

شرح

عين العالم وزير الحكيم

للامام العلامة والمجبر النابغة الفهامة الشيخ نور الدين
منا على بن سلطان محمد الهروي المعروف بالقاري
صاحب المؤلفات الكثيرة التوفي سنة ١٠١٤ هـ

الجزء الأول

مكتبة الثقافة الدينية

الناشر

مكتبة الثقافة الدينية

المركز الرئيسي ٥٢٦ شارع بورسعيد. القاهرة

فرع ١٤ ميدان المتبة بالقاهرة

تليفون: ٩٣٦٤٧٧ - ٩٢٢٦٢٠



عبدالعالم وزير التعليم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله العلي العظيم العليم * على ما هدانا الى الطريق القويم * والصلاة والتسليم
على نبيه الكريم * وعلى آله وأصحابه وأتباعه وأحزابه المقيمين المديمين على
الصراط المستقيم *

(أما بعد) فيقول خادم كلام ربه القديم * وحديث رسوله الفخيم * على بن سلطان
محمد القارى * عاملهما الله البارى * بلطفه الخفى * وكرمه الوفى : إن هذا فتح شرح
بجمل مجمل غير مغل. ومطول غير ممل (١) لكتاب عين العلم وزين الحلم الذى من غاية
الابجاز ونهاية الالغاز * كاد أن يكون من أنواع الابهاز * وهو فى الحقيقة مختصر احياء
علوم الدين (٢) لحجة الاسلام. وبرهان الآنام * رجاء أن أستفيض من بركات كلمات العلماء
الأصفياء * وأستفيد من نفحات صفحات (٣) المشايخ الأولياء * وأن أذكى كرفى جملتهم *
وأحشر فى زميرتهم * وإن قصرت فى متابعتهم وخدمتهم * اغترارا بمحبتهم *
واكتفاء بمودتهم * وأقول كما قال القائل من ذوى الفضائل :

لى سادة من عزم * أقدامهم فوق الجباه
إن لم أكن منهم فلى * فى حبهم عز وجاه

(١) فى النسخ جميعها مجمل بجل غير مغل ولا مغل ممل وهو تركيب بضم المعنى ولعله حصل من النسخ العوام
صاعهم الله (٢) فى النسخ المطبوعة احياء العلوم وماها موافق لسمية مؤلف الاصل (٣) فى بعض النسخ صفائح



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِهِ ثَقَى يَارَبَّ يَارَبَّاهُ بِاسْمِكَ ابْتَدَى. وَبِنُورِ قُدْسِكَ أَهْتَدَى.

قال المصنف رحمه الله ونفعنا ببركات علومه وتقواه - هو من فضلاء الهند وصلحاتهم - على ما صرح به الشيخ ابن حجر في شرح مقدمته ، وقيل : انه منسوب الى بعض علماء بلخ ومشايخهم والله أعلم بتصحيح نيته في تخفية ترجمته : ((بسم الله الرحمن الرحيم)) قد بسطنا الكلام في غير هذا المقام على مفردات البسملة ومركباتها ومبانيها ومعانيها وما ورد فيها وسائر متعلقاتها ((وبه ثقتي)) أى وثوقى واعتمادى بكرمه وجوده لا بغيره اذ لا عبرة بوجوده وشهوده ، وقد اكتفى بالبسملة مبنى لتضمنها الحمدلة معنى ((يارب)) أغثنى فى شدتى وهو على حذف ياء المتكلم وابقاء الكسر دلالة عليها وإشارة اليها ، وفى الابتداء به فى مقام المناجاة والدعاء بالدعاء اشعار بأنه رب العالمين عموماً - كما يفيد فائحة فاتحة الكتاب ورائحة نائفة فصل الخطاب - ورب كل فرد من أفراد بنى آدم خصوصاً كما يرمى اليه حديث « أدبى ربى فأحسن تأديبى » (١) وقول بعضهم : حسبى ربى من كل مربى ، ويدل عليه خبر « رضيت بالله رباً » ثم زاد فى مقام التأكيد ونظام التأييد لافادة اظهار العبودية فى معرض الربوبية بقوله : ((يارباه)) بلفظ المندوب لمد الصوت المطلوب فى الدبة والمرغوب فى الفجاءة ، والمنادى يحتمل تعلقه بثقتى والأظهر تعلقه بقوله ((باسمك)) أى لا بغيره ((ابتدى)) كما هو واجب على المنتهى والمبتدى ((وبك)) أى بحكمك ((أقتدى)) وبعونك اقتدى ((وبنور قدسك)) أى المظهر المصور فى صدر صدرى الذى هو محل ظهور انسك إشارة الى قوله تعالى : (أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) ((أهتدى)) إيماء الى قوله سبحانه : (من يهد الله فهو المهتدى) وقوله : (قل ان الهدى هدى الله) والمعنى أنه يهدى به عبده بالقاء نوره فى قلبه فيهدى الى طريق ربه ويفرق

(١) رواه السمعاني فى أدب الاملاء عن ابن مسعود وكذا العسكرى فى الامثال وسنده ضعيف وفيه أيضاً غرابة لكن معناه صحيح ، أى علمنى ربى رياضة النفس والتتوف الى معالى الامور ومحاسن الاخلاق وذلك بافضاله على مجيىم العلوم الكسبية والوهمية بالتأيق ولا يحصل نظير ذلك لاحد من خلق الله على الاطلاق فقد حاز صلى الله عليه وسلم جميع اقسام الادب والآداب قال الله تعالى : (وانك لعلى خلق عظيم)

اللَّهُ اللَّهُ إِلَامٌ تُمَدُّ إِلَى زَهْرَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا عَيْنِكَ *

بين الحق والباطل فيختار الحق ويترك الباطل في اعتقاده وعمله (الله الله) أى اتق الله مرة بعد أخرى فى أمر الدنيا والعقبى واحذر عن مخالفة المولى فلا يراك فيما هناك فان العاقبة للتقوى ، والاعادة المشيرة الى زيادة الافادة كقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خير بما تعملون) أى ظاهرها وباطنها أو التقدير أستغيث بالله وأستعين بطلب رضاه فيما أرجو وأخشاه ، والحاصل لما اهتدى بنور قدسه ودخل فى قلبه بعض أنسه وتبين له الأمر بكمال ظهوره ورأى نفسه متلوة بالدنيا معرضة عن العقبى وغافلة عن المولى حذرهما بقوله : الله الله أى اتق الله اتق الله لقوله سبحانه وتعالى : (ويحذركم الله نفسه) ولقوله عز وجل : (واتقوا الله ويعلمكم الله) وعلامة التقوى هى الزهد فى الدنيا والميل فى العقبى رجاء لمرضات المولى ، ولما كانت النفس بطبعها مائلة الى الدنيا وشهواتها وغافلة عما خلق له من تحصيل عباداتها قال مخاطبا لنفسه أو معاتبها أو خطابا عاما لا سيما اذا كان له مصاحبا : (إلام) أصله الى ما يحرف الجار وما الاستهامة وكتب الى بالآلف هنا لشدة الاتصال فى مرتبة النظامية وحذف الآلف من ما اكتماء بالحركة الفتحية اليبانية واقفاء برسم المصاحف العثمانية ، والمعنى الى متى أيها المخاطب المعاتب (تمد) أى تطمح وتتوجه (الى زهرة الحياة الدنيا) أى بهجتها وزينتها (عينيك) وفيه اقتباس من قوله تعالى : (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى) وقوله سبحانه : (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم لاتمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم) وروى انه عليه السلام رأى باذرعات سبع قوافل ليهود بني قريظة والنضير فيها أنواع البز والطيب والجواهر وسائر الأمتعة فقال المسلمون : لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينا بها ولا نفقةناها فى سبيل الله تعالى فقال ﷺ : لقد أعطيت سبع آيات هى خير من هذه القوافل السبع يعنى قراءتها مع التأمل فى مبادئها والعمل بمعانيها خير من تلك القوافل وما فيها ، بل لا مناسبة بين الأموال الفانية والأحوال الباقية ، ومن هنا قال الصديق فى مقام التحقيق : من أوقى القرآن ورأى أن أحدا أوقى من الدنيا أفضل مما أوقى فقد صغر عظيما وعظم صغيرا ، وقال أبو القاسم القشيري : غار سبحانه على عينه أن يستعملها فى النظر إلى غيره ، ويقال : إذا لم يسلم له أشباع نظر ظاهره الى الدنيا

وَحَتَامٌ تَنْكُصُ بَعْدَ إِيْنَاسٍ نَارٍ عَلَى عَقِيْكَ * أَيْجِهْكَ الشَّهَوَاتُ الْخَسِيْسَةُ لِلْأَحْجَامِ ①
أَمْ يَعُوْكَ الزَّخَارِفُ الْمُمُوْهُةُ عَنِ الْأَقْدَامِ؟ مَا لَكَ تَسْعَى فِي الْمُبَاهَاتِ وَالْمَجَارَةِ
وَجَمَعَ الْحُطَامِ؟ لِنَشْرِ الصَّيْتِ وَرَفَعَ الْقَدْرِ

فكيف يسلم له سكون قلبه الى غير المولى؟ ﴿وحتام﴾ أى وحتى متى ﴿تنكص﴾ أى ترجع عن القيام بالأقدام على الله والاقبال على سبيل رضاه، وفيه تلبس الى فعل ابليس وما وقع منه من نوع تلبس كما أخبر الله عنه بقوله: (واذ زين لهم الشيطان أعمالهم) الى أن قال (نكص على عقبيه) الآية، وتلويح الى قوله سبحانه: (قد كانت آياتى تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون) ﴿بعد ايناس نار﴾ أى بعد ابصار نار. واستيناس أنوار. واحساس أسرار. وأخبار من ديار. ليس بها بعض أغيار ﴿على عقبيك﴾ أى متوجها الى دار أ كدار فيها أنواع حجب وأغيار وفى الكلام اقتباس من قوله تعالى: (آنسر من جانب الطور نارا) أى نار نور داراً، والمعنى ابعد ظهور الحق وطريق الصدق آثار وقيل: ايناس النار كناية عن استيناس النفس بالآفات الدنيوية المانعة عن العبادات الاخروية، وهذا على تقدير ان يكون على عقبيك ظرف لايناس، وأما على تقدير كونه متعلقا بتنكص فالمعنى الى متى ترجع على عقبيك عن طريق العبادة وسبيل أهل الارادة الذى يسلك بهم الى مقام السيادة والسعادة بعد ما علمت يقينا نار هداية الحق التى بها من نار جهنم يقينا ﴿أيجهك﴾ من جبهته بالتخفيف أى رده أو بالتشديد أى ينكسر رأسه، أى ابعادك عن مقام القبول ويقعدك عن طلب الوصول ﴿الشهوات الخسيسة﴾ أى المانعة عن المقامات الفيسة والحالات الانيسة واللهوات الفانية الحاجزة عن الدرجات الباقية ﴿للاحجام﴾ أى للاعراض عن الدنيا والاقبال على المولى ﴿أم يعوك﴾ من عاق أوعوق أى او يمنحك ويصدق ﴿الزخارف المموهة﴾ أى الزينات المثرمة الملفةقة ﴿عن الاقدام﴾ على عمل الآخرة الفاخرة المحققة ﴿مالك﴾ أى ما حالك أو أى شى حاصل لك فى مالك حال كونك فى مقام اقبالك وزمان استقبالك ﴿تسعى فى المباهات﴾ أى المفخرة فى غير الحالات الفاخرة التى تنفع فى الآخرة، وفى نسخة الممارات أى المجادلة والمخاصمة ﴿والمجاراة﴾ أى المسابقة والمقاطعة فى المحاورات ﴿وجمع الحطام﴾ أى من أموال الشبهة والحرام ﴿لنشر الصيت﴾ أى لانتشار الجاه عند العوام كالانعام ﴿ورفع القدر﴾

وَصَرَفُ وُجُوهِ الْأَنَامِ ۖ وَتَنَسَّى نَعِيمَ جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ فِي مَقْعَدِ صَدُوقٍ عِنْدَ
مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ، وَمَا شَأْنُكَ تَرْغَبُ عَنْ عِلْمِ سَمَاءِ رَبِّكَ الْأَعْلَى بِالْفَقْهِ وَالْحِكْمَةِ
وَالنُّورِ وَالْهُدَى ۖ وَتَرْغَبُ فِيمَا أَحْدَثَهُ قُرُونٌ فَشَافِيهَا الْكَذِبُ وَالْبِدْعَةُ وَالْهُوَى ۖ

اى بالعود فى مقام الصدر عند معرض القدر (وصرف وجوه الانام) اى بالتردد اليك
فى الليالى والايام (وتنسى نعيم جنات) اى بساكنات وعودة للمتقين باقية (ونهر) اى
وانهار جارية فيها عين عافية من آفات سارية (فى مقعد صدق) اى مكان مرضى ومجلس
حق (عند ملك مقتدر) اى مقربين فى غاية الاعتبار. عند من تعالى امره فى الملك
والاقتدار. بحيث اهم على ذوى الانعام والاسرار. فهى عندي منزلة ومكانة لا عندي
منزل ومكان لعلو شأنه ورفعة برهانه ، قال جعفر الصادق : مدح المكان بالصدق
فلا يقعد فيها الا اهل الصدق وهو المقعد الذى يصدق الله فيه مواعيد أوليائه بان
يسبح لهم النظر الى وجهه الكريم ويشرفهم بلقائه ، وقال الواسطى : ليس محل من
اشتغل بنفسه وتلذذ بمطعمه ومشربه وملبسه كمن كان شغله بالحق وأنسه والقيام
بامره ونظره الى ربه فى مقعد صدق عند ملك مقتدر ، وقيل : الصدق فى عبادته من
لا يتعبد على ملاحظة الاطماع والاغراض ومطالبة الاعواض والاعراض (وما
شأنك) اى وما عذرک فى مقام حذرک (ترغب) اى تعرض وتبعد (عن علم
سماء ربك الاعلى بالفقه) حيث قال تعالى : (لعلهم يفقهون) وقال : (فلولا نفر
من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين) (والحكمة) حيث قال عز وجل : (يؤتى
الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) ، (والنور) حيث قال
سبحانه : (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) وقال : (أفمن شرح الله صدره للاسلام
فهو على نور من ربه) (والهدى) حيث قال عز وعلا : (قل ان هدى الله هو الهدى
والسلام على من اتبع الهدى) وهو علم الكتاب والسنة واجماع ائمة بهم يقتدى وهو علم
المعاملة ، واما ما سبق من قوله بنور قدسك اهتدى هو علم المكاشفة لان من كوشف فعرف
الحق يتعين عليه ان يرغب فى علم المعاملة الذى يعرف به احكام الله وطريق عبادة مولاه
(وترغب) اى تميل وتخوض (فما أحدثه قرون) اى طبقات بعد خير القرون من
قرن الصحابة والتابعين واتباعهم (فشافيا) اى شاع وظهر فيما بينهم (الكذب)
اى فى حكاياتهم (والبدعة) فى اعتقاداتهم (والهوى) اى هوى ارباب النفوس

قَفَا نَبِكَ عَلَى رُسُومِ عُلُومِ الدِّينِ * وَأَطَّلَالَ أَعْمَالَ الْيَقِينِ ۖ وَدَمِنْ كَلَالَاتِ
الْأَحْوَالِ ۖ وَوَارَدَاتِ مُشَاهَدَاتِ الْجَمَالِ ۖ غَدَتِ الدِّيَارُ عَافِيَةً ۖ وَظَلَّتِ الْآثَارُ بَاقِيَةً
وَأَصْبَحَ الْأَصْحَابُ رَاحِلِينَ ۖ وَأَضْحَى الْأَعْرَابُ

ومشتياتهم من العلوم التي غير نافعة ولا رافعة بل ضارة دافعة كعلم المنطق والكلام والهيئة
وسائر علوم الفلاسفة ﴿ قفا ﴾ خطاب لصاحبه كأنه شبه نفسه ان يكون في سفر يسير
مع رفيقه فاذا بلغ منازل الاجاب وقد ارتحلوا ومضوا ودخلوا في مقام الحجاب غلب
عليه وجدفراقهم وحرارة اشتياقهم وغشيه البكاء في ميدان البدياء فلم يتمالك في مهالك
الآزمنة ان يتجاوز مسالك الامكنة فوقف لديه واستوقف صاحبيه وقال: ﴿ قفا ﴾ (نبك) ﴿
بالانفاق على حزن الفراق ، وقيل . أصله قف قف فحذف الثاني وعوض عنه الالف
لان الفاعل كالجزء من الفعل ، وقيل : أصله قفن ابدل نونه ألفا ، والمعنى قفا ايها المخاطب مع
الرجل المعاتب نبك ﴾ (على رسوم علوم الدين) اي آثارها المندرسة في ديارها المنقلبة
بعد اقبالها الى ادبارها بقله علماء الشريعة وأخبارها (١) ﴿ واطلال اعمال اليقين ﴾ اي
وعلى انطماس علامات اعمال أهل اليقين حيث اختلطت بافعال ارباب الرياء والسمة ولو
كانوا من المجتهدين في امر الدين بفقد المشايخ العاملين الكاملين في مقام الطريقة والجامعين
للاخلاق الواصلين الى مرتبة الحقيقة ﴿ ودمن كالات الاحوال ﴾ بكسر الدال وفتح
الميم وعلى زوال آثار كمال ارباب الاحوال واصحاب الاقوال بعدم وجود اهل الشهود
في زوايا المشاهد الحقيقة والمعارف الدقيقة ﴿ وواردات مشاهدات الجمال ﴾ وكذا على
صادرات مطالعات الجلال لغيبة ارباب الحضرة في مقام التوحيد . واصحاب الجذبة
في مرتبة التأيد ﴿ غدت الديار ﴾ أي صارت ديار العلوم وجدار القوم ﴿ عافية ﴾ اي
خربة واهية ﴿ وظلت الآثار ﴾ اي وصارت آثار الاسلام واخبار الاحكام ﴿ باقية ﴾
وفيه ايماء الى قوله عليه السلام « ياتي على الناس زمان لا يبقى من الاسلام الا اسمه ومن القرآن
الارسمه مساجدهم عامرة وقلوبهم خربة » (٢) ﴿ وأصبح الأصحاب ﴾ اي العلماء الكبار الذين
بمنزلة الاصحاب الواردين فيهم « أصبحوا كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم » (٣) ﴿ راحلين ﴾
اي مرتحلين من دار الدنيا الى دار العقبى كما يشير اليه قوله تعالى : (أفلا يرون أنا تأتي
الأرض نقصها من أطرافها) اي بأخذ العلماء من اكفافها ﴿ واضحى الاعراب ﴾ اي

(١) في النسخة المطبوعة واخبارها بالخاء المعجمة وهو تصحيح (٣) الحديث رواه الحاكم في تاريخه
باطوله من هذا ، والديلمي ولا يخفى عليك مرتبتهما (٣) رواه البيهقي واسنده الديلمي عن ابن عباس

نَازِلِينَ ﴿فَيَأْسَفُ عَلَى مَنَامِ الْقُلُوبِ وَقِيَامِ الْأَلْسَةِ وَمَضَاءِ الْعُلُومِ وَبَقَاءِ الْأَوْعِيَةِ
وَيَالْهَفَى عَلَى صَيْرُورَةِ الْحَالِ كُتُبًا وَرِسَائِلَ وَأَنْقِلَابَ الْعَمَلِ أَجُوبَةً وَمَسَائِلَ
وَيَا حَسْرَتِي عَلَى انْطِمَاسِ الْمَعْنَى عَنِ الْأَسْمِ ﴿وَأَنْدَرَأَسَ الْحَقِيقَةَ عَنِ الرَّسْمِ
وَيَا سَوَاتِي عَلَى خُلُوقِ الْقَشْرِ عَنِ اللَّبَابِ ﴾ وَأَغْتَرَّارِ الْقَوْمِ بِلَامِعِ السَّرَابِ :

الجهال الذين بمنزلة الاعراب الوارد فيهم قوله سبحانه : (الاعراب أشد كفرا ونفاقا
وأجدران لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله) ﴿ نازلين ﴾ أى فى مقام العلماء العاملين
وفيه إيما إلى قرب القيامة وعلامات وقوع الساعة التى تورث الندامة لاهل الملازمة كما ورد
فى حديث جبريل « وان ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون فى البنيان » (١)
﴿ فَيَأْسَفُ ﴾ أى تأسفى ﴿ على منام القلوب وقيام الألسنة ﴾ أى على غفلة القلوب القاسية
وحدة الألسنة الراسية ، وفيه إشارة إلى ما ورد فى ذم علماء آخر الزمان « أن قلوبهم امر من
الصبر وألستهم أحلى من العسل » ﴿ ومضاء العلوم ﴾ أى وعلى مضى العلوم الفاخرة
وذهاب علماء الآخرة ﴿ وبقاء الأوعية ﴾ أى علماء سوء الذين اكتفوا بمجرد حفظ
الرواية دون ضبط الدراية والكتب البالية والحجب العالية ﴿ ويالْهَفَى ﴾ بفتح هـ أى
تعطشى ﴿ على صيرورة الحال ﴾ أى حال ذوى الشئائل ﴿ كتباً ورسائل ﴾ أى مشحونة
بقيل وقال واطهار فضال ﴿ وانقلاب العمل أجوبة ومسائل ﴾ أى يبحثون فيها ولا
يعملون بها يخوضون فيها ليس تحتها طائل ﴿ ويأحسرتى ﴾ أى تحسرتى ﴿ على انطماس المعنى
عن الاسم ﴾ أى نحو المعنى المراد عن المبنى والمواد ﴿ واندرأس الحقيقة عن الرسم ﴾
أى رسم الشريعة والطريقة ﴿ ويأسواتى ﴾ أى فضيحتى ﴿ على خلوق القشر ﴾ أى العلوم
الآلية من الاعراب والاعراب ﴿ عن اللباب ﴾ أى لباب العلوم المأخوذة من الكتاب
الذى يذكره لاولى الالباب فى جميع الفصول والابواب (وأغترار القوم) أى أهل الزمان
من أرباب الحجاب (بلامع السراب) أى الاعمال الظاهرة الخالية عن الاحوال
الظاهرة ؛ وفيه تلويح إلى قوله سبحانه : (والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه

كذا قال المجولون فى كتابه كشف الحفاة ولم يبين مرتبته ، قال الشوكانى فى رسالته التتول المفيد فى أدلة
الاجتهاد والتقليد . هذا الحديث قد روى من طرق عن جابر . وابن عمر رضى الله عنهما وصرح أئمة
المرح والتمديد بانهم يصح منه شئ ، وإنه لم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تكلم عليه الحفاظ
بما يشفى ويكفى اهـ (١) هو قطعة من حديث رواه مسلم بن الحجاج فى صحيحه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه

أَمَّا الْخِيَامُ فَانْهَاجُهَا خِيَامُهُمْ ۝ وَأَرَى نِسَاءَ الْحَيِّ غَيْرَ نِسَائِهَا
 خَطَرَ بِلَالِي أَنْ أُرِيحَ بِبِلَالِي بِتَصَفُّحِ تِلْكَ الْعُلُومِ وَأَسْرَارِهَا وَتَتَبِعَ سِيرَ الرِّجَالِ
 وَآثَارَهَا ۝ رَجَاءُ أَنْ أَحِثَّ عَلَى اتِّبَاعِهِمْ ۝ وَأَنْ أُبْعَثَ فِي أَشْيَاعِهِمْ فَاثْمَرْتِ أَطْبَاءَ
 الطَّاقَةِ وَاحْتَمَلْتُ أَعْيَاءَ الْمَشَقَّةِ ۝ وَبَالِغْتُ فِي جَمْعِهَا وَتَهْذِيبِهَا وَاسْتَقْصَيْتُ فِي ضَبْطِهَا
 وَتَرْتِيبِهَا ۝ مَعَ أَنِّي سَكَيْتُ نَادِي الْبَيَانِ وَوَسَكَيْتُ حِلْيَةَ الرَّهَانِ

الظلمات (واللهد القائل من اعلامهم :

لاوالذي حجت قریش بيته ۝ مستقبلين الركن من بطحائها

ما ابصرت عيني خيام قبيلة ۝ الالبكت اجتي بفنائها

﴿ اما الخيام ﴾ جمع خيمة ﴿ فاما خيامهم ﴾ أى فى منازل الحى ومقامهم ﴿ وأرى نساء
 الحى غير نساتها ﴾ أى الاولى التى كن فى نعت الجمال ووصف الكمال من العفة والحياء
 والخدمة والسجاء ، والمعنى انه ظهر السفهاء وصورة الفقهاء والجهلاء فى هيئة المشايخ
 العرفاء ﴿ خطر ببالى ﴾ جواب شرط مقدر أى لما كان الامر كذلك خطر فى خاطرى
 هذالك ﴿ ان أريح ببالى ﴾ أى أدخل فى الراحة قلبى فى ميدان حبرى ، وفى نسخة
 بالزى أى أزيل حزن قلبى وتشتت بالى وتفرق حالى ﴿ بتصفح تلك العلوم ﴾ أى بفحص
 صفحات العلوم النافعة الذاخرة فى الدنيا والآخرة ﴿ واسرارها ﴾ أى ودقائقها
 وحقائقها الفاخرة ﴿ وتبع سير الرجال ﴾ أى سلوك أصحاب الحال ، وفى نسخة مسير
 وفى أخرى « سير » بكسر السين وفتح الياء أى شمائل أرباب الفضائل وأصحاب الفواضل
 ﴿ وآثارها ﴾ أى اللامعة أنوارها تحت أستارها ﴿ رجاء أن أحث ﴾ أن أحرص وأحرص
 ﴿ على اتباعهم ﴾ بتشديد التاء أى على متابعتهم وموافقهم فى الدنيا ﴿ وأرأى بعث فى اشياهم ﴾
 أى أحشرف فى اتباعهم فى العقبي ﴿ فامترت اطباء الطاقة ﴾ أى حاولت وعالجت صرف
 الوسع والقدرة ﴿ واحتملت أعباء المشقة ﴾ أى وتحملت أثقال المشاق فى طريق
 الحجة وسبيل المعذرة ﴿ وبالغت فى جمعها ﴾ أى ضبط افرادها ﴿ وتهذيبها ﴾ أى
 تنقيتها وحذف زوائدها ﴿ واستقصيت فى ضبطها وترتيبها ﴾ أى ضبط معانيها
 وحفظ مبانيها ﴿ مع أنى سكيت نادى البيان ﴾ بكسر السين وتشديد الكاف أى كثير
 السكوت ومجلس التبيان ﴿ وسكيت حلبة الرهان ﴾ بضم السين وتخفيف الكاف

وَاتَّخَفْتُ بِهِ الْفَرْعَ الْعَلِيَّ مِنَ الْأَصْلِ الْعَلَوِيِّ وَالْغُصْنَ السَّنِيَّ مِنَ الشَّجَرِ الْحُسَيْنِيِّ
أَرْفَعَ السَّرَاةَ عِمَادًا وَأَطْوَلَ السَّكْمَةَ نَجَادًا * وَأَكْثَرَ الْكَرَامِ رَمَادًا * وَأَكْبَرَ الْعِظَامِ
وَسَادًا * وَهُوَ ابْنُ نَبِيِّ بَنِي عَدْنَانَ *

المفتوحة ويشدد أى وآخر الخيل في ميدان المسابقة والجولان والجريان يتمحن فيه الأفراس العشرة على عرف ذلك الزمان ، ويرهن للسبق مال يأخذه من سبق فرسه ذلك المكان، وفيه تلويح الى قول من قال : عند الامتحان يكرم المرء أو يهان (واتخفت به) أى بتصنيق هذا (الفرع العلى) أى الرفيع (من الأصل العلوى) أى المنسوب الى على المنيع (والغصن السنى) أى المنسوب الى أهل السنة والجماعة العزيز الوجود فيما بين السادة أو السنى بفتح فكسر أى الشريف الجلى الحسنى (من الشجر الحسينى) وفي نسخة الحسنى أى المنسوب الى أحد أولاد فاطمة الزهراء ، وفيه تنبيه على أن كل علوى ليس بحسينى ولا حسنى كمحمد بن الحنفية وسائر أولاد على (ارفع السراة) جمع السرى (عماداً) بكسر العين أى أعلى الاشراف اعتمادا يقال : فلان رفيع العماد أى شريف سنى الذى ذكر على الصيت ، وقيل : العماد فى الأصل عيدان يرفع بها البنيان فكنى بذلك عن رفعة نسبه وقوة حسبه ، وقيل : بل يراد بها حقيقتها أى مرتفع العماد فوق البنيان ليراه الضيفان فيعدونه وذو الحاجات فيطلبونه (وأطول السكامة) جمع السكى (نجاداً) بكسر النون بعمدة جيم وهو حائل السيف وهو كناية عن طول قامته وطول شأنه ، والمعنى أفضل شجعتان زمانه استناداً (وأكثر الكرام رماداً) كناية عن كثرة الجود المستلزم لكثرة الطبخ فى منزل الشهود المستلزم لكثرة الرماد ولدوام وقود ناره ليلال فى تلال البلاد فيتهدى به الضيفان من العباد (وأكبر العظام وساداً) كناية عن كونه معظماً موقعا فى قلوب العباد والزهاد (وهو ابن نبي بنى عدنان) فانه عليه السلام محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ابن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر ابن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، وإلى هنا من النسب الشريف لاخلاف فيه بين العلماء الأعيان وانما الخلاف فيما فوقه يختلف البيان ، ولذا يروى أن النبي ﷺ كان اذا بلغ فى النسب الى عدنان أمسك

وَسَمِيَّ جَدَّهُ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ * رُكْنَ الدُّنْيَا الْمُشَارَ إِلَيْهِ * قُطْبَ الشَّرْعِ الْمَدَارَ
عَلَيْهِ طَاهِرَ الذِّيلِ عَنْ دَنْسِ الْهَوَى * عَازِفَ الْقَلْبِ عَنْ لَذَّةِ الدُّنْيَا رَاسِخَ الْقَدَمِ
فِي شَرِيعَةِ الْمُصْطَفَى * صَارِفَ الْعَنَانَ إِلَى الطَّرِيقِ الْمُرْتَضَى * بَلَغَهُ اللَّهُ إِلَى الْكَمَالِ الْأَعْلَى *
وَأَوْصَلَهُ إِلَى السَّعَادَةِ الْقُصْوَى * وَأَدَامَ الْمَجْدَ بَيْنَ ثَوْبِيهِ * وَأَقَامَ الْكَرَمَ بَيْنَ بَرْدِيهِ

عما بعده من عنان البيان ، وقال : كذب النسابون أى فى هذا الشأن قال تعالى : (وقرؤنا بين ذلك كثيرا) قال ابن عباس : ولو شاء الله أن يعلمه لعله ، وقال ابن دحية : أجمع العلماء - والاجماع حجة - على أن رسول الله ﷺ إنما انتسب إلى عدنان ولم يتجاوز به ، وفى مسند الفردوس عن ابن عباس أنه عليه السلام كان إذا انتسب لم يتجاوز معدن عدنان ثم يمسك ويقول : كذب النسابون ، وقال السبلى : الأصح فى هذا الحديث أنه من قول ابن مسعود وقال غيره : كان ابن مسعود إذا قرأ قوله تعالى : (ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) قال : كذب النسابون (١) يعنى أنهم يدعون علم الانساب وقتفى الله عليها عن العبادى فى الكتاب وعن ابن عباس بين عدنان واسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون * وسئل مالك عن الرجل يرفع نسبه إلى آدم ؟ فكره ذلك وقال : من أخبر بما هناك (وسمى جده خليل الرحمن) يعنى اسم الممدوح ابراهيم كاسم جده الكريم الخليل أبى ولده الجليل اسماعيل جد نبينا ﷺ وشرف وكرم (ركن الدنيا) أى المدار عليه (المشار إليه) المشهود لديه (قطب الشرع) النافع فى العقى (المدار عليه) كالتفسير لما قبله مشيراً إلى علمه ومعرفته ، والحاصل أنه جامع بين الفضائل الدنيوية والشمائل الاخروية (طاهر الذيل عن دنس الهوى) كناية عن صلاحه ودياته (عازف القلب) أى صارفه (عن لذة الدنيا) إشارة إلى ورعه وزهده وحسن رعايته (راسخ القدم فى شريعة المصطفى) ايماء إلى ثباته فى أمر الدين واستقامته (صارف العنان إلى الطريق المرتضى) اشارة بانه على مذهب الصوفى وسلوك طريقته وايماء إلى انه (٢) متصف بصفات الانبياء ومقامات الاولياء فانه تابع لجده الاعلى والادنى (بلغه الله إلى الكمال الاعلى) أى فى الدنيا والاخرى (وأوصله إلى السعادة القصوى) أى والسيادة العظمى وهى رضا المولى (وأدام المجد بين ثوبيه) أى العظمة فى ذاته (وأقام الكرم بين برديه) أى السخاوة بصفاته ، قال صاحب المفتاح : المجد بين ثوبيه والكرم بين برديه

فَصَلَ بِحَسَنِ لُطْفِ رَحْمَانٍ . وَعَمِيمِ فَضْلِ رَبَّانِي . كِتَابَ حَجْمِهِ عِنْدِي صَغِيرٌ .
لَيْسَهُلَّ الْحِفْظُ وَالْإِسْتِصْحَابُ . وَعَلَيْهِ عَلَى ظَنِّي غَزِيرٌ . يَغْنَى عَمَّا عَدَاهُ فِي الْبَابِ *
وَأَبْوَابُهُ عَشْرُونَ قَدْ صَدَرَتْ بِمُقَدِّمَةٍ هِيَ أُخْرَى بِالتَّقْدِيمِ * وَذَلِكَ بِخَاتَمَةِ
حَقٍّ أَنْ يَقَعَ بِهَا التَّسْمِيَةُ *

من الكناية المطلوب بها تخصيص الصفة بالموصوف، أراد القائل ان لا يصرح
بتخصيص المجد والكرم بالممدوح فجعلهما بين ثوبيه وبرديه تنبيها بذلك على ان
علمها ثوبان وبردان وهما مشتملان على الممدوح فتم غرضه بذلك ذكره الطيبي .
وأنا بحمد الله سبحانه لم أجعل تصنيفي هذا ولا ما سبق لي من تأليف باسم أحد من الامراء
والوزراء وإنما أردت به ابتغاء وجه الله وشفاعته يوم القيامة ﴿ فحصل بحسن لطف
رحماني وعميم فضلي رباني ﴾ أي بتوفيقه وتسهيله لهذا التأليف وتحصيله ﴿ كتاب حجمه
عندي صغير ﴾ لانه في أوراق معدودات يتمها الكتاب من غير طريق الاطباب ﴿ ليسهل
الحفظ ﴾ أي بالجنان ﴿ والاستصحاب ﴾ أي مع الابدان ﴿ وعليه ﴾ أي معلوماته
﴿ علي ظني غزير ﴾ أي كثير لا شتماله على جميع ما في الاحياء من أربع مجلدات لكمال
الاستقصاء فهو كالألباب . وإنما قال : على ظني هضمًا لنفسه في هذا الباب . ولان صاحب
البيت أدري بما فيه لعدم الحجاب ﴿ يغني عما عداه في الباب ﴾ أي باب التصوف وفصل
الخطاب ﴿ وأبوابه عشرون ﴾ بابا فيها كفاية لارباب الالباب ، فالباب الاول في الورد .
والثاني في الاتفاق * والثالث في الصوم * والرابع في السفر * والخامس
في التزوج * والسادس في الكسب * والسابع في المعيشة * والثامن في الصحبة
والناسع في الصمت * والعاشر في الاناة * والحادي عشر في العزلة * والثاني عشر
في التواضع * والثالث عشر في الاخلاص * والرابع عشر في التفويض * والخامس
عشر في تهى الخواطر * والسادس عشر في التوبة * والسابع عشر في الصبر
والشكر * والثامن عشر في الخوف والرجاء * والتاسع عشر في الفقر والزهد *
والعشرون في التوحيد والتوكل واليقين ﴿ قد صدرت ﴾ أي ابتدأت ﴿ بمقدمة ﴾
في العلم والمعرفة ﴿ هي أخرى ﴾ أي اليق وأولى ﴿ بالتقديم وذيكت ﴾ أي ختمت وانثرت
﴿ بخاتمة ﴾ في المحبة ﴿ حق ﴾ أي اجدر واحق ﴿ ان يقع بها التسميم ﴾ لئلا يحتاج الى الترميم

وَأَسْمُهُ الْمَطَابِقُ لِلْمَسْمَى - عَيْنُ الْعِلْمِ وَزَيْنُ الْحِلْمِ وَأَسَاسُهُ الْكِتَابُ
وَالسَّنَةُ وَشَيْمُ الصَّحَابَةِ الشَّيْمُ مَعْرَى عَمَّا حَدَّثَ مِنْ وَضْعٍ غَيْرِ مَشْرُوعٍ لَا يَسْمُنُ
وَلَا يَغْنَى مِنْ جُوعٍ لَيْسَ التَّكْحُلُ فِي الْعَيْنَيْنِ كَالْتَّكْحُلِ *

نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ
أَعْمَالِنَا وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ *

(واسمه المطابق للمسمى عين العلم) الذي تبيجته وثمرته أن يكون (زين الحلم) بل هو
معدن اسرار الشريعة والطريقة. ومنبع أنوار المعرفة والحقيقة (وأساسه) أي
مدار بنائه ونبراسه (الكتاب والسنة وشيم الصحابة الشيم) بضم الشين وتشديد الميم
جمع الاشيم أي سير الأصحاب الكبار من ذوى الاقتدار، وفيه الاشعار بان اجماع الصحابة
وأكثرهم هو الأول بالاعتبار لانهم من أولى الابدى والابصار (معرى) أي خال
ومجرد (عما حدث) أي اخترع وابتدع (من وضع غير مشروع) كالآراء الفاسدة
والأهواء الكاسدة (لا يسمن) ذلك الموضوع أو غير المشروع (لا يغنى من جوع)
أي لا يفيد الزيادة والاستزادة ولا ينفع حين الافادة والاستفادة (ليس التكهّل في العينين
كالتكحل) بفتح الحين إشارة الى ان تمويه الكتاب بالتكلف من الاعمال المحدثّة كانتكحل
صنعة ، وتهذيبه على ما اتفق عليه الجمهور من السلف كالعين المكحلة خلقة لا يزول بازالة
احد ولو تكلف في مثقة ، وفيه تنبيه نبيه على ان طريق النجاة الانام هو متابعتها عليه السلام
واصحابه الكرام في جميع أحكام الاسلام كما يشير اليه قوله تعالى : (قل ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) ويدل عليه حديث « أصحابي كالنجوم بأيهم
اقديتم اهتديتم » وخبر « لا تجتمع أمّتي على الضلالة وعليكم بالسواد الأعظم » (١) والله
سبحانه أعلم فالله ازل ولا ابد لا يشرك به احدا (نحمده) في كل آن ونشكره في كل
زمان (ونستعينه) في كل شأنا (وتوكل عليه) في كل مكان (ونعوذ بالله من شرور
انفسنا) أي من الاخلاق الدنيئة (ومن سيئات أعمالنا) من الأحوال الرديئة (ونشهد ان
لا إله) موجود أو معبود أو مشهود (إلا الله) أي الذات المستجمع لكمال الصفات فلا
نعبد الاياه ولا نلتفت الى ما سواه (وحده) مفردا بالذات (لا شريك له) في مال

(١) الحديث لم يصح اظنه ولا سنده كما قال ابن حزم في الاحكام لكن معناه صحيح لاخبار آخر

وَنَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أُعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَالْدَّرَجَةَ
الرَّافِعَةَ وَبَعَثَهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدَهُ وَوَصَّلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى أَهْلِهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا

المقدمة في العلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ تَقَى

الصفات (وَنَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ) وَحَبِيبُهُ وَخَلِيلُهُ (أُعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى) خَيْرَ أَوْدَعَاءِ
(الْوَسِيلَةَ) وَقَدْ سَتَلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَنِ الْوَسِيلَةِ؟ فَقَالَ: هِيَ مَرْتَبَةٌ لَا يَنَالُهَا
الْوَاحِدُ أَوْ جَوْانٌ أَكُونُ أَنَا فَنَسَأَلُ لِي الْوَسِيلَةَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى حَاتٍ لَهُ الشَّفَاعَةُ
(وَالْفَضِيلَةَ) أَى الزِّيَادَةَ فِي الْمَرْتَبَةِ الْمُنِيعَةِ (وَالدَّرَجَةَ الرَّافِعَةَ) أَى فِي الْمَنْزِلَةِ الْبَدِيعَةِ
(وَبَعَثَهُ) أَى حَشَرَهُ وَنَشَرَهُ (مَقَامًا مَحْمُودًا) بِحَمْدِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ وَيَغْضَبُهُ
النَّبِيُّونَ وَالْمُرْسَلُونَ وَالْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ (الَّذِي وَعَدَهُ) أَى يَقُولُهُ: (عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ
رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا) وَمَا وَعَدَهُ لَمْ يَكُنْ الْأَمْوُودُ أَوْ أَمَّا عَمَّا عَمَّرَ عَنْهُ بَعْثُهُ لِلشَّعَارِبَانَةِ لَا يَجِبُ
عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ شَيْءٌ لِلْعِبَادِ وَإِنْ الْأُمُورُ أَنْتُمْ تَكُونُونَ وَفَقْدُ مَا قَضَاهُ وَارَادَهُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
إِصَالَةً (وَعَلَى أَهْلِهِ) أَى أَهْلَ بَيْتِهِ مِنْ أَزْوَاجِهِ وَأَقَارِبِهِ وَاحِبَائِهِ (وَآلِهِ) أَى مَنْ يُوَلِّ
إِلَيْهِ أَمْرَهُ مِنْ تَابِعِيهِ وَأَصْحَابِهِ وَاحْزَانِهِ (وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا) أَى يَقْرُنُهُ تَعْظِيمٌ وَتَكْرِيمٌ
(المقدمة في العلم) وَقَدْ وَرَدَ الْعِلْمُ ثَلَاثَةً وَمَا سَوَى ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلُ آيَةِ مُحْكَمَةٍ أَوْ سَنَةِ
قَائِمَةٍ أَوْ فَرِيضَةٍ عَادِلَةٍ ، وَالْمُرَادُ بِهَا إِجْمَاعُ الْأُمَّةِ وَاتِّفَاقُ الْأَثَمَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ
وَالْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ ، وَفِي رَوَايَةِ الدَّبْلِيِّ عَنْهُ « الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ كِتَابٌ نَاطِقٌ وَسَنَةٌ
مَاضِيَةٌ وَلَا أَدْرِي ، وَأَنَا لَمْ يَذْكُرِ الْإِجْمَاعُ لِأَنَّهُ مُسْتَدْرَكٌ أَمَّا الْكِتَابُ أَرَأَيْتَ ، وَالْحَدِيثُ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ . وَابْنُ مَاجَةَ عَنْهُ مَرْفُوعًا وَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ . وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ مِنْ حَدِيثِ
أَبِي هُرَيْرَةَ مَا أَدْرِي أَعَزَّ مِنْ نَبِيِّي أَمْ لَا ، وَرَوَى أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي عَرِينَةَ . وَالْبَزَارُ . وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ
إِسْنَادُهُ . وَالطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ جَبْرِ بْنِ مُطْعَمٍ ، وَابْنُ حَبَانَ . وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ نَحْوَهُ مِنْ
حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ لَمَّا سَأَلَ عَنْ خَيْرِ الْبَقَاعِ وَشَرِّهَا؟ قَالَ: لَا أَدْرِي حَتَّى نَزَلَ جَبْرِيلُ ، وَفِيهِ
تَنْبِيهُ نَبِيٍّ عَلَى أَنْ الْعِجْزَ عَنْ دَرْكِ الْأَدْرَاكِ إِدْرَاكِهُ وَمِنْهُ قَوْلُ الْمَلَائِكَةِ (لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا)
وَقَوْلُ الرِّسْلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (لَا عِلْمَ لَنَا) (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عَلَيْهَا

الْعِلْمُ عِلْمَانِ ، عِلْمُ الْمَكْشَفَةِ وَهُوَ نُورٌ يَظْهَرُ فِي الْقَلْبِ فَيُشَاهِدُ بِهِ الْغَيْبُ
وَهُوَ مُتَحَقِّقٌ فُورِدَ إِذَا دَخَلَ النُّورُ فِي الْقَلْبِ أَنْشَرَحَ مِنْ غَيْرِ الرِّيبِ وَأَنْفَسَحَ
أَحْتَمَلَ الْبَلَاءَ وَحَفِظَ السِّرَّ وَلَا يُصْرَحُ بِهِ لَفَقْدِ الرَّوَايَةِ *

وهو بكل شئ عليم : (العلم علمان) أى علم الآخرة أو المعتبر في الأحوال الفاعلة أو
النافع والمرتبة الذائخة أو علم التصوف ، والأحوال الذائخة نوعان : رقدورد « العلم علمان
فعلم في القلب فذلك العلم النافع وعلم على اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم » رواه ابن أبي
شيبه . والحكيم عن الحسن مرسل . والخطيب عنه عن جابر مرفوعاً (علم المكشوفة)
وهو ما يطلب منه كشف المعلوم فقط المعبر عنه بعلم الباطن مثل علم المحبة والشوق
والرضا والقبض . والبسط . والمحور . والصور . والهيبة . والأنس . والفناء . والاتقاء . واللوامع
والتوابع . واللوايح . والروايح . والاستنار . والاستتار ، ومقابله المعاملة وهو ما يطلب منه
مع الكشف العمل به (وهو نور يظهر في القلب) أما بالجاذبة الإلهية أو بالرياضة
الشرعية عند تطهير القلب وتركيبته من الأخلاق الدنية . والصفات الرديئة (فيشاهد
به الغيب) أى ما غاب عن غيره من العلوم المتعلقة بالرب من وجود ذاته وشهود
صفاته في مكوناته ومصنوعاته كما يشير إليه قوله عز وجل : (سنريهم آياتنا في الآفاق
وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) الآية (وهو متحقق) أى ثابت إلى يوم القيامة
لاصحاب السلامة من الندامة والملامة (فورد) دليلاً لقوله فيشاهد به الغيب (إذا دخل
النور في القلب أنشرح) أى انفتح أى عاين الغيب من غير الريب (وانفسح) أى
انبسط واتسع وانفتح أى (احتمل البلاء . وحفظ السر) أى في مقام الولاء . والابتلاء
وفي المعالم عند قوله تعالى : (فنرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) أى لقبول
ما فيه من الأحكام ، ولما نزلت هذه الآية سئل عليه السلام عرش ح الصدر ؟ قال :
نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له وينفسح ، قيل : فهل لذلك أمارة ؟ أى علامة
قار : نعم الانابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول
الموت ، وعن علي كرم الله وجهه علم الباطن سر من أسرار الله تعالى عز وجل وحكم
من حكم الله تعالى يقذفه في قلب من يشاء من عباده رواه أبو داود والديلمي . وأبو عبد الرحمن
السلي (ولا يصرح به) أى لا يمكن التعبير عن علم المكشوفة (لفقد الرواية) أى

وَرَدَّ « إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكْنُونِ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ » وَهُوَ أَفْضَلُ لِأَنَّهُ الْمَقْصُودُ وَعِلْمُ الْمَعَامِلَةِ وَهُوَ الْعِلْمُ بِمَا يَقْرُبُ إِلَيْهِ تَعَالَى وَمَا يَبْعَدُ عَنْهُ

أصريحا بل روى أحيانا تلويحا لانه من الأمور الوجدانية فلا يمكن ان يروى وينقل الا بالرموز والاشارات الایمائية الوجدانية فان العاقل يكفيه الإشارة والعافل ما يفيد الا صريح العبارة ، ولذا قيل : العلم نقطة كثرتا الجاهلون ، ومع هذا كل حزب بما لديهم فرحون . والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة دون علم المكاشفة التي لارخصة في ابداعها في الكتب وان كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمح نظر السالكين ، وعلم المعاملة طريق اليه ودليل عليه ولكن لم يتكلم الأنبياء مع الخلق الا في علم الطريق والارشاد الى الحق ، واما علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه الا بالرمز والایماء على سبيل التمثيل والاجمال علما منهم بقصور افهام الخلق عن الاحتمال والعلماء ورثة الأنبياء فما لهم سبيل الى العدول عن نهج التأسى ومنهاج الاقتداء * (وورد ان من العلم) أي من جملة علم خفي فيه القنون « كهيئة المكنون » من الدر المعنون « لا يعلمه الا أهل المعرفة بالله » رواه الديلمي في مستند الفردوس عن أبي هريرة بلفظ « ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا العلماء بالله فاذا نطقوا به لا ينكره الا اهل الغرة بالله عز وجل » وفي هذا المقام قيل : من عرف ربه كل لسانه فان بيان حقائق الذات والصفات تعظم شأنه وتجعل برهانه ، واما قول من قال من عرف ربه طال لسانه فحمول على العلوم الظاهرة والذخائر الفاخرة من سائر الأمور المتعلقة بالدنيا والآخرة ، وقيل : من عرف الله كل لسانه في بيان الذات وطال بيانه في شأن الصفات ، وقيل : من عرفه بالصفات الجمالية طال لسانه ومن عرفه بالنعوت الجلالية كل بيانه « وهو » أي علم المكاشفة « أفضل » أي من علم المعاملة لأن شرف العلم بشرف المعلوم ومن المعلوم أشرفية ما يتعلق به سبحانه من الذات والصفات وما أخبر به من المنغيات « لانه المقصود » الا كل والمقصود بالذات ولذا ينتقل بانتقاله حال الممات بخلاف علم المعاملة فانه ليس مقصودا بالذات بل ليعمل به في سائر الاوقات ، ولذا ينتهي بانتقال صاحبه الى دار الآخرة حيث لا تكليف فيها « وعلم المعاملة » أي النوع الثاني « وهو العلم بما يقرب اليه تعالى » من المأمورات « وما يبعد عنه » من المنهيات ، وينقسم الى قسمين الى علم ظاهر يتعلق باعمال الجوارح والى باطن يتعلق باحوال القلوب ، ثم الجاري على الجوارح اما عبادة واما

وهو مقدم لانه الشرط فورد (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) أصبت فالزم حين أخبر حارثة رضى الله عنه بانكشاف الغيب بعد عزوفه عن الدنيا،

عادة ، والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن الحواس من عالم الملكوت اما محمود واما مذموم (وهو) أى علم المعاملة (مقدم) أى على العمل أو على علم المكاشفة وهو اظهر من حيث دليله الوارد لكن يشكل بقوله (لانه الشرط) فتدبر فانه قد تقدم الجذبة على السلوك في الخدمة اللهم الا أن يقال : انه الشرط الغالي كما يدل عليه استناؤه الآتي (فورد) أى في كلامه سبحانه (والذين جاهدوا فينا) أى اجتهدوا في طاعتنا وعبادتنا (لنهدينهم سبلنا) أى طرق معرفتنا ووصلنا أو المعنى والذين جاهدوا فينا بما عرفوا منا لنهدينهم سبلنا التي ما فهموا عنا كما يشير اليه قوله ﷺ : « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لا يعلم » ويدل عليه قوله تعالى : (والذين اهتدوا زادهم هدى) (أصبت) أى وورد أصبت (فالزم حين أخبر حارثة رضى الله عنه بانكشاف الغيب) أى من أحوال العقبي (بعد عزوفه) أى بعد صرف السالك قلبه واعراضه (عن الدنيا) والحديث في الجامع الكبير لشيخ مشايختنا المرحوم جلال الدين السيوطي عن الحارث بن مالك . وحارثة بن النعمان الانصارى ففى رواية الطبراني . وأبو نعيم عن الحارث بن مالك الانصارى قال : « مررت بالنبي ﷺ فقال : كيف أصبحت يا حارث ؟ قلت : أصبحت مؤمناً حقيقاً قال : انظر ما تقول فان لكل شيء حقيقة وما حقيقة ايمانك ؟ قلت : قد عزفت نفسى عن الدنيا واسهرت لذلك ليل واطمأت نهاري وكأني أنظر الى عرش ربي بارزاً وكأني أنظر الى أهل الجنة يترأرون فيها وكأني أنظر الى أهل النار يتضاغون . وفي رواية - يتعاونون فيها فقال : يا حارث عرفت فالزم » قالها ثلاثاً ، وفي رواية ابن عساكر قال له عليه السلام : « وأنت امرؤ نور الله قلبه عرفت فالزم » وفي رواية العسكري في الامثال عن أنس « أن النبي ﷺ قال لحارثة بن النعمان : كيف أصبحت ؟ الى أن قال : أبصرت فالزم ثم قال : عبد نور الله الايمان في قلبه فقال : يا نبي الله ادع لي بالشهادة فدعا له قال فنودي يوماً يا خيل الله اركبي فكان أول فارس ركب وأول فارس استشهد » وفي رواية ابن النجار « فبلغ ذلك امه فجاءت الى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ان يكن في الجنة لم ابك ولم احزن وان يكن في النار بكيت ما عشت في الدنيا فقال : يا ام الحارث او حارثة انها ليست بجنة ولكنها جنة في جنات والحارث في الفردوس الاعلى فرجعت

إِلَّا إِنْ جَذَبَتْهُ الْعُنَايَةُ كَمَا فِي سِحْرَةِ فِرْعَوْنَ وَلَا يَنْفَكُ عَنْهُ فُورِدَ «التَّجَانِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ وَالْإِنَابَةِ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ»

وهي تضحك وتقول : بخ بخ يا حارثة « (الا) استثناء من قوله مقدم أى لكن قد يؤخر علم المعاملة (ان جذبه العناية كما في سحرة فرعون) فانهم وصلوا الى الحق الحقيق بدون المجاهدة في الطريق فانه روى انهم رأوا في سجودهم الجنة ونازلهم فيها وقد ورد « جذبة من جذبات الحق توازى عمل الثقلين » (١) وورد « ان الله في أيام دهر كم تفحات الافتراضوا لها ، والحاصل أن السلوك الى الله تعالى اما بتقديم المجاهدة على الجذبة واما بتقديم الجذبة على المجاهدة كما يشير اليه قوله سبحانه : (الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب) والطريق الثاني سلوك الحكماء وأكثر الأولياء والأول مسلك الأنبياء وبعض الأصفياء كما يدل عليه قوله تعالى : (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) أى تفصيله في الخطاب ومعرض البيان (ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء) أى من أهل العرفان * والبلغ منه (وما كنت ترجو أن يلقى اليك الكتاب الا رحمة من ربك) « ولا ينفك » أى علم المعاملة « عنه » أى عن علم المكاشفة كما قدمنا من لزوم وجود أحدهما مقدما أو مؤخرا ، والحاصل أن بعد الجذبة وحصول المكاشفة يلزم علم المعاملة ، وأما قبل الجذبة فلا بد من المجاهدة فانها شرط وجود المكاشفة ، وبخلاصته ان علم المعاملة غير لازم لحصول علم المكاشفة ابتداء ، وأما الدوام فلا بد منه انتهاء كما أن عمر حصل له الجذبة وعلم المكاشفة ثم التزم علم المعاملة والخدمة ولو عاش سحرة فرعون لكان علم المعاملة لازما لهم أيضا لدوام علم المكاشفة ، والمراد بالجذبة هنا الجذبة القوية الالهية الفورية الآتية من عالم الامر والافصاح علم المعاملة أيضا لا يخلو عن نوع جذبة ربانية الا أنها ضعيفة تدريجية من عالم الخلق ، وقد قال تعالى : (ألاله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين) ومن هنا قيل : الطرق الى الله بعدد انقاس الخلائق الا أنها تختلف باختلاف حجب الخلائق والعوائق ، ثم اعلم أنه لا يلزم من وجود المعاملة حصول المكاشفة بخلاف العكس في المقابلة وزيدته ان كل من سعى لم يدرك ماتمنى لكن ما أدرك ماتمنى إلا من سعى فله الآخرة والأولى « فورِد » أى في الحديث ما يدل على لزوم المعاملة بعد تقدم المكاشفة « التجاني عن دار الغرور » أى التبعذر التزهّد عن الدنيا « والانابة الى دار الخلود » أى الرجوع

(١) هذا من الكلام الذى اشتهر على السنة المتصوفة وأصحاب الطرق ولعله من كلام كبار الصوفية المتقدمين رضى الله عنهم وكذلك ما بعده أيضا

حِينَ سُئِلَ عَنْ عَلَامَةِ ذَلِكَ النُّورِ، هَذَا مَا وَرَدَ بِفَضْلِهِ الشَّرْعُ

إلى زاد العقبى والاستعداد للموت قبل نزوله اشتياقا للمولى ﴿حين سئل﴾ أى النبى عليه السلام ﴿عن علامة ذلك النور﴾ فاقدمنا (١) ﴿هذا﴾ أى العلم المنقسم إلى قسمين من المكاشفة والمعاملة ﴿ما ورد بفضل﴾ أى فضل تعلمه وتعليمه ﴿الشرع﴾ أى المطابق للعقل والطبع من الكتاب والسنة واخبار الأئمة هـ اما الكتاب فمكثوه تعالى (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم) وقوله: (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) عن ابن عباس «للعلماء درجة فوق درجة المؤمنين بسبع مائة درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام» وقوله تعالى: (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وقوله: (انما يخشى الله من عباده العلماء) وقوله: (قل ففى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب) وقوله: (وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا) وقوله: (وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون) وقوله: (ولو رده الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم) وقوله: (بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم) هـ

وأما السنة فكثرت وقوله عليه السلام «من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين» متفق عليه وزاد الطبرانى ويلهمه رشده «العلماء ورثة الانبياء» أبوداود والترمذى: وابن ماجه. وابن حبان فى صحيحه من حديث أبى الدرداء «ان الحكمة تزيد الشريف شرفا وترفع المملوك حتى تجلسه مجلس الملوك» أبو نعيم فى الحلية عن أنس فقد نبهنا على ثمرته فى الدنيا ومعلوم ان الآخرة خير وأبقى «خصلتان لا يجتمعان فى منافق حسن سمى وفقه فى الدين» الترمذى عن أبى هريرة «أفضل الناس المؤمن العالم اذا احتجج اليه نفع وان استغنى عنه اغنى نفسه» البيهقى فى شعب الايمان موقفا على أبى الدرداء «الايمان عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم والعمل» الحاكم فى تاريخ نيسابور عن أبى الدرداء واقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم وأهل الجهاد أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل وأما أهل الجهاد فجاهدوا بأسيا فهم على ما جاءت به الرسل» أبو نعيم عن ابن عباس «لموت قبيلة ايسر من موت عالم» الطبرانى وغيره عن أبى الدرداء «الناس معادن كعادن الذهب والفضة يختارهم فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام اذا فقهوا»

فَالْمُرَادُ الْمُكَاشَفَةُ فِيمَا وَرَدَ «فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أُمَّتِي»

متفق عليه عن أبي هريرة « يوزن يوم القيامة مداد العلماء بمداد الشهداء فترجح مداد العلماء » ابن عبد البر عن أبي الدرداء « من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من السنة حتى يؤديها إليهم كنت له شفيماً وشهداً يوم القيامة » ابن عبد البر عن ابن عمر « من حمل من أمتي أربعين حديثاً لقي الله يوم القيامة فقيهاً عالماً » ابن عبد البر عن أنس « من تفقه في دين الله كفاه الله همه ورزقه من حيث لا يحتسب » الخطيب عن ابن جزء « أوحى الله تعالى إلى إبراهيم بالبراهيم إلى إبراهيم إلى علي بن أبي طالب » ابن عبد البر تعليقاً « العالم أمين الله في الأرض » ابن عبد البر عن معاذ « صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس الأمراء والعقهاء » أبو نعيم عن ابن عباس « إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علماً يقربني إلى الله فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم » الطبراني في الأوسط « وأبو نعيم في الحلية » وابن عبد البر في العلم عن عائشة « يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء » ابن ماجه عن عثمان « ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين » الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة « خير دينكم أيسره وأفضل العبادة الفقه » ابن عبد البر عن أنس « أصبحتم في زمان كثير فقهاؤه قليل خطبائهم قليل سائلوه كثير معطوه العمل فيه خير من العلم وسيأتي على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير خطبائهم قليل معطوه كثير سائلوه العلم فيه خير من العمل » الطبراني عن حزام بن حكيم عن عمه ، والمعنى اظهار العمل حيث تزداد من اظهار العلم ليقبلي الناس فلا ينافيه ما سبق من الأحاديث الدالة على أفضلية العلم المطلقة قيل : يا رسول الله أي الأعمال أفضل ؟ قال : العلم بالله عز وجل فقيل نسأل عن العمل وتجب عن العلم فقيل : إن قليل العمل ينفع مع العلم بالله وإن كثير من العمل لا ينفع مع الجهل بالله ، ابن عبد البر عن أنس « يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء ثم يقول : يا معشر العلماء أتى لم أضع على فيكم إلا لعلى بكم ولم أضع على فيكم لأعذبكم اذهبوا فقد غفرت لكم » الطبراني عن أبي موسى « فالمراد » أي فرداً أشار ع « المكاشفة فيما ورد » والفاء للتعليل أي ولأن المراد علم المكاشفة « فضل العالم على العابد كفضل علي أمتي » رافض الترمذي ، والدارمي عن أبي الدرداء كفضل علي أمتي كما وفيه مبالغة لا تخفى أي وحديث مشهور وردورواه أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارمي وابن حبان ولفظه « إن فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب » ابن عبد البر « ورثة الأنبياء » وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً وإنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر ، وفي لفظ الترمذي

أَذْغَيْرُهُ تَبَعَ لِلْعَمَلِ لُثْبُوتهُ شَرْطًا لَهُ ، وَالْمُعَامَلَةُ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ لَا مَتَنَاعَ ارَادَةٍ غَيْرَهَا *

عن أبي امامة «فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي» وقال : حسن صحيح وورد «فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة» ابن عدى عن أبي هريرة وأبو يعلى عن عبد الرحمن بن عوف ، وروى الأصبهاني في الترغيب والترهيب عن ابن عمر «بين العالم والعابد سبعون درجة» وكذا في مسند الفردوس عن أبي هريرة وأما ما في الأحياء مائة درجة فلا أصل له (أذغیره) أى غير علم المكاشفة وهو علم المعاملة «تبع للعمل لثبوته» أى العلم «شرطه» أى للعمل فلا عمل بلا علم وقدبو جد علم بلا عمل والمعنى انه كلما وجد العمل لزم وجود العلم بخلاف عكسه فالعمل بغير العلم غير ممكن فعلم ان المراد بالعالم هو العالم بعلم المكاشفة والأقلو أريد منه فضل العالم علم المعاملة لزم تفضيل العالم على العالم أو على العالم العابد وهذا فاسد فتعين ان المراد بقوله فضل العالم هو العالم بعلم المكاشفة هذا حل كلامه ويان مراده ، والظاهر ان المراد بالعالم هنا هو الجامع بين علمى المكاشفة والمعاملة بل المستجمع بين علم الشريعة وعلم الطريقة المؤدى الى مرتبة الحقيقة ثم التحقيق ان العلم بدون العمل غير مفيد والعمل بغير العلم غير صحيح فلا بد للعالم من العمل وللعابد من العلم ، فالمراد بالعالم فى الحديث من يعمل ما يجب عليه ويصرف الى العلم ما يفضل من الاوقات لديه وبالعابد من يعلم ما يجب عليه من العلم ويصرف بقية أوقاته الى العمل وانما فضل العالم على العابد لان نفع العلم متعدد ونفع العمل قاصر ولان العلم اما فرض عين واما فرض كفاية وكلاهما أفضل من التوافل بما لا يخفى على ذوى الفضائل ولان العلم من صفات الله والعمل من صفات العبد ولان الفضيلتين خير من واحدة فان العلم أيضا عمل أى عمل ، وخلاصته ان زيادة العلم خير من زيادة العمل والمراد هنا العالم العامل كإشير اليه قوله عليه السلام نعوذ بالله من علم لا ينفع رواه ابن ماجه باسناد حسن عن جابر وعن عمر « من حدث بحديث فعمل به فله مثل اجر ذلك العمل » ويؤيده حديث « الدال على الخير كفاعله » رواه الترمذى من حديث أنس عن الحسن لولا العلماء لصار الناس مثل البهائم وقال عطاء : دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي فقلت : ما يبكيك ؟ قال : ليس أحديسانى عن شيء « والمعاملة » أى والمراد علم المعاملة القلبية الواجبة فيما ورد « طلب العلم فريضة على كل مسلم » رواه ابن ماجه وضعفه أحمد والبيهقى وغيرهما « لا متناع ارادة غيرها » أى غير المعاملة القلبية. أقول : بل الحل على المعنى الاعم هو

أَمَّا التَّوْحِيدُ فَلِلْحُصُولِ، وَأَمَّا الصَّلَاةُ فَلِجَوَازِ أَنْ يَتَأَهَّلَهَا شَخْصٌ وَقْتَ الضُّحَى
وَمَاتَ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَأَمَّا غَيْرُهُمَا فَظَاهِرٌ ۝

الاتم ليشمل المعاملة القلبية الواجبة وانما يصحح كلام المانن على قضية نادرة الوقوع
حينئذ يتمتع ارادة غير المعاملة القلبية لان الفرض بعد التوحيد نوعان، أحدهما ما يكون
فرضا على العبد بحكم الاسلام فهو علم المعاملة القلبية واصلاح الباطن لازدياد الانوار
النفسية وازالة الاخلاق الردية. واثبات الشرائط الرضية، وثانيهما ما هو فرض عليه عند
تجدد الحادثة كدخول وقت الصلاة والصوم وجوب الحج والزكاة وعلم البيع والشراء
وسائر المعاملات، واما العباد اذا أسلم في وقت لم يجب عليه هذه الاشياء فليس عليه
أن يعلمها لانه لم يدرك وقتها والم يدرك وقتها لا يكون فرضا عليها اذ لو
قدر موته قبل تجددها لم يطالب يوم القيامة بتعلم علمها وانما يكون الفرض عليه حينئذ
علم المعاملة القلبية وتحصيل الاخلاق الزكية لان العبد بعد الاسلام لا يخلو اما أن يكون
متصفا برذيلة فيجب عليه ازالتها واثبات ضدها مكانها أولا يكون فيجب عليه تحصيل
علم الباطن أيضا لتحصيل ازدياد اليقين ومعرفة خداع النفس وغرورها ودسائسها
الخفية ومعرفة الخواطر الردية وما يكون بينه وبين الله في ذلك الوقت من الاحوال
الباطنة القلبية، فلو وجد فرصة وفراغا بعد الاسلام ولم يشتغل لتحصيل علم المعاملة
القلبية كان تاركا للفرض مسئولاً عنه يوم القيامة وان لم يتجدد له من تلك القروض
الظاهرة شيء كالصلاة ونحوها فافهم والله أعلم، وهذا بيان ما أجمل بقوله: ﴿ اما
التوحيد ﴾ أى علمه ﴿ ف ﴾ ليس المراد به ﴿ للحصول ﴾ أى حصوله لكل مسلم، وفيه
انه لا بد له من بقاءه ودوامه وحفظه من تخريب نظامه ﴿ وأما الصلاة ﴾ أى امتناع ارادة
الصلاة به ﴿ فلجواز أن يتأهلها شخص ﴾ أى يصير أهل وجوبها رجل أو امرأة
﴿ وقت الضحى ﴾ بالبلوغ أو الاسلام ﴿ ومات قبل الظهر ﴾ يعنى فلا يجب على كل
مسلم ويدفع بأن هذا أمر نادر على أنه مشروط بشرائط في تعلّقها بالحكم بعد تحققها
﴿ وأما غيرهما ﴾ أى من التوحيد والصلاة ونحوه من علم الفقه المسمى بعلم المعاملة
﴿ فظاهر ﴾ أى فى امتناع ارادته والجواب ما تقدم والله أعلم ، وبسط الكلام فى مرام
هذا المقام ان العلماء اختلفوا فى العلم الذى هو فرض عين على كل مسلم فتحزبوا فيه أكثر
من عشرين فرقة وتعصبوا ونزل كل فريق وجوبه على العلم الذى هو بصده فقال

وَعِلْمُ الْآخِرَةِ مُطْلَقًا فِيمَا وَرَدَ (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) لثَلَا
يَفْضَلُ عِلْمُ الزَّمَانِ عَلَى الصَّحَابَةِ فَمَجَادَلَةُ الْكَلَامِ وَالتَّعَمُّقُ فِي فِتَاوَى يَنْدُرُ وَقُوعُهَا
مُحَدَّثٌ، وَمَا وَرَدَ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ لِاخْتِصَاصِ الْأَنْذَارِ وَالْحَذَرِ بِهِ، فَالْمُحَدَّثُ مِمَّا
سَبَقَ ذِكْرُهُ يَقْسَى الْقَلْبَ، وَأَيْضًا وَصَفَ الشَّارِعُ الْفَقِيهَ بِأَنَّهُ يَمِيتُ النَّاسَ فِي ذَاتِ اللَّهِ

المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد وبه يعلم ذات الله وصفاته ، وقال
المفسرون والمحدثون : هو علم الكتاب والسنة اذ بهما يتوصل الى العلوم كلها ، وقال
الفقهاء : هو علم الفقه اذ به تعرف العبادات والحلال والحرام من المعاملات ، وقال
المتصوفة : المراد به علم الاخلاق وما يتعلق به من علم المعاملة والمكاشفة ، والتحقيق
ان هذه العلوم كلها من فروض الكفاية وأما فرض العين على كل أحد فبعضها مما تجب
به الرعاية (وعلم الآخرة) أى والمراد علم ينفع في الآخرة (مطلقا) أى مع قطع
النظر عن المعاملة والمكاشفة (فيما ورد) أى فى كلامه المجيد (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ
يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) (ثلثا يفضل علماء الزمان على الصحابة) وفيه أن الظاهر فى معنى
الآية عدم استواء العلماء والجهلاء ، وأما مراتب العلماء من الأنبياء والصحابة
والتابعين والفقهاء والمشايخ الأولياء فمختلفة بحسب منازل مؤلفة (فمجادلة الكلام)
أى علم المنطق والكلام (والتعمق فى فتاوى يندُر وقوعها مُحَدَّث) أى بدعة الآن
الأولى مذمومة والثانية فى الجملة محمودة (وما ورد) أى والمراد علم الآخرة فيما جاء
من القرآن (فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين) (لاختصاص الأندار
والحذر) فى قوله سبحانه : (ولينذروا قومهم إذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون)
(به) أى يختص بعلم الآخرة (فالمُحَدَّثُ مما سبق ذكره يقسى القلب) أى لعدم
مدخلية فى الأندار والحذر وإنما ينور القلب بذكر الرب وما يتعلق به من الترغيب
والترهيب ، ففى العوارف لما صار الأندار مستفاداً من الفقه والأندار أحياء المنذر بالعلم
والأحياء بالعلم رتبة الفقيه فى الدين صار الفقه فيه أكل رتب المجتهدين وهو علم الزاهد فى الدنيا
الراغب فى العقبى الطالب للبولى وهو الأعلى (وأيضاً) أى بما يؤيد ما قدمناه (وصف
الشارع الفقيه بأنه يميت الناس) أى يبغضهم بالمعاصى (فى ذات الله) أى لاجل رضاه

وَلَمْ يَقْنَطْهُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلَمْ يُؤْمِنْهُمْ مِنْ مَكْرِهِ وَلَمْ يَرْغَبْ عَنِ الْقُرْآنِ إِلَى غَيْرِهِ وَيَرَى لَهُ وَجُوهًا كَثِيرَةً ۝

﴿ ولم يقنطهم من رحمته ﴾ لقوله تعالى : (لا تقنطوا من رحمة الله) وقوله : (لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) ﴿ ولم يؤمنهم من مكره ﴾ لقوله سبحانه : (أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) بل يجعل نفسه وغيره بين الخوف والرجاء ولو ظهر له مقامات الأولياء لقوله تعالى : (ان الله لا يفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) والانسان لا يخلو من العصيان ولو بالنسيان ﴿ ولم يرغب عن القرآن ﴾ أى وما هو مقتبس منه ﴿ الى غيره ﴾ أى الى غير القرآن من العلوم الحديثة ﴿ ويرى له ﴾ أى للقرآن ﴿ وجوها كثيرة ﴾ أى من ظاهر وباطن وحد ومطلع وتأويلات عبارات ورموز واشارات لفظ الوارد عنه عليه السلام انه قال : الا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه ؟ قالوا : بلى قال : من لم يقنط الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم من مكر الله ولم يتشبههم من روح الله ولم يدع القرآن رغبة عنه الى ما سواه ، أبو بكر بن لال فى مكارم الأخلاق . وأبو بكر بن السنى . وابن عبد البر من حديث على ، وقال ابن عبد البر : أ كثرهم يوقفونه على على ، وفى حديث آخر : لا يفقه العبد حتى يمقت الناس فى ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة ، ابن عبد البر من حديث شداد بن أوس ، وقال : لا يصح مرفوعا ، وروى أيضا موقوفا على أبى الدرداء مع قوله ثم يقبل على نفسه فيكون لها أشد مقتا قلت : فيه إيماء الى ما قيل : وجودك ذنب لا يقاس به ذنب ، فظهر أن المراد بالفقه ما يحصل به الانذار والحذر وهو علم الآخرة فقد سأل فرقد السنجى الحسن البصرى عن شئ ؟ فاجابه فقال : ان الفقهاء يخالفونه فقال الحسن : ثكلتك فريقد وهل رأيت فقيها بعينك ؟ انما الفقيه الزاهد فى الدنيا الراغب فى الآخرة البصير بذنبه المداوم على عبادة الله . الورع الكاف عن اعراض المسلمين العفيف عن أحوالهم . الناصح لجماعاتهم ۝

ثم اعلم انه ورد فى فضيلة التعلم والتعليم آيات واخبار كثيرة وآثار شهيرة ، منها قوله تعالى : (فاستلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون) وقوله عليه السلام : « من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله تعالى به طريقا الى الجنة » رواه مسلم من حديث أبى هريرة وقوله : « ان الملائكة لتضع اجنحتها الطالب العلم رضى بما يصنع ، أحمد . وابن حبان .

والحاكم وصححه من حديث صفوان بن عسال ، وقوله : « لان تغدو فتعلم بابا من العلم خير من ان تصلي مائة ركعة » ابن عبد البر من حديث أبي ذر ، والخبر عند ابن ماجه بلفظ آخر ، وقوله : « باب من العلم يتعلمه الرجل خيره من الدنيا » ابن حبان في روضة العقلاء . وابن عبد البر موقوف على الحسن البصري ، وجاء مرفوعا بلفظ « خيره من مائة ركعة » رواه الطبراني في الاوسط من حديث أبي ذر وقوله : « اطلبوا العلم ولو كان بالعين » ابن عدى . والبيهقي في المدخل . والشعب من حديث أنس وقال : متته مشهور وأسانيده ضعيفة ، وقوله « العلم خزائن الله ومفاتيحها السؤال فاستلوا فانه يؤجر فيه أربعة السائل والعالم والمستمع والمحبة لهم » رواه أبو نعيم من حديث علي مرفوعا باسناد ضعيف وقوله « لا ينبغي للجاهل ان يسكت على جهله ولا للعالم ان يسكت عن علمه » الطبراني في الاوسط . وابن مردويه في التفسير . وابن السني . وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث جابر بسند ضعيف . وقوله : « ومن جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحي به الاسلام فينه وبين الأنبياء في الجنة درجة واحدة » الدارمي . وابن السني في رياضة المتعلمين من حديث الحسن اى ابن علي أو البصري فالحديث مرسل ، وأما قول الغزالي في حديث أبي ذر « حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة وعيادة ألف مريض وشهود ألف جنازة فقيل : يا رسول الله ومن قراءة القرآن ؟ فقال : وهل ينفع القرآن إلا بالعلم » فقد ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عمر ، وقال الحافظ العراقي : ولم أجده من طريق أبي ذر قلت قد ذكره الحافظ السيوطي في الجامع الكبير في مسند أبي ذر « يا أبا ذر لان تغدو لتعلم آية من كتاب الله خير لك من أن تصلي مائة ركعة وان تغدو فتعلم بابا من العلم عمل به أولم يعمل به خير من أن تصلي ألف ركعة تطوعا » رواه ابن ماجه . والحاكم في تاريخه عنه ، وأما ما ورد في فضيلة التعليم فنه قوله تعالى : (واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه) وهذا الجواب للتعليم ، وقوله : (وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) وهذا دليل على ذم كتمان الحق والتحريم ، وقوله : (ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً) وقوله : (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) وقوله : (ويعلمهم الكتاب والحكمة) ومنه قوله عليه السلام : « ما أتى الله عالماً علماً الا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ من النبيين أن يبينه للناس ولا يكتمه » أبو نعيم من حديث ابن مسعود ، وقوله لما بعث معاذاً الى اليمن : « لان يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم » أحمد من حديث معاذ . وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد انه قال ذلك لعلي رضي الله عنه * وقوله : « من تعلم بابا

ثم حقه العمل

من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقا « الديلمي من حديث ابن مسعود * وقوله « اذ كان يوم القيامة يقول الله تعالى للعابدين والمجاهدين: ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل علمنا تعبدوا وجاهدوا فيقول الله تعالى: أنتم عندي كبعض ملائكتي اشفعوا تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة » أبو العباس المروزي من حديث ابن عباس ، وقوله: « ان الله لا يبتز ع العلم اتزاعا من الناس بعد أن يؤتيهم اياه ولكن يذهب بذهاب العلماء فكلما ذهب عالم ذهب بجماعه من العلم حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤسا جهالا ان سئلوا اقتوا بغير علم فيضلون ويضلون » متفق عليه من حديث عبدالله بن عمرو ، وقوله « من علم علما فكتمه ألجأه الله يوم القيامة بلجام من نار » أبو داود . والترمذي . وابن ماجه : وابن حبان . والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة ، وقوله : « نعم العظيمة ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها فتطوى عليها ثم تحملها الى أخ لك مسلم تعلها اياها تعدل عبادة سنة ، الطبراني من حديث ابن عباس نحوه ، وقوله « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه أو معلم أو متعلم ، الترمذي . وابن ماجه من حديث أبي هريرة ، وقوله : « ان الله وملائكته وأهل السموات وأهل الأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر يصلون على معلم الناس الخير ، الترمذي من حديث أبي أمامة ، وقوله : « ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه » ابن عبد البر من رواية محمد بن المنكدر مرسل نحوه . ولأبي نعيم من حديث عبدالله بن عمرو بلفظ « ما أهدى مسلم لآخيه هدية أفضل من كلمة تزيد هدى أو ترده عن ردى ، ورواه البيهقي في الشعب أيضا ، وقوله « كلمة من الحكمة يسمعها المؤمن فيعمل بها ويعلمها خيرة من عبادة سنة ، ابن المبارك في الزهد والرقائق من رواية يزيد بن أسلم مرسل نحوه ، وقوله : « على خلفائي رحمة الله قيل : ومن خلفاؤك ؟ قال : الذين يحبون سنتي ويعلمونها عباد الله ، ابن عبد البر من حديث الحسن فقيل : هو ابن علي وقيل : ابن يسار البصري فيكون مرسلًا وابن السني . وأبي نعيم في رياضة المتعلمين من حديث علي نحوه ، « وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله ويرغبون اليه والثاني يعلمون الناس فقال : أما هؤلاء فيسألون الله ان شاء أعطاهم وان شاء منعهم وأما هؤلاء فيعلمون الناس وانما بعثت معلما ثم عدل اليهم وجلس معهم ، ابن ماجه من حديث عبدالله بن عمرو « ثم حقه » أي حق علم المعاملة وهو اثنان وعشرون منها (العمل) والمعنى لا بد للعبد من العمل بالعلم فان العلم بمنزلة الشجرة والعمل في مرتبة

فورد (كبر مقتاً عند الله) الآية «أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه» والاحتراز عن الفتوى لعدم قيامهم بها إلا بضعة عشر، وورد لا يفتي إلا أمير أو مأمور أو متكلف،

الثمرة فالشرف للشجرة لكونها الاصل لكن الانتفاع بالثمرة التي هي الفرع فكذا حقيقة العلم والعمل في قواعد الشرع والكمال هو الجمع بين العلم والعمل والتعليم لقول عيسى عليه السلام: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه» والحاصل أن العالم العامل في منزلة النبيين وإذا انضم اليه التعليم فهو في مرتبة المرسلين ﴿فورد﴾ في ذم ترك العمل ﴿كبر مقتاً عند الله الآية﴾ والمقت أشد الغضب، تمامها (ان تقولوا ما لا تفعلون) وفي معناها (أناأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأتم تنلون الكتاب أفلا تعقلون)؟ وأنشد: لانه عن خلق وتأتى مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم

ثم اعلم أنه كثر في التصانيف الخلافية ذكر الآية والحديث والبيت قبل تمامها فقد يكون الباعث على ذلك اختصار ما هنالك وقد يكون الاستدلال على المطلوب يتوقف على أواخرها وهو محفوظ ومعروف عند أهلها فيذكر صدرها ويشير إلى آخرها بقوله الآية . ونحوها اما بالنصب على اضمار اقرأ وهو الوجه الظاهر ويجوز الرفع بتقدير مبتدأ أو خبر كالمورد والمروى والجر على تقدير إلى آخر الآيات أو أمثالها ﴿أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه﴾ أي لم يوفقه للعمل به ومن جملة عمله نفع غيره ان احتاج إلى علمه ، والحديث رواه الطبراني في الصغير . وابن عدى في الكامل . والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة ، وورد «ويل للجاهل مرة وويل للعالم سبع مرات» ﴿والاحتراز﴾ أي وحق علم المعاملة اجتناب صاحبه ﴿عن الفتوى﴾ اذ لم يتعين لها ﴿لعدم قيامهم﴾ أي الصحابة ﴿بها إلا بضعة عشر﴾ بكسر الموحدة ما بين الثلاث إلى التسع، وكان قبض عليه السلام عن مائة ألف وأربع وعشرين ألفاً من الصحابة الكرام فهم يسير من كثير من أهل التقوى ﴿وورد لا يفتي إلا أمير أو مأمور أو متكلف﴾ الطبراني عن عبادة بن الصامت، وعن عوف بن مالك أيضاً فالأمير هو الامام وقد كانوا هم المفتون، والمأمور نائبه، والمتكلف غيرهما وهو الذي يتكلف

وَالِاسْتِبْصَارُ فُورَدَ « اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَاكَ الْمُفْتُونَ »

تلك العهدة من غير حاجة فلا يخلو عن الخطر فينبغي له الحذر كل الحذر ، وعن حذيفة
وانما يفتى أحد ثلاثة من عرف الناس والمنسوخ أو رجل ولى سلطان فلا يجذب دامن
ذلك أو متكلف ، ابن عساكر ، قال الحجة : وقد كان الصحابة يحترزون عن الفتوى حتى
يحيل كل واحد منهم على صاحبه وكانوا لا يحترزون اذا سئلوا عن علم القرآن وطريق
الآخرة ، وفي بعض الروايات بدل المتكلف المرائى فان من تقلد خطر الفتوى وهو
غير متعين عليه للحاجة اليه فلم يقصده الا طلب الجاه والمال ، وعن أبي حصين قال :
ان أحدهم ليفتى في المسألة ولو وردت على عمر بن الخطاب لجمع لها أهل بدر ابن عساكر ،
وعن ابن سيرين أن عمر قال لأبي موسى : اما بلغني أنك تفتى الناس ولست بأمر قال : بلى
قال فول حارها من تولى قارها (١) عبد الرزاق ، والدينورى في المجالسة . وابن عبد البر في العلم .
وابن عساكر ، وعن عبد الله بن بشير أن علي بن أبي طالب سئل عن مسألة ؟ فقال : لا علم
لى بها ثم قال : وابدوها على الكبد سئلت عما لم أعلم فقلت : لا أعلم رواه سعدان
ابن نصر ، وسئل مالك عن أربعين مسألة فقال فى ست وثلاثين : لا أدرى ، ومن
يرد غير وجه الله بعلمه فلا تسبح نفسه بان يقر على نفسه بأنه لا يدري ، وعن أبي يوسف
سمعت أبا حنيفة يقول : لولا الخوف من الله تعالى ما فتيت أحد الكون الهناهم والوزر
علينا ، وسئل عن مسألة فقال : سلوا مولاى الحسن ، وذكر الكردرى منه وناهيك
عن نهى الفتوى قوله عليه السلام : « اجروكم على الفتيا أجروكم على النار » رواه الدارمى
عن أبي عبد الله بن أبي جعفر مرسل (٢) والاستبصار (٣) أى وحق علم المعاملة بعد فتوى
المفتين طلب البصيرة بعين الاعتبار . وأخذ القول بدليل الخاص من غير استبدال
بالنظر من بين اخیار (٤) فورد استفت قلبك وإن افتاك المفتون (٥) أحمد من حديث
وابصة . ويؤيده حديث «دع ما يريك الى ما لا يريك» الترمذى وصححه . والنسائي .
وابن حبان من حديث الحسن بن علي ، وحديث « لا يكون الرجل من المتقين حتى
يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس » الترمذى وحسنه . وابن ماجه . والحاكم وصحح
اسناده من حديث عطية السعدي ، وحديث « الاثم حواز القلوب » البيهقى في شعب
الایمان من حديث ابن مسعود ، وهو بتشديد الزاى جمع حازة وهى الامور التى تحز فيها أى

(١) القار بالقاف البرد فجعل الحر كتابة عن الشر والشددة والبرد كناية عن الخبر والهيبة ،
والمنى ول شرها من تولى خبرها وول شديدها من تولى هيبتها

وَلَاِنَّ الْمُقَلِّدَ وَعَاءُ الْعِلْمِ ، وَالشَّفَقَةُ فِي التَّعْلِيمِ فَرَدَانَا لَكُمْ مَثَلُ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ

تؤثر كما يؤثر الحز والحكم في الشيء وهو ما يخطر فيها من المعاصي لفقد الطمأنينة اليها، ويروى بتشديد الواو أي يحوزها أو يملكها ويغلب عليها ويروى حراز بن الزبير بن الأولى مشددة فعال من الحز فيعتمد في العلوم على بصيرته وادراكه بصفاء قلبه لا على صحفه وكتبه ولا على تقليد ما يسمعه من غيره كما أشار إليه بقوله: ((ولان المقلد وعاء العلم)) عطف على فرود لانه في معنى التحليل، والمعنى ان الذي يقبل قول الغير ولو كان مجتهدا انما هو وعاء العلم أي ظرفه بمنزلة الرواية فليس له حظ في الدراية وانما نصيبه الرواية، ومن هنا قال أبو حنيفة وغيره: لا يحل لاحد أن يقول يقول لنا ما لم يعلم من أين قلنا ((والشفقة في التعليم)) أي ومن حق علم المعاملة على المعلم بالنسبة الى المتعلم ((فرود انالكم مثل الوالد لولده)) أبو داود والنسائي. وابن ماجه: وابن حبان من حديث أبي هريرة، وقال تعالى: (التي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم) وفي قراءة شاذة (وهو اب لهم) بل هو أفضل وأكمل من الوالدين منهم (١) فان قصده انقاذهم من نار الآخرة وهو أهم من انقاذ الابوين ولدهما من نار الدنيا، ولذلك صار حق المعلم اعظم من حق الوالدين فان الوالد (٢) سبب الوجود الحاضر والحياة الفانية ولولا المعلم لساق ما حصل من جهة الاب الى الهلاك الدائم وانما المعلم هو المفيد للحياة الآخروية الدائمة اعنى معلم علوم الآخرة أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا واما التعليم على قصد الدنيا فهو هلاك واهلاك نعوذ بالله ثم كما ان حق ابنا الواحد ان يتحابوا ويتعاونوا على المقاصد كلها فكذا حق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتواد ولا يكونوا الا كذلك ان كان مقصدهم (٣) الآخرة ولا يكون الا التحاسد والتباغض ان كان مقصدهم الدنيا فان العلماء وأبناء الآخرة مسافرون الى الله سبحانه وتعالى وسالكون اليه، والطريق هو الدنيا وسنونها وشهورها منازل الطريق، والتوافق في الطريق بين المسافرين الى الأمصار سبب التواد والتحاب فكيف السفر الى الفردوس الأعلى والتوافق (٤) في طريقه الأعلى ولا ضيق في سعادات الآخرة فلذا لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ولا سعة في سعادات الدنيا فلذا لا تنفك عن ضيق التزاحم، والعادون الى طلب الرياسة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى: (انما المؤمنون اخوة) وداخلون في مقتضى قوله سبحانه: (الاخلاء

(١) سقط لفظ منهم من النسخة المطبوعة (١) في النسخة المطبوعة «فان الولد» وهو غلط (٢) في بعض النسخ مقصودهم وما هنا يناسب ما سيأتي بعد (٣) في بعض النسخ والترافق وما هنا أولى ليناسب ما قبله

فَلَا يَضُنُّ فُورَدَ « مَنْ كَتَمَ عِلْمًا الْجَمَّ بِلَجَامٍ مِنْ نَارٍ » إِلَّا عَنْ غَيْرِ أَهْلِهِ فُورَدَ
« لَا تَطْرَحُوا الدَّرَّ فِي أَفْوَاهِ السِّكَلَابِ » وَالتَّعْرِضُ بِالْمَنْعِ أَبْقَاءَ لِلْهِبَةِ وَهُوَ الْمَأْمُورُ ،

يومئذ بعضهم لبعض عدو (الا المتقين) ومعزولون عن منصب قوله عليه السلام :
« لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ ، يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » (فلا يضن) بفتح الضاد و كسرهما
نقياً أونها أى فلا ييخل على أحد بعلمه لان العلم لا يخل منعه (فورد من كتم علماً الجَمَّ
بلجام من نار) ابن ماجه وغيره من حديث أبى هريرة (الا) استثناء من قوله فلا
يضن أى فلا ييخل بالعلم الا (عن غير أهله) وهو الذى يريد ان يتوصل الى المال والجاه
ونحوه (فورد لا تطرحوا الدر في أفواه السكلاب) رواه ابن النجار عن أنس ولفظه
« لَا تَطْرَحُوا الدَّرَّ فِي أَفْوَاهِ الْخَنَازِيرِ » وقال عيسى عليه السلام : لا تعلقوا الجواهر في
أعناق الخنازير فان الحكمة خير من الجواهر ، ومن كرهها فهو شر من الخنازير ، وقال
أيضاً : لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم وكونوا
كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء ، وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير
أهلها فقد جبل ومن منعها أهلها فقد ظلم ان للحكمة حقوازلها أهلاً فاعط كل ذي حق
حقه وسئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب فقال السائل : أما سمعت ان رسول الله ﷺ
قال : « مَنْ كَتَمَ عِلْمًا نَافِعًا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْجِماً بِلَجَامٍ مِنْ نَارٍ فَقَالَ : أَتَرَكَ الْجَبَامَ وَآذَاهُ
فَإِنْ جَاءَ مِنْ يَفْقَهُهُ فَكَتَمَتْهُ فَلِإِجْمَعِي » وقوله تعالى : (وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ) فيه تنبيه
نبيه على أن حفظ العلم بمن يفسده ويضره أولى وليس الظلم في إعطاء غير المستحق باقل من
الظلم في منع المستحق :

فمن منح الجهال علماً أضاعه * ومن منع المستوجبين فقد ظلم
(والتعريض) أى لا التصريح (بالمنع ابقاء للهيبة وهو المأمور) أى في المنع
كما ورد في الحديث المأثور ، والمعنى ان من حقوق المعلم أن يزجر المتعلم بالتعريض
اذا وقع منه تقصير وقلة أدب في القول أو الفعل حال تقرير ولا يصرح ما أمكن
وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ فان التصريح يهتك حجاب الهيبة ويورث
الجرأة على الهجوم بالمخالفة كما روى ابن جرير مرسل انه عليه السلام بينما هو
يخطب يوم الجمعة اذ رأى رجلاً يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فجلس فلما قضى عليه
السلام عارض الرجل حتى لقيه فقال : يا فلان ما منعك أن تجمع اليوم معنا فقال :

وَالْإِقْتِصَارُ عَلَى قَدَرِ الْفَهْمِ فَوَرَدَ « أَمَرْنَا أَنْ نُكَلِّمَ النَّاسَ عَلَى قَدَرِ عُقُولِهِمْ ،
وَقَطْعُ الطَّمَعِ فَوَرَدَ (قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا) وَنِيَّةُ الْعَمَلِ وَالتَّعْلِيمِ

يا بني الله اني قد جمعت معكم فقال عليه السلام : أولم أرك تتخطى رقاب الناس فعرض عليه السلام بالمنع عن التخطي بانه يحبط أجر عمله ولم يصرح له مع ما فيه من امالة النفوس الذكية والاذهان البهية الى استنباط المعاني الخفية فيفيد فرح التفتن رغبة في العمل به بخلاف التصريح فانه ربما يوقعه في الاصرار على القبيح ، فقد روى لومنع الناس عن فت البعر لفتوه وقالوا : ما نهينا عنه الا وفيه شيء يطلب ، وقد قيل : الانسان حريص على ما منع كما يشير اليه قوله تعالى حكاية : (ما نها كما ربكنا عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين) ﴿ والاقصا على قدر الفهم فورد أمرنا ان نكلّم الناس على قدر عقولهم ﴾ أبو داود من حديث عائشة بلفظ « أنزلوا الناس منازلهم » وفي رواية عن ابن عمر « نحن معاشر الانبياء أمرنا أن ننزل الناس منازلهم » ويؤيده حديث « كلوا الناس بما تعرفون ودعوا ماتسكرون » البخارى موقوفا على علي ، ورفع أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم ، ويقويه حديث « ما حدث أحدكم قوما بحديث لا يفهمونه الا كان فتنه عليهم » العقيلي في الضمفاء . وابن السني . وابو نعيم في الرياضة من حديث ابن عباس باسناد ضعيف ، ولمسلم في مقدمة صحيحه موقوفا على ابن مسعود نحوه ، وفي رواية « ما أحد يحدث قوما بحديث لا تبلغه عقولهم الا كان فتنه على بعضهم » وفي رواية لآبي نعيم عن ابن عباس « لا تحدثوا أمي من أحاديث الالبما تحمله عقولهم » وعن علي قال : حدثوا الناس بما تعرفون أتريدون أن يكذب الله ورسوله البخارى ، وفي رواية عنه أيها الناس تحبون أن يكذب الله ورسوله حدثوا الناس بما تعرفون ودعوا ماتسكرون الخطيب ، وفي رواية عنه وأشار الى صدره ان ههنا لعلو ماجة لو وجدت لها حاملة ، ولقد صدق قلوب الأبرار قبور الاسرار ﴿ وقطع الطمع ﴾ أي عن الخلق خصوصا عن التليذ وهو سكون النفس الى منفعة مشكوكه ﴿ فورد ﴾ أي في آيات كثيرة ﴿ قل لا أسألكم عليه أجرا ﴾ تمامها (ان أجرى الاعلى رب العالمين) ولان فساد الدين الطمع كما أن صلاح الدين الورع على ماروى عن الحسن ﴿ ونية العمل ﴾ بنفسه ﴿ والتعليم ﴾ لغيره في التعلم أي لا قصد المال والجاه والأغراض الفاسدة والأعواض السكاسدة ،

فورد « مَنْ تَعَلَّمَ الْمُبَاهَاةَ أَوِ الْمُمَارَاةَ أَوْ لَصَرَ فِي وَجْهِ النَّاسِ فَهُوَ فِي النَّارِ »
وَالْإِنْقِطَاعُ لِشُغْلِ الْعِلَاقِ وَالتَّمَلُّقُ فورد « لَيْسَ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِ
التَّمَلُّقُ إِلَّا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ » وَالتَّسْلِيمُ لِهَلَاكِ مَرِيضٍ لَا يُسَلِّمُ لِلطَّبِيبِ
وَالْحُضُورُ لِلْإِنْتِفَاعِ فورد (إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ)

وهذا من حقوق يجب على المتعلم ﴿ فورد من تعلم للمباهاة ﴾ أى للمفاخرة ﴿ أو
المماراة ﴾ أى المجادلة ﴿ أو لصرف وجوه الناس ﴾ أى اليه تعظيما وتكريما ﴿ فهو
في النار ﴾ ابن ماجه من حديث جابر باسناد صحيح ، ولفظه « لا تتعلموا العلم لتباهوا
به العلماء وتماروا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس اليكم فمن فعل ذلك فهو في النار »
وفي رواية لابن ماجه عن أبي هريرة بلفظ « من تعلم العلم ليباهي به العلماء أو يمارى به
السفهاء أو يصرف وجوه الناس اليه أدخله الله جهنم » وفي رواية لأبي داود عنه ومن
تعلم صرف الكلام ليسبى به قلوب الناس لم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا ، وفي رواية
الترمذى عن كعب بن مالك بلفظ « من تعلم العلم ليما يرى به العلماء أو ليما يرى به السفهاء
أو يصرف به وجوه الناس اليه أدخله الله النار » وقد كثرت طرقه بحيث كاد أن يكون متواترا
﴿ والانتقطاع ﴾ عن سائر الأمور التى فيها نوع من النزاع ﴿ لشغل العلائق ﴾ أى العوائق
بتعلق الخلائق عن خدمة الخالق ، ويشير اليه قوله تعالى : (وتبتل اليه تبتيلا) أى
انقطع اليه واعتمد عليه واقصدا الحضور لديه ولقوله تعالى : (ما جعل الله لرجل من
قلبين فى جوفه) وقال بعضهم : العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك فاذا أعطيتك كلك
فانت من أعطائه اياك بعضه على خطر ﴿ والتلق ﴾ هو الافراط فى التواضع والتذلل
﴿ فورد ليس من أخلاق المؤمن التملق الا فى طلب العلم ﴾ رواه الخطيب ﴿ والتسليم ﴾ أى
تسليم المتعلم للمعلم لأن العالم الربانى يرى المتعلم بصغار العلم قبل كباره ، ولقوله
﴿ هلاك مريض لا يسلم ﴾ أى أمره ﴿ للطبيب ﴾ أى فيما يحتميه وفيما يعينه ﴿ والحضور
للانتفاع ﴾ أى ومن حق العلم حضور القلب مع الرب ليحصل له الانتفاع فى مقام
الكسب ﴿ فورد ﴾ أى فى قوله تعالى : (ان فى ذلك) أى فيما سبق من أول سورة ق أو فى
القرآن ﴿ لذكرى ﴾ أى تذكرة أو منفعة وموعظة ﴿ لمن كان له قلب ﴾ أى حاضر وتام

وَتَرَكُ الْاِسْتِكْافَ لِأَنَّهُ تَكْبِيرٌ. وَالْقِيَاسَ لِاسْتِدْبَالِهِ الْحُضُورَ بِالنَّوْافِلِ
وَاحَالَةَ الْبَحْرِ النَّجَاسَةِ مَاءِ دُونَ الْكُوزِ، وَتَقْدِيمَ الْأَمِّ فَيَدَأُ بِفَرْضِ الْعَيْنِ وَهُوَ
عِلْمٌ مَا يَجِبُ مِنْ اعْتِقَادٍ وَفَعَلَ وَتَرَكُ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا ثُمَّ عِلْمُ الْآخِرَةِ فَهُوَ الْمُقَرَّبُ
إِلَيْهِ تَعَالَى ۞

الآية (أو ألقى السمع وهو شهيد) أى بجميع حواسه ((وترك الاستكفاف)) أى الأنفة عن
الطلب أو المطلوب منه فإن العلم يؤتى ولا يأتى ((لأنه تكبير)) أى بغير حق وقد قال تعالى:
(سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون فى الأرض بغير الحق وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن
يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وإن يروا سبيل الفنى يتخذوه سبيلا) (والقياس) أى
ومن حق العلم ترك قياس المبتدى على المنتهى فى كثرة الطاعة وقلة اجتناب الشبهة ((لاستبداله))
أى لا اختيار المنتهى ((الحضور)) أى مع الله ((بالنوافل)) اذ النهاية ترد الاعمال الى الباطن
وتسكن الجوارح الا عن روائب الفرائض فيترامى الناظر انه كسل وبطالة واهمال وغفلة
وهيات فذلك مرابطة القلب فى عين الشهود والحضور مع الرب ((واحالة البحر))
أى ولتغيره ((النجاسة ماء دون الكوز)) شبه المنتهى بالبحر والمبتدى بالكوز فلا يقاس
الملوك بالحدادين، ومن هنا قال بعض المشايخ: من رآنى فى البداية صار صديقا ومن رآنى
فى النهاية صار زنديقا ((وتقديم الأم)) أى من العلوم تعلما وتعلما ((فيبدأ بفرض
العين)) أى المتعين على كل أحد ((وهو علم ما يجب من اعتقاد)) أى اجمالا أو تفصيلا
تقليدا أو تحقيقا كما بينته فى شرح الفقه الأكبر تدقيقا ((وفعل)) أى عمل من صلاة
وصوم ونحوهما ((وترك)) أى من قتل نفس وشرب خمر وأمثالهما ومعلمها كتب
الفقه ((ظاهرا)) وهو ظاهر ((وباطنا)) كترك ارادة الممصة ((ثم علم الآخرة)) أى
معرفة تفاصيل أحوالها ومواقفها وأحوالها أو علم لا ينفع الا فى الآخرة وأما لها، والمراد
به علم التصوف وتحسين الاخلاق الباطنية وتزيين الأحوال السرية ((فهو المقرب الى
تعالى)) أى ظاهرا و باطنا بخلاف غيره اذ قديعه عنه سبحانه لما يشتمل عليه من
أنواع التقصير . وأصناف التكدير. من الرياء والسمعة والعجب والغرور فى التقرير
والتحرير ، ومن هنا قال الامام مالك : من تفقه ولم يتصوف فقد تنسق ومن تصوف
ولم يتفقه فقد تزندق ومن جمع بينهما فقد تحقق ، وقال بعض العارفين : من لم يكن له

نصيب من هذا العلم أخاف عليه من سوء الخاتمة وأدنى النصيب منه التصديق به والتسليم لاهله، وقال آخر: من كان فيه خصلتان لم يفتح له بشيء من هذا العلم بدعة وكبر، وقيل من كان محبا للدنيا أو مصرا على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم فأقل عقوبة من ينكره أن لا يرزق منه شيئا وأنشد :

وارض لمن غاب عنك غيبته * فذاك ذنب عقابه فيه

هذا ومجمل ما يجب عليك من الاعتقاد على وجه الاقتصاد في مقام الاستفادة أن تعلم أن لك إلهًا عالمًا قادرًا حيا مريدا متكلمًا سميعًا بصيرا واحدا أحدا فردا صمدا لا شريك له أبدا ولا ضده ولا ند ولا شبيه ليس كمثل شيء لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد، متصف بصفات الكمال جامعا بين نعوت الجلال والجمال فهو ذو الجلال والاكرام وصاحب الافضال والانععام، منزها عن الحدوث متفردا بالقدم خالقا لكل شيء من حيز العدم كلامه قديم وإرادته وعلمه مقدسان عن كل نقص وآفة لا يوصف بصفات المحدثين ولا يجوز عليه ما يجوز على المحدودين ولا تتضمنه الامكنة والمجہات ولا تمر عليه الأزمنة والساعات ولا تحمل له الحوادث والعاهات، وإن محمدا عبده ورسوله وخليله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وهو الصادق المصدوق فيما جاء به من الله سبحانه وفيما ورد على لسانه من أمر الآخرة وغرائب شأنه، ويجب عليه اعتقاد ما كان عليه السلف من أن الله سبحانه يرى في الآخرة لأنه موجود لكنه غير محدود، وإن القرآن كلام الله غير مخلوق ليس بمحروف مقطعة ولا بصوات مختلفة فهو حال وحادث فينا محفوظ في قلوبنا مقروء بالسنتنا مكتوب بأيدينا ملحوظ بأعيننا، ونعتقد أيضا أن لا يقع في الملك والمملوك قلته خاطر ولا قلته ناظر الا بقضاء الله وقدره وفق إرادته ومشئته فمنه الخير والشر والنفع والضرر والایمان والكفر وأنه لا واجب على الله لاحد من خلقه وإن حقه واجب على غيره وهو العبادۃ، ثم من أثابه فهو بفضل له ومن عاقبه فهو بعدله ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون، ونعتقد جميع ما ثبت بالسنة من أمور الآخرة كالجنة والنار والحشر والنشر وعذاب القبر وسؤال منكر ونكير والصراط والميزان * فهذه أصول الإيمان درج السلف الصالح من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أجمعين على اعتقادها والتمسك بها ووقع الاجماع عليها قبل تنوع البدع وبدوا لاهواء * وقال الحجة: علم الآخرة ينقسم الى المعاملة والمكاشفة وغاية المعاملة المكاشفة وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى ولست أعنى بالمعرفة الاعتقاد الذي تلقنه العامي رواية بل ذلك نوع يقين من ذراية

فَإِذَا فَرَغَ عَنِ الْقِيَامِ بِفَرْضِ الْعَيْنِ عَلِيمًا وَعَمَلًا سَأَغَ أَنْ يَشْرَعَ فِي فُرُوضِ
الْكُفَايَةِ كَالْتَفْسِيرِ وَالْأَخْبَارِ وَالْفَتَاوَى غَيْرَ مُتَجَاوِزٍ إِلَى النُّوَادِرِ *

هو ثمرة نور يقدفه الله في قلب عبد ظهر بالمجاهدة باطنه عن الخبائث حتى ينتهي الى رتبة ايمان أبي بكر الصديق والله تعالى ولى التوفيق ومن أهم المهمات معرفة الواجبات ليكتسبها والسيئات ليجنبها اذ كيف تقوم الطاعات ولا تعرف ما هي أو كيف يفعلها مع وجود الملاهي أم كيف يجتنب المعاصي من غير أن يعرف أنها من المناهي فيجب عليك أن تحكم أحكام الشرع من الاصل والفرع فربما أنت مقيم على كفر وبدعة أو على غفلة مما يفسد عليك طهارتك أو صلاتك أو يخرجك عنها عن كونها على وفق السنة ثم مدار هذا الشأن أيضا على العبادات الباطنة التي هي من فروض الأعيان من التوكل والتفويض والتسليم والرضا والقضاء والتوبة والابانة والصبر والشكر والاخلاص في النية ونحوها مما سيجي ذكرها ويجب الاتصاف بها وكذا المماصي الباطنة من السخط والغضب والحقد والحسد والبخل وطول الأمل وخوف الفقر والرياء والكبر مما سيأتي بيانها ويجب اجتنابها حتى يصون النفس عما شأنها ويكون منعوتها بمازاتها فان هذه المذكورات كلها فرائض الله سبحانه على الامر بها والنهي عن اضدادها في كتابه القديم وعلى لسان رسوله القويم فقد قال تعالى: (تقوا كلوا ان كنتم مؤمنين) (واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون) (واصبروا ان الله مع الصابرين) (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) ونحو ذلك من الآيات كما نص على الامر بالصوم والصلاة فيما بالك أقبلت على العبادات الظاهرة وتركت الطاعات الزائدة والامر بها من رب واحد في كتاب واحد على رسول واحد بل غفلت عنها ولا عرفت شيئا منها؛ وعلى الجملة فكل ما لا يؤمن من الهلاك مع جهله فطلب عليه فرض لا يسوغ لاحد تركه (فإذا فرغ عن القيام بفرض العين علما وعملا) أي فعلا وتركا (سأغ أن يشرع في فروض الكفاية كالتفسير) أي وما يتعاق به من علم القراءة وأسباب النزول ومعرفة الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والنص والظاهر، وكيفية استعمال البعض منه مع البعض وهو الذي يسمى أصول الفقه ويتناول السنة أيضا وما يتوقف عليه من علم اللغة والصرف والنحو (والاخبار) أي الاحاديث والآثار المسندة وغيرها ومعرفة رجالها وسائر أحوالها (والفتاوى) أي فروع الفقه وأصوله (غير متجاوز الى النوادر) أي كما نقل عن السلف

وَلَا مُسْتَعْرِقٌ مُسْتَعْرِقٌ عَنْ الْمَقْصُودِ ، وَالْاِقْتِصَارُ عَلَى الْوَاقِعِ وَالْقَرِيبِ مِنْهُ
فِي الْمُنَاطَرَةِ فَهُوَ الْمَأْثُورُ ، وَاخْتِيارُ الْخُلُوةِ لِقُرْبِهَا إِلَى جَمْعِ الْهَمَّةِ وَصَفَاءِ الْفِكْرَةِ
وَالْبُعْدِ عَنِ الرِّيَاءِ وَالْعُجْبِ ۝

الأكابر فيكفيك من التفسير وجيز الواحدى أو الجلالين ، ووسطه المدارك أو المعالم
ونهايته الدر المنثور في التفسير المأثور ، ومن الحديث يكفيك ما في الصحيحين والتوسط
منه نحو المشكاة والنهاية وتيسير الوصول إلى جامع الأصول والجامع الكبير للحافظ
السيوطي ، وأما الاستغراق في علم واحد طلبا للاستقصاء فممنوع فإن العلم كثير والعمر
قصير ﴿ ولا مستغرق ﴾ أى بكليته في فرض الكفاية وهى كما قال الحجة : كل علم لا يستغنى
عنه في قوام أمور الدنيا كالمطب اذ هو ضرورى في حاجة بقاء الأبدان . وكالحساب فانه
ضرورى في المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغير هاتى قال : ولا يتعجب من قولنا :
ان الطب والحساب من فروض الكفاية فان أصول الصناعات كذلك كالفلاحة
والحياكة والسياسة بل الخجامة وهى أخس الصنائع فانه لو خلا بلد عن الخجامين
لسارع الملاك اليهم ولخرجوا بتعريضهم أنفسهم للهلاك فان الذى أنزل الداء أنزل
الدواء وأرشد الى استعماله وتوعد الاسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض للهلاك باهماله ،
قلت : « وأغرب من هذا ان صنعة السرابات أيضا من فروض الكفاية ﴾ مشتغل عن
المقصود ﴾ أى الذى هو الحضور بين يدي المعبود والاستغراق في لجة بحر الشهود فقد قال
الطحاوى : حدثنا ابن أبى عمر ان قال : حدثنا محمد بن مروان الخفاف قال : سمعت اسماعيل
ابن حماد بن أبى حنيفة يقول : قال محمد بن الحسن : كنت آتى عند داود الطائى فاسئله عن
مسألة ؟ فان وقع في قلبه انها مما احتاج اليه لا مردنى اجابني عنها وان وقع في قلبه انها على
خلاف ذلك تبسم في وجهي وقال : ان لنا شغلا ﴿ والاقصا ﴾ أى ومن حقوق علم المعاملة
الاقصا ﴿ على الواقع ﴾ أى من القضايا ﴿ والقريب منه ﴾ أى من الواقع في البلايا
﴿ والمنظرة ﴾ أى بطريق المشاورة ﴿ فهو المأثور ﴾ أى عن الجمهور فان الصحابة ما تناظروا
ولا تشاوروا الا في مسألة واقعة أو قرية الوقوع غالبا ﴿ واختيار الخلو ﴾ أى للمنظرة
﴿ لقربها إلى جمع الهمة وصفاء الفكرة والبعد عن الرياء والعجب ﴾ لان في حضور الجمع
ما يحرك دواعى الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه مخفا كان أو مبطلا

وَسَبِيلُ النَّشَاوِرِ وَالتَّعَاوُنِ فَهُوَ الْمَأْثُورُ فَيَجِيزُ الْإِتِّقَالَ عَنْ دَلِيلٍ وَإِشْكَالٍ
وَلَا يَدْعَى عِلْمَ مَجْهُولٍ وَلَا يَسْكُتُ عَنْ مَعْلُومٍ زَائِعًا أَنَّهُ عَالِمٌ بَعْدَ لُزُومِ الذِّكْرِ فَهِيَ
قَوَاعِدُ مُحَدَّثَةٌ جاذِبَةٌ إِلَى الْمُهْلِكَاتِ يَحْرُمُ التَّمَسُّكُ بِهَا وَيَشْكُرُ لِلْمَصِيبِ وَيَعْتَرِفُ بِالْخَطَا

(وسبيل النشاور) أى واختياره لقوله عز وجل : (وأمرهم شورى بينهم)
والحديث « ما خاب [من استخار ولا ندم] (١) من استشار » (والتعاون) لقوله
تعالى : (وتعاونوا على البر والتقوى) (فهو المأثور) لاعلى سبيل المراء والخصومة
والرياء (فيجوز الانتقال) أى فيجوز انتقال خصمه من معاونة ومشاورة (عن
دليل وإشكال) أى الى دليل آخر وإشكال أظهر بان اعتقد اولاه دليل وإشكال
قبل المشورة والتعاون فلم بعد همانه غير دليل وإشكال فينتقل (ولا يدعى علم
مجهول) كما اذا قال أحد المناظرين هذا مظهر لى فان ظهر لك ماهو اوضح فاذكره
فيصر المعترض ويقول : فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفته ولا اذكره اذ لا يلزمنى ذكره
ولا يعرف هذا المسكين ان قوله اما كذب ولا يعرف معنى وبما يدعيه تعجيز الخصمه
فهو فاسق كذاب عصي الله سبحانه وتكون دعواه دعوى علم مجهول، أو قوله صدق
فقد فسق باخفاء ما عرفه من أمر الشرع وقد سأل اخوه المسلم واظهار مثل ذلك واجب كما
لا يخفى فيكون سكوته سكوتا عن معلوم زاعما عدم لزوم الذكروه وقد وجب عليه وهذا
معنى قوله (ولا يسكت عن معلوم زاعما) أى مدعيا (انه عالم بمد) أى بعد سؤال
المناظرة و (لزوم الذكر) كما هو شأن المناظرين اذا قاس المستدل على اصل بعملة يظها
فيقال له : ما الدليل على ان الحكم فى الاصل (٢) معطل بهذه العلة؟ فيقول : هذا مظهر
لى فان ظهر لك ماهو اوضح وأولى فاذكره الى آخر ما سبق (فهى) أى المذكورات
من عدم اجازة الانتقال والادعاء والسكوت (قواعده محدثة) أى اصطلاحات مبتدعة
مستقبحة (جاذبة الى المهلكات) من الحسد والتكبر وكنان الحق وأذى المسلم وغير
ذلك (يحرم التمسك بها) أى ويجب العمل بخلافها (ويشكر) أى المناظر (للمصيب
ويعترف بالخطأ) فعن محمد بن كعب قال : سأل رجل عليا عن مسألة فقال فيها فقال
الرجل : ليس هكذا ولكن كذا وكذا قال على : أصبت واخطأت وفوق كل ذى علم عليم

(١) الزيادة من الجامع الصغير ، والحديث رواه الطبرانى فى الاوسط بزيادة فى آخره « ولا عال من
اتصد » وسنده ضعيف (٢) وبعض النسخ الخطيطة فى الدليل

وَلَا يَهْتَمُّ بِهِ فَهُوَ الْمَأْتُورُ لِأَنَّهُ مُنْشَدٌ ضَالَّةٌ فَلَا فَرْقَ بَيْنَ ظُهُورِهَا مِنْهُ
أَوْ مِنْ غَيْرِهِ، وَيُقَدِّمُ الْحَامَ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانَ لِشِدَّةِ مُعَادَاتِهِمَا،

أخرجه ابن جرير . وابن عبد البر ، وقد ثبت ان امرأة ردت على عمر رضى الله عنه ونهته على الحق وهو في خطبته على ملا من الناس فقال : أصابت امرأة واخطأ رجل ، واستدرك ابن مسعود على أنى موسى الأشعري فقال أبو موسى الأشعري : لا تسألوني عن شيء وهذا الخبر بين أظهركم وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل فقال : هو في الجنة وكان اذذاك أمير الكوفة فقال ابن مسعود : اعده على الأمير فله لم يفهم فاعادوا عليه وأعاد الجراب وقال ابن مسعود : وأنا أقول : ان قتل فاصاب الحق فهو في الجنة فقال أبو موسى : الحق ما قال وهذا كذا يكون انصاف طالب الحق ولو ذكرتم مثل هذا لقل فقيه لانكم ر استبعده وقال : لا يحتاج الى أن يقال انه أصاب الحق فان ذلك معلوم لكل احد فانظر الى مناظرى زمانك اليوم كيف يسود وجه احدهم اذا اتضح له الحق على لسان خصمه وكيف يخجل به وكيف يجتهد في مجادته باقصى قدرته وكيف يذم من أحبه طول عمره ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابه في تعاونهم على النظر في الحق (ولا يهتم به) أى برأيه الخطأ لان هذا شأن الاجتهاد ولانه اذا أصاب فله أجران واذا اخطأ فله أجر فلا يخلو عن الخير بالكلية (فهو المأثور) أى المنقول عن الجمهور قبل : ولا يقدر على هذه الثلاثة الا العالم الربانى أو الولي الصمدانى و (لانه) دليل آخر لعدم الاهتمام أى ولان المناظر اذا كان طالب حق (منشدة ضالة فلا فرق بين ظهورها منه أو من غيره) كما يشير اليه قوله عليه السلام : الكلمة الضالة المؤمن فيحس وجدها ففراحت بهاء أخرجه الترمذى عن أنى هريرة مرفوعا (ويقدم) أى المناظر قبل البحث (افحام النفس) أى اسكات نفسه والزامها بان يحكم عليها بانها اماراة بالسوء (والشيطان) وكذا افحام الشيطان (لشدة معاداتهما) قال تعالى : (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) وقال عليه السلام : « اعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك » (١) ومن لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو اعدى عدوه فلا يزال يدعو الى هلاكه ثم يشتغل بمناظرة غيره فى مسائل (٢) المجتهد فيها مصيب أو مساهم للصيب فى الاجر

(١) رواه البيهقى فى الزهد باب اسكات ضيف وذكره الجوزى فى كتابه بانظا اعدى اعدائك الف (٢) فى النسخة المطبوعة فى المسائل

وَالْتَمَسُكَ فِي الْأُصُولِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ، وَالْأَعْرَاضُ عَنْ
 اعْتِرَاضِ خَاطِرٍ أَوْ نَاطِرٍ لَا عِصَامَهَا عَنِ الْهَوَى وَالْوَسْوَسَةِ دُونَ غَيْرِهَا، وَتَأْيِيدُ
 الْإِعْتِقَادِ بِالْمُعَامَلَةِ فَهُوَ طَرِيقُ الْمُكَاشَفَةِ وَأَدَلَّةُ الْقُرْآنِ فِيهَا كَانُوا يُحَاجُّونَ
 وَيُقَاتِلُونَ مَنْ لَمْ يَقْنَعَهُ فَلَا بَيَانَ بَعْدَ بَيَانِهِ،

فهو ضحكة للشيطان وعبرة للخاصين في حزب الرحمن والله المستعان ، هذا وقد ورد من
 ترك المراء وهو مبطل بنى الله له بيتا في ريعن الجنة - أى وسطها - ومن ترك المراء وهو محق
 بنى الله له بيتا في أعلى الجنة الترمذى وحسنه من حديث أنس (والتمسك) عطف
 على اختيار الخلو أى والاعتصام (في الأصول) أى الاعتقادات (بالكتاب)
 اذا كان مقطوع الدلالة (والسنة) أى المتواترة مبنى أو معنى (والاجماع) أى
 اجماع الأمة واتفاق الأئمة (والاعراض عن اعتراض خاطر أو ناظر) أى ومن حق
 العلم ان يعرض عما اعترض في خاطره أو في قول مناظره اذا كان هذا الاعتراض مخالفا
 للدلالة الثلاثة المذكورة (لاعتصامها عن الهوى) أى هوى النفس (والوسوسة)
 أى وسوسة الشيطان (دون غيرها) أى بخلاف ما عداها من المقاييس العقلية
 ونحوها (وتأييد الاعتقاد) أى تقويته وتأييده (بالمعاملة) والمعنى انه اذا علم
 واعتقد شيئا واجبا أو سنة أو مندوبا فن حقه ان يؤيد هذا الاعتقاد بالعمل به وكذا
 اذا اعتقد شيئا حراما أو مكروها من حقه ان يؤيد اعتقاده ذلك بالترك (فهو) أى
 تأييدها (طريق المكاشفة) أى الموصل الى علم المكاشفة والمشاهدة فن اشتغل بالعلم
 بالهدى ولازم طريق التقوى ونهى النفس عن الهوى يفتح له أبواب الهداية وما يوصله
 الى مقام النهاية كما يشير اليه قوله سبحانه: (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
 سبلنا) وقوله: (والذين اهتدوا زادهم هدى) وقوله عليه السلام: «من عمل بما علم
 ورثه الله علم ما لا يعلم» (وأدلة القرآن) أى وتأييده بأدلة القرآن خصوصا فانها
 قطعية لا محالة ويرجع الاجماع والسنة اليها (فيها) أى بالدلالة القرآنية (كانوا) أى السلف
 (يحاجون) أى يباحثون من قنعه القرآن (ويقاتلون من لم يقنعه فلا بيان) أى
 يوجد (بعديانه) أى بيان القرآن ، وقد قال تعالى: (هذا بيان للناس) وقال:
 (هذا بلاغ للناس) أى كفاية لهم في أمر دينهم ودنياهم وآخرتهم ، وفي الحديث «من

وَصَحْبَةُ الصَّالِحِينَ وَإِصْغَاءُ الْوَعْظِ لِلَّذِينَ وَتَرَكَ مُجَادَلَةَ الْكَلَامِ فَهُوَ صَنْعَةُ جَدَلٍ لِمُعْجِزِ
 الْعَامِيِّ الَّذِي يَضُرُّ ضَرْرَهُ لَتَشْوِيشِهِ الْحَقَّ بِيَعَثِ الشُّبْهَةِ وَتَحْرِيكِ الْعَقِيدَةِ
 وَإِزَالَةِ الْجَزْمِ وَتَوْكِيدِهِ الْبَاطِلَ بِتَأْيِيدِ الْأَصْرَارِ لِلْعَنْتِ الْجَدَلِيِّ وَحَمْلِ الْأَحْكَامِ
 عَلَى قُصُورِ الطَّبَعِ

لم يتغن بالقرآن فليس منا» أى من لم يستغن به عن غيره، وبؤيده قوله تعالى : (أولم يكفهم
 أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون)
 ﴿ وصحبة الصالحين ﴾ أى وتأيد الاعتقاد بصحبة الصالحين لانه قد ينكشف لهم نور
 الصلاح ما لم ينكشف لغيرهم من العلوم ، وقد قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
 وكونوا مع الصادقين) ﴿ واصغاء الوعظ ﴾ أى وتأيده باستماع الوعظ ﴿ اللين ﴾
 أى المؤثر للقلوب امان من الوعاظ أو من كتب الصوفية ﴿ وترك مجادلة الكلام ﴾ أى
 وتأيده بترك مجادلة علم الكلام على طريقة المنطقيين والحكماء الخارجيين عن دائرة الاسلام
 ﴿ فهو صنعة جدل ﴾ بفتح فكسر أى مجادل أو بفتححتين فان المجادلة مرأ يتعلق
 باظهار المذاهب وهو يعرف بكرامة اصابة الخصم وارادة خطئه و اظهار فضل
 النفس وهو موضوع ﴿ لتعجيز العامى الذى يضر ﴾ بصيغة المجهول ﴿ ضرره ﴾
 أى يضر الجدل مثل ضرر العامى وضرر العامى خلل اعتقاده بواسطة المناظرة بأنه
 يقع فى خاطره ان العلماء لما يترددون فى المسألة كيف نعتقددها على طريق الجزم وهذا
 معنى قوله ﴿ لتشويشه الحق ببعث الشبهة وتحريك العقيدة وإزالة الجزم ﴾ فهذا
 ضرره بالنسبة الى العامى واما ضرره بالنسبة الى العالم فقد بينه بقوله ﴿ وتوكيده ﴾ عطف
 على تعجيزه أى فهو صنعة جدل لتأكيده ﴿ الباطل بتأييد الاصرار ﴾ أى بتقوية
 الاستمرار على المجادلة فى الآيات والاخبار ﴿ لعنت الجدلى ﴾ أى لطلب زلة من يجادل
 فى الآيات والاخبار معه ومشقته ﴿ وحمل الاحكام ﴾ أى وبحمل الازام ﴿ على قصور
 الطبع ﴾ وذلك لأن المماراة تصير عادة فيه طبيعية فلا يسمع كلاما لا وينبعث من طبعه
 داعية الاعتراض عليه حتى يغلب ذلك على قلبه فى أدلة القرآن والفاظ الشرع فيصرف
 البعض منها بالبعض ، ولذا ذم الجدل فى الكتاب والسنة فقد ورد « ماضل قوم
 بعد هدى كانوا عليه الا أوتوا الجدل » ثم قرأ (ماضر بوه لك الاجدلا بل هم قوم

وَمِنْ ثَمَّةٍ تُزَعَرُ عَقِيدَةُ الْمُتَكَلِّمِ الْمُشْتَغَلِ بِالنَّظَرِ دُونَ الْعَامِيِّ الْمُتَقَيِّ إِلَّا
فِي عَامِيٍّ اعْتَقَدَ بِدَعَا مَسْمُوعَةٍ وَأُلْفَ الْجَدَلِ حَتَّى لَا يَفِيدَهُ سِوَاهُ مِنْ ثَمَّةٍ صَارَ مَبَاحًا

خصمون (الترمذى وابن ماجه من حديث أبى امامة قال الترمذى : حديث حسن صحيح وقال عز وجل : (وكان الانسان أ كثر شىء جدلا) وفي الحديث في معنى قوله تعالى (فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون) الآية هم أهل الجدل الذين عنى الله بقوله تعالى : (فاحذروهم) متفق عليه من حديث عائشة ، وقال بعض السلف : يكون في آخر الزمان قوم يغلق عنهم باب العمل ويفتح لهم باب الجدل ، وفي بعض الاخبار انكم في زمان الهمتم فيه العمل وسياق قوم يلهمون الجدل ذكروه الحجة وقال العراقي لم أجده أصلا وفي الخبر المشهور «أبغض الخلق الى الله تعالى الآلد الخصم» متفق عليه من حديث عائشة ولعله مقتبس من قوله تعالى : (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو آلد الخصام) ومن هنا قيل : اعتقاد العامي الذي لم يشتغل بالكلام راسخ قوى في احكام الاسلام واعتقاد الجدلى الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل كخيطة مرسل في الهواء بل يشابه الهباء تلقيه الريح المختلفة في الصحراء كما في الاحياء (ومن ثمة) تكتب بالناء لثلاث تشبه بثم ثم تقرأ بفتح المثلثة من غير ناء وصلاوهاه وفقا وخلاف ذلك عدم غلط العامة كذا في غاية التحقيق أى ومن أجل ذلك وما يتفرع عليه هنالك (تزعر) أى تزلزل (عقيدة المتكلم المشتغل بالنظر) أى بالادلة النظرية العقلية فقط (دون العامي المتقى) أى المعتمد على الادلة الثقلية والحجج الشرعية فان المشتغل بالكتاب والسنة ومتابعة الصالحين من الائمة لا يتزعزع بل يزداد رسوخا بما سمعه من أدلة القرآن وبما يرد عليه من شواهد الحديث في ميدان التبيان وبما يسرى اليه من سير الصالحين وسلوك الصادقين (الا) استثناء من قوله لتعجز العامي الذي يضر ضرره اى الا (في عامي اعتقد بدعة مسموعة) أى من جماعة مبتدعة (وألف الجدل حتى لا يفيد سواه) والغالب انه لا يفيد بل لا يزيده الا ضللا وتبارا كما يشير اليه قوله تعالى : (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا) فان القرآن كان ليل ماء للمحبوبين ودماء للمحجوبين كما يرمى اليه قوله تعالى : (يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا) (فن ثمة) أى من أجل انه يرجى انه يفيد في الجملة أو لاقامة الحجة (صار) أى علم المناظرة (مباحا) عند بعضهم

بَلْ مِنْ فُرُوضِ الْكِفَايَةِ فِي زَمَانِ الْبَدْعِ صَوْنًا لِلْعَقَائِدِ عَلَى الذِّكْرِ
 الْفَصِيحِ الْمُتَدِينِ الْمُتَجَرِّدِ لَهُ لِيُقَدَّرَ عَلَى الْفَهْمِ وَالتَّقْرِيرِ وَالثَّبَاتِ عَلَى الْحَقِّ وَالِاسْتِكْمَالِ
 لِأَزَالَةِ الشُّبْهَةِ دُونَ الْعَامَّةِ لِأَنَّهُ دَوَاءٌ بِخِلَافِ مَا سَبَقَ فَهُوَ غَذَاءٌ بِكَلَامٍ وَاضِحٍ
 سَدِيدٍ قَرِيبٍ مِنَ الشَّرْعِ لِيَقْرَبَ مِنَ الْفَهْمِ وَيَبْعَدَ عَنِ وُرُودِ الشُّبْهَةِ وَالْهُوَى
 وَالْوَسْوَسَةِ دُونَ التَّعَمُّقِ الْمَشْشُوشِ

((بل من فروض الكفاية)) أى عند بعض أرباب الدراية ((في زمان البدع)) أى أيام ظهور
 أنواع البدعة ((صونا للعقائد)) أى عن نزولها في القواعد وهى أنما يكون مباحا أو فرض
 كفاية ((على الذكى)) أى الفطن ((الفصيح)) أى القادر على التقرير والتحرير ((المتدين
 المتجرد له)) أى لتحصيله في هذا الفن ((ليقدر على الفهم)) أى أولا ((والتقرير)) أى التفهيم
 ثانيا ((والثبات على الحق)) أى ثالثا ((والاستكمال لازالة الشبهة دون العامة)) أى
 لا يباح لعامة الناس أن يخوضوا في هذا البحر العظيم فان فيه من الخطر الفخيم والمراد بالعامي
 هنا من لم يستحكم عقائده بالكتاب والسنة واجماع الامة وسائر الأدلة العقلية والحجج
 النقلية ((لانه)) أى علم النظر ((دواء)) فيحتاج اليه عند الحاجة كالادوية والعامي ليس
 له معرفة بكيفية استعمال هذا الدواء فلا حاجة اليه بل استعماله وبال عليه ((بخلاف
 ما سبق)) أى من الأدلة الثلاثة التى هى الكتاب والسنة واجماع الامة ((فهو غذاء)) أى
 فانها كالغذاء للبدن فلا بد للعامي منها فقد قال فتح الموصلى : أليس المريض اذا منع
 الطعام والشراب والدواء يموت ؟ فقالوا : بلى فقال : فكذا القلب اذا منع عنه الحكمة
 والعلم ثلاثة أيام يموت ، وأما دقائق المعتقدات وحقائق الاختلافات فيستغنى عنه العامي
 حتى لو مات قبل ان يعتقد ان كلام الله قديم وانه مرئى وانه ليس محلا للحوادث الى
 غير ذلك فقدمات على الاسلام اجماعا ((بكلام واضح)) أى هو من فروض الكفاية
 على الذكى الفصيح بكلام ظاهر ((سديد)) أى مسدد باهر ((قريب من الشرع ليقرب))
 أى ذلك الكلام ((من الفهم)) أى الذى يقتضيه الطبع ((ويبعد عن ورود الشبهة والهوى))
 أى هوى النفس أو هوى البدعة ((والوسوسة)) أى الناشئة من النفس والشيطان ((دون
 التعمق المشوش)) أى ولا يباح لمن ينظر في علم النظر ان يتعمق فيه بحيث يشوش عليه

وَالْتَجَاوَزَ إِلَى هَذَيَانَاتٍ اخْتَرَعَهَا الْمُبْتَدِعُ

ما يعنيه ((والتجاوز)) أى دون التعدى ((الى هذيانات)) أى وترهات تؤذى بها الطبايع وتمجها الاسماع ((اختراعها المبتدعة)) أى من الخوارج والروافض والمعتزلة، ثم اعلم أن المصنف فى هذا المقام تبع حجة الاسلام فى اباحة علم الكلام واقتضاه فى تفاصيل ما ذكره من المرام الا ان السلف الكرام وجماعة من الخلف الفضام اتفقوا على أن علم الكلام من العلوم المذمومة وهو ما تنصب فيه الأدلة العقلية وتنقل فيه أقوال الفلاسفة والحكماء الطبيعية والا فاعلم العقائد بالحجج الشرعية والبراهين النقلية اشرف العلوم الدينية لانه يبحث فيه عما يتوقف صحة الايمان عليه وتتماته اللازمة لديه، فمن الشافعى لان يلقى الله العبد بكل ذنب ما خلا الشرك خير له من أن يلقاه بشئ من علم الكلام ، وذكر فى غياث المفتى عن أبى يوسف أنه لا يجوز الصلاة خلف المتكلم وان تكلم بحق لانه مبتدع ولا يجوز ما خلف المبتدع وكان أبو حنيفة يكره الجدال على سبيل الحق حتى روى عن أبى يوسف أنه قال: كنا جلوسا عند أبى حنيفة اذ دخل جماعة فى أيديهم رجلان فقالوا: ان أحد هذين يقول القرآن مخلوق وهذا ينازعه ويقول غير مخلوق قال: لاتصلوا خلفهما فقلت: اما الاول فنعم فانه لا يقول بقدم القرآن واما الآخر فبالله لا يصلى خلفه فقال: انهما ينازعان فى الدين والمنازعة فى الدين بدعة كذا فى مفتاح السعادة ، ومن جملة العلوم المذمومة علم المنطق الذى هو يسمى بدهليز الكفر فقد صنف شيخ مشايخنا جلال الدين السيوطى رسالة مستقلة فى تحريره ونقل عن الائمة الاربعة ما يدل على تسليمه ومن جعلتها علم السحر كما يدل عليه قوله تعالى: (واتبعوا ما تلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) ومنها علم النجوم فقد ورد «تعلموا من النجوم ما تهتدون به فى ظلمات البر والبحر ثم اتوها» ابن مردويه. والدارقطنى عن ابن عمر «رب معلم حروف أبى جاد دارس فى النجوم ليس له عند الله خلاق يوم القيامة» الطبرانى عن ابن عباس «من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد» أحمد وأبو داود وابن ماجه عن ابن عباس «مثل الناظر فى النجوم كالناظر فى عين الشمس كلما اشتد نظره فيها ذهب بصره» الديلمى عن أبى هريرة، وعن الربيع بن سبرة الجهمى قال لما غزا عمر وأراد الخروج الى الشام خرجت معه فلما أراد ان يدلج نظرت فاذا القمر

في الدبران فاردت أن أذكر ذلك لعمر فعرفت أنه يكره ذكر النجوم فقلت له: يا أبا حفص انظر إلى القمر ما أحسن استواءه الليلة فنظر فإذا هو في الدبران فقال قد عرفت ما تريد ابن سيرة تقول: إن القمر في الدبران والله ما يخرج شمس ولا قمر إلا بالله الواحد القهار الخطيب وابن عساكر، وعن عبد الله بن عوف بن الاحمر ان مسافرا بن عوف بن الاحمر قال لعلي بن أبي طالب حين انصرف من الانبار إلى أهل النهروان يا أمير المؤمنين لا أسر في هذه الساعة وسرفي ثلاث ساعات يمضين من النهار قال علي: ولم؟ قال: لأنك ان سرت في هذه الساعة أصابك أنت وأصحابك بلاء وضر شديد وان سرت في الساعة التي امرتك بها ظفرت بها وظفرت وطلبت فقال علي: ما كان لمحمد صلى الله عليه وسلم منجم ولا لنا من بعده هل تعلم ما في بطن فرسي هذه؟ قال: ان حسبت علبت قال: من صدقك بهذا القول كذب القرآن قال الله تعالى: (ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام) الآية ما كان محمد ﷺ يدعى ما ادعيت عليه تزعم أنك تهدي إلى علم الساعة التي يصيب السوء من سافر فيها قال نعم قال: من صدقك بهذا القول استغنى عن الله في صرف المكروه عنه وينبغي للمقيم بامرك أن يوليكَ الأمر دون الله وبه لأنك أنت تزعم هدايته إلى الساعة التي ينجو من السوء من سافر فيها فمن آمن بهذا القول لم آمن عليه أن يكون كمن اتخذ دون الله ندا وضدا اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك ولا إله غيرك نكذبك ونخالفك ونسير في هذه الساعة التي تنانا عنها ثم اقبل على الناس فقال يا أيها الناس اياكم اياكم وتعلم هذه النجوم الا ما يهتدي به في ظلمات البر والبحر انما المنجم كالكافر والكافر في النار والله لئن بلغني أنك تنظر في النجوم وتعمل بها لاخلدتك في الحبس ما بقيت وبقيت ولا حرمك العطاء ما كان لي سلطان ثم سار في الساعة التي نهاء عنها فأتى أهل النهروان فقتلهم ثم قال: لو سرنّا في الساعة التي أمرنا بها فظفرنا أو ظهرنا لقال قاتل سار في الساعة التي أمر بها المنجم ما كان لمحمد ﷺ منجم ولا لنا من بعده ففتح الله علينا بلاد كسرى وقيصر وسائر البلدان أيها الناس توكلوا على الله وثقوا به فانه يكفي ماسوا الحارث والخطيب، وعن علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال يا علي لا تجالس أصحاب النجوم الخرافة في مساوي الأخلاق والدبلي * ومنها علم الرمل والقال ولو من المصحف فانه من قبيل الأزلّام المنصوص في القرآن انه من الحرام، وعن معاوية بن الحكم مرفوعا «كان نبي من الأنبياء يخط فزوافت خطه فذاك» أحمد ومسلم وأبوداود، ومنها علم النسب والتوغل في الصرف والنحو ونحوهما فعن أبي هريرة مرفوعا «تعلموا من انسابكم ما تصلون به أرحامكم ثم اتوها وتعلموا من العربية

ما تعرفون به كتاب الله ثم اتهموا البيهقي، وعن أبي هريرة مرفوعاً علم النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر ابن عبد البر، وعن ابن عباس مرفوعاً كذب النسابون قال الله تعالى: (وقرونا بين ذلك كثيراً) ابن سعد، وابن عساكر، وفي رواية الديلمي عن عطاء عن ابن عباس، وأبي هريرة «أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فرأى جمعا من الناس على رجل فقال: ما هذا؟ قالوا: يا رسول الله رجل علامة قال وما العلامة قالوا أعلم الناس بانساب العرب وبما اختلف فيه العرب فقال الذي عليه السلام: هذا علم لا ينفع وجهالة لا تضر» الديلمي، ومنها علم الطلسمات وعلم الشعبة والتليسات كالكيماويات والسميات وأما المباح فالعلم بالأشعار التي لا تخف فيها وتواريخ الاخبار وما يجري مجراها، ومنها الشطحيات وهي الدعاوى الطويلة العريضة في العشق مع الله والوصال المغنى عن الاعمال الظاهرة حتى ينتهى قوم الى دعوى الاتحاد من العينة والحلول وغيرهما من أنواع الاتحاد ودعوى ارتفاع الحجب والمشاهدة بالرؤية والمشاهدة بالخطاب فيقولون: قيل لنا كذا وقلنا كذا ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلج الذي صلب لاجل اطلاقه كلمات من هذا الجنس ويستشهدون بقوله أنا الحق وبما حكى عن أبي يزيد البسطامي أنه قال سبحانه سبحاني: وهذا فن من الكلام عظيم ضرره في العوام حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم واظهروا مثل هذه الدعاوى فان هذا الكلام يستلذه الطبع اذ فيه البطالة من الاعمال مع تزكية النفس بدرك المقامات والاحوال فلا يعجز الاغنياء عن دعوى ذلك لانفسهم ولا عن تلقف كلمات مخبلة مزخرفة ومهما أنكر عليهم لم يعجزوا أن يقولوا: ان هذا انكار مصدره العلم والجدل والعلم حجاب والجدل عمل النفس، وهذا الحديث لا يلوح الا من الباطن بمكاشفة نور الحق فهذا ومثله قد استطار في بعض البلاد شرره وعظم في العوام ضرره حتى من نطق بشيء فقتله أفضل في دين الله من احياء عشرة، واما أبو يزيد البسطامي فلا يصح عنه ما حكى وان سمع ذلك منه فلعله كان يحكيه عن الله عز وجل في كلام يردده في نفسه كما لو سمع وهو يقول: اننى أنا الله الا أنا فاعبدنى فانه كان ينبغي أن يفهم ذلك منه انه على سبيل الحكاية كذا في الاحياء ومنها قراءة كتاب الفصوص المخالف للفصوص فانه مشتمل على أنواع من كفرات صريحة التي ليس لها تأويلات صحيحة، وقد قال ابن المقرئ في الارشاد: ان طائفة ابن العربي شر من اليهود والنصارى، وقد عملت في هذه المسألة رسالة مستقلة، وقد حرم بعض فقهاءنا مطالعة تفسير الكشف لما فيه من الاعتزال، وكذا ينبغي الاحتراز عن

مواضع في البضاوى تبع فيه مذاهب الحكماء والله سبحانه وتعالى أعلم بحقائق الاشياء ومنها الطامات وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة الى أمور باطنة لا تسبق منها الى الافهام كدأب الباطنية في التأويلات فهذا أيضاً حرام وضرره عظيم فان الألفاظ اذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع من غير ضرورة تدعو اليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالألفاظ ويسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ فان ماسبق منه الى الفهم لا يوثق به والباطن لا يضبط له بل تعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله على وجوه شتى، وهذا أيضاً من البدعة الشائعة العظيمة الضرر وانما قصد أصحابها الاغراب لان النفوس مائلة الى الغريب ومستلذة له ، وبهذا الطريق توصل الباطنية الى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتنزيلها على رأيهم كما حكى الغزالي من مذاهبهم في كتاب المستظهرى المصنف في الرد على الباطنية ، ومثل تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى : (اذهب الى فرعون انه طغى) اشارة الى قلبه، وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل انسان وفي قوله : (وان ألق عصاك) الى كل ما يتوكلأ عليه وما يعتمد به مما سوى الله فينبغى ان يلقى، وفي قوله عليه السلام: « تسحروا فان في السحور بركة » أراد به الاستغفار في الاسحار وامثال ذلك حتى تحرفوا القرآن من اوله الى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء، وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتنزيل فرعون على القلب فان فرعون شخص محسوس تواتر اليها النقل بوجوده ودعوة موسى له كاذب جهل وأبى لهب وغيرها من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة ومالم يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل الى الفاظها وكذلك حمل السحور على الاستغفار فانه كان عليه السلام يتناول الطعام في السحرك كما في البخارى ويقول: « تسحروا واهلموا الى الغذاء المبارك » كما رواه أبو داود وغيره، فهذه أمور تدرك بالتواتر والحس وبعضها يعلم بغالب الظن وذلك في أمور لا يتعلق بها الاحساس فكل ذلك حرام وضلالة وافساد للدين على الخلق ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصرى مع اكدابه على دعوة الخلق ووعظهم فلا يظهر لقوله عليه السلام في الترمذى وسننه « من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » معنى الا هذا النمط وهو ان يكون غرضه ورأيه تقرير امر وتحقيقه فيستجر شهادة القرآن عليه ويحملة عليه من غير ان يشهد لتنزيله عليه دلالة لفظية أو عقلية أو لغوية، ولا ينبغى أن يفهم من الحديث انه يجب ان لا يفسر

وَفِي الْفُرُوعِ بِالْمَجْمَعِ عَلَيْهِ ثُمَّ الْأَحْوَطُ ثُمَّ الْأَوْثَقُ دَلِيلًا ثُمَّ قَوْلٍ مِنْ
ظَنُّ أَنَّهُ أَفْضَلُ

القرآن بالاستنباط والفكر فإن من الآيات ما نقل عن الصحابة والتابعين خمسة معان
وسنة وسبعة وأكثر، ونعلم قطعاً أن جميعها غير مسموعة عن النبي صلى الله عليه وسلم فإنها
قد تكون متنافية لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطاً بحسن الفهم وطول الفكر، ولذا
قال عليه السلام لابن عباس: «اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل» كما رواه أحمد وابن حبان
والحاكم وقال صحيح الإسناد، ومن يستجيز من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع
علمه بأنه غير مراده بالالفاظ، ويزعم أنه يقصد بها دعوة الخلق إلى الحق يضاهي
من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما هو في نفسه حق
ولكنه لم ينطق به الشرع كمن يضع في كل مسألة يرى أنها حق حديثاً عن رسول الله
ﷺ فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المفهوم من قوله عليه السلام في الصحيحين
«من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» بل الشر في تأويلات هذه الالفاظ
اطم وأعظم لأنها مبطلّة للفقه بالالفاظ وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرآن
بالكلية، وأما إذا أورد الالفاظ والمباني على مراد الشرع من المعاني بحسب
العبارات ثم زاد على ظواهرها مما يستفاد من سرائرها بطريق الاشارات فذلك
نور على نور وجمع بين بطون وظهور: (ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور)
(وفي الفروع) عطف على في الأصول أي ومن حق العلم التمسك في علم الفروع المسمى
بالفقه (بالمجمع عليه) أي أن وجد اجماعاً أو بالمتفق عليه بين الأربعة مثل تعجل صلاة
المغرب (ثم الاحوط) كسح كل الرأس فإن الخروج عن الخلاف مستحب
بالاجماع، وكذا إذا كان حنفياً ومس ذكره أو لمس امرأة يتوضأ، وإذا كان شافعياً
لا يتوضأ من القلتين وإذا رفع أو اقتصد أو فعل نحوه يتوضأ، وهذه الطريقة السنية
طريقة الصوفية حتى قيل: أن هذا مذهب خامس في القواعد الفقهية (ثم الاوثق)
أي إذا لم يمكن الاحوط للتعارض فيتمسك بالأقوى (دليلاً) كالأسفار بالفجر
دون الغلس ووضع اليمين دون الارسال وقد بينا الأدلة بيننا وبين المخالفين معنا في
شرح النفاية والله ولي الهداية في البداية والنهاية (ثم قول من ظن) أي إذا لم
يكن مجتهداً أو لم يظهر له دليل ولا بدله أن يقلد فيتمسك بقول من غلب على ظنه
(أنه أفضل) وفي مقام الفقه أكل لأن نفسه حيثئذ تنقاد إلى قوله وتخضع لرأيه

كَأَبِي حَنِيفَةَ عِنْدَ نَافُورَدَ «أَبُو حَنِيفَةَ سِرَاجُ أُمِّي» وَسَمِعَ

وتبادر الى امثال أمره ونهيه، وزاد ابن حجر في نسخة أصله قوله والعمل به أكيد وهذه زيادة فائدة ان صحت لها منفعة عائدة ثم قال، وكل من أبى حنيفة ومالك والشافعي امتاز باقليم لا يعرف فيه غير أتباعه او يكون فيه أتباعه أكثر كاقليم الحجاز واليمن . ومصر . والشام . وحلب . وعراق العرب . والهجم بالنسبة للشافعي، وكالغرب على سعة بالنسبة الى مالك، وكالروم والهند وما وراء النهر بالنسبة لابي حنيفة انتهى ولا يخفى ان المغرب مختص بالامام مالك، واما ما ذكره من اقليم الحجاز وما بعده فمخلوط بالشافعية والحنفية والمالكية والحنبلية فان الحنابلة موجودون في نجد وتوابعه، وكذا في البصرة وبغداد والحصاء ونواحيها، وأما شمس علم أبي حنيفة فقد أشرق على الشرق وغلب على فرق أكثر الفرق فان كثرة الاروام وغلبة الهندود والاعجام ربما يكون أضعافا مضاعفة على أتباع مالك . والشافعي وأظن ان الحنفية تكون ثلثي اهل الاسلام كما يكون المؤمنون ثلثي أهل الجنة في دار المقام ثم الكثرة أصل معتبر عند العلماء الاعلام كما يشير اليه ماروي «عليكم بالسواد الاعظم» والله أعلم ﴿كأبي حنيفة عندنا﴾ معشر الحنفية وكفيره من الأئمة الاربعة عند غيرنا فقد علم كل اناس مشربهم وتبع كل طائفة مذهبهم ﴿فورد﴾ أي من طرق لكنها كلها واهية ﴿أبو حنيفة سراج أمي﴾ حديث موضوع لما قال الصغاني وغيره بل قال السيوطي : وما يورد في ذكر أبي حنيفة من الاحاديث فباطل كذب لا أصل له نعم أخرج الشيخان عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «لو كان العلم عند الثريا لتناولها رجال من أبناء فارس» قال السيوطي هذا أصل صحيح يعتمد عليه في البشارة بأبي حنيفة وفي الفضيلة التامة له قلت مع زيادة كونه من التابعين اتفاقا على اختلاف في أنه هل روى عن الصحابة أم لا كما بينته في شرح مسند الامام، وقد ورد خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وما يصلح للاستدلال به على عظم شأن أبي حنيفة ماروي عنه ﷺ انه قال : «ترفع زينة الدنيا سنة خمسين ومائة» ومن ثمة قال شمس الأئمة الكردي : ان هذا الحديث محمول على أبي حنيفة لانه مات تلك السنة كذا ذكره ابن حجر المكي في الخبرات الحسان في مناقب أبي حنيفة النعمان، وقد ثبت ان أباه ثابتا ذهب به الى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وهو صغير فدعا له بالبر كذفيه وفي ذريته ﴿وسمع﴾ بصيغة المجهول والمعلوم

فِي الْمَنَامِ أَنَا عِنْدَ عِلْمِ أَبِي حَنِيفَةَ، وَسَلَّمِ الْمُخَالَفُونَ سَبْقَهُ فِي الْفَقْهِ *

﴿ في المنام ﴾ انه عليه السلام قال بعد ما قيل : أين أطلبك يا رسول الله ؟ ﴿ أنا عند علم أبي حنيفة ﴾ وفي شرح ابن حجر وسمع في المنام الباري تعالى يقول أنا عند علم أبي حنيفة أى بالحفظ والقبول وانزال البركة فيه وفي الآخذين به ﴿ وسلم المخالفون ﴾ كمالك. والشافعي وغيرهما ﴿ سبقه في الفقه ﴾ أى غلبته في هذا الفن أصولا وفروعا فقد قال الشافعي قيل لمالك : هل رأيت أبا حنيفة قال : نعم رأيت رجلا لو كلمك في هذه السارية أن يجعلها ذهابا لقام بحجته وهذا من كمال انصاف مالك مع علو مقامه هنالك وغاية مبالغة في بلاغة الامام وبيان المرام في جميع المقام، وقال الشافعي : الخلق كلهم عيال أبي حنيفة في الفقه وفي رواية عنه من أراد أن يتبحر في الفقه فهو عيال على أبي حنيفة ، وقال أيضا : من أراد أن يعرف الفقه فليزلم أبا حنيفة وأصحابه ذكره ابن حجر ، و ذكر أيضا أن الشافعي لما دخل بغداد وزار قبره وصلى عنده ركعتين فلم يرفع يديه في التكبير وفي رواية ان الر كعتين كانتا الصبح وانهم بقنت فقيل له في ذلك فقال ليس ادبنا مع هذا الامام ان نظهر خلافة بحضرته والفضل ما شهدت به الاضداد، وقال النصر بن اسمعيل كان الناس نياما عن الفقه حتى ايقظهم أبو حنيفة ، ودخل على أمير المؤمنين المنصور وعنده عيسى بن موسى العابد الزاهد فقال للمنصور : هذا عالم الدنيا فقال له المنصور : عن أخذت العلم ؟ قال عن أصحاب عمر وعن أصحاب علي وعن أصحاب ابن مسعود فقال له المنصور : لقد استوثقت وكان يقول اذا جاء الحديث عن رسول الله ﷺ فعلى الرأس والعين وعن أصحابه أخذنا بعض أقوالهم ولم نزاحمهم وعن التابعين فزاحمناهم فهم رجال ونحن رجال وذكر الامام الاسفرائيني باسناده الى علي بن المديني وهو من اساتذة البخاري وهو الذي طعن في حديث القلتين سمعت عبدالرزاق يقول قال معمر : ما أعرف أحدا بعد الحسن أى البصري يتكلم في الفقه أحسن معرفة من أبي حنيفة ، ومجمل الكلام في مرام هذا المقام أن تقليد الافضل أفضل باتفاق العلماء الاعلام وقيل بل يتعين ثم تقليد الاقدم في الاستنباط أولى وأتم فالامام الأعظم والممام الاقدم هو أبو حنيفة فانه أفضل زمانا وأكمل شأننا فانه من التابعين دون سائر المجتهدين ، ثم انه اقدم برهانا وأتم بيانا لتقدمه واختصاصه بتدوين الفقه أصلا وفرعا فانه صور المسائل وأجاب عنها وأوضح الاسباب والعلل منها وبني ما يفرع عليها فهو الذى أخذ الماء من عين المأخذ وعض عليها بالنواجذ وغيره انما التقط ما من اقلامه سقط ومع هذا ينبغي أن لا يعتقد

وَكَانَ يَقُومُ كُلَّ اللَّيْلِ وَسَمِعَ هَاتِفًا فِي الْكُعْبَةِ أَنْ يَا أَبَا حَنِيفَةَ أَخْلَصْتَ
خِدْمَتِي وَأَحْسَنْتَ مَعْرِفَتِي فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ وَلَمْ تَتَّبِعْكَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ *

ان اصحابنا مصيبون قطعاً وان مخالفهم يخطئون جزماً فان المجتهد يخطئ. ويصيب
والحق عند الله واحد على ما ذكر في المصنف وشرح البزدوى ولا يتمكن المجتهد من اصابة
الحق قطعاً بل على غلبة الظن حتى اذا سلطنا عن مذهبنا ومذهب مخالفنا في الفروع نجيب
بان مذهبنا صواب يحتمل الخطأ ومذهب مخالفنا خطأ يحتمل الصواب على ما في جواهر
الفقه وغيره ، وهذا لا ينافي قولنا الاجمالى ان مذاهب الاربعة حق لاتفاقهم على ما اخذهم
من الكتاب والسنة واما قول بعضهم يجب أن نجيب بما قدمنا فليس في محله اذ لم يظهر
دليل وجوبه نعم ينبغي أن يقول كذا بناء على غلبة ظنه ثم في الأصول نقول نحن على الحق
ومخالفنا على الباطل كالمعتزلة وامثالهم من أهل البدعة لما بذتهم ظواهر الكتاب والسنة
(وكان يقوم كل الليل) بعد ان كان يحكي نصفه فاشار اليه انسان وهو يمشى فقال: هذا
هو الذى يحكي الليل كله فلم يزل بعد يقوم الليل كله وقال انا استحي من ان اوصف بعبادة
ليست في معنى احتراماً من دخوله في قوله تعالى: (يحبون أن يحمّدوا بما لم يفعلوا) (وسمع
هاتفا) أى في المنام كما قاله ابن حجر اوبين النوم واليقظة كالالهام (في الكعبة)
أى بعد ان ختم القرآن في ركعتين (ان يا أبا حنيفة اخلصت خدمتي وأحسن
معرفتي فقد غفرت لك ولمن تبعك الى قيام الساعة) ذكر في آخر خزانة المفتين انه
حكى ان أبا حنيفة لما حج حجة الوداع دخل الكعبة وقام بين العمودين على رجله
اليمنى حتى قرأ نصف القرآن وركع وسجد ثم قام على رجله اليسرى وقد وضع
قدمه اليمنى على ظهر رجله اليسرى حتى ختم القرآن فلما سلم بكى وناجى وقال: الهى
معبودك هذا العبد الضعيف حق عبادتك ولكن عرفك حق معرفتك فيه نقصان
عبادته لكالم معرفته فتمت هاتف من جانب البيت قد عرفت وأخلصت المعرفة
وخدمت وأحسنتم الخدمة فقد غفرنا لك ولمن تبعك وكان على مذهبك الى قيام الساعة
اتمى ، ولا يخفى ان الصلاة على قدم واحدة مكروهة فلعل فعله هذا قبل أن يتبين له
هذه المسألة أو المكراهة مختصة بالفرصة فان أمر التوافل مبنى على التوسعة، وههنا
اشكال آخر حيث قال الامام: عرفناك حق معرفتك والمشهور على السنة العروم وسائر
الاعلام ما عرفناك حق معرفتك والجواب أنه أراد حق المعرفة قد رما وأوجه الله تعالى

وتلذذ له كبار من المشايخ *

عليه بحسب الوسع والطاقة وانهم أرادوا نهاية المعرفة وغاية العلم المعبر عنه بالاحاطة وقد قال تعالى : (ولا يحيطون به علما) وقال : (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) : (ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء) وأما العبادة حق العبادة المعبر عنه بالقوى حق تقاته المعبر بان يطاع ولا يعصى ويذكر فلا ينسى ، فكل أحد عاجز عن ذلك كما أخبر الله به عنه بقوله تعالى : (كلا لما يقض ما أمره) فالإنسان محل النسيان والمخلوق في مقام النقصان والله المستعان وهو ضعيف لمعمر قوله سبحانه : (فاستلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون) وقوله عليه السلام : « أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » ولذا قيل من تبع عالما لقي الله سالما ﴿ وتلذذ له كبار من المشايخ ﴾ مثل ابراهيم بن آدم . وفضيل بن عياض . وداود الطائي . وابن المبارك . والليث بن سعد . والامام مالك على ما ذكره ابن حجر ونحوهم لكن لا يخفى ان تلمذة مالك لأبي حنيفة غير ظاهرة نعم قد يكون كل منهما أخذ عن صاحبه والله أعلم بحقيقة منصبهما ، وأما مشايخه فذكر الكردي ان أبا حنيفة أدرك الامام محمد بن علي بن حسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ويسمى محمد الباقر لقبه في العلوم وتجره وكذا أدرك ولده الامام جعفر الصادق وكذا زيد ابن أسلم مولى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وكذا ربيعة الرأي شيخ الامام مالك وكذا شعبة بن الحجاج الذي يقال له أمير المؤمنين في الحديث ، ومنهم الامام الأوزاعي امام أهل الشام وكان من جلالته ان مالكا والثوري أحدهما يقود حماره والآخر يسوقه ، ومنهم عطاء بن أبي رباح المكشي كان جعد الشعر أسود أفتس أشل أعور ثم عمى بعد ذلك ، قال أبو حنيفة : ما رأيت أفقه من حماد ولا أجمع من عطاء ، ومنهم أبو بكر بن عاصم ابن أبي النجود - بفتح النون وضم الجيم - الامام في القراءة تابعي جليل القدر ، ومنهم عامر ابن شرحبيل الشعبي قال : أدركت خمسمائة من أصحاب النبي ﷺ وكان يعجبه هذا البيت :
ليست الاحلام في حال النهي * انما الاحلام في حال الغضب

قلت وهو مقتبس من قوله عليه السلام : « الصبر عند الصدمة الأولى » وفي الجلة بلغ عدد مشايخ امامنا أربعة آلاف وأما أصحابه فلا تعد ولا تحصى بلا خلاف ، وقد نظم بعضهم هذا المعنى تحسينا للبنى :

غدا مذهب النعمان خير المذاهب * كما القمر الوضاح خير الكواكب
تفقه في خير القرون مع التقى * فمشربه لاشك خير المشارب

وَتَحْمَلُ لَتَقْلُدِ الْقَضَاءِ مَا تَحْمَلُ وَمَا خَالَطَ الظَّلْمَةَ وَمَاقِبِلَ مِنْهُمْ شَيْئًا

ثلاثة آلاف وألف شيوخه * وأصحابه مثل الهجوم الثواب
 ﴿وتحمل لتقلد القضاء﴾ بأن يكون قاضى قضاء جميع الدنيا وكذا التولية مفاتيح
 خزان بيت المال شرقا وغربا وعجما وعربا ﴿ما تحمل﴾ أى من الضرب والحبس
 والشتم إثارا لعذاب الدنيا على عقاب العقبي من كمال التقوى وعن الامام أحمد أنه ذكر
 أباحيفة فقال: كان زاهدا ورعا وضرب على القضاء احدى وعشرين سوطا فأبى، وعن
 سهل بن مزارحم بذلك له الدنيا بجذا فيرها وضرب عليها بالسياط فلم يقبلها من قليلها
 ولا كثيرها ﴿وما خالط الظلمة﴾ أى باختياره ﴿وما قبل منهم شيئا﴾ لكمال
 اقتداره فعن النضر بن محمد الرقي قال: لقيته ببغداد وأنا أريد الكوفة فقال قل لابني
 حماد قوتي في الشهر درهمان من سويق وقد حبسته عنى فعجله الى وكان في ذلك اليوم
 حبسه المنصور للقضاء ببغداد، وروى أن المنصور كان يريد أن يقرب الامام فيقول
 الامام لالانك ان قربتنى افتتنى وان أبعدتنى اخزيتنى وليس عندك ما أرجوك له
 وليس عندى ما أخافك عليه وأنا غنى بمن أغناك فلن أغشاك فيمن يغشاك، ومثله ذكر
 عن الامام محمد بن الحسن أنه قال لعيسى بن موسى الى الكوفة وزادنى آخره بما أنشأ قائلا:
 كسرة خبز وقعب ماء * وفرد ثوب مع السلامة

خير من العيش في نعيم * يكون من بعده ندامة

ثم ما ذكرنا من أفعال المنصور بالامام فعل يزيد بن هيرة الى الكوفة مثله
 أيضا في زمان المروانة كما رواه العسكري وغيره عن يحيى بن أكرم عن أبي داود قال:
 اراد ابن هيرة أن يولى الامام قضاء الكوفة فأبى خلف ابن هيرة ان لم يقبله يضربه
 بالسياط على رأسه ويحبسه خلف الامام على أنه لا يلى منه قليل له انه حلف على أن
 يضربك قال: ضربه في الدنيا أهون من معالجة مقامع الحديد في العقبي والله لا أفعل ولو
 قتلتني قليل: إنه حلف لا يخليك وانه يريد بناء قصر فتول له عدالين فقال: لو سألنى أن أعد
 له أبواب المسجد ما فعلت فذكر اللامير فقال أبلغ قدره أن يعارضنى في اليمين؟ فدعاه
 فشافه وحلف ان لم يقبل يضرب على رأسه عشرين سوطا فقال: اذكر مقامك بين يدى
 الله تعالى فانه أذل من مقامى هذا ولا تهددنى فاقول لاله إلا الله محمد رسول الله
 والله يسألك عنى حيث لا يقبل منك الجواب الا بالحق فاوما الى الجلاد أن امسك
 وبات في السجن وأصبح وقد انتفخ وجهه ورأسه من الضربه وعن ابن المبارك أن

وَمَا أَشْتَغَلَ بِالدَّعْوَةِ إِلَّا بِالْإِشَارَةِ النَّبَوِيَّةِ فِي الْمَنَامِ بَعْدَ مَا قَصَدَ الْإِنْزَوَاءَ وَمَا
أَسْتَظَلَ بِحَاظِ الْمَدْيُونِ حِينَ

الرجال في الاسم سواء حتى يقعوا في البلوى فقد ضرب أبو حنيفة على رأسه في السجن حتى يدخل في الحكم فصر على الذل والضرب في الحبس طلبا للسلامة في دينه ، وعن أبي عبدالله بن حفص الكبير البخاري أن الفتنة لما ظهرت بخراسان دعا ابن هبيرة العلماء كابن أبي ليلى وابن شبرمة وداود بن هند وولى كل واحد منهم شيئا من عمله وعرض على أبي حنيفة أن يكون الخاتم في يده لا ينفذ كتابا إلا من تحت أمره فابى خلف الاميرانه ان لم يله نضربه في كل جمعة سبعة أسواط فقال الفقهاء لأبي حنيفة: أنا اخوانك تناشدك على أن لاتهلك نفسك وكلنا نذكره عمله ولكن لم نجد بدا منه فقال: لو أراد منى ان أعد أبواب مسجد واسط لم أعد له فكيف وهو يريد منى أن يكتب في دم رجل واختم له والله لا أدخل في ذلك فقال ابن أبي ليلى: دعوه فانه مصيب فخبسه الشرطى جمعتين وضربه أربعة عشر سوطا ثم اجتمع مع الامير فقال: الاناصح لهذا ان يستملنى فأستمله وقال: أشاور اخواني فخلاه فهرب الى مكة في سنة مائة وثلاثين الى أن صارت الخلافة للعباسية أقام بها فقدم الكوفة فزمن المنصور فعظمه وأمر له بجائزة عشرة آلاف ألف درهم وجارية فلم يقبلها وروى أنه كان يتمثل كثيرا:

اعطاء ذى العرش خير من عطاكم * وسيله واسع يرجى وينتظر

أنتم يكدر ماتعطون منكم * والله يعطى فلا من ولا كدر

وروى أنه لما أرسل اليه أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم على يد الحسن بن قحطبة ولم يمكنه ردها أوصى ابنه حماد انه اذا مات ودفن يردها للحسن ففعل فقال رحمه الله على أيك لقد كان شجيحا على دينه ﴿ وما اشتغل بالدعوة ﴾ أى بدعوة الناس الى مذهبه ﴿ الا بالاشارة النبوية في المنام ﴾ اليه ليدعهم الى مذهبه ﴿ بعد ما قصد الانزواء ﴾ أى الاستخفاء عن الانام وحكاية رؤيا الامام مشهورة بانه ينش قبره عليه السلام ويؤلف العظام الكرام بوضع بعضها في موضع مناسب للمقام فغير ابن سيرين من اجله التابعين المنام ان صاحبها رجل يحى به الله سنن الاسلام بما أميتت فيما بين الانام والاظهر ان يقال: عاتفرقت بين الصحابة الكرام والتابعين العظام لجمعها الامام ورتبها أصولا وفروعا تلتم به الاحكام على وجه الاحكام ﴿ وما استظل بحائط المديون حين

أَتَاهُ مُتَقَاضِيًا، وَتَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَالِ أَتَى بِهِ وَكِيلُهُ لَمَّا خَلَطَ بِهِ ثَمَنُ ثَوْبٍ
مَعِيبٍ مَبِيعٍ خَفِيًّا، وَتَرَكَ لَحْمَ الْغَنَمِ لَمَّا فَقَدَتْ شَاةٌ فِي الْكُوفَةِ إِلَى مَنَاقِبٍ
يَعْسُرُ تَعْدَادُهَا ۝

أتاه متقاضيا ۝ أي طالبا لقضائه فن يزيد بن هارون رأته يوما بقاء دار غريم له
قد قام في الشمس فانكرت فقال: لي على مالكم مال أخاف ان أجلس في ظله، ومثله عن يحيى
ابن زائدة لأنه قال حلفته بالله العظيم عن مانع الاستظلال فقال: أخاف ان يكون قرضا
جر منفعة قال وما أراه على الناس لكن على العالم ان يأخذ بعلده أكثر ما يدعوا اليه، والمعنى
انه ينبغي له أن يعمل بالتقوى لا بظاهر الفتوى كما يشير اليه قوله عليه السلام: «استفت قلبك
وان أفتاك المفتون» وقد أغرب شمس الأئمة حيث رد هذا في كتاب الصرف وقال: انه
من التكلف لا من التزهّد انتهى، وهذا جراحة عظيمة منه وجريمة جسيمة عنه، وما يرد
عليه ما ذكر في صفات الصالحين ان امرأة سألت الامام أحمد ان شموع آل طاهر
تعب من محلنا ونغزل في ضوءه ونحن على السطوح طاقة أو طاقين فهل يحل لنا من
ذلك الغزل فقال الامام أحمد: من أنت قالت: أخت بشر الحافي قال: ما زال هذا الورع
الصافي يخرج من آل بشر، فعلم بهذا ان دقائق الورع مما لا غاية لها ولا نهاية فلا تقاس
الملوك بالحدادين ۝ وتصدق بجميع مال أتى به وكيله لما خلط به ثمن ثوب معيب مبيع
خفيا ۝ كان حفص بن عبد الرحمن شريك الامام فبعثه الى تجارة وقال له في ثوب كذا
عيب فباعه بلا يائه وجاء بربيع فصدق بحصته وفاسخه الشر كذا، قال المرغيناني: وكان
الربيع خمسة وثلاثين ألف درهم، وعن ابن المبيع انه قال الامام ما ملكت أكثر من أربعة
آلاف درهم منذ أكثر من أربعين سنة الا أخرجتها وانما أمسكتها لقول علي رضي الله
عنه أربعة آلاف درهم وما دونها نفقة ولولا اني أخاف ان ألجئ الى هؤلاء ما تركت
واحدا منها ۝ وترك لحم الغنم ۝ أي اكله ۝ لما فقدت شاة في الكوفة ۝ فعن ابن المبارك
وقعت أغنام من الغارة في الكوفة فسأل عن مدة حياة الغنم فقيل: سبع سنين فما كل اللحم
سبع سنين، وهذه المذكورات بعض مناقبه وندرة يسيرة من جملة مراتبه منضمة ۝ الى
مناقب ۝ أي كثيرة ۝ يعسر تعدادها ۝ أي قصد استيفاء إيرادها، وقد تلخصت مناقبه
العلية ومناقب أصحابه الجليلة وذيلته بطبقات اتباعه الحنفية وسميته بالآثار الحنية
في الاسمار الحنفية، واختصرت على مناقب الامام هاتبعاً للبصنفة اختصاراً وقد أوردت
مناقب الامام في شرح المشكاة استكثارا ۝

البَابُ الْأَوَّلُ فِي الْوَرْدِ

وَرَدَ (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) وَهِيَ أَنْوَاعُ مَنِهَا الصَّلَاةُ
فَوَرَدَ «مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَى خَلْقِهِ بَعْدَ التَّوْحِيدِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ» «مَنْ تَرَكَ
الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ» أَيْ قَارَبَ الْكُفْرَ يُقَالُ: دَخَلَ الْبَلَدَ لِمَنْ قَارَبَهَا

الباب الاول في الورد

أصل الورد قصد الماء ومنه قوله تعالى: (ولما ورد ماء مدين) والماء المرشح المعد المهيأ للورود ومنه قوله سبحانه: (بئس الورد المورود) ويسمى كل قول وفعل يأتيه الإنسان في وقت معين على وجه معين ورده وهو المراد هنا، وأما حديث صاحب الورد ملعون وتارك الورد ملعون فباطل لا أصل له (ورد) أي في قوله تعالى تعالى: (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) أي ليعرفوني فيعبدوني أو ليعبدوني فيعرفوني كما هرشأن المراد والمراد في مسالك المناسك المعبر عنهما بالمجذوب والسالك (وهي) أي العبادة المأخوذة من يعبدون (أنواع) أي اصناف ستة (منها الصلاة) وهي أفضلها وأكملها واشملها وأجلها (فورد) ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد (أي الايمان بالله ورسوله) (أحب اليه من الصلاة) كذا في الاحياء مع زيادة ولو كان شيء أحب اليه منها لتعبد به الملائكة فمنهم راكم ومنهم ساجد وقائم وقاعد، وقال العراقي: لم أجده هكذا، وآخر الحديث عند الطبراني من حديث جابر وعند الحاكم من حديث ابن عمر (من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر) البزار من حديث أبي الدرداء باسناد فيه مقال، ذكر العراقي في رواية الطبراني عن ابن عباس من ترك الصلاة لقي الله وهو عليه غضبان، وفي الاوسط عن أنس من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر جهارا (أي قارب الكفر) لان المعاصي يريده (يقال دخل البلدة لمن قاربها) فالمراد به المعنى المجازي المعبر عنه بالمشارف خلافا للخوارج ومن تبعهم في حملته على الكفر الحقيقي أو معناه كفر نعمة الله بترك عبادة مولاه أو عمل عمل الكفرة أو كفر في عاقبة أمره أو محمول على مستحل تاركه أو منكر فرضيته، وفي رواية أحمد والبيهقي من حديث أم أيمن ورجال اسناده ثقات من ترك الصلاة متعمدا فقد برى من ذمة محمد ﷺ، وفي رواية الطبراني في الاوسط من حديث أنس أول ما يحاسب

وَحَقُّهَا أَنْ يُطَهَّرَ الظَّاهِرُ عَنِ الْحَدَثِ . وَالنَّجَسِ . وَالْجَوَارِحِ عَنِ الْجَرِيْمَةِ
وَالْقَلْبَ عَنِ الذَّمِيْمَةِ وَالسِّرَّ عَمَّا سِوَاهُ تَعَالَى هَذَا نَصْفٌ وَالْآخَرُ

به العبد الصلاة فان فسدت فسد سائر عمله ، والاحاديث في هذا الباب كثيرة شهيرة
وناهيك في شرفها قوله تعالى : (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) (وحققها)
أى حق الصلاة الثلاثيها (أن يطهر الظاهر) أى ظاهره (عن الحدث) أى
النجس الحكيم من الاصغر والأكبر بدنا (والنجس) أى الحقيقي المسمى بالخبث
بدنا وثوباء ، والنجس بالفتح عين النجاسة والكسر المنجس (والجوارح عن الجريمة)
أى واعضائه عن اكتساب الاعمال الظاهرة الذميمة (والقلب عن الذميمة) أى
الاخلاق الباطنة الدنية والاحوال الواردة الردية (والسِر) أى الذى لا يطلع عليه الا الله
(عما سواه تعالى) أى يطهره عن حضور غير الله وخطوره لاستهلاك غيره في جنب تجل
نوره والغاية القصوى في عمل السر ان ينكشف له جلال الله وعظمته ولن تحمل معرفة الله
بالحقيقة في السر ما لم يرحل ما سوى الله تعالى عنه ، ولذا قال عز وجل : (قل الله ثم ذرهم في
خوضهم يلعبون) لانهم لا يجتمعان في قلب واحد وما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه ،
وأما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالعقائد السنية وبالشماثل البهية
الرضية ولم يتصف بها مالم يتنظف عن نقائصها من العقائد الفاسدة والاخلاق
الكاسدة ، فتهيئها احد الشطرين وهو الشطر الاول الذى هو شرط في الثاني فكان
الظهور شطر الايمان بهذا المعنى ، وكذا تطهير الجوارح عن المناهى والملاهى أحد الشطرين
وعمارتها بالطاعات الشطر الثاني ، وخلاصته ان التخلية نصف الايمان والتخلية نصف
الايقان وبهما يكمل العرفان ، فهذه مقامات الايمان ولكل مقام طبقة من طبقات الايقان
ولن ينال العبد الطبقة العالية الا أن يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل الى طهارة
السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة مالم يفرغ من طهارة القلب عن الاخلاق
المذمومة وعمارته بالاخلاق المحمودة ولن يصل الى ذلك مالم يفرغ من طهارة الظواهر
عن المناهى وعمارتها بالطاعات كما هي ؛ وكلما عز المطلوب وشرف المحبوب صعب
مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته فلا تظن أن هذا الامر يدرك بالمتى وينال
بالهويناء ، قال تعالى : (ليس بآمانىكم ولا أمانى أهل الكتاب) الآية (هذا) أى المذكور
من الطهارة في كل رتبة (نصف) أى نصف حق عمل الصلاة (والآخرة) أى النصف

هُوَ الْعِمَارَةُ بِالطَّاعَةِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا فَوَرَدَ «الطَّهْوَرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ» وَالْأَصْلُ طَهَارَةُ الْبَاطِنِ فَهُمْ كَانُوا يَابِغُونَ فِيهَا وَيُسَاهِلُونَ فِي الظَّاهِرِ حَتَّى كَانُوا يَمْشُونَ حُفَاةً فِي الطِّينِ وَيُصَلُّونَ مَعَهُ وَصَلَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ مُتَعَلِّلاً فَخَبِرَ

الثاني (هو العمارة بالطاعة ظاهراً وباطناً) أى عمارة الجوارح والجوانح بالعبادة المختلفة من القيام والقراءة والركوع والسجود والقعود وسائر الأحوال المؤتلفة (فورَد الطهور) بفتح الطاء وضمها بمعنى المصدر أو ما يتطهر به (نصف الإيمان) أحد مسلم والترمذى عن أبى مالك الأشعرى فى حديث طويل ، والمعنى أن الإيمان يطهر نجاسة الباطن. والطهور يطهر نجاسة الظاهر كذا فى النهاية، وقيل: المراد بالإيمان الصلاة كما قال تعالى: (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أى صلاتكم إلى بيت المقدس فيراد بنصفها شرطاً وبعضها فانه أقوى شرطها (والأصل) أى فى الطهر الذى عليه مدار العمل (طهارة الباطن) لانه محل النظر الإلهى حيث ورد أن الله لا ينظر إلى صوركم وأعمالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأحوالكم (فهم) أى الصحابة (كانوا يابغون فيها) أى فى طهارة الباطن (ويساهلون فى الظاهر) أى يتساهلون فى طهارة الظاهر (حتى كانوا) أى أحياناً (يمشون حفاة) أى بلا نعل (فى الطين) أى طين الازقة ويمسحون عليها (ويصلون معه) أى من غير غسله ويأكلون من دقيق البر وهو يداس بالدواب وتبول عليه ولا يحترزون عن عرق الابل والحيل والحمر مع كثرة تمرغها فى النجاسات، وقد انتهت الذنوب الآن إلى طائفة يعمن أحدهم فى طهارة الظاهر ويستقصى فى مجاريها ويستوعب جميع أوقانه فى الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة ظناً منه بحكم الوسوسة وخبل العقل أن الطهارة المطلوبة المشرفة هى هذه فقط وجهالة بسيرة الأولين واستغراقهم جميع الهمم والفكر فى تطهير القلب وتساهلهم فى أمر الظاهر حتى أن عمر رضى الله عنه مع علو منصبه تواسى من ماء فى جرة نصرانية وحتى أنهم ما كانوا يغسلون اليد من الدسمات والاطعمة بل كانوا يمسحون أصابعهم بأخص أقدامهم، وعدوا الاثنان ونحوه من الغسول والصابون من البدع المحدثه وكانوا يقتصرون على الحجارة فى الاستنجاء (وصلى عليه السلام متعللاً) أى لا يسأله أى مرة (فاخبر) أى أخبره جبريل عليه السلام

بَتَلَطُّخٍ فَزَعٍ وَأَتَمٍّ وَلَكِنَّ لِلظَّاهِرِ أَثْرٌ فِي تَنْوِيرِ الْبَاطِنِ كَمَا يُصَادَفُ عِنْدَ
اسْبَاغِ الْوُضُوءِ وَسَائِرِ الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ لِرَبِّبَاتِ الْمَلِكِ بِالْمَلَكُوتِ

﴿ بتلطح ﴾ أى باصابة نجاسة ﴿ فزع ﴾ أى نعله بعمل قليل ﴿ وأتم ﴾ أى صلاته من غير استئناف ولا إعادة والحديث رواه أبو داود والحاكم وصححه من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، وقد قال بعضهم: الصلاة في النعلين أفضل إذا لم نزع رسول الله ﷺ نعليه باخبار جبريل عليه السلام له ان عليها نجاسة وخلق الناس نعالهم فقال رسول الله ﷺ: لم خلعت نعالكم قالوا: رأيناك خلعت فخلعنا نعالنا، وقال النخعي في الذين يخلعون نعالهم وددت لو ان محتاجا جاء فآخذها منكرا لخلع النعال، وأما اهل زماننا فلو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر أو مشى على الارض حافيا أو صلى على الأرض أو على بوارى المسجدين غير سجادة مفروشة أو مشى على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم ونحوه أو توضأ من آنية عجوز أو رجل غير متقشف أقاموا عليه التكبير ولقبوه بالفذر واستنكفوا من مؤاكلته واستكروهوا من مخالطته فسموا البذاذة التي هي من الايمان قذارة والرعونة نظافة، فالنظر كيف صار المنكر معروفا والمعروف منكرا وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس تحقيقه وعلمه ولم يبق الا اسمه ووسمه ﴿ ولكن للظاهر ﴾ أى لطهارته أيضا ﴿ أثر في تنوير الباطن ﴾ للارتباط الذي بينهما ولذا قيل الظاهر عنوان الباطل حتى أن المجامع في حال مباشرته لو أدمن النظر إلى بياض مشرف أو حمرة قانية الى أن غلبت تلك الصورة على نفسه مال لون المولود الى ذلك اللون الذي غلب عليه وان الجنين اذا تحرك في البطن وكانت الأم شاهدة في تلك الحال لصورة حسنة من الجمال بحيث غلبت تلك الصورة الحسية على نفسها في عالم الخيال من باطنها نزع صورة ذلك الجنين الى تلك الصورة الحسنة التي شاهدها أمه، فعلم من هاتين الصورتين ان للظاهر أثرا في عالم الباطن ﴿ كما يصادف ﴾ أى يوجد أثره ﴿ عند اسباغ الوضوء ﴾ بفتح الواو أو ضمها أى كآله واسباغه ﴿ وسائر الأعمال الظاهرة ﴾ أى حيث تتأثر بها الأحوال الباطنة ﴿ لارتباط الملك ﴾ أى عالم الظاهر السفلى ﴿ بالملكوت ﴾ وهو عالم الباطن العلوى كما اذا كان شخص يرشح كل يوم بالمال جانب جداره البراني فلا شك ان أثر ذلك الترشيح يظهر في الجدار من جانب الطرف الداخلى، وقد ورد «مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار عذب

وَمِنْ ثَمَّةٍ تَصَدَّقُ رُؤْيَا مَنْ اعْتَادَ الصَّدَقَ قَدْ أَوْفَى عَلَى الْوُضُوءِ *

على باب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات فما يبقى ذلك من الدنس، أحمد ومسلم عن جابر، وفي الأحياء أن الإنسان إذا أسبغ الوضوء واستشعر نظافة ظاهره وجد في قلبه صفاء وانشرحاح لم يكن يصادفه قبله وذلك النظافة العلاقة التي بين عالم الشهادة وعالم الملكوت فإن ظاهر الإنسان من عالم الملك والشهادة وقلبه من عالم الملكوت والغيب، فإن كنت لا تصادف بعد الطهارة واسباغ الوضوء شيئاً من الصفاء الذي وصفناه فاعلم أن الجدار الذي استولى على قلبك من كدورات شهوات الدنيا وشواغلها اقتضى كلال حس القلب نصار لا يحس باللطائف والأشياء الخفية ولم يبق في قوته الإدراك الأمور الجليلة فاشتغل بجلاء قلبك وتصفية باطنك فإن ذلك أوجب عليك من كل شيء أنت فيه (ومن ثمة) أي ومن أجل ارتباط الملك بالملكوت (تصدق رؤيا من اعتاد الصدق) أي وتكذب رؤيا من اعتاد الكذب كإفيل: كل أناة يترشح بما فيه (قد أوفى) تفريع على قوله لكن للظاهر أثر في تنوير الباطن والمعنى إذا كان كذلك فتواظب به (على الوضوء) فقد ورد «دم على الطهارة يوسع عليك الرزق» بل ينبغي أن يحدّد الطهارة لكل صلاة كما كان يفعل عليه السلام نظراً إلى ظاهر الآية وإنما صلى عليه السلام عام الفتح خمس صلوات بوضوء واحد فسأله عمر عن ذلك فقال عمدا صنعت يا عمر يعني ليعرف أنه ليس بفرض فتقدير الآية إذا قمتم إلى الصلاة وأتممتم حديثون لأن الأصل في الأمر أن يكون للوجوب، والحديث «من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات» أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث عمر بأسناد ضعيف والضعيف يعمل به في فضائل الأعمال اتفاقاً مع أن كثرة الطرق ترقى الضعيف حسناً وفاقاً، وأما حديث الوضوء على الوضوء نور على نور فقال العراقي: لم أجده أصلاً وتعقبه العسقلاني بقوله رواه رزين في مسنده وهو حديث ضعيف وينبغي أن يستجى لمقعده بثلاثة أحجار فإن أنقى بها كفى والّا استعمل رابعة فإن أنقى بها والّا استعمل خامسة لأن الاتفاق واجب والّا يتار مستحب قال عليه السلام «من استجمر فليوتر» متفق عليه من حديث أبي هريرة فأي أخذ الحجر ييسره ويضعها على مقدم المقعدة قبل موضع النجاسة ويمرّها بالمسح والادارة إلى المؤخرة ويأخذ الثانية ويضعها على المؤخرة وكذا يمرّها إلى المقدمة ويأخذ الثالثة فيديرها حول المسربة إدارة ثم يأخذ حجراً كبيراً يمينه والقضيب ييساره ويمسح الحجر بقضيبه ويحرك اليسار فيمسح ثلاثاً في ثلاثة مواضع أو في ثلاثة أحجار أو في ثلاثة مواضع من جدار جازله ذلك

وَيَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغِيَةِ وَالْقَهْقَرَةِ وَأَنْ لَمْ تَكُنْ فِي الصَّلَاةِ وَلِكُلِّ صَلَاةٍ قَبْلَ الْوَقْتِ

الى أن لا يرى الرطوبة في محل المسح ثم ينتقل من ذلك الموضع الى موضع آخر ويستنجي بالماء بان يفيضه على محل النجس ويدلك باليسرى حتى لا يبقى له أثر تدر كالكف بحس المس ويترك الاستسقاء فيه بالتعرض للبطن فان ذلك ينفع للوسواس لا كثر الناس ويقول عند دخوله في المطهر: بسم الله اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث واذا فرغ عنه غفر انك الحمد لله الذي اذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني؛ واذا فرغ من الاستنجاء اللهم طهر قلبي من النفاق وحسن فرجي من الفواحش، واجمع بين الماء والحجر مستحب فقد روى أنه لما نزل قوله تعالى: (فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين) قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأهل قباء ما هذه الطهارة التي أثنى الله بها عليكم فقالوا: كنا نجتمع بين الماء والحجر كذا في الاحياء، وقال العراقي: الحديث في أهل قباء وجههم بين الماء والحجر. البزار من حديث ابن عباس بسند ضعيف، ورواه ابن ماجه. والحاكم وصححه من حديث أنى أبوب، وجابر وأنس في الاستنجاء بالماء ليس فيه ذكر الحجر، فقول النووي تبعاً لابن الصلاح ان الجمع بين الماء والحجر في أهل قباء لا يعرف مردود بما تقدم والله أعلم ﴿ويتوضأ بعد﴾ نحو ﴿الغية﴾ وهي بكسر الغين ان تذكر أخاك بما يكرهه في الغيبة، وقد ورد الغيبة تنقض الوضوء والصلاة رواه الديلمي في مسند الفردوس عن ابن عمر، وفي معناها الكذب والنيمة وسائر الأقوال الذميمة بل قال بعض المشايخ: اذا ذكرت الدنيا توضأ واذا ذكرت الآخرة اغتسل، يعني ان الدنيا هي الشهوة الصغرة والعقبى هي الكبرى وكل منهما مانع عن كمال الترجه الى حضرة المولى، وفي شرح السنة والمستحب ان يتوضأ لكل صلاة وان كان على طهارة لا نهز بما جرى على لسانه كذب أو غيبة أو سيئة بها يأثم قلبه فيذبح ان يجدد الوضوء لدفع ذلك كما يتوضأ لدفع الحدث الظاهر فان كان لا يمكنه الوضوء فانه يتيمم وينوى بتيممه رفع الاثم، وفي العوارف تجديد الوضوء مستحب بشرط أن يصلى بالوضوء ما تيسر والا ففكروه ﴿والقهقرة وان لم تكن في الصلاة﴾ أي فانها اذا كانت في الصلاة تنقض الوضوء عندنا ﴿ولكل صلاة قبل الوقت﴾ عملاً بقوله تعالى: (وسارعوا الى مغفرة من ربكم) الآية في شرح السنة من المستحب اذا فرغ من البول أو الغائط ان يتيمم الى أن يبلغ الماء فيتوضأ هكذا روى عن رسول الله ﷺ، ففي الاحياء في بيان طول الأمل وقصره انه عليه السلام كان يتيمم مع القدرة على الماء قبل مضي ساعة وقال لعلي لا أبلغه، ورحي عن

وَيَمْلَأُ الْإِنَاءَ لِلْأَتِيَةِ وَيُطِيلُ الْغُرَّةَ وَالتَّحْجِيلَ وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يَسْتَعِينُ
بِغَيْرِهِ وَلَا يَتَكَلَّمُ بِكَلَامِ الدُّنْيَا وَالْبَشَرِ

ذى النون المصرى انه كان على شط النيل يتيمم ويقول: اخاف ان يدر كنى الموت قبل
ان أتوضأ كما فى شرح السنة ﴿وَيَمْلَأُ الْإِنَاءَ لِلْأَتِيَةِ﴾ اى استعدادا للصلاة الآتية ويكره
أن يستخلصها لنفسه كذا فى السراجية ﴿وَيُطِيلُ الْغُرَّةَ وَالتَّحْجِيلَ﴾ اى عند غسل وجهه
ويديه ومرفقيه والغرة يياض الجبهة والحجل يياض قوائم الفرس ونحوه، وقد ورد
«ان هذه الأمة يحشرون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء» وقال عليه السلام:
«من استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل» متفق عليه من حديث أبى هريرة، وروى تباغ
الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء، أخرجه مسلم من حديثه ﴿وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ﴾
أى حين الوضوء فورد «أشرف المجالس ما استقبل به القبلة» الطبرانى عن ابن عباس
﴿وَلَا يَسْتَعِينُ بِغَيْرِهِ﴾ أى مهما امكن فانه افضل اذا اجر على قدر المشقة ﴿وَلَا يَتَكَلَّمُ
بِكَلَامِ الدُّنْيَا وَالْبَشَرِ﴾ أى فى أثناء الوضوء، وفى فتاوى الحجة للتكم فى أثناء الوضوء
مكروه وفى الاغتسال اشد كراهة، وفى العوارف أدب الصوفية فى الوضوء حضور
القلب فى غسل الاعضاء، سمعت بعض الصالحين يقول: اذا حضر القلب فى الوضوء
يحضر فى الصلاة واذا دخل السهو فيه دخلت الوسوسة فى الصلاة وينوى رفع الحدث
أو استباحة الصلاة أو القربة الى الله سبحانه ويبدأ بتسمية الله فقد ورد لا وضوء لمن
لم يسم الله الترمذى. وابن ماجه من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة، والتسمية فى أول
الوضوء سنة عند الجمهور وواجب عند أحمد بهذا الحديث، ويستحب ان يقدم على
البسملة التعوذ ويقول: أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون
بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام، ويغسل يديه ثلاثا قبل ان يدخلهما الإناء
لقوله عليه السلام: «اذا استيقظ أحدكم من منامه فلا يغتمس يده فى الإناء حتى يغسلها ثلاثا
فان أحدكم لا يدري أين بات يده» مالك والشافعى وأحمد والشيخان والاربعة عن
أبى هريرة، ويقول عند غسل يده: اللهم انى أسألك اليمن والبركة وأعوذ بك من الشؤم
والهلكة ثم يتمضمض ثلاثا ويبالغ فيه الا أن يكرث صائما كما ورد به الخبر ويقول:
اللهم اعننى على ذكرك وشكرك وتلاوة كتابك، يستشق ثلاثا ويقول: اللهم ارحنى رائحة
الجنة مع الابرار واعذنى بك من روائح أهل النار، ويستنثر ثلاثا فورد: «اذا استيقظ أحدكم

ويفتح العين

من مزامه فتوضاً فليستثر ثلاث مرات فان الشيطان يبيت على خياشيمه، الشيخان عن أبي هريرة، ويغسل وجهه ثلاثاً ويقول اللهم يضر وجهي بنورك يوم تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهي يوم تسود وجوه أعدائك ((ويفتح العين)) أي عند غسل الوجه هو غير معروف بل قيل: انه فيه خطر العمي فهو حرج مدفوع عنه نعم يدخل الاصبع في محاجر العينين وموضع الرمص و مجتمع الكحل ويقههما فقد روى انه عليه السلام فعل ذلك أخرج أحمد من حديث أبي امامة كان يتعاهد المارقين، يوروى الدارقطني من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف «أشربوا الماء أعينكم» أي حوالها لما تقدم والله أعلم، ويغسل اللحية اللطيفة والكثيفة ويخللها فقد ورد: «خللوا لحاكم وقصوا أظفاركم فان الشيطان يجري بين اللحم والظفر» الخطيب في الجامع. وابن عساكر عن جابر، ويجب إيصال الماء إلى منابت اللحية الخفيفة أعني ما يقبل من الوجه، وأما الكثيفة فلا بل يفيض الماء على ظاهرها ما استرسل من اللحية وقد ورد كان عليه السلام: «إذا توضأ خلل لحيته بالماء» رواه أحمد والحاكم عن عائشة، وفي رواية أبي داود والحاكم عن أنس «كان إذا توضأ أخذ كفاً من ماء فادخله تحت حنكته فخلل به لحيته وقال: هكذا أمرني ربّي» وفي رواية ابن ماجه عن ابن عمر «كان إذا توضأ عرك عارضيه بعض العرك ثم شبك لحيته بأصابعه من تحتها، والعرك المعالجة والدلك، ثم يغسل يديه مع مرفقيه ثلاثاً ثلاثاً فوردانه عليه السلام: «إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه» الدارقطني عن جابر، وفي رواية ابن ماجه عن أبي رافع «كان إذا توضأ حرك خاتمة ويبدأ باليمين ويقول: اللهم أعطني كتابي يميني وحاسبني حساباً يسيراً وعند اليسرى اللهم أعوذ بك أن تعطيني كتابي بشمال أو من وراء ظهري، ثم يستوعب رأسه بالمسح ويقول: اللهم غشني برحمتك وأنزل علي من بركاتك وأظلني تحت عرشك يوم لا ظل الا ظلك ثم يمسح أذنيه بظاهرهما وباطنهما ويقول: اللهم اجعاني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه اللهم اسمعني منادى الجنة ثم يمسح الرقبة لقوله عليه السلام: «مسح الرقبة أمان من الغسل يوم القيامة» أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمرو هو ضعيف، ويقول: اللهم فك رقتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والاغلال ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثاً ويقول اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تزل فيه الأقدام ويقول عند غسل اليسرى اللهم أعوذ بك أن تزل قدمي على الصراط يوم تزل أقدام المنافقين في

وَيُسَمَّى فِي كُلِّ عَضْوٍ وَيَتَشَهَّدُ فِيهِ وَبَعْدَ الْفَرَاغِ وَيَشْرَبُ بَقِيَّةَ الْمَاءِ قَائِمًا
مُسْتَقْبِلًا وَيَسْرَحُ اللَّحِيَّةَ بَعْدَهُ ۝

النار ويخلل باليد اليسرى من أصابع الرجل اليمنى ويبدأ بالخنصر من الرجل اليمنى ويختم بالخنصر من الرجل اليسرى فقد ورد: «خلل أصابع يديك ورجليك» أحمد عن ابن عباس وفي رواية الدارقطني عن أبي هريرة «خللوا بين أصابعكم لا يخللها الله يوم القيامة بالنار» وفي رواية الطبراني عن واثلة «من لم يخلل أصابعه بالماء خللها الله بالنار يوم القيامة» (ويسمى في كل عضو) وقيل ويسلم أيضا على النبي ﷺ (ويتشهد فيه) أى في كل عضو، ففى المحيط من الأدب ان يقول عند كل عضو أشهد ان لا إله الا الله وأشهد ان محمدا عبده ورسوله (وبعد الفراغ) أى ويتشهد بعد فراغ الوضوء أيضا فقد ورد: «من توضأ فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال: أشهد ان لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد ان محمدا عبده ورسوله سبحانك اللهم وبحمدك لا إله الا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي استغفر لك وأتوب اليك فاغفر لي وتب على انك أنت التواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين واجعلني عبدا صورا شكورا واجعلني اذكرك ذكرا كثيرا وأسبحك بكرة وأصيلا» يقال: ان من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه ورفع له تحت العرش فلم يزل يسبح الله ويقدهه ويكتب له ثواب ذلك الى يوم القيامة كذا في الأحكام وقال العراقي حديث: «من توضأ باحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال أشهد ان لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد ان محمدا عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء» أبو داود من حديث عتبة بن عامر وهو عند مسلم دون قوله ثم رفع (ويشرب بقية الماء) أى فضل الوضوء كله أو بعضه (قائما مستقبلا) لما ورد في أثر على موقوفا ومرفوعا، فعن شمس الأئمة الحلواني وان شاء قائما وان شاء قاعدا، وذكر شيخ الاسلام المعروف بخوار زاده انه يشرب ذلك قائما ولا يشرب قائما الا في موضعين أحدهما هذا والثاني عند زمزم والله أعلم (ويسرح اللحية بعده) أى بعد فراغ الوضوء التزمذى في الشماثل من حديث أنس كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحته، وفي الشماثل أيضا باسناد حسن انه عليه السلام كان يترجل غبا، وعند أبي داود والترمذى والنسائي من حديث عبد الله بن مغفل النهي عن الترجل الا غبا باسناد صحيح، وفي الخبر المشهور انه عليه السلام كان لا يفارقه

المشط والمدرى والمرآة في سفر ولا حضر وهي سنة العرب كذا في الاحياء، والمدرى القرن يقال له: أدري رأسه حكمة قال العراقي حديث كان لا يفارق المشط والمدرى في سفر ولا حضر ابن طاهر في كتاب صفة التصرف من حديث أبي سعيد كان لا يفارق مصلاه وسواكه ومشطه ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة واسنادهما ضعيف قال الحجة: وفي حديث غريب أنه كان يسرح لحيته في اليوم مرتين ، وقال العراقي: تقدم حديث أنس كان يكثر تسريح لحيته وللخطيب في الجامع من حديث الحاكم مرسلًا كان يسرح لحيته بالمشط ، وكان عليه السلام كثر اللحية قد ملأت ما بين منكبيه ، وكذلك كان أبو بكر ، وكان عثمان طويل اللحية رقيقها وكان على عريض اللحية قد ملأت ما بين منكبيه ذكره في الاحياء وقال العراقي: حديث كان كثر اللحية الترمذى في الشمائل من حديث هند بن أبي هالة . وأبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي واصله عند الترمذى قال: وفي حديث أغرب منه قالت عائشة رضي الله عنها: اجتمع قوم الى باب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخرج اليهم فرأيتهم يتطلع في الجب يسوى من رأسه ولحيته قلت: أو تفعل ذلك يا رسول الله؟ فقال نعم: ان الله يحب من عبده أن يتجمل لاخوانه اذا خرج اليهم قال العراقي ابن عدى وقال حديث منكر هذا ، وقيل لدارد الطائي: لم لا تسرح لحيتك؟ قال: انى اذا لفارغ، وفي قوت القلوب قال السرى: في اللحية شرك ان كان تسريحها لاجل الناس وتركها لاجل اظهار الزهد رياء، وقال: لودخل على داخل فمسحت لحيته لاجله لظننت أنى مشرك ، وتحقيقه ما قال الحجة: ان الجاهل ربما يظن أن فعله عليه السلام ذلك من حب التزين للانام قياسا على أخلاق غيره في الدين وتشديدها للدلائل بالحدادين وهيئات فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ماثورا بالدعوة وكان من وظائفه أن يسعى في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم كيلا تزدرية نفوسهم وفي تحسين صورته في أعينهم كيلا تستغفروا عنهم فينفرهم ذلك ويتعلق المنافقون بذلك في تنفيرهم ، وهذا القصد واجب على كل عالم يتصدى لدعوة الخلق الى الحق وهو أن يراعى من ظاهره ما لا يوجب نفرة الناس عنه والاعتماد في مثل هذه الأمور على النية فانها في أنفسها أعمال تكتسب الاوصاف من المقصود فالتزين على هذا القصد محبوب وترك الشعث باللحية اظهارا للزهد وقلة المبالاة بالنفس مخذور وتركه شغلا بما هو أهم منه محبوب ومشكور، وهذه أحوال باطنة بين العبد وبين الله تعالى والناقد بصير والتليس غير راجع عليه بحال وكم من جاهل يتعاطى هذه الأمور التفاتا الى الخلق وهو يلبس على نفسه وغيره

وَيَجْتَنِبُ اَنَاةً اَيَّاذَى مِنْ رِيحِهِ الْمَلَأَتْهُ كَالصُّفْرِ وَالْمَاءُ الْمُشَمَّسُ وَالْاَسْرَافُ

فِي الْمَاءِ وَالضَّرْبَ بِهِ وَنَشْفُهُ عَلَى وَجْهِهُ فَهُوَ يُوزَنُ دُونَ وَجْهِهِ فَهُوَ مَرُوءٌ

ويزعم ان قصده الخير فيرى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويزعمون ان قصدهم ارغام المتدعة والمخالفين والتقرب الى رب العالمين وهذا أمر ينكشف يوم تبلى السرائر ويوم يبعث من في القبور ويحصل ما في الصدور فعند ذلك تتميز السيكة الخالصة من البهرج فتعود بالله من الخزي يوم الفرع الأكبر ﴿ ويجنب اناةً اَيَّاذَى مِنْ رِيحِهِ الْمَلَأَتْهُ كَالصُّفْرِ ﴾ ومثله النحاس تبع الاحياء لكن ورد أنه عليه السلام: « كان يعجبه أن يتوضأ من مخضب من صفر » ابن سعد عن زينب بنت جحش لكن يؤيد بما في شرح السنة من الادب أن يتوضأ من اناة الخنزير ولا يتوضأ من النحاس والصفر لان الوضوء به منهي عنه وفيه أيضا روى عن ابن عمر أنه كره الوضوء في اناة صفر، وفي الشريعة لا يتوضأ من اناة نحاس وصفر قالوا الملائكة يفرون من ريحهما ﴿ والماء المشمس ﴾ أي ويجتنبه لأنه يورث البرص اذا كان في اناة نحو الصفر في بلاد حارة وهذا في الاواني دون الحياض وفي الاحياء ويكره أن يتوضأ في اناة صفر وأن يتوضأ بالمشمس وذلك من جهة الطب، وروى عن ابن عمر وأبي هريرة كراهية الاناة الصفر، وقال بعضهم: أخرجت لشعبة ماء في اناة صفر فأبى أن يتوضأ منه ولعل كراهية ذلك عن ابن عمر انتهى، وفي الشريعة لا يتوضأ بالماء المسخن بالشمس، وفي درر البحور ولا يكره الوضوء بالماء المسخن بالنجاسات وبه قال أبو حنيفة خلافاً لمالك وأحمد ولا يمازم وبه قال أبو حنيفة ومالك خلافاً لاحد ولا بأس بالمشمس في البرك والبحار والانهار وفاقا ﴿ والاسراف في الماء ﴾ قال تعالى: ﴿ ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ﴾ وتوضأ عليه السلام ثلاثا وقال: « من زاد فقد ظلم وأساء » أبو داود والنسائي واللفظ له وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن جده، وقال عليه السلام: « سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والطهور » أبو داود وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله ابن مغفل ﴿ والضرب به ﴾ أي ويجتنب لطم وجهه بالماء ﴿ ونشفه على وجهه ﴾ أي قول ﴿ فهو يوزن ﴾ أي في ميزان العمل ﴿ دون وجهه ﴾ أي قول آخر ﴿ فهو مروي ﴾ في الاحياء كره قوم التنشيف وقالوا: الوضوء يوزن قاله سعيد بن المسيب والزهرى لكن روى معاذ أنه عليه السلام مسح وجهه بطرف ثوبه وروت عائشة أنه كانت له منشفة

وَنَفَضَ الْيَدَ، وَيُؤَظُّ عَلَى السَّوَاكِ مِنَ الْأَرَاكِ طُولًا وَعَرَضًا فِي كُلِّ صَلَاةٍ وَوُضُوءٍ وَعِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَتَغْيِيرِ الْفَمِ بِنَحْوِ الْجُوعِ وَالنَّوْمِ

ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة قال العراقي: حديث معاذ الترمذي وقال غريب وإسناده ضعيف، وحديث عائشة الترمذي وقال ليس بالقائم قال: ولا يصح عن النبي ﷺ في هذا الباب شيء. ﴿ونفض اليد﴾ أي ويحتبته ففي الأحياء ويكره أن ينفض اليد في فرش الماء. ﴿ويؤظ على السواك﴾ أي استعماله أو على الاستياك ﴿من الأراك﴾ أي خصوصا فهو الأفضل الوارد والا فيجوز من كل شجرة مرة لأنه أطيب لنكهة الفم وأكثر إزالة للبلغم وأنتهى للصدر وأقوى للبعدة واهضم للطعام وليكن رطبا مستويا قليل العقد طول الشبر وغلظ الخنصر ولا يقوم الاصبغ مقام الحشبة عند وجودها ﴿طولا وعرضا﴾ وان اقتصر فعرضا ﴿في كل صلاة﴾ حتى عند بعض أئمتنا أيضا ﴿ووضوء﴾ أي في كل وضوء اتفاقا ومجمله ابتداء الوضوء كما في الأحياء أو حال المضمضة لأنه من تكميلها وقد قال عليه السلام: «صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك» أبو نعيم في كتاب السواك من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف، ورواه أحمد والحاكم وصححه والبيهقي وضعفه من حديث عائشة بلفظ من سبعين صلاة وقال: «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة» متفق عليه من حديث أبي هريرة، وفي رواية لا أمرتهم بالسواك مع كل وضوء، والله والشافعي والبيهقي عن أبي هريرة، وفي رواية أحمد والنسائي عن أبي هريرة لا أمرتهم عند كل صلاة بوضوء ومع كل وضوء بسواك، وفي رواية الحاكم عن العباس لفرضت عليهم السواك عند كل صلاة كما فرضت عليهم الوضوء، وفي رواية الحاكم والبيهقي عن أبي هريرة لفرضت عليهم السواك مع الوضوء، وفي رواية أبي يعلى عن مكحول مرسل لا أمرتهم بالسواك والطيب عند كل صلاة وفي رواية أبي نعيم عن ابن عمر لا أمرتهم أن يستاكوا بالأسحار ﴿وعند قراءة القرآن﴾ فقد ورد «أن أفواهم طرق القرآن فطيبوها بالسواك» أبو نعيم في الحلية من حديث علي ورواه ابن ماجه موقوفا على علي وكلاهما ضعيف ورواه البزار مرافعا وإسناده جيد ﴿وتغير الفم بنحو الجوع والنوم﴾ ونحوهما من طول الصمت أو أكل ما يكره رائحته، فورد «مالي أراكم تدخلون على فلحاستا كوا» والقلح محر كة صفرة الأسنان البزار والبيهقي من حديث العباس بن عبد

وَيُحَافِظُ عَلَى الْجَمَاعَةِ فِي أَقْرَبِ الْمَسَاجِدِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي الْأَبْعَدِيَّةِ سَاعِيًا

المطلب أحمد والبغوي من حديث تمام بن العباس والبيهقي من حديث ابن عباس وهو مضطرب، وكان عليه السلام يستاك في الليلة مرارا مسلم من حديث ابن عباس وهذا يدل على أن السواك مستقل غير متعلق بالوضوء والصلاة، وعن ابن عباس أنه قال: لم يزل صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شيء. ورواه أحمد وقال عليه السلام: «عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم ومرضاة للرب» البخاري تعليقا مجزوما من حديث عائشة والنسائي وابن خزيمة موصولا، وقال على السواك يزيد في الحفظ ويذهب البلغم، وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على آذانهم الخطيب في كتاب أسماء من روى عن مالك، وعند أبي داود والترمذي وصححه أن زبدين خالد كان يشهد الصلوات وسواكه على أذنه موضع القلم من أذن الكاتب، وفي شرح السنة أما كيفية الاستياك فينبغي أن يبدأ بالجانب الأيمن من الأعلى والأسفل ثم باليسر كذلك ثم فيما بين ذلك ويستاك بالوتر لأن الله وتر يحب الوتر، وفي الخلاصة كيفيته أن يعالج السواك بعرضه للسان الظاهرة وبطوله لغيرها وبعده للعليا من جانب الأيمن وللسفلى من جانبها ثم للعليا من جانب اليسر ثم للسفلى من جانبها، وفي شرح السنة وأما المنهى فيه فينبغي أن لا يستاك قائما ولا بين القوم ولا في الحمام ويكره عند الشافعية بالشئ للصائم وتحقيقه في غير هذا المقام، وفي الخاتمة عن ابن المبارك لو أنكر أهل بلدة السواك لقاتلهم كما يقاتل المرتدين ﴿ويحافظ على الجماعة﴾ عطف على يداوم على الوضوء أي ويراعى صلاة الجماعة فوردا: صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة، متفق عليه من حديث ابن عمر ﴿في أقرب المساجد إلا أن يكون في الأبعدية﴾ أي صالحة للعدول عن الأقرب كحضور عالم أو شيخ واعظ وكونه أقدم المساجد أو عمر بالمال الحلال ونحوه من الأحوال ففي الكبرى مسجدان يصلي الرجل في أقدمهما بناء لأن له زيادة حرمة فإن كانا سواء ففي أقربهما وإن استويا فهو غير لأنه لا ترجيح لأحدهما وإن كان قوم أحدهما أكثر فإن كان هو فقيها يذهب إلى الذي قومه أقل ليكثر الناس بذهابه إلى ذلك المسجد وإن لم يكن يذهب حيث أحب رجل في محله مسجد فحضر المسجد الجامع لكثرة جماعته فالصلاة في مسجده أفضل قل أهل مسجده أو أكثر لأن مسجده حقا عليه وليس لذلك المسجد حق عليه فلم يقع الترجيح بكثرة الجمع، وفي الخاتمة إذا كان أمام الحى مرايا يأكل الربا له أن يتحول إلى مسجد آخر ﴿ساعيا

إِلَيْهِ بَنِيَّةُ اجَابَةِ النَّدَاءِ خَاشِعًا غَيْرَ مُتَخَطِّ رَقَبَةً وَلَا مَارٍّ بَيْنَ يَدَيِّ مُصَلٍّ وَلَا يَتَكَلَّمُ فِيهِ بِكَلَامِ الدُّنْيَا وَيُودِّي فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ بَازَاءَ الْإِمَامِ أَوْ عَنْ يَمِينِهِ وَيُتِمُّ الْأَرَّكَانَ وَيُرَاعِي السُّنَنَ وَالْآدَابَ فُورِدَ

(إليه) أى حال كونه ماشيا إلى المسجد مطلقا لقوله تعالى: (فاسموا إلى ذكر الله) ﴿بنية اجابة النداء﴾ أى نداء الداعى إلى عبادة رب السماء قال تعالى: (ومن أحسن قولا ممن دعا إلى الله) الآية فقد قال ابن عباس: من سمع النداء ثم لم يحجب لم يرد خير ولم يرد به، وقال أبو هريرة: لأن يملأ أذن ابن آدم رصاصا مذا باخير له من أن يسمع النداء ثم لا يحجيه ﴿خاشعا﴾ خاضعا متواضعا متذللا في طريقه ﴿غير متخط رقة﴾ أى عند دخوله ﴿ولا مار بين يدي مصلى﴾ فقد ورد: «لو يعلم المار بين يدي المصلى ماذا عليه لكان أن يقف أربعين خيرا له من أن يمر بين يديه» مالك وأصحاب الكتب الستة عن أبي جهيم، وفي رواية ابن أبي شيبة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن مرسل «لو يعلم المار بين يدي المصلى لاحب أن ينكسر نخذه ولا يمر بين يديه، واختار أن المرور حرام إذا وقع بين المصلى ومسجده سواء كان له سترة أولا، ويحمل عليه ما روى الطحاوى من أن المرور بين يدي المصلى بحضرة الكعبة يجوز أو يحل على أنه في وقت غير قيام الفرض واعتدال صفة بان يصل في طريق الطائفين فإنه لا حرمة له حيثنذ وأما إذا كان بينهما فرجة فلا بأس لما روى أبو داود والنسائي. وابن ماجه عن المطلب بن أبي وداعة قال: رأيت النبي ﷺ يصلى في المسجد الحرام مما يلي باب بنى سهم والناس يطوفون بينه وبين القبلة مما بين يديه ليس بينه وبينها سترة ﴿ولا يتكلم فيه بكلام الدنيا﴾ فروى في الاثر أو في الخبر والحديث في المسجد يأكل الحشرات كما تأكل البهيمة الحشيش، كذا في الاحياء وقال العراقي: لم أقف له على أصل قلت: ومعناه صحيح إذ قد ورد: «يأتى في آخر الزمان ناس من أمتى يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقا ذكروهم الدنيا وخبر الدنيا لتجالسهم فليس لله بهم حاجة» ابن حبان من حديث ابن مسعود. والحاكم من حديث أنس وقال: صحيح الاسناد ﴿ويؤدى في الصف الأول﴾ فإنه الأفضل ﴿بازاء الامام﴾ أى بجذائه فهو الأفضل لا أخذه الحظ من الجانبين ﴿أو عن يمينه﴾ وقد يكون يساره أفضل إذا كان الناس هناك اقل ﴿ويتم الاركان﴾ أى حد الامكان ﴿وبراعى السنن﴾ أى الرواتب أو سنن الصلاة ﴿والآداب﴾ أى المستحبات في جميع الابواب ﴿فوردا

في الكل فضائل ولا يدافع الامامة وكان مدافعهم لا يثار الاولى أو خوف السهو أو التشويش وهي أفضل من الاذان، فهو عليه السلام وخلفاؤه اختاروها، وما ورد كن مؤذنا فان لم تستطع فكن اماما محمولا على أن القوم كانوا لا يرضون امامته

في الكل (أى فى كل ما ذكر) (فضائل) أى فى الصف الأول لقوله عليه السلام: «لو تعلمون ما فى الصف الأول ما كانت الاقربة» مسلم وابن ماجه عن أبى هريرة، وأما فى اتمام الاركان فقوله «أتوا الركوع والسجود فوالذى نفسى بيده انى لاراكم من وراء ظهري اذ اركعتكم واذا سجدتم» أحمد والشيخان عن أنس، وأما فى السنن فقوله: «من صلى فى اليوم واليلة اثنتى عشرة ركعة تطوعا بنى الله بيتا فى الجنة» مسلم وغيره عن أم حبيبة وتفصيله ما ورد فى حديث آخر، ركعتان قبل الفجر وبعد الظهر والمغرب والعشاء وأربع قبل الظهر، (ولا يدافع الامامة) فانه من امارات القيامة فقد ورد: عن سلامة بنت الحرث قالت: قال رسول الله ﷺ: «ان من اشرط الساعة ان يتدافع أهل المسجد لا يجدون اماما يصلى بهم، أحمد وأبو داود وابن ماجه، وروى عبد الرزاق فى مسنده حديثا بلفظ «تأزع ثلاثة فى الامامة فخصف بهم» وعمله اذا علم من نفسه القيام بشروطها والقوم لا يكرهونه وليس وراءه أحدهم أفضل منه (وكان مدافعهم) أى مانعة بعض الصحابة من ذوى التقوى (لا يثار الاولى) أى بذلك المقام الاعلى (أو خوف السهو) أى فى المبني (أو التشويش) أى تشويش الخاطر فى حضور المعنى واحتياجه الى اخلاصه فى تطويل الصلاة وتحسينها لاسيما اذا لم يكن له عادة الامامة وكان مستحيا فى تلك الاقامة (وهي) أى الامامة (أفضل من الاذان فهو عليه السلام وخلفاؤه) أى أصحابه الكرام (اختاروها) أى من بين الانام (وما ورد) أى كما رواه البخارى فى التاريخ والعقلى فى الضعفاء والطبرانى فى الأوسط عن ابن عباس باسناد ضعيف انه عليه السلام قال لرجل: يا رسول الله دنى على عمل أدخل به الجنة فقال (كن مؤذنا فان لم تستطع فكن إماما) وفى رواية فقال «لا أستطيع فقال كن إماما فقال لا أستطيع فقال صل بازاء الامام فعمله (محمول على أن القوم كانوا لا يرضون إمامته) اذا الاذان اليه والامامة إلى الجماعة وتقديمهم لها ثم بعد ذلك

فوردفه « أن لا تجاوز الصلاة الرأس » ويراعى الأعمال الباطنة وهي الحضور وهو استغراق القلب بما هو فيه والافراغ عن غيره وهو بصرف الهمة اليه فهي تستتبع القلب وهو بذكر منافعها كقربه تعالى ورضاه والمكاشفة عاجلا والفوز بالسعادة الابدية والنظر الى وجهه الكريم آجلا وخساسة الدنيا ومهماتها، والفهم وهو اشتماله على المعنى وهو بتوجيه الذهن الى الفكر ومداومة الفكر

توهم أنه ربما يقدر عليها ﴿ فورد فيه أن لا تجاوز الصلاة الرأس ﴾ أصل الحديث هذا من أم قوما وهم له كارهون فان صلاته لا تجاوز ترقوته أى حلقه ورأسه، رواه الطبراني عن جنادة وفي رواية العقيلي عن ابن عمر من أم قوما وفيهم من هو اقرأ منه لكتاب الله وأعلم لم يزل في سفال إلى يوم القيامة ﴿ ويراعى الاعمال الباطنة ﴾ فانها أهم وقعها أتم ﴿ وهي ﴾ ستة ﴿ الحضور ﴾ أى مع الرب ﴿ وهو استغراق القلب بما هو فيه ﴾ أى بالركن الذى شرع فيه ﴿ والافراغ ﴾ أى تفرغ القلب وتخليصه ﴿ عن غيره ﴾ أى غير ما هو بصدده بما يوافقه أو ينافيه ﴿ وهو ﴾ أى الافراغ انما يكون ﴿ بصرف الهمة ﴾ أى الاهتمام ﴿ اليه ﴾ أى إلى ذلك الركن الواجب عليه ﴿ فهي ﴾ أى الهمة ﴿ تستتبع القلب ﴾ فى صرفه إلى ذكر الرب ﴿ وهو ﴾ أى صرف الهمة ﴿ بذكر منافعها ﴾ أى فوائد الصلاة ومراقفها ﴿ كقربه تعالى ورضاه ﴾ أى بالمقام الاعلى ﴿ والمكاشفة ﴾ أى القرينة بالمشاهدة التى هى المرتبة الاجلى ﴿ عاجلا ﴾ أى فى الدنيا ﴿ والفوز بالسعادة الابدية ﴾ أى والسيادة السرمدية ﴿ والنظر إلى وجهه الكريم ﴾ الذى هو أعلى مراتب النعيم ﴿ آجلا ﴾ أى فى العقبى ﴿ وخساسة الدنيا ومهماتها ﴾ أى وبذكر كثافتها وانقلاباتها فانها كثيرة العناء قليلة الغناء دنية الشراء سريعة الغناء عديمة البقاء ﴿ والفهم ﴾ أى الادراك لمعنى الكلام وهو أمر وراء حضور القلب فر بما يكون القلب حاضرا مع اللفظ والمبنى فاشتال القلب على العلم ببعض اللفظ هو الذى أريد بالفهم، وهذا معنى قوله ﴿ وهو اشتماله ﴾ أى القلب ﴿ على المعنى وهو ﴾ أى اشتماله ﴿ بتوجيه الذهن إلى الذكر ﴾ من الثناء والحمد والقراءة والتسبيح والدعاء ونحوها ﴿ ومداومة الفكر ﴾ أى فى لفظ الذكر ومبناه

وَدَفَعَ الْخَوَاطِرَ، وَالتَّعْظِيمُ هُوَ بِذِكْرِ عَظَمَتِهِ تَعَالَى وَحَقَارَةِ النَّفْسِ، وَالْهَيْبَةُ
وَهِيَ خَوْفٌ يَنْشَأُ مِنَ التَّعْظِيمِ وَهُوَ بِذِكْرِ نَفَازِ قُدْرَتِهِ تَعَالَى وَقَهْرِهِ مَعَ عَدَمِ
الْمُبَالَاةِ، وَالرَّجَاءُ هُوَ بِذِكْرِ عُمُومِ رَحْمَتِهِ وَسَبْقِهَا غَضَبُهُ وَصِدْقِ مَوَاعِيدِهِ *

ليفهم معناه ﴿ ودفع الخواطر ﴾ أى الممانعة عن فهم مقتضاه، وهذا مقام يتفاوت
الأساس في أدناه وأقصاه فكم من معان لطيفة ومعارف شريفة يقيم المصلى في أثناء صلاته
وذكره ولم يكن خطر ذلك قبله بيالة وفكره، ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية
عن الفحشاء ومأذنة عن المنكر فإن تفهم تلك الآمور يمنع من الفحشاء لاجتماع فقد
ورد : « من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعداء » الطبراني
وابن أبي حاتم في تفسيره من حديث عمران بن الحصين . وابن جرير في تفسيره من
حديث ابن مسعود ومن مرسل الحسن . وأحمد في الزهد عن ابن مسعود مرفوعا
﴿ والتعظيم ﴾ أى عرفان المرتبة وعنوان المنزلة المرتبة على المحبة ﴿ وهو بذكر
عظمته تعالى ﴾ مع رفعة الجلالة ﴿ وحقارة النفس ﴾ أى مع رداءتها وكألفائها الرذالة
والسفالة والجهالة وهو أمر وراء الحضور والفهم إذ الرجل يخاطب غيره بكلام هو
حاضر القلب في مبناء ومتفهم لمعناه ولا يكون معظما له فالتعظيم أمر زائد عليهما
﴿ والهيبة وهى خوف ينشأ عن التعظيم ﴾ كما روى أنه عليه السلام من رآه لجأه هابه
ومن خالطه أحبه ﴿ وهو ﴾ أى الخوف المسمى بالهيبة ﴿ بذكر نفاذ قدرته تعالى ﴾ وفق
مشيئته وحكمته ﴿ وقهره مع عدم المبالاة ﴾ بجميع من قيد قبضته كما ورد « خلقت
هؤلاء الجنة ولا أبالي وخلقت هؤلاء النار ولا أبالي » وتحقيقه أن من لا يخاف لا يسمى
هابيا والمخافة من المقرب وسوء خلق العبد وما يجرى مجراه من الأسباب الحسية لا يسمى
مهابة بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة ، فالهيبة خوف مصدره الجلال
﴿ والرجاء ﴾ أى الأمل ﴿ وهو ﴾ الوثوق ﴿ بذكر عموم رحمة ﴾ أى شمول رفقته ورأفته
﴿ وسبقها غضبه ﴾ كما ورد « سبقت رحمتي غضبي » وفي لفظ غلبت ﴿ وصدق مواعيده ﴾
أى عدم تخلف أخباره لبعاده من وعده ووعيده لقوله سبحانه : (ان الله لا يخلف
الميعاد) ولا شك انه أمر زائد فكم من معظم ملكا من الملوك يهابه إذ يخاف
سطوته ولكن لا يرجو مبرته والعبد ينبغي ان يكون راجيا بصلاته ثواب الله كما أنه يخاف
بتقصيره عقاب الله، ومنه قوله تعالى : (يدعوننا رغبا ورهبا) * (وادعوه خوفا وطمعا)

وَالْحَيَاءُ وَهُوَ بِذِكْرِ الْعِجْزِ وَالتَّقْصِيرِ عَنْ شُكْرِهِ تَعَالَى فَإِنْ تَعَسَّرَتْ الْمُرَاعَاةُ
يَجْتَهِدُ فِي قَطْعِ الْعَلَّاقِ فَظَاهِرًا بِضَمِّ الْعَيْنِ وَالْإِدَاءِ فِي بَيْتٍ مُظْلَمٍ قَرِيبِ الْجِدَارِ
وَالْإِحْتِرَازِ عَنِ الْبَيْتِ الْمُنْقَشِّ وَالْفِرَاشِ الْمَصْبُوغِ وَكَوْنِهِ حَاقِنًا وَحَاقِبًا

﴿ والحياء ﴾ وهو انكسار النفس من الخجل وظهور التقصير ، وعند بعض الصوفية استتار من مشاهدة شدة التنوير ﴿ وهو بذكر العجز والتقصير عن شكره تعالى ﴾ فان العجز عن درك الادراك ادراك لما قاله الصديق ومنه قوله عليه السلام : « سبحانك لا احصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » وهو زائد على الجملة لان مستنده استشعار تقصير وتوهم ذنب وبقصور التعظيم والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب صغير او كبير ﴿ فان تعسرت المراجعة ﴾ بان لم يتيسر مراعاة الاعمال الباطنة المذكورة وما يتعلق بها من ظهور الحقائق ﴿ يجتهد في قطع العلائق ﴾ أى العلاقات ودفع العوائق الشاغلات المتعلقة بالخلائق ليتخلص له حضور القلب مع الخالق ﴿ فظاهرا ﴾ بتسعة اشياء ﴿ بضم العين ﴾ أى فى النوافل دون الفرائض وانما كرهه فى الفرائض دون النوافل مع أن التعميض لدفع الشواغل لان مبنى النوافل على الرغبة والنشاط والرخصة ولذا جوز أداؤها قاعدا ورا كبا من غير عذر فيها ﴿ والاداء فى بيت مظلم قريب الجدار ﴾ ومنه الخلاوى الصوفية الابرار حتى لا يتسع مسافة بصر النظار ﴿ والاحتراز عن البيت المنقش ﴾ أى بانواع الزينة والكتابة والآنية ﴿ والفراش المصبوغ ﴾ أى بالالوان والاشكال ، وكذا لا يترك بين يديه ما يشغل حسه لديه . وكان ابن عمر لا يدع فى موضع الصلاة مصحفا ولا سيفا الا نزعه ولا كتابا الا محاه ومسحه وقد قال عليه السلام لعثمان ابن أبى شبة : انى نسيت أن اقول لك : تخمر القدرين اللذين فى البيت فانه لا ينبغي أن يكون فى البيت شئ يشغل الناس عن صلاتهم كذا فى الاحياء وتعبه العراقى بان الحديث رواه أبو داود من حديث عثمان الحجبي وهو عثمان بن طلحة كفى مسند أحمد فقله لعثمان بن أبى شبة وهم ﴿ و كونه حاقنا ﴾ أى محبوس البول الحديث ابن ماجه من حديث أبى امامة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى أن يصلى الرجل وهو حاقن ، ولابى داود من حديث أبى هريرة « لا يخل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلى وهو حاقن » ولابى داود والترمذى وحسنه نحوه من حديث ثوبان ﴿ وحاقبا ﴾

وَحَازِقًا وَجَائِعًا وَغَضُوبًا وَنَحْوَهَا* وَبَاطِنًا يَذْكُرُ الْآخِرَةَ وَمَوْقِفَ الْمُنَاجَاةِ
وخطر المقام ودفع الخواطر وصرف النفس الى الفهم ويبلغ فيه فكانوا
يبالغون حتى لو كان يشغلهم ذكر مال يتصدقون به تكفيراً وان كان خطيراً

بالوحدة محبوس الغائط أو الريح لحديث مسلم عن عائشة «لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو
يدافعه الا خبثان» وأما حديث النهى عن صلاة الحاقب، ففي الاحياء، وقال العراقي
لم أجده بهذا اللفظ ((وحازقا)) ضيق الخف وفي معناه السروال، وقد ورد النهى
عن صلاة الحازق وعزاه رزين الى الترمذى لكن قال العراقي: لم أجده عنده والذي
ذكره صاحب الغريب حديث لا أرى لحازق وهو صاحب الخف الضيق ((وجائعا))
لحديث «اذا وضع العشاء والعشاء وأقيمت الصلاة فابدأوا بالعشاء» متفق عليه، وفي معناه
اذا كان عطشان وأنحس منهما ان يكون شعبان ((وغضوبا)) أى مبتلا بالغضب
بحديث «لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مغضب ولا يصلين احدكم وهو غضبان» كذا
في الاحياء وقال العراقي: لم أجده ((ونحوها)) أى من كل فعل خطر للصلى ان يفعله
بعد الصلاة فيفعله قبلها ان أمكن ((وباطنا)) بخمسة أشياء ((بذكر الآخرة)) وتصور
مواقفها وأحوالها وشدائد أحوالها وتفاوت ما لها في آمالها ((وموقف المناجاة)) أى
مع قاضى الحاجات فورد: «المصلى يناجى ربه» ((وخطر المقام)) أى بين يدي الملك
العلام المذكري يوم الدين يوم يقوم الناس لرب العالمين ((ودفع الخواطر)) أى الشاغلة
للسرائر والضماير ((وصرف النفس الى الفهم)) أى ودفعها عن خطرات الوهم ((ويبالغ
فيه)) أى في دفع العوائق عن عمل الباطن ومراعاته ((فكانوا)) أى السلف ((يبالغون)) أى
في تحسين حالاته وتزيين مقاماته ((حتى لو كان يشغلهم ذكر مال)) عن فكر حال
((يتصدقون به تكفيراً وإن كان)) أى المال ((خطيراً)) أى عظيماً كثيراً فروى
أن أباطلحة الانصارى صلى في حائط له فيه شجر فأعجبه دبسى طار في الشجر يلتمس
مخرجا فاتبعه بصره ساعة ثم لم يذكر كم صلى فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وما أصابه من الفتنة ثم قال: يا رسول الله هو صدقة فضعه حيث شئت رواه مالك
عن عبد الله بن أبي بكر وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بشمرها
فنظر اليه فأعجبه فلم يذكر كم صلى فذكر ذلك لعثمان وقال: هو صدقة فاجعله في سبيل
الله فباعه عثمان بخمسين ألفاً وكانوا يفعلون ذلك قطعاً لمواد الفسك به وكفارة لما جرى

فَالْأَصْلُ عَمَلُ الْبَاطِنِ فَوَرَدَ (أَقِمِ الصَّلَاةَ لَذِكْرِي . وَلَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى) أَيْ مِنْ حُبِّ الدُّنْيَا أَوْ مِنْ كَثْرَةِ الْهُمُومِ ، لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى صَلَاةٍ لَا يُحْضِرُ الرَّجُلُ فِيهَا قَلْبَهُ مَعَ بَدَنِهِ إِنَّ الْعَبْدَ لِيُصَلِّيَ الصَّلَاةَ وَأَنْمَا يَكْتُبُ لَهُ مَا عَقَلَ مِنْهَا

من نقصان الصلاة بسببه فإذا أردت الخلاص من الآفات فاقطع شجرة الشهوات فانها إذا تفرعت باغصانها انجذبت اليها الافكار انجذاب العاصف الى الاشجار فلا تطمعن أن تصفوك لذة المناجاة في الصلاة مع تلك الشهوات (فالأصل) أى في مراتب العبادة (عمل الباطن) لانه النافع في مقام الزيادة للسعادة (فورد أقم الصلاة لذكرى) أى لاجل ذكر كم اباى أو لاجل ذكرى اياكم ولذكر الله أكبر فاذكرونى أذكركم أو وقت ذكركم صلاتى وفكركم صلاتى ، وفى الاحياء ظاهر الامر للوجوب والغفلة تضاد الذكرفرغفل فى جميع صلاته كيف يكون مقبلا للصلاة لذكركه ، وقوله سبحانه : (ولا تكن من الغافلين) نهى وظاهره التحريم (لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى أى من حب الدنيا) أو حيارى فى غير ذكر المولى (أو من كثرة الهموم) فى الامر المقسوم ، وقد ورد من جعل الهموم هما واحدا كفاه الله هم الدنيا والآخرة وقوله : (حتى تعلبوا ماتقولون) تعليل لنهى السكران وهو مطرد فى الغافل المستغرق للهم بالوسواس وافكار الدنيا واشغال الناس (لا ينظر الله الى صلاة) أى نظر قبول ورحمة أو نظرعناية وعناية (لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه) أى عندعبادة ربه لم أجده أصلا بهذا اللفظ قاله العراقى (ان العبد ليصل الصلاة وأنما يكتب له ما عقل منها) وفى الاحياء ليس للعبد من صلاته الا ما عقل منها قال العراقى : لم أجده مرفوعا وروى محمد بن نصر المروزى فى كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبى دهرش مرسلا « لا يقبل الله من عبده عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه » ورواه أبو منصور الديلى فى مستند الفردوس من حديث أبى بن كعب ، ولابن المبارك فى الزهد مرفوعا على عمار « لا يكتب للرجل من صلاته ما سها عنه » والتحقيق فيه أن المصلى يناجى ربه متفقا عليه والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة البتة ففىكون فى قوله اهدنا الصراط المستقيم داعيا وسائلا إذا كان قلبه ساهيا وغافلا ووردكم من قائم حظه من صلاته التعب والنصب وما أراد به الا الغافل كذا فى الاحياء ، وقال العراقى : رواه النسائى وابن ماجه من حديث أبى هريرة « رب قائم ليس له من قيامه الا السهر » ولاحمد « رب قائم حظه من صلاته

هَذَا وَأَمَّا يَكُونُ الْقَوْلُ وَالْفِعْلُ عِبَادَةً لِلْبَعْنَى وَالتَّعْظِيمِ دُونَ اللَّفْظِ وَالْحَرَكَةِ
فَأَنْ قُلْتُ: فَعَلَى هَذَا تَبْطُلُ دُونَ الْحُضُورِ وَهُوَ خِلَافُ الْأَجْمَاعِ قُلْتُ: إِنَّهُ مَنُوعٌ
لِبُطْلَانِهَا عِنْدَ سُفْيَانَ فِي رِوَايَةٍ مِّنْ لَمْ يَخْشَعِ قَلْبُهُ

السهر، واسناده حسن (هذا) أى خذ هذا أو الأمر هذا (وأما يكون القول)
كالقراءة ونحوها (والفعل) كالركوع والسجود (عبادة للمعنى) فى القول
(والتعظيم) فى الفعل (دون اللفظ) أى غير تلفظ الإنسان باللسان (والحركة)
أى التحرك بالجوارح والاركان فقد قال بعض أهل الشأن فى معرض هذا البيان:
إن الكلام لفى القواد وأما • جعل اللسان على القواد دليلاً

قيل لما سمع الجليل هذا أعاد صلاة ثلاثين سنة صلاها بلا حضور الجنان
وفى الأحياء لو حلف إنسان وقال والله لا أشكرن فلانا ولاثنين عليه ولا سأله حاجة ثم
جرت هذه الألفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه فى النوم لم يبر فى يمينه؛ وكذا
لو جرت على لسانه فى ظلمة وذلك الإنسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه
لا يصير باراً فى يمينه إذ لا يكون كلامه خطاباً ونطقاً معه ما لم يكن حاضر فى قلبه ولو كانت
تجرى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر فى بياض النهار إلا أنه غافل لكونه
مستغرق بهم بفكر من الأفكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب إليه عند نطقه لم يصر
باراً فى يمينه ولا شك فى أن المقصود من القراءة والاذكار الحمد والتسابيح والتضرع والدعاء
والمخاطب هو الله تعالى وقلبه بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو
غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم العادة وما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة التى
شرعت لصقل القلب وتجديد ذكر الرب ورسوخ عقد الإيمان به أه فهذا ما يدل
من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب مع الرب (فإن قلت فعلى هذا) الذى ذكرته
من جعل القول والفعل للمعنى والتعظيم (تبطل) الصلاة (دون الحضور) أى عند عدم
حضور القلب حيث جعلته شرطاً فى صحتها (وهو خلاف الأجماع) أى اتفاق الفقهاء
لماسياً فى من مخالفة بعض العلماء فالمراد اتفاق الجمهور فانهم لم يشترطوا حضور القلب
فى صحتها إلا عند التكبير الأولى المقرونة بالنية الأعلى (قلت أنه) أى ادعاء الأجماع
(منوع) والاتفاق مدفوع (لبطلانها عند سفیان) أى الثورى (فى رواية) أى كما نقل
بشر بن الحارث فى ما روى عنه أبو طالب المسكى عن الثورى أنه قال (من لم يخشع قلبه)

فَسَدَتْ صَلَاتُهُ، وَعَنِ الْحَسَنِ إِنَّهَا بِلَا حُضُورِ الْقَلْبِ تُوَجِّبُ الْعُقُوبَةَ وَأَنَّ
كَلَامَنَا فِي الْمُنْفَعَةِ الْآخِرِيَّةِ، وَعَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ زَيْدٍ وَقُوعُ الْأَجْمَاعِ عَلَى
عَدَمِ النَّفْعِ وَأَنَّ اشْتِرَاطَ الشَّرْعِ إِيَّاهُ ظَاهِرٌ غَيْرُ أَنَّ مَقَامَ الْفُتُوى فِي تَكْلِيفِ
الظَّاهِرِ عَلَى حَسَبِ قُصُورِ الْخَلْقِ فَلَوْ اشْتَرَطَ لِلْجَوَازِ لَوَقَّعُوا

في صلاته (فسدت صلاته) قلت، ويؤيده قوله تعالى : (قد أفلح المؤمنون الذين هم
في صلاتهم خاشعون) (وعن الحسن) أي البصري (أنها) أي الصلاة (بلا حضور
القلب توجب العقوبة) قلت وأي عقوبة أقوى من الغفلة وقديلة الحجاب أشد العذاب
قال تعالى : (كلانهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) وفي الأحياء روى عن الحسن إنه قال :
كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع ، وفيه ان الصلاة يشترط
فيها النية ولا تحصل النية الا بحضور الطوية وأما استبعاد الحضور فغير مفهوم
من كلامه ومن كلام غيره فيمكن الجمع بين قولهما المذكور وبين قول الجمهور ، وعن
معاذ بن جبل أنه قال : من عرف من على يمينه وشماله متعمدا وهو في الصلاة فلا صلاة له
أي كاملة ، وروى أيضا مسندا كذا في الأحياء وسكت عنه العراقي وقال عليه السلام :
« ان العبد ليصل الصلاة لا يكتب له منها سدسها ولا عشرها وإنما يكتب للعبد من
صلاته ما عقل منها » أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث عمار بن ياسر بنحوه
(وان كلامنا في المنفعة الآخروية) هذا جواب آخر ويانه ان الفقهاء لا يتصرفون
في الباطن ولا مطلع لهم على ما في القلوب ولا يتكلمون في طريق الآخرة بل يتبعون
ظاهر أحكام الدنيا على ظاهر أعمال الجوارح فظاهر الأعمال كاف بسقوط تعزير
السلطان فاما انه هل ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه (وعن عبد
الواحد بن زيد وقوع الاجماع على عدم النفع) أي النفع الكامل قال الحجة : فجعله
اجماعا وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة أكثر من
أن يحصى والحق الرجوع إلى أدلة الشرع والآيات والأخبار والآثار ظاهرة في هذا
الشرط ، وهذا معنى قوله : (وان اشترط الشرع إياه) أي الحضور (ظاهر غير ان
مقام الفتوى في تكليف الظاهر على حسب قصور الخلق) بفتح الحاء والسين أي بتقيد
بقدره (فلو اشترط أي الحضور) (للجواز) أي لصحة الصلاة (لو وقعوا) أي

فِي حَرْجٍ وَادًى إِلَى تَرْكَهَا رَأْسًا وَهُوَ التَّحْقِيقُ ثُمَّ مِنْ أَمْعَنَ فِيمَا وَرَدَ أَنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى
عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَأَمَّا الصَّلَاةُ تَمْسُكُنْ وَتَوَاضِعُ وَتَضَرَعُ عِلْمُ أَنَّهَا هِيَ الْحُضُورُ

الجمهور (في حرج) أى عظيم يؤدى الى المحذور لعجزهم عن كمال الحضور (وآدى)
أى ولا يفضى اشتراطه (الى تركها رأساً) وهو المحذور (وهو التحقيق) أى فى مقام
التدقيق فانه لا يمكن أن يشترط على الناس كلهم احضار القلب فى جميع الصلاة
فان ذلك يعجز عنه كل البشر الا الاقلين واذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة
فلا مرد له الا أن يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم ولو كان فى لحظة واحدة وأولى اللحظات
به أول الصلاة فاقصر على التكليف لذلك، ومع ذلك نرجوان لا يكون حال الغافل
فى جميع صلاته مثل حال تارك الصلاة بالكلية فانه بالجملة أقدم على الفعل ظاهره فاحضر
القلب لحظة وكيف لا والذى يصلى مع الحدث ناسياً فصلاته باطلة عند الله تعالى
ولكن له اجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره، وعلى هذا الرجاء قد يخشى
ان يكون حال الغافل اثر من حال التارك وكيف لا والذى يحضر للخدمة ويتهاون
بالخضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحقر اشد حالاً من الذى يعرض عن الخدمة
ويتهاون بالخضرة، فاذا تعارض أسباب الخوف والرجاء صار الأمر مخطرًا فى نفسه
فاليك الحيرة بعده فى ترك الاحتياط أو التساهل ومع هذا فلا مطمع لأحد فى مخالفة
الفتهاء فيما أفتوا به من الصحة مع الغفلة فان ذلك من ضرورة الفتوى الناشئة من عموم
البلوى، هذا وروى «من أحب غير الله فلا تصفوه صلاة عن الخواطر المذمومة» فان
من أحب شيئاً أكثر من ذكره كما ورد فى الخبر، فذكر المحبوب يهجم على القلب
بالضرورة فتدبر فخذ ما صفاردع ما كدر (ثم من أمعن) أى أشبع النظر واسبع
الفكر (فما ورد أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وأما الصلاة تمسك وتواضع
وتضرع) حيث جاء بصيغة الحصر رواه الترمذى والنسائى من حديث الفضل
ابن العباس باسناد مضطرب (علم انها) أى الصلاة (هو الحضور) أى بكامل
الشعور والافصالة الغافل لا تمتنع عن الفحشاء، وقد انقسم الناس إلى غافل يتم صلاته
ولم يحضر قلبه فى لحظة منها وإلى من يتمها ولم يغيب قلبه فى لحظة عنها بل ربما كان مستوعب
الهم بها بحيث لا يحس بما يجرى بين يديه، ومن هنا لم يحس مسلمة بن يسار بسقوط
اسطوانة فى المسجد اجتمع الناس عليها وبمضهم حضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من

هَذَا وَالْأُولِيَاءُ أَمَّا يَكْشِفُونَ فِيهَا لَاسِيًّا فِي السُّجُودِ عَلَى حَسَبِ الصَّفَاءِ

على يمينه وشماله وكان وجيب قلب ابراهيم عليه السلام يسمع من ميلين، وجماعة كانت تصفر وجوههم وترتعد فرائصهم ﴿ هذا ﴾ اى معنى هذا أوخذ هذا ﴿ والأولياء انما يكشفون فيها ﴾ أى فى الصلاة مع حضورها ودوام نورها ﴿ لاسيما فى السجود ﴾ فانه أقرب مقام إلى واجب الوجود وصاحب الكرم والجود ﴿ على حسب الصفاء ﴾ أى على تفاوت درجات أرباب الوفاء، ومن هنا قال بعض الصحابة: يحشر الناس يوم القيامة على مثل هيئاتهم فى الصلاة من الطمأنينة والهدوء ومن وجود النعيم واللذة ولقد صدق فانه يحشر كل على مامات عليه ويموت على ما عاش عليه، وقد قيل لا تعيشون تموتون وكما تموتون تحشرون ، ثم اعلم ان كل ما يشغله عن صلاته فهو ضديته فليخلص منه باخراجه عن طينه ليقوم فى مرتبة يقينه كما روى عنه عليه السلام ما لبس الخيصة (١) التى أتاها بها أبو جهم وعليها علم وصلى فيها نزعها بعد صلاته وقال: اذهبوا بها إلى أبى جهم فابها اللهنى عن صلاتى واتونى بانجانية أبى جهم متفق عليه من حديث عائشة ، وأمر صلى الله عليه وسلم بتجديد شرك نعله ثم نظر اليه فى الصلاة إذ كان جديدا فأمر أن ينزع عنها ويرد الشرك الخلق فيها ابن المبارك فى الزهد من حديث أبى النصر مرسل باسناد صحيح ، وكان عليه السلام قد احتذى نعلا فأعجبه حسنهما فسد فقال : تواضعت لربى كيلا يمتتنى ثم خرج بها فدفعها إلى أول سائل لقيه ثم أمر عليا أن يشتري له نعلين سبتيين جرداوين فلبسهما أبو عبدالله بن خفيف فى شرف الفقراء من حديث عائشة باسناد ضعيف ، وكان فى يده خاتم ذهب قبل التحريم وكان على المنبر فرماه وقال: شغلنى هذا نظرة اليه ونظرة اليكم كذا فى الاحياء، وقال العراقى أخرجه النسائى من حديث ابن عباس باسناد صحيح ، وليس فيه بيان أن الخاتم كان ذهابا ولا فضة انما هو مطلق .

والحاصل ان الاكابر اجتهدوا أن يصلوا ركعتين ولا يحدثن أنفسهم فيها بشيء من أمور الدنيا فجزوا عن ذلك فاذا لامطمع لأمثالنا خلاف ما هنالك وليته سلم من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس والخواطر المنقلة بالرأس فيكون فيمن خلطوا أعمالا صالحا وآخر سيئا ، وعلى الجملة فهم الدنيا وهم الآخرة فى القلب مثل الماء الذى يصب فى قدح علوه فيه خل فبقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج الخل منه لاحالة فلا يجتمعان والله

(١) هى ثوب غزير صوف معلم، وقيل لانه خيصة الا ان تكون سوداء معلمة، وراى أبو جهم هذا كان من عظماء قريش ومن العامة بالنسب ومن المعمرين

وَمِنْهَا قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فَوَرَدَ «خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلِمَهُ» وَحَقَّاهَا يَنْبَى
إِنْسَاسَ وَحُشَّةَ الدُّنْيَا وَقَضَاءَ حَقِّ الشُّوقِ إِلَى الْمَوْلَى وَضَبْطَ أَحْكَامِ الْعِبَادَةِ، وَيَتَوَضَّأُ
وَيَتَطَيَّبُ وَيَتَأَدَّبُ، وَيَجُوزُ الْأَضْطِجَاعُ فَوَرَدَ (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا
وَعَلَى جُنُوبِهِمْ) وَالْأَفْضَلُ فِي اللَّيْلِ فَالْقَلْبُ فِيهِ أَفْرَغُ

المستعان ﴿ومنها﴾ أى من أنواع الورد ﴿قراءة القرآن فورد خيركم من تعلم القرآن وعلمه﴾ البخارى من حديث عثمان، «ومن قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا أفضل مما أوتى فقد استصغر ما عظمه الله» الطبرانى من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف ولعله مقتبس من قوله سبحانه: (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم) ومن هنا قال الفضيل: ينبغى لحامل القرآن أن لا يكون له إلى أحد حاجة ولا إلى الخلق فمن دونهم، ويؤيده حديث «من لم يتغن بالقرآن فليس منا» أى من لم يستغن به عن غيره، وورد «من شغله القرآن عن ذكرى ومسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين» الترمذى من حديث أبى سعيد وقال: حسن غريب «أفضل عبادة أمتى قراءة القرآن» أبو نعيم من حديث النعمان بن بشير «أهل القرآن أهل الله وخاصته» النسائى وابن ماجه والحاكم من حديث أنس باسناد حسن ﴿وحقها﴾ أى القراءة ﴿أن ينبوى إنسان وحشة الدنيا﴾ أى بذكر العقبي والدرجات الحسنى ﴿وقضاء حق الشوق إلى المولى﴾ لأن المناجاة والمكالمة معه تعالى تنتهى به إلى الشوق وزيادة الذوق إلى قربهِ الأعلى ﴿وضبط أحكام العبودية﴾ بحفظ حقوق مقام الربوبية ﴿ويتوضأ﴾ أى يتطهر ﴿ويتطيب﴾ بأى طيب كان أو يتنظف فى جميع الأركان ﴿ويتأدب﴾ بقدر الامكان ﴿ويجوز الاضطجاع فورد الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم﴾ قال على رضى الله عنه: من قرأ القرآن وهو قائم فى الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأه وهو جالس فى الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأه فى غير الصلاة وهو على وضوء فخمسة وعشرون حسنة ومن قرأه على غير وضوء فعشر حسنات وعن على أقرأ القرآن على كل حال الا وأنت جنب أبو الحسن بن صحر فى فوائده ﴿والأفضل فى الليل﴾ لانه اقرب إلى النيل ﴿فالقلب فيه افرغ﴾ قال تعالى: (ان ناشئة الليل هي اشد وطناً وأقوم قبلاً انك فى النهار سبحا طويلاً) أى شغلا كثيراً

وفي المصحف أفضل فهو يضعف الأجر لأعمال الجوارح ويستظهره فورده فيه «تخفيف العذاب عن الوالدين وإن كانا مشركين» ولا ينسأه فورده بذنب

(وفي المصحف أفضل فهو يضعف الأجر لأعمال الجوارح) أي من اللسان والعين والاذن لزيادة حفظ النظر من الحواس وإفادة نقص الوسواس من اشتغال الناس ومع هذا لا بد من حضور القلب وشموره بكلام الرب، وقد قيل: الخنثة في المصحف بسبع وقد خرق عثمان رضي الله عنه مصحفين لكثرة قراءته فيهما وكان كثير من الصحابة يقرءون القرآن من المصحف ويكرهون أن يخرجوا يوما ولم ينظروا في المصحف؛ ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي في السحر وبين يديه المصحف فقال: شغلكم الفقه عن القرآن أني لأصلي العتمة وأضع المصحف بين يدي فلا أطبقه حتى أصبح، وقد ورد أعطوا أعينكم حفظها من العبادة النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه الحكيم الترمذي والبيهقي عن أبي سعيد (ويستظهره) أي وحققها أي ويحفظه غيبا ويضبطه قلبا كما كان عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأكثر أصحابه رعاية لقوله تعالى: (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) وقد قيل: كن حافظا نقيا لا مصحفا نقيا: (فورده فيه) أي في الاستظهار (تخفيف العذاب عن الوالدين وإن كانا مشركين) لم أجده، وقد روى أبو داود عن سهل بن معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم «من قرأ القرآن وعمل بما فيه ألبس والداه تاجا يوم القيامة ضوؤه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم فإظنكم بالذي عمل بما فيه» وفي رواية «ألبس والداه حلة لا تقوم بها الدنيا وما فيها» وورد: «اقرأ القرآن فإن الله تعالى لا يعذب قلبا وعي القرآن» تمام في رواية عن أبي امامة مرفوعا «لو كان القرآن في آهاب ما استه النار» أحمد والدارمي والطبراني (ولا ينسأه فورده أنه بذنب) أي ذنب كبير فهو خبر أن وزيدت الباء فيه لأن الكلام في قوة ألبس نسيان القرآن بذنب، وظاهره قوله تعالى: (أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعبئ بمخلقهين بقادر) وقد يقال: أنه أطلق المصدر وأراد به الفاعل على طريقة رجل عدل أي فورده «أنه مذنب» وفي نسخة يذنب أي يصير ذا ذنب عظيم وروى من أعظم الذنوب أن يتعلم الرجل آية من القرآن ثم ينسأها قيل: ونزل قوله تعالى في حقه: (ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى) قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى) مع أن العبرة

وَلَا يَخْتَمُ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَوَرَدَ إِنَّهُ يَمْنَعُ التَّفَقُّهَ، وَجَاءَ فِي أَرْبَعِينَ
وَفِي أَسْبُوعٍ، وَالْأَحْزَابِ الْمُرُويَةِ سَبْعَةَ ثَلَاثِ سُوَرٍ خَمْسٌ سَبْعٌ ثُمَّ تَسْعٌ ثُمَّ
إِحْدَى عَشْرَةَ

بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ونسيانه عندنا محمول على انه لم يقدر ان يقرأ نظراً، وعند الشافعي ومن تبعه ان ينسى غالبه حفظاً وهو كبيرة اتفاقاً ﴿ولا يختتم في أقل من ثلاثة أيام فورد أنه يمنع التفقه﴾ ولفظ الحديث «من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفقه»، رواه أصحاب السنن من حديث عبدالله بن عمرو وصححه الترمذي وذلك لأن الزيادة عليه تمنع الترتيل وتدفع ادراك ما في التزيل، وقد قالت عائشة لما سمعت رجلاً يهذ القرآن هذا: ان هذا ما قرأ ولا سكت ﴿وجاء في أربعين﴾ وهو يناسب الاربعينات الصوفية الصفية وقد ورد «اقرأ القرآن في أربعين»، الترمذي عن ابن عمر، ومنهم من يختتم في الشهر مرة يقرأ كل يوم جزءاً من ثلاثين جزءاً وورد اقرأ القرآن في كل شهر اقرأه في عشرين ليلة اقرأه في عشر اقرأه في سبع ولا تزد على ذلك، رواه الشيخان وأبو داود عن ابن عمر، وفي رواية الطبراني عنه «اقرأ القرآن في خمس» وبعضهم قرأه في اليوم والليلة مرة وبعضهم مرتين وانتهى بعضهم الى الثلاث ﴿وفي اسبوع﴾ وقد أمر النبي ﷺ عبدالله بن عمرو ان يختتم القرآن في كل سبع متفق عليه من حديثه وكان جماعة من الصحابة يختتمون القرآن في كل جمعة كعثمان . وزيد بن ثابت . وابن مسعود وأبي بن كعب ففى الختم أربع درجات الختم في كل شهر والختم في كل يوم وليلة وقد كرهه جماعة وكانه مبالغة في الاختصار كما أن الأول مبالغة في الاستكثار وبينهما درجتان معتدلتان اختارهما الارار احدهما في الاسبوع مرة وهي الاولى والاخرى والثانية في الاسبوع مرتين تقريباً من الثلاث وهو الرخصة في الكثرة ﴿والاحزاب المروية سبعة﴾ أي الاوراد المروية الماثورة سبعة أقسام ﴿ثلاث سور﴾ وهي بعد الفاتحة البقرة وآل عمران والنساء ﴿ثم خمس﴾ وهي المائدة . والأنعام . والاعراف . والافاتال . والتوبة ﴿ثم سبع﴾ وهي يونس . وهود . ويوسف . والرعد . وابراهيم . والحجر . والنحل ﴿ثم تسع﴾ وهي سورة بنى اسرائيل . والكهف . ومريم . وطه . والأنبياء . والحج . والمؤمنون . والنور . والفرقان ﴿ثم إحدى عشرة﴾ وهي الشعراء . والنمل . والقصص . والعنكبوت . والروم . ولقمان . والسجدة . والاحزاب .

ثُمَّ ثَلَاثَ عَشْرَةَ ثُمَّ الْبَاقِي ، وَكَانَ عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَبْتَدِئُ
لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ وَيَتِمُّ الْمَائِدَةَ ثُمَّ هُودٌ ثُمَّ مَرْيَمُ ثُمَّ طُسُ ثُمَّ ص ثُمَّ الرَّحْمَنُ ثُمَّ الْبَاقِي وَهَذَا
لِلْعَامِلِ ظَاهِرًا وَأَمَّا صَاحِبُ الْبَاطِنِ فَعَلَى حَسَبِ حَالِهِ وَيُرْتَلُّ لِتَوْقِفِ التَّدْبِيرِ عَلَيْهِ
وَسُبَّاحٌ . وَفَاطِرٌ . وَبِسْمِ (ثُمَّ ثَلَاثَ عَشْرَةَ) وَهِيَ وَالصَّافَاتُ . وَص . وَالزُّمَرُ .
وَحَوَامِيمُ السَّبْعِ . وَالْقِتَالُ . وَالْفَتْحُ . وَالْحَجَرَاتُ ، فَهِيَ كُلُّ مَرْتَبَةٍ بِزِيَادَةِ سَوْرَتَيْنِ
(ثُمَّ الْبَاقِي) وَهِيَ قِيَامُ النَّاسِ وَيُنْسَبُ إِلَى عَلَى كَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ أَنَّهُ أَشَارَ إِلَى هَذَا
التَّرْتِيبِ بِطَرِيقِ الرَّمْزِ وَالْإِيمَاءِ . حَيْثُ قَالَ : فَمَنْ يَشَوْقُهُ فَالْقَاءُ فَاتِحَةُ وَالْمِيمُ مَائِدَةُ وَالْيَاءُ
يُونُسُ وَالْبَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالشِّينُ الشُّعْرَاءُ وَالْوَاوُ وَالصَّافَاتُ وَالْقَافُ ، وَقَدْ قَالَ
الْعِرَاقِيُّ : تَحْزِيبُ الْقُرْآنِ عَلَى سَبْعَةِ أَحْزَابٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ . وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ
أَوْسَ بْنِ حَظِيفَةَ قَالَ أَوْسٌ : فَسَأَلْتُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ تَحْزِبُونَ الْقُرْآنَ ؟
قَالُوا : ثَلَاثَ وَخَمْسَ وَسَبْعَ وَتِسْعَ وَاحِدَى عَشْرَةَ وَثَلَاثَ عَشْرَةَ وَحِزْبُ الْمَفْصَلِ وَفِي
رَوَايَةِ الطَّبْرَانِيِّ فَسَأَلْتُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْزِي الْقُرْآنَ ؟ فَقَالُوا كَانَ يَجْزِيهِ ثَلَاثًا فَذَكَرَهُ مَرْفُوعًا
بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ (وَكَانَ عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَبْتَدِئُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ) فَهَذَا فِي الْيَلَالِي أَفْضَلُ
وَالْقِرَاءَةُ بِاللَّيْلِ امْتَلِ (وَيَتِمُّ الْمَائِدَةَ) أَيُ فِي لَيْلَتِهِ وَبَقِيَّتِهِ يَوْمَ جُمُعَتِهِ (ثُمَّ هُودٌ) أَيُ
يَبْتَدِئُهُ فِي يَلِيلَةِ السَّبْتِ أَوْ نَهَارِهِ (ثُمَّ مَرْيَمُ ثُمَّ طُسُ ثُمَّ ص ثُمَّ الرَّحْمَنُ ثُمَّ الْبَاقِي) وَهُوَ
يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِاجْتِهَادِهِ حَيْثُ لَمْ يَبْلُغْهُ مَا سَبَقَ مَرْفُوعًا وَهُوَ رَوَايَةُ أُخْرَى عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَأَنْ كَانَ فِي الظَّاهِرِ مَوْقُوفًا (وَهَذَا) أَيُ التَّحْزِيبُ بِهَذَا التَّرْتِيبِ (لِلْعَامِلِ ظَاهِرًا)
فِي مَقَامِ التَّهْذِيبِ مِنَ الصُّومِ وَالصَّلَاةِ وَالتَّلَاوَةِ وَالِاذْكَارِ (وَأَمَّا صَاحِبُ الْبَاطِنِ)
أَيُ الْمُرَاعِي لِأَحْوَالِ الْقَلْبِ وَحُضُورِهِ مَعَ الرَّبِّ (فَعَلَى حَسَبِ حَالِهِ) أَيُ مَا يَقْتَضِيهِ
مِنْ السَّكِينَةِ وَالْقَلَّةِ فِي قِرَائَتِهِ كَسَائِرِ أَعْمَالِهِ فَانْهَ انْ كَانَ مِنَ الْعَابِدِينَ السَّالِكِينَ بِطَرِيقِ
الْعَمَلِ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَنْقُصَ عَنْ خَتْمَتَيْنِ فِي الْأَسْبُوعِ وَأَنْ كَانَ مِنَ السَّالِكِينَ بِأَعْمَالِ
الْقَلْبِ وَضُرُوبِ الْفِكْرِ أَوْ مِنَ الْمَشْغُولِينَ بِنَشْرِ الْعِلْمِ فَلَا بُدَّ أَنْ يَقْتَصِرَ فِي الْأَسْبُوعِ عَلَى مَرَّةٍ
وَأَنْ كَانَ فَاقِدَ الْفِكْرِ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ وَمُبَانِي الْفِرْقَانِ فَقَدْ يَكْتَفِي فِي الشَّهْرِ بِمَرَّةٍ لِحَاجَتِهِ
لِكَثْرَةِ التَّرِيدِ وَالتَّأَمُّلِ فِي الْوَعْدِ وَالْوَعْدِ (وَيُرْتَلُّ) أَيُ يَتْرُسَلُ وَيَتَمَهَّلُ (لِتَوْقِفِ
التَّدْبِيرِ عَلَيْهِ) وَقَدْ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : (كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا لِيَذْبُرَ آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو

وَكُونَهُ أَقْرَبَ إِلَى التَّعْظِيمِ وَالتَّأْثِيرِ وَهُوَ الْمُرَوِيُّ ، وَيَكُنِي فُورِدَ «أَتَلُوا
الْقُرْآنَ وَأَبْكُوا فَإِنَّ لَمْ تَبْكُوا قَبَا كُورًا فَإِذَا قَرَأْتُمُوهُ فَتَحَازِنُوا» وَهُوَ بِالتَّأْمُلِ
فِي مَوَاعِيدِهِ وَمَوَاقِفِهِ وَالتَّقْصِيرِ فِيهَا

(الآلِاب) (و كونه أقرب الى التعظيم والتأثير) أى تعظيم الرب وتأثير القلب قال
تعالى : (ورتل القرآن ترتيلا) وهو المستحب فى قراءة ته وقال عز وعلا : (الذين آتيناهم
الكتاب يتلونه حق تلاوته) (وهو المروى) « فقد نعت أم سلمة قراءة رسول الله ﷺ
قراءة مفسرة حرقا حرقا » أبو داود والنسائى والترمذى وقال حسن صحيح ، وقال ابن عباس :
لان أقرأ البقرة و آل عمران أرتلها وتدبرها أحب الى من أقرأ القرآن كله
هذمة ، وقال أيضا لان أقرأ اذ ازلزلت والقارعة أتدبرها أحب الى من أقرأ البقرة
و آل عمران مهزما (ويكى) فانه مستحب قال تعالى حكاية عن الانبياء والاصفاء
(اذا تبلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) وقال : (ان الذين أتوا العلم من قبله
اذا تبلى عليهم يخرون للاذقان الى قوله يكون ويزيدهم خشوعا) ومن هنا قال ابن عباس
اذا قرأتهم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين أحدكم
فليك قلبه ، قلت : وكذا اذا قرأ سجدة مريم ولا بد من البكاء والتبلى أو الحزن على
تقدمهما (فوردا اتلوا القرآن و ابكوا فان لم تبكوا قبا كورا) ابن ماجه من حديث سعد
ابن أبى وقاص (فاذا قرأتموه فتحازنوا) صدر الحديث ، ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه
فتحازنوا . أبو يعلى . وأبو نعيم فى الحلية من حديث ابن عمر . بسند ضعيف ويقويه حديث
ان الله يحب كل حزين . الطبرانى والقضاعى بسندهما الى أبى الدرداء مرفوعا ويؤيده
قوله سبحانه : (ان الله لا يحب الفرحين) ويعضده حديث « اقرءوا القرآن بالحزن فانه
نزل بالحزن » رواه أبو يعلى . وأبو نعيم فى الحلية . والطبرانى فى الأوسط عن بريدة وعن
الحسن « والله ما أصبح اليوم عبد يتلو هذا القرآن يؤمن به الاكثر حزنه وقل فرحه وكثر
بكائه وقل ضحكته وكثر نصبه ومشغله وقلت راحته وبطائه » وقال عليه السلام لابن
مسعود : اقرأ على قال فافتحت سورة النساء فلما بلغت (فكيف اذا جئنا من كل أمة
بشيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) رأيت عيناه تذر فان بالدمع فقال لى : حسبك
الآن (وهو) أى وجه احضار الحزن انما يحصل (بالتأمل فى مواعيده) من التهديد
والوعيد (ومواقفه) من العهد الاكيد (والتقصير فيها) أى فى لوازمها من الأوامر

وَلَا فَيْكِ عَلَى فَقْدَانِ بُكَائِهِ فَمَوْءِظُ الْمَصَائِبِ، وَيَتَعَوَّذُ فِي الْإِفْتِتَاحِ
فَقَدْ وَرَدَ (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) وَيَفْتَتِحُ عِنْدَ الْحَتْمِ رَغْمًا لِلشَّيْطَانِ
فَهُوَ مَا تُورُو يَسْأَلُ أَمْرًا مَرْجُوًّا مَرَّ عَلَيْهِ وَيَتَعَوَّذُ عَنْ خَوْفٍ وَيُؤَافِقُ ذِكْرًا أَوْ دَعَاءً

والزواج فيحزن له لاحالة ويكي ((والا)) أي فإن لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر
أرباب القلوب الصافية والصدور الوافية ((فيكي على فقدان بكائه)) أي فليك على
فقد حزنه وبكائه ((فهو أعظم المصائب)) في مقام بلائه ((ويتعوذ في الافتتاح))
أي في ابتداء القراءة مطلقا ، فقد ورد : (فإذا قرأت القرآن) أي أردت قراءته وقيل بعد
فراغه ولا منع من الجمع (فاستعذ بالله) أي من الشيطان الرجيم والأمر للاستحباب
عند الجمهور وقيل للإيجاب ((ويفتح)) أي يبتدىء ختمه أخرى ((عند الحتم)) أي
الختم الأول رَغْمًا لِلشَّيْطَانِ ((أي ورضاء الرحمن ولقوله تعالى : (فإذا فرغت) أي
عن عبادة (فانصب) أي فالتعب في أخرى وللآخر خيرة خير لك من الأولى)) فهو مأثور))
بل مروى مشهور ، فعن زرارة بن أبي أوفى عن النبي ﷺ « انه سئل أي الأعمال أفضل ؟
فقال عليه السلام : الحال المرتحل أي عمله فقيل : ما الحال المرتحل ؟ فقال الخاتم المفتوح ،
وفي رواية : فتح القرآن وختمه صاحب القرآن يضرب من أوله إلى آخره ومن آخره إلى
أوله كلما حل ارتحل » ورواه البيهقي في شعب الإيمان بسند مرفوعا ولفظه « عليكم
بالحال المرتحل » ووافقه الطبراني في مسنده فينبغي انه اذا قرأ سورة الناس ان يقرأ
سورة الفاتحة وصدر سورة البقرة إلى المفلحون ويدعو بما كان يقول عليه السلام
عند ختم القرآن : « اللهم ارحمني بالقراءن واجعله لي اماما ونورا وهدى ورحمة اللهم
ذكرني منه مانسيت وعلمني منه ما جهلت وارزقني تلاوته آناء الليل والنهار واجعله
حجة لي يارب العالمين » أبو منصور المظفر بن الحسين الارجاني في فضائل القرآن
وأبو بكر بن الضحاك في الثمائل كلاهما من طريق أبي ذر الهروي من رواية داود
ابن قيس معضلا)) ويسأل أمرًا رجوًّا مرَّ عليه ويتعوذ عن مخوف)) أي اذا وصل
إليه أو قرأ ، لديه ((ويوافق ذكرًا)) أي فيذكر نبذة ، وكذا يوافق تسييحًا وتكبيرًا
كما اذا قرأ : (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا)
فيذكر ثلاث مرات أو أكثر ويسبح كذلك ((أودعاء)) أي دعاء كما اذا قرأ : (ادعوني
استجب لكم هو أجيب دعوة الداع اذا دعان) وكذا استغفر في مقام يليق به كقوله

فَالْكَلِّ مَأْثُورٌ، وَيُسْرٌ إِنْ خَافَ الرِّيَاءَ، أَوْ تَشْوِيشٌ مُصَلٍّ فُورَدَ «يَفْضُلُ عَمَلُ
السِّرِّ عَلَى الْعَلَانِيَةِ سَبْعِينَ ضِعْفًا» وَالْأَفْجَهُهُ فَهُوَ يَنْبَهُ الْقَلْبَ وَيَجْمَعُ الْهَمَّةَ
وَيَصْرِفُ السَّمْعَ إِلَيْهِ وَيَنْفِي النَّوْمَ وَالْكَسَلَ وَيَزِيدُ فِي النَّشَاطِ وَيُوقِظُ الرَّاقِدَ

تعالى : (استغفروا ربكم انه كان غفارا) (فالكل مأثور) بل مروى مذكور قال
حذيفة: صليت مع رسول الله ﷺ فابتدأ سورة البقرة فكان لا يمر بآية عذاب
الاستعاذ ولا بآية رحمة الاسأل ولا بآية تسبيح الا سبح رواه مسلم باختلاف لفظ
(ويسر) أى ويخفى القراءة (ان خاف الرياء) أى على نفسه (أو تشويش مصل)
فى محضره والا فيجوز الجهر به لتلذذ الاذن بسببه وحصول الاستماع لغيره (فورده
يفضل عمل السر على العلانية سبعين ضعفا) البيهقى فى الشعب من حديث عائشة،
وفضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية ، وفى لفظ
آخر الجاهر بالقرآن كما الجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كما المسر بالصدقة أبو داود.
والنسائي. والترمذى وحسنه من حديث عقبة بن عامر ، وخير الرزق ما يكتفى وخير
الذكر الحنفى. أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص وفى الخبر « لا يجهر بعضهم
على بعض فى القراءة بين المغرب والعشاء » كذا فى الاحياء وقال العراقى: رواه أبو داود
من حديث النياضى دون قوله بين المغرب والعشاء. والبيهقى فى الشعب من حديث
على قبل العشاء وبعدها وفيه الحارث الاعور وهو ضعيف ، وسمع سعيد بن المسيب
ذات ليلة فى مسجد النبى ﷺ عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة فى صلاته وكان
حسن الصوت فقال: لعلامه اذهب الى هذا المصلى فقل له: يخفض من صوته فقال
الغلام: ان المسجد ليس لنا والرجل فيه نصيب فرجع سعيد صوته فقال: يا أيها المصلى
ان كنت تريد الله عز وجل بصلاتك فاخفض صوتك وان كنت تريد الناس فانهم لن
يغفوا عنك من الله شيئا فسكت عمر وخفف فلما سلم أخذ نعليه وانصرف وهو يومئذ
أمير المدينة (والا) أى وان لم يكن خوف رياء ولا تشويش مصل (فيجهر)
أى جوازا أو استحبابا (فهو ينبه القلب) أى يوقظ قلب القارىء (ويجمع الهمة)
فى ذكر الرب البارى (ويصرف السمع اليه وينفى النوم والكسل) أى فيتلذذ
باستماعه لديه (ويزيد فى النشاط) أى نشاط النفس اليه (ويوقظ الراقدة) أى

وَيُرْغَبُ فِي الْعِبَادَةِ فَرَدَّ « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ وَعِمَارَ الدَّارِ يَسْتَمْعُونَ قِرَاءَتَهُ
وَيُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ » وَالْمُتَعَدَّى أَفْضَلُ، وَتَضَاعَفَ النِّيَّةُ بِضَاعَفِ الْأَجْرِ وَالْأَحَبُّ
النَّظَرُ إِلَى صَلَاحِ الْقَلْبِ فَصَوَّبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَبَا بَكْرٍ فِي الْأَسْرَارِ وَعُمَرَ فِي
الْجَهْرِ بَعْدَ الْفَحْصِ عَنِ النِّيَّةِ

في أول الليل وآخره فيكون هو سبب حياته وباعث ذكره ودعائه (و يرغب في
العبادة) أي من سمعه من أهل الطاعة والسعادة (فورد ان الملائكة) صدر
الحديث اذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر بقراءته فان الملائكة أي الحفظة
(وعمار الدار) بضم العين وتشديد الميم جمع عامر- أي ساكنوها- أي من مسلمي
الجن (يستمعون قراءته ويصلون بصلاته) رواه بنحوه بزيادة فيه أبو بكر البزار.
ونصر المقدسي في المواعظ من حديث معاذ بن جبل وهو حديث منكرو ومنقطع،
(و المتعدى) أي العمل الذي يتعدى ثوابه إلى الغير (أفضل) من العمل اللازم
القاصر على صاحبه (وتضاعف النية بضاعف الاجر) فمهما حضره شيء من
النيات المتقدمة فالجهر أفضل وان اجتمعت النيات المتعددة بتضاعف الاجر والمثوبة
وبكثرة النيات في العبادات يزكو عمل الابرار ويزيد في الدرجات (والأحب)
في السر والجهر (النظر الى صلاح القلب) أي في حضوره مع الرب (فصوب
عليه السلام) أبا بكر في الاسرار وعمر في الجهر بعد الفحص عن النية (روى أنه
عليه السلام) مر على ثلاثة نفر من أصحابه مختلفي الأحوال فمر على أبي بكر وهو يخافت
فسأله عن ذلك؟ فقال: ان الذي أناجيّه هو يسمعي ومر على عمر وهو يجهر فسأله عن
ذلك فقال: أوقظ الوسنان وأزجر الشيطان ومر على بلال وهو يقرأ آية من هذه السورة
وآية من هذه السورة فسأله فقال: اخطط الطيب بالطيب فقال كلكم قد أحسن! أبو داود
من حديث أبي هريرة باسناد صحيح نحوه، وفي رواية أنه عليه السلام قال لأبي بكر:
لم خفضت صوتك؟ فقال: أسمع من ناجيت وقال لعمر: لم رفعت صوتك؟ قال: أوقظ
الوسنان واطرد الشيطان فقال لأبي بكر: ارفع قليلا وقال لعمر: اخفض قليلا وهو
مناسب دليلا لقوله سبحانه: (ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها واتق بين ذلك سيلا)
رملته عليه السلام دعاها لمقام جمع الجمع فاز الصديق كان في جمع الصرف

وَيَحْسِنُ الصَّوْتَ بِهِ فُورِدَ « مَا أَدْنَى اللَّهِ لَشَيْءٍ أَذْنُهُ لَشَيْءٍ حَسَنِ الصَّوْتِ
بِالْقُرْآنِ » مُكْتَفِيًا عَلَى التَّرْغِيبِ وَالتَّائِيرِ

والفاروق في منع التفرقة، وقيل: لئلا يكون كل منهما عاملا الابتاعته في جميع حاله
(ويحسن الصوت) أي بترديد الصوت من غير تمطيط مفرط يغير النظم (به) أي
بالقرآن (فوردا ما أذن الله لشيء) أي ما سمع وقبل وأقبل (أذنه) بفتحين منصوبا (لشيء)
أي من المسموعات أي مثل سماعه وقوله وإقبله (حسن الصوت بالقرآن) متفق عليه
من حديث أبي هريرة بلفظ « ما أذن الله لشيء ما أذن لي يتغنى بالقرآن » زاد مسلم لني
حسن الصوت وفي رواية « كاذنه لني يتغنى بالقرآن » وقال عليه السلام: « زينوا القرآن
بأصواتكم » أبو داود والنسائي . وابن ماجه . والحاكم وصححه من حديث البراء بن عازب
وقال: « من لم يتغن بالقرآن فليس منا » أي من لم يتزعم وهو أقرب لغة من معنى الاستغناء،
وروى، وأن رسول الله ﷺ كان ليلة ينظر عائشة فابطأت عليه فقال: ما حبسك؟ قالت:
يا رسول الله كنت أسمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتا منه فقام عليه السلام حتى
استمع إليه طويلا ثم رجع فقال: هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمي مثله،
ابن ماجه من حديث عائشة، ورجال اسناده ثقات، واستمع عليه السلام أيضا ذات ليلة
إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر. وعمر فوقفوا طويلا ثم قال: ومن أراد أن يقرأ القرآن
غضا - أي طريا - كما أنزل فليقرأ على قراءة ابن أم عبد، أحمد والنسائي في الكبرى من حديث
عمر، وللترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود أن أبا بكر وعمر بشرا أن رسول الله ﷺ
قال: من أحب أن يقرأ القرآن، الحديث قال الترمذي حسن صحيح، وقال عليه السلام لابن
مسعود: اقرأ علي فقال: يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل فقال: إنني أحب أن اسمعه من
غيري فكان يقرأ ورسول الله ﷺ عيناه تفيضان متفق عليه من حديث ابن مسعود،
واستمع رسول الله ﷺ إلى قراءة أبي موسى فقال: لقد أوتي هذا مزمارا من
مزامير آل داود متفق عليه من حديث أبي موسى، وفي الخبر كان أصحاب رسول الله
ﷺ إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن، وقال عليه السلام من
استمع إلى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها كانت له نور يوم
القيامة، أحمد من حديث أبي هريرة (مكتفيا على الترغيب) أي على قدر الرغبة (والتأثير)
أي وتأثير التسمية: فوردا « اقرءوا القرآن ما اتلفت عليه قلوبكم ولانت له جلودكم

غَيْرِ مُغَيِّرِ نَظْمِهِ وَلَا مُرَاعِ قَوَاعِدِ الْمَوْسِقَى فِي نَعْمَاتِهَا الْمَذْمُومَةِ الْمُنْسُوبَةِ
إِلَى الْمُبْتَدِعَةِ وَلَا مُشْتَغِلِ عَنِ التَّدْبِيرِ، وَيَعْظُمُهُ فُورِدَ (لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ
عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ) مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَرَأَى أَنَّ
أَحَدًا أَوْتِيَ أَفْضَلَ مِمَّا أُوتِيَ فَقَدْ اسْتَصْغَرَ مَا عَظَّمَ اللَّهُ، وَيَحْضُرُ الْقَلْبَ لِمَا سَبَقَ أَنَّهُ
الْأَصْلُ وَبِهِ فُسِّرَ مَا وَرَدَ (يَأْتِيحِي خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ)

فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَلَسْتُمْ تَقْرَؤُهُ» وَفِي بَعْضِهَا «فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ» كَذَلِكَ فِي الْأَحْيَاءِ. وَقَالَ
الْعِرَاقِيُّ: مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ جَنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجَلِّي بِاللَّفْظِ الثَّانِي دُونَ قَوْلِهِ «وَلَا نَتَّ
جُلُودَكُمْ» قُلْتُ: وَلَعَلَّ الْحَدِيثَ مُقْتَبَسٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: (اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا
مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ)،
وَوُرِدَ «أَنْ مِنْ أَحْسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ الَّذِي إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ رَأَيْتَ أَنَّهُ يَخْشَى اللَّهُ تَعَالَى»
ابْنُ مَاجَةٍ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ بِسَدِّ ضَعِيفٍ «وَلَا يَسْمَعُ الْقُرْآنَ مِنْ أَحَدٍ شَهِىَ مِنْهُ يَخْشَى اللَّهُ
تَعَالَى» الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (غَيْرِ مُغَيِّرِ نَظْمِهِ) أَيْ مَبْنَاهُ بِتَغْيِيرِ مَخْرَجِ حُرُوفِهِ وَصِفَاتِهَا
وَتَبْدِيلِ حَرَكَاتِهَا وَسُكُونِهَا وَزِيَادَةِ فِي مَدَّائِهَا وَكَيْفِيَّاتِهَا (وَلَا مُرَاعِ قَوَاعِدِ الْمَوْسِقَى فِي
نَعْمَاتِهَا الْمَذْمُومَةِ) وَالشَّرِيعَةُ (الْمُنْسُوبَةِ إِلَى الْمُبْتَدِعَةِ) بَلْ إِلَى الْكُفْرَةِ الْفَجْرَةِ كَمَا يُشِيرُ
إِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: (أَفَنُحَدِّثُكَ تَعْجِبُونَ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ) أَيْ
مَغْنُونُونَ أَوْ هَامِدُونَ أَوْ خَامِدُونَ (وَلَا مُشْتَغِلِ عَنِ التَّدْبِيرِ) فِي آيَةِ وَآلَاتِهِ وَقَصَصِ رُسُلِهِ
وَأَنْبِيَائِهِ وَأَنْوَاعِ بَلَاتِهِ لِأَهْلِ وَلائِهِ ثُمَّ أَهْلَاكَ أَعْدَائِهِ وَانْجَاءَ أَحِبَّائِهِ وَالتَّأَمَّلِ فِي أَحْكَامِهِ
مِنْ أَوَامِرِهِ وَزَوَاجِرِهِ وَالتَّفَكُّرِ فِي مَبْدَأِ أَمْرِهِ وَمُنْتَهَى عَمْرِهِ وَمَوَاقِفِ الْقِيَامَةِ وَأَحْوَالِهَا
وَدَرَجَاتِ الْجَنَّةِ وَحَسَنِ آمَالِهَا وَمَنَاهَا وَدَرَكَاتِ النَّارِ وَاخْتِلَافِ أَهْوَالِهَا (وَيَعْظُمُهُ)
أَيْ كَمَا كَانَ عِزْمَةً بِنِ أَتَى جَهْلَ إِذَا نُشِرَ الْمُصْحَفُ غُشِيَ عَلَيْهِ وَيَقُولُ: هُوَ كَلَامُ رَبِّي هُوَ
كَلَامُ رَبِّي. فُورِدَ لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ (وَتَمَامُ الْآيَةِ (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) (مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَرَأَى أَنَّ أَحَدًا
أَوْتِيَ أَفْضَلَ مِمَّا أُوتِيَ فَقَدْ اسْتَصْغَرَ مَا عَظَّمَ اللَّهُ) أَيْ وَاسْتَصْغَرَ مَا صَغَرَهُ اللَّهُ، وَقَدْ سَبَقَ
الْكَلَامُ عَلَى مَبْنَاهُ وَمَعْنَاهُ (وَيَحْضُرُ الْقَلْبَ) فِي التَّلَاوَةِ (لِمَا سَبَقَ) فِي حَقِّ الصَّلَاةِ (أَنَّهُ
الْأَصْلُ) فِي مَعْرِفَةِ الرَّبِّ (وَبِهِ فُسِّرَ مَا وَرَدَ) فِي التَّنْزِيلِ (يَأْتِيحِي خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ)

ويتدبر فوردا (ليدبروا آياته) وكان اهتمامهم بالفقه دون اللقاقة حتى لم يستظهره
الابضعة عشر بل الكثير منهم لم يحفظ إلا سورة او سورتين

أى بقوة القلب واحضاره فى مكتب الرب ((ويتدبر فوردا)) فى التنزيل ((ليدبروا
آياته)) تمامه (وليتذكر أولوالالباب) والتدبر سبب التذكر ((وكان اهتمامهم بالفقه))
أى الدراية ((دون اللقاقة)) أى كثرة القراءة والرواية قال على: لاخير فى عبادة لافقه
فيها ولاقراءة لاتدبر فيها ، وكان بعضهم يقول: كل آية لاأنفهمها ولا يكون قلبى
فيها لاأعد ثوابا لها ، وقد روى عن عامر بن قيس أنه قال الوسواس يعتزنى فى الصلاة
فقليل له أفى أمر الدنيا؟ فقال لان تختلف فى الأسته أحب الى من ذلك ولكن يشتغل قلبى
بموقفى بين يدى ربى واين أذهب وكيف أنصرف ؟ قال الحجة : فانظر كيف عد ذلك
وسواسا وهو كذلك لانه يشغله عن فهم ما هو فيه والشيطان لايقدر على مثله الا أن
يشغله بمهم دينى ولكنه يمنعه عن الافضل ، ولما ذكر ذلك للحسن فقال: ان كنتم صادقين
عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا؟ هذا وقد كثر اعتناء الصحابة بالقرآن من حيث معناه ودون
حفظ مبناه ((حتى لم يستظهره)) أى لم يحفظ جميعه ((الابضعة عشر)) صحابيا من
أكابر الصحابة وأجلاتهم فى القراءة كالخلفاء الأربعة و أبى بن كعب ، وابى مسعود . وزيد
ابن ثابت . وسالم مولى أبى حذيفة ، وفى الأحياء مات رسول الله ﷺ عن عشرين الفا
من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم الاسته اختلف منهم فى اثنين ، قال العراقى : قوله مات
عن عشرين الفا لعله اراد بالمدينة والافقد رويانا عن أبى زرعة الرازى أنه قال : قبض
عن مائة ألف وأربعة عشر ألفا من الصحابة ممن روى عنه وسمع انتهى ، وأما من حفظ
القرآن فى عهده فى الصحيحين من حديث أنس قال : جمع القرآن على عهد رسول الله
ﷺ أربعة كلهم من الانصار أبى بن كعب . ومعاذ بن جبل . وزيد . وأبو زيد قلت :
من أبو زيد؟ قال : أحد عمومتى وزاد ابن أبى شيبه فى المصنف من رواية الشعبي مرسلأ وأبى
الدرداء . وسعيد بن عبيد ، وفى الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو استقره القرآن
من أربعة من عبد الله بن مسعود . وسالم مولى أبى حذيفة . ومعاذ بن جبل . وأبى
ابن كعب ((بل الكثير منهم لم يحفظ الا سورة)) كالبقرة ((أو سورتين))
كالزهاوين ، وكان الذى يحفظ البقرة والأنعام من علمائهم ، وروى ابن الانبارى
بسنده الى عمر قال : كان الفاضل من أصحاب رسول الله ﷺ فى صدر هذه الأمة

ويردده مرارا فقد قام عليه السلام ليلة بآية ويتفهم وهو يتفاوت بحسب صفاء
الباطن وظهور المكاشفة فورد «أن للقرآن ظهرا وبطنا» * «لا يفقه العبد

من يحفظ من القرآن السورة أو نحوها الحديث وسنده ضعيف . والترمذى وحسنه من
حديث أبي هريرة قال : بعث رسول الله ﷺ بعثا وهم ذوو عدد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل
منهم مامعه من القرآن فأتى على رجل من أحدثهم سنا فقال : مامعك يا فلان ؟ قال : معي
كذا وكذا وسورة البقرة فقال : أمعك سورة البقرة ؟ قال : نعم قال : اذهب فأنت أميرهم
الحديث (ويردده مرارا) أى من حق القرآن أن يكرر المقروء مرة بعد مرة (فقد
قام عليه السلام ليلة بآية) واحدة يرددها وهى (ان تعذبهم فانهم عبادك وان
تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) النسائي . وابن ماجه بسند صحيح عن أبي ذر ،
وقرأ عليه السلام آية بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة أبوذر الهروى فى
معجمه عن أبي هريرة بسند ضعيف ، وقام تميم الدارى ليلة بهذه الآية (أم حسب
الذين اجتروا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية ، وقام
سعيد بن جبير ليلة يردد هذه الآية (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) (ويتفهم)
بأن يتكلف ضبط مبانيه وفهم معانيه ويستوضح من كل آية ما يلىق بها اذ القرآن
يشتمل على ذكر ذات الله وصفاته وافعاله ومصنوعاته وذكر أحوال أنبيائه وأوليائه
وبيان حال أعدائه ، وذكر أوامره وزواجره وبيان درجات جنته ودرجات ناره
(وهو يتفاوت بحسب صفاء الباطن) وأنواره (وظهور المكاشفة) للقلب
واسراره (فورد ان للقرآن ظهرا وبطنا) تمامه «وحدا ومطلعا» ابن جبان فى صحيحه
من حديث ابن مسعود ؛ وروى عن ابن مسعود مرفوعا أيضا «ان القرآن أنزل على
سبعة أحرف لىكل آية منها ظهير وبطن ولىكل حرف حد ومطلع» فالظاهر تلاوة المبنى
والباطن تفهم المعنى والحد لإحكام الأحكام والمطلع ما ينكشف من المرام بعد هذا
المقام ، وأخرج النسائي من رواية أبى جحيفة قال : سأنا عليا رضى الله عنه قلنا : هل
عندكم من رسول الله ﷺ شئ سوى القرآن ؟ فقال : لا والذى فلق الحبة وبرىء
النسمة الا أن يعطى الله عز وجل عبدا فهما فى كتابه الحديث وهو عند البخارى
بلفظ «هل عندكم شئ. ما ليس فى القرآن» وقال مرة : ما ليس عند الناس (لا يفقه العبد)

حَتَّى يَرَى لِلْقُرْآنِ وَجُوهًا كَثِيرَةً» * «أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَاتَّقُوا غِرَائِبَهُ»

أى كل الفقه ﴿ حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة ﴾ قال أبو الدرداء: لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها ، وعن الإمام جعفر الصادق أن كتاب الله على أربعة أشياء العبارة والاشارة . واللطائف . والحقائق فالعبارة للعوام . والاشارة للخواص . واللطائف للاولياء . والحقائق للانبياء ، أقول : وفي الحقيقة لا يعرف حقائق كلامه ودقائق مرامه غيره سبحانه بتأمله لأن كلامه الازلى من نعته العلى وكما لانهاية لذاته ولا غاية لصفاته فان تحت كل حرف من حروفه بحرام من بحار الاسرار ونهرا من أنهار الأنوار ، وقد قال عز من قائل ايماء الى عجز معرفة من سواه : (ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله) أى طرائق مبانيها ولطائف معانيها ومن هنا قال على : لوشئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب ، وقد قيل : لا يكون المريد حتى يحذف القرآن كل ما يريد ويعرف منه نقصان من المزيد ويستغنى بالمولى عن العبيد ، وفي الخبر لولا أن الشياطين يحدقون على قلوب ابن آدم لنظروا الى المنكوت ، ومباني القرآن من جملة المنكوت رواه أحمد عن أبى هريرة ﴿ أقرأوا القرآن واتمسوا غرائبه ﴾ ابن أبى شيبة فى مصنفه . وأبو يعلى الموصلى . والبيهقى فى شعبه من حديث أبى هريرة بلفظ اعربوا وسنده ضعيف ، وعن ابن مسعود من أراد علم الأولين والآخرين فليثور (١) القرآن ، هذا وقد شرط الله عز وجل الانابة فى الفهم والتذكر فى العلم فقال : (تبصرة وذكري لكل عبد منيب) وقال : (وما يتذكر الا من نيب) وقال (انما يتذكر اولوا الالباب) والذى أثر غرور الدنيا على سرور العقبي فليس من ذوى الالباب فلذا لا ينكشف له أسرار الكتاب وأنوار الخطاب ، وقد وردة اذا عظمت أمتى الدينار والدرهم نزعت منها هبة الاسلام واذا تركوا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر حرموا بركة الوحي ، قال الفضيل : يعز ، حرموا فهم القرآن كذا فى الاحياء وقال العراقي : رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب الامر بالمعروف معضلا من حديث الفضيل ابن عياض ، قال : ذكر عن نبي الله ﷺ وقد قال تعالى : (وأوحى الى هذا القرآن لا نذر كم به ومن بلغ) قال محمد بن كعب القرظى : من بلغه القرآن فكأنما كلمه الرحمن وقال بعض أهل الفضائل : هذا القرآن رسائل اتتنا من قبل ربنا بهود دلتنبرها فى الصلوات فتقف عليها فى الخلوات وتتعبدها فى الطاعات بالسنن المتبعات ، وكان

(١) هو بالناء الثلاثة أى لينقر عنه ويبحث عن علمه ويخوض فى معانيه

«أما ما ورد من فسر القرآن برأيه فليتبوا مقعده من النار»

مالك بن دينار يقول: ما ذرع القرءان في قلوبكم يا أهل القرءان ان القرءان ربيع المؤمن لما ان الغيث ربيع الأرض ، وقال قتادة : لم يجالس هذا القرءان أحد الا قام بزيادة أو نقصان قال تعالى : (وتنزل من القرءان ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا) ولذا قيل : من لم يكن متصفا باخلاق القرآن فاذا قرأ القرءان ناداه الله عز وجل مالك وللكلامي وأنت معرض عني ؟ دع عنك كلامي اذ لم تنب الي ، وبما يدل على أن مدار القرءان على فهمه والعمل بامرئه ونهيه ما رواه أبو داود . والنسائي في الكبرى . وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عبدالله بن عمرو قال : « أتى رجل رسول الله ﷺ فقال : اقرئني يا رسول الله فاقرأه اذا زلزلت الأرض حتى فرغ منها فقال الرجل : والذي بعثك بالحق لا أزيد عليها أبدا ثم ادبر الرجل فقال عليه السلام : اطلع الرويحل اطلع الرويحل » ولاحدوا النسائي في الكبرى من حديث صعصعة عم الفرزدق انه صاحب القضية وقال : حسي لا بألي ان لا اسمع غير هذه ، وعن جعفر الصادق والله لقد يحكي الله سبحانه خلقه في كلامه ولكنهم لا يبصرون ، وقال أيضا وقد سأله عن حاله الخفية في الصلاة حتى خر مغشيا عليه فلما سرى عنه قيل له في ذلك فقال : ما زلت أردد الآية في قلبي حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدره ، وكان رضى الله عنه تصور أن الله سبحانه جعل لسانه بمنزلة شجرة موسى عليه السلام وأنه نودى في شأنه ما صدر من الكلام في ذلك المقام وفق المرام ، ومن هنا قال بعض الحكماء : كنت اقرأ القرءان فلم أجده حلاوة حتى تلوته كما في اسمعه من رسول الله ﷺ يتلوه على أصحابه ثم رفعت الى مقام فوقه فكنت اتلوه كما في اسمعه من جبريل يلقيه على رسول الله ﷺ ثم جاء الله بمنزلة أخرى فانا الآن اسمعه المتكلم به سبحانه فعندها وجدت له لذة ونعما لا اصبر عنه ، فقال عثمان . وحذيفة : لو طهرت القلوب لم تشبع من قراءة القرآن ، وعن ثابت البناني كما بدأت القرءان عشرين سنة تنعمت به عشرين سنة ، وبمشاهدة المتكلم دون ما سواه يكون العبد مثلا لقوله سبحانه : (فقرأوا الى الله) قيل ليوسف بن اسباط : اذا قرأت القرآن بما تدعو ؟ قال : بماذا ادعو استغفر الله عز وجل من تقصيري سبعين مرة فنستغفر الله بما سواه ولا نعبد الاياه ولا نقصد في الدارين ما عداه (اما ما ورد من فسر القرءان برأيه فليتبوا مقعده من النار) أى فليهيء مكانه من

فمحمول على القطع على مراده تعالى والاحتجاج لاثبات الهوى دون الاستنباط
لفقد السماع إلا في بعض آيات واختلافهم على أقوال يمتنع التوفيق بينها،
وورد (لعله الذين يستنبطونه منهم) اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل

نارجهم رواه الترمذى من حديث ابن عباس وحسنه ، وهو عند أبى داود في رواية
ابن العبد، وعند النسائى في الكبرى (فمحمول) أى وعنده (على القطع على مراده
تعالى) أى اذالم يعلم انه مراده كفاى الآيات المتشابهات والالفاظ المشتركة فى اللغات
والافن المعلوم ان قوله تعالى : (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أراد الله بهما العبادتين
احدهما بدنية والاخرى مالية خلافا لبعض الملاحدة من الصوفية حيث قالوا : المراد
بالصلاة وصل الصلات وبالزكاة طهارة القلب عن الكائنات (والاحتجاج لاثبات
الهوى) بان يكون له فى الشئ رأى واليه ميل من طبعه وهواه فيتأول القرآن على مقتضاه
ليحتج على تصحيح غرضه ومدعاه ولولم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان لا يلوح له
من القرآن ذلك المعنى (دون الاستنباط) أى لا يحمل على استنباط المعانى من مدارك
المبانى فى الآيات المحتملات (لفقد السماع) أى لعدم سماع جميع المعانى من رسول الله
ﷺ فى تفسير السبع المثانى (الافى بعض آيات) تعدنا دارات فى واقعات (واختلافهم)
أى ولاختلاف الصحابة والمفسرين (على أقوال) أى مختلفة (يمتنع التوفيق بينها)
أى لا يمكن الجمع بينهما لتناقض مبانيها وتعارض معانيها فعلم على القطع ان كل
مفسر قال فى المعنى ما ظهر له باستنباطه فى المبني حتى قالوا فى الحروف التى هى أوائل السور
سبعة أقاويل مختلفة بل سبعين قولاً غير مؤتلفة (وورد لعلمه الذين يستنبطونه منهم)
الآية ، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فثبت لاهل العلم استنباطها ، ومعلوم
انه وراء السماع فجاز لكل واحد أن يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحد عقله بشروط
تذكر فى محله الا ليقبه ، ومن ذلك استخراج أبى بكر رضى الله عنه موت النبى ﷺ
من قوله سبحانه : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى) فان الكمال يشير
الى الزوال كوصول الشمس الى وسط السماء فهو استخراج للمعنى لا يفهم من ظاهر
المبنى (اللهم فقهه فى الدين) أى ابن عباس (وعلمه التأويل) البخارى من حديث ابن
عباس فلو كان التأويل مسموعاً كالتنزيل فامعنى تخصيصه بذلك ثم اذا كان الاستنباط
منوعاً فينبغى ان لا يقبل ما يقوله ابن عباس : وابن مسعود . وغيرهما من قبل انفسهم على

وَيَتَخَلَّى عَنِ الْمَوَانِعِ كَتَحْقِيقِ الْخَارِجِ وَأَدَاءِ اللَّفْظِ وَقَوَاعِدِ الْمَوْسِيقَى وَالْإِصْرَارِ عَلَى الذَّنْبِ وَالْإِتِّصَافِ بِالذِّمِّمَةِ فُورِدَ (تَبْصَرَةً وَذَكَرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ) وَيَقْدَرُ فِي كُلِّ خُطَابٍ فُورِدَ (وَأَوْحَى إِلَى هَذَا الْقُرْآنِ لِأَنْذَرَكُمْ بِهِ) «أَقْرَأِ الْقُرْآنَ مَا نَهَاكَ»

قدر فهمهم ، ويقال : هو تفسير بالرأى لانهم لم يسمعه رسول الله ﷺ وليس كذلك فافهم فان أكثر القرمان ماتين الا بقوله عليه السلام ثم ماتين باقوال أصحابه الكرام واتباعه العظام من العلماء الأعلام ((ويتخلّى عن الموانع)) أى ويحتجب عن موانع الفهم ((كتحقيق الخارج)) أى مخارج الحروف وتديق صفاتها ((وأداء اللفظ)) من تريق وتغليظ وروم واشمام ومد وقصر وفق مراعاتها بالمبالغة فى تحسين حالاتها والافهام من الواجبات المتعلقة بالقراءة ((وقواعد الموسيقى)) أى ويتخلّى عنها بان لا يلحن فى القراءة لحنا جليلا كما لا ينبغي ان لا يلحن فيها لحنا خفيا فى المقدمة الجزرية : والاخذ بالتجويد حتم لازم • من لم يحجود القرءان اثم فانه به الاله أنزلا • وهكذا منه الينا وصلا

((والاصرار على الذنب)) أى ويتخلّى عن الاصرار على الكبائر والصغائر فانه لاصغيرة مع الاصرار كما لا كبيرة مع الاستغفار، وقد قال تعالى : (والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) ((والاتصاف بالذميمة)) أى من الاخلاق الردية والأحوال الدنية ((فورد)) أى فى نعت القرآن (تبصرة وذكرى) أى تذكرة (لكل عبد منيب) والالابة هى الرجوع من الغفلة الى اليقظة كما ان التوبة الرجوع من المعصية الى الطاعة فهى والابوة أخص من التوبة ولذا جاء فى وصف الانبياء والأولياء (انه أواب فاستغفر ربه وخررا كما وأناب) ((ويقدر)) أى يفرض القارىء ويقرر انه المراد ((فى كل خطاب)) من الأمر والنهى وغيرهما كالوعيد . والوعيد فى كلام البارى ((فورد)) فى التنزيل (وأوحى الى هذا القرءان لآنذركم به) وقد سبق الكلام عليه وما يناسبه المرام لديه ((أقرأ القرآن ما نهاك)) أى ما دام نهاك عن الكسل والغفلة ونحوهما من المذمة وتام الحديث « واذا لم ينهك فلست تقرأه » الطبرانى من حديث

وقصة فهي للتنبيه فوراً (وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِيهِ فَؤَادَكَ) ويتأثر باختلاف حال القلب بحسب المعنى فيفرح فيشتاق ويخاف عند آية رحمة وجنة وعذاب ونحوها ويترقى فيه فالآدنى تقديراً أنه يقرأ بين يديه تعالى، ثم أنه تعالى يخاطبه ثم رؤية المتكلم وصفاته وأفعاله والأولان لأصحاب اليمين وغيرهما للغافلين، ويرى دخوله فيما ورد في العاصين

عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (وقصة) أى ويقدر أنه المراد فى كل قصة مشتملة على منحة ونعمة أو محنة وغصة (فهي للتنبيه فوراً) فى التنزيل (وكلا) أى وكل ما يحتاج إليه ويصفه بقوله (نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك) بدل كل من كل وإذا كان قلبه الأعلى يحتاج إلى التثبيت فغيره أولى ، وورد اللهم يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك (ويتأثر) أى القارىء (باختلاف حال القلب) أى قلبه (بحسب المعنى) أى بتفاوت معنى كلامه به (فيفرح فيشتاق ويخاف) كلها لف ونشرها المرتب (عند آية رحمة وجنة وعذاب ونحوها) من التوخيخ والتهديد والوعد والوعيد والالذار والابشار (ويترقى فيه) أى فى مراتب التأثير من المقام الأدنى إلى المقام الأعلى (فالآدنى) أى فى مقام الترقى (تقدير أنه يقرأ بين يديه تعالى) أى كما يقرأ بين يديه معمله قال تعالى : (الرحمن علم القرآن) فيعتقد أنه سبحانه ناظر إليه وسامع لما يبدو لديه ويجزى عليه فيفيد هذا الحال التلق والسؤال والتضرع والابتهال (ثم أنه تعالى) أى يقدر أنه سبحانه (يخاطبه) أى من وراء حجاب فيورثه الهيبة والعظمة وحقارة نفسه أن يكون متكلماً بكتابه أو مستمعاً لخطابه أو واقفاً بجناحه ومتعلقاً بآيابه فيفيد التأدب بآدابه (ثم رؤية المتكلم) بأن قرأ اسم الذات كاسم الله والحق (وصفاته) كاسم المحي والعليم والسميع والبصير والقدير (وأفعاله) أى كاسماء أفعاله مما أثره محسوس فى مخلوقاته كالمحي والخالق والرازق والمصور والوهاب (والأولان) أى من الأحوال (لأصحاب اليمين) أى المطيعين من المسلمين (وغيرهما) أى من المراتب المذكورة من أنواع حالات الترقى (للغافلين) وقد تقدم تحقيق حصول الأحوال الكاملة للعالمين (ويرى) أى وينبغى أن يرى السالك ولو كان فى أعلى المسالك (دخوله فيما ورد فى العاصين

والمقصرين دون المقربين وذوى اليقين، ومنها الصلاة عليه ففيه وعد صحبته وشفاعته، وورد أنها صدقة وحققها أن تقرأ بالسلام فوراً (صلوا عليه وسلموا تسليماً) والصلاة على سائر الأنبياء وأهل البيت والصحابة فهو المأثور

والمقصرين دون المقربين وذوى اليقين) أى المعتبرين فى أمر الدين (ومنها) أى من أنواع الورد (الصلاة عليه) أى على النبى ﷺ (فيه وعد صحبته) أى رفقته فى منزله (وشفاعته) لاهل محبته أما دليل الأول فقوله عليه السلام: «أولى الناس بى أى بقرى فى العقبى أكثرهم على صلاة» أى فى الدنيا الترمذى وابن حبان عن ابن مسعود ويؤيده رواية البيهقى بإسناد حسن عن أبى أمامة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم منى منزلة وأما الثانى، فورد «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سلوا الله لى الوسيلة فمن سأل لى الوسيلة حلت عليه الشفاعة» وورد «شفاعتى لاهل الكبار من امتى» الترمذى وحسنه والبيهقى وصححه (ورود أنها صدقة) رواه أبو يعلى من حديث أبى هريرة بلفظ «أكثروا الصلاة على فأنها زكاة لكم» أى بمنزلة زكاة وصدقة لفقرائكم وأغنيائكم ومن صلى على فى كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمى فى ذلك الكتاب» الطبرانى فى الأوسط. وأبو الشيخ فى الثواب. والمستغفرى فى الدعوات من حديث أبى هريرة بسند ضعيف، وفى رواية ابن أبى حاتم عن أنس مرفوعاً «صلوا على فان الصلاة على كفارة لكم فمن صلى على واحدة صلى الله عليه عشرة» وفى روايته أيضاً عن أبى كاهل «من صلى على كل يوم ثلاث مرات وكل ليلة ثلاث مرات جبالى وشوقا الى كان حقاً على الله أن يغفر له ذنوب تلك الليلة وذلك اليوم» (وحققها أن تقرأ) أى الصلاة (بالسلام فوراً صلوا عليه وسلموا تسليماً) وظاهره الجمع بينهما فى كل موضع لكن لا يجب كما توهم النووى اذ الواو لمطلق الجمع فإذا صلى فى وقت وسلم فى آخر فقد خرج عن عدة الامرين كفاية قوله تعالى: (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) وقد جعلت فى المسألة رسالة مستقلة (والصلاة) بالخفض أى ويقرن بالصلاة (على سائر الأنبياء) أو بالرفع أى من حق الصلاة على النبى الصلاة على سائر الأنبياء وكذا الملائكة المقربين أصالة (وأهل البيت والصحابة) أى تبعاً (فهو المأثور) وعليه الجمهور، وقيل: يجمع بين الصلاة والسلام لنبينا، ويقتصر على السلام فى الأنبياء والملائكة

وَلَا يَذْكُرْ عِنْدَ الْعُطْسَةِ وَالذَّبْحِ وَالتَّعَجُّبِ «وَمِنْهَا الْأَذْكَارُ الْمُرَوِّةُ الْوَارِدُ فِيهَا الْفَضَائِلُ»

﴿ولا يذ كر عند العطسة﴾ فيه خلاف ﴿والذبح﴾ وهو مكروه قال صاحب المحيط : لان فيه ايها الم الاهلال له ﴿والتعجب﴾ أى رؤية ما يستغرب فانه ممنوع وفي فتاوى قاضيخان رجل يقرأ القرآن وسمع اسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر الناطق انه لا يجب عليه الصلاة لان قراءة القرآن على النظم والتأليف افضل من الصلاة ولو فيها من التشريف فاذا فرغ من القراءة إن صلى عليه كان حسنا وان لم يصل لم يأثم والله سبحانه اعلم ، والظاهر أنه يستثنى ما اذا قرأ أو سمع آية (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) فانه يجب عليه الصلاة والسلام حيثذ ولو في الصلاة كما صرحوا بذلك في حال الخطبة؛ وقد ورد من ذكرت عنده فليصل على ، النسائي . والطبراني في الأوسط وأبو يعلى . وابن السني ورواه أحمد . وابن حبان . والحاكم وصححه «من ذكرني فليصل على» أبو يعلى عن أنس والظاهر ان الأمر للرجوع لكن قال الطحاوي انه يتداخل في المجلس كسجدة التلاوة ، وما يبدل على الايجاب حديث «رغم أنف رجل ذكرني فليصل على» أى ذل في الباب ولصق بالتراب وابتلى بالحجاب رواه الترمذى . وابن حبان . والبيهقي . والطبراني من حديث أبي هريرة وحسنه الترمذى «البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على» الترمذى . والنسائي عن علي . وابن حبان . والحاكم عن حسين بن علي رضى الله عنهما ، والاختار في هذا كثيرة والآثار شيرة وقد ذكرت نبذة يسيرة في شرح الصلاة المحمدية والصلاة الاحمدية (ومنها) أى من جملة الأوراد بل أجل ورد للعباد والعباد في جميع البلاد ﴿الاذكار﴾ ككلمة التوحيد والتمجيد وأسماؤه والتسبيح والتحميد ﴿المروية﴾ في الاخبار المرضية ﴿الوارد فيها الفضائل﴾ أى الكثيرة الشهيرة في الكتاب والسنة المصطفوية ، أما الكتاب فقوله تعالى : ﴿فأذكروني أذكركم﴾ قال ثابت البناني : إنني أعلم متى يذ كرني ربي سبحانه وتعالى ففزعوا منه وقالوا : كيف تعلم ذلك؟ قال إذا ذكرته ذكروني وقوله : ﴿اذكروا لله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا﴾ وقوله بحكاية : ﴿كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا﴾ وقوله : ﴿والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما﴾ وقوله ﴿فاذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم﴾ قال ابن عباس : أى بالليل . والنهار . والبر . والبحر . والسفر . والحضر : والغنى . والفقر . والمرض . والصحة : والسرو . والعلاية ، وقوله في ذم المباقين (ولا يذكرون

وَمِنْهَا الدُّعَاءُ فُورِدَ «الدُّعَاءُ مُخِ الْعِبَادَةِ»

الله (إلا قليلا) وقوله: (واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين) وقوله: (ولذکر الله أكبر) قال ابن عباس: له وجهان أحدهما أن ذكر الله لكم أكبر من ذكركم إياه والآخر أن ذكر الله أكبر من كل عبادة سواه ﴿وأما السنة﴾ فقوله عليه السلام: ذاكر الله في الغافلين بمنزلة الصابر الغازي رواه البزار والطبراني في الأوسط عن ابن مسعود، وقوله تعالى: «انا مع عبدي ما ذكرني وتحركت في شفتاه» ابن ماجه . وابن حبان من حديث أبي هريرة والحاكم من حديث أبي الدرداء وقال: صحيح الإسناد، وقوله «من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى» ابن أبي شيبة في مصنفه والطبراني من حديث معاذ وقوله لما سئل أي الأعمال أفضل قال: «أن تموت ولسانك رطب بذكر الله» ابن حبان والطبراني في الدعاء والبيهقي في الشعب من حديث معاذ، وقوله عز وجل إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي وإذا ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خيره منه وإذا تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا وإذا تقرب إلى ذراعا تقربت منه باعا وإذا مشى إلى هرولت إليه» يعني بالهرولة سرعة الاجابة لديه ، والحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقوله عز وعلا «من شغلته ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل مما أعطى السائلين» البخاري في التاريخ والبزار في المسند والبيهقي في شعب الإيمان من حديث عمر بن الخطاب وقوله عليه السلام: «لو أن رجلا في حجره دراهم يقسمها وآخر يذکر الله كان الذي ذكر الله أفضل» الطبراني في الكبير عن أبي موسى، وقوله «مثل الذي يذکر ربه والذي لا يذکر ربه مثل الحى والميت»، رواه الشيخان عن أبي موسى الأشعري وقوله «إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله وما رياض الجنة قال: حلق الذكر»، رواه أحمد والترمذي والبيهقي عن أنس وأخرج الترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعا «إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قلت وما رياض الجنة؟ قال: المساجد قلت: وما الرتع يا رسول الله؟ قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» وقوله ليس يتحسر أهل الجنة إلا على ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله تعالى فيها رواه الطبراني وابن السني عن معاذ وقوله «كثروا ذكر الله حتى يقولوا نحنون» أحمد وابن حبان وأبو يعلى وابن السني: والحاكم، والبيهقي من حديث أبي سعيد الخدري ﴿ومنها﴾ أي من أصناف الورد ﴿الدعاء فوردا الدعاء مخ العبادة﴾ الترمذي من حديث أنس، والدعاء هو العبادة أصحاب السنن الأربعة

وَحَقُّهُ أَنْ يَتَرَصَّدَ شَرَّائِفَ الْأَوْقَاتِ لِمَا وَرَدَ فِيهِ « فَضِيلَةٌ مِنْ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ
وَسَحَرٍ وَجَوْفِ اللَّيْلِ وَعِنْدَ الزَّوَالِ »

والحاكم وقال: صحيح الاسناد وقال الترمذى: حسن صحيح ليس شيء أكرم عند الله من الدعاء، الترمذى وقال غريب وابن ماجه . وابن حبان . والحاكم وقال صحيح الاسناد « ما من مسلم ينصب وجهه لله في مسألة الا أعطاه اياه إيمان يعجلها واما أن يدخرها له » أحمد عن أبي هريرة « الدعاء سلاح المؤمن » أبو يعلى . والحاكم عن علي « من سره أن يستجيب الله له عند الشدائد والكرب فليكثر الدعاء في الرخاء » الترمذى . والحاكم عن أبي هريرة وقال: صحيح الاسناد « من لم يدع الله غضب عليه » ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث أبي هريرة ونعم ما قيل :

الله يغضب ان تركت سؤاله * وبني آدم حين يسأل يغضب

واختلف هل الأفضل هو الدعاء أو السكوت تحت جريان القضاء مع أن الدعاء لا ينافي الرضاء، فقيل: الأول أفضل لحديث الدعاء من العبادة وقيل الثاني أكمل لقوله عليه السلام من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أنضل ما أعطى السائلين، ويؤيده قول الخليل عليه السلام عليه بحالى يغنى عن سؤالى، وقيل يختلف باختلاف الأوقات من البسط والقبض والخوف والرجاء ونحوها من الحالات، وقيل ما كان لنفسه فالسكوت أولى وما كان لغيره فالدعاء أحرى (وحقه) أى الدعاء (أن يترصد) أى ينتظر (شرائف الأوقات لما ورد فيه فضيلة من يوم) كيوم عرفة ويوم الجمعة (وليلة) كليلة الجمعة وليلة القدر (وسحر) وهو قيل الصبح على ما ذكره الجوهري والسدس الأخير على ما قاله الزمخشري والثالث الأخير على ما يفهم من كلام الغزالي لقوله عليه السلام ينزل الله كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألنى فأعطيه من يستغفرنى فأغفر له، وقيل إن يعقوب عليه السلام انما قال لبنه سوف أستغفر لكم ربى ليدعوني وقت السحر فقيل إنه قام في وقت السحر يدعو ولولاده يؤمنون خلفه فأوحى الله عز وجل اليه انى قد غفرت لهم وجعلتهم أنبياء، وعن عائشة ما ألقى رسول الله ﷺ السحر الأعلى في بيتى أو عندى الا قائما متفق عليه ولم يقل البخارى الا على (وجوف الليل) أى وسطه وأثنائه كله أو نصفه (وعند الزوال) أى الاستواء فانه بمنزلة نصف الليل ولأنهما غالباً وقت الغفلة أو

وَصُودِ الْإِمَامِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ. وَفِي جَلْسَةِ الْخُطْبِ. وَغُرُوبِ الشَّمْسِ فِيهَا.
وَبَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ. وَبَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ. وَالْأَحْوَالِ. وَنَزُولِ
الْمَطَرِ. وَأَدَاءِ الْفَرَضِ. وَخَتَمِ الْقُرْآنِ

بعد الزوال الأخير لما ورد فيه من فتح أبواب السماء ﴿ وصعود الإمام يوم الجمعة
وفي جلسة الخطيب ﴾ أي على المنبر ﴿ وغروب الشمس فيها ﴾ أي وعنده الجمعة أقوال
في ساعة الجمعة وقد بينها مع غيرها من الأقوال وما ورد فيما سبق من أوقات الدعاء
في شرح الحصن الحصين ﴿ وبين الأذان والإقامة ﴾ يوم الجمعة أو مطلقاً فور
الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد وقد جعله صاحب الحصن في الأحوال والحديث
رواه أبو داود . والترمذي . والنسائي . وابن حبان عن أنس وزاد الترمذي قالوا :
فما تقول يا رسول الله ؟ قال : سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة ﴿ وبين الظهر والعصر
يوم الأربعاء ﴾ لم أجده ، وكان حقه أن يذكر رمضان في أوقات الإجابة فروى البزار
والطبراني عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال يوماً وحضر رمضان -
أنا كم رمضان شهر بركة يغشاكم الله فيه فينزل الرحمة ويحط الخطايا ويستجيب الدعاء
الحديث ﴿ والأحوال ﴾ أي وإن يترصد شرائف الأحوال كالغزو ﴿ ونزول المطر ﴾
رواه الشافعي في الام مرسل ، وقال : قد حفظت عن غير واحد جرب الإجابة عنده
﴿ وأداء الفرض ﴾ ظاهره بعد أدائه ويحتمل وقوعه في اثنتائه قال أبو هريرة إن أبواب السماء
تفتح عند زحف الصفوف في سبيل الله وعند نزول الغيث وعند إقامة الصلاة المكتوبة ،
وروى أبو داود والحاكم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنهما أنه قال : قال رسول الله
ﷺ : « ثنتان لا تردان أو قلما تردان الدعاء عند النداء وعند البأس حين يلتمح بعضهم
بعضاً » وفي رواية عنه أيضاً مرفوعاً قال : « وقت المطر أو تحت المطر » ﴿ وختم القرآن ﴾
خصوصاً من القارئ فعن العرياض مرفوعاً « من صلى صلاة فريضة فله دعوة مستجابة
ومن ختم القرآن فله دعوة مستجابة » الطبراني في الكبير وعن الحكم بن عتيبة قال مجاهد :
وعنده ابن أبي ليابة « وأنا عرضون المصاحف فلما كان اليوم الذي أرادوا أن يتحتموا
أرسلوا إلى وإلى سلة بن كهيل فقالوا : أنا كنا نعرض المصاحف فاردنا أن نختم اليوم
فأجبنا أن تشهدونا أنه كان يقال إذا ختم القرآن نزلت الرحمة عند ختمه رواه ابن أبي

وَالْمَشْيَ إِلَى الْمَسْجِدِ، وَالصَّوْمِ. وَالْإِفْطَارِ. وَالسَّجْدَةِ وَالرَّقَّةِ وَالتَّيَقُّطِ لِجَلَالِهِ
تَعَالَى. وَالْمَرَضِ. وَالْغُرْبَةِ وَقِرَاءَةِ الْإِخْلَاصِ. وَالْكَوْنِ فِي الْجَمَاعَةِ تَبْلُغُ مِائَةً
وَالْوُقُوفِ بِعِرْفَاتٍ. وَالْمَلْتَزِمِ. وَعِنْدَ قَبْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَالْكُلِّ مَأْثُورٍ
وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ

شبهة في مصنفه. وأبو بكر بن أبي داود في كتاب المصاحف بسند صحيح (والمشي إلى
المسجد) ، فورد أنه عليه السلام إذا خرج للصلاة قال: اللهم اجعل في قلبي نورا وفي
بصري نورا وفي سمعي نورا وعن يميني نورا وعن شمالي نورا وخلق في نورا رواه الشيخان
وغيرهما عن ابن عباس، وفي رواية « كان يقول اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق
عمشاي اليك فاني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء واني خرجت ابتغاء مرضاتك واتقاء
سخطك ان تنقذني من النار وان تدخلني في الجنة مع الابرار، (والصوم) أى حاله
فورد « الصائم لا ترد دعوته » الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أنى هريرة
(والافطار) أى وقته فورد « أن للصائم عند فطره دعوة ما ترد » ابن ماجه والحاكم عن
ابن عمر (والسجدة) أى حال السجود ، فورد « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو
ساجدا كثيرا من الدعاء، رواه مسلم (والرقعة) أى رقة القلب، ودمعة العين بذكر
الرب (والتيقط لجلاله تعالى) فانهما من علامات الاجابة (والمرض) فقد ورد
إذا مرض العبد ثلاثة أيام خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه أبو الشيخ عن أنس
وعن عمر مرفوعا إذا دخلت على مريض فره بدعوك فان دعاه كدعاء الملائكة،
كذا في المشكاة (والغربة) فقد روى البزار عن أنى هريرة « ثلاث حق على المؤمن
لا يرد لهم دعوة الصائم حتى يفطر والمظلوم حتى ينتصر والمسافر حتى يرجع » (وقراءة
الإخلاص) لم أجده (والكون في الجماعة تبلغ مائة) ذكر في الحصن الحصين في احوال
الاجابة اجتماع المسلمين وقال: رواه الجماعة عن أم عطية الانصارية (والوقوف
بعرفات) فورد « خير الدعاء دعاء يوم عرفة » الترمذى عن عمرو بن شعيب عن أبيه
عن جده (والملتزم) وكذا رؤية الكعبة وعند زمزم (وعند قبره ﷺ) وكذا
ومساجده ومشاهده (والكل مأثور) والبعض مشهور، وفي الحصن زيادات عليه
وقد شرحنا لديه من بيان أما كن الاجابة والذين يرجي لهم الاجابة وقد خلط المصنف
بين الاحوال والرجال والامكنة والازمنة (ويستقبل القبلة ويرفع يديه) لما

حَتَّى يَرَى مَا تَحْتَ أَبْطِيهِ ضَامًّا كَفَيْهِ جَاعَلًا بَطْنَهُمَا نَحْوَ السَّمَاءِ فَهُوَ مَرُوءٍ
وَوَرَدَ « أَنَّهُ تَعَالَى يَسْتَحْيِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صَفْرًا » دُونَ الْعَيْنِ فَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ
وَيَفْتَحُ بِالتَّحْمِيدِ

روى مسلم عن جابر « أنه عليه السلام أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس » وللنسائي من حديث أسامة بن زيد كنت ردفه بعرفات فرفع يديه يدعو ورجاله ثقات ﴿ حتى يرى ماتحت أبطيه ضاماً كفيه جاعلاً بطنهما نحو السماء فهو مروء ﴾ أى عن أنس كان عليه السلام يرفع يديه حتى يرى يياض أبطيه فى الدعاء متفق عليه لكنه مقيد بالاستسقاء، وعن ابن عباس كان عليه السلام إذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما على وجهه الطبراني فى الكبير بسند ضعيف، وعن عمر كان عليه السلام إذا مدي يديه فى الدعاء لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه . الترمذى وقال غريب والحاكم فى المستدرک وسكت عليه ﴿ وورد أنه تعالى يستحي أن يردهما صفرا ﴾ بكسر الصاد أى خالياً، فعن سليمان ابن بكيم حى كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه أن يردهما صفرا أبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه والحاكم وقال اسناده صحيح على شرطهما ﴿ دون العين ﴾ أى لا يرفعهما الى السماء حال الدعاء ﴿ فهو منهى عنه ﴾ فعن أبى هريرة مرفوعاً ﴿ لينتهين أقوام عن رفع أبصارهم الى السماء عند الدعاء أو لتخطفن أبصارهم ﴾ رواه مسلم ولا يبالغ فى رفع صوته لما روى أبو موسى الأشعرى قال قدمنا مع النبى ﷺ فلما دنونا من المدينة كبر وكبر الناس ورفعوا أصواتهم ﴿ فقال أيها الناس إن الذى تدعون ليس باصم ولا غائب إن الذى تدعون بينكم وبين أعناق ركابكم، كذا فى الأحياء وقال العراقى حديث أبى موسى يا أيها الناس إن الذى تدعون ليس باصم ولا غائب متفق عليه مع اختلاف واللفظ الذى ذكره المصنف لآبى داود، وعن عبد الله بن مغفل مرفوعاً سيكون قوم يعتدون فى الدعاء، وفى رواية والطهور أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم ويؤيده قوله تعالى: (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية أنه لا يحب المعتدين) وورد « إذا أحب الله عبداً ابتلاه حتى يسمع تضرعه، وفى لفظ صوته أبو منصور الديلمي فى مسند الفردوس من حديث الحسن فالأخفاء فى الدعاء أفضل لتلك الآية ولقوله تعالى ثناء على زكريا: (إذا نادى ربه نداً خفياً) (ويفتح) أى يبتدى الدعاء ﴿ بالتحميد ﴾ كما فى سورة الفاتحة وقم التناء قبل الدعاء، وقال سلمة بن الأكوع: ما سمعت رسول الله

وَالصَّلَاةُ وَيَخْتِمُ بِهِمَا لِكُونَهُمَا مَقْبُولَيْنِ فَلَا تُرَدُّ حَاجَتُهُ فِي الْبَيْنِ، وَيَقْدُمُ رَبَّنَا خَمْسًا فُورَدَ فِيهِ (فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ) وَحَاجَةُ الْآخِرَةِ لِتَسَارُعِ النَّجَاحِ، وَيَجْتَنِبُ الْجَهْرَ وَالْمُخَافَةَ فُورَدَ (وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا)

عَلَيْهِ السَّلَامُ يَسْتَفْتِحُ الدُّعَاءَ إِلَّا اسْتَفْتَحَهُ وَقَالَ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَلِيِّ الْأَعْلَى الْوَهَّابِ أَحْمَدَ وَالْحَاكِمِ وَقَالَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ((وَالصَّلَاةُ)) أَيُّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فُورَدَ مِنْ حَدِيثِ فَضَالَةَ بْنِ عَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ لَمْ يَمَجِّدِ اللَّهَ وَلَمْ يَصِلْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَجَلْ هَذَا ثُمَّ دَعَا فَقَالَ إِذَا صَلَى أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِتَعْمِيدِ رَبِّهِ وَالتَّسْنِئَةِ ثُمَّ يَصِلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَدْعُو بِمَا شَاءَ رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ وَوَرَدَ إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ حَاجَةً فَأَبْدُوا بِالصَّلَاةِ عَلَى فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَكْرَمَ مَنْ أَنْ يَسْأَلَ حَاجَتَيْنِ فَيَقْضَى أَحَدَهُمَا وَيُرَدُّ الْآخَرُ رَوَاهُ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّي كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ، وَقَالَ الْعِرَاقِيُّ لَمْ أَجِدْهُ مَرْفُوعًا وَانْمَاهُ مَوْقُوفٌ عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ ((وَيَخْتِمُ)) أَيُّ الدُّعَاءِ ((بِهِمَا)) أَيُّ بِالْحَمْدِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: (وَأَخْرَجُوا دُعَاءَهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) وَبِالصَّلَاةِ ((لِكُونَهُمَا)) يَكُونَانِ ((مَقْبُولَيْنِ)) فَلَا تُرَدُّ حَاجَتُهُ فِي الْبَيْنِ ((قَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الدَّارَانِيُّ: مَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ حَاجَتَهُ فَلْيَبْدَأْ بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَسْأَلُ اللَّهَ حَاجَتَهُ ثُمَّ يَخْتِمُ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْبَلُ الصَّلَاتَيْنِ وَهُوَ أَكْرَمُ أَنْ يَدْعُو مَا بَيْنَهُمَا)) (وَيَقْدُمُ)) عَلَى دَعَاةِ ((رَبَّنَا)) أَيُّ يَارَبَّنَا ((خَمْسًا فُورَدَ فِيهِ)) أَيُّ فِي حَقِّ تَقْدِيمِ رَبَّنَا خَمْسًا وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: (رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ) إِلَى قَوْلِهِ: (فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ وَحَاجَةُ الْآخِرَةِ)) أَيُّ وَيَقْدُمُهَا عَلَى حَاجَةِ الدُّنْيَا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا كِبَرَهُنَّ (لِتَسَارُعِ النَّجَاحِ)) أَيُّ الْفَوْزِ وَالْفَلَاحِ ((وَيَجْتَنِبُ الْجَهْرَ وَالْمُخَافَةَ)) أَيُّ بَلْ يَجْعَلْ دَعَاةَ وَسُطَّ الْحَالَةِ (فُورَدَ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا)) أَيُّ دَعَاةُ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ وَهِيَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَتَمَامُ الْآيَةِ: (وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا) لَكِنْ الظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِصَلَاتِكَ بِقِرَاءَتِكَ فِيهَا كَمَا تَقْدِمُ وَهُوَ أَمَا فِي التَّهَجُّدِ أَوْ الْمَعْنَى لَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ عَلَى الدَّوَامِ وَلَا تُخَافُ بِهَا فِي تَمَامِ الْآيَامِ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا بِأَنْ تَجْمَلَ بِبَعْضِ الصَّلَوَاتِ جَهْرِيَةٍ كَالصَّبْحِ وَالْعِشَاءِ وَالْجُمُعَةِ وَالتَّرَاوِيعِ، وَبِمَعْضَا سِرِّيَةٍ كَالظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَسَائِرِ النُّوَافِلِ، وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا قَرَأَ مِنَ اللَّيْلِ رَفَعَ طَوْرًا وَخَفَضَ طَوْرًا أَبُو نَصْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ،

وَلَا يَتَكَلَّفُ بِالسَّجْعِ فُورِدَ «إِيَّاكُمْ وَالسَّجْعَ فِي الدُّعَاءِ» وَالْأَوَّلَى أَنَّ
يَقْتَصِرُ عَلَى الْمَأْثُورِ لِثَلَا يَسْأَلُ مَا لَا صَلَاحَ فِيهِ وَيَتَضَرَّعُ وَيَخْفَى فُورِدَ (أَدْعُوا
رَبَّكُمْ تَضَرَّعًا وَخَفِيَّةً) وَيَحَقِّقُ الرَّجَاءَ

(ولا يتكلف بالسجع) في الدعاء فان حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع والتكلف لا يناسبه (فوردا اياكم والسجع في الدعاء) وتماه «بحسب أحدكم أن يقول اللهم أنى أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل» وهو غريب بهذا السياق وللبخارى عن ابن عباس وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه فاني عهدت رسول الله ﷺ وأصحابه لا يفعلون الا ذلك أى عدم تكلف السجع ثم المنع اتما هو التكلف في السجع بخلاف ما اذا ورد على مقتضى الطبع والافق الادعية المأثورة على لسان صاحب الشرع جاءت كلمات متوازنة مؤلفة الا أنها غير متكلفة كقوله عليه السلام: «اللهم ذا الجبل الشديد والأمر الرشيد أسألك الامن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهود والركع السجود والموفون بالعهود وانك رحيم ودود وانت تفعل ما تريد» الترمذى من حديث ابن عباس سمعت رسول الله ﷺ يقول ليلة حين فرغ من صلاته فذكر حديثا طويلا من جملة هذا وقال حديث غريب، وكقوله «اللهم انى اعوذ بك من علم لا ينفع وعمل لا يرفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع» أحمد. وابن حبان. والحاكم عن أنس وزيد في رواية «ومن هؤلاء الأربع» وكقوله «اللهم استر عورتنا وآمن روعاتنا» أحمد في مسنده عن أنس سعيد مرفوعا (والاولى أن يقتصر على المأثور لثلا يسأل ما لا صلاح فيه) فانه إذا جازاه قد يعتدى فيسأل ما لا تقتضيه مصلحته فما كل أحد يحسن في دعوته ولذا روى عن معاذ أن العلماء يحتاج اليهم في الجنة اذ يقال لأهل الجنة تمنوا فلا يدرون كيف يتمنون حتى يتعلموا الدعاء من العلماء، ولانه عليه السلام تعلما لأمته الكرام ما ترك شيئا مرغوبا الا دعا الله وطلبه ولا امرا مرهوبا الا سأل الله وتعوذ به، وقد جمعت الدعوات المصطفوية مع الدعوات القرآنية وسميته بالحزب الاخيم والورد الاعظم (ويتضرع) أى بالاستكانة والتذلل عنده (ويخفى) أى الدعاء عن غيره (فوردا دعوا ربكم تضرعا وخفية) والقياس على الذ كر أولى لانه أحد أنواعه، وقد ورد (واذا كر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول) وفي الحديث «وخير الذ كر الخفي» (ويحقق الرجاء) أى في اجابة الدعاء لحديث «لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت

فورد «ادعوا الله واتم موقنون بالاجابة» ويلج فورد «ان الله يحب الملحين في الدعاء» وأقله الثلاث، ولا يستعجل فورد «يستجاب لأحدكم ما لم يعجل» ولا يذكر الطاعة فهو يورث العجب

اللهم ارحمني ان شئت ليعزم المسألة فانه لا مكره له متفق عليه من حديث أبي هريرة والحديث «إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه شيء» رواه مسلم من حديث أبي هريرة (فورد ادعوا الله واتم موقنون بالاجابة) تمامه «واعلموا ان الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل» الترمذي من حديث أبي هريرة وقال غريب والحاكم وقال مستقيم الاسناد وقال سفيان بن عيينة «لا يمنع أحدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه فان الله عز وجل أجاب دعاء أشرف الخلق ابليس إذ قال رب انظرني إلى يوم يبعثون قال انك من المنظرين» وما أحسن من قال من أهل الحال لو كان فيه خير لقال انظر إلى مكان انظرني (ويلج) أي يكرر الدعاء (فورد ان الله يحب الملحين في الدعاء) الحكيم وابن عدي والبيهقي عن عائشة أم المؤمنين من حديث ان الله يغيض السائل الملحف فمحمول على سائل الخلق لمخالفته كلام الحق في مدح الصحابة لا يسألون الناس الحافا (وأقله الثلاث) فعن ابن مسعود كان عليه السلام إذا دعا دعائلا وإذا سأل سأل ثلاثا رواه مسلم وأصله متفق عليه (ولا يستعجل) بأن يستبطئ الاجابة (فورد يستجاب لأحدكم ما لم يعجل) تمامه فيقول دعوت فلم يستجب لي متفق عليه من حديث أبي هريرة، وقال بعضهم: اني أسأل الله تعالى منذ عشرين سنة حاجة وما أجابني وأنا ارجو الاجابة سألت الله ان يوقفني لترك ما لا يعنيني، وقد ورد «إذا سأل أحدكم ربه مسألة فتعرف الاجابة فليقل الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ومن ابطأ عنه من ذلك شيء فليقل الحمد لله على كل حال» البيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة والحاكم نحوه من حديث عائشة مختصرا باسناد ضعيف والبيهقي في كتاب الصفات من حديث حبيب بن أبي ثابت قال حدثنا شيخنا ان رسول الله ﷺ كان اذا جاءه شيء يكرهه قال الحمد لله على كل حال واذا جاءه شيء يعجبه قال الحمد لله المنعم المتفضل الذي بنعمته تتم الصالحات، (ولا يذكر الطاعة) أي طاعته السابقة عند الدعوة (فهو يورث العجب) أي والمقام يقتضي المذلة وفيه نظر اذ جعله صاحب الحصن من آداب الدعاء تقديم عمل صالح كما في حديث أبي بكر رضي الله عنه في صلاة التوبة رواه الأربعة، وكذا ذكر عمل صالح عند الشدة ويدل عليه

وَلَا الْمُعْصِيَةَ فَهُوَ يَنْفِي الْإِيقَانَ وَقَدْ جَاءَ النَّذْرُ بِقِصَّةِ مَرْيَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
وَالْاضْطِرَارُّ فُورِدَ (أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ) وَالْأَصْلُ التَّوْبَةُ. وَرَدَ الْمَظَالِمُ
وَتَوَجِيهِهِ الْأَهْمَةُ إِلَيْهِ تَعَالَى

حديث الشيخين عن ابن عمر مرفوعا قال «بينما ثلاثة نفر يتماشون أخذهم المطر فقالوا إلى غار
في الجبل فانحطت على فم غارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض:
انظروا أعمالا علمتموها لله صالحة فادعوا الله بها لعله يفرجها فقال أحدهم، الحديث
الطويل ﴿ولا المعصية﴾ أى ولا يذكرها ﴿فهو ينفي الإيقان﴾ أى بالاجابة وان كان
في حيز الامكان والأولى أن يذكرها ويتوب منها ويستغفر عنها ليكون ادعى الى
الاجابة كما ستأتى اليه الاشارة وقد تقدم أيضا في طى العبارة ﴿وقد جاء النذر﴾ أى فى
الكتاب والسنة فجازان يقول مثلاً ان استجاب الله دعائى فله على أن أصلى كذا وأصوم
كذا ونحو هذا ﴿بقصة مريم رضى الله عنها﴾ حيث قالت أمها حنة امرأة عمران : (رب
انى نذرت لك ما فى بطنى محرراً فتقبل منى انك أنت السميع العليم) الآيات، وحيث
قالت مريم انى نذرت للرحمن صوما ولقوله تعالى فى وصف الابرار : (يوفون بالنذر
ويخافون يوماً كان شره مستطيراً ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً)
الآيات ﴿والاضطرار﴾ عطف على الرجاء أى ويحقق الاضطرار وهو اظهار كمال
الاحتياج والافتقار ﴿فورداً من يجيب المضطر اذا دعاه﴾ وهو يعنى الكفار ﴿والأصل﴾
أى فى قبول الاجابة ﴿التوبة﴾ أى حصولها بان يحتسب الحرام فى ما كله ومشربه وملبسه
ومكسبه لما رواه مسلم والترمذى عن أبى هريرة يرفعه «انه ذكروا الرجل يطيل السفر اشعث
أغبر يمد يديه الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام فاقى
يستجاب لذلك» ﴿ورداً المظالم﴾ فانه من أر كان التوبة وقال سفیان الثوري : بلغنى ان
بنى اسرائيل قطعوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من المزابل وأكلوا الأطفال وكانوا
كذلك يخرجون الى الجبال يكون ويتضرعون فأوحى الله عز وجل إلى أنبيائهم لو
مشيتم إلى بأقدامكم حتى تحنوا ركبتكم وتباعدت أيديكم عنان السماء وتكل السنتكم عن
الدعاء فاقى لا أجيب لكم داعياً ولا أرحم منكم بأكميا حتى ترد المظالم إلى أهلها فقموا
فطروا من يومهم ﴿وتوجيه المهمة اليه تعالى﴾ أى تخليص قصد القلب إلى جانب
الرب وعدم الالتفات إلى ما سواه فى المطلب فان همة الرجال تهد الجبال بل هو من

فَالنَّافِعُ هُوَ الْحَاضِرُ إِذَا الْمَقْصُودُ الْإِنْسُ بِهِ تَعَالَى وَبِهِ يَرْجَى خَيْرُ الْخَاتَمَةِ
وَيُلَازِمُهُ فِي الرَّخَاءِ لِيَنْدَفِعَ الْبَلَاءُ، وَيَرْغَبُ فِي دُعَاءِ ذِي فَضِيلَةٍ دِينِيَّةٍ فُورِدَ «ثَلَاثَةٌ
لَا تَرُدُّ دُعَوْتَهُمْ» وَيَتَقَى دُعَاءُ الْمَظْلُومِ

أركان الدعاء قال تعالى : (فادعوا الله مخلصين له الدين) وقال : (فاذا ركبوا في الفلك
ادعوا الله مخلصين له الدين) (فالنافع) أى من الدعاء ولو من المأثور (هو الحضور)
أى مع الله في مجلس الانس والسورور (إذا المقصود الانس به تعالى) الموجب للنور
في الصدور وأما الحور والقصور وسائر أنواع الجبور فالالتفات إليها نوع من
التقصير والقصور (وبه) أى بالانس في حضرة القدس (يرجى خير الخاتمة)
اللاحقة التي مدارها على العناية السابقة كما يشير إليه قوله تعالى : (ان الذين سبقتم
منا الحسن) (ويلازمه) أى يلزم مطلق الدعاء (في الرخاء) أى في حال النعماء
والآلاء (ليندفع البلاء) أى في السراء والضراء فورد « من سره أن يستجيب الله له
عند الشدائد والكرب فليكثر الدعاء في الرخاء » الترمذى عن أبى هريرة . والحاكم عن
سلمان وقال : صحيح الاسناد، وروى البيهقي والطيب عن جابر مرفوعا « لقد بارك الله
في حاجة أكثر الدعاء فيها أعطيها أو منعهما » (ويرغب في دعاء ذي فضيلة دينية) أى
من العلماء الأعلام والمشايخ الكرام والامام العادل للانام (فورد ثلاثة لا ترد دعوتهم)
وتماه « الامام العادل . والصائم حتى يفطر . ودعوة المظلوم ، واليهي عن أبى هريرة
وثلاثة لا يرد الله دعوتهم اذا ذكر الله كثيرا والمظلوم والامام المقسط » وقد ثبت أنه عليه
السلام « قال لعمر حن اعتمر : شاركني في دعائك يا أخى » وروى مسلم من حديث عمر
« أنه قال لا ويس القرنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : يا أتى عليكم أويس بن عامر
مع أمداد أهل اليمن من مراد ثم من قرن كان فيه برص فبرئ منه الاموضع درهم له
والدة فهو لها برلو أقسم على الله لأبره فلو استطعت أن يستغفرك فافعل فاستغفر لى
فاستغفر له » (ويتقى دعاء المظلوم) فورد « اتقوا دعوة المظلوم فانها تحمل على الغمام
يقول الله وعزتى وجلالى لانصرنك ولو بعد حين » الطبرانى في الكبير والضياء عن
خزيمة بن ثابت والحاكم عن ابن عمر ولفظه « اتقوا دعوة المظلوم فانها تصعد الى السماء
كأنها شرارة » وأحمد والطياىسى من حديث أبى هريرة « دعوة المظلوم مستجابة وان
كان فاجرا فنجوره على نفسه » واسناده حسن والظاهر أن المراد بالفاجر الفاسق ويحتمل

وَلَا يَدْعُو عَلَى أَحَدٍ فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ ﴿ وَمِنْهَا ﴾ التَّفَكُّرُ فورد «وَيَتَفَكَّرُونَ
فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» «تَفَكَّرُ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ سِتِّينَ سَنَةً» وهو
طَلَبُ الْمَعْرِفَةِ أَوَّلُهُ التَّذَكُّرُ وَهُوَ إِحْضَارُ الْقَلْبِ الْمَعَارِفِ

أن يكون المراد به الكافر لما في رواية ولو كان كافرا، رواه أحمد وأبو يعلى والضياء
عن أنس «اتقوا دعوة المظلوم وإن كان كافرا فإنه ليس دونها حجاب» ولا ابن حبان من
حديث أبي ذر الغفاري قلت يا رسول الله « ما كانت صحف إبراهيم قال: كانت أمثالا
كلها يا أيها الملك المسلط المبتلى المغرور أني لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها إلى بعض
ولكن بعثتك لتردعني دعوة المظلوم فاني لا أردّها وإن كانت من كافر» (ولا يدعو
على أحد) (لئلا يهلك بسبب دعائه أحد ولو كان ظالما لقوله تعالى: (فمن عفا وأصلح
 فأجره على الله) (فالكل مأثور) أي وعامله في كله مأجور (ومنها) أي من جملة
الأوراد (التفكر فورد ويتفكرون في خلق السموات والأرض) أي في مخلوقاتها
أوفي كيفية إيجادها أو إبقائها بامدادها وعنه عليه السلام «ويل لمن قرأ هذه الآية
 ولم يتفكر» (تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة) ذكره الفاكهاني من كلام السري
 السقطي وقال: قال ابن عباس وأبو الدرداء «فكر ساعة خير من قيام ليلة» انتهى وأخرجه
 الديلي عن أنس وفي الجامع الصغير للسيوطي «فكرة ساعة خير من عبادة ستين سنة»
 أبو الشيخ في العظمة عن أبي هريرة قتل: هو الذي ينقل من المسكاره إلى الحجاب ومن
 الرحب والرغبة إلى الزهد والقناعة، وقيل هو الذي يحدث مشاهدتها نتيجة المراقبة
 (وهو) أي التفكر (طلب المعرفة) بنظر الفكرة (أوله التذكّر) أي أول
 التفكر تذكر ماني من جهة الغفلة (وهو) أي التذكّر (إحضار القلب) من
 إضافة المصدر إلى فاعله (المعارف) أي معرفة نعمته الظاهرة والباطنة، وأعلم أن
 المواظبة على الأوراد هو الطريق إلى الله للعباد وخواصهم من الزهاد والعباد لأن
 الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لا نجاة إلا في لقاء الله عز وجل وأنه لا سبيل إلى اللقاء إلا بان
 يموت العبد بحب الله وعارفا بمولاه وإن المحبة والانس لا يحصل إلا من دوام ذكر المحبوب
 والمواظبة على فكر المطلوب وإن المعرفة لا تحصل إلا بدوام الذكّر والتفكير فيه وفي صفاته
 وأفعاله وليس في الوجود سوى ذاته وصفاته وأفعاله في مصنوعاته ثم لم يتيسر دوام الذكّر
 المحبوب والفكر الابتوديع الدنيا وشهواتها والاكتفاء منها على قدر الباطنة وضرورتها

وَجَدَّوَاهُ الْعِلْمُ وَهُوَ حُصُولُ الْمَعْرِفَةِ الْمُثْمَرُ لِلْحَالِ وَهُوَ تَأَثُّرُ الْقَلْبِ الْمُثْمَرُ

لِلْعَمَلِ وَهُوَ خِدْمَةُ الْجَوَارِحِ

وكل ذلك لا يتم الا باستغراق اوقات الليل وساعات النهار في وظائف الاذكار ووظائف الافكار والنفس لما جبلت عليه من السآمة والملالة لا تصير على فن واحد من الاسباب المعينة على الذكر والفكر بل اذ اردت الى نمط واحد من الأفعال والأحوال أظهرت الملل والاستئفال، وقد ورد « ان الله تعالى لا يعمل حتى تملوا » فمن ضرورة اللطف بهان تروح بالتقل من فن الى فن ومن نوع الى نوع بحسب كل وقت من اصل وفرع لتكثر بالاتقال لذتها وتغزر باللذة رغبته وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها، والله در القائل من ذوى الفضائل :

لا يصلح النفس اذ كانت مدبرة * الا التنقل هذا الطبع للبشر

فاصله أصلاً لا يتغير، واما الملائكة فهم لا يأسمون فكل جمع منهم على طاعة مستمرين، ولذا يقسم الاوراد بقسمة مختلفة لاوقاتها وحالاتها والذكر والفكر ينبغي أن يستغرقا جميع الأوقات أو أكثر الحالات فان النفس بطبعها تميل الى ملاذ الدنيا والبطالات فان صرف العبد شطر اوقاته مثلاً الى تديرات الدنيا وشهواتها والشطر الآخر الى العبادات وتحسين حالاتها رجح جانب الميل الى الدنيا لموافقتها في الطبع والهوى اذ الوقتان متساويان فاني يتقاولان فالطبع لاحدهما مرجح لاحالة اذ الظاهر والباطن يتساعدان على أمور الدنيا ويتباعدان عن طريق العقبي، فمن اراد أن يدخل الجنة بغير المحاسبة فليستغرق اوقاته في الطاعة قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنتظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) وورد « حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا » وقال عز وعلا : (كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً) ومن اراد ان ترجح كفة حسناته ويشل ميزان خيراته فليستوعب في الطاعة اكثر اوقاته فان خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً فامرّه خطر ومقتطع ولكن الرجاء غير منقطع والعفو من كرم الله تعالى منتظر متوقع فعسى الله أن يغفر له بجوده وكرمه ولطفه وحلمه (وجدواه العلم) أي ثمرة الفكر وفائدته ونتيجته ثلاثة مترتبة وهي العلم والحال والعمل هذا معنى قوله (وهو) أي العلم (حصول المعرفة المثمر للحال وهو) أي الحال (تأثر القلب المثمر للعمل وهو) أي العمل (خدمة الجوارح) أي الأعضاء

وَجَرَاهُ إِمَّا الْمَعَامِلَةَ وَحَقُّهُ أَنْ يَبْدَأَ فِي مَعَاصِيهِ الظَّاهِرَةِ هَلْ هَذَا مُحْظُورٌ ثُمَّ
 هَلْ يُوجَدُ فِيهِ، ثُمَّ مَا التَّدْيِيرُ فِي دَفْعِهِ، ثُمَّ فِي طَاعَتِهِ هَلْ هَذَا مَنْدُوبٌ ثُمَّ هَلْ هَذَا
 مَقْدُورٌ ثُمَّ فِي الْبَاطِنِ كَذَلِكَ، وَإِمَّا الْمُكَاشَفَةَ فَهُوَ فِي أَسْمَائِهِ الْحُسْنَى وَصِفَاتِهِ الْعُلْيَا
 وَمَلَكَوَتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، أَمَّا الذَّاتُ الْمُقَدَّسَةُ فَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ إِلَّا بِالذِّكْرِ

في الطاعة ، وتوضيحه ان ثمره الفكر ثلاثة العلم والحال والعمل ولكن ثمرته الخاصة هي
 العلم نعم اذا حصل العلم في القلب تغير حال القلب واذا تغير حال القلب تغير عمل الجوارح
 فالعمل تابع للحال والحال تابع للعلم والعلم تابع للفكر فالفكر اذا هو المبدأ والمفتاح
 للخيرات ، وهذا يكشف لك عن فضيلة الفكر وانه خير من الذكر لان في الفكر ذكر
 وزيادة، وذكر القلب خير من عمل الاركان (وَجَرَاهُ) أى يجرى التفكير ومسراه
 شيثان (اما المعاملة) وهو مبدأ السلوك في طريق المجاملة (وَحَقُّهُ) أى حق التفكير
 في المعاملة الظاهرة (أَنْ يَبْدَأَ) أى يبتدىء بالنظر والتأمل (في معاصيه الظاهرة)
 واحدا بعد واحد ويتفكر في كل (هل هذا محظور) أى حرام او مكروه (ثم هل
 يوجد فيه) أى المحظور المذكور (ثم ما التدبير في دفعه) بالسعى المشكور (ثم في
 طاعته) أى وبعد ذلك يتفكر في أنواع طاعته الظاهرة ويتأمل في كل فرد منها (هل
 هذا مندوب) أى مستحب أو سنة مؤكدة او واجب أو فرض محتم (ثم هل هذا
 مقدور) أى مصور له باناه مستطيع في تحصيله من الزكاة والحج ونحوهما المستغنى عن
 تفصيله (ثم في الباطن كذلك) أى بعد ذلك يتفكر في المعاصي الباطنية من الاخلاق
 الردية والاحوال الدنية هل شيء منها يوجد فيه وما علاجه واخراجه حيث يدافع
 المقصود وينافيه؟ وكذا في الطاعات الباطنية من الشئائل المرضية والفضائل البهية نفيا
 وإثباتا (وأما المكاشفة) عطف على المعاملة أى وجره الأعلى الامور المكاشفة
 المتعلقة بالمولى (فهو) أى التفكير الموجب للمكاشفة انما هو (في اسمائه الحسنى وصفاته
 العلىا) الواردة في الكتاب والسنة (وملكوت السموات والارض) أى وبواطنها
 المملوءة من العجائب والغرائب في الطول والعرض (أما الذات المقدسة فلا سبيل اليه
 الا بالذكر) لقوله تعالى : (ولا يحيطون به علما) وقال على : كل ما خطر ببالك فانه
 وراء ذلك، وقال عز وجل : (ليس كمثل شيء) وقال بعضهم : كل اسم للتخلق الا اسم الله

فَوَرَدَ . لَا تَفَكَّرُوا فِي ذَاتِ اللَّهِ وَالْعَقْلُ يَعْجُزُ عَنْهُ عَجْزَ الْخَفَاشِ عَنْ ضَوْءِ
النَّهَارِ، وَحَقَائِقِ الصِّفَاتِ كَذَلِكَ فَلَا يُطِيقُهُ إِلَّا الْخَوَاصُّ أَحْيَانًا وَلَا يَذْكُرُونَ
لِلْعَوَامِّ إِلَّا عَلَى قَدَرِ أَفْهَامِهِمْ، فَمَلَى الْعِبْدَانُ يَدَيْمَ الْعِبَادَةِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا لِتَحْصُلِ
مَحَبَّتِهِ تَعَالَى إِذْ هِيَ أَهَمُّ *

فانه لمجرد التعلق ﴿ فورد لا تفكروا في ذات الله ﴾ ابن أبي شيبة في كتاب العرش عن ابن عباس
موقوفاً وأبو نعيم في الحلية عنه مرفوعاً بلفظ ﴿ تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في ذات الله ﴾
ذكره الزركشي، وفي رواية ﴿ تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في ذات الله ﴾ وهو موقوف
على ابن عباس وسنده جيد ذكره العسقلاني في فتح الباري في كتاب التوحيد وفي الجامع
الصغير للسيوطي ﴿ تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في ذات الله ﴾ فان بين السماء
السابعة الى كرسيه سبعة آلاف نور وهو فوق ذلك، أبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس،
وفي رواية له عن أبي ذر بلفظ ﴿ تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فهاكوا ﴾ وله
أيضاً عن ابن عباس ﴿ تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانكم لا تقدرُونَ قدره ﴾
إيماء الى قوله تعالى: ﴿ وما قدر الله حق قدره ﴾ أى ما عرفوه حق معرفته وما عظموه حق
عظمته، وفي رواية ﴿ تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله ﴾ أبو الشيخ والطبراني في
الأوسط وابن عدى والبيهقي عن ابن عمر وأبو نعيم في الحلية عن ابن عباس ولفظه ﴿ تفكروا في
خلق الله ولا تفكروا في الله ﴾ والعقل يعجز عنه ﴿ أى عن ادراك ذاته سبحانه ﴾ عجز
الخفّاش عن ضوء النهار ﴿ أى لضعف بصر الخفّاش وقوة نور الشمس فهو عز وجل من
غاية نوره مخفى عن ظهوره، ومن هنا قيل: العجز عن درك الادراك ادراك ﴾ وحقائق
الصفات كذلك ﴿ أى لا يدرك كنهها هنالك ﴾ فلا يطيقه الا الخواص ﴿ من الانبياء وكل
الاولياء ﴾ أحياناً ﴿ في أعلى مراتب مقامهم ﴾ ولا يذكرون للعوام الا على قدر أفهامهم ﴿
لتقديمهم بصورات أشكالهم وأمثالهم في عقولهم وأوهامهم ﴾ فعلى العبد ﴿ السالك
طريق الارادة ﴾ أن يديم العبادة ﴿ بالصلاة والتلاوة ﴾ ظاهراً وباطناً ﴿ بالذكر
والفكر ويترك المألوف والعادة ﴾ لتحصل محبته تعالى اذ هي أهم ﴿ من المطلوبات
وأتم من المقصودات وقد قال تعالى: ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾
الآيات، وعن عائشة ﴿ من عوده الله عبادة فتر كما ملأ مقتله الله ﴾ رواه ابن السني في

فَی النَّهَارِ یَشْتَغِلُ بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَى الْإِشْرَاقِ لِأَنَّهُ مَكَانُهُ إِلَّا أَنْ یَخَافَ الرِّیَاءَ
أَوَ التَّشْوِیْشَ فِی رَجْعِهِ وَیَلْزِمُ زَاوِیَةً فَكَانُوا یُبَالِغُونَ فِی رِعَايَتِهِ وَیَعْبِیُونَ الْمُتَكَلِّمَ
فِیهِ، وَوَرَدَ أَنَّهُ أَحَبُّ مَنْ عَتَقَ أَرْبَعَ رِقَابٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَبَعْدَ الْعَصْرِ إِلَى
الْمَغْرَبِ كَذَلِكَ، وَكَانَ تَعْظِيمُهُمْ إِيَّاهُ أَكْثَرَ

ریاضة المتعبدين موقوفا علیها قال العراقی: وتحقیق هذا الخبر أنه مقتله الله فتر للملاة
فلولا المقت والابعاد ماسطت علیه الملاة ﴿ففي النهار يشتغل﴾ بالاذكار والافكار
﴿بعد الفجر﴾ أي ظهور الصبح والاسفار ﴿الى الاشراق﴾ أي طلوع الشمس
وضوء النهار لقوله تعالى: ﴿يسبحن بالعشي والاشراق﴾ ﴿لازما مكانه﴾ وملازما
شأنه ﴿الأن يخاف الرياء﴾ في عبادة ربه سبحانه ﴿أو التشويش﴾ أي تشويش
الخاطر من الخلق المانع من الحضور مع الحق هنالك ﴿فيرجع ويلزم زاوية﴾ أي
معدة لذلك ﴿فكانوا﴾ أي السلف ﴿يبالغون في رعايته﴾ أي مراعاة هذا الوقت
﴿ويعيبون المتكلم فيه﴾ أي بكلام الدنيا ويخوفونه بالمقت ﴿وورد أنه﴾ أي إحياءه
﴿أحب من عتق أربع رقاب من ولد إسماعيل﴾ بفتح الواو واللام وبضم فسكون
أي أولاده واحفاده من العرب ﴿وبعد العصر الى المغرب كذلك﴾ أي يشتغل بعد
أداء العصر الى غروب الشمس كما ذكر هنالك، وأصل الحديث: ﴿لأن أقدم مع قوم يذكرون
الله من صلاة الغدوة حتى تطلع الشمس أحب الى من أن اعتق أربعة من ولد إسماعيل
ولأن أقدم مع قوم يذكرون الله من صلاة العصر الى أن تغرب الشمس أحب الى من أن
أعتق أربعة من ولد إسماعيل﴾ أبو داود بسند حسن عن أنس وفي رواية له: ﴿لأن أقعد في
مجلس ذكر الله من صلاة الغدوة الى طلوع الشمس أحب الى من أن اعتق أربعة رقاب﴾
وروى أحمد . ومسلم . والترمذي . والنسائي . وابن ماجه عن جابر بن سمرة أنه عليه
السلام: ﴿كان اذا صلى الغدوة جلس في مصلاه حتى تطلع الشمس﴾ وفي رواية الترمذي
عن أنس: ﴿من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى
ركعتين كانت له كاجر حجة وعمرة تامة تامة﴾ ﴿وكان تعظيمهم﴾ أي
السلف ﴿إياه﴾ أي ما بعد العصر ﴿أكثر﴾ من تعظيم ما بعد الفجر اذ هو وقت
الغفلة وبعد وجود المعصية، والحديث، والأعمال بالخواتيم، فينبغي قيامه بالاستغفار وودوامه

ورود (وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا) (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ
الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ) (وَسَبِّحْ بِالْعِشِيِّ وَالْأَبْكَارِ) « يَا بَنَ آدَمَ اذْكُرْنِي بَعْدَ
الْفَجْرِ سَاعَةً وَبَعْدَ الْعَصْرِ سَاعَةً أَكْفِكَ مِثْوَةَ مَا يَنْهَمَا » وَيَقْرَأُ الْمَسْبُوعَاتِ الْعَشْرَ
فِي الْوَقْتَيْنِ فَفِيهِ فَضْلٌ كَثِيرٌ، وَكَذَلِكَ مَا بَيْنَ الْأَشْرَاقِ

بالاذكار والافكار ومحاسبة ما جرى له من اعمال الفجار ، فعن الحسن كانوا أشد
تعظيماً للعشي منهم لأول النهار، وقال بعض السلف : كانوا يحملون أول النهار للدنيا
وآخره للعقب فليشكر الله على صحة جسمه وبقاء بقية من عمره فليشتغل بتدارك تقصيره
في أمره وليحضر في قلبه ان نهار العمر له انتهاء تغرب فيه شمس الحياة ولا يكون له
بعدها طلوع وابتداء وعند ذلك يغلق باب التدارك والاعتذار فليس العمر الاياما
معدودة تنقضي لاحالة جهلها باقتضاء آحادها المحدودة (وورد) في تخصيص فضل
هذين الوقتين (واذكر اسم ربك بكرة وأصيلاً) أي صبحاً وعشيّاً (وسبح بحمد
ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) وقال تعالى : (واذكر ربك كثيراً) (وسبح
بالعشي والابكار) أي اطراف النهار (يا بن آدم اذكرني بعد) صلاة (الفجر
ساعة وبعد) صلاة (العصر ساعة اكفك مثوثة ما ينهما) ابن المبارك في الزهد
هكذا مرسل عن الحسن (ويقرأ المسبوعات العشر) فانه المستغاث للعصر (في
الوقتين) المذكورين (ففيه فضل كثير) كما ذكره في الاحياء لكن قال العراقي:
حديث كرز بن وبرة عن رجل من أهل الشام عن ابراهيم التيمي أن الخضر عليه المسبوعات
العشر وقال في آخرها اعطانيها محمد ﷺ ليس له أصل ولم يصح في حديث قط اجتماع
الخضر بالنبي ﷺ ولا عدم اجتماعه ولا حياته ولا مماته انتهى ، والعشرة هي فاتحة
الكتاب والكافرون والاخلاص والمعوذتان وآية الكرسي والصلاة على النبي عليه السلام
واللهم اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم واللهم اقبلني وبهم عاجلاً وآجلاً
في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بنا يامولانا ما نحن له أهل انك
غفور حلیم جواد كريم رؤوف رحيم كل واحدة من العشرة يقرؤها سبع مرات
(و كذلك) أي يشتغل بالعبادة (ما بين الاشراق) وهو أول طلوع الشمس

وَالضَّحَىٰ إِن كَانَ مُتَجَرِّدًا لَهَا يَشْتَغِلُ بِمَا سَبَقَ مِنَ الْعِبَادَاتِ يَنْتَقِلُ مِنْ نَوْعِ عِبَادَةٍ إِلَى أُخْرَى عَلَى حَسَبِ صَلَاحِ قَلْبِهِ قَطْعًا لِللَّيْلَةِ، وَالْأَفْضَلُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي قِيَامِ الصَّلَاةِ مُتَدَبِّرًا فِيهِ الصَّلَاةُ وَالتَّلَاوَةُ وَالتَّعْلُمُ وَالْحُضُورُ وَالذِّكْرُ وَبِغَيْرِهِ كَعِبَادَةِ الْمَرِيضِ وَتَشْيِيعِ الْجَنَازَةِ وَإِعَانَةِ الْمُسْلِمِ.

(والضحى) وهو الضحوة الكبرى وهو الربع بالتخمين الاخرى ثم فيه تفصيل بالنسبة الى أهل الارادة (ان كان متجردا لها) أى للعبادة (يشتغل بما سبق من العبادات) يعنى التلاوة والذكر والفكر والصلاة ونحوها من الطاعات (ينتقل) حال أو بدل اشتغال أو بيان انتقال (من نوع عبادة الى أخرى على حسب صلاح قلبه) فيما يراه حينئذ أولى وأحرى في الدنيا والأخرى وانما ينتقل في تلك الحالة (قطعا لليلة) ودفعاً للكسالة ورفعاً للبطالة فورد عليكم من الاعمال ما يطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا، الطبراني عن عمران بن حصين فقد كان في الصحابة من ورده في اليوم اثني عشر ألف تسيحة وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفا وكان فيهم من ورده ثلاثمائة ركعة الى ستمائة الى ألف ركعة، وقل ما نقل في أورادهم في الصلاة مائة ركعة في اليوم واليلة، وكان بعضهم أكثر ورده القرآن فيختم في اليوم مرتين أو مرة وكان بعضهم يقضى اليوم واليلة في التفكير وفي آية واحدة، وكان كرز بن وبرة مقبلاً بمكة يطوف في كل يوم سبعين أسبوعاً وفي كل ليلة سبعين أسبوعاً وكان مع ذلك يختم القرآن في اليوم واليلة مرتين فحسب ذلك مكان عشرة فراسخ ويكون مع كل اسبوع ركعتان فذلك مائتان وثمانون ركعة وختمتان (والأفضل قراءة القرآن في قيام الصلاة متدبراً) أى ليلاً ونهاراً (ففيه) أى في جميع ما يحصل (الصلاة والتلاوة والتعلم) أى تفهم المبنى وتصور المعنى (والحضور) أى مع المولى (والذكر) أى وانواع الذكرواصناف الفكر في الهيئات المختلفة والحالات المؤتلفة، وهذا في حق المنتهى وأما المبتدى فحقه دوام الذكر المجرد أفضل والقراءة بالنسبة الى المتوسط أمثل على ما قاله العارف السهروردي في المعارف (وبغيره) أى ويشتغل بغير ما سبق أيضاً من الحسنات (كعبادة المريض) لاسيما الفقير والغريب (وتشييع الجنابة) خصوصاً للعلماء والأولياء (واعانة المسلم)

وَحُضُورُ مَجْلِسِ الْعِلْمِ فِي عِبَادَاتٍ وَكَانُوا يَفْعَلُونَهَا مَا بَيْنَ الْأَشْرَاقِ وَالضُّحَى
وَأَنْ لَمْ يَكُنْ مُتَجَرِّدًا فَالْعَالَمُ أَوْ الْمُتَعَلِّمُ يَشْتَغِلُ بِالْعِلْمِ فُورَدَ «إِنَّهُ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ
رُكْعَةٍ وَشُهُودِ أَلْفِ جَنَازَةٍ وَعِيَادَةِ أَلْفِ مَرِيضٍ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ» غَيْرَ أَنَّ الْمُرَادَ
بِالْعِلْمِ عِلْمُ الْآخِرَةِ لِمَا سَبَقَ فَيَتَفَكَّرُ فِي حَلِّ الْمَشْكِلِ بَعْدَ الْأَشْرَاقِ فَالْقَلْبُ فِيهِ
أَصْنَى لِكَوْنِهِ بَعْدَ الذِّكْرِ قَبْلَ عَمَلِ الدُّنْيَا وَالْمُشْتَغَلُ بِأُمُورِ النَّاسِ كَالْقَاضِي
وَالْوَالِي أَوْ أَمُورِهِ كَالْكَاسِبِ يَشْتَغِلُ بِتِلْكَ الْأُمُورِ مُرَاعِيًا شُرُوطَهَا

وَإِغَائِثُهُ فِي الْأُمُورِ الْمَهْمِ ﴿ وَحُضُورُ مَجْلِسِ الْعِلْمِ فِي عِبَادَاتٍ ﴾ أَي عَظِيمَةٌ وَفِيهَا مَثُوبَاتُ
جَسِيمَةٌ (وَكَانُوا يَفْعَلُونَهَا مَا بَيْنَ الْأَشْرَاقِ وَالضُّحَى) * أَي فِي غَالِبِ أَحْيَانِهِمْ وَعَرَفَ
أَهْلُ زَمَانِهِمْ * (وَأَنْ لَمْ يَكُنْ) * أَي السَّالِكُ * (مُتَجَرِّدًا) * لِلْعِبَادَةِ * (فَالْعَالَمُ أَوْ الْمُتَعَلِّمُ
يَشْتَغِلُ بِالْعِلْمِ) * أَي يَشْتَغِلَانِ بِتَعْلِيمِهِ وَتَعْلَمِهِ * (فُورَدَ أَنَّهُ) * أَي الْإِشْتَغَالُ بِالْعِلْمِ
* (أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رُكْعَةٍ وَشُهُودِ أَلْفِ جَنَازَةٍ وَعِيَادَةِ أَلْفِ مَرِيضٍ وَقِرَاءَةِ
الْقُرْآنِ) * وَتَقَدَّمَ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ لَا يَصِحُّ فَالْأَوَّلَى أَنْ يَسْتَدِلَّ بِنَحْوِ «فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ
كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ» ثُمَّ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ إِنَّمَا تَعْدُ مِنَ الْعِبَادَةِ إِذَا كَانَتْ بِمَجْرَدِ تِلَاوَةٍ، أَمَّا
تَعْلَمُهُ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْقِرَاءَةِ فَهُوَ مِنْ أَفْضَلِ الْعُلُومِ فَإِنْ شَرَفَ الْعِلْمُ بِشَرَفِ الْمَعْلُومِ
﴿ غَيْرَ أَنَّ الْمُرَادَ ﴾ أَي الْمَقْصُودُ هُنَا ﴿ بِالْعِلْمِ عِلْمُ الْآخِرَةِ ﴾ أَي عِلْمُ نَبْعِ فِي الْآخِرَةِ
كَالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ الْفَاخِرَةِ * (لِمَا سَبَقَ) * فِي الْمَقْدَمَةِ مِنْ تَقْسِيمِ عُلَمَاءِ الدُّنْيَا وَعُلَمَاءِ
الْآخِرَةِ وَأَنْ غَيْرَ عِلْمِ الْآخِرَةِ يَقْسَى الْقَلْبَ فَضْلًا عَنْ حُصُولِ الثَّوَابِ وَوُصُولِ الْقُرْبِ
* (فَيَتَفَكَّرُ) * أَي كُلِّ مِنَ الْعَالَمِ وَالْمُتَعَلِّمِ ﴿ فِي حَلِّ الْمَشْكِلِ بَعْدَ الْأَشْرَاقِ ﴾ أَوْ قَبْلَهُ بَعْدَ
إِدَاءِ الْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ بِالِاتِّفَاقِ ﴿ فَالْقَلْبُ فِيهِ ﴾ أَي فِي صُدُورِ النَّهَارِ * (أَصْنَى) * أَي
أَبْعَدُ مِنَ الْإِكْدَارِ ﴿ لِكَوْنِهِ بَعْدَ الذِّكْرِ ﴾ أَي بَعْدَ وَقُوعِ الصَّلَاةِ وَالِإِذْكَارِ * (قَبْلَ
عَمَلِ الدُّنْيَا) * وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَذِهِ الدَّارِ الْمَشْتَمِلَةِ عَلَى أَنْوَاعِ مِنَ الْأَوْزَارِ، وَقُدُورِ «اللَّهُمَّ
بَارِكْ لَامَتِي فِي بَكُورِهَا» * (وَالْمُشْتَغَلُ بِأُمُورِ النَّاسِ) * أَي عُمُومُ الْمُسْلِمِينَ * (كَالْقَاضِي
وَالْوَالِي) * وَهُوَ الْإِمَامُ وَالْمُتَوَلَّى وَكَذَا الْمُدْرِسُ وَالْمُقْتَى * (أَوْ أَمُورِهِ) * أَي أُمُورِ
نَفْسِهِ * (كَالْكَاسِبِ) * وَنَحْوِهِ * (يَشْتَغِلُ بِتِلْكَ الْأُمُورِ مُرَاعِيًا شُرُوطَهَا) * كَمَا هُوَ
الْمَشْهُورُ، وَقَدْ قِيلَ: لَا يَنْبَغِي أَنْ يُوجَدَ الْمُؤْمِنُ إِلَّا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاطِنَ مَسْجِدٍ يَعْمُرُهُ، أَوْ بَيْتِ

ذَا كَرَفَى أَثْنَانَهَا مُحْضَرًا قَلْبَهُ قَاصِرًا كَسْبُهُ عَلَى الْحَاجَةِ إِلَّا لِلصَّدَقَةِ فَقِيلَ هُوَ أَحَبُّ مِنَ الذِّكْرِ لِأَنَّهُ مُتَعَدٌّ وَقِيلَ الذِّكْرُ وَالْأَوَّلَى النَّظْرُ إِلَى صَلَاحِ الْقَلْبِ وَيُدِيمُ الْوَرْدُ فُورَدَ «أَحَبُّ الْأَعْمَالِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ» بَلْ يَزِيدُ فُورَدَ «لَا بُورُكَ لِي فِي يَوْمٍ لَا أَزْدَادُ فِيهِ خَيْرًا» وَيَجْمَعُ بَيْنَ الصَّوْمِ وَالصَّدَقَةِ وَالْعِيَادَةِ وَالتَّشْيِيعِ فُورَدَ مِنْ جَمْعِهَا فِي يَوْمٍ غُفِرَ لَهُ أَوْ ادْخَلَ الْجَنَّةَ *

يُسْتَرَى أَوْ كَسَبَ لَا يَدْمَنُ فِيحْضَرُهُ (ذَا كَرَفَى أَثْنَانَهَا) هَلْ قَوْلُهُ تَعَالَى : (رَجَالٌ لَا تُلْهِيمُ تِجَارَةً وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ) الْآيَةُ (مُحْضَرًا قَلْبَهُ) مَرَاغِبًا رَبَّهُ (قَاصِرًا كَسْبُهُ عَلَى الْحَاجَةِ) أَيْ قَدَّرَ الضَّرُورَةَ لَهُ فِي أَمْرِ الْمَعِيشَةِ مِنَ النِّفْقَةِ (الْأَوَّلَى) أَيْ لَكِنَّهُ يَجُوزُ لَهُ الزِّيَادَةُ (لِلصَّدَقَةِ) هَلْ أَيْ لَا جُلَّ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَلَى ذِي الْحَاجَةِ (فَقِيلَ هُوَ) هَلْ أَيْ الْكَسْبُ لِلتَّصَدُقِ (أَحَبُّ مِنَ الذِّكْرِ لِأَنَّهُ) أَيْ نِفْقَةُ التَّصَدُقِ (مُتَعَدٌّ) لِلْغَيْرِ ، وَالذِّكْرُ قَاصِرُ ثَوَابِهِ عَلَى الذِّكْرِ (وَقِيلَ الذِّكْرُ) هُوَ الْأَفْضَلُ مِنَ التَّصَدُقِ وَهَذَا هُوَ الظَّاهِرُ فَقَدْ وَرَدَ «لَوْ أَنَّ رَجُلًا يَقْسِمُ دِرَاهِمَ وَآخِرُ يَذْكُرُ لَكَانَ الذِّكْرُ أَفْضَلَ» وَلَقَوْلُ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَاطْلُبُ الدُّنْيَا لَتَبْرَهَ تَرَكَكَ الدُّنْيَا أَبْرَهَ وَقَدْ اتَّفَقَ الْمَشَايِخُ عَلَى أَنَّ الْفَقِيرَ الصَّابِرَ أَفْضَلَ مِنَ الْغَنِيِّ الشَّاكِرِ (وَالْأَوَّلَى النَّظْرُ إِلَى صَلَاحِ الْقَلْبِ) أَيْ وَالْهَامُ الرَّبُّ فَقَدْ يَصْلُحُ لِلوَاحِدِ الْكَسْبُ لِلتَّصَدُقِ فَيَكُونُ أَوْلى فِي حَقِّهِ مِنَ الذِّكْرِ وَقَدْ يَصْلُحُ الذِّكْرُ لِلْآخِرِ فَيَكُونُ أَوْلى مِنَ الْكَسْبِ لِلتَّصَدُقِ ، وَيُشِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : (أَنْ رَبُّكَ يَبْسُطَ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا) وَحَدِيثُ «أَنْ مِنْ عِبَادِي مَنْ لَا يَصْلُحُهُ إِلَّا الْغَنَى وَلَوْ أَفْقَرَتْهُ لَفَسَدَ حَالُهُ وَأَنْ مِنْ عِبَادِي مَنْ لَا يَصْلُحُهُ إِلَّا الْفَقْرُ وَلَوْ أَغْنَيْتَهُ لَفَسَدَ حَالُهُ» وَمِنْ هُنَا قَالَ عَمْرُو بْنُ الْفَقْرِ وَالْغَنَى مَطْيَانٌ لَا أَبَالِي إِلَيْهِمَا أَرْكَبُ لَكِنْ الْفَقْرُ اسْلَمَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (وَيُدِيمُ الْوَرْدَ فُورَدَ أَحَبُّ الْأَعْمَالِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ (بَلْ يَزِيدُ) أَيْ الْمُرِيدُ فِي الْوَرْدِ أَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْمَزِيدِ كَيْفًا وَكَيْفِيَّةً (فُورَدَ لَا بُورُكَ لِي فِي يَوْمٍ لَا أَزْدَادُ فِيهِ خَيْرًا) أَيْ عَلِمَاؤُهُ وَعَمَلَاؤُهُ وَحَدِيثُ كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ وَقَالَ الْعِرَاقِيُّ : وَرَدَ «عَلِمَاؤُهُ خَيْرًا» قُلْتُ وَأَصْلُ الْحَدِيثِ عَلَى مَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَإِذَا أَتَى عَلَى يَوْمٍ لَا أَزْدَادُ فِيهِ عَلِمًا يَقْرُبُنِي إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَلَا بُورُكَ لِي فِي طُلُوعِ شَمْسِ ذَلِكَ الْيَوْمِ ، الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ. وَابْنُ عَدَى. وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَّةِ عَنْ عَائِشَةَ (وَيَجْمَعُ) فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ (بَيْنَ الصَّوْمِ وَالصَّدَقَةِ وَالْعِيَادَةِ وَالتَّشْيِيعِ) فُورَدَ مِنْ جَمْعِهَا فِي يَوْمٍ غُفِرَ لَهُ أَوْ ادْخَلَ الْجَنَّةَ

أَمَّا فِي اللَّيْلِ فَالْأَحْوَطُ أَنْ يُوتَرَ قَبْلَ النَّوْمِ فَيَحْتَمِلُ أَنْ لَا يَسْتَيْقِظَ أَوْ يَكْرَهُ
الْقِيَامَ وَلَوْ أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ لَذَهَبَ بِهِ، وَفِيهِ قَصْرُ الْأَمَلِ، وَالْأَقْوَى أَنْ يُؤْخَرَ الْوُتْرُ
لِمَنْ يَأْلَفُ الْقِيَامَ وَيَقْرَأُ يَسَّ وَسُجْدَةً وَلَقَمَانَ وَالدُّخَانَ وَالْمَلِكَ

شك من الراوى قال العراقي : حديث « من جمع بين صوم وصدقة وعبادة مريض
وشهود جنازة غفر له » وفي رواية « دخل الجنة » مسلم من حديث أبي هريرة
« ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة » انتهى، وفي الجامع الكبير للسيوطي عن أنس قال:
قال رسول الله ﷺ : « ذات يوم من أصبح اليوم منكم صائما قال أبو بكر انافال : من
عاد منكم اليوم مريضا قال أبو بكر انافال من شيع اليوم منكم جنازة قال أبو بكر انافال وجبت
لك الجنة » رواه البخارى وليس فيه ذكر الصدقة ولعله في رواية أخرى اوسقط من
الكتاب ، وفي الجامع الصغير « من أصبح يوم الجمعة صائما وعاد مريضا وشهد جنازة
وتصدق بصدقة فقد أوجب » البيهقي عن أبي هريرة وفي رواية له ولا بن عدى والبخارى
في تاريخه عن جابر « من أصبح يوم الجمعة صائما وعاد مريضا واطعم مسكينا وشيع
جنازة لم يتبعه ذنب أربعين سنة » (اما في الليل) أى في ورده (فالأحوط أن يوتر)
أى يصلى الوتر (قبل النوم فيحتمل أن لا يستيقظ) اذ النوم أخو الموت (أو) يستيقظ
(ويكره القيام) لاستئصال المنام فيتركه (ولو أدركه الموت لذهب به) أى بالوتر
فيكون آثما في القوت (وفيه) أى وفي تقديم العمل (قصر الأمل) وفي التأخير آفات
لاحتمال قرب الاجل قال أبو هريرة : « أو صائى خليلي ان أوتر قبل ان انام » متفق عليه
(والأقوى) أى الأفضل والأولى (ان يؤخر الوتر لمن يألف) أى يعتاد ويشق
(القيام) بعد المنام وقد قالت عائشة « أوتر عليه السلام أول الليل وأوسطه وآخره
وانتهى في وتره الى السحر » متفق عليه (ويقرأ يس) في كل ليلة والأفضل في التهجد
فلا بن حبان من حديث جندب « من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر له » ولا بن منصور
الغزنوى من حديث علي « يا على أكثر من قراءة يس » الحديث (وسجدة) الأولى والسجدة
فلترمذى من حديث جابر « كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل السجدة . وتبارك الذى
بيده الملك » (ولقمان) لم أجده وكذا فى الاحياء لم يذكره (والدخان) فلترمذى
من حديث أبي هريرة « من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك »
(والملك) وقد سبق ، ولا بن الشيخ فى الثواب من حديث عائشة « من قرأ في ليلة الم

وَالزُّمَرِ وَالْوَاقِعَةِ وَالْمَسْبُحَاتِ السُّتِّ، وَيَنَامُ عِنْدَ الْغَلَبَةِ فَهُوَ الْمَأْثُورُ، وَوَرَدَ
(كَأَنُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ) وَلَا يُصَلِّي بَعْدَهَا فُورِدَ .

تنزيل . ويس . وتبارك الذي بيده الملك . واقتربت كن له نورا، الحديث ((والزمر))
فللترمذى من حديث عائشة «كان لا ينام حتى يقرأ بنى اسرائيل والزمر» وقال: حسن
غريب ((والواقعة)) فللحارث بن أبى أسامة من حديث ابن مسعود «من قرأ سورة
الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا» ((والمسبحات الست)) أى السور المصدرة بالتسبيح
وهي الحديد . والحشر . والصف . والجمعة . والتغابن . والأعلى ، فللترمذى وقال
حسن . وأبى داود . والنسائى فى الكبرى من حديث عرابض بن سارية «كان يقرأ
المسبحات في كل ليلة ويقول فيهن انها أفضل من ألف آية» ((وينام)) أى بعد القيام
((عند الغلبة)) أى غلبة النوم ((فهو المأثور)) فقد روى أبو داود والنسائى من
حديث عائشة «ما من امرئ تكون له صلاة بالليل يغلبه عليها نوم الا كتب له أجر
صلاته وكان نومه صدقة عليه ، وفرواية النسائى . وابن ماجه من حديث أبى الدرداء
بسنن صحيح «من أتى فراشه وهو ينوى أن يقوم يصلى من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح
كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من الله ، ((وورد كانوا قليلا من الليل)) أى
من زمانه ((ما يهجعون)) أى الذى يرقدون فيه أو كانوا ما يرقدون قليلا من الليل
فاخر مراعاة للفواصل أو كانوا قليلا من عبادنا ما يرقدون من الليل أى بعضه أو كله ،
وقيل : ما زائدة ويهجعون خبر كان وقليلا ظرف أى ينامون فى زمن سير من الليل
ويقومون أكثره ، والآيات والخبار والآثار فى احياء الليل كثيرة شهيرة منها سورة
المزمل وقوله تعالى : ((تجاني جنوبهم عن المضاجع)) الآيات وفى الحديث «عليكم بقيام
الليل فانه دأب الصالحين قبلكم» الترمذى من حديث بلال . والطبرانى . واليهقى من
حديث أبى امامة بسند حسن ، وعن المغيرة بن شعبة «قام النبى ﷺ حتى اتفتحت قدماه
فقبل له : يا رسول الله قد غفر الله لك من ذنبك ما تقدم وما تأخر فقال: أفلا أكون
عبدا شكورا ، الترمذى فى الشمائل وأصله فى الصحيحين وذكر عنده رجل نام حتى أصبح
فقال ذاك بال الشيطان فى اذنه ، متفق عليه من حديث ابن مسعود ((ولا يصلى بعدها))
أى بعد غلبة النوم ((فوردا)) حين قيل إن فلانة أصلى من الليل فاذا غلبها النوم تعلقت

«لِيَصِلَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا تَيْسَرُ فَآذَا غَلَبَهُ النَّوْمُ فَلْيَرْقُدْ» لَا تُكَابِدُوا اللَّيْلَ
وَفِيهِ التَّعَبُّدُ عَلَى مَلَالٍ، وَجَاءَ أَثْمُهُ أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِ، وَتَحْمَلُ مَا لَا يُطَاقُ وَوَرَدَ .
«تَكْلَفُوا مِنَ الدِّينِ مَا تُطِيقُونَ» وَتَبْغِضُ الْعِبَادَةَ إِلَى النَّفْسِ، وَوَرَدَ «لَا تَبْغِضْ
إِلَيْكَ عِبَادَةَ اللَّهِ *

بجبل هـ (ليصل أحدكم من الليل ما تيسر فإذا غلبه النوم فليرقد) هـ وقد ورد «قيامه عليه
السلام أول الليل إلى أن يغلبه النوم فإذا انتبه قام فإذا غلبه النوم عاد إلى النوم فيكون
له في الليل نومتان» كذا في الأحياء قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وصححه
وابن ماجه من حديث أم سلمة هـ «كان يصلي وينام قدر ما صلى ثم يصلي قدر ما نام ثم
ينام قدر ما صلى حتى يصبح هـ » وللبخاري من حديث ابن عباس «صلى العشاء ثم جاء فصلى
أربع ركعات ثم نام ثم قام هـ » انتهى وفي الشرائع عن عائشة هـ «كان إذا لم يصل بالليل منعه من
ذلك النوم أو غلبته عيناه صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة هـ » وفي مسلم عنها أنه عليه السلام
«كان إذا نام من الليل من وجع أو غيره فلم يقم من الليل صلى اثنتي عشرة ركعة هـ » أي
تدار كما لما فاتته من التهجد بقوله تعالى : (وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن
أراد أن يذكر أو أراد شكورا) وفي صحيح مسلم عن عمر رضي الله عنه قال : قال
رسول الله ﷺ : «من نام عن حظه من الليل أو عجز شيء منه فقرأ ما بين صلاة الفجر
وصلاة الظهر كان كمن قرأ من الليل هـ » (لا تكابدوا الليل) هـ أي لا تغالبوه فورد هـ ان
الدين يسر ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة
والروحة وشيء من الدلجة البخاري والنسائي عن أبي هريرة هـ «عليكم هديا قاصدا عليكم هديا
قاصدا عليكم هديا قاصدا فانه من يشاد هذا الدين يغلبه هـ أحمد . والحاكم . والبيهقي هـ (وفيه) هـ
أي في التهجد بعد غلبة النوم هـ (التعب على ملال وجاء) هـ أي في ذممه هـ (أثم أكبر من نفعه) هـ
اذربما يجري على لسانه موجب ذمه وأثم هـ (وتحمل ما لا يطلق) هـ أي وفيه تكليف
ما لا يستطيع وقد قال تعالى : (ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) هـ (ولا يكلف الله نفسا إلا
وسعها) هـ (وورد تكافوا من الدين) هـ أي الأعمال هـ (ما تطيقون) هـ فمن عمران
ابن حصين هـ «عليكم من الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تملوا هـ » الطبراني هـ (وتبغض
العبادة) هـ أي وفيه ابغاضها هـ (إلى النفس) هـ وفي نسخة بالنون والصاد المهملة أي
تمريرها إليها في شدة تكريرها هـ (وورد لا تبغض) هـ بالوجهين هـ (إليك عبادة الله) هـ

وَيَجْتَهِدُ فِي الْقِيَامِ فُورَدَ (وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا) «صَلَّ مِنَ اللَّيْلِ وَلَوْ قَدَرُ حَلْبِ شَاةٍ» فَالْأَوَّلَى أَنْ يَقُومَ كُلَّ اللَّيْلِ وَهُوَ لِمَنْ تَجَرَّدَ لَهُ وَقْوَى يَقِينُهُ فَيَتَلَذَّذُ بِهِ وَيَتَغَذَّى

لم أجده مبنى ويوافقه ماسبق معنى (و يجتهد في القيام) أى بعد المنام (فورد) في نعت عباد الرحمن (والذين يبتغون لربهم سجدا وقياما) صل من الليل ولو قدر حلب شاة (رواه أبو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل مرفوعا نصفه ثلثه رבעه فواق حلب ناقة فواق حلب شاة ، ولأبي الوليد بن المغيث من رواية إياس بن معاوية مرسل لا بد من صلاة الليل ولو حلب ناقة أو حلب شاة) فالأولى أن يقوم كل الليل (أى ان قدر عليه وفيه أنه بظااهره خلاف الكتاب والسنة ومناف لما تقتضيه الحكمة في القرآن : (قم الليل الا قليلا) هـ (ومن الليل فتهجد) وفي السنة انى أنام وأقوم وأفطرو أصوم ولم يحفظ عنه عليه السلام انه سهر ليلة كاملة في جميع الايام واما الحكمة فقد جعل الله النوم سباتا أى راحة للابدان ومن فيه على الانسان حيث قال : (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون) (وهو) أى احياء الليل كله (لمن تجرد له) أى لقيامه ومنع النفس عن منامه أو جعل المنام في نهاره بدلا عن قيامه في مرامه (وقوى يقينه) أى وصلب دينه (فيتلذذ به ويتغذى) أى روحه بسببه فهوون عليه شدة امره ويحول عليه مرارة صبره ومن الاسباب المعينة على سهره خوف يغلب على قلبه مع قصر أمله يحثه على تكثير عمله أو رجاء يحمله على تكلفه وتحمله كما قال طاوس : ان ذكر جهنم طير نوم العابدين ويقابله ان ذكر الجنة طير نوم الراقيدين ، وكما قال بعضهم اذا ذكرت النار اشتد خوفى واذا ذكرت الجنة اشتد شوقى ، ولذى النون المصرى :

منع القرآن بوعده ووعيده * مقل العيون بليها ان تهجعا
فهموا عن الملك الجليل كلامه * فرقا بهم ذلت اليه تخضعا

ومن أشرف البواعث الحب لله فإنه في قيامه لا يتكلم في حرف من كلامه الا وهو مناج به حضرة ربه وهو مطلم عليه مع مشاهدة ما خطر بقلبه فاذا كمل في محبة ربه احب لاحالة الخلوة به وتلذ له المناجاة بسببه فتحمله تلك اللذة على طول القيام ودفع المنام ، وقال بعض الاعلام : ليس في الدنيا وقت يشبه نعم أهل الجنة الا ما يجده أهل

وهو محكى عن أربعين منهم، ثم النصف وواظب عليه من لا يحصى، ثم الثلث
ثم السدس، والاحب أن يجعل في الجوف فورده رَكَعَتَانِ في جوف الليل خير
من الدنيا وما فيها لَوْلَا أَنِ اشْقَ

التلق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة، وقال آخر: لذة المناجاة ليست من الدنيا وإنما
هي من الجنة أظهرها الله لاوليائه لا يجدها سواهم، وقال علي بن بكار: منذ أربعين سنة
ما أحزنتني شيء سوى طلوع الفجر، وقال الفضيل: إذا غربت الشمس فرحت بالظلام
لخلق برئ وإذا طلعت حزنت لدخول الناس علي، وقال أبو سلمان: أهل الليل في ليلهم
ألذ من أهل اللهو في لهوهم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا، وقد كان ذلك طريق
جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح بوضوء المشاء ومنهم أبو حنيفة امام الفقهاء
(وهو) أي قيام الليل كله (محكى عن أربعين منهم) أي من التابعين قال أبو طالب
المكي: إن ذلك حكي على سبيل التواتر والاشتهار عن أربعين من التابعين وكان
فيهم من وازب عليه أربعين سنة منهم سعيد بن المسيب. وفضيل. وطاوس. ووهب
ابن منه. والربيع بن خيثم. وأبو سلمان الداراني. والخواص. ومالك بن دينار. وسليمان
التيمي. ويزيد الرقاشي. ويحيى البكا. ومحمد بن المنكدر. وكهس بن المنهال وكان يحتم
القرآن في الشهر تسعين ختمة ومالم يفهمه رجع، وهذا كاد أن يكون من قبيل خرق
العادة من طي اللسان أو بسط الزمان والله المستعان (ثم النصف) أي يقوم
نصف الليل (وواظب عليه) أي قيام النصف (من لا يحصى) من السلف (ثم الثلث
ثم السدس) فعن عائشة «كان يقوم إذا سمع الصارخ» يعني الديك وهذا يكون السدس
فما دونه والحديث متفق عليه، وفي الجملة ربما كان عليه السلام يقوم نصف الليل أو ثلثه
أو سدسه ففى الصحيحين من حديث ابن عباس «نام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
حتى اتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ، الحديث وهو المطابق لقوله
سبحانه وتعالى: (قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه) والموافق لقوله
تعالى: (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه) فما ثبت أنه قام الثلثين،
ولاني داود «نام حتى إذا ذهب ثلث الليل أو نصفه استيقظ» الحديث، ولمسلم من حديث
عائشة «فبعثه الله ما يشاء أن يبعثه من الليل» (والاحب أن يجعل) أي سهره (في الجوف)
أي اوساط الليل (فورده رَكَعَتَانِ في جوف الليل خير من الدنيا وما فيها لَوْلَا أَنِ اشْقَ

عَلَى أُمِّي لَفْرَضْتُهُمَا ۖ ثُمَّ رَكَعَتَانِ أَوْ أَرْبَعَ ثُمَّ أَحْيَاءُ مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ وَالْقِيَامِ
 قَبْلَ الصُّبْحِ، وَرَوَى الْمَنَامُ كُلَّمَا غَلَبَ وَالْقِيَامُ كُلَّمَا اسْتَيْقَظَ وَهُوَ أَفْضَلُ لِأَنَّهُ أَشَقُّ
 وَالْمُعِينُ عَلَيْهِ أَنْ لَا يُكْثَرَ الْأَكْلُ فَهُوَ سَبَبٌ لِكَثْرَةِ الشُّرْبِ الْقَائِدِ إِلَى كَثْرَةِ النَّوْمِ

على أُمِّي لَفْرَضْتُهُمَا ۖ آدم بن أبي إياس في الثواب، ومحمد بن نصر المروزي في كتاب
 قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسلًا ووصله أبو منصور الديلمي في مسند
 الفردوس من حديث ابن عمر قال العراقي: ولا يصح قلت: والضعيف يعمل به في
 الفضائل اتفاقاً ۖ (ثم) أي بعد السدس ۖ رَكَعَتَانِ أَوْ أَرْبَعَ ۖ وكان الأولى أن
 يقول أربع ركعات أو رَكَعَتَانِ وَلَوْ قَعُودًا فَقَدْ ثَبِتَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ «مَامَاتِ حَتَّى كَانَ
 أَكْثَرُ صَلَاتِهِ مِنَ النَّوَافِلِ جُلُوسًا» ۖ (ثم أَحْيَاءُ مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ) ۖ فقيل نزل: فيه قوله
 تعالى: (تَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ) وعن محمد بن المنكدر «من صلى ما بين المغرب
 والعشاء فأنها صلاة الأوابين» وعن أبي هريرة «من صلى بعد المغرب ستر ركعات لم يتكلم
 فيما بينهن بسوء عدلن له بعبادة ثنتي عشرة سنة» الترمذي وابن ماجه وفي مسند الفردوس
 من حديث ابن عباس «من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحداً رفعت
 له في عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى، ولعل الجمع بين الروایتين
 أن الأربع يراد به المستحب بعد الدركتين من المؤكدة، وورد «من ركب عشر ركعات
 ما بين المغرب والعشاء بنى له قصر في الجنة» فقال عمر: إذا تكثرت قصورنا يارسل الله
 فقال عليه السلام أكثره رواه ابن المبارك في الزهد من رواية عبد الكريم بن الحارث
 مرسلًا، وقال الأسود: ما أتيت ابن مسعود في هذا الوقت الا ورأيت يصلي فسألته فقال:
 نعم هي صلاة الغفلة وقال أحمد بن أبي الخوارى قلت لأبي سليمان الداراني: أصوم
 النهار وأتعشى ما بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر بالهارواحى ما بينهما؟ فقال
 اجمع ما بينهما فقلت: لم يتيسر فقال: افطر وصل ما بينهما ۖ (والقيام قبل الصبح) أي
 ليذكر أحياء بعض الليل من أوله وآخره فقد ورد «من صلى العشاء في جماعة فكأنما
 قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله» أحمد. ومسلم عن عثمان
 ۖ (وروى) أي في الحديث ۖ المنام كلما غلب والقيام كلما استيقظ وهو أفضل ۖ مما
 ذكر من التقديرات ۖ (لأنه أشق) والحديث فيه قد سبق ۖ (والمعين عليه) أي على القيام
 تسعة أشياء ۖ (أن لا يكثّر الاكل فهو سبب لكثرة الشرب القائد الى كثرة النوم) ۖ

وَلَا يَتَكَلَّفُ فِي أُمُورٍ تَعْنِي الْأَعْضَاءَ وَتُضَعِفُ الْأَعْصَابَ، وَيَقِيلُ وَلَا يَذْنِبُ فَهُوَ سَبَبُ الْحَرَمَانِ، وَيُفْرِغُ الْقَلْبَ مِنْ هُمُومِ الدُّنْيَا وَيُلَازِمُ الْخَوْفَ مِنْهُ تَعَالَى وَمِنْ أَلِيمٍ عِقَابِهِ وَيَقْصُرُ الْأَمَلَ وَيَذْكُرُ مَا وَرَدَ فِي فَضْلِهِ

وقد كان بعض الشيوخ يقف على المائدة كل ليلة لزيادة الفائدة في أمر الدين ويقول: يا معشر المريدين لانأكلوا كثيرا فقتربوا كثيرا فترقدوا كثيرا فتحسروا عند الموت كثيرا ﴿ولا يتكلف﴾ بالنهار ﴿في أمور تعني﴾ بالنون من العناية أو بالياء من الاعياء أى يتعب ﴿الأعضاء وتضعف الأعصاب﴾ الاجزاء ﴿ويقيل﴾ بفتح أوله من القيلولة فانها من السنن المنقولة، والمراد منها الاستراحة نصف النهار وان لم يكن منها نوم فورد «قلوا فان الشياطين لا تقيل» الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الطب عن أنس، وكان الحسن اذا دخل السوق فسمع لخطهم ولغوهم وهوهم يقول اظن ليل هؤلاء ليل سوء فانهم لا يقيلون ﴿ولا يذنب﴾ أى في النهار ﴿فهو﴾ أى الذنب والعصيان ﴿سبب الحرمان﴾ فينبغي أن يحتنب الاوزار بالنهار حتى يقوم بالليل مع الابرار قال رجل للحسن: يا أبا سعيد اني أبيت معافي واحب قيام الليل واعد طهورى فما بالي لا أقوم؟ قال: ذنوبك قيدتك وقال الثوري: حرمت قيام الليل خمسة اشهر بذنب أذنبته قبل وما هو ذلك الذنب؟ قال رأيت رجلا بكى فقلت هذا مرأى، وقال أبو سليمان الداراني لا يفوت أحد صلاة جماعة الا بذنب قال بعضهم كم من اكلة منعت قيام ليلة وكم من نظرة منعت قراءة سورة وهذا لان الخير يدعو الى الخير والشر يدعو الى الشر والقليل من كل واحد يجر الى الكثير فكما ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة بل هذا هو الاكثر وهذه الأمور المذكورة من الأسباب الظاهرة التي بها تيسر قيام الليل، وأما الأسباب الباطنة فقولہ ﴿ويفرغ القلب من هموم الدنيا﴾ فالمستغرق الهم بتدبير الدنيا لا تيسر له القيام بأمر العقبى وان قام في بعض أوقاته فلا يتفكر في صلاته الا في تفاريق مهماته، وفي مثل ذلك يقال: • وانت اذا استيقظت أيضا قائم • بخلاف العالم فان نومه عبادة ويقظته افادة وزيادة وكذا نوم الظالم عبادة ﴿ويلزم الخوف منه تعالى﴾ أى من مناقشة حسابه ﴿ومن أليم عقابه﴾ وحجابه من بابه ﴿ويقصر الأمل﴾ بان ينتظر الاجل ليكثر العمل ﴿ويذكر ما ورد في فضله﴾ أى فضيلة القيام من الآيات والاعجاز

وَمَا وَعَدَ عَلَيْهِ، وَالْأَصْلُ مَحَبَّةُ تَعَالَى وَاسْتِحْكَامُ الْإِيمَانِ لِيَكُونَ مَتَغَذِّيًّا بِهِ
وِيرَاعِي فَوَاضِلَ اللَّيَالِي كَالْأَوْتَارِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ مِنْ رَمَضَانَ. وَالسَّابِعَةُ
عَشْرَ مِنْهُ وَالْأُولَى مِنَ الْمُحَرَّمِ وَالْعَاشِرَةُ مِنْهُ وَالْأُولَى مِنْ رَجَبٍ

عنه عليه السلام ﴿ وما وعد عليه ﴾ أى الله سبحانه من القرية اليه والمثوبة لديه
﴿ والأصل ﴾ أى الذى عليه مدار الاسباب ﴿ محبته تعالى ﴾ والاقبال على المولى
والزهد فى الدنيا والاستعداد للعقبى ﴿ واستحكام الإيمان ﴾ أى بالعرفان والاتقان
﴿ ليكون متغذيا به ﴾ فى جميع الأزمان وكان للاشباح غداء وعشاء فكذلك الأرواح
غذاء ودواء فمن أيقن نزول رحمته وحصول مغفرته فى وقت السحر ونحوه لا يفوته
قيام الليل ولا فى سفره فقد روى النسائي عن حميد بن عبد الرحمن أن رجلا من أصحاب
النبي ﷺ قال : قلت وأنا فى سفر مع رسول الله ﷺ والله لأرى قن رسول الله ﷺ
فنام بعد العشاء زمانا ثم استيقظ فنظر فى الأفق فقال : (ربنا ما خلقت هذا باطلا)
حتى بلغ أنك لا تختلف الميعاد، وفى رواية الى آخر السورة ثم استل من فراشه سواكا
وتوضأ وصلى حتى قلت صلى مثل ما ناهى الحديث وفى رواية « أخذ سواكا من مؤخرة
الرحل » وهذا صريح فى أنه كان فى سفر ﴿ ويراعى فواضل الليالى كالأوتار من العشر
الأواخر من رمضان ﴾ اذ فيها تطلب ليلة القدر كما فى الاخبار الكثيرة والآثار
الشهيرة لاسيما السبع والعشرين فإن عليه أكثر الصحابة والتابعين ﴿ والسابعة عشر
منه ﴾ فعن ابن الزبير أنها ليلة القدر وهى ليلة صبيحة يوم الفرقان يوم انقضى الجمعان
فيه كانت وقعة بدر ﴿ والأولى من المحرم ﴾ فانه الشهر المكرم ومبدأ العام المفخم
فاسرار البداية تدل على أنوار النهاية ﴿ والعاشرة منه ﴾ أى من المحرم وهى ليلة
عاشوراء ﴿ والأولى من رجب ﴾ وقد كان عليه السلام اذا رأى هلال رجب قال :
اللهم بارك لنا فى رجب وشعبان وبلغنا رمضان وبلغنى أنه شهر الغفران ويقال فيه
سبعين مرة استغفر الله ذا الجلال والاكرام من جميع الذنوب والآثام ، ثم رأيت
الموتى قال وقد افاد صاحب ترغيب الطالب فى أشرف المطالب انه رأى بخط الشيخ
الحافظ كمال الدين الدميرى عن ابن عباس مرفوعا « من قال فى شهر رجب وشعبان
استغفر الله العظيم الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب اليه توبة عبد ظالم لنفسه لا يملك
لنفسه ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا سبع مرات أوحى الله تعالى الى الملكين

وَالْخَامِسَةَ عَشَرَ وَالسَّابْعَةَ عَشَرَ وَالْعَشْرِينَ مِنْهُ. وَالْخَامِسَةَ مِنْ شَعْبَانَ وَلَيْلَةَ
عَرَفَةَ وَالْعِيدَيْنِ وَالْأَيَّامَ كَالْعِيدِ وَالتَّشْرِيقِ وَمَا يَجِيءُ

المؤكلين ان احرقا صحيفة ذنوبه ويكفيها في ثبوت وروده اعتناء الحافظ الدميري بنقله
بخطه ساكتا عنه ولو كان موضوعا ليلته فانه امام في هذا الفن واقل مراتبه أن يكون
ضعيفا والضعيف يعمل به في فضائل الاعمال اتفاقا ﴿ والخامسة عشر ﴾ وهي ليلة
الصف منه ﴿ والسابعة عشر والعشرين منه ﴾ وفي الاحياء وليلة سبع وعشرين منه
قال : وهي ليلة المعراج وفيها صلاة مأثورة فورد للمعامل في هذه الليلة حسنات مائة سنة
فمن صلى اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن
ويتشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
والله أكبر مائة مرة ويستغفر الله مائة مرة ويصلي على النبي مائة مرة ويدعو لنفسه
بما شاء من أمر دينه وآخرته ويصبح ضامنا فان الله سبحانه يستجيب دعاءه كله إلا
أن يدعو في معصية قال العراقي : ذكر أبو موسى المديني في كتاب فضائل الليالي والايام
أن أبا محمد الخبازي رواه من طريق الحاكم أبي عبد الله من رواية محمد بن الفضل عن
أبان عن أنس مرفوعا. ومحمد بن الفضل وأبان ضعيفان جدا والحديث منكرو من جعلها
حديث أبي هريرة من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهرا
وهو اليوم الذي هبط فيه جبريل على محمد ﷺ أبو موسى المديني من رواية شربن
حوشب عنه ﴿ والخامسة عشر من شعبان ﴾ وفي الاحياء وأماليلة النصف من شعبان
فيصلي فيها مائة ركعة ويقرأ في كل ركعة سورة الاخلاص عشر مرات وفاتحة الكتاب
كانوا لا يتركونها فقال العراقي : حديث باطل نعم لابن ماجه من حديث علي اذا كانت
ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها ، وفي الآثار عن عمر أنه كان
يقول في ليلة النصف من شعبان : اللهم ان كنت كتبتني من السعداء فائتني وان
كنت كتبتني من الاشقياء فامح واكتبني في السعداء فانك تمحو ما تشاء وثبت وعندهك
أم الكتاب ﴿ وليلة عرفة ﴾ لم أجده أصلا ﴿ والعيدين ﴾ أي وليتي العيدين
فقد روي « من أحيا ليلتي العيدين لم يموت قلبه يوم تموت القلوب » ابن ماجه باسناد
ضعيف من حديث أبي امامة ﴿ والايام ﴾ أي ويراعي فضائل الايام ﴿ كالعيد ﴾
أي يومي العيدين ﴿ والتشريق ﴾ أي ايامها ولو لم يكن في مني ﴿ وما يجيء ﴾ أي

ان شاء الله تعالى، والأفضل يوم الجمعة وليلته فلا يعطل عصر الخميس فهو

متبرك، ويستعد لصلاة الجمعة بغسل الثياب والأغسال

في آخر الباب الثالث من الصوم ﴿ان شاء الله تعالى والأفضل يوم الجمعة وليلته﴾ وهو سيد الايام عند الملائكة كما ورد ويوم المزيد في الآخرة لزيادة حصول اللقاء فيه لأهل الولاء، وورد «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة» مسلم عن أبي هريرة «أن الله تعالى في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار» ابن عدي. وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أنس، وقيل يوم عرفة أفضل، وقيل يوم الجمعة أفضل أيام الاسبوع ويوم عرفة أفضل أيام السنة، وقد ورد «من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كتب له أجر شهيد ووقى فتنه القبر» أبو نعيم في الحلية من حديث جابر، وللترمذي نحوه من حديث عبد الله بن عمرو. والحكيم في النوادر، وعن عائشة مرفوعا «إذا سلم يوم الجمعة سلمت الايام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة» ابن حبان في الضعفاء وأبو نعيم وهو ضعيف ﴿فلا يعطل﴾ أي من الطاعة ﴿عصر الخميس فهو متبرك﴾ أي بقربه ليلة الجمعة وكذا أوله متبرك فلا ينماجه عن أبي هريرة والطبراني في الاوسط عن عائشة مرفوعا «اللهم بارك لأمتي في بكورها «يوم الخميس» وفي رواية قال عليه السلام: «اغدوا في طلب العلم فاني سألت ربي ان يبارك لأمتي في بكورها يوم الخميس» واما ما اشتهر في هذا «اللهم بارك لأمتي في سببتها وخيسها» فباطل لا اصل له ﴿ويستعد لصلاة الجمعة بغسل الثياب﴾ أي في أول النهار أو في يوم الخميس وهو الأولى ليقدر على التكبير الاعلى ﴿والاغسال﴾ وهو سنة مؤكدة للصلاة على الاصح ويشهد له ماورد من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا، ابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمر، وقيل بوجوبه وهو ظاهر حديث «غسل الجمعة واجب على كل محتلم» متفق عليه من حديث أبي سعيد، وعن نافع عن ابن عمر «من أتى الجمعة فليغتسل» الشيخان. وابن حبان وقد قال عمر لعثمان لما دخل يخطب ما هذه الساعة؟ منكر اعليه ترك البكور فقال ما زدت بعد ان سمعت الاذان على ان توضأت وخرجت فقال: والوضوء وقد علمت ان رسول الله ﷺ كان يأمر بالغسل «متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد علم جواز ترك الغسل بماورد من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل أفضل» أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث سمرة «وكان عليه السلام

وَالطَّبِيبُ. وَتَقْرِغِ الْقَلْبَ عَنِ الشَّوَاغِلِ، وَمَنْ ثُمَّ جَاءَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ
وَيَقْلُمَ الْأَظْفَارَ،

ربما اغتسل يوم الجمعة وبما ترك أحيانا الطبراني عن ابن عباس، وورد «رحم الله من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر» أصحاب السنن وحسنه الترمذي وابن حبان. والحاكم وصححه من حديث أوس بن أوس ((والتطيب)) أى استعمال الطيب المناسب له فورد «طيب الرجال مظهر ريحه وخفى لونه وطيب النساء مظهر لونه وخفى ريحه» أبو داود. والترمذي وحسنه. والنسائي من حديث أبي هريرة، وقال الشافعي رحمه الله: من نظف ثوبه قل هموم من طاب ريحه زاد عقله، وورد «حقا على المسلمين أن يغتسلوا يوم الجمعة وليس أحدهم من طيب أهله فإن لم يجد فالماء له طيب» الترمذي عن البراء ((وتقريغ القلب عن الشواغل)) كاشير إليه قوله تعالى: (إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع) وفي معناه كل شاغل عنها ظاهرا وباطنا ((ومن ثم جاء)) أى من أجل تقريغ القلب ورد ((أن يأتي أهله)) أى يجامع قاصدا الجمعة امرأته أو أمته وحمل عليه رواية غسل بالتشديد أى حمل أهله على الغسل وقال العراقي: ومن اغتسل غسل الجنابة فليفيض الماء على بدنه مرة أخرى على نية غسل الجمعة فإن اكتفى بغسل واحد جزأه وحصل له الفضل إذا نوى كليهما ودخل غسل الجمعة في الجنابة انتهى، ولا يخفى أن تكرار الغسل من غير فصل بعبادة يعد من الاسراف فالأولى أن يغتسل واحدا وينويهما، وفي الأحياء ومن اغتسل ثم أحدث توشأ ولم يطل غسله والأحب أن يحتز عن ذلك انتهى، ولا يخفى أن هذا محمول على أن الغسل لليوم لا للصلاة ((ويقلم الأظفار)) أى في أول يوم الجمعة فمن ابن مسعود «من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله منه داء» وعن أبي هريرة أنه عليه السلام «كان يقلم أظفاره ويقص شاربه يوم الجمعة قبل أن يروح إلى الصلاة، البيهقي في الشعب وله أيضا من مرسل أبي جعفر الباقر قال «كان رسول الله ﷺ يستحب أن يأخذ من أظفاره وشاربه يوم الجمعة أو يوم الخميس إذا أراد التكبير» وسئل أحمد عنه؟ فقال يسن يوم الجمعة قبل الزوال وعنه يوم الخميس وعنه يتخير قال المسقلاني: وهذا هو المعتمد أنه يستحب كيفما احتاج إليه وورده قصوا أظافركم فإن الشيطان يجري ما بين اللحم والظفر، الخطيب في الجامع بأسناد ضعيف من حديث جابر، وقد جاء الأمر بتنظيف ما تحت الأظفار في

وَيَتَعَمَّمُ وَلَا يَرْكَبُ وَيُبَالِغُ فِي التَّبَكُّيرِ فَهُوَ الْمَأْثُورُ

رواية الطبراني من حديث وابصة بن معبد «سألت النبي ﷺ عن كل شيء حتى سألت عن الوسخ الذي يكون في الأظفار؟ فقال: دع ما يريك إلى ما لا يريك، وسنده ضعيف وورد أنه عليه السلام «استبطأ الوحى فقليل له: يا رسول الله لقد أبطأ عنك جبريل فقال: ولم لا يطأ؟ عني وأتم لا تستنون ولا تقلبون أظفاركم ولا تقصون شواربكم ولا تنقون رواجبكم ولا تفصلون براجمكم، أحمد من حديث ابن عباس «والرواجب رؤس الأنامل وما تحت الأظفار من الوسخ، والبراجم معاطف ظهور الأنامل، قال الغزالي: ولم أر في الكتب خبراً مروياً في ترتيب قلم الأظفار ولكن سمعت أنه روى عنه عليه السلام أنه بدأ بالمسحاة اليمنى وختم بابهامه اليمنى وأبدأ باليسرى بالخنصر إلى الإبهام وتعبه العراق: بقوله لم أجده أصلاً وقد أنكره أبو عبد الله المازني في الرد على الغزالي وشنع عليه به قلت: لا تشنع عليه حيث أنه يبنى على ما ثبت لديه مع أنه نفي رؤية رواية خبر مسند إليه، والحاصل أن التقليم من باب التنظيف فهو وغيره من قص شاربه وتنف الأبط وحلق العانة يقدم على الفسل (ويتعمم) فمن أي الدرداء «أن الله وملائكته يصلون على أصحاب العائم يوم الجمعة» الطبراني. وابن عدي، وعن ابن عمر مرفوعاً «صلاة بعمامة تعدل بخمس وعشرين وجمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة» وعن أنس مرفوعاً «الصلاة في العمامة بعشرة آلاف حسنة» الديلمي، وحكم بعض الحفاظ بضعفه بل بوضعه لكن في الجامع الصغير للسيوطي وقد التزم فيه أن لا يورده موضوعاً عن ابن عمر برواية ابن عساكر «صلاة تقطوع أو فريضة بعمامة تعدل خمساً وعشرين صلاة بلا عمامة وجمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة بلا عمامة» (ولا يركب) لأنه أقرب إلى حسن الأدب والتواضع مع الرب ولظاهر قوله تعالى: (فاسمعوا إلى ذكر الله) ولأنه أشق والأجر على قدر المشقة والقياس على طريق الحج والعمرة (ويبالغ في التبكير) ويدخل وقت البكور بطلوع الفجر وقيل بالاستواء (فهو المأثور) أي صح فضل البكور فقد ورد «من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما أهدى دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما أهدى بيضة فإذا خرج الإمام طويت الصحف ورفعت الأقلام واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون الذكر فمن جاء بعد ذلك فأنما جاء لحق الصلاة

ليس له من الفضل شيء ، متفق عليه من حديث أبي هريرة إلا أن قوله : « ورفعت الاقلام » عند البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وذكر ابن مردويه في التفسير من حديث علي باسناد ضعيف ، إذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فركز لواه بالمسجد الحرام وغدا سائر الملائكة إلى المساجد التي تجتمع فيها يوم الجمعة وأقلاما من ذهب وصحفا من فضة يكتبون الأول فالأول على مراتبهم » وورد « أن الملائكة يفتقدون العبد إذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضا عنه ما فعل فلان وما الذي أخره عن وقته فيقولون : اللهم إن كان أخره قفر أغنه وإن كان أخره مرض فاشفه وإن كان أخره شغل فافرغه لعبادتك وإن كان أخره لهو فاقبل بقلبه إلى طاعتك » البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند حسن ؛ ومن فوائد البكور عدم تخطي رقاب أهل الحضور فقد ورد « من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا إلى جهنم » الترمذي . وابن ماجه من حديث معاذ بن أنس ، وروى ابن جريج مراسلا « أن النبي ﷺ بينما هو يخطب يوم الجمعة إذ رأى رجلا يتخطى رقاب الناس حتى تقدم مجلس فلما قضى النبي ﷺ عارض الرجل حتى لقيه فقال : يا فلان ما منعك أن تجمع معنا اليوم ؟ فقال : يا نبي الله قد جمعت قال أو لم أرك تخطى رقاب الناس » ابن المبارك في الرقائق ، وفيه إشارة إلى أن الله تعالى أحبط عمله وقص أمه ، وفي حديث مسنده أنه قال « ما منعك أن تصلي معنا ؟ قال : أو لم ترى ؟ قال : رأيتك أتيت وآذيت » أي تأخرت عن البكور وآذيت الحضور والحديث رواه أبو داود . والنسائي . وابن حبان . والحاكم من حديث عبد الله بن بسر مختصرا ، وقيل لبشر بن الحارث نراك تبرك وأصلي في آخر الصفوف فقال : إنما يراد قرب القلوب لا قرب الأجساد فأشار به إلى أن ذلك أسلم لقلبه وقيل لسفيان الثوري : ليس في الخبر ادن فاستمع فقال : ويحك ذلك للخلفاء الراشدين فاما هؤلاء فكلما بعدت عنهم ولم تنظر إليهم كان أقرب إلى الله تعالى ، وروى عن علي وعثمان رضي الله عنهما « من استمع وانصت فله أجران ومن لم يستمع وانصت فله أجر ومن سمع ولغا فعليه وزر ومن لم يستمع ولغا فعليه وزران » وورد حديث أبي هريرة « إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب فقد لغوت » متفق عليه ولأبي داود من حديث علي « من قال صه فقد لغا ومن لغا فلا جمعة له » ، ولاحمد من حديث ابن عباس « والذي يقول له أنصت ليس له جمعة » وحديث أبي ذر « لما سأل أبا والنبي ﷺ يخطب وقال : متى أنزلت هذه السورة فإوما إليه ان أسكت فلما نزل النبي ﷺ قال له أبي : اذهب فلا جمعة لك فشكاه

وَيُصَلِّي قَبْلَ الْجُلُوسِ فِي الْجَامِعِ أَرْبَعًا بِالْإِخْلَاصِ خَمْسِينَ مَرَّةً فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، فِي الْكُلِّ فَضَائِلُ

أبوذر الى النبي عليه السلام فقال : صدق أبي واطع أياها البيهقي وقال في المعرفة اسناده صحيح ، ولابن ماجه من حديث جابر « ان السائل له أبو الدرداء وأبوذر » ولاحمد من حديث أبي الدرداء « انه سألايا » ولابن حبان من حديث جابر « ان السائل عبد الله ابن مسعود » ولأبي يعلى من حديث جابر « قال قال سعد بن أبي وقاص لرجل : لا جمعة لك فقال له النبي ﷺ لم يأسعد؟ قال لأنه كان يتكلم وأنت تخطب فقال: صدق سعد » (ويصلي قبل الجلوس في الجامع أربعة بالاخلاص) أي منضمة بقراءة الاخلاص (خمسين مرة) بعد الفاتحة (في كل ركعة) فقد نقل عن رسول الله ﷺ « أن من فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له » كذا في الاحياء ، وقال العراقي : حديث « من دخل يوم الجمعة المسجد فصلى أربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله أحد مائة مرة ، الحديث رواه الخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر وقال : غريب جدا وفي نسخة بعد الحديث الدارقطني في غرائب مالك وقال : لا يصح (في الكل) أي في جميع ما سبق من الغسل الى هنا (فضائل) لارباب الثمائل ، وإذا فرغ من الجمعة قرأ الفاتحة سبع مرات قبل أن يتكلم وقل هو الله أحد سبعا والمعوذتين سبعاسبعا ، وروى عن بعض السلف « أن من فعله عصم من الجمعة الى الجمعة وكان حرزا له من الشيطان ويستحب أن يقول بعد صلاة الجمعة اللهم يا غني يا حميد يا مبدى يا معيد يا رحيم يا ودود اغني بحلالك عن حرامك و بفضلك عن سواك » كذا في الاحياء وسكت عنه العراقي وقد رأيت الحديث في الجامع الصغير مسندا الى ابن السني عن عائشة بلفظ « من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات أعاده الله بها من السوء الى الجمعة الاخرى » فقال : من داوم هذا الدعاء أغناه الله عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب ثم يصلي بعد الجمعة ست ركعات فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما « انه كان عليه السلام يصلي بعد الجمعة ركعتين » متفق عليه ، وروى أبو هريرة « أربعة » رواه مسلم ، وروى علي وعبد الله « ستا » البيهقي موقوفا على علي وله موقوفا على ابن مسعود « أربعة » ، ولابن داود من حديث ابن عمر « قال إذا كان بمكة صلى بعد الجمعة ستا » والكل صحيح في أحوال مختلفة والاكثر افضل

وَيَسْتَغْلِبُ بَعْدَ الْإِقَامَةِ صَلَاةَ جَنَازَةٍ أَوْ تَعْلَمُ أَوْ زِيَارَةَ أَخٍ فِيهِ تَعَالَى، فِيهَا فُسْرٌ مَا وَرَدَ (وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) لَا بِاسْتِمَاعِ الْقَصَصِ فَهُوَ بَدْعٌ فَكَانُوا يَخْرَجُونَ الْقُصَاصَ مِنَ الْمَسْجِدِ، وَيُرَاقِبُ السَّاعَةَ الْمَرْجُوءَةَ الْمَوْعُودَ فِيهَا بِالْإِجَابَةِ وَاخْتَلَفَ فِيهَا عَلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ وَالزَّوَالِ وَصُغُودِ الْإِمَامِ وَالْقِيَامِ لِلصَّلَاةِ وَنَتَهَى الْاسْتِحْبَابُ فِي الْعَصْرِ وَالْغُرُوبِ

(ويستغل بعد الاقامة) أى بعد فراغ إقامة صلاة الجمعة (صلاة جنازة أو تعلم) لعلوم شرعية (أو زيارة أخ فيه) أى في حبه (تعالى) شأنه (فيها) أى بمثلها (فسر) ما وردوا ابتغوا من فضل الله (فقد قال أنس في قوله تعالى: (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) أما أنه ليس ابتغاء المعاش لطلب الدنيا لكن عيادة مريض أو شهود جنازة أو تعلم علم أو زيارة أخ في الله (لا باستماع القصص) أى من الأخبار التي بينت في التواريخ (فهو بدعة فكانوا) أى الصحابة (يخرجون القصاص من المسجد) فقد حضر ابن عمر في المسجد إلى مجلسه فإذا قاص يقص في موضعه فقال له قم عن مجلسي فقال: لا أقوم فقد جلست وسبقتك فارسل ابن عمر إلى صاحب الشرطة فأقامه من مجلسه ولو كان ذلك من السنة لم يستحل إقامته فقد قال عليه السلام كما في الصحيحين: «لا يقيم من أخاه أحدكم من مجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا» وكان ابن عمر إذا قام له الرجل من مجلسه لم يجلس فيه يعود إليه، وروى «أن قاصا كان يجلس بفناء حجرة عائشة فأرسلت إلى ابن عمر أن هذا قد آذانا بقصصه وشغلني عن سبحتى فضربه ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده» (ويراقب الساعة المرجوة الموعود فيها) أى في تلك الساعة (بالإجابة) أى غالباً في الخبر المشهور «ان في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى فيها شيئاً إلا أعطاه إياه» الترمذي وحسنه، وابن ماجه من حديث عمرو بن عوف المزني وفي خبر آخره لا يصادفها عبد يصلي، متفق عليه من حديث أبي هريرة (واختلف فيها) أى في تعيين تلك الساعة (على طلوع الشمس) أى على أقوال قبل عند طلوع الشمس (والزوال) أى عنده أو بعده، وقبل بعد الأذان الأول (وصعود الإمام) أى على المنبر وقعوده (والقيام للصلاة) أى صلاة الجمعة كما بينا أدلتها في شرح الحصن (ومتتهى الاستحباب في العصر) أى أوله أو آخره (والغروب) أى وقته فقيل: هي آخر ساعة

وَرَوَى فِيهِ رَعَايَةُ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَرَوَاتُهَا تُؤَيِّدُ مَا رَوَى لَا يُوَافِقُهَا عَبْدُ
يُصَلِّي إِلَّا اسْتَجِيبَ لَهُ وَالْمِهْمَةُ كَلِيلَةُ الْقَدْرِ فَيَسْتَغْرِقُ الْيَوْمَ لِرَعَايَتِهِ، وَهُوَ أَصَوَّبُ

من يوم الجمعة وقيل ما بين العصر الى الغروب ((وروى فيه)) أى فى حين الغروب
أوفىما ذكر من ما بين العصر والغروب والاول انسب لقوله ((رعاية فاطمة رضى الله
عنها)) وكانت ترويه عن أبيها عليه السلام ، وكانت توكل الخادم لتفقد هذا الوقت
لتقوم فى طلب المرام، وفى رواية « تأمر خادمها ان ينظر الى الشمس فاذا تدلى جناحها
الاسفل يؤذنها بسقوطها فآخذ فاطمة رضى الله عنها فى الدعاء والاستغفار الى
غروبها » قال العراقى: حديث فاطمة « فى ساعة الجمعة » رواه الدارقطنى فى العلل والبيهقى
فى الشعب وعليه الاختلاف ((وروايتها)) أى رواية رعايتها ((تؤيد ما روى
لا يوافقها)) أى الساعة، وفى رواية « لا يصادفها » ((عبد)) أى مسلم ((يصلى)) أى
يدعو بقرينة قوله ((الا استجيب له)) وقد قال كعب الأحبار: « انها فى آخر ساعة
فى يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال أبو هريرة: كيف تكون آخر ساعة وقد سمعت
رسول الله ﷺ يقول: لا يوافقها عبد يصلى ولا تحين صلاة قال كعب: ألم يقل
رسول الله ﷺ: من قعد منتظرا للصلاة فهو فى الصلاة؟ قال بلى قال فذلك صلاة فسكت
أبو هريرة ، وكان كعب يقول الا ان هذه رحمة من الله تعالى للقائمين بحق اليوم
وان ارسلها بعد الفراغ من اتمام العمل كذا فى الاحياء وتعقبه العراقى بان كعبا هو
القاتل ليس كذلك وانما هو عبد الله بن سلام واما كعب فانما قال انها فى كل سنة مرة
ثم رجع ، والحديث رواه أبو داود والترمذى والنسائى وابن حبان من حديث أبى هريرة
ولابن ماجه نحوه من حديث عبد الله بن سلام انتهى وروى البيهقى فى الشعب عن فاطمة
مرفوعا « ان فى الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم يسأل الله تعالى خيرا الا أعطاه اياه اذا
تدلى نصف الشمس للغروب » هكذا رأيت فى هامش نسخة والله أعلم ((والمهمة كليلة
القدر)) وكالصلاة الوسطى والاسم الاعظم ((فيستغرق اليوم لرعايته)) أى مراعاة
ادراكها ((وهو)) أى الابهام ((اصوب)) وفى الاحياء قيل انها تنتقل فى ساعات الجمعة
كتنقل ليلة القدر وهو الاشبه ، وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره لكن ينبغى ان يصدق
بما قال عليه السلام « ان لربكم فى ايام دهركم فتحات ألا تعرضوا لها ، ويوم الجمعة من
جملة تلك الايام فينبغى للعبد فى جميع نهاره ان يتعرض لها باحضار القلب وملازمة ذكر

وَيُكْثِرُ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الرب والنزوع من وساوس الدنيا وهو اجس النفس والهوى ففساه ان يحظى بشيء من تلك النفحات انتهى، والحديث رواه الترمذى والحكيم فى النوادر والطبرانى فى الاوسط من حديث محمد بن مسلمة ، ولابن عبد البر فى التمهيد نحوه من حديث أنس ، ورواه ابن أبى الدنيا فى كتاب الفر ج من حديث أبى هريرة ((ويكثر الصلاة عليه عليه السلام)) أى فى يوم الجمعة وليلتها فقد ورد ا اكثر الصلاة على فى الليلة الغرام واليوم الازهر فان صلاتكم تعرض على ، البيهقى عن أبى هريرة . وابن عدى عن أنس ، وفى رواية البيهقى عن أنس : ا اكثروا من الصلاة على فى يوم الجمعة وليلة الجمعة فن فعل ذلك كنت له شهيدا وشافعا يوم القيامة ، وفى رواية ابن ماجه عن أبى الدرداء : ا اكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهد الملائكة وان أحدا لن يصلى على الا عرضت على صلاته حين يفرغ منها ، وفى رواية للبيهقى عن أبى امامة : ا اكثروا من الصلاة على فى كل جمعة فان صلاة أمتى تعرض على فى كل يوم جمعة فمن كان اكثرهم على صلاة كان أقربهم منى منزلة ، و كانوا يصلون على النبي ﷺ ألف مرة ويقولون : سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ألف مرة ، وروى من صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين سنة قيل : يا رسول الله كيف الصلاة عليك؟ قال : تقول اللهم صل على عبدك ونيك ورسولك النبي الأمى وتعقد واحدة ، الدارقطنى من رواية ابن المسيب قال : اظنه عن أبى هريرة وقال حديث غريب ، وقال ابن النعمان : حديث حسن وفى الاحياء وان قلت اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضا ولحقه ادا . واعطه الوسيلة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته واجزه عنا ما هو اهله واجزه أفضل ما جزيت نبياعن امته وصل عليه وعلى جميع اخوانه من النبيين والصالحين يا أرحم الراحمين يقول هذا سبع مرات فقد قيل : من قالها سبع جمع فى كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته وان اراد ان يزيد أى بالصلاة الماثورة فيقول : اللهم اجعل فضائل صلواتك ونوامى بركاتك وشرائع زكواتك ورافتك ورحمتك وتحياتك على محمد رسولك سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين ورسول رب العالمين وقائد الخير و فاتح البر ونبي الرحمة وسيد الأمة اللهم ابعثه مقاما محمودا تزلف به قرب به وتقر به عينه فيغبطه به الأولون والآخرون اللهم اعطه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشاخنة المنبعا اللهم اعط محمدًا سؤله وبلغه مأموله واجعله

وَقَرَاءَةُ الْقُرْآنِ، وَيَتَصَدَّقُ بِشَيْئَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ، وَيُصَلِّيُ صَلَاةَ التَّسْبِيحِ، وَفِي الْكُلِّ

أول شافع وأول مشفع اللهم عظم برهانه وثقل ميزانه وأباج حجتته وارفع في أعلى درجات المقربين درجته اللهم احشرنا في زمرة واجعلنا من أهل شفاعته وأحينا على سنته وتوفنا على ملته وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه غير خزايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبدلين ولا فاتنين ولا مفتونين آمين يارب العالمين « ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي ﷺ من حديث ابن مسعود بسند ضعيف، ووقفه ابن ماجه على ابن مسعود ((وقراءة القرآن)) أي يكثرها فيه فيقرأ سورة الكهف خاصة فمن أبي سعيد من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نورا من حيث يقرأ إلى مكة وغفر له من الجمعة إلى الجمعة وفضل ثلاثة أيام وصلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح ويمسي وعوفي من الداء والديلة [أي الداهية] وذات الجنب والجذام والبرص وقتة الدجال « رواه البيهقي ((ويتصدق)) أي يوم الجمعة في غير الجامع أو لغير السائل فيه فقد قال ابن مسعود: إذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى ((بشيئين مختلفين)) كدرهم ودينار أو ثوب وقرص أو خبز وادام أو فاكهتين مختلفتين، فعن كعب الأحبار « من شهد الجمعة ثم انصرف فتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع وركرم ركعتين يتم ركوعهما وسجودهما وخشوعهما ثم يقول: اللهم اني أسئلك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الله الذي لا إله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسأل الله شيئا الا أعطاه « وفي رواية ابن حبان عن أبي هريرة مرفوعا « من انفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله دعى من أبواب الجنة هذا خير وللجنة أبواب « الحديث، ورواه الخطيب عن أنس بلفظه ما من مسلم ينفق زوجين في سبيل الله عز وجل الا ادعته الجنة هلم هلم، ولا يخفى ان المتبادر من الزوجين ان يكون الشيطان متفقيلا لا مختلفين كدرهمين ودينارين وثنيتين، وعن بعض السلف من اطعم مسكينا يوم الجمعة ثم غدا وابتكر ولم يؤذ احدائهم يقول حين يسلم الامام: بسم الله الرحمن الرحيم الحي القيوم أسألك ان تغفر لي وترحمي وتعافيني من النار ثم دعا بما بدأه استجيب له ((ويصلي)) أي يوم الجمعة ((صلاة التسبيح)) وقد بسطت الكلام عليها في شرح الحصن رواية ودراية وعلماء وعملا وقد علمها عليه السلام لعنه العباس وقال له: صلها في كل جمعة الحديث أبو داود. وابن ماجه. وابن خزيمة. والحاكم من حديث ابن عباس وكان ابن عباس لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال ((وفي الكل)) أي

فَضَائِلُ وَجَاءَ قِرَاءَةُ يُسِّ وَالسَّجْدَةِ وَالدُّخَانَ وَالْمُلُوكَ وَالْمُسَبِّحَاتِ السُّتِّ وَالْأَكْثَارُ
بِالْإِخْلَاصِ فَقَرَأَتْهَا أَلْفَ مَرَّةٍ فِي عَشْرٍ رَكَعَاتٍ أَوْ عَشْرِينَ أَفْضَلَ مِنْ الْحَتْمِ وَلَا
يُخَصُّهُ بِالصَّوْمِ وَقِيَامِ اللَّيْلِ فَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ، وَيَحَافِظُ عَلَى الرُّوَاتِبِ وَسَائِرِ السَّنَنِ

في جميع ما تقدم (فضائل) أي واردة عن أصحاب الشرائع (وجاء قراءة يس والسجدة
والدخان والملوك) أي في ليلة الجمعة وقد سبق بيانها وبرهانها (والمسبحات الست)
أي المتقدم شأنها (والأكثار بالإخلاص) أي بقراءة سورة الإخلاص (فقراءتها
ألف مرة في عشر ركعات أو عشرين أفضل من الحتم) أي ختم القرآن بدونها أو في
غير الصلاة، وهذا لم أجده مرويا لكن ورد «من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد
اشترى نفسه من الله» الخرائطي في فوائده عن حذيفة، وأما حديث «قل هو الله أحد تعدل
ثلاث القرآن» فرواه مالك وأحمد والبخاري وأبو داود والنسائي عن أنس بن سعيد
وجامعة عن جماعة كاد أن يكون متواترا، وفي الأحياء الأحسن أن يجعل وقته للصلاة
إلى الزوال وبعد الجمعة إلى العصر لاستماع العلم وبعد العصر إلى المغرب للتسبيح
والاستغفار وسائر الأذكار وينبغي أن يلزم المسجد حتى يصلي العصر فإن وقف
إلى المغرب فهو أفضل، ويقال: من صلى العصر في الجامع كان له ثواب حجة ومن صلى
المغرب فله ثواب حجة وعمره فالزم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق
إلى اعتكافه أو خوف الخوض فيما لا يعني فالأفضل أن يرجع إلى بيته إذا ذكر الله تعالى
مفكرًا في آلائه شاكرًا لله على نعمائه من جعلها توفيقه للطاعة خاتما من تقصيره
مراقبا لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس حتى لا تفوته الساعة الشريفة فلا ينبغي في الجامع
وغيره من المساجد التكلم بحديث الدنيا فإنه عليه السلام «قال يأتي على الناس زمان يكون
حديثهم في مساجدهم بأمور دنياهم ليس لله عز وجل فيهم حاجة فلا تجالسهم، البيهقي
في الشعب من حديث الحسن مرسلًا واسنده الحالك من حديث أنس وصححه، ولا ينبغي
حبان من حديث ابن مسعود ونحوه (ولا يخصه بالصوم وقيام الليل فهو) أي
التخصيص (منه عن) روى مسلم عن أبي هريرة «لا تنصوا ليلة الجمعة بقيام من
بين الليالي ولا تنصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه
أحدكم» وفي رواية أحمد عن أبي هريرة «لا تنصوا يوم الجمعة إلا قبله يوم أو بعده يوم»
(ويحافظ على الرواتب) أي السنن المؤكدة بعد الفرائض وقبلها (وسائر السنن)

كَالتَّهَجُّدِ الضَّحَىٰ وَإِحْيَاءِ مَا بَيْنَ الْعِشَاءَيْنِ، وَالْعِيدِ وَيُسْتَعْدَلُ كَالْجَمْعَةِ وَيَرْجِعُ
مِنَ الْمُصَلَّى فِي غَيْرِ طَرِيقِ الذَّهَابِ فَهُوَ مَرْوِي، وَالتَّرَاوِيحُ وَيَخْتِمُ فِيهِ فَهُوَ مَأْثُورٌ
وَيَخْتَارُ الْإِنْفِرَادَ إِنْ خَافَ الرِّيَاءَ، وَالْجَمَاعَةَ إِنْ خَافَ الْكَسَلَ

أي المستحب ((كالتَّهَجُّدِ)) في الليل ((والضَّحَى)) في النهار ركعتين أو أربعاً أو ستاً أو
ثمانياً أو اثني عشر، فوردناه عليه السلام «بأن إذا أشرقت الشمس وارتفعت قام وصلى
ركعتين وإذا انبسطت وكانت في ربيع النهار من جانب المشرق صلى أربعاً» الترمذي.
والنسائي. وابن ماجه من حديث علي ((وإحياء ما بين العشاءين)) أي بالعبادة أو بعشرين
ركعة أو ست ركعات مطلقاً في الكل فضائل وبعضها تقدم ((والعيد)) أي ويراعي
عيد فطر أو أضحي بالتكبير ونحوه ((ويستعدله كالجمعة)) من الغسل والتزين والتطيب
((ويرجع من المصلي)) أي مصلي العيد حالة الإياب ((في غير طريق الذهاب فهو
مروي)) أي من فعله عليه السلام رواه مسلم ((والتراويح)) أي ويراعيا وهي
عشرون ركعة وأداؤها سنة مؤكدة ((ويختم فيه فهو مأثور)) أي عن الصحابة
((ويختار الانفراد)) عن الجماعة ((إن خاف الرياء والجماعة)) أي ويختارها ((إن
خاف الكسل)) وقيل الانفراد أفضل لقوله عليه السلام: «فضل صلاة التطوع في
بيته على صلاته في المسجد كفضل الصلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت»،
آدم بن إياس في كتاب الثواب من حديث ضمرة بن حبيب مرسلًا، ورواه ابن أبي
شيبه في المصنف فجعله عن ضمرة بن حبيب عن رجل من أصحاب النبي ﷺ موقوفاً.
وفي سنن أبي داود بإسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت «صلاة المرء في بيته أفضل
من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة» وعن أنس «صلاة في مسجدي تعدل بعشرة
آلاف صلاة وصلاة في المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة والصلاة بأرض الرباط
تعدل بالف ألف صلاة وأكثر من ذلك كله الركعتان يصليهما العبد في جوف الليل
لا يريد بهما إلا ما عند الله عز وجل، أبو الشيخ في الثواب، وذكر أبو الوليد الصفاق
في كتاب الصلاة تعليقاً من حديث الأوزاعي قال: دخلت على يحيى فاستدلى حديثاً
وهو: «صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة في غيره وصلاة في المسجد الحرام
أفضل من مائة ألف صلاة في مسجدي وأفضل من هذا كله رجل يصلي ركعتين في
زاوية بيته لا يعلمه إلا الله»، وقيل: إن الجماعة أفضل لفعل عمر رضي الله عنه فإنه عليه

وَيُخَيَّرُ أَنْ أَمْنُهُمُ الْمُتَضَمِّنُ الْجَمَاعَةَ الْبَرَكَةَ وَالْإِنْفِرَادُ قُوَّةَ الْحُضُورِ، وَالْكُسُوفُ
وَكُلُّ مَا وَرَدَ فِيهِ فَضِيلَةٌ كَصَلَاةِ الرَّغَائِبِ وَلَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ وَهِيَ مِائَةٌ
رَكْعَةً بِالْإِخْلَاصِ مِائَةً مَرَّةً، وَكَانُوا يُوَاطِبُونَ عَلَيْهَا، وَالِاسْتِخَارَةَ

السلام قد خرج فيها ليلتين أو ثلاثا للجماعة ثم لم يخرج وقال خشيت أن تفرض عليكم
متفق عليه من حديث عائشة، وجمع عمر الناس عليها في الجماعة حيث أمن الوجوب
بأنقطاع الوحي (ويخير) أى في صلاة التراويح مفردا أو مع جماعة (إن أمنهما)
أى الرياء والكسل وإنما يخير (لنضمن الجماعة البركة) المشتعلة على السرور
(والانفراد قوة الحضور) المتضمن لكثرة النور، والحاصل إن هذه السنة ليست
من الشعائر كالعديد من فالحاقها بصلاة الضحى وتحية المسجد أولى ولم يشرع فيها جماعة
نعم صلى عليه السلام التراويح بالجماعة ثم تركها خشية أن تكتب على الأمة ثم كان
الناس يصلون فرادى وجماعات مختلفة فجمعهم عمر على إمام واحد وقال نعمت البدعة
أى الحسنة وهى الجماعة المجتمعة المشيرة إلى ألفة الأمة (والكسوف) أى ويراعى صلاة
الكسوف وكذا الخسوف وتفصيلهما فى كتب الفقه، وقد ورد أن الشمس والقمر
آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رَأَيْتُم ذلك فافزعوا إلى ذكر
الله تعالى وإلى الصلاة، قاله لما مات ولده إبراهيم عليه السلام وخسفت الشمس وقال
الناس: إنما كسفت لموته متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبة (وكل ما ورد) أى
ويراعى جميع ما ورد من السنة (فيه فضيلة كصلاة الرغائب) وهى فى أول ليلة جمعة من
رجب يصلى ثنتى عشرة ركعة بست تسليمات يقرأ فى كل ركعة بعد الفاتحة سورة
القدر ثلاثا والإخلاص اثنتى عشرة وبعد الفراغ يصلى على النبى عليه السلام سبعين
مرة ويدعو بما يشاء وهى بدعة منكدة كما صرح به النووى وغيره وكذا حديث «ما من أحد
يصوم أول خميس من رجب» الحديث فى صلاة الرغائب أورده رزين فى كتابه وهو
موضوع كما قاله العراقى (وليلة النصف من شعبان وهى) أى صلاتها (مائة ركعة
بالإخلاص مائة مرة وكانوا) أى بعض السلف (يواطبون عليها) قال العراقى:
حديث باطل، ولابن ماجه من حديث على «إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا
للهلأوصوموا نهارها» وإسناده ضعيف (والاستخارة) أى ويراعى صلاة الاستخارة

وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْلَمُهَا تَعْلِيمَ سُورَةِ مِنَ الْقُرْآنِ وَرَكَعَتَي الدُّخُولِ فِي الْمَنْزِلِ
وَالْخُرُوجِ مِنْهُ، وَرَكَعَتَي دَفْعِ النِّفَاقِ فِي السَّرِّ، وَتَحِيَّتَي الْوُضُوءِ وَالْمَسْجِدِ، وَلَا يَتَعَيَّنُ
لَهُمَا التَّطَوُّعُ لِحُصُولِ الْمَقْصُودِ فِي غَيْرِهِ وَهُوَ صَوْنُ الْوُضُوءِ وَالْدُّخُولِ عَنِ
التَّعْطَلِ بِلِ الْفَرَضِ أَفْضَلُ، وَلَا يَنْوِي الصَّلَاةَ لِلْوُضُوءِ بَلْ يُطْلَقُ

أودعها بعدها ﴿وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْلَمُهَا تَعْلِيمَ سُورَةِ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ البخاري من
حديث جابر وبسطنا الكلام عليه في شرح الحصن ﴿وَرَكَعَتَي الدُّخُولِ فِي الْمَنْزِلِ
وَالْخُرُوجِ﴾ أي ورَكَعَتَي ﴿مِنْهُ﴾ من المنزل فعن أبي هريرة قال عليه السلام: «إِذَا خَرَجْتَ
مِنْ مَنْزِلِكَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ يَمْنَعُكَ مَخْرَجُ السُّوءِ وَإِذَا دَخَلْتَ مَنْزِلَكَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ
يَمْنَعُكَ مَدْخَلُ السُّوءِ» البيهقي في الشعب. والخرائط في مكارم الاخلاق. وابن عدي
في الكامل، وفي الحديث إيماء الى قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي
مَخْرَجَ صِدْقٍ﴾ الآية ﴿وَرَكَعَتَي دَفْعِ النِّفَاقِ فِي السَّرِّ﴾ أي بالخفية بأن يصلي رَكَعَتَيْنِ
يقرأ في الأولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية قل هو الله أحد ثم يقول
اللهم اني أعوذ بك من النفاق والشقاق وسوء الاخلاق ولم أجده مروياً ﴿وَتَحِيَّتَي
الْوُضُوءِ﴾ أي المسمى بشكر الوضوء وهي قبل جفاف أعضائه ﴿وَالْمَسْجِدِ﴾ أي اول
دخوله قبل جلوسه فتحة الوضوء مستحبة لان الوضوء قرينة مقصودها الصلاة
ونحوها والاحداث عارضة بعدها وربما يطرأ الحدث قبل الصلاة فالمبادرة الى
رَكَعَتَيْنِ استيفاء لمقصود الوضوء قبل القوت ولئلا يضيع السعي قبل الموت وعرف ذلك
بحديث بلال اذ قال عليه السلام: «دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ بِلَالَ فِيهَا فَقُلْتُ يَا بِلَالُ بِمِ سَبَقْتَنِي
إِلَى الْجَنَّةِ فَقَالَ بِلَالٌ: لَا أَعْرِفُ شَيْئًا إِلَّا أَنِّي لَا أَحْدِثُ وَضُوءًا إِلَّا صَلَّيْتُ عَقِبَهُ رَكَعَتَيْنِ،
أَوْ بِمَا قَالَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَتَحِيَّةِ الْمَسْجِدِ سِتَّةً مَوْكِدَةً حَتَّى أَنْهَا لَا تَسْقُطُ
فِي مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ وَإِنْ كَانَ الْخُطِيبُ فِي الْخُطْبَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مَعَ تَأْكِدِ وَجُوبِ الْإِصْغَاءِ
إِلَى الْخُطِيبِ، وَقَدْ وَرَدَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يَصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ، ابْنُ
عَدَى. وَالْبَيْهَقِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿وَلَا يَتَعَيَّنُ لَهُمَا التَّطَوُّعُ لِحُصُولِ الْمَقْصُودِ فِي غَيْرِهِ﴾
أي غير التطوع ﴿وَهُوَ﴾ أي المقصود ﴿صَوْنُ الْوُضُوءِ وَالْدُّخُولِ عَنِ التَّعْطَلِ﴾ أي البطالة
عن الطاعة ﴿بَلِ الْفَرَضُ أَفْضَلُ﴾ من النافلة فإن ثوابه أكمل ﴿وَلَا يَنْوِي الصَّلَاةَ لِلْوُضُوءِ﴾
أي لا يقول: نويت ان أصلي رَكَعَتَيْنِ للوضوء ﴿بَلْ يُطْلَقُ﴾ أي ينوي صلاة مطلقة

لَأنَّ الوُضوءَ لِلصَّلَاةِ دُونَ الْعَكْسِ، وَيَحْتَزُّ فِي الْأَوْقَاتِ الْمَكْرُوهَةِ فَفِيهَا
تَعْبِدُ الْأَوْثَانُ وَيَنْتَشِرُ الشَّيْطَانُ وَفِي الْكَفِّ يَتَجَدَّدُ الشَّوْقُ إِلَى الْعِبَادَةِ أَمَّا الْعَارِفُ
الْمُسْتَغْرِقُ هَمَّهُ فِيهِ تَعَالَى فَوْرَدَهُ الْحَاضِرُ بَعْدَ الْفَرَائِضِ وَالرَّوَاتِبِ وَيَغْرُقُ بَانَ
لَا يَهُمُّ بِمَعْصِيَةٍ وَلَا يَفْتَرُ بِطَاعَةٍ وَلَا يَنْزِعُ بِمَعْصِيَةٍ

﴿ لان الوضوء للصلاة دون العكس ﴾ اذ ليست الصلاة للوضوء ولكن لو نوى شكرا
لتوفيق الوضوء لا يبعد ﴿ ويحتز ﴾ عن النافلة ﴿ في الأوقات المكروهة ﴾ أى مطلقا
عندنا خلافا للشافعى حيث يجوز اداء صلاة لها سبب متقدم كتحية مسجد وشكرو وضوء
واستثنى الحرم أيضا ﴿ فقيها تعبد الأوثان ﴾ أى وفيها مضاهاة عبدة الشمس وسائر
النيران ﴿ وينتشر الشيطان ﴾ أى ويكثر الوسواس للإنسان ، وقد ورد ان الشمس
لتطلع ومهاقرن الشيطان فاذا طلعت قارنها فاذا ارتفعت فارقتها فاذا استوت قارنها
فاذا زالت فارقتها فاذا تضيقت للغروب قارنها فاذا غربت فارقتها ، النسائي من حديث
عبد الله الصنابحي وهو مرسل ومالك هو الذى يقول عبد الله الصنابحي ووهم
فيه والصواب عبد الرحمن ولم ير النبي صلى الله عليه وآله وسلم ﴿ وفي الكف ﴾ أى
الامتناع عن الصلاة في الأوقات المكروهة وهى بعد طلوع الفجر الى طلوع الشمس
وبعد صلاة العصر الى غروبها وبعد غروبها قبل اداء المغرب ، وكذا الأوقات
المحرمة ﴿ يتجدد الشوق الى العادة ﴾ ويرتفع عنه نوع من الملالة وقد كره دخول
المسجد على غير وضوء أو تيمم وإن دخل لعبور ضرورة أو جلس في أوقات مكروهة
فليقل سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر يقولها أربع مرات فيقال : انها
عدل ركعتين في الفضل ولعله مأخوذ مما ورد ، اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا ، وفسر
الرياض بالمساجد والرتع بالكلمات المذكورة على ما تقدم والله سبحانه أعلم ، ثم هذه
الأوراد لانواع السالكين من الزهاد والعباد في استعداد زاد المعاد ﴿ أما العارف
المستغرق همه فيه تعالى ﴾ أى في ورد محبته وورد الحضور في حضرته ﴿ فورده
الحضور ﴾ أى حضور القلب في ذكر الرب في جميع المراتب ﴿ بعد الفرائض والرواتب
ويغرق ﴾ أى هذا العارف في علو المناقب ﴿ بان لا يهم بمعصية ﴾ أى لا يقصدها
﴿ ولا يفتر بطاعة ﴾ أى لا يكسلها ﴿ ولا ينزع بمعصية ﴾ أى لا يتزلزل ولا يجزع
ولا يفزع بموت الأولاد والاحفاد وسائر الأقارب من الاخوان والحلوان وذهاب

وَلَا يَنْقَلِبُ بِأَمْرِ عَظِيمٍ»

البَابُ الثَّانِي فِي الْأَنْفَاقِ وَالْقَنَاعَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَرَدَّ (وَمَنْ يَوْقُ شُحَّ نَفْسِهِ) . الْآيَةُ . (وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) الْآيَةُ . «السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى»

الأموال وتغير الأحوال من الأمراض وسائر شدائد الأحوال (ولا ينقلب) حاله ومقامه (بأمر عظيم) كالقحط. وقتة البلاد. وسائر البلايا العامة للعباد وهو الكريم الرحيم السميع العليم *

(البَابُ الثَّانِي فِي الْأَنْفَاقِ وَالْقَنَاعَةِ)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) أنفق في الطاعة وأعتق بالقناعة فيما قسم لي إلى قيام الساعة (ورد) أي في التنزيل (وَمَنْ يَوْقُ شُحَّ نَفْسِهِ) أي يحفظ ويصان بخلافها فيما يحب عليها (الآية) وهي (فاولئك هم المفلحون) أي الناجون من النار والفائزون بالجنة إذ ما تعاون الزكاة هم الظالمون أي الواضعون الأشياء في غير موضعها (والذين يكنزون الذهب والفضة) أي يجمعونها (ولا ينفقونها في سبيل الله) أي وزكاتها لا يخرجونها (الآية) أي (فبشرهم بعذاب أليم) وفيه تهكم عظيم (يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم) لتعبسهم على الفقراء (وجنوبهم) لتكبرهم على الضعفاء (وظهورهم) لأعراضهم عن العلماء والصلحاء ويقال لهم بلسان المقال أو بيان الحال (هذا ما كنزتم لأنفسكم فأنفقوا ما كنتم تكنزون) قال الاحنف بن قيس: كنت في نفر من قريش فربنا أبو ذر فقال: بشر السكازين بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكى من قبل أفتانهم يخرج من جباههم، وعن أبي ذر انتهيت إلى رسول الله ﷺ وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال: هم الأخسرون ورب الكعبة فقلت: من هم؟ فقال: إلا أكثر من أموال إلا أن قال بالمال هكذا وهكذا وهكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم متفق عليه (السخي قريب من الله تعالى والبخيل بعيد من الله تعالى) رواه الترمذي عن أبي هريرة والبيهقي عن جابر والطبراني في الأوسط عن عائشة بلفظ (السخي قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة

«تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَعَبْدُ الدَّرْهِمِ» وَالْفَقْهُ الْإِبْتِلَاءُ فِي دَعْوَى حُبِّ تَعَالَى
وَتَرَكُ الدُّنْيَا وَظُهُورُ الْمَرَاتِبِ فِيهَا، فَالسَّابِقُ كَالصَّدِيقِ حَيْثُ مَا أَبْقَى شَيْئًا.
وَالْمُقْتَصِدُ كَالْفَارُوقِ حَيْثُ أَبْقَى النِّصْفَ. وَالْقَاصِرُ هُوَ الْمُقْتَصِرُ عَلَى الْوَاجِبِ

بعيد من النار والبخل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار
(تعيس عبد الدينار وعبد الدرهم) أي ملك والحديث كذا في صحيح البخاري وفي رواية
الترمذي عن أبي هريرة بلفظ «لعن» (والفقه) أي الحكمة والسرف في تشريع الانفاق
هـ (الابتلاء في دعوى حبه تعالى وترك الدنيا) أي محبتها فإنها لا تجتمع مع حبه المولى
فإن المحبة لا تقبل الشركة ولا بقدر الحبة وإنما يمتحن درجة الحب بمفارقة المحبوبات
والأموال محبوبة عند الخلق لأنها آلة تمتعهم بالدنيا وشهواتها وبسببها يأنسون
بهذا العالم الدنيوي ولهوأتها وينفرون عن الموت مع لقاء المحبوب في الجنة وسائر لذاتها
فامتحنوا بتصديق دعواهم واستزلوا عن المال الذي هو معشوقهم ومهواهم ، ولذا قال
تعالى : (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) وذلك
بالجهاد وهو مساححة بالهجرة شوقا إلى لقاء المولى والمساححة بالمسال أهون فبذله أولى
(وظهور المراتب فيها) أي دعوى المحبة فقد قيل ما أيسر الدعوى وما أعسر
المعنى (فالسابق كالصديق حيث ما أبقي شيئا) أي لأدرهما ولأدينارا وتبعه جماعة
من أهل التوفيق في إلبائهم أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم بل فرقوا جميع ماله بهم
لثلا ينسب حب غيره سبحانه إليهم حتى قيل لبعضهم : كم يجب من الزكاة في مائتي درهم
فقال : أما على العوام في حكم ظاهر الشرع فخمسة دراهم وأما نحن فيجب علينا
بذل الجميع (والمقتصد كالفاروق حيث أبقي النصف) أي وأعطى النصف ، وأصل
الحديث «جاء أبو بكر بجميع ماله وعمر بشطر ماله فقال عليه السلام لعمر : ماذا بقيت
لاهلك؟ فقال مثله وقال لا بي بكر : ماذا أبقيت لاهلك؟ فقال : الله ورسوله» رواه أبو داود
والترمذي والحاكم وصححه من حديث عمر وفي رواية يونس عن الحسن أنه قال لهما
ما بين صدقيكما كما بين كلاميكما (والقاصر هو المقتصر على الواجب) أي على إعطاء
قدره من غير زيادة في أجره ، وفي كلام المصنف تلويح إلى قوله تعالى : (ثم أوردنا الكتاب
الذين اصطفتنا من عبادنا فنعلمهم ظالم لأنفسهم ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات
بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير) فيحتمل أن يقال : القاصر المقتصر أنه الظالم

وَتَنْقِيَةُ الْبَاطِنِ عَنِ الْبَخْلِ وَتَحْلِيَتُهُ بِالشُّكْرِ وَهُوَ بَقْلُعُ أَسْبَابِ الْحَرَصِ كَبِّ
عَيْنِ الْمَالِ وَهُوَ مَرَضٌ مَزْمِنٌ وَالشَّهَوَاتِ

لنفسه وغيره اذا الظالم هو مانع الزكاة ونحوه ، والعوام اقتصروا على قدر الواجب لبخلهم بالمال وجهلهم بالمآل وضعف حبهم بالمولى وشدة ميلهم الى الدنيا قال تعالى : (ان يسألوكوها فيحفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم) ومعنى يحفكم يستقصي عليكم فكم بين عبد استبدل منه نفسه وماله بان له الجنة وبين عبد لا يستقصي عليه لاجل بخله وهناك درجة أخرى دون الدرجتين الأوليين وهم الممسكون أموالهم بعد اخراج الواجبات المراقبون لآوقات الحاجات ومواسم الخيرات فيكون قصدهم في الادخار الانفاق على قدر الحاجة والقناعة دون التعم والرفاهة وصرف الفاضل عن الحاجة الى وجوه المبرقة وطريق المسرة، وقد ذهب جماعة من التابعين الى ان في المال حقوقا سوى الزكاة كالنخعي، والشعبي، وعطاء، ومجاهد قال الشعبي: بعد ان قيل له هل في المال حق سوى الزكاة؟ قال: نعم اما سمعت قوله سبحانه وتعالى : (وآتى المال على حبه) الآية تماما (ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة) حيث عطف آتى الزكاة على آتى المال واستدلوا بقوله عز وجل : (وما رزقناهم ينفقون) ويقول له : (وأنفقوا مما رزقناكم) وزعموا ان ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل داخل في حق المسلم على المسلم ومعناه انه يجب على الموسر مهما وجد محتاجا ان يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة ولا يبعد حمله على صدقة الفطر والاضحية ونفقة ذوى الرحم المحرم والله سبحانه اعلم ﴿ وتقية الباطن ﴾ أى ومن جملة الحكمة فى الانفاق تنظيف القلب وتخليته ﴿ عن البخل ﴾ فورد ثلاث مملكات شمع مطاع وهوى متبع وأعجاب المرء بنفسه ، الطربانى فى الأوسط عن أنس ﴿ وتخليته ﴾ أى تزيين الباطن وتحسينه ﴿ بالشكر ﴾ أى بشكر النعمة وقد قال تعالى : (لئن شكرتم لأزيدنكم) . (وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه) (وهو) أى ما ذكر من التقية والتحلية ، والانفاق انما يحصل ﴿ بقلع أسباب الحرص كحب عين المال ﴾ لا لغرض يحصل منه ﴿ وهو ﴾ أى حب عين المال ﴿ مرض مزمن ﴾ أى لادواء له فى الزمن حيث لا ينفعه لفوات اغراضه واعاوضه من المال ﴿ والشهوات ﴾ و كحب سائر الشهوات كما أشار اليه قوله تعالى : (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل

وَطُولُ الْأَمَلِ وَخَوْفُ الْفَقْرِ وَقَلَّةُ الْوُثُقِ بِمَجْيِءِ الرِّزْقِ وَهُمْ الْوَلَدُفُورِدُ «الْوَلَدُ مَبْخَلَةٌ» وَطَرِيقُهُ التَّوَسُّطُ فِي النِّفَقَاتِ فَالْقَصْدُ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى عَدٌّ مِنَ الْمُنْجِيَّاتِ وَتَقْلِيلُ الشَّهَوَاتِ وَالْوُثُقِ بِإِصَابَةِ الرِّزْقِ الْمُقَدَّرِ وَمَعْرِفَةُ عِزِّ الْقَنَاعَةِ

المسومة والأنعام والحارث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب (وطول الأمل) عطف على حب أي وكطول الأمل يتوهم طول الاجل فانه يورث الملل عن العمل قال تعالى : (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا وباهم الأمل فسوف يعلمون) (وخوف الفقر) قال عز وعلا (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم) (وقلة الوثوق بمجىء الرزق) وقد قال سبحانه (و كآين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياكم وهو السميع العليم) وقد ورد له لوتو كلمتكم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطانا « أحمد . والترمذي وابن ماجه . والحاكم عن عمر (وهم الولد فوردا الولد مبخلة) « تمامه مجبنة » أبو يعلى في مسنده عن أبي سعيد . وابن ماجه من حديث عبد الله بن سالم والحاكم وصححه ، ومعنى مبخلة انه مظنة أن يحمل أبويه على البخل فيدعوهما اليه فينخلان لأجله ، ومعنى مجبنة أي يحمل أباه على أن يجنب عن الحروب استبقاء لنفسه من أجله (وطريقه) أي الطريق المحمود في الاتفاق أحد عشر أو طريق قلع أسباب الحرص (التوسط في النفقات) قال تعالى : (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما) (فالقصد) أي الاقتصاد والتوسط واعتدال الحالات (في الفقر والغنى عد من المنجيات) وورد « ما عال من اقتصد » الديلمي عن أبي امامة مرفوعا والبيهقي في الشعب عن ابن عمر مرفوعا ، الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة ، (وتقليل الشهوات) أي الموجب لتقليل النفقات وهو المعبر عنه بالقناعة في بعض العبارات (والوثوق بإصابة الرزق المقدر) فقد قال تعالى : (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) (قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) وورد في حديث مشهور « واعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك » (ومعرفة عز القناعة) فورد « القناعة كنز لا يفنى » وفي رواية « مال لا ينفد » وفي أخرى « كنز لا يفنى » القضاء عن أنس والطبراني في الأوسط من حديث جابر ولفظه « القناعة مال لا ينفد كنز لا يفنى » وفي القناعة أحاديث لا تحصى ، وقد قيل : من قنع شبع ، منها قوله عليه السلام « ابن آدم عندك

وَذُلُّ الطَّمَعِ. وَالتَّأَمُّلُ فِي الْبَخِيلِ. وَمَدْحُ السَّخِيِّ وَمَا وَرَدَ فِيهَا

ما يكفيك وأنت تطلب ما يطغيك . ابن آدم لا يقلل تقنع ولا بكثير تشبع . ابن آدم إذا أصبحت معافى في سربك آمنافى بدنك عندك قوت يومك فعلى الدنيا العفاء . أى التراب ابن عدى . والبيهقى عن ابن عمر ، وفي رواية لهما عن أنى هريرة « إذا اشتد كلب الجوع فعليك برغيف وجرة من ماء القراح وقل على الدنيا وأهلها الدمار ، وروى ابن المبارك عن الازاعى معضلأما بألى ما رددت به عنى الجوع وما أحسن مقال بعض أهل الحال : وماهى الاجوعة قد سدتها * وكل طعام بين جنبى واحد وعن سمرة مرفوعا دارض من الدنيا بالقوت فان القوت لمن يموت كثير ، العسكرى والله الناظم :

عزيز النفس من لزم القناعة * ولم يكشف لمخلوق قناعه
وفي الحديث اللهم قنعنى بما رزقتنى وبارك لى فيه وفسر قوله تعالى : (فلنجينه حياه طيبة) بالقناعة والقيام بالطاعة ، وقوله « قد أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه » أحمد ومسلم والترمذى وابن ماجه عن ابن عمر وقوله « ما قل وكفى خير مما كثر وألهى ، أبو يعلى والصفاء عن أنى سعيد ، وقوله « خيار امتى القانع وشرارهم الطامع » القضاعى (وذلل الطمع) أى ومعرفته وهو الاحتياج الى الغير من غير ضرورة ، وقد ورد « لا يحل لمؤمن ان يذل نفسه » قال تعالى : (والله العزة لرسوله وللؤمنين) وهو ينشأ من عدم القناعة وورد عن عمر رضى الله عنه « ان الطمع فقر وان اليأس غنى وان المرء اذا أيس عن شىء استغنى عنه » أحمد فى الزهد وابن أبى الدنيا فى القناعة والعسكرى فى المواعظ وروى « أن رجلا من الأنصار قال يا رسول الله أوصنى واوجز لى قال : عليك باليأس بما فى ايدى الناس وإياك والطمع فانه فقر حاضر ، أبو نعيم (والتأمل فى ذم البخل ومدح السخى) اذهما فى جلة كل احد من العالى والدنى (وما ورد فىهما) أى من احاديث النبى كقوله عليه السلام « السخاء شجرة من أشجار الجنة أغصانها متدليات فى الدنيا فمن يأخذ بغصن منها قاده ذلك الغصن الى الجنة والبخل شجرة من أشجار النار أغصانها متدليات فى الدنيا فمن اخذ بغصن من أغصانها قاده ذلك الغصن الى النار ، الدارقطنى فى الافراد والبيهقى عن على والاربعة عن أنى هريرة ، وكقوله « خلقان يحبهما الله وخلقان يبغضهما الله فاما اللذان يحبهما الله فالسخاء والسماحة واما اللذان يبغضهما الله فسوء الخلق والبخل ، البيهقى عن ابن عمر ، وكقوله تعالى : « ما من العباد يصبح الا وملك ان يزلان فيه

وَأَحْوَالِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ، وَاخْتِيَارِ التَّشْبِهِ بِهِمْ لَا بِالْمُتَنَعِّينِ مِنَ الْكُفَّارِ
وَالْحَقِّقِ وَالتَّسَخِّيِّ وَخِدَاعِ النَّفْسِ بِالصَّيِّتِ وَالْمُكَافَاةِ ثُمَّ اِزَالَةِ الرِّيَاءِ بَعْدَ الْإِعْتِيَادِ

فيقول أحدهما: اللهم اعط منقفا خلفا ويقول الآخر اللهم اعط ممسكاتلفا (واحوال
الأنبياء والأولياء) أي وفي أحوالهم واخلق سائر البخلاء والاسخياء (واختيار
التشبه بهم) أي بالاصفياء (فن تشبه بقوم فهو منهم) (لا بالمتنعين من الكفار
والحقى) أي من الجهلة والفجار وقد قال تعالى: (انهم كانوا قبل ذلك مترفين) (اذهبت
طياتكم في حياتكم الدنيا) وورد «اشبعكم في الدنيا أجوعكم في العقبى» (والتسخي)
أي تكلف السخاوة والتشبه بجنس السخي (وخداع النفس بالصيت) أي بحسن
النساء عند الناس والجاه والوجاهة في مقام الاناس (والمكافاة) أي ويتصور
المكافاة فورد «تهادوا تحابوا» (ثم ازالة الرياء بعد الاعتقاد) أي بعد تعوده
بالسقاء فان الرياء في الابتداء قطرة الاخلاص في الانتهاء كما ان المجاز قطرة
الحقيقة، حكى ان ذا القرنين أتى على أمة من الأمم ليس في أيديهم شيء مما يتمتع به الناس
من دنياهم قد احتفروا قبورا فاذا أصبحوا تعبدوا تلك القبور وكنسوها من القفور
فصلوا عندها بالحضور ورعوا البقل كما ترعى البهائم وقد قبض لهم في ذلك معاش من
نبات الأرض فارسل ذو القرنين الى ملكهم فقال له: اجب الملك ذا القرنين فقال
مالى حاجة اليه فأقبل اليه ذو القرنين فقال ارسلت اليك لتأيننى فأبيت فيها أنا جئت فقال:
لو كان لى اليك حاجة لأتيتك فقال ذو القرنين: مالى أراكم على حالة لم أر أحدا من
الأمم عليها؟ قالوا: وما ذاك قال ليس لكم دنيا ولا شيء من البناء ولا اتخذتم الذهب
والفضة فاستمتعتم بها قالوا: انما كرهناها لأن أحدا لم يعط شيئا منهما الا تناقت
نفسه فودعته الى ما هو أفضل منه فقال: مالكم احتفرتم قبورا فاذا أصبحتم تعبدتموها
فكنستموها وصليتم عليها؟ قالوا أردنا اذا نظرنا اليها وأملنا الى الدنيا معنا قبورنا من
الامل قال: وأراكم لا طعام لكم الا البقل من الأرض أفلا اتخذتم البهائم من الانعام
فاحتلبتموها وركبتموها قالوا كرهنا أن نجعل بطوننا قبورا لهاور أينافى نبات الأرض
بلاغا وانما يكفى ابن آدم أدنى العيش من الطعام وان ما جاوز الحنك لم نجد له طعما
كائنا ما كان من الطعام ثم بسط ملك تلك الأرض يده فتناول جمجمة فقال: يا ذا
القرنين اتدري من هذا؟ قال لا ومن هو؟ قال فذلك ملك من ملوك الأرض أعطاه الله

وَكَثْرَةُ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَالْإِعْتِبَارُ بِالسَّالِفِينَ، وَزِيَارَةُ الْقُبُورِ. وَالْأَصْلُ فِيهِ .

الصَّبْرُ ، وَقَصْرُ الْأَمَلِ، وَالْعِلْمُ بِآفَاتِ الْمَالِ

سلطانا على أهلها فنغشم وظلم وعتا فلما رأى الله ذلك منه قصمه بالموت فصار كالحجر الملقى قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه في الآخرة ، ثم تناول جمجمة أخرى بالية فقال : يا ذا القرنين هل تدري من هذا ؟ قال : لا ومن هو ؟ قال : هذا الملك ملك بعده قد كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الغشم والظلم والتجبر فتواضع لله وأمر بالعدل في أهل مملكته فصار كما ترى وقد أحصى الله عمله في دنياه حتى يجزيه في أخراه ثم أهوى الى جمجمة ذى القرنين فقال : هذه الجمجمة قد كانت كهاتين فانظر يا ذا القرنين ما انت صانع فقال له ذوالقرنين : هل لك في صحبتي ما نجدك اخا ووزيرا وشريكا ومشيرا فقال : ما اصلح أنا وانت في مكان قال ولم ؟ قال : من أجل ان الناس كلهم لك عدو ولى صديق قال : ولم يعادوني ؟ قال يعادونك على ما في يدك من الملك والمال ولا احد يعاديني لما عندي من الحاجة وقلة الشيء . والفاقة فانصرف عنه ذوالقرنين متعجبا ومتعظا)) وكثرة ذكر الموت)) فانه يهون السخاوة قبل الفوت)) (والاعتبار بالسالفين)) أى الاتعاظ بالسابقين من أهل الاموال في تركهم الدنيا عند الموت فكذا حكم اللاحقين وقد قال تعالى : (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين) ومن هنا قالوا : طلبنا العلم لغير الله فابى ان يكون الله)) (وزيارة القبور)) فانها تذكر العقبي وتزهّد في الدنيا وفيها عبرة لارباب الصدور ، وروى « اذا تحيرتم في الامور فاستعينوا بأهل القبور »)) (والاصل فيه)) أى في طريق الاتفاق من توسطه المحمود بالاتفاق)) (الصبر)) أى عن المستلذات الفانية)) (وقصر الامل)) أى باستعداد زوال الدار الباقية ، وورد عن علي قال : « انما أخشى عليكم اثنتين طول الامل واتباع الهوى فان طول الامل ينسى الآخرة وان اتباع الهوى يصد عن الحق وان الدنيا قدر تحلت مدبرة والآخرة مقبلة ولكل واحدة منهما بنون فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا فان اليوم عمل ولا حساب وغدا حساب ولا عمل » ابن المبارك . وأحمد في الزهد)) (والعلم بآفات المال)) أى وتغييراته في المال وانقلاباته في أسوء الحال فقد روى عن جرير عن ليث قال : صحب رجل عيسى عليه السلام فقال أكون معك واصحبك فانطلقا فأتيا الى شاطئ نهر فجلسا يتغذيان ومعهما ثلاثة أرغفة فاكلا رغيفين وبقي رغيف فقام عيسى الى النهر فشرب ثم رجع ولم يجد الرغيف

وَهِيَ الْإِفْضَاءُ إِلَى الْمُهْلِكَاتِ كَالْكِبَرِ وَالْكَذِبِ وَالْعَدَاوَةِ وَحُبِّ
الدُّنْيَا وَاقْتِحَامِ الشَّهْوَةِ وَالْحَاجَةِ إِلَى النَّاسِ وَالشُّغْلِ عَنِ الطَّاعَةِ
بِالْكَسْبِ وَالْحِفْظِ

فقال للرجل : لم أجد الرغبة فقال لا ادرى قال فانطلق ومعه صاحبه فرأى ظبية
معهما خشفان لها فدعا أحدهما فاتاه فذبحه فاشتوى منه فأكل هو وذلك الرجل
ثم قال للخشف قم باذن الله فقام وذهب فقال أسألك بالذي أراك هذه الآية من اخذ الرغبة؟
قال : ما ادرى ثم انتهى الى وادى ماء فاخذ عيسى عليه السلام بيد الرجل فشيا على الماء
ثم جاوزا قال : أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغبة؟ قال : لا ادرى فانهى الى
مفازة فجلسا فاخذ عيسى عليه السلام ترابا وقال : كن ذهبا باذن الله فصار ذهبا فقسمه
ثلاثة أثلاث فقال ثلث لي وثلث لك وثلث لمن أخذ الرغبة قال الرجل : فانا أخذت الرغبة
قال فكله لك وفارقه عيسى عليه السلام فانهى اليه رجلان في المفازة ومعه المال فأرادا
أن يأخذهما منه و يقتلاه فقال : هو بيننا أثلاثا قال : فابعثوا أحداكم الى القرية حتى
يشترى طعاما فبعثوا أحدهم فقال : الذى بعث لآى شئ أقاسم هؤلاء فى هذا المال؟
لكن اصنع فى هذا الطعام سما فأتتهما قال : ففعل ذلك وقال هؤلاء لآى شئ نجعل
لهذا ثلث المال ولكن اذارجع اليها قتلناه واقتسمناه بيننا قال : فلما رجع اليهما قتلاه
وأكلا الطعام فاتا فبقى ذلك المال فى المفازة وأولئك الثلاثة قتلى عنده فبرهم عيسى
عليه السلام فى تلك الحال فقال لأصحابه : هذه الدنيا وهذا المال فاحذروها والافتقلكم
فى المال)) وهى)) أى آفات المال من البليات)) الإفضاء الى المهلكات)) أى
ايصاله الى مهلكات الأخلاق)) كالكبر)) فانه يغلب على أرباب الأموال)) والكذب))
أى فى معاملتهم وسائر الأحوال)) والعداوة)) أى الناشئة من كثرة القيل والقال
)) وحب الدنيا)) وهو رأس كل خطيئة)) كما رواه البيهقى فى الشعب بإسناد حسن
الى الحسن البصرى رفعه مرسل)) واقتحام الشهوة)) وفى نسخة الشبهة أى ودخوله
من غير ملاحظة لحصوله فى الأمور المضرة من غير وصول المسرة)) والحاجة الى
الناس)) لضرورة الغنى من معاشرة الخلق فى مباشرة أمره بخلاف الفقير فانه غنى بربه
عن غيره)) والشغل عن الطاعة بالكسب)) أى والاشتغال عن العبادة بسبب الكسب
كما هو العادة بخلاف المتوكلين من أرباب الإرادة)) والحفظ)) أى وبسبب حفظ

وَدَفَعَ الْحَسَادَ مَعَ اُحْتِمَالِ الْمَشَاقِّ ، وَفَوَائِدِهِ وَهُوَ الْاِتِّفَاقُ عَلَى النَّفْسِ لِلْقِيَامِ
بِالطَّاعَةِ ، كَالْمَطْعَمِ وَالْمَلْبَسِ وَمَا يُحْتَاجُ اِلَيْهِ كَالْحَجِّ وَالزَّوْءِ وَعَلَى الْغَيْرِ وَهُوَ
صَدَقَةٌ لِلْفَقِيرِ وَمَرْوَةٌ لِلغَنِيِّ فِي الضِّيَافَةِ . وَالْاَعَانَةُ فَهِيَ تَحْصُلُ الْاِخْوَةَ

الأموال فانه يضع به ضبط الأحوال ((ودفع الحساد)) أى ويدفعهم لما فيهم من أنواع
الفساد ((مع احتمال المشاق)) فى جمعه ومنعه بالاتفاق اذ حلال الدنيا فيه الحساب وحرامها
فيه العقاب بل الحجاب الذى هو أشد العذاب ((وفوائده)) أى والعلم بفوائد المال
((وهو الاتفاق على النفس للقيام بالطاعة)) فيما لا بد له منه على طريق القناعة ((كالمطعم))
وكذا المشرب ((والملبس)) وكذا المسكن ((وما يحتاج اليه)) أى الى الاتفاق الزائد عليه
((كالحج)) وكذا العمرة ((والغزو)) وكذا اطلب العلم وتحصيل الصلة ((وعلى الغير))
من الزوجة والخادم ومحوهما من الاجانب والمحارم فورد « أفضل الدينار دينار ينفقه على
عيله » رواه مسلم « وكفى بالمرء اثماً أن يضع من يقوت » أبو داود ، وعند مسلم معناه
((وهو)) أى الاتفاق « (صدقة للفقير) » أى بأى طريقة مع حصول النية « (ومروءة) »
أى فتوة « (للغنى) » فى بعض الأحوال الرضية كما ينه بقله « (فى الضيافة) » فانها من
الشمال السنية فورد « الضيافة ثلاثة أيام فإزاد فو صدقة » أحمد . وأبو يعلى عن أبى سعيد الضيف يأتى
برزقه ويرتحل بذنوب القوم « الطبرانى عن طارق بن اشيم » ضاف ضيف رجلا من
بنى اسرائيل وفي داره كلبه مجحج بالحاء المهملة المشددة بعد الجيم أى قرية الولادة فقالت
الكلبة والله لأنجب ضيف أهلى فعوى جرا وها فى بطنها قيل : ما هذا فأوحى الله الى رجل
منهم هذا مثل أمة تكون من بعدكم تقهر سفهاؤها علماءها ، « (والهدية) » فانها من
الفضائل البية ، وقد ورد « الهدية تذهب بالقلب والسمع والبصر » الطبرانى عن عصمة
ابن مالك « الهدية تعور عين الحكيم » الديلمى عن ابن عباس « هدية الله الى المؤمن السائل
على بابه » الخطيب فى رواية مالك عن ابن عمر « (والاعانة) » وكذا الاغاثة قال تعالى :
(وتعاونوا على البر والتقوى) وفى الخبر المشهور « من كان فى عون أخيه المؤمن كان الله
فى عون » وورد « من أغاث ملوفا كتب الله له ثلاثا وسبعين مغفرة واحدة فيها صلاح
أمره كله وثنتان وسبعون له درجات يوم القيامة » البخارى فى تاريخه والبيهقى عن أنس
« (فهى) » أى المروءة « (تحصل الاخوة) » أى فى الدين والدينار ورد المرء كثير بأخيه ،

وَالسَّخَاءَ وَالْفُتُوَّةَ ، وَوَرَدَ فِيهَا الْأَخْبَارُ ، وَوَقَايَةُ لِدَفْعِ الشَّرِّ فَهُوَ بِنَيْ الْغِيَةِ
وَالْعُدَاوَةِ فَوَرَدَ أَنَّهَا صَدَقَةٌ وَاسْتِخْدَامٌ لِتَدْيِيرِ الْمَعَاشِ فَهُوَ يَفْرَغُ لِلْعِبَادَةِ ، وَفِي
نَحْوِ الْمَسْجِدِ . وَالْجَسْرِ . وَالرِّبَاطِ . وَالْحَوْضِ . وَالْبَرِّ فَهُوَ يَبْقَى الذِّكْرُ ،
وَيَحْصُلُ بَرَكَةُ الدَّعَاءِ وَكُلُّ مِنْهَا عِبَادَةٌ مُسْتَقِلَّةٌ

ابن أبي الدنيا عن سهل بن سعد والمرء مع من أحب وله ما كتسب ، الترمذى عن أنس
« والمرء على دين خليله فلينظر بمن يخالاه » (و السخاء) * لارباب الصفاء وأصحاب الوفاء
« (والفتوة) وهى لئال الرجولية وجمال الانسانية « (وورد فيها) « أى فى المروءة وما يتعلق
بها « (ال اخبار) ، فانها من أعمال الابرار ، فورد « من المروءة ان ينصت الاخ لاخته اذا
حدثه ومن حسن الماشاة أن يقف الاخ لاخته اذا انقطع شئ نعله » الخطيب عن أنس
« المروءة اصلاح المال » الديلبى عن ابن ابان عن أنس « ليس من المروءة الربح على الاخوان »
ابن عساكر عن ابن عمر « (وقاية) عطف على صدقة أى محافظة « (لدفع الشر) « أى من
أهل الضر « (فهو) « أى الاتفاق على الغير لدفع الشر « (ينفى القية) « باللسان
« (والعداوة) « فى الجنان « (فوردانها) « أى وقايتها « (صدقة) « قال عليه السلام « ما وقي
به المرء عرضه فهو له صدقة » العسكرى والقضاعى من حديث جابر * « (واستخدام) *
أى أخذ خادم بالشراء والكراه « لتدبير المعاش فهو » * أى الخادم « (يفرغ للعبادة) «
التي هي زاد المعاد « (وفى نحو المسجد) « أى الاتفاق فى نحو عمارة المسجد وترميمه وتويره
« (والجسر) « أى معبر العامة أو الخاصة فوق البحر أو النهر « (والرباط) « أى الخانات
فى البعد عن العمارات أو القلاع دفعا للكفرة وأرباب الغارات « (والحوض والبر) «
فى البلدان والقنوات والكل من الخيرات والمبرات « (فهو) « أى الاتفاق فى نحو المسجد
« (يبقى الذكر) « أى الثناء الحسن بعد فناء العمر « (ويحصل بركة الدعاء) « أى
دعوة العامة « (وكل منها) « أى من فوائد المال « (عبادة مستقلة) « لاسيا عمارة
المسجد فقد قال تعالى : (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) الآية ، وورد
« من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا فى الجنة » ابن ماجه عن علي زاد الطبراني عن أبى امامة
« أوسع منه » وفى رواية أحمد عن ابن عباس « من بنى لله مسجدا ولو كفحص قطاة
ليضيها بنى الله له بيتا فى الجنة » وفى معنى المسجد المدارس للعلماء والزوايا للصالحاء ، فغن
أبى هريرة « من بنى بيتا يعبد الله فيه من حلال بنى الله له بيتا فى الجنة من در وياقوت ،

ثُمَّ السَّخِيُّ مَنْ لَا يَمْنَعُ مَا يَجِبُ شَرْعًا وَمُرُوءَةً وَمَانِعُ الشَّرْعِ الْبُخْلُ وَالسَّخَاوَةُ
تَفَارُقُ الْإِثَارَ بَأَنَّهُ بَذَلَ مَعَ الْإِحْتِيَاجِ وَهُوَ الْأَفْضَلُ فَهُوَ مِنْ ثَلَاثِ خِصَالٍ
يُسْتَكْمَلُ بِهِ الْإِيمَانُ ، وَوَرَدَ (وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ) *

الطبراني في الاوسط ((ثم السخي)) في عرف العلماء ((من لا يمتنع ما يجب شرعا و مروءة))
أى طبعاً و ضده البخل وهو ما يمتنع بما ((و مانع الشرع)) أى موجه ((البخل)) من مانع
المروءة ((و السخاوة تفارق الايثار)) وهو اختيار الغير بالبر ((بانه أى)) الايثار
((بذل مع الاحتياج)) أى مع غاية الافتقار اليه و السخاوة مع عدمه فافتراقا ((وهو))
أى الايثار ((الفضل)) أى افضل من السخاوة ((فهو من ثلاث خصال يستكمل به
الايمان)) و الخصلة الثانية ان يحب ل اخيه ما يجب لنفسه و الثالثة ان يأمن جاره بوائقه
((و ورد)) فى مدح الانصار ((و يؤثرون على أنفسهم)) تمامه (ولو كان بهم خصاصة)
أى شدة حاجة و فاقة أو مجاعة و ضرورة الى ما يؤثرون ، و فى البخارى عن أبى هريرة « ان
رجلاً أتى النبى ﷺ فاستضافه فبعث الى نسائه فقلن : ما معنا الا الماء فقال عليه السلام :
من يضيف هذا ؟ فقال رجل من الانصار : أنا فانطلق به الى امرأته فقال : اكرمى ضيف
رسول الله ﷺ فقالت : ما عندنا الا قوت للصبيان فقال : هبى طعامك و اصبحى
سراجك و نوى صيانك اذا أرادوا عشاء فبات طعامها و اصبحت سراجها و نومت
صيانها ثم قامت كأنها تصلح السراج فاطفأته فجعل يريانه انهما يأكلان فباتا
طاولين فلما أصبح غدا الى رسول الله ﷺ فقال : ضحك الله الليلة أو عجب من فعالكما »
فأنزل الله عز و جل : (و يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) و أخرج الحاكم
عن ابن عمر قال : اهدى لرجل من الصحابة رأس شاة فقال : ان اخى فلانا و عياله احوج
الى هذا منافعت اليه فلم يزل يبعث به واحد الى آخر حتى تناول سبعة آيات حتى رجع
الى الاول « فنزلت الآية ، و عن بعض المتعبدين انها وقعت على حبان بن بلال وهو جالس
مع أصحابه فقالت : هل فيكم من أسأله عن مسألة ؟ فاشاروا الى حبان فقالت : ما السخاوة
عندكم ؟ قال : العطاء و البذل و الايثار قالت : هو السخاوة فى الدنيا فما السخاوة فى الدين ؟ قال
ان نعبد الله سبحانه متبرعة سخية بها انفسنا غير مكرهة قالت : أفتريدون على ذلك
اجرا قال : نعم قالت لم ؟ قال لان الله تعالى وعدنا بالحسنة عشر أمثالها قالت سبحان الله
اذا أعطيتم واحدة و أخذتم عشرة فباى شئ تسخيتهم عليه قال : فما معنى السخاوة عندك

والتبذير بانه حيث يجب الإمساك وهو حرام، فورد (إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين) لكن البخل الحش والتسخي بانه مع الكراهة والمروءة بترك المضايقة بالمحقرات فتختلف باختلاف الأشخاص كالغنى والفقر والقريب والأجنبي

يرحمك الله؟ قالت: السخاء عندى أن تعبدوا الله متممين مثل الذين بطاعته غير كارهين لعبادته لا يريدون على ذلك اجرا حتى يكون مولاكم يفعل ما يشاء بكم فى أولاكم واخراكم ألا تستحيون من الله أن يطلع على قلوبكم فيعلم فيها انكم تريدون شيئا بشيء ان هذا فى الدنيا القبيح ، وقال المحاسبى: السخاوة فى الدين أن تسخو نفسك فى محبة ربك ويسخو قلبك بيدل مهجتك واهراق دمك عن سماحة دون كراهة ابتغاء لوجهه غير مرید بذلك عوضا وغرضا عاجلا ولا آجلا وان كنت غير مستغن عن الثواب لان مولاك يختار لك ما لا يحسن ان تختار لنفسك فى دنياك و آخرتك وفيه تليح الى قوله سبحانه : اى (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) الآية (والتبذير) أى السخاوة تفارق التبذير (بانه حيث يجب الامساك) أى المنع من بذله لكونه اسرافا أو فى غير محله اللاتقبة (وهو حرام) لقوله تعالى : (و آت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا) فورد ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين (أى اولياءهم) (وكان الشيطان لربه كفورا) أى جحودا نفورا ، والمعنى لا تنفق مالك فى المعصية قال مجاهد: لو انفق انسان ماله كله فى الحق ما كان تبذيرا ولو انفق بدائق فى الباطل كان تبذيرا ولذا قيل : لا سرف فى خير ولا خير فى سرف ، وقال: شعبة كنت امشى مع أناس فى طريق الكوفة فأتى على جدار بنى بجص و آجر فقال : هذا التبذير (لكن البخل الحش) من التبذير لان البخل مطلقا يذم بخلاف زيادة الكرم (والتسخي) أى ويفارق السخاوة التسخي (بانه مع الكراهة) أى بالطعم والجلبة بخلاف السخاوة فانها لا تكون الا مع طيبة النفس والمحبة (والمروءة) أى تفارقها السخاوة (بترك المضايقة) و كان حقه ان يقول بالمضايقة ليكون على منوال المضايقة وفى نسخة والمروءة بالرفع وخبره ترك المضايقة (بالمحقرات فتختلف) المضايقة (باختلاف الاشخاص) أى الذوات الذين يصدر منهم المضايقة أو معهم المضايقة وأيضا يختلف باختلاف ما به المضايقة وتفاوت الأزمنة والحالات (كالغنى والفقر) فان ترك المروءة فى الغنى أصبح من تركها فى الفقر (والقريب والأجنبي) فان ترك المروءة

وَالْجَارَ وَالْأَهْلَ وَالضَّيْفَ. وَالْمَيْتَ فَمَا يُسْتَقْبَحُ فِي أَحَدِهِمْ لَا يُسْتَقْبَحُ فِي الْآخَرِ
وَالْأَوَّلَى التَّوَسُّطُ ، فُورَدَ (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ
الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا) وَحَقُّ الْعَطَاءِ أَنْ يَعَجَلَ قَبْلَ الْوُجُوبِ مَبَادِرَةً إِلَى
الْإِثْمَارِ وَإِسْرَارًا لِلْمُؤْمِنِ

في حق الأقارب اقبح من تركها في حق الأجانب (والجار والاهل) من الزوجة والخادم
(والضيف والميت) في أمر تكفينه وتجهيزه ودفنه ، وكذا في حال الغلاء والرخاء
والسراء والضراء وكذا تختلف باختلاف الشيخ والصبي والشاب والمرأة والرجل
والعاقل والجاهل (فَمَا يُسْتَقْبَحُ فِي أَحَدِهِمَا) أى الشخصين أو الحالين (لَا يُسْتَقْبَحُ فِي
الْآخَرِ) لتفاوت الأمرين (وَالْأَوَّلَى) في الاتفاق (التوسط) المحمود في جميع
الاخلاق بان يكون متوسطا بين البذل والبخل فيمسك حيث يجب الحفظ ويبذل حيث
يجب العطاء وانما كان ذلك أولى لان التفريط الذى هو البخل مذموم كالافراط الذى
هو التبذير والايثار وان كان حسنا لكن المداومة عليه ربما تؤدي الى الحجر فكان
الاولى هو التوسط (فُورَدَ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ) أى لا تملك يدك
عن النفقة في الحق كالمغلولة يده لا يقدر على مدها (وَلَا تَبْسُطْهَا) أى بالعطاء
(كُلِّ البسط) فتعطى جميع ما عندك (فتقدم ملوما محسورا) والمعلوم الذى أتى ما يلوم
نفسه وما يلوم غيره ، ومحسور أى منقطعاً بك لاشئ عندك ، وفي المعالم قال : جابر « أتى
صبي فقال : يا رسول الله ان أُمى تستكسيك درعا ولم يكن لرسول الله ﷺ الاقيصه
فقال للصبي من ساعة الى ساعة يظهر فعد وقتا آخر فعاد الى امه فقالت له : قل له ان أُمى
تستكسيك الدرع الذى عليك فدخل عليه السلام داره ونزع اقيصه فاعطاه اياه وقعد
عريانا فاذن بلال بالصلاة وانتظروه فلم يخرج فشغل قلوب اصحابه فدخل عليه بعضهم
فراه عريانا ، فأنزل الله الآية (وَحَقُّ الْعَطَاءِ) لاسيما اذا كان فرضا (أَنْ يَعَجَلَ قَبْلَ
الْوُجُوبِ) وهو حولان الحول في الزكاة ودخول عيد رمضان في صدقة الفطر
(مَبَادِرَةً إِلَى الْإِثْمَارِ) أى قبول الأمر لقوله تعالى : (وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ)
(وَإِسْرَارًا لِلْمُؤْمِنِ) فقد قيل « ادخال السرور على قلب المؤمن أفضل من عبادة
الثقلين ، وعن جابر « أفضل الأعمال سرور تدخله على مسلم ، ابن عدى ، وعن ابن عمر
« ما من شيء أحب الى الله من ادخالك السرور على قلب أخيك المسلم » ابن النجار

وَتَحَامِيَا عَنْ طُرُقِ الْآفَاتِ وَيَعِينُ لَهُ وَقْتًا فَاضِلًا كَشَهْرِ رَمَضَانَ وَذِي
 الْحِجَّةِ وَيُسِرُّ أَنْ خَافَ الرِّيَاءَ، فَوَرَدَ « إِنْ الْعَبْدُ لِيَعْمَلْ سِرًّا فَيَكْتُبْ سِرًّا وَأَنْ
 أَظْهَرَهُ نُقِلَ إِلَى الْعِلَانِيَةِ فَإِنْ تَحَدَّثَ بِهِ نُقِلَ إِلَى الرِّيَاءِ »، وَكَانُوا يُبَالِغُونَ فِيهِ بِحَيْثُ
 لَا يَعْرِفُهُمُ الْقَابِضُ، وَيُظْهِرُ إِنْ سُئِلَ فِي مَلَأَ مَعْتَصِمًا عَنْهُ أَوْامَنَهُ

﴿ وتحميا ﴾ أى تحافظا ﴿ عن طرق الآفات ﴾ أى حدوث طرق الآفات الدنيوية
 الانسانية والوساوس الشيطانية ﴿ ويعين له وقتا فاضلا ﴾ أى زمانا كاملا ليكون ذلك
 سببا لنماء قربته وتضاعف صدقته ﴿ كشر رمضان ﴾ فعن أنس ؓ أفضل الصدقة
 في رمضان الدارمى في جزئه، وقد ؓ كان ﷺ أجود الخلق وأجود ما يكون في رمضان
 كالريح المرسلة لا يمسك فيه شيئا، كما في الصحيحين عن ابن عباس ؓ ﴿ وذى الحجة ﴾
 فانه شهر حرام وفيه الحج وموسم الخيرات والمبرات والايام المعلومات وهى العشر
 الاول . والايام المعدودات وهى ايام التشريق وقد قالوا: أفضل ايام شهر رمضان
 العشر الاواخر وأفضل ايام ذى الحجة العشر الاول ﴿ ويسر ﴾ أى يخفى العطاء
 ﴿ ان خاف الرياء فورد ان العبد ليعمل سرا فيكتب سرا وان أظهره ﴾ لغيره بعد
 سره ﴿ نقل الى العلانية ﴾ أى ديو انها ﴿ فان تحدث به ﴾ أى ثالثا ﴿ نقل الى الرياء ﴾
 الخطيب في التاريخ من حديث أنس نحوه باسناد ضعيف والديلى عن أبى الدرداء
 ولفظه ان الرجل ليعمل عملا سرا فيكتبه الله عنده سرا فلا يزال به الشيطان حتى
 يتكلم به فيمحقى من السر ويكتب علانية فان عاد وتكلم الثانية محى من السر والعلانية
 وكتب رياء، وورد ثلاث من كنوز البر منها اخفاء الصدقة ؓ أبو نعيم من حديث
 ابن عباس ؓ « وصدقة السر تطفى غضب الرب » الطبرانى من حديث أبى امامة وسبعة
 يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أنفقت
 يمينه ، متفق عليه من حديث أبى هريرة ﴿ وكانوا ﴾ أى السلف ﴿ يبالغون فيه ﴾
 أى فى اخفاء الاعطاء ﴿ بحيث لا يعرفهم القابض ﴾ تجامعا عن السمعة والرياء وتحافظا
 عن المن والاذى فكان بعضهم يلقى في يد الأعمى وبعضهم كان يصبر في ثوب الفقير
 وهو نائم وبعضهم كان يوصل الى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى، و كان
 يستكتم المتوسط بشأنه ويوصيه بأن لا يفشي به في زمانه ﴿ ويظهر ﴾ أى الاعطاء ﴿ ان
 سئل في ملاء معتصما عنه ﴾ أى مخفوا عن الرياء ﴿ أو آمنه ﴾ أى أو ان أمن من

وَقَصَدَ التَّرْغِيبَ ؛ فَوَرَدَ (إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ وَإِنْ تَخْفَوْهَا وَتَوْتَوْهَا
الْفُقَرَاءُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) * (وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً) وَلَمْ يَسْتِرِ الْقَابِضُ
تَحَامِيًا عَنِ الْهَيْكَلِ ، فَوَرَدَ « مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ » ، وَيَجْتَنِبُ الْمَنَ
وَالْأَذَى فَوَرَدَ (لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى) وَهُمَا الذِّكْرُ بِالْقَلْبِ

السمعة والرياء لاختصاصه بمقام الخواص في الاخلاص ((وقصد الترغيب)) لغيره في
باب الاعطاء من الاقتداء ((فورد إن تبدوا الصدقات)) أي إن تظهروها ((فنعما هي))
أي فعمت الخصلة ابدائها أي اظهار اعطائها ((وان تحفوها وتوتوها الفقراء فهو
خير لكم)) أي من الابداء بالاعطاء ((وأنفقوا)) بصيغة الماضي ((مما رزقناهم سرا
وعلانية)) أي باختلاف الأحوال من الترهيب والترغيب وتفاوت النية واختلاف
الطوية والسر مخص بالتواقل والاعلان بالفرائض أو تارة وتارة بحسب ما يليق بالأشخاص
والاوقات والحالات كما يشير اليه قوله تعالى: (الَّذِينَ ينفقون أموالهم بالليل والنهار
سراً وعلانية فلم يجرم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (روى مجاهد عن ابن
عباس قال: نزلت هذه الآية في علي بن أبي طالب رضى الله عنه كان عنده أربعة دراهم
لا يملك غيرها فتصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهارا وبدرهم سرا وبدرهم علانية ((ولم
يستر القابض)) أي لم يكتم ما أخذه بل يظهره ويتحدث به ويدعول صاحبه، فقد ورد
« من صنع اليكم معروفا فكافوه فان لم تستطيعوا فادعوا له حتى تروا انكم قد كافأتموه »
أبو داود . والنسائي من حديث ابن عمر باسناد صحيح « ومن صنع اليه معروفا فقال
لفاعله: جزاك الله خيرا فقد أبلغ في الثناء » الترمذى . وابن حبان . والنسائي عن أسامة
« ومن صنع الى أحد من أهل بيتي يدا كافئته عليها يوم القيامة » ابن عساكر عن علي
((تحاميا عن الهتك)) أي احترازا عن انتهاك حرمة شكر النعمة ((فورد من لم يشكر
الناس لم يشكر الله)) الترمذى وحسنه، وفي رواية عبد الله بن أحمد عن النعمان بن بشير
« من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله » والتحدث بنعمة الله
شكرو وتركها كفر، ((ويجتنب المن)) أي الامتنان في الاعطاء والاحسان ((والاذى))
باليد أو باللسان ((فورد لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى)) أي بكل منهما ((وهما)) أي
المن والاذى على طريق اللف والنشر المرتب ((الذكر بالقلب)) أي ذكر الصدقة بقلبه

وَالْأَظْهَارُ بِاللِّسَانِ. وَالْإِسْتِخْدَامُ وَالتَّقْرِيعُ بِالْفَقْرِ وَالتَّكْبِيرُ بِالْعَطَاءِ وَالتَّشْدِيدُ
بِالْقَوْلِ، وَالْأَقْرَبُ الْمَنْ أَنْ يَرَاهُ مُحْسِنًا إِلَيْهِ وَيَعْرِفُ بِقُوَّةِ اسْتِعْدَادِ جَنَائَةِ الْقَابِضِ
بَعْدَ الْعَطَاءِ، وَالْمُحْسِنُ هُوَ الْقَابِضُ لَا يَصَالُهُ إِلَى الثَّوَابِ وَالْإِنْجَاءِ عَنِ الْعِقَابِ
وَكَوْنُهُ نَاتِبًا عَنْهُ تَعَالَى فِيهِ، فَرَدَّ «أَنَّهُ تَقَعُ أَوْ لَا يَدُهُ تَعَالَى» وَكَوْنُهَا حَقًّا لَهُ تَعَالَى
أَحَالَ عَلَيْهِ الْفَقِيرَ إِنْجَازًا لِمَا وَعَدَهُ مِنَ الرِّزْقِ *.

(والاظهار) لها (باللسان) في غيبته أو وجهه (والاستخدام) الفقير بالعطاء (والتقريع
بالفقر) أي وتغييره بأنه من الفقراء (والتكبير بالعطاء) أي لانه من الاغنياء (والتشديد
بالقول) أي بان ينهره ويوبخه بانه من الفقراء (والاقرب) أي الى الصواب من بين
الاقوال ان يقال (المن) أي حد المن (ان يراه) أي المعطى (محسنا اليه) ومنعما عليه
وحقه ان يرى الفقير حسنا لديه بقبول حق الله تعالى منه الذي هو طهرته وبه عن النار نجاته
وانه لو لم يقبله لبقى مرتبنا به فحقه ان يتقدم منه من الفقير في قبضه واخذه بيد لطفه ، ولذا
كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويتمثل قائما عنده يسأله قبولها حتى يكون
هو في صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية لورده وكان بعضهم يبسط كفه
ليأخذ الفقير فتكون يد الفقير هي العليا (ويعرف) أي المن (بقوة استبعاد جنائية
القابض بعد العطاء) أي بترك الخدمة وعدم التعظيم والحرمة والتقديم في المحافل والمتابعة
في المجالس والمناهل ، فلو جنى القابض على المعطى فزاد استنكاره علم ان صدقته لم تخل
عن شائبة المنة لانه توقع بسببها هنالك ما لم يكن توقعه قبل ذلك (والمحسن) أي في
الحقيقة (هو القابض) أي للصدقة (لا يصاله) أي المحسن (الى الثواب والانجاء)
أي اخلاصه (عن العقاب وكونه) أي وكونه (ناتبا عنه تعالى فيه) أي في القبض
(فررد أنها تقع أو لا يده تعالى) ولفظ الحديث «ان الصدقة تقع بيد الله تعالى قبل ان تقع
في يد السائل» الدار قطني في الافراد من حديث ابن عباس واليهيقي في الشعب (وكونها)
أي ولكون الصدقة (حقا له تعالى) أي خاصة اذ ليس له شريك في ملكه (احال عليه الفقير)
على سبيل الرفق (انجازا لما وعده من الرزق) أي وقدره ان يكون على يد الخلق
فليتحقق الغنى انه مسلم الى الله سبحانه حقه والفقير آخذ من الله عز وجل رزقه بعد

وَالْأَذَى التَّعْيِيرُ وَالتَّوْبِيخُ وَالْقَوْلُ السَّيِّئُ وَالْقُطُوبُ وَهَتَكَ السِّرَّ
وَالِاسْتِخْفَافُ وَالِاسْتِحْقَارُ وَالسَّبَبُ اسْتِكْثَارُ الْعَطَاءِ وَالتَّكْبِيرُ عَلَى الْقَابِضِ
النَّاشِئَانِ مِنَ الْجَهْلِ وَنَسْيَانُ فَضْلِ الْفَقِيرِ وَالْمُرَادُ عَدَمُ كَوْنِ ذَلِكَ الْإِعْطَاءِ
صَدَقَ لَا الْإِبْطَالُ فَهُوَ مَمْتَنِعٌ وَيَسْتَصْغِرُ الْإِعْطَاءُ لِعَظَمِ عِنْدَهُ تَعَالَى

صيرورته مسلما الى الله ولو كان عليه دين لانسان فاحال به عليه صاحب الدين عبده
او خادمه الذى هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تحت ممتنه
سفها وجهلا فان المنه للمحسن اليه المتكفل برزقه فاما هو فقائم بقضاء الدين الذى لزمه
بشراء ما أحبه فهو ساع فى حق نفسه فلم يمتن به على غيره (والأذى) أى والأقرب
ان حد الأذى (التعير والتوبيخ) عطف تفسير أو احدهما مختص بالغبية والآخر
بالمشاهدة (والقول السيئ) كالذم والشتم ونحشين الكلام (والقطوب) وهو عبوسة
الوجه (وهتك السر) أى ببيان اعطائه له فى الملاحه (والاستخفاف) أى بقوله
(والاستحقار) بفعله (والسبب) أى الباعث على المن والأذى (استكثار
العطاء) واستثقاله وهو حق لان من كره بذل درهم فى مقابلة ما يساوى ألفا فهو شديد
الجهل، ومعلوم انه يبذل المال لطلب رضا المولى والثواب فى دار العقي فلا وجه لكرهيته
أصلا (والتكبر على القابض الناشئان من الجهل) الحاصلان الحادثان من جهله
(باستثقال رضائه تعالى على خسيس فان) أى فى اصل بنائه كما تقدم (ونسيان فضل
الفقير) أى ومن نسيان فضله لانه لو عرف فضل الفقر على الغنى وعرف خطر الاغنياء
وحظ الفقراء لما استحققر الفقير بل يتبرك بخدمته ويتمنى ان يكون فى درجته، فصلحاء
الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام فقد ورد « فقراء المهاجرين يدخلون
الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة عام » الترمذى عن أنس سديد (والمрад) أى بالبطلان
فى قول الله تعالى : (لا تبطلوا صدقاتكم) (عدم كون ذلك الاعطاء صدقة) أى مقبولة
نافعة كل المنفعة أو صدقة مضاعمة بان يكون كمثل حبة انبتت سبع سنابل فى كل سنبله
مائة حبة (لا الابطال) أى الحقيقى فلا يكون له ثواب الصدقة بالكلية ولا حبة كما يقوله
المعتزلة وعلى التزل فيكون له ثواب الاحسان لانه احسن الى احد من الاخوان
(فهو) أى الابطال من جميع الاحوال (ممتنع) فى صحيح الاقوال (ويستصغر) أى
من حق العطاء ان يستحققر (الاعطاء ليعظم عنده تعالى) فيصير حبة مثل جبل

وَهُوَ بِذِكْرِ التَّوْفِيقِ وَالثَّوَابِ ، وَيُؤَدِّي مُسْتَحْيَا مِنْهُ تَعَالَى لِلْبُخْلِ
الْحَامِلِ عَلَى الْخِفْظِ أَجُودَ الْمَالِ وَابْعَدُهُ مِنَ الشُّبْهَةِ فُورَدَ . (أَنْفَقُوا مِنْ
طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ) *

احدو يقال : ان الطاعة كلما استصغرت كبرت وكلما استعظمت صغرت ((وهو)) أى
استصغاره انما يحصل ((بذكر التوفيق)) بأن يتأمل بعين التحقيق انه من أين له المال
والى ماذا يصرفه فى المال فالمال لله وله المنة اذا عطاها اياه ثم وفقه لبذله وصانه عن
بخله فلم يستعظم فى حق الله تعالى ما هو عين من بعض حقه وهذا ان ارتقى الى الدرجة
العليا بان يكون بذله فى حجة المولى ((والثواب)) أى وبالأجر والثوبة ان كان مقامه
يقضى ان ينظر الى الآخرة ومثوبة العقبى فلم يستعظم بذل ما ينتظر عليه اضمافه مع انه
بخيل باعطاء بعض ماله فكان ينبغي ان يخجل فى اعماله من نقصان كماله باعتبار ما له ، وهذا
معنى قوله ((ويؤدى مستحيا منه تعالى)) فهو عطف بالمعنى على بذكر التوفيق
فالتقدير وهو بان يذكر التوفيق وان يؤدى مستحيا منه سبحانه فى مقام التحقيق ((للبخل
الحامل على الخفظ)) أى على امساك بقية ماله عن مرضاة ماله ((اجود المال))
مفعول يؤدى أى يعطى احسن المال ((وابعده من الشبهة)) أى واقربه الى الحلال
((فورد أنفقوا من طيبات ما كسبتم)) تمامه ((وبما اخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا
الحديث منه تفقدون ولستم باخذيه الا أن تمضوا فيه)) أى لا تأخذونه الا مع كراهة
وحياء ، وفى الخبر «سبق درهم مائة ألف درهم» النسائي وابن حبان والحاكم وصححه من
حديث أنى هريرة وذلك بان يخرج من اجل ماله واجوده فيصدر ذلك عن الرضا والفرح
ببذله وقد يخرج مائة ألف درهم مما يكره من ماله فيذل ذلك على انه ليس يؤثر الله عز
وجل بشيء مما يحبه كذا فى الاحياء ويحتمل ان يكون معناه ان لاجل درهمين فاخرج
درهما وللاخر سبع مائة ألف درهم فاخرج مائة ألف درهم فيصدق عليه انه غلب
درهم مائة ألف درهم بحسب الرتبة فى مقام الكرم والله سبحانه وتعالى اعلم ، ثم رأيت فى رواية
النسائي عن أنس بن مالك سبق درهم مائة ألف درهم رجل له درهمان اخذ أحدهما
فتصدق به ورجل له مال كثير فاخذ من عرضه مائة ألف درهم فتصدق بها ، وفى
رواية الطبراني عن أنس بن مالك الاشجعي ، ثلاثه نفر كان لاجلهم عشرة دنانير فتصدق
بدينار وكان لآخر عشر أواق فتصدق منها باوقية وكان لآخر مائة أوقية فتصدق

(حَتَّى تَنْفَقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ) . وَلَأنَّهُ تَعَالَى يَأْخُذُهَا فُورَدَ (يَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ) فَلَا
يَدْخُلُ فِيهَا وَرَدَ (وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ) لِمَنْ يَكْثُرُ بِاعْطَائِهِ الْأَجْرُ بِكَوْنِهِ مُتَقِيًّا
وَعَالِمًا فُورَدَ (وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى) وَصَادِقًا

منها بعشر اواق هم في الاجر سواء كل قد تصدق بعشر ماله (حتى تنفقوا مما تحبون) في قوله تعالى : (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) فينبغي ان ينفق من ماله اجموده واحبه واحله واطيبه فورده ان الله طيب لا يقبل الا طيبا ، أخرجه مسلم عن أبي هريرة وطوى لعبد أنفق من مال اكتبه من غير معصية ، ابن عدى والبخاري (ولانه تعالى يأخذها فورده يأخذ الصدقات) أى في قوله تعالى : (هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات) (فلا يدخل) تفريع لقوله يؤدى اجمود المال أى حتى لا يدخل في المال (فيما ورد) من ذم الكفار (ويجعلون لله ما يكرهون) أى من البنات حيث قالوا : الملائكة بنات الله وتمامه : (وتصف المستهم الكذب أن لهم الحسن) وهى الصيان (لمن يكثر) متعلق يؤدى أى يخص اعطاءه لمن يكثر (باعطائه الاجر بكونه متقيا) والانتقاء هم المعرضون عن الدنيا المتجرون تجارة العقى فقد قال تعالى : (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) وورد (لانا كل الاطعام تقى ولا يأكل طعامك الا تقى ، أبو داود والترمذى من حديث أبى سعيد (واطعموا اطعامكم الانتقاء) ابن المبارك فى البر والصلة من حديث أبى سعيد الخدرى وهذا لأن التقى يستعين به على التقوى فيكون شريكاً له فى طاعة المولى (وعالماً) فان ذلك اعانة له على العلم والعلم أشرف العبادات (فورده وتعاونوا على البر والتقوى) وورد (أحب بطعامك من يحب الله) وفى لفظ (من تحبه فى الله ، ابن المبارك. وأبو جوير عن الضحاك مرسلاً، وكان ابن المبارك يخصص بمعرفة أهل العلم فقيل له لو عمت فقال : انى لأعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فاذا اشتغل قلب أحدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقدر على التعليم ففرغهم للعلم أفضل ، وكان بعضهم يؤثر فقراء الصوفية بالاعطاء دون غيرهم فقيل : لو عمت بمعرفة فلك جميع الفقراء كان أفضل فقال : هؤلاء قوم همهم الله سبحانه فاذا طرقتهم فاقة تشنت همهم أومهم أحدهم فلان أردم واحد منهم الى الله أحب الى من اعطاء ألف عن همته الدنيا فذكر هذا الكلام للجنيذ فاستحسنه وقال : هذا ولى من أولياء الله ما سمعت مذ زمان كلاماً أحسن من هذا، وهذا معنى قول المصنف (وصادقاً)

يرى النعمة منه تعالى ،

أى فى تقواه وعليه بتوحيد مولاه حال كونه ﴿ يرى النعمة منه تعالى ﴾ أى ولم ينظر الى واسطته وتكون همته الله لا ماسواه ، فى وصية لقمان لابنه لا تجعل بينك وبين الله منعما وأعدد نعمة غيره عليك مغرما ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف المنعم وسلطانه ولم يتيقن ان الواسطة مقهور مسخر بتسخير الله اياه اذ سلط الله تعالى عليه دواعى الفعل ويسر له الأسباب فاعطى وهو مقهور. ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل فى قلبه بأن صلاح دينه ودنياه فى فعله فمن تيقن هذا لم يكن له نظر الا الى مسبب الأسباب وتيقن مثل هذا العبد أنفع للمعطى من ثناء غيره وشكره فذلك حركة فى اللسان يقل جدواه فى أكثر الزمان واعانة مثل هذا الموحد لا تضع ولا تقع فى مقام النقصان ، وأما الذى يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فسيذم بالمنع ويدعو بالشر عند الاباء من الاعطاء فاحواله متفاوتة فى السراء والضراء ، وفى هذا المقام قال عليه السلام « لرجل تب فقال أتوب الى الله ولا أتوب الى محمد فقال ﷺ : عرف الحق لأهله » أحمد والطبرانى من حديث الأسود بن سريع بسند ضعيف ، ولما نزلت براءة عائشة رضى الله عنها فى قصة الافك قال : أبو بكر رضى الله عنه : قومي فقبلى رأس رسول الله ﷺ فقالت : لا والله لا أفعل ولا أحمد الا الله عز وجل فقال عليه السلام : « دعها يا أبا بكر ، وفى لفظ آخر انها قالت : لآبى بكر بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد صاحبك ، فلم ينكر رسول الله ﷺ مع أن الوحي وصل اليها على لسان رسول الله ﷺ كذا فى الاحياء ، وقال العراقى : رواه أبو داود ، ومن حديث عائشة بلفظ « فقال أبو اوى : قومي فقبلى رأس رسول الله ﷺ فقلت : أحمد الله لا اياك ، وللبخارى تعليقا فقال أبو اوى : قومي فقلت : لا والله لا أقوم اليه ولا أحده ولا أحد كما ولكن له ، ولمسلم « فقالت لى أمى : قومي اليه فقلت : والله لا أقوم اليه ولا أحمد الا الله » والطبرانى « فقالت بحمد الله لا بحمد صاحبك » وله من حديث ابن عباس فقالت : لا بحمدك ولا بحمد صاحبك ، وله من حديث ابن عمر فقال أبو بكر : « قومي فاحضنى رسول الله ﷺ فقالت : لا والله لا أدنونه » الحديث ، وفيه « انها قالت للنبي ﷺ بحمد الله لا بحمدك ، ثم اعلم أن رؤية الأشياء من غير الله تعالى وصف للكافرين قال تعالى : (واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذاهم يستبدون) ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط الا من حيث انهم وسائط فكأنه لم ينفك عن

وَسَاتِرَ الْحَاجَةِ فُورِدَ (يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعْفُفِ) . وَمَعِيلاً وَمَرِيضًا فُورِدَ
 (لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) وَذَا رَحِمَ فَجَاءَ أَنَّ الصَّلَةَ بِدَرَاهِمٍ

الشرك الخفى سره فليتنق الله سبحانه في تصفية توحيدهِ في مراتبه عن كدورات الشرك الخفى وشوائبه ومع هذا من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل وانما المنكر من يرى الواسطة أصلاً، وهذا مرتبة جمع الجمع في التحقيق والله ولي التوفيق ﴿وساتر الحاجته﴾ أى وخفيا لفاقته لا يكثر الباث والشكوى في مضرة حالته ﴿فورد يحسبهم الجاهل اغنياء من التوفيق﴾ تمامه : (تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحافا) أى الحاحا وتصريحا بل تعريضا وتلويحاً أو لا يسألون أصلاً فالغنى منصب على القيد والمقيد كقوله سبحانه : (ماللظالمين من حيم ولا شفيع يطاع) حيث لا شفيع لهم أصلاً وقطعاً، وذلك لأنهم أغنياء يققينهم وأعزة بصبرهم وتمسكهم فورد ، ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس « متفق عليه من حديث أبى هريرة ﴾ (ومعيلاً) بضم الميم أى عاجزاً عن نفقة أهله ﴿ومريضاً﴾ أى مريضاً بالمرض مانعاً له من كسبه ﴿فورد للفقراء﴾ أى خصوا صدقاتكم للفقراء ﴿الذين احصروا في سبيل الله﴾ أى حبسوا في طريق الآخرة لعبادة أو ضيق معيشة أو اصلاح قلب في علم وعبادة تمامه (لا يستطيعون ضرباً في الأرض) أى سيرا فيها للتجارة والزراعة والاجارة ونحوها، فبهذه الاسباب كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فما فوقها، وكان عليه السلام يعطى العطاء على قدر العيلة كذا في الاحياء ، قال العراقي : لم أجد له أصلاً لكن لآبى داود من حديث عوف بن مالك ، أن رسول الله ﷺ كان اذا أتى الفى قسمه في يومه و يعطى الأهل حظين ويعطى العزب حظاً ، وقال أحمد : حديث حسن ، أقول فكان الغزالي نقله بمعناه لعدم استحضار مبناه أو اطعم على ما لم يجد غيرهِ بعده ، ووورده ان المعونة تأتى من الله للعبد على قدر المؤنة وان الصبر يأتى من الله على قدر المصيبة ، الحكيم والحاكم والبزار والبيهقى عن ابن عمر، وسئل عمر رضى الله عنه عن جهد البلاء فقال : كثرة العيال وقلة المال قلت : وضعف الحال والافار باب الكمال لو كان الخلق كلهم عياله ولم تنزل قطرة ولم تنبت حبة بجباله ما يبالون فان خالقهم رازقهم وواعدهم فصادقهم ﴿وذا رحم لجاء ان الصلة﴾ أى صلة الرحم ﴿بدرهم

أَحَبُّ مِنَ التَّصَدُّقِ بِعَشْرِينَ إِلَى الْأَجْنِيِّ، وَالْأَوَّلَى طَلَبُ الْجَامِعِ أَيَّاهَا
أَوْ أَكْثَرَهَا، وَيَتَصَدَّقُ كُلُّ يَوْمٍ وَلَا يَرُدُّ سَائِلًا فَيَسْكُتُ إِنْ لَمْ يَقْدِرْ وَهُوَ الْمَأْثُورُ
الْأَبْلُطُ فُورِدَ (قَوْلُ مَعْرُوفٍ وَمَغْفِرَةُ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أذى) .

أحب من التصدق بعشرين إلى الأجنبي (فمن على لأن أصل أخا من أخواني بدرهم أحب
إلى من أن أتصدق بعشرين درهما ولأن أصله بعشرين درهما أحب إلى من أن
أتصدق بمائة درهم ولأن أصله بمائة درهم أحب إلى من أن أعطي رقبة، وأما الأصدقاء
وأخوان الخير فيقدمون على المعارف ثم تقدم الأقارب على الأجانب، وقد
ذكر السيوطي في خماسيته أن ثواب الصدقة خمسة أنواع واحدة بعشرة وهي على صحيح
الجسم وواحدة بسبعين وهي على الأعشى والمبتلى وواحدة بتسعة مائة ألف وهي على ذى قرابة
محتاج وواحدة بمائة ألف وهي على الأبرار وواحدة بتسعة مائة ألف على عالم أو فقيه
(والأولى طلب الجامع أيها) أي طلبه لمن جمع فيه الصفات المذكورة والحالات
المستورة (أو أكثرها) فإن ما لا يترك كله لا يترك كله بقدر ما يتعنى يحصل له
ما يمتنى فإن وجد من جمع هذه المراتب في أعلى المناقب فهي الذخيرة الكبرى
والغنيمة العظمى (ويتصدق كل يوم) أي يكتب في المتصدقين وقد ورد «يا كروا
بالصدقة فإن البلاء لا يتخطى الصدقة» الطبراني في الأوسط عن علي واليهيقي عن أنس
(ولا يرد سائلا) فورد «ردوا السائل ولو بظلف محرق» مالك وأحمد والبخاري
في تاريخه والنسائي عن جوامع بنات السكن، وفي رواية العقيلي عن عائشة «ردوا هذمة
السائل أي بغيته وشهوته - ولو بمثل رأس الذباب» العقيلي عن عائشة ولعله مقتبس
من قوله تعالى: (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) (فيسكت إن لم يقدر) على
الغطاء (وهو المأثور) فمن محمد بن الحنفية مرسل أنه عليه السلام «كان لا يكاد يقول
شيء إلا فإذا هو سئل فأراد أن يفعل قال نعم وإن لم يرد أن يفعل سكت» رواه ابن سعد
ورواه الحاکم عن أنس كان عليه السلام لا يسأل شيئا إلا أعطاه أو سكت (الأبلف) وهو
المشهور عن الجمهور (فورد قول معروف) أي كلام حسن ورد على السائل
مستحسن، وقيل علة حسنة، وقيل دعوة صالحة (ومغفرة) أي ستر خلعة أو سد فاقة
ورفع حاجة (خير من صدقة) يدفعها إليه حال كونه (يتبعها أذى) أي يعقبها به
لديه أو من عليه، والأولى أن يستدل بقوله تعالى: (وأما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك

وَلَا يَنْهَرُ فَاَوْعَدَ فِي النَّارِ أَلْفَ عَامٍ وَيَغْتَمُ السُّؤَالُ وَيُسِيءُ الظَّنُّ بِنَفْسِهِ
عِنْدَ فَقْدِهِ، وَلَا يَتَوَقَّعُ جَزَاءً أَوْ دَعَاءً أَوْ شُكْرًا أَوْ ثَنَاءً أَوْ يَكْفِيهِ بِمَثَلِهِ أَنْ دَعَاهُ بِالْخَيْرِ أَوْ
أَنْتَى وَيَجْعَلُهَا لَوَالِدِيهِ الْمَاضِيَيْنِ فَالْكَلُّ مَأْثُورٌ وَيَقْدَمُ نَفَقَةُ النَّفْسِ وَالْعِيَالِ فَهُوَ فَرَضٌ

ترجوها فقل لهم قولاً ميسوراً (أى ذا يسر ولين وهى العدة أى فعدم وعدا جميلا
وقيل ادع لهم دعاء جزيلاً نحو يرزقنا الله وإياك واعطانا الله وأعطاك) (ولا ينهر)
أى ومن حق العطاء أنه لا يزرجه ولا يقهره و به فسر قوله تعالى : (وأما السائل فلا تنهر)
أى إذا سألك فاما ان تطعمه طعاما لنا واما أن ترده ردا هينا (فأوعده في العذاب في
النار ألف عام) لم أعرف له أصلا (ويغتم السؤال) بالمصدر أى سؤال
الفقير على بابه فانه هدية من الله الى جنبه كما ورد فيها تقدم ويحتمل أن يكون السؤال
على وزن الجهال جمع سائل فمن ابراهيم بن آدم نعم القوم السؤال يحملون زادنا الى الآخرة،
وعن ابن عمر مرفوعا وهدية الله الى المؤمن السائل على بابه رواه الخطيب (ويسىء
الظن بنفسه عند فقد) أى عند عدم وجدان السائل في باب أنسه (ولا يتوقع)
أى لا يطمع من الفقير حين اعطاه عطاء أن يجازيه (جزاء أو دعاء أو شكر أو ثناء)
قال تعالى حكاية عن الابرار : (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا) اما
نطعمكم لوجه الله لانريد منكم جزاء ولا شكورا) (ويكافى) بالهمز أى يجازى
المعطى (بمثله) بنظير دعاء الفقير (ان دعا له بالخير) ونحوه من الجزاء
(أو انتى) عليه بأن مدح في مقابلة العطاء وكانت عائشة ام المؤمنين كثيرة الخيرات
والمبرات قال عروة بن الزبير : د لقد تصدقت بخمسين ألفا وان درعها المرقع، وكانت
هى وأم سلة اذا أرسلتا معا رفا الى فقير قالتا للرسول احفظ ما يدعوه ثم كانتا تردان
عليه مثل قوله وتقولان : هذا بذاك حتى تخلص لنا صدقتنا فكانوا لا يتوقعون الدعاء
لأنه يشبه المكافأة وهكذا فعل عمر وابنه رضى الله عنهما (ويجعلها) أى ثواب
صدقة (لوالديه الماضيين) أى المتوفين فانهما ينتظران دعوة تلحقهما أو صدقة
تصيهما فعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « ما على أحدكم اذا اراد ان يتصدق أن
يجعلها لوالديه اذا كانا مسلمين فيكون لوالديه أجرها ويكون له مثل أجورهما من غير
أن ينقص من أجورهما شئ » ابن النجار (فالكل مأثور) وفى كتب الحديث مسطور
(ويقدم نفقة النفس والعيال فهو) أى تقديمهما (فرض) وقد ورد د ابدأ

وَيَاكُرُّ لِيَادِرَ بِهَا الْبَلَاءُ، وَيَقْتَنِمُ عَلَى مَنْ رَقَّ لَهُ الْقَلْبُ فَهُوَ عَلَامَةٌ صَدُقَ
السَّائِلُ وَلَا يَحْقُرُ مَا عِنْدَهُ

من تعول، متفق عليه «أبد بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلاهلك فان فضل
عن أهلك شيء فلذی قرابتك فان فضل من ذی قرابتك شيء فكذا، النساء، وفي
الطبرانی من حديث جابر بن سمرة «إذا أنعم الله على عبده نعمة فليبدأ بنفسه وأهل بيته»
«وقدم رسول الله ﷺ نفقة الولد على الزوجة ونفقتها على نفقة الخادم» أبو داود
من حديث أبي هريرة بسند صحيح وابن حبان والحاكم وصححه، ورواه النسائي وابن حبان
أيضا بتقديم الزوجة على الولد، ويجمع بين الحديثين بأن الولد صغير في الأول وكبير
في الثاني، وقال ﷺ: «ما لأصحابه: «تصدقوا فقال رجل: عندي دينار فقال: أنفقه
على نفسك قال: ان عندي آخر قال أنفقه على زوجتك قال: ان عندي آخر قال أنفقه على
والديك قال: ان عندي آخر قال أنفقه على خادمك قال ان عندي آخر قال أنت أبصر به»
أبو داود والنسائي واللفظ له وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة (ويا كرم)
أى يخرج الصدقة أول النهار ليدخل في قوله تعالى: (ويسارعون في الخيرات) (ليادر
بها) أى بالصدقة (البلاء) أى دفعه فورده الصدقات بالغدوات يذهبن بالعاهات،
الدليل عن أنس؛ وفي رواية البيهقي عنه والطبرانی في الأوسط عن علي بن بكر وبالصدقة
فان البلاء لا يتخطى الصدقة، وورد «الصدقة تمنع سبعين نوعا من البلاء أهونها الجذام
والبرص» الخطيب عن أنس «الصدقة تمنع مئة سوء» القضاعى عن أبي هريرة
(ويقتنم) الصدقة (على من رق له القلب) لأنه من علامة انه رحمه الرب (فهو)
أى رقة القلب (علامة صدق السائل) وقد ورد «لو صدق السائل ما أفلح من رده،
العقيلي في الضعفاء وابن عبد البر في التمهيد من حديث عائشة، والطبرانی نحوه من حديث
أبي امامة. وللبيهقي عن عائشة «لولا أن السؤال يكذبون ما قدس من ردهم لاتردوا
السائل ولو يشق تمره» (ولا يحقر ما عنده) لقوله تعالى: (ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك
حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما) ولقوله تعالى حكاية عن لقمان (يا بني انما انك مثقال
حبة من خردل) الآية قال يحيى بن معاذ: ما أعرف حبة تزن جبال الدنيا الا الحبة
من الصدقة، ولقوله سبحانه: (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) فربما يكون خيره عنده
حقيرا ويصير عنده سبحانه عظيما وكبيرا، فورد «ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة

وَيَحْصُلُ أَنْوَاعُهَا كَارِشَادُ الضَّالِّ وَقَرِيبَانِ الْمَرَأَةِ لِلتَّعْفُفِ ،

من كسب طيب ولا يقبل الله الا طيبا الا كان الله يأخذها بيمينه فيريها كما يرى أحدكم فضيله او فلو حتى تبلغ الثمرة مثل احد» البخارى تعليقا ومسلم، والترمذى . والنسائى فى الكبرى واللفظ له وابن ماجه من حديث أبى هريرة « واتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة ، متفق عليه من حديث عدى بن حاتم » وقصدوا ولو بتمرة فانها تسد من الجائع وتطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار » ابن المبارك فى الزهد من حديث عكرمة مرسل . ولاحمد من حديث عائشة بسند حسن « اشتر نفسك من النار ولو بشق تمرة فانها تسد من الجائع مسدها من الشبعان » وللبزار . وأبى يعلى من حديث أبى بكر « اتقوا النار ولو بشق تمرة فانها تقيم العوج وتدفع ميتة السوء وتقع من الجائع موقعها من الشبعان » وقال عليه السلام لا فى ذر : « اذا طبخت مرقة فاكثر ماءها ثم انظر الى اهل بيت من جيرانك فأصبهم منه بمعروف » رواه مسلم ، وفي رواية العقيلي « ردوا هذمة السائل ولو بمثل رأس ذباب » ويقال ان الحسن مر به نخاس ومعه جارية فقال: اترضى فى ثمنها الدرهم والدرهمين قال لا قال فاذهب فان الله رضى فى الخور العين بالفلس والفلسين واللقمة واللقمتين، وعن على « كم من حور ما كان مهره الا قبضة من حنطة أو مثليا من تمر ، العقيلي عن ابن عمر ، وكان عليه السلام : « لا يكل خصلتين الى غيره كان يضع ظهوره بالليل ويخمر يده وكان يتناول المسكين يده ، الدارقطنى من حديث أنس باسناد ضعيف وابن المبارك فى البرمرسل « ويحصل أنواعها » أى يجتهد فى تحصيل أنواع الصدقة حقيقة وهو ظاهر وحكما « (كارشاد الضال) » أى دلالة على صاحبه اوردته الى يابه فروى الترمذى وغيره عن أبى ذر مرفوعا « تبسمك فى وجه أخيك صدقة وامرك بالمعروف صدقة ونهيك عن المنكر صدقة وارشادك الرجل فى الأرض الضالة صدقة » الحديث او هدايته الى زقاقه فلاحمدوا الترمذى وصححه من حديث البراء « من منح منحة ورقا ومنحة لبن ، أو هدى زقاقا فهو كعتاق نسمة أو دلالة عن جهله وضلالته فورد » لان يهدى الله بك رجلا خير لك من حمر النعم » أى من صدقتها « (وقربان المرأة) » أى جماعها « (للتعفف) » أى من اجله أو من اجلها فروى أبوداود عن أبى ذر : « يصبح على كل سلامى من ابن آدم صدقة تسليمه على من لقي صدقة وامره بالمعروف صدقة واماطة الأذى عن الطريق صدقة وبضع اهله صدقة ويجزى عن ذلك ركعتان من الضحى قالوا: يا رسول الله احدنا يقضى شهوته ويكون له صدقة قال: أرأيت لو وضعها فى غير حلها

وَالْعَدْلَ بَيْنَ الْاِثْنَيْنِ وَالْحُلَّ عَلَى الدَّابَّةِ وَطِيبَ الْكَلَامِ . وَالْخُطُوَةَ اِلَى الصَّلَاةِ .
وَالِاتِّفَاقَ عَلَى الْعِيَالِ . وَالتَّبَسُّمَ فِي وَجْهِ أَخِيهِ . وَاطْرَاقَ الْفَحْلِ . وَاعَارَةَ الدَّلْوِ .

الم يكن يأثم؟» وفي رواية النسائي. وابن حبان. وغيرهما عن أبي ذر أيضا « ولك في
جماع زوجتك اجر أرأيت لو كان لك ولد فادرك ورجوت اجره فمات ا كنت تحتسب
به؟ قال نعم قال: أفانت خلقتة وأنت هديته وانت رزقته؟ قال لا قال فضعه في حلالة وجنبه
حرامه فان شاء الله أحياء وان شاء أماته ولك أجر » (والعدل بين الاثنيين) من الزوجين
وغيرهما فمن أبي هريرة « كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس
تعدل بين الاثنيين صدقة وتعين الرجل على دابته فتحمل عليها أو ترفع عليها متاعه صدقة »
الحديث. احمد والشيخان. (والحل على الدابة) ما سبق من الحديث، والمعنى حمل الغير
أومتاعه على دابته أو دابة نفسه (وطيب الكلام) فعن ابن عباس « الكلمة الطيبة تكلم
بها الرجل صدقة » الطبراني، وفي رواية لمسلم والنسائي عن أبي ذر « فكل تسبيحة صدقة
وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة » الحديث، وتقدم حديث
« اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة » (والخطوة الى الصلاة) فمن
أبي هريرة برواية أحمد، والشيخان « وكل خطوة تخطوها الى الصلاة صدقة » (والاتفاق
على العيال) فعن جابر « ما أتفق المسلم من نفقة على نفسه وأهله الا كتب له بها صدقة »
الحديث ابن عساكر، وللحاكم في مستدركه عن أنس « ان نفقتك على اهالك وخادمك
صدقة » وفي رواية الخطيب عنه « كل معروف صنعتك الى غنى أو فقر فهو صدقة »
وفي رواية أحمد. وغيره عن أبي أمامة « ما أطعمت زوجتك فهو لك صدقة وما أطعمت
ولدتك فهو لك صدقة وما أطعمت خادمك فهو لك صدقة. وما أطعمت نفسك فهو
لك صدقة » (والتبسم في وجه أخيه) وقد تقدم حديث « وتبسمك في وجه أخيك
صدقة » وفي رواية أحمد وغيره عن جابر « كل معروف صدقة وان من المعروف ان
تلقى أخاك ووجهك اليه منبسط » وفي رواية له عن أبي ذر « لا تحقرن من المعروف
شيئا ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق » (واطراق الفحل) أي من الابل والخيل - يعني
اعارته للضراب وهو نزوه على الأثني - ففي مسند أحمد. والترمذي عن أبي أمامة أفضل
الصدقات ظل فسطاط في سبيل الله عز وجل أو منيحة خادم في سبيل الله عز وجل.
(واعارة الدلو) أي ونحوها الداخلة في ذم منعها حيث قال تعالى: (ويمنعون الماعون)

وَالنَّفْعُ يَعْلَمُ. وَغَرَسَ. وَزَرَعَ. وَنَهَرَ. وَبَثَرَ. وَمُصْحَفٌ. وَمَسْجِدٌ. وَتَخْلِيفٌ وَلَدٌ
يَسْتَغْفِرُ لَهُ وَأَفْضَلُهَا فِي الصَّحَّةِ وَلِلْمُحْتَاجِ فَدَرَاهِمُ مِثْلُ سَبْعِينَ، وَالْقَرْضُ أَفْضَلُ مِنْهَا
فَهُوَ بِثَمَانِيَةِ عَشَرَ لَوْ قَوَّعَهُ فِي كَفِّ الْمُحْتَاجِ، وَلَا يَنْذَرُ فَلَعَلَّهُ لَا يَفِي وَنَهَى عَنْهُ *

وقد روى البخاري في تاريخه عن أبي ذر، وأفراغك من دلوك في دلو أخيك صدقة، وفي رواية
« ولوان تفرغ من دلوك في إناء المستسقى » (والنفع يعلم) أي شرعى فعن أبي هريرة
« أفضل الصدقة أن يتعلم المرء المسلم علما ثم يعلمه أخاه المسلم » ابن ماجه (وغرس)
فعن أبي الدرداء « من غرس غرسا لم يأكل منه آدمي ولا خلق من خلق الله إلا كان له
صدقة، أحد (وزرع) فعن خلاد بن السائب « من زرع زرعاً فأكل منه طير
أو عافية كان له صدقة، أحد، والعافية السبع » (ونهر. وبثر. ومصحف. ومسجد. وتخليف
ولد يستغفر له) فعن أبي هريرة « إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث إلا من
صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له » مسلم وغيره (وأفضلها) أي
أفضل الصدقات أن يكون (في الصحة) أي حال العافية، ففى الصحيحين عن
أبي هريرة « أفضل الصدقة وأنت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ولا تمهل
حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا إلا وقد كان لفلان كذا، (وللمحتاج
فدراهم منه) أي من أجله (مثل سبعين) أي درهما من أجل غير المحتاج ويبتفرع
عليه قوله (والقرض أفضل منها) أي من الصدقة (فهو) أي القرض (بثمانية
عشر) أي درجة زائدة على الصدقة التي درجتها عشرة (لوقوعه في كف المحتاج)
كما ورد « دخلت الجنة فرأيت على بابها الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر فقلت:
يا جبريل كيف صارت الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر قال لأن الصدقة تقع في يد
الغنى والفقير والقرض لا يقع إلا في يد من يحتاج إليه، الطبراني عن أبي امامة
(ولا ينذر) أي الأولى أن لا ينذر فيجب عليه (فلعله لا يفي) بنذره أو يفي
ولكن مع كرهه (ونهى عنه) ففى الصحيحين عن ابن عمر أنه عليه السلام « نهى
عن النذر، ومحملة على أنه من فعل البخلاء إذ السخى إذا أراد أن يتقرب إلى الله تعالى
استعجل فيه وأتى به في الحال ولم يتركه إلى الاستقبال، وفي مسلم والترمذي والنسائي
عن أبي هريرة مرفوعاً « لا تنذروا فإن النذر لا يفي عن القدر شيئا وإنما يستخرج به
من البخيل » وورد قال الله تعالى: لا يأتى ابن آدم النذر بشئ لم أكن قد قدرته

ولكن يلقيه النذر الى القدر وقد قدرته له هو شيء استخرج به من البخيل فيوسى عليه مالم يكن يوسى عليه من قبل ، أحمد والبخارى والنسائي عن أبي هريرة وأما مامر في آداب الدعاء من الترغيب في النذر فمحمول على ما اذا كان في الاعمال الصالحة، والنهي عن النذر ههنا محمول على النذر في المال لمظنة عدم الوفاء في المال بخلاف النذر في الاعمال فالغالب فيه الوفاء في الاستقبال ، ثم اعلم أنه يذفى للقباض أمور ، منها ان يفهم ان الله سبحانه أوجب صرف الزكاة ونحوها الى الفقير ليكفى همومه ويجعلها هما واحدا هم دينه ، وقد أكثر الله عز وجل الاموال ووضعها في أيدي عبادهم من العمال والبطال لتكون آلة لهم في دفع حاجاتهم ووسيلة لتفرغهم الى طاعاتهم ففهم من ابتلاه بالمال وجعله عليه فتنة وبلية فافقه في متن الخطر ومنهم من أحبه فخماه الدنيا وما يتعلق بها من الحذر كما يحمي الشفيق مريضه ما في أكله من الضرر فيزوي عنه فضولها وقد ر له حصولها وساق اليه قدر حاجته على يد الاغنياء ليكون شغل الكسب والتعب في الجمع والحفظ عليهم مع غاية من العناء وفائدته منسبة الى الفقراء مع نهاية من الهناء ليتجددوا لعبادة المولى والاستعداد لزاد المعاد الى العقبى ، فلا يصرف عنهم فضول الدنيا ، حتى الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ويتحقق ان فضل الله عليه فيما زواه أكثر مما أعطاه فلأخذ ما يأخذ من الله سبحانه رزقا له وعونا على الطاعة فان استعان به على المعصية كان كافرا للنعمة مستحقا للطرده واللعنة ، ومنها أن ينظر فيما يأخذه فان لم يكن من جل تورع عنه لقوله سبحانه : (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) فلا يأخذ من أموال من أكثر كسبه الحرام الا اذا ضاق عليه الأمر وكان ما يسلم اليه لا يعرف له مالكا معينا فله أن يأخذ بقدر الحاجة ، ومنها أن يتوقع مواقع الريبة والشبهة في مقدار ما يأخذه ولا يأخذه الا اذا تحقق له انه موصوف بصفة الاستحقاق وحينئذ يأخذ ما يتم به كفايته من وقت أخذه الى سنة فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث أن رسول الله ﷺ : « ادخر لعياله قوت سنة ، متفق عليه من حديث عمر » كان يعزل نفقة أهله سنة ، وللطبراني في الأوسط من حديث أنس « كان اذا ادخر لأهله قوت سنة تصدق بما بقي ، فاذا اقصر على حاجة شهر أو يوم فهو أقرب للتقوى في حق الأقوياء ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة ، فمن مبالغ في التقليل الى حد أوجب الاقتصار على قوت يومه وليلته وتمسك بما روى سهل بن الحنظلية انه عليه السلام « نهى عن السؤال مع الغنى فقال « غداؤه وعشاؤه » أبو داود . وابن حبان ، وهو محمول عند الجمهور على السؤال لافي جميع

﴿البَابُ الثَّالِثُ فِي الصَّوْمِ وَكَسْرِ الشَّهْوَةِ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَرَدَّ «الصَّوْمُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ»

الآخوال لأن لفظ الحديث «من سأل وله ما يغنيه فأنما يستدثر من جمر جهنم» وقال آخرون: يأخذ على قدر حد الغنى وحد الغنى نصاب الزكاة أدم يوجب الله عز وجل الزكاة إلا على الأغنياء فقالوا: له أن يأخذ لنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة وبالغ آخرون في التوسع فقالوا: له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغنى بها طول عمره أو يهيء بضاعة ليتجر فيها ويستغنى لأن هذا هو الغنى حتى ذهب قوم إلى أن من افتقر فله أن يأخذ ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم إلا إذا خرج عن حد الاعتدال والله أعلم بالأحوال، وقد ورد «ما المعطى من سعة بافضل أجرا من الذي يقبل من حاجة» ابن حبان والطبراني من حديث أنس، ومنها أنه يأخذ ما يعطى له حال الخلاء ولا يأخذ في الملا فقد دفع رجل إلى بعض العلماء شيئا ظاهرا فرده إليه ودفع إليه آخر شيئا سرا فقبله فقبل له في ذلك فقال: إن هذا عمل بالأدب فقبلته وذلك أساء أدبه في عمله فرددته وأعطى رجل بعض الصوفية شيئا في الملا فرده فقال له: لم ترد على الله تعالى ما أعطاك؟ فقال: إنك أشركت غير الله حيث لم تقنع بعين الله فرددت عليك شركك، وقبل بعض العارفين في السر شيئا كان رده في العلانية فقبل له في ذلك قال: عصيت الله في الجهر فلم أكن لك عوناً على المهصية واطعته بالاخفاء فاعتكتك على برك، فقال الثوري: لو علمت أن أحدهم لا يذكرك صلاته ولا يتحدث بها قبلتها، وأيضا في اظهار الاخذ ذل وأمتهان وليس للمؤمن أن يدل نفسه، وأيضا للاحتراز عن شبهة الشر كذا فردده من الهدى إليه هدية وعنده قوم فهم شر كماؤه فيها، العقيلي وابن حبان في الضعفاء والطبراني في الاوسط والبيهقي من حديث ابن عساكر قال الفضلي: لا يصح في هذا المتن حديثه وأما العارف فلا نظر له إلا إلى الله عز وجل والسر والعلانية في حقه واحد واختلاف الحال شرك في التوحيد والتوفيق منه سبحانه والتأييد.

﴿البَابُ الثَّالِثُ فِي الصَّوْمِ وَكَسْرِ الشَّهْوَةِ﴾

أي الذي هو مراد القوم ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَرَدَّ الصَّوْمِ﴾ أي فرضه ونقله ﴿لِي﴾ أي مختص لاجلي لا يتصور كونه لغيري ﴿وَأَنَا أَجْزَى بِهِ﴾ بصيغة الفاعل وقبل

بيان فضل الصوم

١٦٩

أَيُّ جَزَاؤُهُ لِقَائِي أَوْ مَعْرِفَتِي ، وَأَنَّمَا خَصَّ الصَّوْمُ بِالْإِضَافَةِ لِأَنَّهُ خَلَقَ صَمْدِي
أَوْ عَمِلَ سَرِيٍّ أَوْ قَهَرَ النَّفْسَ وَالشَّيْطَانَ الَّذِي هُوَ أَصْلُ الْمَعَامَلَةِ *

بالمفعول ففي الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : قال الله تعالى : « كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي وانا اجزي به » وفي رواية لهما عنه « كل حسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة أضعاف الا الصيام فانه لي وانا اجزي به » وانما قال : وانا اجزي به مع ان جزاء كل العبادات منه تعالى اشارة الى عظم ذلك الاجر لان الكريم اذا تولى بنفسه اقتضى ذلك سعة الجزاء . وانه لم يذكر ما يجزي به لكثرة يومى اليه قوله تعالى : (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) وقد ورد « الصوم نصف الصبر » أخرجه الترمذى وحسنه « والصبر نصف الايمان » أبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود بسند حسن (اي جزاؤه لقاءى) يعنى رؤيتى فى العقبى (او معرفتى) أى فى الدنيا ولا منع من الجمع (وانما خص الصوم بالاضافة) أى اللامية مع ان كل عبادة مختصة له سبحانه * (لانه) من بين العبادات (خلق صمدى) فان الاستغناء من الاكل والشرب والجماع من الصفات الصمدية والنوعوت الاحدية ، وان الصائم متخلقا بذلك الخلق من اخلاق الله ، وروى « تخلقوا باخلاق الله » وقد قالوا : كل اسم من اسمائه سبحانه للتخلق الا اسم الجلالة فانه للتعليق فلاضافة تشريفية كناية الله وبيت الله وانما قال : انا اجزي به مع ان جزاء كل العبادات منه سبحانه اشارة الى عظم ذلك الاجر به لان الكريم اذا وعد ان يتولى شيئا بنفسه اقتضى ذلك عظمته ، وانه لم يذكر ما يجزي به لكثرة ما ونفاسه كما يشير اليه قوله تعالى : (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون) من اخفاء الاعمال ، وحديث « اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » (او عمل سرى) فانه قصد قلبى مع ترك المفطر الصورى والملائكة الكتبة لا يطلعون على ما لا يعمل فيه فهو سر بين العبد وربّه بحيث لا يطلع عليه غيره . (أو قهر النفس والشيطان الذى هو) أى قهرهما . (اصل المعاملة) فان مدار المعاملة على مخالفتها وموافقة الله ورسوله فى حكمهما ، وايضا كما ان النفس والشيطان مقهوران مغلوبان فى قبضة الله سبحانه يكونان مقهورين مغلوبين أيضا فى قبضة الصائم فصار الصائم حيثذ متخلقا بخلق الحق فى الجملة ولو كان وصفه سبحانه بنعت الدوام ، ومن هنا ورد « نوم الصائم عبادة »

وَأَذْنُ رُبِّهِ الْكَفَّ عَنِ الشَّهَوَتَيْنِ وَهُوَ مَنَاطُ الْجَوَازِ عَنِ الْأَثَمِ وَهُوَ
مَنَاطُ الْقَبُولِ فَرَدَّ « خَمْسٌ يَفْطُرْنَ الصَّائِمَ الْكَذِبُ وَالْغِيبةُ وَالنِّمَّةُ وَالْيَمِينُ
الْكَاذِبَةُ وَالنَّظَرُ بِشَهْوَةٍ » *

أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس ، و الخلف فم الصائم اطيب عند الله مزربح المسك
يقول الله تعالى : انما يدع شهوته وطعامه وشرابه من اجل فالصيام لى وانا اجزى به ،
متفق عليه من حديث أبى هريرة وهو موعود بلفائه سبحانه في جزاء صومه اذ ورد
للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ، متفق عليه أيضا ، وفي الاحياء
ان الصوم قهر لعدو الله فان وسيلة الشيطان الشهوات المشغلة عن العبادات وانما
تقوى الشهوات بالاكل والشرب وسائر اللذات ، ولذا قال عليه السلام : « ان الشيطان
ليجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع » (واذنى ربه) أى مراتب
الصيام وهو الجواز اعم من أن يكون مقبولا ام لا ناقصا او كاملا وهو مقام العوام
(الكف عن الشهوات) أى الامتناع عن شهوات البطن والفرج في وقته مقرونا
بالنية المعتبرة المذكورة في محله (وهو مناط الجواز) أى متعلق جواز الفتوى في
ظاهر شرع الدنيا وهو صوم العموم (ثم كف الجوارح) أى منع الاعضاء من العين
والاذن واللسان وسائر الاعضاء والاركان (عن الاثم) أى مطلق العصيان (وهو
مناط القبول) لقوله تعالى : (انما يتقبل الله من المتقين) وهو صوم الخصوص
(فورد خمس) أى خصال (يفطرن الصائم) بتشديد الطاء أى يجعلنه مفطرا حكما
لاحقيقة (الكذب . والغيبة . والنميمة . واليمين الكاذبة : والنظر بشهوة) (الأزدى في
الضعفاء من رواية جابر عن أنس وقول الحجة في الاحياء جابر تصحيح ، وقال أبو حاتم
الرازى : هذا كذب اقول : لكن يقويه رواية الديلى في مسند الفردوس عن أنس ، ثم
اعلم ان حفظ اللسان عن الهذيان والزامه السكوت أو شغله بالذكر وتلاوة القرآن
هو كال صوم الانسان عند الاعيان ، وقد روى ليث عن مجاهد خصلتان تفسدان الصوم
الغيبة والكذب ، وقال سفيان : الغيبة تفسد الصوم ، وورد « انما الصوم جنة فاذا كان
أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل فان امرؤ قاله أو شاتمته فليقل انى صائم » متفق عليه
من حديث أبى هريرة ، وجاء في الخبر « ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ
فاجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادتا ان تتلفا فبعثنا الى رسول الله ﷺ

« كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ إِلَّا الْجُوعُ وَالْعَطَشُ وَهُوَ الْمُفْطَرُ بِالْحَرَامِ، ثُمَّ كَفَّ الْقَلْبَ عَمَّا سِوَاهُ تَعَالَى وَهُوَ لِلْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ، وَحَقُّهُ أَنْ يَخَافَ الرَّدَّ وَيَرْجُو الْقَبُولَ؛

في الإفطار فإرسل إليهما قدحا وقال عليه السلام: قل لهما: قِيَّافِهِ مَا أَكَلْتُمَا فَنَاقَتِ أَحَدَاهُمَا نَصْفَهُ دَمَا عَيْطَاوُلُمَا عَرِيضًا وَقَاتِ الْآخَرَى مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى تَلَا تَاهُ فَجَبَّ النَّاسُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: هَاتَانِ صَامَتَا عَمَّا أَحَلَّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لهُمَا وَأَفْطَرَتَا عَلَى مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا قَعَدَتِ أَحَدَاهُمَا إِلَى الْآخَرَى فَجَعَلْنَا تَعْتَابَانِ النَّاسُ فَهَذَا مَا أَكَلْتُمَا مِنْ لَحُومِ النَّاسِ» أَحَدٌ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِسَنَدٍ فِيهِ جَهْلٌ وَكَذَاحِكُمْ غَضُ الْبَصَرِ وَكَفَهُ عَنِ الْإِتْسَاعِ فِي النَّظَرِ إِلَى كُلِّ مَا يَعْرِفُ وَيَنْكُرُ وَإِلَى كُلِّ مَا يَشْغُلُ الْقَلْبَ وَيَلْمِ عَنْ ذِكْرِ الرَّبِّ فُورِدَ، النَّظَرَةُ سَهْمٌ مَسْمُومٌ مِنْ سَهَامِ ابْلِيسَ فَنَ تَرَكَلَا خَوْفًا مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ آتَاهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ إِيْمَانًا يَجِدُ حُلَاوَهُ فِي قَلْبِهِ، الْحَاكِمُ وَصَحَّحَ اسْتِادَهُ مِنْ حَدِيثِ حَذِيفَةَ وَكَذَا حَكَمَ كَفَّ السَّمْعَ عَنِ الْأَصْغَاءِ إِلَى كُلِّ مَا يَكْرَهُ مِنْ لَغْوٍ وَهَوٍّ، وَقَدْ وَرَدَ (وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ) وَالْمَغْتَابِ وَالْمُسْتَمْعِ شَرِيكَانِ فِي الْإِثْمِ كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ وَهُوَ غَرِيبٌ نَعْمَ لِلطَّبْرَانِيِّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ وَعَنِ الْإِسْتِمَاعِ إِلَى الْغِيَةِ «كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ إِلَّا الْجُوعُ وَالْعَطَشُ» النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ «وَهُوَ الْمُفْطَرُ بِالْحَرَامِ» وَقِيلَ: الْمُرْتَكِبُ لِلْإِثْمِ كَالْكَذِبِ وَالْغِيَةِ وَسَائِرِ الْآثَامِ «ثُمَّ كَفَّ الْقَلْبَ عَمَّا سِوَاهُ تَعَالَى» أَيُّ عَمَّا عَادَا ذَكَرَ الرَّبِّ وَمَا يَتَعَاقَبُهُ «وَهُوَ» أَيُّ هَذَا النَّوعِ مِنَ الصَّوْمِ «لِلْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ» وَهُمْ خُصُوصُ الْخُصُوصِ وَفُصُوصُ الْفُصُوصِ، وَتَوْضِيحُهُ أَنَّ يَصُومُ قَلْبُهُ وَلَبُهُ عَنِ الْهَمِّ الدُّنْيَا وَالْأَفْكَارِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَيَكْفُهُ عَنْ مَا سِوَى اللَّهِ بِالْحِكْمَةِ وَيَحْصُلُ الْفُطْرُ فِي هَذَا الصَّوْمِ بِالْفِكْرِ فِي غَيْرِ صِفَاتِ اللَّهِ وَآيَاتِهِ وَمَصْنُوعَاتِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَقَامَاتِهِ وَبِالْفِكْرِ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا وَشَهَوَاتِهِ وَلَهَوَاتِهِ إِلَّا دُنْيَا تَرَادُ لِلدِّينِ وَضُرُورَاتِهِ فَازْذِكْ زَادَ الْآخِرَةَ وَمَقَدِّمَاتِهِ حَتَّى قَالَ أَرْبَابُ الْقُلُوبِ: مَنْ تَحَرَّكَتْ هِمَّتُهُ بِالتَّصَرُّفِ فِي نَهَارِهِ بِتَدْيِيرٍ مَا يَسْتَعْمَلُهُ فِي أَفْطَارِهِ كَتَبَتْ عَلَيْهِ خَطِيئَةً مِنْ أَوْزَارِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ قَلَّةِ الرُّثُوقِ بِفَضْلِ اللَّهِ وَكَرَمِهِ وَقَلَّةِ الْيَقِينِ بِرِزْقِهِ وَوَعْدِهِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بِحَالٍ يَصْدُقُ أَنْ يَقَالَ فِي حَقِّهِ (قُلْ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ) «وَحَقُّهُ» أَيُّ الصَّوْمِ عَلَى الصَّائِمِ «أَنْ يَخَافَ الرَّدَّ وَيَرْجُو الْقَبُولَ»

وَيَقُولُ لِمَنْ قَاتَلَ أَوْ شَاتَمَ اِنِّي صَائِمٌ فَهُوَ مَأْثُورٌ *

فيكون قلبه بعد الافطار متعلقا مضطربا بين الخوف والرجاء اذ ليس يدري أيقبل صومه فهو من المقرين أو يرد عليه فهو من الممقوتين؟ وليكن كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها ، وروى عن الحسن بن أبي الحسن انه مر بقوم يوم العيد وهم يضحكون فقال: ان الله جعل شهر رمضان مضمارا لخلقه يستبقون فيه لطاعته فسبق اقوام فقاوا وتخلف اقوام فخابوا ، فالعجب كل العجب للضحاك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه السابقون المسارعون وخاب فيه المبطلون المدعون اما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن بطاعته واحسانه والمسيء باساءته وعصيانته اى لكان سرور المقبول بشغله عن اللعب وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك ، وعن الاحنف بن قيس انه قيل له : انك شيخ كبير وان الصيام يضعفك فقال : انى اعدده لسير طويل والصبر على طاعة الله سبحانه وفي بابه اهون من الصبر على عذاب الله وحجابه ، فعلماء الظاهر يعنون بالصحة الجواز والحصول وعلماء الآخرة يعنون بها القبول والقبول الوصول الى المقصود والمأمول ، ومن هنا قال أبو الدوداء : يا حبذا نوم الاكياس وفطرم كيف يعيرون صوم الحقاء وسهرهم ولذرة من عبادة ذوى التقوى واليقين ارجح من امثال الجبال من عبادة المغترين ، ولذا قال العلماء : كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم * فالْمُفْطَرُ الصائم هو الذى حفظ جوارحه عن الآثام ويأكل ويشرب من الحلال دون الحرام ، والصائم المفطر هو الذى يجوع ويعطش فى الايام ويطلق جوارحه فى الآثام (ويقول) اى فى جناته او بلسانه (لمن قاتل) اى جادل أو ضارب او خاصم (أو شاتم انى صائم) اى فانا ممسك عما لا يليق به من الاحكام وفيه تنبيه نبيه على أن الشخص اذا علم من صاحبه عمل الصيام أن لا يتعرض له من كلام الخصام ويشير اليه قوله تعالى : (فاما ترين من البشر أحداً فقولى إني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا) (فهو مأثور) كما تقدم ، وقد ورد «انما الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته» الخراطى فى مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود فى حديث الأمانة فى الصوم واستاده حسن ، ولما تلا عليه السلام قوله تعالى : (ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها) وضع يده على سمعه وبصره فقال : السمع أمانة والبصر أمانة ، كذا فى الاحياء قال العراقى : أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة دون قوله السمع أمانة ، ثم لولا أن الصوم أمانة لما قال عليه السلام : « فليقل انى صائم » اى انى أودعت لسانى لاحفظه عن

وَلَا يُسَالُّ عَنْهُ لَأَنَّ الْمُسُولَ إِذَا أَقْرَأَ أَظْهَرَ وَأَنْ أَنْكَرَ كَذَبَ وَإِنْ سَكَتَ
اسْتَحْقَرَ. وَإِنْ أُحْتَالَ لِلدَّفَاعَةِ تَعَبٌ، وَلَا يُكْثَرُ الْأَكْلُ تَحَامِيًّا عَنِ الْكَسَلِ
فِي التَّهَجُّدِ وَبُطْلَانِ سِرِّهِ وَهُوَ قَهْرُ النَّفْسِ، وَطَرِيقُهُ مَعْرِفَةُ فَوَائِدِ الْجُوعِ

الاشتغال بك فكيف أطلقه بجوابك ﴿ ولا يسأل ﴾ بصيغة المجهول ﴿ عنه ﴾ أى
عن صومه أو عن حاله بأن يقال أنك صائم أم لا فإنه يوجب على كل تقدير اشكالا
﴿ لأن المسؤل أن أقر أظهر ﴾ وربما يتفرع عليه الرياء ﴿ وإن أنكر كذب ﴾ وهو
أعظم البلاء ﴿ وإن سكت استحقّر ﴾ أى المسؤل للسائل بسؤاله فيما استحضر وترتب
عليه الجفاء ﴿ وإن احتال للدفاع تعب ﴾ أى فيما تفكر وتدبر ووقع في العناء، وورد
ولا يكذب الكاذب إلا من مهانة نفسه عليه ، الدليلى عن أبي هريرة مرفوعا ﴿ ولا
يكثر الأكل ﴾ أى حال الإفطار بحيث يمتلئ فإعاء أبغض إلى الله من بطن يملأ
من الحلال فقد ورد « ماملا آدمى وعاء شرا من بطن بحسب ابن آدم أكلات يقمن
صلبه فان كان لا محالة فلك لطعامه وثلك لشرا به وثلك لنفسه » أحمد، والترمذى .
وابن ماجه والحاكم عن المقدم بن معدى كرب، وأكلات بضمين لقيات وفى رواية
﴿ تحاميا عن الكسل ﴾ أى فى الطاعة ، وقد ورد « أعوذ بك من الكسل ، لاسيما
﴿ فى التهجد ﴾ لما تقدم من أنه إذا أكثر الأكل أكثر الشرب وإذا أكثر الشرب أكثر
النوم وإذا أكثر النوم ضيع عمره وفسد أمره وينبغى أن لا يكثّر النوم فى النهار أيضا
ليحس أثر الجوع والعطش ولا تقتل نتيجته وثمرته لاسيما مع وجود غفلته، وعن
بعض الحكماء خمسة من الأشياء ابتلى الناس بها وكان هلاكا لهم فيها أولها حب الشبع
وفيه قساوة القلب والثانى حب النوم وفيه نقصان العمر والثالث حب الراحة وفيه
الافلاس والرابع حب المال وفيه الحساب الطويل فى المآل والخامس حب الثناء وفيه ذهاب
الثواب وإبطال الأعمال ﴿ وبطلان سره ﴾ أى وتحاميا عن بطلان فائدة الصوم
ومنفعة أمره ﴿ وهو قهر النفس ﴾ أى إذلالها للانقياد فيما خلقت لأجله والافكيف
يستفاد من الصوم قهر الشيطان وكسر النفس وتقليل الشهوة إذا تدارك الصائم عند
إفطاره ما فاتته فى نهاره ، ومن جعل بين قلبه وبين ربه محلاة من الطعام فهو محجوب
عن شريف المقام ولطيف المرام ﴿ وطريقه ﴾ أى طريق تحصيل الصوم فى مذهب
القوم ﴿ معرفة فوائده الجوع ﴾ فقد قيل : الجوع عز ظه والشبع ذل كله ، وورد

وَهِيَ صَفَاءُ الْقَلْبِ فَوَرَدَ « مِنْ أَجَاعِ بَطْنِهِ عَظُمَتْ فِكْرَتُهُ وَفُطِنَ قَلْبُهُ »
 وَرِقَّتْهُ فَوَرَدَ « مِنْ شَبَعٍ وَنَامَ قَسَا قَلْبُهُ » وَالْإِسْتِلْذَافُ بِالطَّاعَةِ . وَالْإِنْكَسَارُ .
 فَالْبَطَرُ سَبَبُ الْمَعْصِيَةِ . وَالْغَفْلَةُ .

« صمت الصائم تسريح ونومه عبادة ودعاؤه مستجاب وعمله مضاعف » الدبلي
 عن ابن عمر ؛ وقال بعضهم : « اخترت صوم الدهر لما سألت ستة نفر عن ستة أشياء
 فاجابوا بجواب واحد سألت الاطباء عن أشفى الادوية فقالوا : الجوع وقلة الأكل
 وسألت الحكماء عن أعون الأشياء على طلب الحكمة ؟ فقالوا : الجوع وقلة الأكل
 وسألت العباد عن أنفع الأشياء في العبادة قالوا : الجوع وقلة الأكل وسألت الزهاد
 عن أقوى الأشياء على الزهادة ؟ قالوا : الجوع وقلة الأكل وسألت العلماء عن أفضل
 الأشياء على حفظ العلم وفهمه ؟ قالوا : الجوع وقلة الأكل وسألت الملوك عن أطيب
 الادام والذ الطعام قالوا : الجوع وقلة الأكل (وهى) أى فوائده ثلاثة عشر
 (صفاء القلب) أى ضياؤه وبهاؤه وقبوله لدوام ذكر الرب (فورد من أجاع
 بطنه عظمت فكرته وفطن قلبه) أى وكبرت همته وقلت شهوته وعلمت نهيمته
 والحديث لم أجده مرفوعا وإنما قال لقمان لابنه : يا بني اذا امتلأت المعدة نامت
 الفكرة وخرست الحكمة وفترت الاعضاء عن العبادة، وقد ورد « ان من السرف
 أن تأكل كل ما اشتيت » ابن ماجه عن أنس، وفي رواية البيهقي عن عائشة : أكثر
 من أكلة كل يوم سرف، وعن سلمان : ان أكثر الناس شبعوا في الدنيا أطولهم جوعا
 يوم القيامة » ابن ماجه . والحاكم، ومن حديث ابن عباس : « ان أهل الشبع في الدنيا هم
 أهل الجوع في الآخرة » الطبراني، وعن يحيى بن معاذ يامعشر الصديقين جوعوا
 أنفسكم لولية الفردوس فان شهوة الطعام على قدر الجوع (ورقته) أى ورقة القلب
 وتأثره بذكر الرب (فورد من شبع ونام قسا قلبه) لم أعرفه بهذا اللفظ نعم ورد
 « أذنبوا طعامكم بالصلاة والذكر ولا تناموا عليه ففسد قلوبكم ، أبو نعيم وغيره،
 ثم يؤخذ بالمفهوم فيفيد ان من جاع وسهر رق قلبه (والاستلذاذ بالطاعة) أى التلذذ
 بالعبادة كما يعرفه أهل الارادة (والانكسار) أى الذل الحاصل من مقام الافتقار
 (فالبطر سبب المعصية والغفلة) والفقر باعث التوبة والرجوع الى الحضرة، وقد
 ورد « عليكم بالصوم فانه محسمة للعروق ومذهبة للآشر ، أبو نعيم في الطب عن

وَذَكَرُ عَطَشِ الْعَرَصَاتِ . وَجُوعِ الْجَحِيمِ . وَكَسْرُ شَهْوَةِ الْفَرْجِ فَاسْتِلاؤُهَا
بِالشَّبَعِ وَدَفْعِ النَّوْمِ فَهُوَ يَكُلُّ الطَّيْعَ وَيَضِيعُ الْعَمَرَ . وَيَقُوتُ الْقِيَامَ وَالتَّهَجُّدَ .
وَيَسِرُّ الْمُواظَبَةَ عَلَى الطَّاعَةِ لَخْفَةِ الْبَدَنِ . وَالْفَرَاغَ عَنِ الْإِهْتِمَامِ بِالتَّحْصِيلِ .
وَالْأَعْدَادِ . وَالْأَكْلِ . وَالْفَرَاغِ . وَدَفْعِ الْأَمْرَاضِ الشَّاغِلَةِ عَنْهَا فُورِدَ « الْمَعْدَةُ
يَبْتُ كُلُّ دَاءٍ » وَخَفَةُ الْمُؤْنَةِ .

شداد بن أوس ﴿ وذَكَرُ عَطَشِ الْعَرَصَاتِ ﴾ أى موقف القيامة بحيث تكون الشمس
قريبة من رأسه قدر القامة، وفى الخبر « يوضع للصائم مائدة يوم القيامة من ذهب يأكلون
منها والناس ينظرون » أبو الشيخ. والديلى عن ابن عباس ﴿ وجوع الجحيم ﴾ كما
قال تعالى : (ليس لهم طعام الا من ضريع لا يسمعون ولا يغنى من جوع) وقد ورد
« الصوم يبعد من جر السعير » الطبرانى عن أنس ﴿ وكسر شهوة الفرج فاستيلاؤها
بالشبع ﴾ ولذا ورد « من استطاع منكم أن يتزوج فلينزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم
فانه له وجاء » متفق عليه من حديث ابن مسعود ﴿ ودفع النوم ﴾ أى فى الجملة (فهو)
أى النوم الكثير ﴿ يكل الطبع ﴾ أى يجعله كلاً فى فهم الكلام ﴿ ويضيع العمر ﴾
بقدر المنام ﴿ ويقوت القيام ﴾ بمقاصد المرام ومراصد المقام ﴿ والتهجّد ﴾ وهو
للقيام والناس نيام ﴿ ويسر المواظبة على الطاعة لخفة البدن ﴾ المستلزمة للمواظبة
على العبادة كما يعرفه أرباب السعادة ﴿ والفراغ عن الإهتمام بالتحصيل ﴾ أى تحصيل
الكثير فان أمر القليل يسير ﴿ والاعداد ﴾ أى تهيئة ما يحتاج للاكل من نحو الطبخ
والنفخ ﴿ والاكل ﴾ أى نفسه من الفعل ﴿ والفراغ ﴾ بالجر أى والفراغ عن
الفراغ من قضاء الحاجة الانسانية ﴿ ودفع الامراض الشاغلة عنها ﴾ أى عن
العبادة الكاملة ﴿ فورد المعدة ﴾ بفتح فكسرو بكسرو فكون ﴿ بيت كل داء ﴾ أخرج
الحلّاد من حديث عائشة مرفوعاً بلفظ « لازم دواء والمعدة بيت الداء وعودوا
بدنا ما اعتاد » ذكره السيوطى، والازم الحمية. وأخرج ابن أبى الدنيا فى كتاب الصمت عن
وهب بن منبه قال : اجتمع الاطباء على أن رأس الطب الحمية قلت : واجتمعت
الحكماء على أن رأس الحكمة الصمت ﴿ وخفة المؤنة ﴾ فانها مطلوبة فى مقام

وَالْاِكْتِفَاءُ بِالْقَلِيلِ . فَطَلَبُ الزِّيَادَةِ يُورِثُ الْمَذَلَّةَ . وَتَحْصِيلُ الْحَرَامِ وَالشُّبْهَةِ ، وَإِمْكَانُ الْإِثَارِ بِالْفَاضِلِ لِيَكُونَ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ التَّقْلِيلُ بِالتَّجْرِيدِ إِلَى مَا يَحْصُلُ بِهِ الْقَوَامُ وَإِنْ لَمْ يُطَقْ فَلَا كُلَّ بَعْدَ صَدَقِ الشَّهْوَةِ ، وَيَعْرِفُ بَأَنَّ لَا يَنْتَظِرُ الْإِدَامَ . أَوَّلَا يَقَعُ الذُّبَابُ عَلَى الْبِرَاقِ . وَالتَّرْكَ مَعَ بَقَائِهِ ، وَالْأَصُوبُ الْاِكْتِفَاءُ بِمَا يَقْوَى عَلَى الْعِبَادَةِ فَهُوَ الْمَأْثُورُ . وَهُوَ يَخْتَلِفُ بِحَسَبِ الْأَحْوَالِ ، أَمَّا الْوَقْتُ فَكَانُوا يَطْوُونَ

المعونة ﴿ والاكْتِفَاءُ بِالْقَلِيلِ ﴾ فإن الكثير قل ان يكون حلالا ولحديث وقيل يكفيك خير من كثير بطفيك ﴿ فطلب الزيادة يورث المذلة ﴾ أى فى كسبها ﴿ وتحصيل الحرام ﴾ بسببها ﴿ والشبهة ﴾ أى بلا شبهة فى حبها ﴿ وامكان الايثار بالفاضل ﴾ أى الزائد على قدر كفايته وفق قناعته ﴿ لىكون فى ظله ﴾ أى ظل ما ينفقه فى سبيل الله ﴿ يوم القيامة ﴾ فروى « ان الرجل فى ظل صدقته حتى يقضى بين الناس » القضاغى عن عقبه بن عامر « ان ظل المؤمن يوم القيامة صدقته » ابن زنجويه عن بعض الصحابة ﴿ ثم التقليل بالتدرىج الى ما يحصل به القوام ﴾ وهو طريق رياضة المشايخ الكرام ، وعن بعضهم ان ما يعين على الجوع ياصمد من غير شبيه ولا شيء كمثل ثلثمائة وستين مرة وهو عجيب مجرب غريب ﴿ وان لم يطق ﴾ أى التقليل وهو الانسب أو ما يحصل به القوام وهو الاقرب ﴿ فلا كل بعد صدق الشهوة ﴾ أى تحقق الرغبة ﴿ ويعرف ﴾ الصدق ﴿ بان لا ينتظر الادام ﴾ بعد حضور الخبز فى المقام ﴿ ولا يقع الذباب على البراق ﴾ فانه علامة عدم بقاء مادة الطعام فى معدته بالاتفاق واما اذا كان يشتهى خبزا مخصوصا أو مع الادام فهو كاذب فى جوعه واما الجوع المفرط ففسد للفكرة ومعدل للخيالات المنكرة ﴿ والترك ﴾ بالرفع أى ترك الاكل ﴿ مع بقاءه ﴾ أى بقاء الميل فى اثائه ﴿ والاصوب ﴾ أى الاقرب الى الصواب فى هذا الباب ﴿ الا كتفاء بما يقوى على العبادة ﴾ فانها هى المقصودة من اولى الالباب ﴿ فهو المأثور ﴾ عن الجمهور ﴿ وهو ﴾ أى ما يقوى ﴿ يختلف بحسب الاحوال ﴾ وكذا ابتغاوت امرجة الرجال ﴿ اما الوقت ﴾ أى قدر زمن الجوع والتقليل ﴿ فكانوا ﴾ أى بعض السلف ﴿ يطوون ﴾

يَوْمَيْنِ فَصَاعِدًا إِلَى خَمْسِينَ، وَالْاِقْتِصَادُ هُوَ الْاَكْلَةُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ وَهُوَ
الْوَسْطُ الْمَرْوِيُّ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فُورِدَ « أَنْ أَكَلْتَيْنِ فِي يَوْمٍ مِنَ السَّرَفِ »
وَالْأَحَبُّ التَّسْحَرُ بِهَا لِيَتَجَدَّ عَلَى فَرَاغِ الْمَعْدَةِ . وَيَتَقَوَّى عَلَى الصَّوْمِ وَهُوَ الْمَرْوِيُّ
وَأَنْ مَنَعَ الْحُضُورَ يُفْطِرُ بِنِصْفٍ وَيَتَسَحَّرُ بِآخِرِ اسْتِعَانَةٍ عَلَى الطَّاعَتَيْنِ

يومين فصاعداً أي ثلاثة (إلى خمسين) يوماً وهذا درجة أرباب كمال الاجتهاد
(والاقتصاد) في الأكل بحسب الوقت المناسب لأكثر العباد من الزهاد والعباد (هو
الأكلة في اليوم) أن لم يكن صائماً (والليلة) حين افطاره (وهو الوسط المروى عنه
عليه السلام) أي في بعض المقام، وفي الخبر إذا تغدى لم يتعش وإذا تعشى لم يتغدى أبو نعيم
في الحلية عن أبي سعيد (فورد أن أكلتين في يوم من السرف) وقد تقدم ما أخرجه
البيهقي وضعفه عن عائشة قالت : « رَأَى النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ أَكَلَتْ فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ فَقَالَ
يَا عَائِشَةُ أَمَا تَحِبُّينَ أَنْ يَكُونَ لَكَ شَعْلٌ لَا فِي جَوْفِكَ إِلَّا كُلُّ فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ مِنَ الْإِسْرَافِ وَاللَّهِ
لَا يَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ، وَفِي رِوَايَةٍ أُيْضًا يَا عَائِشَةُ اتَّخَذَكَ الدُّنْيَا بَطْنًا كَثْرًا مِنْ أَكْلِكَ كُلِّ يَوْمٍ
سَرْفٍ وَاللَّهِ لَا يَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ، إِلَّا أَنْ الْمَعْرُوفَ فِي شِمَائِلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ غَالِبًا بِأَكْلِ مَرَّتَيْنِ
الْمَعْبُورِ عَنْهُ بِالْغَدَاءِ وَالْعِشَاءِ ، وَفِي الصَّوْمِ الْفُطُورُ وَالسَّحُورُ الْمُسَمَّى بِالْغَدَاءِ الْمُبَارَكِ فِي
الْحَدِيثِ الْمَشْهُورِ وَهُوَ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ فِي حَقِّ أَهْلِ الْجَنَّةِ (وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا
بِكَرَّةٍ وَعَشِيًّا) وَهُوَ الطَّرِيقَةُ الْخَفِيَّةُ السَّهْلَةُ فَالْحَدِيثُ مَحْمُولٌ عَلَى أَكَلَتَيْنِ مَشْبَعَتَيْنِ أَوْ عَلَى
أَكَلَتَيْنِ فِي نَهَارٍ وَكَلَّةٍ فِي لَيْلَةٍ (وَالْأَحَبُّ التَّسْحَرُ بِهَا) أَيِ تِلْكَ الْاَكْلَةُ أَنْ كَانَ يَكْتَفِي
بِهَا فَوَ أَوَّلِي مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلَةِ (لِيَتَجَدَّ عَلَى فَرَاغِ الْمَعْدَةِ وَيَتَقَوَّى عَلَى الصَّوْمِ وَهُوَ الْمَرْوِيُّ)
أَيِ مَعَ انْضِمَامِ الْاَكْلَةِ أَوَّلَ اللَّيْلَةِ ، وَفِي الْخَبَرِ « تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَةً » مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ « وَاسْتَعِينُوا بِطَعَامِ السَّحْرِ عَلَى صِيَامِ النَّهَارِ وَبِالْقِيلُولَةِ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ » ابْنُ مَاجَه.
وَالْحَاكِمُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَقِيلَ الْمَرْوِيُّ هُوَ مَا وَرَدَ فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ « كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُوَاضِلُ
إِلَى السَّحْرِ » وَفِي حَدِيثِ عَاصِمِ بْنِ كَلَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ « وَقَالَ : مَا وَاضِلٌ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَصَالِحٌ هَذَا قَطُّ غَيْرَ أَنَّهُ آخِرُ الْأَكْلِ إِلَى السَّحْرِ » (وَأَنْ مَنَعَ) أَيِ الْجَوْعِ
(الْحُضُورَ) بِالطَّاعَةِ مِنَ التَّجَدُّدِ وَغَيْرِهِ (يَفْطِرُ بِنِصْفٍ) هـ أَيِ مِنْ قَرَصِهِ أَوْ مِنْ
قَدْرِ عَادَتِهِ فِي حَالِ شَبَعِهِ هـ (وَيَتَسَحَّرُ بِآخِرِ اسْتِعَانَةٍ عَلَى الطَّاعَتَيْنِ) هـ أَيِ طَاعَةِ الْبَاطِنِ
وَهُوَ الْحُضُورُ فِي مَقَامِ السَّرُورِ وَطَاعَةِ الظَّاهِرِ وَهِيَ الطَّاعَةُ بِالْجَوَارِحِ فَيَقْبِي نُورٌ عَلَى

فَالْجُوعُ الشَّاعِلُ عَنْهُ تَعَالَى مَذْمُومٌ ، وَأَمَّا الْجِنْسُ فَلَا عَلَى مِنَ الْخَبْزِ الْبَرِّ
الْمَنْخُولِ . ثُمَّ الشَّعِيرُ الْمَنْخُولُ . وَالْبَرُّ الْغَيْرُ الْمَنْخُولُ . ثُمَّ الشَّعِيرُ الْغَيْرُ الْمَنْخُولُ
وَمِنَ الْإِدَامِ اللَّحْمُ

نور (فالجوع الشاعل عنه تعالى مذموم) كما أن الشبع الشاعل عنه سبحانه مشؤم
وقد ورد في اللهم اني أعوذ بك من الجوع فانه يشي الضجيع . وقد أشار صاحب البردة
الى هذه الزبدة بقوله « قرب مخمصة شرمن النخم » (وأما الجنس) أى جنس
المأكل (فلا على من الخبز البر المنخول) وفيه سعة (ثم الشعير المنخول)
وفيه رخصة (والبر الغير المنخول) فهو توسط (ثم الشعير الغير المنخول)
وهو سعة ، وعن ابن عباس أنه عليه السلام « كان يبيت الليالي المتتابعة طالوتيا وأهله
لا يجدون عشاء وكان أكثر خبزهم الشعير » أحمد الترمذى ، وابن ماجه ، وفي الشرائع
عن عائشة أنها قالت « ما شبع آل محمد ﷺ من خبز الشعير يومين متابعين حتى
قبض رسول الله ﷺ » وفي شمائل الترمذى عز سهل بن سعد انه قيل له : أكل عليه
السلام النقي؟ - يعنى الحواري - فقال سهل : ما رأى عليه السلام النقي حتى لقي الله عز وجل
فقيل هل كانت لكم مناخل على عهدك عليه السلام ؟ قال : ما كانت لنا مناخل فقبل
كيف تصنعون بالشعير ؟ قال : نفخه فيطير ما طار ثم نعبجه ، لا يقال المنخل بدعة حدثت
بعد رسول الله ﷺ فانا نقول : ليس كل ما ابتدع منياعنه بل المنهى عنه ابداع بدعة
مضادة سنة ثابتة فقد تكون بدعة حسنة وقد تكون واجبة وقد تكون مباحة ، ومنها
المنخل فان المقصود منه تطيب الطعام وذلك مباح ما لم ينته الى التعم المفرط قال تعالى :
(قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق) أى المستلذات للخلق
(ومن الإدام) أى والاعلى من الإدام (اللحم) وقد ورد « سيد طعام أهل
الدنيا وأهل الجنة اللحم » رواه ابن ماجه . وابن أبى الدنيا من حديث أبى الدرداء مرفوعا
وسنده ضعيف لكن له شواهد منها عن علي رفعه بلفظ « سيد طعام الدنيا اللحم ثم
الارز » أخرجه أبو نعيم في الطب النبوى ، وعن صهيب بلفظ « سيد الطعام فى الدنيا
والآخرة اللحم ثم الارز » أخرجه الديلمى من جهة الحاكم ، وعن بريرة أيضا مرفوعا
سيد الإدام فى الدنيا والآخرة اللحم وسيد الشراب فى الدنيا والآخرة الماء وسيد الرياحين
فى الدنيا والآخرة الفاغية ، رواه الطبرانى وكذا أبو نعيم لكن بلفظ آخر ، وما يقويه حديث

وَالْحُلُوهُ ثُمَّ الدَّهْنُ ثُمَّ الْمِلْحُ وَالْخَلُّ وَالْمَحْمُودُ الْوَسْطُ فَالطَّرْفَانِ شَاغِلَانِ
فُورِدَ (وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا) «خَيْرُ
الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا»

«فضل عائشة على سائر النساء كفضل الثريد على سائر الطعام» أخرجه الترمذى وغيره، وفي الشئائل أنه عليه السلام «أكل الدجاج ولحم جبارى وجنبا مشوية وكان يحب الذراع ويقول: إن أطيب اللحم لحم الظير» وفي الأحياء عن علي كرم الله وجهه من ترك اللحم أربعين يوما ساء خلقه ومن دارم عليه أربعين يوما قسا قلبه (والحلواء) من التمر وغيره فمن عائشة «كان عليه السلام يحب الحلواء والعسل» رواه أصحاب الكتب الستة «وكان يعجبه الحلوى الباردة» كما في الشئائل وأما حديث «المؤمن حلوى والكافر خمرى» فقال ابن حجر العسقلانى: باطل لا أصل له «وكان يحب الدباء» كما في الشئائل وغيره عن أنس «وكان يحب القضاء» كما رواه الطبرانى عن الربيع بنت معوذ (ثم الدهن) وفي معناه السمن فقد ورد «كلوا الزيت وادهنوا به فإنه من شجرة مباركة» وفي لفظ «فانه مبارك» أحمد والترمذى وابن ماجه عن عمره وصححه الحاكم على شرطهما (ثم الملح) فعن أنس مرفوعا «سيد أدامكم الملح» ابن ماجه وأبو يعلى والطبرانى (والخل) فمن عائشة أنه عليه السلام قال: «نعم الإدام الخل» الترمذى ورواه مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ «سأل أهله الإدام فقالوا ما عندنا إلا خل فدعا به فجعل يأكل وهو يقول نعم الإدام الخل» وعن أم سعد مرفوعا «نعم الإدام الخل اللهم بارك في الخل» وفي رواية فانه كان إدام الأنبياء من قبل وفي حديث «لم يقف بيت فيه خل» رواه ابن ماجه، وأما حديث «خير خلقكم خل خمركم» فرواه البيهقى في المعرفة عن جابر مرفوعا وقال أنه ليس بالقوى (والحمود والوسط والطرفان) أى الأعلى والأدنى (شَاغِلَانِ) عن العبادة للتجرد الزاهد وأما المعارف فكل حلال له طيب قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا) وقال: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ) (فورد والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا) أى لم يبدروا (ولم يقتروا) أى لم يبخلوا (وكان بين ذلك قواما) ولا شك أن قوام كل قوم بحسب ما يقوم عندهم (خير الأمور أوسطها) رواه البيهقى عن عمرو بن الحارث بلاغا ولعله مأخوذ من قوله

وَالْأَوَّلَى أَنْ لَا يُؤَاطَبَ عَلَيْهِ وَيَتْرَكَ الْمَشْتَهَى قَطْعًا لِلنَّاسِ بِالْدُّنْيَا، وَوَرَدَ
 (أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا) «شَرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ غَدُوا بِالنَّعِيمِ وَنَبَتَ عَلَيْهِ
 أَجْسَامُهُمْ» وَأَمَّا هَمَّتُهُمْ أَنْوَاعُ الطَّعَامِ وَاللِّبَاسِ وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ الشَّهْوَتَيْنِ قَضَاءً وَلَا بَيْنَ
 الشَّبَعِ وَالتَّوَمِ فَهُمَا غَفْلَتَانِ «فُورَدَ» أَذْيُوا طَعَامَكُمْ بِالصَّلَاةِ

تعالى : (و كذلك جعلناكم أمة وسطا) وقوله : (كنتم خير أمة) (والاولى أن لا يؤاظب عليه) أى على الادام فى جميع الليالى والأيام (و يترك المشتهى) أى وأن يترك ما تشتهيه النفس (قطعاً للناس بالدنيا) وطعماً لمجلس القدس فى العقبى وفىها ما تشتهى الأنفس وتلذ الأعين، وورد « اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فان عيشها عيشة راضية فاخرة » (وورد) أى فى توبيخ الكفار (أذهبتم طيباتكم) أى مستلذاتكم (فى حياتكم الدنيا) والظاهر انها محمولة على المحرمة اذ لا تبعة فى المباحات أو مختصة بالكفار لكن قد يقال : العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فيتناول الفقار حيث صرفوا نعم الله سبحانه فى المعصية دون الابرار فانهم استعانوا بنعمه على الطاعة (شرار أمتى الذين غدوا) بصيغة المجهول من الغذاء بالمعجمتين أى تربوا (بالنعيم) من غير فرق بين الحلال والحرام (ونبت عليه أجسامهم) وظل جسدت من أكل الحرام فالنار أولى به كما فى رواية (وانما همتهم أنواع الطعام واللباس) أى من غير تفرقة بين الجواز وعدمه فان محط نظرهم ما يرون من فعل عامة الناس والحديث رواه ابن عدى فى الكامل، ومن طريقة البيهقى فى شعب الايمان من حديث فاطمة بنت رسول الله ﷺ ورضى عنها ، وروى من حديث فاطمة بنت الحسين مرسل قال الدار قطنى فى العلل : هو اشته بالصباب ، ورواه أبو نعيم فى الحلية من حديث عائشة بأسناد لا بأس به (ولا يجمع بين الشهوتين) أى المشتاتين كاللحم والفاكهة أو الفاكهتين (قضاء) أى اداء لشهوة النفس ومرادها فيجوز أن يجمع بنية ادراك خاطر المضيف وغيره، وقد ثبت فى الثمائل انه كل اللحم مرتين وجمع بين اللحم والرطب وبين البطيخ والرطب، وفى رواية بين الخبز والرطب وفى اخرى بين القضاء والرطب وقال برد هذا بحر هذا (ولا بين الشبع والنوم فهما غفلتان) وفى كثرتهم حسرتان وخسارتان (فورد أذيووا طعامكم) أى اضمموه (بالصلاة

وَالذِّكْرَ وَلَا تَتَمَوَّاعِلَيْهِ فَتَقْسُو قُلُوبُكُمْ» وَيَكْتَنِي بِالْتَمْرِ تَحْرُزًا عَنِ التَّفَكُّهِ،
وَيُؤْلِمُ النَّفْسَ فِي أُبْتِدَاءِ الرِّيَاضَةِ فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُحِبُّ الْعَسَلَ وَعَمَرَ رَضِيَ
اللهُ عَنْهُ يَحْتَنِبُهُ وَيَأْمُرُ ابْنَهُ بِأَكْلِ الْخُبْزِ يَوْمًا مَعَ اللَّحْمِ ثُمَّ اللَّبَنِ ثُمَّ الدَّهْنِ ثُمَّ
الزَّيْتِ. ثُمَّ الْمَلْحُ ثُمَّ وَحْدَهُ وَلَا يَأْكُلُ فِي الْخَلَاءِ مَا يَتْرُكُهُ فِي الْمَلَأِ فَهُوَ شَرُّ شَيْءٍ *

والذكر (ولا تموا عليه) أى على الشبع من غير طاعة ربكم
هـ (فتقسو قلوبكم) أبو نعيم وغيره عن أنس هـ (ويكتني بالتمر تحرزا عن التفكه) هـ أى
التعم فغن النعمان بن بشير « رأته عليه السلام وما يجد من الدقل ما يملأ بطنه » الترمذى
فى شمائله وقيل: معنى الاكفاء بالتمر عن التفكه انه يأكل التمر بدلا من الخبز وكذا
يكتنى بكل فاكهة اشتهت نفسه من الطعام فى أكلها بدلا عنه ليكون قوتا ولا يكون
تفكها لان التفكه انما يكون اذا شبع من الطعام ثم أكل الفاكهة اما اذا اكتنى بالفاكهة
بدلا عن الطعام فلا يكون ذلك تفكها بل يكون قوتا يقتضى قوة ويناسبه ما حكى عن
بعضهم انه نظر الى رجل يأكل خبزا وتمرا فقال له ابتدى بالتمر فان قامت به كفايتك والا
أخذت من الخبز بقدر حاجتك (ويؤلم النفس) أى يؤدها ويهذبها هـ (فى ابتداء
الرياضة) هـ قال تعالى : (والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبيلا) هـ (فكان عليه السلام
يحب العسل) هـ أى والحلوا. ونحوهما ويستعملهما لانه كان فى مرتبة العرفان وأيضا
اراد أن يقتدى به جميع افراد الانسان هـ (وعمر رضى الله عنه يحنبته) هـ أى العسل او
الادام تر كاللذة واختيارا للرياضة وعملا بالافضل كما هو شأن الاكمل هـ (ويأمر
ابنه) * أى عبد الله على ما هو الظاهر هـ (بأكل الخبز يوما مع اللحم ثم اللبن) هـ أى يوما
هـ (ثم الدهن) هـ أى دهن الزيت ونحوه أو السمن ويؤيده قوله هـ (ثم الزيت) هـ اللهم
الا أن يقال المراد به الزيتون مجازا وفيه ان الزيت والزيتون كلاهما كان عزيزا فى المدينة
هـ (ثم الملح ثم وحده) هـ أى الخبز من غير ادام معه هـ (ولا يأكل فى الخلأ ما يترك) هـ أى
شيئا أو قدرا يتركه هـ (فى الملا) هـ فانه من باب السمعة والرياء هـ وكذا لا يعبد فى الملا
ما يترك فى الخلأ فانه من اخلاق أهل النفاق (فهو شرك خفى) وقد قال سبحانه وتعالى :
(فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) وفى الحديث
القدسى « انا أغنى الشر كاهن عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه معى غيرى تركته وشركه »

وَلَا يُرِيدَانِ يَعْرِفَ بِالتَّقْلِيلِ فَهُوَ أَحْشُ مِنْ الْكَثَارِ ، وَيُؤْخِرُ السَّحُورَ ،
وَيَعْجِلُ الْإِفْطَارَ ، وَيَبْتَدِئُ بِالْتَّمْرِ أَوِ الْمَاءِ ، وَيَفْطُرُ صَائِمًا فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ ، وَيَسْتَعِدُّ
فِي شَعْبَانَ بِالتَّوْبَةِ ، وَرَدَّ الْمَظْلَمِ ، وَتَرَكَ الشَّوَاغِلَ ، وَيَخْصُ رَمَضَانَ بِالصَّدَقَةِ .
وَالْتَّلَاوَةِ . وَالْإِعْتِكَافِ لِأَسْيَمِ الْعَشْرِ الْآخِرِ ، فَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاطَّابَ عَلَيْهِ

مسلم وابن ماجه عن أنى هريرة (ولا يريد) أى وينبغي ان لا يريد (ان يعرف) بين
الناس (بالتقليل) أى بتقليل الاكل وكذا بتكثير العلم والعمل (فهو) أى التقليل
رياء (الحش) أى أقبح (من الاكثار) مطلقا فانه حينئذ ترك شهوة الحلال واختار
شهوة الحرام (ويؤخر السحور) وهو يفتح السين ما يتسحر به وبالضم التسحر وهو
الأكل في السحر وهو السدس الاخير من الليل (ويعجل الافطار) هـ فى كل منهما
وردت الآثار فمن ام حكيم «عجلوا الافطار واخروا السحور» الطبرانى، وعن أنس
«بكروا بالافطار واخروا السحور» ابن عدى، وعن ابن عباس «انا معاشر الأنبياء
امرنا ان نعجل افطارنا ونؤخر سحورنا ونضع ايما ناعلى شمالكنا فى الصلاة» الطيالسى،
وعن أبى ذر «لا تزال أمتى بخير ما عجلوا الافطار واخروا السحور» رواه أحمد
هـ (ويبتدىء بالتمر) هـ والرطب أفضل (أو الماء) عند عدمهما وزمزم أفضل ولا منع
من الجمع، وعن أنس «كان عليه السلام يفطر على رطبات قبل ان يصلى فان لم تكن رطبات
فتمرات وان لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء» (ويفطر صائما) واقله واحد
وورد «من فطر صائما كان له مثل اجره غير انه لا ينقص من اجر الصائم شىء» أحمد
والترمذى. وابن حبان عن زيد بن خالد هـ (فالكل مأثور) هـ وفى ضمن الشرح مسطور
هـ (ويستعد فى شعبان) هـ لاستقبال رمضان (بالتوبة) أى الاستغفار والتندامة
(وردا المظالم) أى مظالم العباد وكذا اداء حقوق الله (وترك الشواغل) أى الموانع
عن الصيام والقيام من العماراة والسفر للتجارة والكسب الزائد على الحاجة (ويخص
رمضان بالصدقة) أى بزيادتها فانها أقرب الى القبول والغفران (والتلاوة) أى
قراءتها أو مدارستها فانه شهر نزل فيه القرآن (والاعتكاف) أى فى المسجد قال تعالى:
(وأتمموا كفون فى المساجد) (لأسيما العشر الاواخر) فالاعتكاف فيه سنة مؤكدة
وفى غيرهما مستحبة (فهو عليه السلام واطب عليه) أى على الاعتكاف فى العشر الاخير

وَأَمَّا نَابِ التَّمَّاسِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ فِيهَا، وَيُرَاعَى سَائِرُ الْأَعْمَالِ فِي الْأَيَّامِ الْفَاضِلَةِ كَالْأَشْهُرِ الْحَرَمِ
لَا سِيَّمَا عَرَفَةَ . وَعَاشُورَاءَ . وَالْعَشْرِينَ .

ففي الصحيحين عن عائشة « كان إذا دخل العشر الاواخر أحيى الليل وايقظ أهله وجد وشد المنزرو كان لا يخرج الا لحاجته » وفي رواية أبي داود زيادة ولا يسأل عن المريض الا مارا، (وامرنا بالتماس ليلة القدر فيها) أي في العشر الاواخر وأوتارها اشبه بالجهور على أنها ليلة السابع والعشرين (ويراعى سائر الاعمال في الايام الفاضلة) أي بالصوم فيها قدر طاقته واستطاعته في تكثير طاعته (كالا شهر الحرم) وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم، أما الحرم فورد فيه وان كنت صائما بعد شهر رمضان فصم المحرم فانه شهر الله، الحديث رواه النسائي عن علي ولا نه ابتداء السنة فبناؤه على الخير احب وأرجى لدوام البركة، وفي المعجم للطبراني من حديث ابن عباس « من صام يوما من المحرم فله بكل يوم ثلاثون حسنة » وعن أنس « من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخمس والجمعة والسبت كتب الله عز وجل له عبادة تسعمائة سنة، الأزدى في الضعفاء، وفي رواية ابن شاهين في ترمذي. وابن عساكر عن أنس « كتب له عبادة مبعائة سنة » وفي رواية الطبراني في الأوسط عن أنس « عبادة سنتين، واما رجب فورد فيه « صوم اول يوم من رجب كفارة ثلاث سنين . والثاني كفارة سنتين. والثالث كفارة سنة ثم كل يوم شهر » رواه أبو محمد الحلال عن ابن عباس (لا سيما عرفة) أي يوم عرفة فورد « من صام يوم عرفة غفر الله له سنتين سنة امامه وسنة خلفه » ابن ماجه بسند حسن عن قتادة بن النعمان واذا كان بعرفات ان لم يضعف عن العبادة ولم يسئ خلقه فالصوم افضل والا فالانطار، وقد ثبت انه عليه السلام افطر بعرفة في حجة الوداع وكأنه تهوين على الأمة منشؤه الشفقة والرحمة بل ورد انه عليه السلام « نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة » أحمد. وأبو داود. وابن ماجه. والحاكم عن أبي هريرة (وعاشوراء) والافضل صوم تاسوعاء (والعشرين) بالفتحتين أي العشر الاول من ذى الحجة ومن المحرم فورد « ما من أيام العمل فبهن افضل واحب الى الله من أيام عشر ذى الحجة ان صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه يعدل قيام ليلة القدر » الترمذي. وابن ماجه من حديث أبي هريرة، وعند البخاري من حديث ابن عباس « ما العمل في أيام افضل من العمل في هذا العشر قالوا ولا الجماد قال ولا الجهاد الا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء »

وَشَعْبَانَ وَالْأَيَّامَ الْبَيْضَ . وَالْجُمُعَةَ وَالْخَمِيسَ . وَالْاِثْنَيْنِ ، وَيَقْطُرُ فِي آخِرِ
شَعْبَانَ اسْتِعَانَةً عَلَى صَوْمِ رَمَضَانَ ، ثُمَّ السَّرُّ فَيَمَّا وَرَدَ «أَفْضَلُ الصَّيَامِ صِيَامُ أَخِي دَاوُدَ»
شِدَّةُ انْكَسَارِ النَّفْسِ بِنَقْضِ الْعَادَةِ

﴿وشعبان﴾ كله أو أكثره فكان عليه السلام يكثر صيام شعبان حتى كان يظن أنه من رمضان ، متفق عليه من حديث عائشة ﴿والايام البيض﴾ أى التى ليالها البيض وهى الثالث عشر. والرابع عشر. والخامس عشر على الأشهر من الأقوال، والايام التى تبيض جسم آدم بصومها لما خرج من الجنة وكان قد اسود من جهة الخطيئة، وعن ابن عباس «كان عليه السلام لا يبدع صوم أيام البيض فى سفر ولا حضر» الطبرانى (والجمعة) والافضل ان لا يصوم فيها مفردا لما ورد عن جنادة الأزدى «لا تصوموا يوم الجمعة مفردا» أحمد والنسائى، والحاكم وفى رواية لاحد عن أنى هريرة «لا تصوموا يوم الجمعة الا قبله يوم أو بعده يوم» (والخمس والاثنين) لانهما يومان متبركان، وورد «كان يصوم الاثنين والخميس فقيل له فقال الأعمال تعرض كل اثنين وخميس فيغفر لكل مسلم الا المتهاجرين فيقول آخروهما» أحمد عن أنى هريرة (ويقطر فى آخر شعبان استعانة على صوم رمضان) واستبعادا عن التقدم فى الزمان، وورد «اذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان» الاربعة من حديث أنى هريرة وصححه الترمذى، وفى رواية «اذا انتصف شعبان فلا صوم حتى رمضان» أحمد والدارمى. والاربعة وصححه. وابن حبان. وأبو عوانة وغيرهما مرفوعا فان وصل شعبان برمضان لجائز كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرة كما رواه الاربعة من حديث أم سلمة «لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما الا شعبان يصل به رمضان» ولأنى داود. والنسائى نحوه من حديث عائشة، وفصل مرارا كثيرة كما رواه أبو داود من حديث عائشة قالت: «كان رسول الله ﷺ يتحفظ من هلال شعبان ما لا يتحفظ من غيره فان غم عليه عد ثلاثين يوما ثم صام» واخرجه الدار قطنى وقال اسناده صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين كذا ذكره الحجية ومخرجه ولا يخفى عدم دلالة الحديث على المدعى (ثم السرف فيما ورد) من حديث عبد الله بن عمرو فى الصحيحين (أفضل الصيام صيام أخى داود) وتمامه كان يصوم يوما ويقطر يوما (شدة انكسار النفس) وما لها من الارادة (بنقض العادة) فانه لب العادة، ومن ذلك ما ورد فى الصحيحين أيضا من

بِخِلَافِ صَوْمِ الدَّهْرِ قِيلَ يَجْتَهِدُ أَنْ يَصُومَ نِصْفَ السَّنَةِ أَوْ ثُلُثَهَا مَعَ رِعَايَةِ
الْأَيَّامِ الْفَاضِلَةِ، وَقِيلَ لَا يُفْطَرُ إِلَّا أَرْبَعَةُ أَيَّامٍ مُتَوَالِيَاتٍ أَعْتَابًا بِأَيَّامِ النَّحْرِ وَالتَّشْرِيقِ

منازله عليه السلام لعبد الله بن عمرو في الصيام وهو يقول: أريد أفضل من ذلك فقال عليه السلام له: صم يوما وأفطر يوما فقال أريد أفضل من ذلك فقال عليه السلام: لا أفضل من ذلك لأنه أشد على النفس والهوى وفي قمع قهرها أقوى ولأن العبد فيه بين صبر يوم وشكر يوم فقد قال عليه السلام: «عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا وكنوز الأرض وقلت اجو ع يوما واشبع يوما أحمدك إذا شبعت وأنزع ع اليك إذا جعت» الترمذى من حديث أبي امامة وحسنه، وفيه تنبيه على أن السكال هو الترية بين تجلى صفى الجمال والجلال، وقد ورد أيضا «الايان نصفان نصفه صبر ونصفه شكر» وقال عز وعل: (ان في ذلك آيات لكل صابر شكور) ﴿ بخلاف صوم الدهر ﴾ فانه يصير العبادة له كالعادة على أنه شامل لكل مع الزيادة، وللسالكين طرق هنالك ففهم من كره ذلك اذ وردت فيه أخبار كثيرة تدل على كراهيته، منها: من صام الابد - أى الدهر فلا صام ولا أفطر - أحمد والنسائي والحاكم وابن ماجه عن عبد الله بن الشخير، وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو ولا صام من صام الابد، ولمسلم من حديث أبي قتادة «قيل يا رسول الله كيف بمن صام الدهر؟ قال لا صام ولا أفطر» وللنسائي من حديث عبد الله بن عمر وعمران ابن الحصين، وفي الاحياء الصحيح انه انما يكره لشيئين أحدهما أن لا يفطر في العيدين وأيام التشريق وهو الدهر كله وثانيهما أن يرغب عن السنة في الافطار ويجعل الصوم حجرا على نفسه مع أن الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه وإذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر هنالك فليفعل وقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين، وقال عليه السلام فيما رواه أبو موسى الأشعري «من صام الدهر كله ضيقت عليه جهنم وعقد تسعين» معناه ليس له فيها موضع والحديث رواه أحمد والنسائي في الكبرى وابن حبان وحسنه أبو على الطوسى ﴿ قيل يجتهد أن يصوم نصف السنة ﴾ وهو صيام داود ويمكن أن يكون غيره ﴿ أو ثلثها ﴾ فإذا صام ثلاثة أيام من أول الشهر وثلاثة من وسطه وثلاثة من آخره فهو ثلث بانفراده وأما ﴿ مع رعاية الأيام الفاضلة ﴾ بأن صام الاثنين والخميس والجمعة فهو قريب من النصف ﴿ وقيل لا يفطر الا أربعة أيام متواليات اعتبارا بأيام النحر والتشريق ﴾

وَالْأَصْلُ الْعَمَلُ بِحَسَبِ صَلَاحِ الْبَاطِنِ فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «يَصُومُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَفْطُرُ وَكَذَا يُفْطِرُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَصُومُ وَيَقُومُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَنَامُ وَيَنَامُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَقُومُ» *

البَابُ الرَّابِعُ فِي السَّفَرِ وَالْحَجِّ وَالْغَزْوِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * السَّفَرُ إِمَادِينِي وَهُوَ عَلَى قَصْدِ التَّعْلِيمِ فُورِدَ

وفي الاحياء كره بعض العلماء أن يوالى بين الافطار أكثر من أربعة أيام تقديرًا يوم العيد وأيام التشريق وذكروا أن ذلك يقسى القلب ويولد ردى العادات ويفتح أبواب الشهوات قال: ولعمري هو كذلك في حق أكثر الخلق لاسيما من يأكل في اليوم مرتين ﴿والأصل العمل بحسب صلاح الباطن﴾ أى إذا صلح باطنه بالصوم صام وإذا صلح بالفطر أفطر لأن المقصود صلاح القلب للحضور بين يدي الرب فتارة تقتضى دوام الصوم وأخرى دوام الفطر وأخرى مزجه وهو الأنسب ﴿فكان عليه السلام يصوم﴾ أى النفل متابعا ﴿حتى يقال﴾ وفي رواية حتى نقول، بالنون والغيبة والخطاب ﴿لا يفطر﴾ أى أبدا ﴿و كذا يفطر﴾ أى مواظبا ﴿حتى يقال لا يصوم﴾ بعد هذا أصلا ﴿ويقوم﴾ أى في الليل متواليا ﴿حتى يقال لا ينام وينام﴾ أى كثيرا ﴿حتى يقال لا يقوم﴾ كذا في الاحياء ، قال العراقي: حديث « كان يصوم حتى يقال لا يفطر » الحديث أخرجه من حديث عائشة . وابن عباس دون ذكر القيام والنوم، والبخارى من حديث أنس « ثأن يفطر من الشهر حتى يظن أنه لا يصوم منه ويصوم حتى يظن أنه لا يفطر منه شيئا وكان لا تشأ تراه من الليل مصليا الارأيته ولا نائما الارأيته » قلت : والحديث أيضا في شمائل الترمذى وقد شرحته وكان ذلك المقام له عليه السلام بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق الاوقات واختلاف الحالات .

﴿الباب الرابع في السفر والحج والغزو﴾

تخصيص بعد التعميم للتعميم ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ المعين للمسافر والمقيم ﴿السفر﴾ أعم من الشرعى واللغوى ﴿امادينى وهو على قصد التعلم﴾ من علماء الشريعة أو من مشايخ الطريقة فيستفيد من معارفهم في الحقيقة ﴿فوردا﴾ أى من رواية

«مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ» وَالتَّجَارِبِ
لِإِصْلَاحِ الْأَخْلَاقِ فَهُوَ مُهِمٌّ؛

الترمذى والضياء عن أنس ((من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله)) أى
الجهاد مع أعداء مولاه أو في طريق رضاه ((حتى يرجع)) أى من سفره الى حضره قال
المظهرى وجه مشابهة طلب العلم بالمجاهدة في سبيل الله انه احياء الدين وفيه ارضاء الرحمن
واذلال الشيطان، وعن أنس طالب العلم أفضل عند الله من المجاهد في سبيل الله، الدبلى،
وعن جابر بن عبد الله أنه رحل من المدينة الى مصر لحديث بلغه ان عبد الله بن أنيس
يحدث به عن رسول الله ﷺ، وقيل في تفسير قوله تعالى: (السائحون) انهم طلاب
العلم المسافرين، وعن أبي هارون قال: «كنا نأتى أبا سعيد: فيقول مرحبا بوصيته عليه
السلام كان يقول: ان الناس لكم تبسع وان الرجال يأتونكم من اقطار الارض
يتفقون في الدين فاذا أتوكم فاستوصوا بهم خيرا» وعن كثير بن قيس قال: كنت
جالسا مع أبي الدرداء في مسجد دمشق فجاء رجل فقال: يا أبا الدرداء انى جئتك من
مدينة الرسول ﷺ لحديث باغنى أنك تحدّثه عن رسول الله ﷺ ما جئت
لحاجة-اي غير أن أسمع منك الحديث-قال: فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول: «من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة وان الملائكة
لتضع اجنحتها رضا الطالب العلم وان العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الارض
والحياتان في جوف الماء وان فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر
الكواكب وان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا
العلم فمن اخذه أخذ بحظ وافر» رواه احمد والترمذى وأبو داود وابن ماجه والدارمى
والحديث في المشكاة وشرحه في المرقاة ((والتجارب)) أى وقصد التجربة في اما كن
الشدة ((لاصلاح الاخلاق)) أى المستحسنة في حكم الخلاق ((فهو مهم)) والسالك
بسيره متم ومنه قوله عليه السلام «أخبر تقيه» ابن عدى من حديث أبي الدرداء مرفوعا،
وفي رواية له «وجدت الناس اخبر تقيه» أخرجه الطبرانى وأبو يعلى وأبو نعيم وفي النهاية
أى جرب الناس فانك اذا جربتهم قليتهم وتركتهم لما يظهر لك من بوطن سرائرهم
لفظه أمر ومعناه خبر، أى من جربهم واختبرهم أبغضهم والهاء في تقيه للسكت، ومعنى
نظم الحديث وجدت الناس مقول فيهم هذا القول، قيل: ويضرب هذا مثلا في قلة وقم

الخير عند الناس (والسفر) وسمى به لأنه (يسفر عنها) أي يكشف عن الاخلاق
الرضية والدنية باختلاف الحالات (للبعد عن المألوفات) وعدم وجود المعروفات
(والتفكر في لطائف أفعاله تعالى) في مصنوعاته (وعظيم صفاته) أي الدالة على
عظمة ذاته كما يشير اليه قوله تعالى: (قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبلكم) فهو اما بسير الباطن أو بانضمام سير الظاهر، وقوله عز و علا:
(سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم) وقوله (أو لم ينظروا في ملكوت السموات
والأرض وما خلق الله من شيء) واختلف أحوال الصوفية في سلوك سير الظاهر،
فمنهم من سافر في بدايته وأقام في نهايته وهو الأظهر، ومنهم من أقام ولم يسافر وهو
الأكثر، ومنهم من استدام على السفر (والحج فورد لله على الناس حج البيت
الاية) أي (من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فإن الله غني عن العالمين) (من حج
البيت ولم يرفث) أي لم يجامع في الاحرام ولم يذكر النساء في مجامعهن (ولم يفسق
خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) أحمد. والبخاري والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة
بلفظ «من حج لله فلم يرفث» الحديث «ومن مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا
وان شاء نصرانيا، ابن عدى من حديث أبي هريرة والترمذي من حديث علي وقال:
غريب وفي اسناده مقال «ومن خرج من بيته حاجا أو معتمرا فأتى الله له أجر
الحاج والمعتمر كل سنة الى يوم القيامة» البيهقي في الشعب (والجهاد) مع الكفار
(فورد لغدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها) أحمد. والشيخان.
والترمذي. وابن ماجه عن أنس (وزيارة المدينة) ففي الخبر «من زار قبري وجبت
له شفاعتي، ابن عدى. والبيهقي. وابن أبي الدنيا. والطبراني. والدارقطني عن
ابن عمر وهو في صحيح ابن خزيمة، وللطيالسي عن عمر مرفوعا «من زار قبري كنت
له شفيعا أو شهيدا، قال الذهبي: طرقها كلها لينة لكن يقوى بعضها بعضها لأن من
الرواة من هو منهم بالكذب قال: ومن أجودها اسنادا حديث حاطب «من زارني

وَبَيْتِ الْمَقْدِسِ، فَوَرَدَ « لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى »، وَمُلَاقَاةُ الْكِبَرَاءِ لِلْإِسْتِفَادَةِ مِنْ مُشَاهَدَةِ الْأَحْوَالِ

بعد موتي فكمن زارني في حياتي » أخرجه ابن عساكر وغيره قلت: حديث « من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي » رواه ابن عدي . والطبراني . والدارقطني . والبيهقي من حديث ابن عمرو « من جاءني زائراً لا يهيمه إلا زيارتي كان حقاً على الله أن أكون له شفيعاً ، الطبراني من حديث ابن عمرو وصححه ابن السكن « ومن وجد سعة ولم يفر إلى فقد جفائي ، ابن عدي . والدارقطني . وابن جبان . والخطيب من حديث ابن عمر ، وفي رواية « من حج ولم يزرني فقد جفائي » ، وروى ابن النجار في تاريخ المدينة من حديث أنس « ما من أحد من أمتي له سعة ثم لم يزرني فليس له عذر » (وبیت المقدس) فعن ابن عمران سليمان بن داود عليهما السلام « لما بنى بيت المقدس سأل الله عز وجل خلافاً ثلاثة سأل الله حكماً يصادف حكمه فأوتيه وسأل الله ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فأوتيه وسأل الله حين فرغ من المسجد أن لا يأتيه أحد لا ينهزه إلا الصلاة فيه أن يخرج من خطيبته كيوم ولدته أمه أما اثنان فقد أعطيتهما وأرجو أن يكون قد أعطى الثالثة ، أحمد . والنسائي . وابن ماجه . وابن جبان . والحاكم ، وقد صح أنه عليه السلام صلى فيه ورحل ابن عمر إليه ودخل فيه وصلى ركعتين ثم رجع ، وعن ميمونة مرفوعاً « من لم يأت بيت المقدس يصلى فيه فليعت بزيت يسرج فيه » البيهقي (فورد) أي في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة . وأبي سعيد (لا تشد الرحال) أي لا تطلب بركة البقاع بالسفر إليها (إلا إلى مسجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى) ولا يمنع هذا زيارة قبور الأنبياء والأولياء لأن الحضر في حق المساجد دون سائر المشاهد ومسجد قباء ونحوه في المدينة من منازل الكرام داخل في جنس مسجده عليه السلام ، ثم لفظ الحديث على ما هو المشهور عند محدثي الأعلام « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى » ، وهذا هو الترتيب المناسب لتفاوت المساجد في فضيلة مضاعفة الصلاة فيها ، فعن جابر « صلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة وصلاة في مسجدي ألف صلاة وفي بيت المقدس خمسمائة صلاة » البيهقي (وملاقاة الكبراء) من المشايخ والعلماء وهم أحياء (للاستفادة من مشاهدة الأحوال) ومعاينة الأقوال

فَلْسَانُ الْحَالِ أَفْصَحُ ، وَزِيَارَةُ قُبُورِهِمْ ،

﴿ فلسان الحال أفصح ﴾ من بيان المقال وليس الخبر كالمعاينة ؛ وقد ورد أولياء الله الذين أذار أواذ كراه الله الحكيم ، عن ابن عباس فقد ينفعه لحظ الرجال ما لا ينفعه لفظ الرجال ، ومن هنا قيل ﴿ من لم ينفعك لحظه لم ينفعك لفظه ﴾ وهذا القول له معنيان أحدهما أن الرجل الصديق يكلم الصادقين بلسان فعله أكثر مما يكلمهم بلسان قوله فإذا نظر الصادق إلى تصاريفه في مودده ومصدره وخلوته وجلوته وكلامه وسكوته ينتفع بالنظر إليه فهو نفع اللحظ عليه ومن لم تكن أفعاله هكذا فلفظه أيضا لا ينفع لأنه يتكلم بهواه ونورانية القول على قدر نورانية القلب ونورانية القلب بحسب الاستقامة في طاعة الرب المبرر عنها بالشرعية في الأعمال الظاهرة وبالطريقة في الاخلاق الباهرة وبالحقيقة في الأحوال الداخلية المستمرة حتى في الدار الآخرة . والثاني أن نظر العلماء الراسخين والرجال البالغين ترياق نافع ينظر أحدهم إلى الرجل الصادق فيستشف بنفوذ بصيرته حسن استعداد الصادق واستهالة المواهب لله تعالى الخاصة للموافق فتقع في قلبه محبة المريد الصادق وينظر إليه نظرة محبة لله تعالى عن بصيرة فيكتسب بنظره أحوالاً سنية ويرى آثاراً رضية وماذا ينكر المنكر من قدرة الله سبحانه أن يجعل هذه الخاصة في نظر بعض خواصه من عباده كما جعل في بعض الأفاعي من الخاصة أنه إذا نظر إلى إنسان يهلكه ، وما يدل على تأثير الصحبة كسير نظر الأثير ما حصل لاجلألف العرب حيث كان أحدهم ممن يبول على عقبه فينظره صلى الله عليه وآله وسلم وقد آمن به فصار في لحظة واحدة من كل الأولياء والاصفياء حيث لم يبلغه أحد من المشايخ والعلماء ، وأبلغ من هذا قضية كلب أصحاب الكهف حتى وصل مرتبته إلى أن ذكره الله في كتابه القديم مرات بنعت التعظيم والتكريم ، وقد وقع تأثير نظر الشيخ نجم الدين الكبري إلى كلب كان حول الفقراء ، وذكرك صاحب عوارف المعارف الشيخ شهاب الدين السهروردي عن عمه الشيخ نجيب الدين صاحب آداب المريدين أنه كان يطوف في مسجد الحثيف بمنى ويتصفح وجوه الناس ههنا وههنا فقبل له في ذلك فقال : إن الله عباداً إذا نظروا إلى شخصاً كسبه السيادة قانا اطلب تلك السعادة ، وحكاية الشيخين مع السيد عبد القادر مشهورة وفي غير هذا المحل مسطورة ﴿ وزيارة قبورهم ﴾ أي الكبراء فانهم بمنزلة الشهداء لا يموتون ولا سكن ينتقلون من دار الفناء إلى دار البقاء ، وقد ورد كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورو القبور فانها تزهدي

وَالْفَرَارُ عَمَّا يَشْوَشُ الْعِبَادَةَ . كَالْجَاهِ . وَالْمَالِ * وَإِمَا دُنْيَايَ كَالْفَرَارِ مِنَ
الْفِتْنَةِ . وَالْقَحْطِ إِلَّا عَنِ الطَّاعُونَ فَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ

الدنيا وتذكر الآخرة ، ابن ماجه عن ابن مسعود ، وفي رواية الحاكم عن أنس ، كنت
نهيتمكم عن زيارة القبور الأفرو وروها فانها ترق القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة ،
الحديث ((والفرار عما يشوش العبادَةَ)) أو ينقصها أو يمنعها ((كالجاه)) أى الواسع
((والمال)) أى الكثير ، وعن سفيان هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف
بالمشهورين هذا زمان ينقل الرجل من قرية الى قرية ليفر بدينه من الفتنة ومن أفضلها
الهجرة من دار الكفر الى دار الاسلام ومن دار البدعة الى دار السنة ومن دار المعصية
الى دار الطاعة فى الصحيح ، من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله
ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه ، فالمدار
على تصحيح النية وتخليص الطوية فى جميع الأعمال الدينية والدنيوية لتصبح وسائل فى
رفعة الدرجات الآخروية ((وإما دُنْيَايَ كَالْفَرَارِ مِنَ الْفِتْنَةِ)) أى الدنيوية ((والقحط))
ونحوه من الغلاء وسائر البلية ((ولا حرج فيه)) أى فى هذا النوع بل هو مباح أو مستحب
فقد قال أبو نعيم : رأيت سفيان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وقتله يده فقلت : الى
أين يا أبا عبد الله ؟ فقال : الى بلد أملأ فيها جرابي بدينهم ، وفى حكاية أخرى بلغنى خبر قرية
فيها رخص أقيم فيها فقلت تفعل هذا يا أبا عبد الله ؟ فقال : نعم اذا سمعت برخص فى بلدة
فاقصدها فانه أسلم لدينك واقل لهلك فالاولى للمريد اذا كان طالبا للزهد ان يلزم
مكانه ويحفظ شأنه بما شأنه اذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهما سلم له حاله فى
وطنه فان لم يسلم فيطلب من المواضع ما هو اقرب الى الخمول واسلم للدين وافرغ
للقلب وايسر لعبادة الرب فهو افضل المواضع له قال تعالى : (يا عبادى الذين آمنوا
ان أرضى واسعة فاياى فاعبدون) وروى « البلاد بلا دالله والخلق عباد الله فإى موضع
رأيت فيه رفقا قاتم واحمد الله » أحمد . والطبرانى من حديث الزبير بسند ضعيف ، وفى الخبر
« من رزق من شيء فليزمه » ابن ماجه من حديث أنس بسند حسن « واذا سبب الله
لاحدكم رزقا من وجه فلا يدعه حتى يتغير له أو يتنكر له » ابن ماجه من حديث عائشة
بسند فيه جهالة واحمد بسند حسن ((الا عن الطاعون فهو)) أى الفرار منه ((منهي عنه))
بلفظ « اذا سمعتم بالطاعون بارض فلا تدخلوا عليه واذا وقع وأنتم بارض فلا تخرجوا

أَوْطَلَبَ الْمَالِ وَنَحْوَهُ فَيَنْوِي فِيهِ نَحْوَ التَّعَطُّفِ عَنِ السُّؤَالِ . وَالتَّعَطُّفِ
عَلَى الْعِيَالِ لِبَصِيرَةِ عِبَادَةٍ ، ثُمَّ إِنْ كَانَ وَاجِبًا كَالْحَجِّ . وَطَلَبَ الْعِلْمِ فَيَتَعَيَّنُ وَلَا
فَالَا سْتِفْتَاءُ مِنَ الْقَلْبِ بِحَسَبِ صَلَاحِ الْحَالِ ، فَالْفَوَائِدُ وَالْآفَاتُ مُتَعَارِضَةٌ ،
وَالْمَقْصُودُ هُوَ الْمَعْرِفَةُ ، وَالْأَنْسُ بِهِ تَعَالَى ، وَالْمُعَيَّنُ فِي الْبِدَايَةِ السَّفَرُ لِلتَّعَلُّمِ ، وَفِي
النَّهْيَةِ الْإِقَامَةُ فَقِيهِ شَوَاغِلٍ مِنَ النَّظَرِ إِلَى الْمَأْلُوفَاتِ ، وَحِفْظِ النَّفْسِ وَالْمَتَاعِ ،
وَاحْتِمَالِ الشَّدَائِدِ ، وَالْهَمُومِ ، وَحَقُّهُ أَنْ يَتُوبَ ، وَيُرَدَّ

منها فرار منه » أحمد . والشيخان . والنسائي عن أسامة بن زيد (أطلب المال) أي
و كطلبه (ونحوه) من النكاح وغيره من المباحات (فينوي فيه) أي الخيرات
والمبرات (نحو التعطف عن السؤال) في طلب المال (والتعطف على العيال) في النكاح
(لبصيرة عبادة) لأن تصحيح النيات يجعل العادات عبادات كالحق في شرح حديث
« إنما الأعمال بالنيات ، ومن هنا ورد « نية المؤمن خير من عمله » (ثم إن كان) أي
السفر (واجبا) أي فرض عين (كالحج وطلب العلم فيتعين) أي فعله (والا) أي
وإن لم يكن واجبا (فالاستفتاء من القلب) متعين في فعله وتركه (بحسب صلاح
الحال) وفساده في الحضور مع الرب (فالفوائد) أي المنافع (والآفات) أي
المضار (متعارضة) في أمر السفر وغيره من الحالات (والمقصود) أي الأعلى
(هو المعرفة والأنس به تعالى) في جميع المقامات (والمعين في البداية السفر للتعلم)
أن لم توجد العلماء في بلده أو لم يقدر على تحصيله لشغله بأهله (وفي النهاية الإقامة) لاسيما
مع الكبر فإنه لا يتحمل الضرر (فقيه) أي في السفر (شواغل) عن الذكر والفكر
(من) النظر إلى المألوفات وحفظ النفس والمتاع (من الآفات) واحتمال الشدائد
والهموم (باختلاف الحالات وتفاوت الأوقات وتباين المقامات ، ومن هنا ورد
« السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم طعامه وشرابه ونومه فإذا قضى أحدكم نهمته من
وجهه أي حاجته من جهته فليعجل الرجوع إلى أهله ، مالك . وأحمد . والشيخان . وابن ماجه
عن أبي هريرة (وحقه) أي المسافر (أن يتوب) عن الذنوب من الصغائر والكبائر
في الظواهر والضمائر ويؤدى حقوق الله من فوات صوم وصلاة ونحوهما (ويرد

المظالم وَيُؤَدِّي النِّفَقَاتِ وَيَأْخُذُ الزَّادَ ، وَيَطْلُبُ الرَّفِيقَ الصَّالِحَ الْمُعِينَ عَلَى الْخَيْرِ

المظالم ﴿ أى حقوق العباد أو يتحلل من أصحابها ويقضى الديون ويدفع الامانات الى أربابها ، فى القنية رجل عليه حق وغاب عن صاحبه بحيث لا يعلم مكانه ولا يعلم أحوال ميت لا يجب عليه طلبه فى البلاد ، وفيه أيضا رجل عليه ديون لأناس لا يعرفهم من غصوب ومظالم وجنابات يتصدق بقدرها على الفقراء بنية القضاء ان وجدهم مع التوبة الى الله فيعذر ، وفى فتاوى قاضى خان رجل له خصم فوات ولا وارث له يتصدق عن صاحب الحق بقدر ماله ليكون وديعة عند الله بوصله الى خصمائه يوم القيامة ﴾ (ويؤدى النفقات) أى كل من تلزمه نفقته الى حين رجعته ﴾ (ويأخذ الزاد) من المال الحلال لذهابه وإيابه من غير تقدير وتعيين فى بابه بل على وجه يمكنه معه التوسع فى الزاد مع الرفقاء والرفق بالضعفاء والفقراء ، قيل: وبذل الزاد فى طريق الحج نفقة فى سبيل الله عز وجل الدرهم بسبعائة قال ابن عمر: من كرم الرجل طيب زاده فى سفره وكان يقول : افضل الحاج اخلصهم لله وازكاهم نفقة وأحسنهم يقينا ، وورد : الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة فقيل : يا رسول الله وما بر الحج؟ قال: طيب الكلام واطعام الطعام، وذكر ابن الحاج ان من يخرج للحج بغير زاد ولا مركوب يطرأ عليه أمور عديدة، منها عدم القدرة على اداء الصلاة وهو متعب فى ذلك، ومنها عدم القوة والقدرة على تحمل المشقة، ومنها يكلف الناس أن يقوموا بقرته وسقيه وربما آل أمره الى الموت وهو الغالب فتجدهم فى اثناء الطريق مرضى مرمين أو طرحى ميتين بعد ان خالفوا أمر الله فى حق أنفسهم وأوقعوا اخوانهم من علم بحالهم من أهل الركب فى انهم وكذلك يأثم كل من اعانهم بشئ لا يكفيهم فى أرل امرهم أو يسعى لهم فيه من غيرهم اللهم الا أن يعلم ان غيره يغنيهم بشئ يتم به كفايتهم فى الذهاب والاياب فلا بأس فان لم يعلم بذلك حرم عليه الاعطاء لهم لان ذلك سبب لدخولهم فيما لا قدرة لهم من العطش وغيره والافضاء الى الموت ونحوه فيكون شريكا لهم فيما وقع بهم، وهذا بخلاف ما اذا كانوا فى الطريق على هذا الحال فانه يتعين على من علم بحالهم اعانتهم بما تيسر له ولو بالشرية والشريتين واللقمة واللقمتين ويعرفهم ان ما ارتكبوه يحرم عليهم لا يجوز لهم ان يعودوا لمثله ﴾ (ويطلب الرفيق الصالح المعين على الخير) المجرب فى الخير والشر والسفر والحضر فقد قيل: الرفيق ثم الطريق والله ولى التوفيق ، ووصف الرفيق بأنه ان نسى الخير ذكره وان ذكره اعانه وان جبن شجمه وان عجز قواه وان ضاق صدره صبره وسلاحه وكونه

وَيَتَصَدَّقُ قَبْلَ الْخُرُوجِ ، وَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ، وَيَسْتَخِيرُ فِي غَيْرِ الْوَاجِبِ
وَيُودِعُ الْأَخْوَانَ . وَيَرْغَبُ فِي دُعَائِهِمْ . وَيَعْرِضُ الْأَشْيَاءَ عَلَى الْمُسْكِرِ ،
وَيَرْضِيهِ ، وَيَخْرُجُ فِي بَكُورِ الْخَمِيسِ وَالسَّبْتِ ، فَرَدَّ «دُعَاؤُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهِمَا»

من الاجانب أولى من الاقارب عند بعض الصالحين تبعدا عن ساحة الوقعة الموجبة
للقطيعة ويجتنب محبة المتكبرين والجهال (ويتصدق قبل الخروج) ولو بشيء
قليل فان الصدقة تدفع البلاء (ويصلي ركعتين) للوادعة أو للاستخارة (ويستخير
في غير الواجب) من السفر وغيره ، والتحقيق ان يستخير في الواجب أيضا الا انه لاني
فعله وتر كبل يستشير ويستخير في متعلقاته من خروجه في هذا الوقت أو غيره أو في
شراء الدابة وكراتها ونحوه (ويودع الاخوان) ويقول لهم: استودع الله دينكم
واما تشكم وخوااتم عملكم كما رواه أبو داود والترمذي وصححه والنسائي من حديث ابن عمر
(ويرغب في دعائهم) ويستحب لهم ان يقولوا له في حضرته: زدك الله التقوى وغفر ذنبك
ووجهك للخير أينما توجهت كما رواه أبو داود والترمذي والطبراني في الدعاء من حديث أنس
وهو عند الترمذي وحسنه وفي غيته: اللهم اطو له البعد وهون عليه السفر ، وفي الخبر
« اذا أراد أحدكم سفرا فليسلم على اخوانه فانهم يزيدونه بدعائهم الى دعائه خيرا »
الطبراني في الاوسط عن أبي هريرة (ويعرض الاشياء) أي جميعها (على المسكر)
بضم الميم أي المسكر ولو كان قد ركب مكتوب ونحوه فقد قال رجل لابن المبارك: احمل لي
هذا الكتاب معك لتوصله فقال: حتى استأمر الجبال فاني قد اكرت منه قال الحجة:
فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب لا وزن له وهو طريق الحزم في الورع فانه
اذا افتتح باب يسير انجر الى الكثير، أقول ولا يبعد ان يراد بالكتاب ماله وزن فيشتد
يجب التوقف على الاذن (ويرضيه) بحمله ان كان زيادة على معتاده (ويخرج في
بكور الخميس) فوردانه عليه السلام « كان يستحب ان يسافر يوم الخميس ، الطبراني
عن أم سلمة (والسبت فورد دعاءه عليه السلام فيهما) أي في الخميس والسبت اما في
مطلق البكور بقوله عليه السلام: « اللهم بارك لامتى في بكورها » اخرجه الاربعة
وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان من حديث صخر بن وداعة الغامدي مرفوعا به واما
في خصوص الخميس فلا بن ما جاء عن أبي هريرة والطبراني في الاوسط عن عائشة مرفوعا
« اللهم بارك لامتى في بكورها يوم الخميس » وفي رواية « قال: اغدوا في طلب العلم فاني

وَالْاِثْنَيْنِ، فَهُوَ اَيْضًا مَأْثُورٌ، وَيَكْثُرُ السَّيْرُ فِي اللَّيْلِ، فَوَرَدَ «عَلَيْكُمْ بِالْجَلَّةِ»
فَإِنَّ الْأَرْضَ تُطَوَّى بِاللَّيْلِ أَمَّا لَا تُطَوَّى بِالنَّهَارِ» وَلَا يَنْزِلُ مَا لَمْ يَصِرَ الْيَوْمُ
حَارًّا وَيُصَلِّي عِنْدَ الرُّكُوبِ وَالنَّزُولِ فِيهِ، وَيَكْبَرُ فِي كُلِّ صُعُودٍ وَيَسْبِغُ
فِي كُلِّ هُبُوطٍ.

سألت ربي أن يبارك لامتى في بكورها يوم الخميس، وعن أم سلمة: كان يجب أن يسافر يوم
الخميس، الطبراني، وأما ما اشتهر في هذا «اللهم بارك لامتى في سبتها وخميسها واللهم
بارك لامتى في بكورها واجعل ذلك في سبتها وخميسها باطل لا أصل له كما أفاده الحافظ
ابن الملقن في أدلة التنبيه (والاثنين) أي ويخرج في الاثنين (وهو أيضا مأثور) (وهو)
فقد ثبت أنه عليه السلام هاجر من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين وولد
يوم الاثنين وبعث يوم الاثنين ومات يوم الاثنين (ويكثر السير في الليل) أي ينبغي
أن يكون أكثر سيره بالليل (فورد عليكم بالجلّة) بضم فسكون وهي السير في أول الليل
وقيل في آخره وهو الاظهر لما في جميع المناسك ويستحب السير في آخر الليل وذكر
بعضهم سيره أول الليل انتهى، ولا يخفى أن ذلك مختلف باختلاف البلاد والعباد (فإن
الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار) أبو داود والحاكم والبيهقي عن أنس وبدون
ما لا تطوى بالنهار، وهذه الزيادة في الموطأ من حديث خالد بن معدان مرسل (ولا
ينزل) أي في المنزل (مالم يصر اليوم حاراً) فأن السير في البرد أيسر
(ويصلي) استحباباً (عند الر كوب) من المنزل (والنزول فيه) قياساً على
الركعتين عند دخوله بيته وخروجه منه؛ فقد أخرج الطبراني عن فضالة بن
عيبد أنه عليه السلام كان إذا نزل منزلاً في سفر أو دخل بيته لم يجلس حتى يركع
ركعتين، وللبهقي عن أنس «كان عليه السلام إذا نزل منزلاً لم يرتحل حتى يصلي فيه
ركعتين ويقول عند نزوله (رب أنزلني منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين) وعند سيره
وبسم الله التكلان على الله لا حول ولا قوة الا بالله، كما رواه ابن ماجه. والحاكم. وابن السني
عن أنس هريرة، وفي رواية للطبراني عن أنس سعيد «بسم الله توكلت على الله، الحديث
(ويكبر في كل صعود) يصعد عليه من شرف اظهاراً لكبريائه وعلو مكانته وارتفاع
شأنه (ويسبح في كل هبوط) أي حدر يهبط اليه بأن نزل من علو إلى سفلى تنزيهاً له
سبحانه عن الزوال والنزول، فقد ورد «إذا علانية كبر وإذا هبط سبّح» البخاري

وَحَدُوثٌ وَحِشَةٌ، وَيُؤْمَرُ أَحَدًا لَاتَنْتَظِمَ الرَّأْيَ، وَلِيَكُنَّ الْأَمِيرُ أَحْسَنَهُمْ خَلْقًا
وَمُؤَاسَاةً، وَوَرَدَ «إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فِي السَّفَرِ فَأَمْرُوا أَحَدَكُمْ» وَيَعِينُ الرِّفْقَةَ
وَيُؤَاسِي عَلَيْهِمْ، وَيَرْفُقُ بِالرَّاحِلَةِ *

والنسائي عن جابر . وأبو داود عن ابن عمر ، وفي رواية لأصحاب الكتب الستة عن أبي
موسى إذا أشرف على واد هل وكبر أى قال لا إله إلا الله والله أكبر ، وفي رواية لأحمد
وأبي يعلى . وابن السني عن أنس «إذا أشرف على مكان مرتفع قال اللهم لك الشرف على
كل شرف ولك الحمد على كل حال، أى لك العلو على كل عال كما قال تعالى: (وهو القاهر
فوق عباده)» (وله الكبرياء في السموات والأرض) (وحدوث وحشة) أى ويسبح
عند ظهور وحشة من خوف ومحنة ولم أره مأثورا وإنما ورد «إذا خاف قوما قال :
اللهم إنا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم» أبو داود . والنسائي . وابن حبان
والحاكم عن أبي موسى الأشعري ، وفي الفردوس للدبلي عن شداد بن أوس مرفوعا
«حسبي الله ونعم الوكيل أمان لكل خائف» (ويؤمر أحدا) أى يجعل أميرا إذا كان
المسافر متعددا (لاتنتظام الرأي) وعدم التنزع في الأمر (وليكن الأمير أحسنهم
خلقا) بضمين أى أكثرهم علما وأظهرهم حلما (ومواساة) أى أوسعهم موافقة
ومداراة وهو بأن يكون أزهدهم في الدنيا وأشهرهم في التقوى وأصبرهم على البلوى
وأشكرهم في النعمى وأتمهم مروءة وأعمهم شفقة وأقوامهم خدمة ، فقد نقل عبد الله
المروزي أن أبا علي الرباطي صحبه فقال عبد الله لابن علي: على أن تكون أنت الأمير أو أنا
فقال أبو علي بل أنت فيحمل الزاد لنفسه ولابن علي على ظهره وأمطرت السماء ذات
ليلة فبات عبد الله طول الليل على رأس رفيقه يغطيه بكسائه عن المطر وكذا قال: لاتفعل
يقول : ألسنت الأمير عليك الاتقياد والطاعة (وورد إذا كنتم ثلاثة في السفر
فامروا أحداكم) عن أبي سعيد إذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم واحقهم بالامامة
أقرؤهم ، أحمد . ومسلم . والنسائي ، ولعل قيد الثلاثة للاشعار بأنه أقل الكمال في الجماعة
والرفقة (ويعين) أى الأمير (الرفقة) بضم فسكون أى رفقائه بما يقدر عليه من
اللطف والرفق (ويؤاسى عليهم) بزيادة الاحسان وسعة الرزق (ويرفق بالراحلة)
أى الدابة بأن لا يحملها مالا طاقة لها ولا يرضى بأن صاحبها أيضا يحملها فوق طاقتها
في عرفها أو عاداتها قال أبو الدرداء: لا يبر له عند الموت : بأهلها البير لا تخصه في الربك

وَيَنْزِلُ أَحْيَانًا فِيهِهِ أَقَامَةٌ لِلْسَّنَةِ وَتَرَّ فِيهِ لِلدَّابَّةِ وَإِسْرَارٌ لِلْكَارِي وَرِيَاضَةٌ
لِلنَّفْسِ، وَتَحْرُزُ عَنْ ضَعْفِ الْأَعْصَابِ وَلَا يَنَامُ عَلَيْهَا إِلَّا نَوْمَةٌ خَفِيفَةٌ وَلَا يَتَوَقَّفُ،
فَقُورِدَ «لَا تَتَّخِذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ كِرَاسِي» وَلَا يَنْفَرِدُ عَنِ الرَّقَّةِ وَيَحْرُسُ بِالنُّوبَةِ

فاني لم أكن أحملك، وعلى الجملة في كل كبد حر أجري عني حق الدابة وحق المكاري
جميعاً (وينزل أحياناً فيه إقامة للسنة) إذ كان عليه السلام «ينزل أحياناً عن
الدابة» في الأوساط للطبراني من حديث أنس باسناد جيد أنه عليه السلام «كان
إذا صلى الفجر في السفر مشى»، ورواه البيهقي في الأدب وقال: مشى قليلاً وناقته تقاد
وقال علماؤنا: ويستحب أن يريح الدابة بالنزول عنها غدوة وعشية وعند عتبة إذا أطلق
وقال الطرابلسي يجب إذا كانت الدابة مستأجرة في المواضع التي جرت عادة مثله بالنزول
فيها الآن يرضى صاحبها وكانت الدابة مطيقة، ولا يحل له أن يستلقي على ظهر الدابة
ولا يتكى عليها بل يكون راكباً على العرف والعادة في مثلها ذكره صاحب السراج
الوهاب (وترفيه للدابة) أي تهوين لها عن دوام المشقة (واسرار للكارى)
حيث يفرح بالخفة (ورياضة للنفس) أي تهذيب لها ليعرف قدر النعمة (وتحرز
عن ضعف الأعصاب) وما يترتب على دوام الركوب من اليوسة (ولا ينام عليها
إلا نومة خفيفة) إذا حصلت ضرورة إذ النوم عليها يؤذيها ويثقل عليها لو كان
أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة عن قعود (ولا يتوقف) راكباً عليها
زماناً طويلاً (فورد لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي) والحديث رواه أحمد من حديث
سهل بن معاذ، ورواه ابن حبان والحاكم وصححه من رواية معاذ بن أنس عن أبيه مثل
كراسي في دوام القعود عليها ولعله محمول على محمولة مثقلة بخلاف الخيل والناقة التي
هي غير مزملة، وعلى كل تقدير فيستثنى عشية عرفة في الوقفة فإنه يستحب الوقوف على
الدابة (ولا ينفرد عن الرقة) أي لا يمشى منفرداً خارج القافلة لأنه ربما يفتال
أو ينقطع كذا لا ينفرد عنهم في المنزل (ويحرس) أي متاعه وامتنع أصحابه (بالنوبة)
فاذا نام أحدهم حرس الآخرة، السنة أخرج البيهقي من طريق ابن اسحق من حديث
جابر في حديث فيه «فقال الأنصاري للهاجرين أي الليل أحب إليك إن أكفيك أوله
أو آخره» قال: لا بل أكفني أوله فاضطجع المهاجرون، والحديث عند أبي داود أيضاً

وَيَنَامُ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ جَاعِلًا رَأْسَهُ عَلَى الْعَضُدِ وَفِي آخِرِهِ عَلَى الْكُفِّ
وَيُقِيمُ الْعَضُدَ ثَلَاثِينَ نَوْمًا فَهُوَ مَأْثُورٌ وَلَا يَصْحَبُ جَرَسًا وَلَا شَاعِرًا وَلَا سَاحِرًا
وَلَا كَاهِنًا وَلَا جَلَالََةً

لكن ليس فيه قول الأنصاري للهاجري بل فيه تناوب الرفيقين في الحراسة فإذا نام
أحدهما حرس الآخر ﴿ وينام في أول الليل جاعلا رأسه على العضد ﴾ بان يفتش
ذراعه ﴿ وفي آخره ﴾ أي الليل ﴿ على الكف ويقيم العضد ﴾ بان ينصب ذراعه
نصبا ويجعل رأسه في كفه ﴿ ثلثا يشد النوم ﴾ فتفوت صلاة الصبح ﴿ فهو مأثور ﴾
رواه أحمد. والترمذي في الشئبان من حديث أبي قتادة باسناد صحيح، وكذا ابن حبان.
والحاكم عنه بلفظ « كان إذا عرس وغلبه ليل توسد يمينه وإذا عرس قبيل الصبح وضع
رأسه على كفه اليمنى وأقام ساعده » والتعريس النزول في الليل، قال العراقي وعزاه أبو مسعود
الدمشقي والحيدري إلى مسلم ولم أره فيه ﴿ ولا يصحب جرسا ﴾ لقوله عليه السلام :
« لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس » أحمد . ومسلم . وأبو داود . والترمذي
عن أبي هريرة لقوله عليه السلام : « الجرس مزامير الشيطان » أحمد . ومسلم .
وأبو داود عن أبي هريرة، وفي رواية لابي داود عنه « لا تدخل الملائكة بيتا فيه جرس »
﴿ ولا شاعرا ﴾ أي من شعراء الجاهلية الذين قال تعالى في حقهم : (والشعراء يتبعهم الغاؤون
ألم تر أنهم في كل واد يهيمون وأنهم يقولون مالا يفعلون إلا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وذكروا الله كثيرا واتصروا من بعده ما ظلوا) والحاصل ان الشعر كلام
لحسنه حسن وقيحه قبيح يستوى فيه السفر والحضر ﴿ ولا ساحرا ﴾ فانه اما ان يكون
فاجرا أو كافرا ﴿ ولا كاهنا ﴾ وهو من يدعى علم الغيب بواسطة الجن أو غيره فقد ورد
« من أتى كاهنا فصدقه بما يقول فيه بري، بما أنزل على محمد، أحمد . والأربعة عن أبي هريرة،
وفي رواية الطبراني عن واثلة من أتى كاهنا فسأله عن شيء حجبته عنه التوبة أربعين
ليلة فان صدقه بما قال كفر ومن أتى عرافا فسأله عن شيء فصدقه لم تقبل له صلاة
أربعين يوما » رواه مسلم عن بعض أمهات المؤمنين، وللحاكم . وأحمد . عن أبي هريرة
« من أتى عرافا أو كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل الله على محمد ﷺ »
وفسر العراف بمن يدعى معرفة السارق . وكان الضالة فهو اخص من الكاهن ، وفي
معناه المنجم والرمال وسائر أصحاب الفأل ﴿ ولا جلاله ﴾ وهي دابة تأكل النجاسة

وَلَا كَلْبًا وَيُؤْذَنُ أَنْ ضَلَّ الطَّرِيقَ ، وَوَرَدَ « إِذَا اخْتَلَفَ عَلَيْكُمُ الطَّرِيقُ
فَعَلَيْكُمْ بِذَاتِ الْإِمِينِ فَإِنَّ عَلَيْهَا مَلَكًا يُسَمَّى هَادِيًّا » وَلَا يَدْخُلُ بَلَدٌ لَيْسَ فِيهَا
سُلْطَانٌ وَلَا سَائِسٌ وَمَا فِيهَا طَاعُونَ ، وَيُصَاحِبُ الْمَرْأَةَ

فإن الملائكة ينفرون من رائحتها، وأخرج الدولابي في الكنى وابن منده والطبراني
وابن عساکر عن أبي رابطة بن كرامة المذحجي قال: كنا عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال لقوم سفر لا يصحبكم جلالة من هذه النعم ولا يضمن أحدكم ضالة ولا
يردن سائلا إن كنتم تريدون الربيع والسلامة ولا يصحبكم من الناس إن كنتم تؤمنون
بالله واليوم الآخر ساحر ولا ساحرة ولا كاهن ولا كاهنة ولا منجم ولا منجمة ولا
شاعر ولا شاعرة الحديث (ولا كلبا) لما تقدم (ويؤذن أن ضل الطريق) أو غاب عن
الرفيق ورأى أشياء منكورة. أو تخيل له خيالات مستكبرة. أو تلونت له أجسام مكروهة
مزورة، فقد ورد « إذا تقول الفيلان نادى بالاذان » رواه مسلم عن أبي هريرة « فإن
الجن والشياطين يفرون من الاذان وتحضره الملائكة والابdal من الاعيان وإذا انفلتت
دابة فليناد اعينوا يا عباد الله » رواه ابن أبي شيبة من قول ابن عباس موقوفا « وإن أراد
عونا فليقل: يا عباد الله أعينوني يا عباد الله أعينوني يا عباد الله أعينوني » رواه الطبراني
عن زيد بن علي عن عتبة بن غزوان عن نبي الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا ضل أحدكم
شيئا أو أراد عونا وهو بارض ليس بها أنيس فليقل يا عباد الله أعينوني يا عباد الله أعينوني
يا عباد الله أعينوني فإن الله عابدا لا نراهم (وإذا اختلف عليكم الطريق فعليكم بذات
اليمين) أي تيمنا وتحاميا (فإن عليها ملكا يسمى هاديا) لم أعرف له راويا (ولا
يدخل بلدة ليس فيها سلطان) أي خليفة أو نائبه من أمير أو قاض (ولا سائس)
أي شحنة وحاكم سياسة لأنه عند عدمهما تكثر الفتنة وتعدى الظلمة (وفي الخبر إذا
مررت ببلدة ليس فيها سلطان فلا تدخلوها إنما السلطان ظل الله ورعته في الأرض،
البيهقي عن أنس (وما فيها) أي ولا يدخل بلدة فيها (طاعون) لما تقدم وروى
بعض الصحابة « إن رسول الله ﷺ نزل منزلا في بعض أسفاره فقام على بطنه وعبد
أسود يغمز ظهره فقلت: ما هذا يا رسول الله؟ فقال: إن الناقة تقحمت بي أي رمت بي
أو هزت بي، والحديث رواه الطبراني في الأوسط من حديث عمر بسند ضعيف،
(ويصاحب المرأة) بكسر الميم ومد الهمزة آلة الرؤية، وكان عليه السلام إذا نظر

وَالْمُكْحَلَةَ . وَالسَّوَاكَ . وَالْمَشْطَ . وَالْمُقْلَمَ . وَالْمُوسَى . وَالرَّكُوءَةَ . وَالْحَبْلَ .
وَالْأَبْرَةَ . وَخِطْلَهَا ، وَيَحْتَبِ الْغَرَةَ فَهُوَ يَذْهَبُ الْبَرَكَةَ وَيَتَبَرَّكُ بِزِيَارَةِ الْأَحْيَاءِ
وَالْأَمْوَاتِ ، وَيَعْجَلُ الْأَوْبَةَ بَعْدَ قَضَاءِ الْحَاجَةِ ، وَوَرَدَ « مَنْ كَانَ مُسَافِرًا إِذَا
قَضَى نَحْبَهُ فَلْيَرْجِعْ إِلَى أَهْلِهِ ، وَيَأْتِ بِالتَّحْفَةِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ وَالْأَقَارِبِ وَلَا يَقْدُمُ بَعْتَهُ

الى وجهه في المرأة قال : اللهم كما حسنت خلقى لحسن خلقى وحرم وجهى على النار
البارع عن عائشة (والمكحلة) محل الكحل ومروده فانه عليه السلام كان يكتحل
كل ليلة ثلاثا في كل عين ، كما في شمائل الترمذى وغيره (والسواك) للوضوء
والصلاة وقد تقدم (والمشط) أى لتسريح شعر اللحية والرأس (والمقلم)
وهو المقص أو السكين فانه بهما يقلم الظفر ويقص الشارب (والموسى) لخلق العانة
(والركوة) أى الدلو ونحوها من المطهرة (والحبل) فانهما من ضرورة الشرب
والطهارة (والابرة وخطها) لترقيق ثوب يستتر العورة (ويحْتَبِ الْغَرَةَ)
بكسر الغين المدجمة وتشديد الراء أى يحترس من أن يغرق أحد أو يغرق أحد بالمكرو والحيلة
(فهو يذهب البركة) أو المعنى لا يصاحب شخصا لا يعرفه ولا يسلك طريقا
لا يعرفه ولا يترك السلاح مواضع الخفاة اغترارا بشجاعته ولا يأكل من ثمار
البرارى التى ما عهدا كله في عاداته (ويتبرك بزيارة الاحياء) من العلماء والاولياء
(والاموات) من الانبياء والاصفياء (ويعجل الاوبة) أى الرجعة (بعد قضاء
الحاجة) اسرارا لقلب أهله واظهارا لطيب محله ، وفى نسخة زيادة (وورد من
كان مسافرا اذا قضى نَحْبَهُ فَلْيَرْجِعْ إِلَى أَهْلِهِ) لم أجده لكن تقدم ما يدل على أصله
وورد « اذا قضى أحدكم حجه فليجعل الرجوع الى أهله فانه أعظم لاجره ، الحاكم
واليهقى عن عائشة (ويأتى بالتحفة) أى بالهدية (لأهل البيت والأقارب)
حقيقة وحكما فقد ورد « اذا قدم أحدكم من سفر فليقدم معه أى بهدية ولو يلقي
في مخلاته حجرا » ابن عساكر عن أبى الدرداء ، قيل أراد حجرا الزناد ، وفى رواية اليهقى
عن عائشة « اذا قدم أحدكم على أهله من سفر فليهد لأهله فليطرقهم ولو كان حجرا »
(ولا يقدم) من سفره على أهله (بعتة) أى فجأة فى الصحيحين من حديث
جابر « كنا مع رسول الله ﷺ فى غزوة فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل فقال :

وَلَا لَيْلًا، وَالْأَحَبُّ وَقْتُ الضَّحَى، وَيَدْخُلُ الْمَسْجِدَ وَلَا يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ فَالْكُلُّ
مَأْثُورٌ وَيُقَدَّمُ لَهُ الضَّحَى فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا قَدِمَ نَحَرَ جُزُورًا أَوْ بَقَرَةً وَحَقَّ
الْحَجُّ أَنْ يُخْلَصَ فِي النِّيَّةِ

أهلوا حتى تدخلوا ليلاً - أى عشاء - كي تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة « ولا أحد من
حديث ابن عمر بسند جديد أنه عليه السلام قال قبل دخول المدينة : لا تطرقوا أهلكم
ليلاً تخالفه رجلان فسعيًا إلى منازلهما فرأى كل واحد في بيته ما يكره « (ولا ليلاً) »
لأنه وقت الوحشة فقد ورد « إذا طال أحدكم النية فلا يطرق أهله ليلاً ، أحمد . والشيخان
« (والأحب وقت الضحى) « لكمال الظهور وجمال النور وجمال السرور « (ويدخل
المسجد) « أى مسجد بلده « (أولا ويصلي ركعتين) « تحية المسجد شكر الله سبحانه
فمن أتى ثعلبة كان عليه السلام إذا قدم من سفره بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم
يشئ بفاطمة ثم يأتي أزواجه ، « (فالكل مأثور) « وفي كتب الحديث مسطور
« (ويقدم) « أى من سائر الأفعال « (له) « أى لقدمه « (الضحى) « بفتح فكسر
قتشديد أى طعام الضحى ولو شاة أو طبخ لحم ومرقة « (فكان عليه السلام إذا قدم نحر
جزورا) « أى بعيرا « (أو بقرة) « لم يحضرني الآن مخرجه « (وحق الحج) « أى
أداء كاله « (أن يخلص في النية) « ويحسن الطوية بأن يتبرأ من الرياء والسمعة ولا
يقصد التجارة والنزعة فقد روى في خبر من أهل البيت « إذا كان آخر الزمان خرج
للحج اصناف أربعة سلاطينهم للنزعة واغنياؤهم للتجارة وقراؤهم للمسألة وقراؤهم
للسمعة الخطيب من حديث أنس قال علمنا أن : من أتى بعبادة لغرض دنيوى بحيث
لو فقد تركها فليست بعبادة بل معصية وإن وجد عليها باعث الدين والدنيا فإن كان
باعث الدنيا أقوى أوهما متساويان فهي باطلة وإن كان باعث الدين أقوى فذهب
بعضهم إلى أنها باطلة وجماعة إلى أنها صحيحة وهو الأظهر بقوله تعالى : (ليس عليكم
جناح أن تبغوا فضلا من ربكم) أى تبغوا عطاء و رزقا منه يريد الريح بالتجارة
على ما ذكره البيضاوى وغيره ، ثم من حقه أن يعجله بعد الاستطاعة فى التأخير آفات
مانعة عن الطاعة على أن المسألة خلافية فى أن الفرضية على التراخي أو فورية فى
الفورية إذا أخره عن أول سنى الامكان سقطت عدالته وعد من الفساد إلى أن يحج
ثم لو حج فى آخر عمره سقط عنه اجماعا وارتفع ائمه اتفاقا وإن مات قبل الحج لقي

وَيَحْتَالُ فِي دَفْعِ تَسْلِيمِ الضَّرِيَّةِ لِقَطَاعِ الطَّرِيقِ وَيَرْجِعُ إِنْ لَمْ يَقْدِرْ فِي النَّفْلِ
فَالْإِعَانَةُ عَلَى الْعُدْوَانِ أَفْحَشُ

الله عاصيا بترك حجه و كان الحج في ذمته عندنا فيجب عليه وصيته، وعند الشافعي في تركه فيحج عنه وان لم يوص به كسائر ديونه ومن مات ولم يحج مع اليسار فامر به شديد وفي حقه ورد وعيدا أكد منه قوله تعالى: (ومن كفر فان الله غني عن العالمين) حيث وضع من كفر موضع من لم يحج ووضع العالمين موضع عنه للبالغة عن غناؤه سبحانه واستغناؤه عن ترك الحج وأدائه لأن منفعة راجعة الى عباده وامائه، وقد ورد من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرا نيا، رواه الترمذي وغيره عن أبي هريرة مرفوعا، وقيل في تفسير قوله تعالى: (لا تعبدن لهم صراطك المستقيم) انه طريق مكة يقعد الشيطان عليها لينع الناس من الوصول اليها، وقال عمر رضي الله عنه وهو يومئذ أمير المؤمنين: لقد هممت ان أكتب الى الولاة في الامصار أن تضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع اليه سيلا، وعن سعيد بن جبير: و ابراهيم النخعي وطاوس. ونجاشد لو علت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ماصليت عليه، وبعضهم كان له جار موثر فمات ولم يحج فلم يصل عليه، وكان ابن عباس يقول: من مات ولم يترك ولم يحج سأل الرجعة الى الدنيا وقرأ قوله تعالى: (رب ارجعون لعلی اعمل صالحا فاما تركت) وكذا ورد عنه أيضا في قوله تعالى: (وأنفقوا بما زرقناكم من قبل ان يأتي أحدكم الموت) الآية (ويحتال في دفع تسليم الضريبة) أي الاموال المعينة (لقطاع الطريق) أي من الاعراب وغيرهم (ويرجع) عن طريق الحج (ان لم يقدر) على الاحتيال (في النفل) أي لافي الفرض (فالإعانة على العدوان) أي الظلم والعصيان (أفحش) من الرجوع عن طريق الحج اذالم يكن من فروض الاعيان واما في الفرض فلا يرجع اذا لاثم في مثله على الآخذ لا المعطى على ما عرف من تقسيم الرشوة في كتاب القضاء ولكون المعصية منهم ولا يترك الفرض لمعصية عاص، وهذا التفصيل حسن خلافا لمن أطلق جواز اعطائه للضرورة ولمن أسقط الحج ووجوبه اذا كان في الطريق يؤخذ من ماله ظلما، وفي الاحياء ولا تعاونوا أعداء الله بتسليم المكس وهم الصادقون عن المسجد الحرام من امرأه مكة والاعراب المترصدين في الطرق والابواب فان في تسليم المال اليهم تيسيرا لاسباب

وَيَمْشِي رَاجِلًا إِنْ قَدَرَ وَالْأَفْضَلُ كُوبُ أَفْضَلُ، وَقِيلَ هُوَ الْأَفْضَلُ فِيهِ مَوْنَةُ
الْإِنْفَاقِ وَالْبَعْدُ عَنْ تَشْوِيشِ الْهُمُومِ وَالْقُرْبُ مِنَ السَّلَامَةِ وَالْإِتِمَامِ، وَيَمْشِي
أَشْعَثَ أَغْبَرُ غَيْرَ مَتْرِينَ وَلَا مَائِلٍ لِلتَّكَاثُرِ،

الظلم عليهم ﴿ ويمشي راجلا ﴾ أى ويذهب في طريق الحج ماشيا ﴿ ان قدر ﴾ على
المشي فانه أفضل قال تعالى : (واذن في الناس بالحج ياتوك رجالا) أى مشاة فقدّمهم
سبحانه على قوله (وعلى كل ضامر) أى وركبانا على بعير مهزول ، وقال مجاهد وغيره
من العلماء : ان الحجاج اذا قدموا مكة تلقّتهم الملائكة فسلّوا على ركبّان الابل
وصالحوا على ركبّان الحمر واعتقوا المشاة اعتقا ؛ وأوصى عبدالله عباس بنه عند موته
فقال : يا بني حجوا مشاة فان للحاج الماشى بكل خطوة بخطوة يحطوها سبع مائة حسنة من
حسنات الحرم قيل : وما حسنات الحرم ؟ قال الحسنة بمائة ألف ﴿ والا ﴾ أى وان
لم يقدر على المشى أو يسهى خلقه به أو لم يبق له حضور الذكر بسببه ﴿ فالركوب ﴾
في حقه ﴿ أفضل ﴾ بل هو متعين فتأمل ﴿ وقيل : هو الأفضل ﴾ أى مطلقا لفعله
عليه السلام وأصحابه الكرام ، ويوجب عن اختيارهم الركوب الشفقة على ضعفاء الأمة
فذهبوا مذهب أضعف القوم في الهمة كما هو شأن الأئمة ﴿ ففيه مونة الانفاق ﴾
أى زيادته وفيه انه يمكن للمشى أن يتفقه في سبيل الله ومرضاته فقد سئل بعض العلماء
عن العمرة المشى فيها أفضل أو يكثر على حمار ؟ فقال ان كان وزن الدرهم أشد عليه فالكرام
أفضل من المشى وان كان المشى أشد عليه كالأغنياء فالمشى أفضل ، وكأنه ذهب فيه
الى طريق مجاهدة النفس وله وجه ولكن ما قدمناه أولى في مقام الجمع كما لا يخفى ﴿ والبعد
عن تشويش الهموم ﴾ أى غموم الخواطر الرديئة الناشئة من آغاب الأعضاء البدنية
﴿ والقرب من السلامة ﴾ من غير الملامة ﴿ والاتمام ﴾ لخطر الماشى أى يمنه مانع
عن تحصيل المرام الحرام ولهذا كان بعض الكرام يمشون وتقاد دوابهم مع الخدام
﴿ ويمشي أشعث أغبر ﴾ أى ويذهب حال كونه أشعث الشعر أغبر البدن لكنهما
مختصان بحال الاحرام لما ورد أنه عليه السلام « سئل أى الحج أفضل ؟ فقال : الشعث
الثقل » مع ان المسافر لا يخلع عن نوع شعث شعر وغبار بدن خصوصا اذا كان من الفقراء
فورد « رب أشعث أغبر ذى طمرين لا يؤبه به لو أقسم على الله لأبره » ﴿ غير متزين ﴾
في نفسه ولا في دابته ﴿ ولا مائل للتكاثر ﴾ أى في نعمته والتفاخر في حشمته لخدمته

فَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَعَلَ كَذَلِكَ، وَأَخْبَرَ عَنْ مُبَاهَاتِهِ تَعَالَى بِهِ، وَيَتَقَرَّبُ رَاقَةً
 دَمٍ وَإِنْ لَمْ يَجِبْ فُورَدَ (وَمَنْ يُعْظَمُ شَعَائِرُ اللَّهِ) . الْآيَةُ وَلَا يُمَا كَسُ فِي شِرَاءِ الْهَدْيِ
 وَالْأَضْحِيَّةِ *

(فَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَعَلَ كَذَلِكَ) أَي تَرَكَ الزَّيْنَةَ وَفَانَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَجَّ عَلَى رَاحِلَتِهِ
 وَكَانَ تَحْتَهُ رَحْلٌ رِثٌ وَقُطِيفَةٌ خَلَقَتْ قِيمَتَهَا أَرْبَعَةَ دَرَاهِمٍ، وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي سَفَرٍ فَتَنَزَلَ
 أَصْحَابُهُ مِنْزِلًا فَسَرَحَتِ الْإِبِلُ فَظَفَرُوا إِلَى كَسِيَّةٍ حَمْرٍ عَلَى الْإِقْتَابِ فَقَالَ: أَرَى هَذِهِ الْحِمْرَةَ
 قَدْ غَلَبَتْ عَلَيْكُمْ قَالُوا: فَقَمْنَا لَهَا فَزَعْنَاهَا عَنْ ظُهُورِهَا حَتَّى شَرَدَ بَعْضُ الْإِبِلِ، أَبُو دَاوُدَ
 مِنْ حَدِيثِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ «وَفِيهِ رَجُلٌ لَمْ يَسْمَعْ» (وَأَخْبَرَ) أَي النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ (عَنْ
 مُبَاهَاتِهِ تَعَالَى بِهِ) أَي بِالْحَاجِ الشَّعْتِ الْأَغْبَرِ فِي الْحَدِيثِ «أَمَّا الْحَاجُّ الشَّعْتِ الْفُضْلُ
 يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: انْظُرُوا إِلَى زُورٍ يَبْقَى قَدْ جَاوَزَ شَعْنًا غَيْرًا مِنْ كُلِّ فَيْجٍ عَمِيقٍ» التِّرْمِذِيُّ.
 وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ (وَيَتَقَرَّبُ بَارَاقَةً دَمٍ وَإِنْ لَمْ يَجِبْ) أَي وَإِنْ لَمْ يَكُنْ
 وَاجِبًا عَلَيْهِ (فُورَدَ وَمَنْ يُعْظَمُ شَعَائِرُ اللَّهِ) أَي الْهَدَايَا الَّتِي تُذْبِحُ فِي الْحَرَمِ وَهِيَ جَمْعُ
 شَعِيرَةٍ وَهِيَ مَا يَشْعُرُ بِهِ تَعْظِيمًا لِلَّهِ وَيَعْلَمُ بِهِ تَكْرِيمَ حَرَمِ اللَّهِ (الْآيَةُ) أَي (فَانْهَاهَا مِنْ
 تَقْوَى الْقُلُوبِ) وَفَسَّرَ تَعْظِيمَهَا بِتَحْسِينِ الْبَدَنَةِ وَتَسْمِينِهَا، وَسَمَّلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا بِالْحَجِّ؟
 فَقَالَ: الْعَجْوُ وَالْجَوْجُ، وَالْعَجْوُ هُوَ رَفْعُ الصَّوْتِ بِالتَّلْطِيقِ وَالْجَوْجُ هُوَ نَحْرُ الْبَدَنِ. التِّرْمِذِيُّ وَاسْتَفْرَغَ بِهِ
 وَابْنُ مَاجَةَ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ أَبِي بَكْرٍ، وَقَالَ الْبَاقُونَ أَي
 الْحَجَّ أَفْضَلَ، وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ
 سَبْحَانَهُ مِنْ إِهْرَاقِهِ دَمًا وَإِنَّمَا لَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا وَأَظْلَافُهَا فَإِنَّ الدَّمَ يَقَعُ مِنَ اللَّهِ
 عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ فِي الْأَرْضِ فُطِيبُوا بِهَا نَفْسًا» التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ. وَابْنُ مَاجَةَ
 وَابْنُ حِبَانَ وَابْنُ خَزِيمَةَ، وَفِي الْخَبَرِ «لَكُمْ بِكُلِّ صَوْقَةٍ مِنْ جِلْدِهَا حَسَنَةٌ وَكُلُّ قَطْرَةٍ مِنْ
 دَمِهَا حَسَنَةٌ وَإِنَّمَا لَتَوْضِعُ فِي الْمِيزَانِ فَأَبْشَرُوا» ابْنُ مَاجَةَ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ أَبِي بَكْرٍ
 حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ، وَرَوَى أَبُو الشَّيْخِ فِي كِتَابِ الضَّحَايَا عَنْ عَلِيٍّ «أَمَّا أَنِهَا يَجَاءُ
 بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلُحُومِهَا وَدِمَائِهَا حَتَّى تَوْضَعَ فِي مِيزَانِكَ يَقُولُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ» لِفَاطِمَةَ، وَفِي
 رِوَايَةٍ لِمَنْ حَدَّثَ أَبُو سَعِيدٍ قَالَ: «لَكَ بِأُولَى قَطْرَةٍ تَقْطُرُ مِنْ دَمِهَا أَنْ يَغْفِرَ لَكَ مَا سَلَفَ مِنْ
 ذُنُوبِكَ» يَقُولُهُ لِفَاطِمَةَ (وَلَا يُمَا كَسُ) أَي لَا يَضَاقِقُ بَلْ يَسَامِحُ (فِي شِرَاءِ الْهَدْيِ
 وَالْأَضْحِيَّةِ) وَنَحْوُهُمَا عَمَّا يَكُونُ فِي التَّقَرُّبِ إِلَيْهِ صَحَّةُ النِّيَّةِ فَقَدْ كَانَ السَّلَفُ لَا يَقَالُونَ فِي

فَالْمَقْصُودُ هُوَ تَزَكِيَةُ النَّفْسِ وَتَخْلِيَّتُهَا وَتَحْلِيَّتُهَا بِتَعْظِيمِهِ تَعَالَى، فَوَرَدَ (لَنْ يَنَالَ
 اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤَهَا) . الْآيَةُ، وَيَنْوِي فِي الذَّبْحِ فِدَاءَ نَفْسِهِ اقْتِدَاءً بِالذَّبْحِ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ. وَيَنْفِقُ فِي الطَّرِيقِ وَمَكَّةَ مَا اسْتَطَاعَ فَمِنْ عِلَامَاتِ الْقَبُولِ طَيْبُ الْكَلَامِ
 وَعَدَمُ الْاِغْتِمَامِ بِهِ وَبِمَا أَصِيبَ فِي الْمَالِ، فَدَرَاهِمُ مَنْهُ يَعْدَلُ سَبْعِمِائَةَ تَنْفَقُ فِي سَبِيلِهِ
 وَتَرْكُ مَعَاصٍ كَانَ يَرْتَكِبُهَا وَتَبْدِيلُ إِخَاءِ الْفُسَاقِ بِالصُّلَحَاءِ

ثلاث و يكرهون المكاس فهن الهدى والاضحية والرقبة فان افضل ذلك اغلاها ثمنها وانفسه
 عند الله يمتا و روى ابن عمر ان عمر اهدى نجيحة فطلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل
 رسول الله ﷺ ان يبيعها و يشتري بثمانها ؟ فنهاه عن ذلك وقال: بل اهدها «
 اخرجهم أبو داود وأقال: انحرها، وذلك لان القليل الجيد خير من الكثير الدون، وفي
 ثلاثمائة دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيه تكثير اللحم وليس هو المراد (فالمقصود) الاصل
 من الذبح (هو تزكية النفس) أى تطهيرها (وتخليتها) عن رذيلة البخل (وتحليتها)
 بالحلم المهمة ويحتمل الجيم أى تصفيتها وتزيينها (بتعظيمه تعالى) فانه الفضل في
 مقام الفصل (فورددن ينال الله لحومها ولادماؤها الآية) أى (ولكن بالله التقوى
 منكم) وذلك يحصل بمراعاة التفاسير في القيمة كثر العدد أم قل فتأمل (وينوى في الذبح)
 أى اذا كان تطوعاً (فداء نفسه اقتداء بالذبح عليه السلام) وهو اسماعيل أو اسحق
 على خلاف طويل بين الاعلام قال تعالى: (وقد يناه بذبيح عظيم) (وينفق في الطريق)
 أى طريق الحج (ومكة) أى وفي مكة مدة الإقامة (ما استطاع) ويكون طيب
 النفس بما نفقه من نفقة وبما أصابه من خسارة ومصيبة ان أصابه ذلك فانه من باب
 الضيافة من الله لعبده حال الزيارة وان ذلك من دلائل قبول حجه هنالك (فمن
 علامات القبول) أى قبول الحج وبره (طيب الكلام) أى وإطعام الطعام وكنان
 طاعته عن الانام (وعدم الاغتمام به) أى بالاتفاق في ذلك المرام (وبما أصيب) من
 ضياع وسرقة (في المال) وكذا المصيبة في البدن وباقي الحلال (فدرهم منه) أى
 من مال المصاب أو من الاتفاق في الحج للاحتساب (يعدل سبعمائة تنفق في سبيله)
 أى غير الحج والله سبحانه يضاعف لمن يشاء من فضله (وترك معاص كان يرتكبها) قبل
 حجه (وتبدل إخوانه الفساق) أى مؤاخاة السفهاء والجهلاء (بالصلحاء) من العلماء

وَجَالَسَ اللَّهَ بِالذِّكْرِ وَيَلْزَمُ الْخُشُوعَ فِي آدَاءِ الْمَنَاسِكِ فَهُوَ الْأَصْلُ لَاسِيَا
فِي الطَّوَافِ وَالْوُقُوفِ فَمَا رُكِّنَاهُ، وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ مُسْتَشْفِيًا بِهِ، وَيَصْبُهُ
عَلَى رَأْسِهِ وَجَسَدِهِ مُتَبَرِّكًا بِهِ وَمُسْتَجِجًا أَوَّطَارَهُ، وَيَغْتَمُّ الْمَوْتَ فِي طَرِيقِهِ
فَيُكْتَبُ لَهُ أَجْرُهُ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ، وَيَتَلَقَّى الْحَاجُّ بِالترَّحِيبِ *

والأولياء (وَجَالَسَ اللَّهَ) أي وتبدلها (بِالذِّكْرِ) أي بمجالس الذكر ومحافل
أهل اليقظة والفكر (وَيَلْزَمُ الْخُشُوعَ) وهو غاية الخضوع (فِي آدَاءِ الْمَنَاسِكِ)
فانه من أدب السالك (فَهُوَ الْأَصْلُ) أي المدار عليه في جميع المسالك (لَاسِيَا فِي
الطَّوَافِ) فانه بمنزلة الصلاة هناك (وَالْوُقُوفِ) بعرفات فانه بمنزلة الوقوف
بين يدي رب العالمين يوم اجتماع خلق الأولين والآخرين (فَمَا رُكِّنَاهُ) أي الحج
باتفاق المجتهدين (وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ) فقد ورد «ماء زمزم لما شرب له» ابن
ماجه باسناد جيد من حديث جابر مرفوعا والحاكم وصححه وقد بسطنا الكلام عليه
في فضائل المشاعر الحرام وكذا في الحرز الثمين شرح حصن الحصين (مُسْتَشْفِيًا بِهِ)
أي طالبا لشفاء ظاهره وباطنه قائلا: اللهم اني أسألك رزقا واسعا وعلمنا نافعا وشفاء من
كل داء» ويتضلع منه فوردا «آية ما بيننا وبين المنافقين انهم لا يتضلعون من ماء زمزم»
البخاري في تاريخه وابن ماجه والحاكم عن ابن عباس ويستقى يده ويشرب من مائه
فقد قال عليه السلام: «لو لانا تغلبوا الزعت معكم» (وَيَصْبُهُ عَلَى رَأْسِهِ وَجَسَدِهِ مُتَبَرِّكًا
بِهِ) وقد ثبت مثل هذا عن فعله عليه السلام (وَمُسْتَجِجًا أَوَّطَارَهُ) أي قاضيا حاجاته
(وَيَغْتَمُّ الْمَوْتَ فِي طَرِيقِهِ فَيُكْتَبُ لَهُ أَجْرُهُ) أي ثواب الحج على تلك الطاعة (إِلَى
قِيَامِ السَّاعَةِ) قال تعالى: (وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ
فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) وورد «من خرج من بيته حاجا أو معتمرا أجرى له أجر
الحاج المعتمر إلى يوم القيامة» البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة «ومن مات
محرمًا حشر مليا، الخطيب عن ابن عباس «ومن مات في أحد الحرمين استوجب
شفاعتي وكان يوم القيامة من الأمنين» الطبراني. والبيهقي عن سلمان، وفي رواية
لهما من حديث عائشة «من مات في أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل: له
أدخل الجنة» (وَيَتَلَقَّى الْحَاجُّ بِالترَّحِيبِ) أي بالتهظيم والتكريم مع التسليم

وَيُصَافِحُهُمْ مُتَبَرِّكًا وَيُرْوِحُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ مُكَثِّرًا الصَّلَاةَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَيُزَوِّرُ قَبْرَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقُبُورَ الصَّحَابَةِ وَأَهْلِ الْبَيْتِ وَسَائِرَ مُشَاهِدِهَا رَضِيَ
اللهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ *

المقرون بقوله مرحبا بمن جاء من زيارة بيت الله العظيم ونيه الكريم)) ويصافحهم
متبركا)) أى بأكرمهم التى أصابت المنازل الشريفة والمحافل المنيفة منها الحجر الأسود
الذى ورد فى حقه « انه يمين الله فى أرضه يصافح بها عباده، فهذه المصافحة الثابتة واما
المصافحة التى يذكرها بعضهم عن مشايخهم بطريق التسلسل اليه عليه السلام فلا أصل له
ولافى الكيفية التى ذكرها بعض الصوفية نعم ورد فى فضل المصافحة عند الملاقة
أخبار كثيرة وآثار شهيرة ليس هذا المقام موضع بسط الكلام)) ويروح الى
المدينة)) أى الطيبة السكينة قبل دخول مكة الامينة أو بعد وصولها وإكمال حصولها
)) مكثرا)) أى فى طريقه)) الصلاة عليه عليه السلام)) فانه كلما كان أقرب اليه
كان بالاجابة أنسب لديه)) ويوزور قبره عليه السلام)) فانه من شعائر الاسلام.
بل هو من واجبات الاحكام. وقد تقدم فى فضله بعض الكلام وقد ورد عنه عليه
السلام « ان الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته » هذا فى حق
من لم يحضر قبره فكيف من فارق أهله ووطنه وقطع البوادي شوقا الى لقائهم واكتفى
بمشاهدة مشاهد الكريمة اذا فاته مشاهدة طلعت العظيمة، وقد قال تعالى: (ولو أنهم
اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما)
وروى « ان من توضأ واتى الروضة وصلى واتى القبر الشريف وقال: اللهم انى أسألك
وأتوجه اليك بنبينا محمد نبي الرحمة يا محمد انى توجهت بك الى ربي فى حاجتى لتقضى لي
اللهم فشفعه فى » وسأل حاجته قضيت باذن الله ، كذا فى الحصن)) وقبور الصحابة))
لا سيما الشيخين الضجيعين)) وأهل البيت)) كفاطمة وعائشة وسائر أزواجه أمهات
المؤمنين وصفية عمت وأولاده وبناته اخوات المسلمين وعمه العباس . والحسن بن على .
وعلى بن الحسين . ومحمد بن على الباقر . وجعفر بن محمد الصادق فى القبة الشريفة والمنزلة
المنيفة)) وسائر مشاهدها)) من سائر أهل البقيع وأجلهم عثمان بن عفان)) رضى
الله عنهم أجمعين)) ويوزور سيد الشهداء حمزة ومن معه، وورد « أحد جبل يحبنا
ونحبه » البخارى عن أنس وغيره عن جماعة، وفى رواية زيادة « فاذا جئتموه فكلوا

وَيُصَلِّي فِي مَسَاجِدِهَا وَيَتَبَرَّكُ بِآبَارِهَا *

من شجره ولو من عضاهه، ﴿ وَيُصَلِّي فِي مَسَاجِدِهَا ﴾ وأجلها المسجد النبوي مع ما فيه من الروضة والمنبر واسطواناتها ثم، فورد « ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي » متفق عليه من حديث أبي هريرة . وعبد الله بن زيد ، ثم مسجد قباء . ومسجد الجمعة . وذى القبلتين . والمساجد الأربع ونحوها ، وقد ورد أنه عليه السلام « كان يأتي مسجد قباء كل سبت ماشيا وراكبا وقال : من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء وصل في فيه كان كعدل عمرة ، النساءى . وابن ماجه في حديث سهل بن حنيف باسناد صحيح ، وقد ذكرنا آداب الزيارة في رسالة مستقلة وسائر ما فيها من أسباب الفضيلة ﴿ وَيَتَبَرَّكُ بِآبَارِهَا ﴾ أى التي كان عليه السلام يتوضأ ويفتسل ويشرب منها وهى سبعة آبار مشهورة : بئر أريس . وبيرحاء . وبئر رومة . وبئر غرس . وبئر بضاعة . وبئر الهصة . وبئر السقياء أو العهن أو بئر جل ، والله در باظلمها في قوله :

إذا رمت آبار النى بطيبة • فعدتها سبع مقالا بلاوهن
أريس وغرس ورومة وبضاعة • كذا بصة قل بيرحاء مع العهن

ومواضعها معروفة وعند أهل المدينة مكشوفة ، فحديث بئر أريس بفتح فكسر رواه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري في حديثه منه حتى دخل بئر أريس قال جلست عند بابها وبابها من جريد حتى قضى رسول الله ﷺ حاجته وتوضأ منها ، وحديث بيرحاء متفق عليه من حديث أنس قال أبو طلحة : أكره الانصار بالمدينة نخلا وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبله المسجد وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب الحديث ، وحديث بئر رومة بضم الراء رواه الترمذى . والنسائى من حديث عثمان أنه قال : أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال : من يشترى بئر رومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين الحديث قال الترمذى : حديث حسن ، وفي رواية « من يشترى الشرب رواه في الجنة » وفي رواية لها ، هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها أحد الا بمن فابتعتها فجعلتها للغنى والفقير وابن السبيل ، الحديث وقال حسن صحيح ، وروى البغوى والطبرانى من حديث بشير الاسلمى قال : لما قدم المهاجرون المدينة استكروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكان

يبيع منها القربة بمد الحديث، قيل: انه اشترأها بمائة بكرة ثم تغطت منافع النصف الثاني على صاحبها فباعه أيضا من عثمان بثمان يسير لانه كان يبيع ماءها فاستكنى الناس بوقف عثمان وهي قديمة قيل شرب منها تبع وحدثت سنة سبع مائة وخمسين، وحديث بئر غرس بضم المعجمة رواه ابن حبان في الثقات من حديث أنس انه قال: «اتوني بماء من بئر غرس فاني رأيت رسول الله ﷺ يشرب منها ويتوضأ، ولابن ماجه باسناد جيد من حديث علي مرفوعا «اذا أنا مت فاغسلوني بسبع قرب من بئر بئر غرس، وفي تاريخ المدينة لابن النجار «انه عليه السلام توضأ منها وبرزق فيها وغسل منها حين توفي، وفي رواية شرب منها وتوضأ وكب فيها بقية الدلو واهدى له غسل فصبه فيها وقال: اني رأيت الليلة اني أصبحت على بئر من الجنة فاصبح عليها وقال: يا علي اذا أنا مت فاغسلني من بئر بئر غرس بسبع قرب لم تحلل او كيتن ففعل كذلك جددت سنة خمس وخمسين وسبع مائة، وحديث بئر بضاعة بضم الموحدة رواه أصحاب السنن من حديث أنس بن سعيد الخدري «انه قيل لرسول الله ﷺ: اتوضأ من بئر بضاعة؟ «وفي رواية «انه نستقي لك من بئر بضاعة فقال: خلق الله الماء طهورا لا ينجسه الا ما غرطعنه أولونه اوريحه، الحديث، قال يحيى بن معين: اسناده جيد وقال الترمذي حسن وللطبراني من حديث أنس بن سعيد «بصق النبي ﷺ في بئر بضاعة، وفي رواية شرب منها وبصق فيها وبرك ودعا لها وكان اذا مرض المريض غسأوه بماء منها فكاك مما نشط من عقال، وحديث بئر البصة بضم الموحدة وتشديد المهملة رواه ابن عدى من حديث أنس بن سعيد الخدري «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه يوما فقال: هل عندكم من سدر اغسل به رأسي؟ فان اليوم الجمعة قال: نعم فاخرجه له سدرًا وخرج معه الى البصة فغسل رسول الله ﷺ رأسه وصب غسالة رأسه ومراقة شعره في البصة، وحديث بئر السقيا رواه أبو داود من حديث عائشة «أن النبي ﷺ كان يستعذب له من يوت السقيا» زاد البزار في مسنده «وأمن بئر السقيا، وأحمد من حديث علي «خرجنا مع رسول الله ﷺ حتى اذا كنا بالسقيا التي كانت لسعد بن أبي وقاص قال رسول الله ﷺ: اتوني بوضوء فلما توضأ قام، الحديث وأما بئر جمل ففي الصحيحين من حديث أبي الجهم وأقبل رسول الله ﷺ من نحو بئر الجمل، الحديث وصله البخاري وعلقه مسلم «قيل وهي بئر العنن بالعالية، وروى «أنها اليسيرة سماها عليه السلام بعد ان كان اسمها العسيرة توضأ منها وبصق فيها وبرك ودعا لها، والمشهور ان آبار المدينة سبعة وقيل عشرون، وقد روى الدارمي من حديث عائشة «أن النبي ﷺ قال في مرضه: صبوا علي من سبع قرب

وَيَتَصَدَّقُ وَيُسْتَحَبُّ لَهُ الْأَقَامَةُ بِمَكَّةَ مُرَاعِيًا حَقُوقَهَا ، فُورِدَ « يَنْزِلُ عَلَى هَذَا الْبَيْتِ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ رَحْمَةً سِتُونَ لِلطَّائِفِينَ ، وَأَرْبَعُونَ لِلْمُصَلِّينَ وَعِشْرُونَ لِلنَّاظِرِينَ * وَأَنَّكَ لَخَيْرُ أَرْضِ اللَّهِ وَأَحَبُّ بِلَادِهِ إِلَى وَلَوْ لَا أَنِّي أَخْرَجْتُ مِنْكَ لَمَّا خَرَجْتُ » ، وَبِالْمَدِينَةِ فُورِدَ فِي الصَّبْرِ عَلَى لَأَوَّانَهَا وَفِي الْمَوْتِ بِهَا شَفَاعَتُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَشَهَادَتُهُ

من آبار شتى، الحديث ((ويتصدق)) بالمدينة على سكانها ويعظم جيرانها)) ويستحب له الاقامة بمكة)) حال كونه ((مراعيًا حقوقها)) من القيام بالجماعة والجمعة وملازمة الطواف ومداومة الحرمة وعدم الملالة والسامة مع السلامة من كل الحرام والشبهة والا فالاقامة به احرام أو مكروه)) فورد ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة)) اى من رحمته الخاصة)) ستون للطائفين)) لزيادة طوافهم على المصلين والناظرين)) واربعون للمصلين)) لاشتغال صلاتهم على حال الناظرين)) (وعشرون للناظرين)) اى المكثفين بالنظر حوله من المعتكفين العاجزين الواقفين في مقام الشهود وقد قال تعالى : (ان طهرا يبق للطائفين والعا كفين والركع السجود) ففي تقديم الطائفين اعما الى ما تقدم واشعار الى ان الطواف تحية هذا المسجد المحترم والله سبحانه أعلم، والحديث رواه ابن حبان في الضعفاء واليهيقي في الشعب من حديث ابن عباس باسناد حسن وله شواهد ((وانك)) يامكة)) لخير ارض الله)) لكونها منشأ حبيبه وفيها قبله خلقه قريبه وبعيده)) واحب بلاد الى)) لكونها مهبط وحيه ومربط وصله، وأما حديث « حب الوطن من الايمان » فلا أصل له)) ولولا انى اخرجت منك)) اى امرت بالخروج والهجرة عنك)) لما خرجت)) باختيارى فان الخروج منها شاقوة والدخول فيها سعادة حيث تضاعف فيها العبادة وتضعف فيها النفس الشهوة والارادة، والحديث رواه الترمذى وصححه النسائى فى الكبرى وابن ماجه من حديث عبد الله ابن عدى بن الحمرأ باللفظ « انك لخير ارض الله واحب بلاد الله الى الله ولولا انى اخرجت منك لما خرجت » وقد ورد « من صبر على حر مكة ساعة تباعد من نار جهنم مائتى سنة » اخرجته العقيلي في الضعفاء عن ابن عباس)) وبالمدينة)) اى ويستحب ايضا الاقامة بها مع القيام بأدائها)) فورد فى الصبر على لأوائها)) اى شدة عنايتها ومشقة بلاتها)) وفى الموت بها شفاعته عليه الصلاة والسلام)) الخاصة باهل الاسلام)) وشهادته

يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَا نُقِلَ عَنْ أَرْجَاعِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْحَجَّجِ بَعْدَ الْفَرَاغِ
إِلَى الْمَسَا كُنْ تَحَامِيًّا عَنِ الطَّاعَةِ وَأَرْتَكَابِ الذَّنْبِ فَلَا تُثِمُّ فِيهِ مُتَضَاعَفٌ تَضَاعَفَ
الثَّوَابِ حَيْثُ عُلِقَ الْعَذَابُ بِمَجَرَّدِ الْقَصْدِ فِيمَا وَرَدَ (وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ)
الآيَةُ حَتَّى قَبْلَ مِنْهُ الْاِخْتِكَارَ . وَقَبْلَ الْكُذْبِ . وَقَبْلَ شَتَمِ الْخَادِمِ . وَتَجْدِيدًا
لِلْاِشْتِيَاقِ ، وَالْأَوَّلَى

يوم القيامة) أى بانه من أهل الاكرام فورد « لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد الا
كنت له شفيعا يوم القيامة » مسلم من حديث أبى هريرة . وابن عمر . وأبى سعيد « ومن
استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فانه لا يموت بها أحد الا كنت له شفيعا أو شهيدا
يوم القيامة » الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر ، وقال الترمذى : حسن صحيح (وما
نقل من ارجاع عمر رضى الله عنه) أى رده او امره بالرجوع (الحجيج بعد الفراغ)
من الحج والزيارة (الى المسا كن) أى مساكنهم الاصلية حيث كان يقول لهم : يا أهل
اليمن يمسكنم ويا أهل الشام شامكم ويا أهل العراق عراقكم (تحاميا) أى للاحتراز
والاحتباس (عن السائمة) أى الملاة فى الإقامة (وارتكاب الذنب) لمن لم يكن
من أهل الاستقامة (فلاثم فيه) أى فى حرم مكة (متضاعف) أى فى العقاب
كيفية لا كمية ثلاثا ناقض اطلاق قوله تعالى : (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها)
(تضاعف الثواب) أى استضاعفه فى الكمية والكيفية للفضل فى هذا الباب
والعدل على ما فى الكتاب وانما يضاعف العذاب أو العقاب (حيث علق العذاب
بمجرد القصد) فى الذنب فى ذلك الجنب (فيما ورد) فى نص الكتاب (ومن
يرد فيه بالحاد) أى بميل عن الجادة فى العصيان والبلاء صلة فى مقام البيان
(الآية) تمامها (بظلم) أى عدوان بدل تفسيره وبيان (نذقه من عذاب أليم)
أى مؤلم فى مقام الهجران (حتى قبل منه الاحتكار) أى قصد حبس الطعام
ليقل فيبيع غالبا ويتضرر به الا نام (وقيل الكذب) أى قصده الحاد أيضا (وقيل شتم
الخادم) والحاصل ان ما يكون صغيرة فى غيره تصير كبيرة فى حرمه لكمال تقصير المجاور
وجرمه وعدم العمل بعلمه (وتجديدا للاشتياق) عطف على تحاميا أى ولتحصيل
حدة الشوق وشدة الذوق الى وصال المحرمين بعد مرارة حرارة الفراق (والأولى

الاستفتاء من القلب . والتوطن في موضع أقرب من الخول . وسلامة الدين . وفراغ القلب . ويسر العبادة ، فورد « البلاد بلاد الله والخلق عباد الله فأى موضع رأيت فيه رفقا فاقم به واحمد الله تعالى » وحق الجهاد أن ينوى نصره الدين . وبذل النفس في رضائه تعالى ، فورد « أفضل الجهاد أن يعقر جوادك ويهراق دمك » ويخرج له يوم الخميس . ولا يغتم بما يصيب

الاستفتاء من القلب) في اقامته ورحلته (والتوطن في موضع أقرب من الخول) فانه أنسب لحصول الوصول وفيه الراحة من مصاحبة أهل الفضول وأبعد من الشهرة فان فيها الآفات بكثرة (وسلامة الدين) لانها لم توجد مع مسالة أهل الدنيا قليل : كن وسطا واهش جانبنا (وفراغ القلب) أى للذكر والحضور مع الرب (ويسر العبادة) أى سهولته لأهل الارادة قال تعالى : (يا عبادى الذين آمنوا ان ارضوا واسعة فايها يعبدون) (فورد البلاد بلاد الله والخلق عباد الله فأى موضع رأيت فيه رفقا) أى مصلحة وسهولة للعبادة فانه مقام السعادة (فاقم به) أى فاختر الإقامة فيها (واحمد الله تعالى) على ثباتك عليها والحديث رواه احمد والطبرانى من حديث ابن الزبير (وحق الجهاد) أى القتال مع الكفار (أن ينوى نصره الدين) ومعاونة الابرار قال تعالى : (ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم) (وبذل النفس في رضائه تعالى) قال عز و علا : (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) الآية (فورد أفضل الجهاد أن يعقر جوادك) أى يقتل فرسك أو يهلك (ويهراق دمك) أى يصب ويخرج روحك الطبرانى . واحمد وجماعة عن جابر . والطبرانى عن أبى امامة أفضل الشهداء من سبك دمه وعقر جواده وهو فرض عين أن هجم الكفار فتخرج المرأة والعبد بلاذن وفرض كفاية بدأ (ويخرج له) أى للجهاد (يوم الخميس) روى كعب بن مالك انه عليه السلام « كان يحب أن يخرج اذا غزا يوم الخميس » احمد . والبخارى (ولا يغتم بما يصيب) أى في طريق الجهاد من نقص في ماله أو جرح في جسده أو فزع في قلبه وتشويش في

فَفِي الْكُلِّ أَجْرٌ عَظِيمٌ حَتَّى يَكُونَ عِلْفٌ دَابَّتَهُ . وَرَوْثُهَا . وَبَوْلُهَا .
وَنَوْمُهُ . وَيَقْظَتُهُ فِي هِيزَانِ حَسَنَاتِهِ ، وَيَجْتَنِبُ فَرَسًا يُخَالِفُ إِحْدَى قَوَائِمِ
الثَّلَاثَةِ . وَلَا يَتَمَنَّاهُ

حاله ﴿ في الكل أجر عظيم ﴾ وثواب جسيم، وقد قال تعالى: (ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الأموال) الآية، وورد «أذا رجف قلب المؤمن في سبيل الله تحانت خطاياه كما تحانت عذق النخلة» الطبراني . وأبو نعيم في الحلية عن سلمان «ومن راح روحه في سبيل الله كان له بمثل ما أصابه من الغبار مسكا يوم القيامة» ابن ماجه . والضياء عن أنس «وما من مجروح يجرح في سبيل الله - والله أعلم بمن يجرح في سبيل الله - الا جاء يوم القيامة وجرحه كميثته يوم جرح اللون لون الدم والريح ريح المسك» ابن ماجه عن أبي هريرة ﴿ حتى يكون علف دابته وروثها وبولها ونومه ويقظته في ميزان حسناته ﴾ ففي مسند أحمد . وصحيح البخاري . وسنن النسائي عن أبي هريرة مرفوعا «من احتبس فرسا في سبيل الله إيمانا بالله وتصديقا بوعده كان شعبة وريه وروثه وبوله حسنات في ميزانه» وفي رواية لابن ماجه . وابن حبان عن تميم الداري «من ارتبط فرسا في سبيل الله ثم عالج علفه يده كان له بكل جبة حسنة» ﴿ ويجتنب فرسا يخالف إحدى قوائمه الثلاثة ﴾ من القوائم الأربعة فقد روى أحمد . ومسلم : والأربعة عن أبي هريرة انه عليه السلام «كان يكره الشكال» قال أبو داود . والترمذي أى محجل اليد اليمنى والرجل اليسرى أو العكس، وقال النسائي: محجل ثلاثة قوائم مطلق واحدة أو العكس وليس الشكال الا في الرجل ، ويؤيده ما رواه الحاكم . والطبراني . والبيهقي عن عتبة بن عامر «إذا أردت أن تغزو فاشتر فرسا أغر محجلا مطلق اليد اليمنى فانك تسلم وتغنم» وفي رواية أحمد . والترمذي . وابن ماجه . والحاكم عن أبي قتادة «خير الخيل الادم الاقرح الا رثم المحجل الثلاث مطلق اليمنى فان لم يكن أدم فكسيت على هذه الشبة، وفي النهاية ان الادم الأسود الاقرح - بالقاف - الذي في جبهته بياض يسير دون الفرة، والارثم الذي أنفه أبيض وشفته العليا والمحجل الذي يرتفع البياض في قوائمه في موضع القيد ويجاوز الارساغ ولا يجاوز الركبتين لأنها مواضع الاحجال وهى الخلاخيل . والقيود ، والكسيت بضم الكاف هو الذي لونه بين السواد والحرمة يستوى فيه الذكر والانثى ﴿ ولا يتمناه ﴾ أى

وَيَسْأَلُهُ الثَّابِتُ عَنْهُ فُورِدَ «لَا تَتَمْنُوا لِقَاءَ الْعَدُوِّ فَإِنْ لَقِيتُمُوهُ فَاقْتَبُوا» وَيَكْثُرُ ذِكْرُهُ تَعَالَى . وَيَكُفُّ عَنْ ذِكْرِ النِّسَاءِ . وَالْأَوْلَادِ وَالْأَمْوَالِ . وَالْأَوْطَانِ . فَهُوَ يَقْتَرُهُ : وَيَعْتَمُ الشَّهَادَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فُورِدَ (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا) الْآيَةَ « إِنْ أَرْوَاهُ الشَّهَدَاءُ فِي حَوَاصِلِ طَيْرٍ خَضِرٍ تَسْرَحُ وَتَأْكُلُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ تَشَاءُ وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلَ مَعْلُوقَةٍ مِنَ الْعَرْشِ »

الجهاد فالعافية أوسع لا كثر العباد (ويسأله الثابت عنه) أى عند وجوبه أو وجوده (فورد لا تتمنوا لقاء العدو) وفي رواية زيادة « وسألوا الله العافية ، وفي أخرى فانكم لا تدرون ما يتلون به ، وقال عز وعلا في مقام التوبيخ : (ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) (فان لقيتموه فاقبوا) وفي رواية زيادة « واكثروا ذكر الله » وفي أخرى زيادة « فان أجلبوا وضجوا فاعليكم بالصمت ، النسائي والحاكم . والطبراني عن ابن عمر وفي رواية للحاكم عن جابر « فاذا لقيتموهم فقولوا اللهم أنت ربنا وربهم ونواصينا ونواصيهم بيدك وانما تغشاهم أنت ثم الزموا الأرض جلوسا فاذا اغشوكم فانفضوا وكبروا » (ويكثر ذكره تعالى) لقوله سبحانه وتعالى (يا أيها الذين آمنوا اذلقوا قلوبكم رقة فاقبوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) وقال تعالى في الحديث القدسي : « ان عبدي كل عبدي الذي يذكرني وهو ملاق قرنه » (ويكف عن ذكر النساء) أى ويمتنع عن تذكرهن (والأولاد والأموال والأوطان) وسائر تدبرهن وتفكرهن (فهو يقتره) أى يجنبه ويضعف همته عما هو بصدده ومن هنا ورد « الولد مجنبه » (ويقتم الشهادة في سبيل الله) فانه من أكبر السعادة عند مولاه (فورد ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية) أى (بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع أجر المؤمنين) (ان أرواح الشهداء في حواصل طير) أى أجواف طيور (خضر تسرح) أى تسير (وتأكل من الجنة حيث تشاء) من غير منع لها (وتأوى الى قناديل معلقة من العرش) ومع هذا لها تعلق بجسدها في القبر وأمور الآخرة كلها مبنية على خرق العادة فلا ينبغي أن يستغربها أهل الارادة ، والحديث رواه مسلم . والترمذي عن ابن مسعود بن زيادة فاطلع اليهم

وَيُودُونَ الرَّجُوعَ إِلَى الدُّنْيَا لِلْإِسْتِشْهَادِ وَيَتَمَنَّاها فَهُوَ سَبَبُ نَيْلِ مَزَلَّتِهِمْ
وَإِنْ مَاتَ عَلَى الْفَرَاشِ ، وَلَا يَخْرُجُ الْمُسْتَغْلُ بِتَعَهْدِ الْأَهْلِ . وَخِدْمَةُ الْأَبْوِينَ فَهُوَ
مَقْدَمٌ ، وَيَخْدُمُ الْغَزَاةَ وَلَوْ كَلْبَهُمْ .

رَبِّهِمْ اِطْلَاعُهُ فَقَالَ: هَلْ تَشْتَبُونَ شَيْئًا؟ قَالُوا: أَيْ شَيْءٍ نَشْتَبِي وَنَحْنُ نَسْرَحُ فِي الْجَنَّةِ
حَيْثُ شَتْنَا فَيَفْعَلُ ذَلِكَ بِهِمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لَمْ يَتْرَكُوا أَنْ يَسْأَلُوا قَالُوا:
رَبِّ نَزِيدُ أَنْ تَرُدَّ أَرْوَاحَنَا فِي أَجْسَادِنَا حَتَّى نَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَنَقْتُلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى
فَلَمَّا رَأَوْا أَنْ لَيْسَ لَهُمْ حَاجَةٌ تَرْكُوهَا وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ (وَيُودُونَ الرَّجُوعَ) أَيْ يَتَمَنُّونَ الْعُودَ
إِلَى الدُّنْيَا لِلْإِسْتِشْهَادِ (أَيْ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى، وَوَرَدَ مَا مِنْ أَحَدٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ يَحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ
(إِلَى الدُّنْيَا إِلَّا الشَّهِيدَ فَإِنَّهُ يَحِبُّ أَنْ يَقْتُلَ مَرَّةً أُخْرَى، إِبْنُ حَبَّانٍ عَنْ أَنَسٍ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ
عَنْهُ فَإِنَّهُ يَتَمَنَّى أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيَقْتُلَ عَشْرَ مَرَّاتٍ لِمَا يَرَى مِنَ الْكِرَامَةِ، (وَيَتَمَنَّاها) (أَيْ
أَيْ يَتَمَنَّى السَّالِكُ الشَّهَادَةَ وَلَوْ كَانَ فِي مَوْطِنِ الْعِبَادَةِ (فَهُوَ سَبَبُ نَيْلِ مَزَلَّتِهِمْ) أَيْ
حَصُولِ مَرْتَبَتِهِمْ (وَأَنْ مَاتَ) أَيْ اِتَّمَنَّى (عَلَى الْفَرَاشِ) لِأَنَّ نِيَّةَ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ
فَمَنْ مَعَاذُ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ مَخْلَصًا اعْطَاهُ اللَّهُ أَجْرَ شَهِيدٍ، وَأَنْ مَاتَ عَلَى فَرَاشِهِ (وَلَا
يَخْرُجُ الْمُسْتَغْلُ بِتَعَهْدِ الْأَهْلِ) أَيْ الْعِيَالُ لَا شُغْلَ الْبَالِ فَلَا يَحْصُلُ مَعَهُ الْكَمَالُ فِي
الْحَالِ وَلِضَرُورَةِ مَعِيشَةِ الْأَهْلِ مِنْ تَحْصِيلِ الْمَالِ، وَقَدْ وَرَدَ، إِذَا حَرَّمَ أَحَدُكُمْ الزَّوْجَةَ وَالْوَلَدَ
فَعَلَيْهِ بِالْجِهَادِ، الطَّبْرَانِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَاطِبٍ وَعَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ - وَهُوَ مَعَ إِخْوَانِهِ فِي الْغَزَاةِ -
تَعْلَمُونَ عَمَلًا أَفْضَلَ مِمَّا نَحْنُ فِيهِ؟ قَالُوا: لَا نَعْلَمُ ذَلِكَ قَالَ: أَنَا أَعْلَمُ ذَلِكَ رَجُلٌ مُتَعَفِّفٌ ذُو عَائِلَةٍ
قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَنَظَرَ إِلَى صَدِيقَانِهِ نِيَامًا مُتَكَشِّفَيْنِ فَسَتَرَهُمْ وَغَطَّاهُمْ فَعَمَلُهُ أَفْضَلُ مِمَّا نَحْنُ فِيهِ *
(وَخِدْمَةُ الْأَبْوِينَ فَهُوَ مَقْدَمٌ) أَيْ عَلَى الْجِهَادِ إِذَا لَمْ يَكُنْ فَرَضٌ عَيْنٍ فَعَنْ ابْنِ عُمَرَ إِذَا
كَانَ الْجِهَادُ عَلَى بَابِ أَحَدٍ فَلَا يَخْرُجُ إِلَّا بِإِذْنِ أَبِيهِ، وَرَوَاهُ ابْنُ عَدَى (وَيَخْدُمُ
الْغَزَاةَ) أَيْ يَطْبِخُ طَعَامَهُمْ وَغَسَلَ ثِيَابَهُمْ وَخِدْمَةُ دَوَابِهِمْ (وَلَوْ كَلْبَهُمْ) وَهَذَا صَاحِقٌ
عَلَى مَنْ يَخْدُمُهُمْ وَهُوَ مَعَهُمْ كَمَا وَرَدَ «سَيِّدُ الْقَوْمِ خَادِمُهُمْ» ابْنُ مَاجَهٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ
وَالْخَطِيبُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَرَوَى الْحَاكِمُ فِي تَارِيخِهِ، وَابِيهَتِيُّ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَلَفْظُهُ
«سَيِّدُ الْقَوْمِ فِي السَّفَرِ خَادِمُهُمْ» فَمَنْ سَبَقَهُمْ يَخْدُمُهُمْ لَمْ يَسْبِقُوهُ بِعَمَلِ الْإِسْتِشْهَادِ، وَفِي رِوَايَةٍ
الطَّبْرَانِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ «أَفْضَلُ الْغَزَاةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَادِمُهُمُ الَّذِي يَأْتِيهِمْ بِالْأَخْبَارِ وَأَخَصُّهُمْ
عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةُ النَّصَائِمِ أَوْ يَخْلِفُهُمْ وَيَخْدُمُ أَهْلَهُمْ» فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ. وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ

ويجهزهم . ويعظم أفراسهم ويعيدها ليوم اللقاء ، ففي الكل فضائل .
 ويتعلم الفروسية . والمسابقة لامتحان الكرم . والرمي فهو سنة . ولا يترك ،
 فورد « من ترك الرمي بعد ما علمه فإثمها نعمة كفرها »

« أيكم خلف الخارج في أهله وماله بخير كان له مثل نصف أجر الخارج » (ويجهزهم)
 أي يهيئ أسباب سفرهم فورد « من جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل أجره حتى
 يموت أو يرجع » ابن ماجه عن عمر (ويعظم أفراسهم) جمع فرس فقدورد والخيل
 معقود بنواصيها الخير الى يوم القيامة الاجروالمغنم ، احمد والشيخان وغيرهما كما
 ان يكون متواترا ، وفي رواية لاحد عن جابر زيادة « وأهلها معانون عليها فامسحوا
 بنواصيها وادعوا لها بالبركة وقلدوها ولا تقلدوها الأوتار » (ويعيدها) بضم
 فسكس فشد أي يربطها (ليوم اللقاء) أي لوقت ملاقاته الأعداء قال تعالى : (وأعدوا
 لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم) الآية (ففي
 الكل فضائل) لأرباب الشرائع (ويتعلم الفروسية والمسابقة لامتحان الكرم)
 أي الطبع المكرم في المجاهدة والملاحقة فقدورد « أحب الله والى الله تعالى اجراء الخيل
 والرمي ، ابن عدى عن ابن عمر ، وقيل المراد بالكرم كرم الفرس بان يكون كريم
 الطرفين اركبوا واتصلوا وان تنصلوا أحب الى الحديث الطبراني في الأوسط عن
 أني هريرة « لاسبق الا في خف أو حافر أو نصل ، أحمد والاربعة عن أني هريرة ، فالمراد
 بالخف الابل وبالحافر الفرس والبغل والحمار والنصل الرمي ، وفي رواية « كانت المسابقة
 بين الصحابة في الخيل والابل والرجل » (والرمي) أي ويتعلمه (فهو سنة) فمن
 عقبة بن عامر مرفوعا « الا ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي ، أحمد .
 ومسلم . وأبو داود . وابن ماجه « ان الله تعالى يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه
 يحتسب به في صنعته الخير . والرامي به . ومنبله » أحمد والثلاثة عن عقبة بن عامر « من رمى
 بسهم في سبيل الله كان كمن أعترق رقبة » ابن حبان عن كعب بن مرة ، وفي رواية للنسائي
 عنه « من بلغ العدو سهمه رفعه الله بها درجة اما انها ليست كعتبة امك ولكن ما بين
 الدرجتين مائة عام » (ولا يترك) أي الرمي لثلاث ينسى (فورد من ترك الرمي بعد ما علمه)
 أي رغبة عنه كما في رواية (فانما هي نعمة كفرها) الطبراني وجماعة عن عقبة بن عامر ،
 وفي رواية ابن ماجه عنه « فقد عصاني » وفي رواية مسلم عنه « فليس منا » وفي رواية أحمد

﴿الباب الخامس في الزوج والتخلي﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * فِي النِّكَاحِ فَوَائِدُ، حِفْظُ النَّفْسِ مِنَ الشَّيْطَانِ ،
فورد « من تزوج فقد أحرز شطر دينه »

والترمذى والبيهقى عنه « فقد كفر الذى علمه » وعن أبي هريرة « من تعلم الرمى ثم نسيه فهي نعمة جعدها » ابن النجار .

﴿الباب الخامس في الزوج والتخلي﴾

أى التجرد عنه والتبرى منه اختيارا للتخلي واستيثارا للتجلى، اعلم ان العلماء اختلفوا في فضل النكاح فبعضهم بالغ فيه حتى زعم انه افضل من التخلي لعبادة الله تعالى، وعكس جماعة وقال آخرون: الافضل تركه في زماننا وقال بعضهم: افضل من الجهاد لان الجهاد سبب اعدام الكافر والتزوج موجب ايجاد المؤمن وهذا كله اذا لم يكن هناك توقان للنفس يشوش الحال واما اذا كان فيتعين تحمل العيال والتوكل على الله المتعال في الاستقبال ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الذى رحمته شاملة للتخصيص والتعميم ﴿ في النكاح فوائد ﴾ كثيرة ومنافع شيرة ذكر منها احدى عشرة ﴿ حفظ النفس من الشيطان ﴾ أى صيانتها عن وسوسته واغوائه ﴿ فورد من تزوج فقد أحرز شطر دينه ﴾ تمامه ﴿ فليتق الله في الشطر الثانى ﴾ وفي رواية « في الشطر الآخر » ابن الجوزى في العلل من حديث أنس بسند ضعيف وهو عند الطبرانى بلفظ « استكمل نصف الايمان، وفي المستدرک وصحح اسناده بلفظ « من رزقه الله امرأة سالحة فقد اعانه على شطر دينه » وهذا لان حفظ أصل الدين غالبا يتعلق بنصفه بقضاء شهوة البطن ونصفه بقضاء شهوة الفرج، وقال ابن عباس: لا يتم نسك الناسك حتى يتزوج، وكان ابن مسعود يقول: لو لم يبق من عمرى الا عشرة ايام لاجبت ان اتزوج لكيلا ألقى الله عزابا، ومات امرأتان لمعاذ بن جبل في الطاعون وكان هو أيضا مَطْعُونا فقال: زوجوني فاقى أكره ان ألقى الله عزابا، وعن أبي هريرة مرفوعا « شراركم عزابكم وركعتان من متأهل خير من سبعين ركعة من غير متأهل » ابن عدى، ورواه أحمد عن أبي ذر « شراركم عزابكم وأراذل موتاكم عزابكم » وقد تزوج يحيى ولم يجامع قيل انما فعل ذلك لينال الفضيلة من اقامة السنة، وقيل: لنفص البصر وخوف العنت واما عيسى فانه سيدكح اذا نزل الى الارض ويولد له كذا

وَيَزِيدُ إِلَى الْأَرْبَعِ أَنْ لَمْ يَعْتَصِمْ بِوَاحِدَةٍ ،

في الأحياء ، والحاصل أن غلبة الشهوة محنة عامة قل أن يتخلص منها أحد ، قال قتادة : في قوله تعالى : (ولا تحملن ما لا طاقة لنباه) أن ذلك هو الغلبة وهي غلبة الشهوة ، وعن عكرمة . ومجاهد انهما قالاً في معنى قوله : (وخلق الإنسان ضعيفاً) : أنه لا يصبر عن النساء ، وقيل في قوله تعالى : (وان تصبروا خير لكم) أن الصبر عن النساء أيسر من الصبر عليهن والصبر عليهن أيسر من الصبر على النار ، وقال ابن نجيم : إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول : ذهب ثلث دينه ، وفي نوادر التفسير عن ابن عباس في قوله : (ومن شر غاسق إذا وقب) قال : قيام الذكر ، وفي دعائه عليه السلام « اللهم اني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي ومنيتي » أبو داود . والنسائي . والترمذي وحسنه والحاكم وصححه من حديث شكل بن حديد وقال : « أسألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي » البيهقي في الدعوات من حديث أم سلمة ، وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كل من وقع بصره على امرأة فتأقت إليها نفسه أن يجامع أهله لأن ذلك يدفع الوسواس عنه » ، رواه أحمد من حديث أبي كبشة الأنصاري حين مرت به امرأة فوقع في قلبه شهوة النساء فدخل فاتى بعض أزواجه وقال : وكذلك فافعلوا فإنه من أمثال أعمالكم اتيان الحلال وإسناده جيد ، فروى جابر أنه عليه السلام « رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال : ان المرأة إذا أقبلت أقبلت في صورة شيطان وإذا أدبرت أدبرت في صورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله فإن معها مثل الذي معها » ، رواه مسلم . والترمذي واللفظ له وقال : حسن صحيح ، وروى أنه أنصرف الناس يوماً عن مجلس ابن عباس وبقي شاب لم يبرح فقال : هل لك من حاجة ؟ قال : نعم أردت أن أسأل عن مسألة فاستحييت من الناس وأنا الآن أهالك واجلك فقال ابن عباس : إن العالم بمنزلة الآب فما أفضيت به إلى أيك فأفض به إلى فقال : اني شاب لازوجتي وربما خشيت العنت على نفسي فربما استمنيت بيدي فهل في ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال : أف وتف نكاح الأمة خير منه وهو خير من الزنا » (ويريد) النساء » (إلى الأربع) أن لم يعتصم بواحدة » وكان الأولى أن يقول أن لم يعتصم بالقل وهذا لقوله تعالى : (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) والواو بمعنى أو أي اثنتين اثنتين أو ثلاثة ثلاثة أو أربعة أربعة ، وعن ابن عباس « خير هذه الأمة أكثرها نساء يعني النبي صلى الله عليه وسلم » ، رواه البخاري ، وقال سفيان بن عيينة : كثرة النساء ليست من الدنيا

وَيَبْدُلُ بِأُخْرَى إِنْ تَنَفَّرَ الطَّبَعُ ، وَزِيَادَةُ الرَّغْبَةِ فِي لَذَاتِ الْجَنَّةِ فَلَذَةُ الدُّنْيَا
 أَمْوُذَجٌ وَقَطْعُ الْمَلَالَةِ الْحَاصِلَةِ مِنْ دَوَامِ الْعِبَادَةِ ، فَوَرَدَ « لِكُلِّ شَرِّهِ فِتْرَةٌ فَمَنْ
 كَانَتْ فِتْرَتُهُ إِلَى سِتِّي فَقَدْ أَهْتَدَى »

لان عليا رضى الله عنه كان ازهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان له أربع
 نسوة وسبع عشرة سرية، وقد نكح بعد فاطمة بسبع ليال، ويحكى عن ابن عمر - وكان من زهاد
 الصحابة وعلمائهم - انه يفطر من الصوم على الجماع قبل الأكل وربما جامع قبل أن يصلي
 المغرب ثم يغتسل ويصلي، وروى انه جامع ثلاثا من جواريه قبل العشاء في رمضان قبل
 العشاء الأخيرة ((ويبدل باخرى ان تنفر الطبع)) فان المقصود هو الاعتصام بالشرع
 ويقال: ان الحسن بن علي كان منكاحا نكح زيادة على مائتي امرأة وكان ربما عقد على
 أربع في عقد وربما طلق أربعاً في وقت واحد واستبدل بهن ((وزيادة الرغبة في لذات
 الجنة فلذة الدنيا أَمْوُذَج)) بضم المدة والميم معرب فمونه أى عينة تدل على صفة
 بينة، وقد أكثر الله سبحانه في كتابه مدح الحور العين والازواج المطهرة في ذلك
 المكان الأمين ((وقطع الملالة الحاصلة من دوام العبادة)) وذلك بترويح النفس
 وإيناسها بالمجالسة والظرو والملاعبة والمؤانسة ولذا قال تعالى: (ليسكن إليها) فالنفس
 اذا كلفت المداومة بالاكره على المخالفة جمحت وتأبت واذا روحت باللذات في بعض
 الأوقات قويت ونشطت ومنه كلبني يا حيراء، وعن علي روحوا القلوب عن الذكر
 فانها اذا كرهت عميت ففي الاستيناس بالنساء من بين الناس من الاستراحة عن
 الوسواس ما يزيل الكرب ويفرج القلب وينشط لذكر الرب فينبغي ان يكون
 لنفوس ارباب العبادات استراحات الى المباحات وفي الخبر « على العاقل ان يكون له ثلاث
 ساعات ساعة يناجى فيها ربه. وساعة يحاسب فيها نفسه . وساعة يتخلو فيها لمطعمه
 ومشربه » أى وما يقتضى انسه والحديث رواه ابن حبان من حديث أبى ذر في حديث
 طويل « ان ذلك في صحف ابراهيم » وفي لفظ آخر « لا يكون العاقل العامل ظاعنا الا في
 ثلاث تزود لمعاد أو مرمة لمعاش أو لذة في غير محرم » رواه ابن حبان من حديث أبى ذر الطويل
 ان ذلك في صحف ابراهيم ((فور ذلك شره)) بكسر المعجمة وتشديد الراء أى كد وجد
 في طاعة ونشاط ورغبة في حاجة ((فترة)) أى كسل وملالة وغفلة ونفرة ووقفة
 للاستراحة ((فمن كانت فترته)) من الفرض ((الى ستي فقد اهتدى)) أحمد. والطبراني

وَهُوَ لَا يَعْمُ لَا نَقْطَاعًا لِلْبَعْضِ بِالْمَاءِ وَالْبُسْتَانِ وَفَرَاغُ الْقَلْبِ مِنْ تَدْيِيرِ الْبَيْتِ
لِلْعِبَادَةِ ، فَوَرَدَ « زَوْجَاتِي أَعَوَانِي عَلَى الطَّاعَةِ » وَهُوَ يَخْصُ لِمَنْ لَا يَدْبُرُ فِيهِ . وَلَا

من حديث عبد الله بن عمر رواه البيهقي « ومن كانت الى خير ذلك فقد هلك » وللترمذي نحوه من حديث أبي هريرة وقال: حسن صحيح، ولفظه « لكل عامل شرة ولكل شرة فترة ، الحديث، وللترمذي عن أبي هريرة « لكل شيء شرة ولكل شرة فترة فان كان صاحبها سدد وقارب فارجوه وان أشير اليه بالأصابع فلا تعدوه » والحاصل ان لكل نشاط في العبادة ابتداء يكون كسلا فيها انتهاء أو أثناء فينبغي للسالك أن يصرف تلك الفترة الى عبادة أخرى أو شهوة مباحة موافقة للسنة من النساء وغيرها ؛ ولذا قال ﴿ وهو ﴾ أى قطع الملاطة بمصاحبة النساء ﴿ لا يعم ﴾ جميع السالكين ﴿ لا نقطاها ﴾ أى الملاطة ﴿ للبعض ﴾ أى بعض العاملين ﴿ بالماء ﴾ أى الجارى ﴿ والبستان ﴾ أى المشتغل على الخضرة ، فمن ابن عمر مرفوعا « ثلاث يجلين البصر النظر الى الخضرة والى الماء الجارى والى الوجه الحسن » أخرجه الديلمي ، وعن علي أيضا بمعناه . وعن ابن عباس أنه عليه السلام « كان يعجبه النظر الى الخضرة والماء الجارى » أبو نعيم . وابن السني وفروا بينهما عن علي « كان يعجبه النظر الى الاترج والى الحمام الاحمر ، وللترمذي عن معاذ انه عليه السلام « كان يستحب الصلاة فى الحيطان أى البساتين المشيرة الى الجنان ، ﴿ وفراغ القلب ﴾ أى لذكر الرب ﴿ من تدوير البيت للعبادة ﴾ كما هو جار فى العادة من شغل الطبخ والكس والفرش للبانى وتنظيف الاوانى وتهئية أسباب المعيشة المعينة للعباد ، وفى الحديث « نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ » وقد فسر قوله تعالى : ﴿ ربنا آتانا فى الدنيا حسنة ﴾ بالمرأة الصالحة ﴿ وفى الآخرة حسنة ﴾ بالخير العين ﴿ وقنا عذاب النار ﴾ بالمرأة السليطة ، وقيل : فى تفسير قوله تعالى ﴿ فلنجينه حياة طيبة ﴾ أى نزوجها صالحة ، وعنه عليه السلام « ليتخذ أحدكم قلبا شاكر او لسانا ذاكرا وزوجة مؤمنة تعينه على آخرته » الترمذي . وحسنه . وابن ماجه من حديث ثوبان ﴿ فورد زواجى أعوانى على الطاعة ﴾ الخطيب فى التاريخ من حديث ابن عمر ولفظه « فضلت على آدم بمحصلتين كانت زوجته عوناه على المعصية وأزواجى أعوان لى على الطاعة و كان شيطانه كافرا وشيطانى مسلم لا يأمر الا بخير ، ﴿ وهو ﴾ أى الفراغ المذكور ﴿ يخص لمن لا يدبر فيه ﴾ أى فى البيت بنفسه لعجزه ﴿ ولا

يشوشه حق الزوجية في أمره. وكثرة العشيرة يدفع بهم الشر فيسلم. والريضة بالقيام بحقوقهن. واحتمال جفائهن، فورد فيمن احتملها « كان معي في الجنة » وهو يخص بالمبتدى لاحتياجه إلى الريضة وبظاهر العمل فالانفاق أولى لأنه متعدد بخلاف صاحب الباطن فعمله أشرف،

يشوشه حق الزوجية في أمره وكثرة العشيرة يدفع بهم الشر أي ضرر أهل الفساد ومنازعة أهل العناد (فيسلم) أي فارغ القلب في طلب الخير، ولذا قيل: ذل من لا ناصر له (والريضة) أي تهذيب النفس (بالقيام بحقوقهن) من نفقتهن وكسوتهن (واحتمال جفائهن) من ايثامهن وبلائهن والصبر على سوء اخلاقهن والسعي في اصلاح أحوالهن وارشادهن الى طريق الدين وإبلاغهن والقيام بترية الأولاد وصياتهم عن الفساد، وفي كل هذه الأحوال فضائل عظيمة وشئائل وسيمة فانها رعاية وولاية وحماية وقد ورد « كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته » متفق عليه من حديث ابن عمر « ويوم من والعدل أفضل من عبادة سبعين سنة » الطبراني. والبيهقي من حديث ابن عباس (فورد فيمن احتملها كان معي في الجنة) لم أر مخرجه؛ وفي بعض الحواشي « من تحمل كليات جفاء أهله فله ثواب سبعين شهيدا » وفي رواية « من تحمل من امرأته كلمة واحدة أعطاها الله ثواب ألف شهيد ودفع عنه ظلمة قبره وضيعته، وذكر في الاحياء ان في اخبار الانبياء ان قوما دخلوا على يونس فاضافهم فكان يدخل في منزله ويخرج فتؤذبه امرأته فتطيل عليه وهو ساكت فتعجبوا من ذلك فقال: لا تعجبوا فاني سألت الله فقلت: ما أنت معاقب لي في الآخرة فعجله في الدنيا فليل : ان عقوبتك بنت فلان فتزوجت بها وأنا صابر على ماترون منها (وهو) أي الارياض (يخص بالمبتدى لاحتياجه الى الريضة) أي تهذيب النفس عن الاخلاق الذميمة (وبظاهر العمل) أي ويخص أيضا بالذي من أهل العمل الظاهر (فالانفاق أولى) أي في حق (لأنه متعدد) أي نفقه والعمل الظاهر نفقه قاصر، ومن هنا قال عليه السلام: « ما أتفق الرجل على أهله فهو صدقة » الشيخان عن ابن مسعود « وان الرجل ليؤجر في رفع اللقمة الى في امرأته » الشيخان عن سعد بن أبي وقاص (بخلاف صاحب الباطن فعمله أشرف) لأنه علم ومعرفته وحال وحضور مع الرب وهو مقام عال

وَالْوَلَدُ وَهُوَ الْمَقْصُودُ الْأَصْلِيُّ فِيهِ مَحَبَّةٌ تَعَالَى بِتَحْصِيلِ حِكْمَتِهِ تَعَالَى . وَهِيَ
بَقَاءُ جِنْسِ الْإِنْسِ . وَالتَّحَرُّزُ عَنْ تَعْطِيلِ الْأَعْضَاءِ مِنَ الْمَقَاصِدِ ،

ولكنه نادر بين الرجال، ولذا ورد أكثر الأحاديث في مدح الأعمال، منها قوله عليه السلام « ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال » ابن ماجه من حديث عمران بن حصين، وقوله: « اذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بالحنن ليكفرها » أحمد من حديث عائشة، وقوله « من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الهم بطلب المعيشة » الطبراني في الأوسط. وأبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة، وقال بعض العلماء: عمل الابدال كسب الحلال والنفقة على العيال (والولد وهو المقصود الأصلي) من هذا الحكم الفرعي (ففيه) أى فى تحصيل الولد بالنكاح أربعة أمور (محبة تعالى) أى اثر محبة (بتحصيل) حكمته تعالى وهى بقاء جنس الانس (فبملكته وفق ارادته) (والتحرز عن تعطيل الاعضاء من المقاصد) التى خلقت لتلك الأشياء فكل عضو من بنى آدم صالح لطاعته فاللسان للذكر . والقلب للفكر . والاذن للاستماع . والعين للنظر . واليد للبش والرجل للسعى، وفى الاحياء هذا أدق الوجوه وأبعدها عن افهام الجماهير وأقواها عند ذوى البصائر النافذة فى عجائب صنع الله تعالى ومجارى حكمته، ويانه ان السيد اذا سلم الى عبده البذر وآلات الحرث وهىأله أرضا مهيأة للحراثة وكان العبد قادر على الحراثة ووكل به من يتقاضاه عليه فان تكامل العبد وعطل آلة الحرث وترك البذر ضائعا حتى فسد ودفع المؤكل عن نفسه بنوع من الخيل كان مستحقا للقت والعقاب من سيده ، فآله سبحانه خلق الزوجين وخلق النطفة فى الفقار وهىأله فى الاثنين عروقا ومجارى وخلق الرحم قرارا ومستودعا للنطفة وسلط تقاضى الشهوة على كل واحد من الذكر والأنثى فهذه الأفعال والآلات شهدت بلسان ذلق فى الاعراب عن مراد خالفها وتنادى أرباب الالباب بتعريف ما عادت له هذه الأسباب هذا ان لو لم يصرح الخالق على لسان رسوله عليه السلام بالمراد فكيف وقد صرح بالأمر فكل ممتنع عن النكاح معرض عن الحراثة مضيع للبذر ومعطل لما خلق الله من الآلة المعدة وجان على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الخلق المكتوبة على هذه الاعضاء بخط الهى ليس برقم حروف وأصوات يقرؤها كل من له بصيرة رابية نافذة فى ادراك دقائق الحكمة الازلية انتهى ، ولا يخفى ما ورد من أمر الشارع حيث قال تعالى :

وَحُبَّتْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْإِسْتِنَانِ ، فَوَرَدَ «النِّكَاحُ سُنَّةٌ» وَتَكَثِيرُ
الْأُمَّةِ ، فَوَرَدَ «تَنَاحُوا تَكَثُرُوا فَإِنِّي أَبَاهِي بِكُمْ الْإِمَّةُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»

(وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وأمائكم) وورد «من استطاع منكم
الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لا فليصم فإن الصوم له وجاء»
متفق عليه من حديث ابن مسعود « من كان ذا طول فليتزوج » ابن ماجه من حديث
عائشة ، من ترك التزويج خافة العيلة فليس منّا الديلي من حديث أبي سعيد. والدارمي
في مسنده . والبغوي في معجمه وأمله مقتبس من قوله تعالى : (إن يكنزوا فقراء يغنهم
الله من فضله والله واسع عليم) وقد ورد « التمسوا الرزق بالنكاح » الديلي وغيره عن
ابن عباس مرفوعاً ، وللعلبي عن ابن عجلان ، أن رجلاً أتى النبي ﷺ فشكى إليه
الحاجة والفقر فقال له : عليك بالباءة ، أي النكاح والله تعالى يقول في كتابه : (إن
يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله) ، وأما الذي يدور على السنة العوام تزوجوا فقراء
يغنكم الله ، فإنما هو معناه ، وروى الديلي . والزار . والدارقطني في العلل . والحاكم .
وابن مردويه من حديث عائشة ، تزوجوا النساء فانهن يأتين بالمال ، وعن الحسن
ابن علي رأيت الغني في النكاح والطلاق أما النكاح فقول سبجانه : (إن يكنزوا فقراء
يغنهم الله من فضله) وأما الطلاق فقولته تعالى : (وإن يفرقا يغن الله كلاماً من سمعته) وقد قيل في
حق بشر : انه تارك للسنة فقال : أنا مشغول بالفرض عن السنة فعوتب مرة أخرى فقال :
ما يمنعني من التزوج الا قوله تعالى : (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف) (ومحبته عليه
الصلاة والسلام بالاستئنان) أي بالعمل للسنة (فورد النكاح سني) تمامه ، فمن أحب
فطرق فليستن بسني « أبو يعلى من حديث ابن عباس بسند حسن ، وفي رواية الشيخين
عن أنس ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » (وتكثير الأمة) أي التي بكثرت فيهم الأمة
(فورد تناكحوا تكثروا فاني أباهي بكم الأمم) أي في الكثرة (يوم القيامة)
ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر . وعبد الرزاق في جامعه عن سعيد بن أبي بلال
مرسلاً ، وفي رواية تناكحوا تكثروا فاني أباهي بكم يوم القيامة ، وفي رواية أبي داود . والنسائي .
والبيهقي وغيرهم من حديث معقل بن يسار مرفوعاً ، تزوجوا الودود الولود فاني
مكاثركم الأمم ، ولأحمد . والبيهقي وصححه ابن حبان . والحاكم عن أنس ، كان
رسول الله ﷺ يأمر بالباءة وينهى عن التبطل نها شديد ويقول : تزوجوا الولود الودود

وَلَوْ بِالسَّقَطِ، وَبِرَكَّةِ الدُّعَاءِ أَنْ بَقِيَ بَعْدَهُ، فَعَدَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ « مِنْ أَعْمَلِ
 الْبَاقِي بَعْدَ الْمَوْتِ » وَالشَّفَاعَةُ أَنْ مَاتَ قَبْلَهُ، فَوَرَدَ « إِنَّ الطِّفْلَ يَجْرُ بِأَبَوَيْهِ إِلَى
 الْجَنَّةِ » وَأَفَاتَ وَهِيَ كَسْبُ الْحَرَامِ فَالْمَعْلُومُ يَضْطَرُّ إِلَيْهِ لِلتَّوَسُّعِ، وَوَرَدَ فِيهِ أَنَّهُ
 هُوَ الَّذِي أَكَلَ عِيَالَهُ حَسَنَاتِهِ، وَفَوَاتُ الْحُقُوقِ،

فَأَنَّى مَكَائِرُ بَكِّ الْأَمَمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ « (وَلَوْ بِالسَّقَطِ) وَهُوَ الْوَلَدُ الَّذِي خُلِقَ بَعْضُهُ، وَقَدْ ذَكَرَ
 الْبَيْهَقِيُّ هَذِهِ الزِّيَادَةَ فِي الْمَعْرِفَةِ عَنِ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ بَلَغَهُ « (وَبِرَكَّةِ الدُّعَاءِ أَنْ بَقِيَ) أَيْ الْوَلَدُ (بَعْدَهُ) »
 أَيْ بَعْدَ الْوَالِدِ « (فَعَدَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْعَمَلِ الْبَاقِي بَعْدَ الْمَوْتِ) » هِيَ أَيْ حَيْثُ قَالَ: « كُلَّ عَمَلٍ
 ابْنُ آدَمَ يَنْقُطُ مِنَ الْإِثْلَاثَةِ فَذَكَرَ فِيهِ وَلِدُ الصَّالِحِ يَدْعُو لَهُ، وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 « (وَالشَّفَاعَةُ) » أَيْ وَبِرَكَّةِ الشَّفَاعَةِ « (أَنْ مَاتَ) » الْوَلَدُ « (قَبْلَهُ) » أَيْ قَبْلَ الْوَالِدِ فَقَدْ قِيلَ نَعَمْ
 الْوَلَدُ أَنْ عَاشَ نَفَعَ وَأَنْ مَاتَ شَفَعَ « (فَوَرَدَ أَنَّ الطِّفْلَ يَجْرُ بِأَبَوَيْهِ إِلَى الْجَنَّةِ) » ابْنُ مَاجَهٍ مِنْ
 حَدِيثِ عَلِيٍّ وَقَالَ: السَّقَطُ بَدَلُ الطِّفْلِ وَلَهُ مِنْ حَدِيثٍ مَعَاذُهُ أَنَّ الطِّفْلَ لِيَجْرَاهُ بِهِ سُرْرُهُ إِلَى الْجَنَّةِ،
 وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ « يَأْخُذُ بِثَوْبِهِ كَمَا أَنَا الْآنَ أَخْذُ بِثَوْبِكَ » وَوَرَدَ أَيْضًا
 « أَنَّ الْمَوْلُودَ يُقَالُ لَهُ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ فَيَقِفُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَيُظَلُّ بِحَبِطٍ أَوْ بِثَلَاثَةِ غِظَا
 وَغَضْبَانٍ وَيَقُولُ: لَا ادْخُلِ الْجَنَّةَ الْوَأَبَايَ مَعِيَ فَيَقَالُ: ادْخُلُوا أَبَوَيْهِ مَعَهُ الْجَنَّةَ » ابْنُ حِبَّانَ
 فِي الضَّعْفَاءِ مِنْ رِوَايَةِ بَهْزَنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ، وَلِلنَّسَائِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ يُقَالُ لَهُمْ:
 ادْخُلُوا الْجَنَّةَ فَيَقُولُونَ حَتَّى يَدْخُلَ آبَاؤُهَا فَيَقَالُ: ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ » وَاسْتَدَاهُ
 جَدِيدٌ وَقَدْ قِيلَ: فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى (نَسَاؤُكُمْ حَرْثُكُمْ فَاتُوا حَرْثَكُمْ أَنْ تَشْتُمُ) وَقَدْ مَوَا
 (لَا نَفْسَكُمْ) تَقْدِيمُ الْأَطْفَالِ لِلْآخِرَةِ « (وَأَفَاتَ) » أَيْ كَثِيرَةٌ ذَكَرَ مِنْهَا ثَلَاثُ « (وَهِيَ كَسْبُ
 الْحَرَامِ فَالْمَعْلُومُ يَضْطَرُّ إِلَيْهِ) » أَيْ إِلَى كَسْبِهِ أَوْ أَكْلِهِ « (لِلتَّوَسُّعِ) » فِي الطَّعَامِ « (وَوَرَدَ فِيهِ) »
 أَيْ فِي حَقِّ مَنْ كَسَبَ الْحَرَامَ لِعِيَالِهِ « (أَنَّهُ هُوَ الَّذِي أَكَلَ عِيَالَهُ حَسَنَاتِهِ) » قَالَ فِي الْأَحْيَاءِ
 فِي الْخَبَرِ أَنَّ الْعَبْدَ لِيُوقِفَ عِنْدَ الْمِيزَانِ وَلَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ أَمْثَالُ الْجِبَالِ فَيَسْأَلُ عَنْ رِعَايَةِ
 عِيَالِهِ وَالْقِيَامِ بِهِمْ وَعَنْ مَالِهِ مِنْ إِنْ كَتَبَهُ وَفِيمَا انْفَقَهُ حَتَّى يَسْتَفْرِغَ تِلْكَ الْمَطَالِبَاتِ
 كُلَّ أَعْمَالِهِ فَلَا يَبْقَى لَهُ حَسَنَةٌ فَتَنَادَى الْمَلَائِكَةُ هَذَا الَّذِي أَكَلَ عِيَالَهُ حَسَنَاتِهِ فِي الدُّنْيَا وَارْتَمَنَ
 الْيَوْمَ بِعَمَلِهِ، قَالَ الْعِرَاقِيُّ: لَمْ أَقِفْ لَهُ عَلَى أَصْلٍ، وَقَالَ بَعْضُ السُّلَفِ: إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ شَرَاءِ
 سُلْطَانِهِ فِي الدُّنْيَا أَنْ يَأْتِيَهُ بِتَنْهَشِهِ - يَعْنِي الْعِيَالَ - « (وَفَوَاتُ الْحُقُوقِ) » أَيْ الزَّوْجِيَّةَ بِالْقَصُورِ

فورد « كُنِيَ بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مِنْ يَمُولُ » وَالشُّغْلُ عَنْهُ تَعَالَى بِتَدْيِيرِ
 الْمَعِيشَةِ ، وَجَمْعُ الْمَالِ . وَالْإِدْخَارُ . وَالتَّفَاخُرُ . وَالْإِسْتِغْرَاقُ بِالتَّمَتُّعِ وَالْمُؤَانَسَةِ
 فَإِنْ تَحَقَّقَتِ الْفَائِدَةُ . وَانْتَفَتِ الْآفَةُ يَتَعَيَّنُ النِّكَاحُ وَإِنْ انْعَكَسَ يَتَعَيَّنُ التَّجَرُّدُ .
 وَإِنْ تَقَابَلَا

عن القيام بحقوقهن وعدم الصبر على اخلاقهن وعدم احتمال الاذى عنهن ﴿ فورد
 كنى بالمرء اثما ان يضيع من يعول ﴾ أبو داود والنسائي بلفظه من يقوت وهو عند
 مسلم بلفظ آخر وروى ان الهارب من عياله بمنزلة العبد الابن لا يقبل الله له صلاة
 ولا صياما حتى يرجع اليهم، ومن يقصر عن القيام بحقهن وان كان حاضرا فهو هارب
 عنهن ؛ وقال تعالى : (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) امرنا أن نقيم النار كمانقى أنفسنا
 والانسان قد يعجز عن القيام بحق نفسه فاذا تزوج تضاعف عليه الحق وانضاف
 اليه نفس أخرى والنفس اماره بالسوء واذا كثرت كثرت السوء غالباً وبذلك اعتذر
 بعضهم عن التزوج وقال : انامبتلى بنفسى فكيف اضيف اليها نفسا اخرى لم تسع الفأرة
 في جحرها علقت المكسر في دبرها، وكان سفيان يقول : يا حبذا المربة والمفتاح ومسكن
 تحرقه الرياح لاصخب فيه ولا صياح ﴿ والشغل عنه تعالى بتدبير المعيشة ﴾ ومنه
 قوله تعالى : (شغلتنا أموالنا وأهلونا فاستغفرلنا) ﴿ وجمع المال ﴾ في الحال ﴿ والادخار ﴾
 الاستقبال ﴿ والتفاخر ﴾ بالتكاثر بالاموال والاولاد بين الرجال وكل ما شغل عن
 الله فهو مذموم في الحال والمآل، ومن هنا قال بعض الفضلاء : ضاع العلم في اتخاذ النساء،
 وقال ابن ادم : من تعود اتخاذ النساء لم يحى منه شيء اى من مقامات الاولياء، وقال
 أبو سليمان من تزوج ركن الى الدنيا أي واشتغل عن المولى وعن زاد المعنى ﴿ والاستغراق
 بالتمتع ﴾ اى الاتفاع بالنساء ﴿ والمؤانسة ﴾ اى بالاجتماع معهن في المسكلمة والمجالسة
 اذا عرفت ذلك وميزت بين الفوائد والآفات هنالك ﴿ فان تحققت الفائدة ﴾ بجميع
 افرادها ﴿ وانتفت الآفة ﴾ بتمام موادها ﴿ يتعين النكاح ﴾ لمن قدر عليه بان كان له مال
 حلال وخلق حسن وجد في الدين بان لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب
 محتاج الى تسكين الشهوة ومنفرد محتاج الى تدبير المنزل والمعيشة ﴿ وان انعكس ﴾
 بان انتفت الفائدة وتحققت الآفة ﴿ يتعين التجرد ﴾ فلا يميل اليه ﴿ وان تقابلا ﴾ اى

يَأْخُذُ بِالرَّاحِجِ . فَفَوَاتُ الشُّغْلِ بِهِ تَعَالَى وَطِيبَ اللِّقْمَةِ أَفْحَشُ مِنْ فَوَاتِ
 الْوَلَدِ لِأَنَّهُ لَا يَجْبِرُهُمَا وَلَا نَهْ مُوْهُومٌ وَهُمَا نَاجِرَانِ ، وَكَذَا الزَّانَا أَفْحَشُ مِنْ
 كَسْبِ الْحَرَامِ لِأَنَّهُ قَتْلٌ حَكْمِيٌّ بِتَحْصِيلِ وَلَدٍ لَيْسَ بِهِ مَنْ يَقُومُ بِحَقِّهِ . وَلَا نَهْ
 حَرَامٌ لِعَيْنِهِ . وَالْكَسْبُ لَغَيْرِهِ بِخِلَافِ النَّظَرِ . وَالْهَمُّ لِدَوَامِ الْكَسْبِ وَسِرَايَةِ
 شَرِّهِ إِلَى الْغَيْرِ

الجنسان من الفوائد والآفات ﴿ يأخذ بالراجح ﴾ من الحالات ﴿ ففوات الشغل به ﴾
 تعالى و طيب اللقمة أفحش من فوات الولد ﴿ بترك النكاح ، وصورته ان شخصا اذا
 تزوج بفوته الشغل بالمولى ويقع في لقمة الحرام من كسب الدنيا لكن يحتمل انه يحصل
 الولد له فينفعه في العقب فالراجح عدم التزوج ﴿ لانه ﴾ أى وجود الولد على الفرض
 والتقدير ﴿ لا يجبرهما ﴾ أى لا يبنى بمقابلة فوت الشغل و طيب اللقمة ﴿ ولانه ﴾ أى الولد
 ﴿ موهوم ﴾ وجوده ﴿ وهما ﴾ اى فوتهما ﴿ ناجران ﴾ أى نافذ كل واحد في مرتبة
 شهوده ﴿ وكذا الزنا ﴾ أى وقوعه ﴿ افحش من كسب الحرام ﴾ وصورته ان شخصا
 اذا تزوج وقع في كسب الحرام واذا لم يتزوج وقع في الزنا فالراجح التزوج ﴿ لانه ﴾
 أى الزنا ﴿ قتل حكى بتحصيل ولد ليس به من يقوم بحقه ﴾ لان ولد الزنا كل احد
 يكرهه ولا اعتبار لنسبه وحسبه ﴿ ولانه ﴾ أى الزنا ﴿ حرام لعينه ﴾ أى لذاته مع عدم
 ملاحظة سائر جهاته ٥ (والكسب) ٥ اى لان كسب مال الحرام حرام ٥ (لغيره) ٥
 أى لالذاته بل لاجل انه تعلق به حق غيره ، والحاصل ان كسب الحرام اهن الشرين
 في هذا المقام ٥ (بخلاف النظر والهمل) ٥ أى القصد بفعل الزنا ، وصورته ان شخصا اذا
 تزوج وقع في كسب الحرام واذا لم يتزوج وقع في النظر والهمل فالراجح عدم التزوج
 فهما ليسا بأفحش من كسب الحرام بل هو أفحش منهما ٥ (لدوام الكسب) ٥ أى وندور
 النظر والهمل ولان كسب الحرام كبيرة وكل من النظر والهمل صغيرة ٥ (وسراية شره) ٥
 أى شر كسب الحرام ٥ (الى الغير) ٥ من الزوجة والولد ونحوهما ، وأيضا النظر زنا
 العين ولكن اذا لم يصدق الفرج فهو اقرب الى العفو من أكل الحرام الا أن يخاف من
 افضاء النظر الى معصية الفرج فيرجع ذلك الى خوف الغت بخلاف النظر والهمل من
 حيث لا يتعدى شرهما الى الغير فاذا ثبت هذا فالحالة الثالثة وهى ان يقوى على غرض

وَعِنْدَ الْأَمْنِ؛ فَالْأَوَّلَى الْجَمْعُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْعِبَادَةِ وَهُوَ عِنْدَ عَظَمِ الْقُوَّةِ كَمَا كَانَ
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْ لَمْ يَقْدِرْ فَالنِّكَاحُ لِصَاحِبِ الظَّاهِرِ وَالْعَزُوبَةُ
لِصَاحِبِ الْبَاطِنِ كَالْمَسِيحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ ثُمَّ الْأَصْلُ تَرْكُ الشَّاعِلِ عَنْهُ تَعَالَى فَيَنْظُرُ

البصر لكن لا يقوى على دفع الأفكار الشاغلة للقلب فالأولى ترك النكاح لأن عمل القلب إلى العفو أقرب فأنما يراد فراغ القلب لعبادة الرب ولا يتم العبادة مع كسب الحرام والله وإطعامه في العبادة (وعند الأمن) من الآفات (فالأولى الجمع بينه) أي بين التزوج (وبين العبادة) فإنه أكل الحالات وأفضل المقامات (وهو) أي الجمع (عند عظم القوة) في الدين كقوة النبوة والولاية فنزعت شوكة همته وعلت صولة نهمته فلا يشغله شاغل عن ذكر الرب والتوجه إلى حضرته (لما كان لرسول الله ﷺ) وصحابته (وإن لم يقدر) أي على الجمع بينهما (فالنكاح لصاحب الظاهر) أي لمن يشتغل بالعمل الظاهر أولى ومنهم أرباب العبادة (والعزوبة لصاحب الباطن) أي عمله ومنهم أصحاب المعرفة أقرى (كالمسيح عليه السلام) وتحققه ما قاله حجة الاسلام أن نينا عليه الصلاة والسلام مع تسع من النسوة كان متخليا للعبادة ومتخليا لتجلى الحضرة فكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه عليه السلام غير مانع له من المرام فلا يكون قضاء الحاجة في حق العوام من المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعا لهم من تدبيرهم حتى أنهم يشتغلون في الظاهر بقضاء حاجاتهم وقلوبهم مستغرقة بهم غير غافلة عن مهماتهم فكان عليه السلام لعلومه من الدرجات في المقام لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور القلب مع الرب فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته ومتى يسلم مثل هذا المنصب لغيره في حالته فلا ينبغي أن يقاس عليه من لا مناسبة له إليه وأما عيسى عليه السلام فإنه أخذ بالحزم في طاعته لا بالقوة في حالته ولعل حالته كانت حالة يؤثر فيها الاشتغال بالأهل والعيال أو يتعذر معهم طلب الحلال أو لا يتيسر له الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة على وجه الكمال فأثر التخلي للعبادة في عموم الأحوال وهم اعلم بأسرار أحوالهم وأحكام أعصارهم في مطالب أنوارهم، وسبحان من أقام العباد فيما أراد (ثم الأصل) أي الذي عليه مدار العمل في النكاح والعزوبة ونحوهما (ترك الشاغل عنه تعالى) فقد قل عزوعلا: (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون) (فينظر) أي يتفكر ويتأمل

وَيَخْتَارُ بِحَسَبِ الْبَاطِنِ . وَصَلَحِ الْقَلْبُ وَيَجْتَمِدُ الْمُتَخَلِّي فِي تَرْكِ أَغْذِيَةٍ تُحَرِّكُ
الشَّهْوَةَ وَقَطْعُهَا بِالصَّوْمِ الدَّائِمِ وَالِاقْتِصَارِ عِنْدَ الْإِفْطَارِ وَغَضُّ الْبَصَرِ وَهُوَ
بِالْإِعْتَزَالِ ، وَوَرَدَ (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ) وَجَعَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لِكُلِّ عَضْوَانٍ ، هَذَا وَالنَّظَرَ يَهْبِجُ الْوَسَاوِسَ . وَرَبَّمَا يَتَعَلَّقُ الْقَلْبُ وَيَتَعَذَّرُ
الْوُصُولُ فَيَفِضِي إِلَى التَّعَبِ الشَّدِيدِ مَا يَسْتَوْفِي الْقَلْبَ . وَإِيضًا كُلُّ عَضْوٍ يَصْلُحُ
لِنِعْمَةٍ أُخْرَى

(وَيَخْتَارُ) ما هو الأول من النكاح وتركه (بحسب الباطن) أي صفاته (وصلاح
القلب) أي وضيائه (وَيَجْتَمِدُ الْمُتَخَلِّي) أي المتجرد للعبادة باختيار العزوبة (في
ترك اغذية) جمع غداء وهو ما يتغذى به من غذاء وعشاء (تحرك الشهوة) أي
تقويها من هريسة ونحوها (وقطعها بالصوم الدائم) فانه لها وجاء أي دواء كما تقدم
واصل الوجار رض الخصيتين (والاقْتِصَارُ) أي بالاختصار (عند الإفطار) على
التوسط في الأكل (وَغَضُّ الْبَصَرِ) عن المحرمات (وهو بالإعْتَزَالِ) يحصل على
وجه الكمال والافتعسر في جميع الأحوال (وَوَرَدَ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ)
تمامه (وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ) وفي عطف الجملة الثانية إشارة إلى أن مدارها على الأولى في
المحافظة (وَجَعَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِكُلِّ عَضْوَانٍ) فعن ابن مسعود « العيان تزنيان واليدان
تزنيان والرجلان تزنيان والفرج يزني » أحمد والطبراني (هذا) أي خذ هذا أو هذا
مضى (وَالنَّظَرَ يَهْبِجُ الْوَسَاوِسَ) أي يبعثها ويحرك الهواجس (وَرَبَّمَا يَتَعَلَّقُ
الْقَلْبُ) بالمنظور إليه (وَيَتَعَذَّرُ الْوُصُولُ) بما لديه (فَيَفِضِي) ذلك التعلق (إلى
التعب الشديد بما يستوفي القلب) من التعلق بالمطلب ويمتنع بالكلية عن ذكر الرب فعن
عيسى عليه السلام انه قال : اياكم والنظرة فانها تزرع في القلب الشهوة كفي بها صاحبها فتنة
ولقد احسن القائل من أهل الفضائل حيث قال :

وانت اذا ارسلت طرفك رائدا لقلبك يوما أتعبتك المناظر

رأيت الذي لا كله انت قادر عليه ولا عن بعضه انت صابر

(وإيضاً كل عضو يصلح لنعمة أخرى) فالرجل للشئ في رياض الجنة وقصورها

فَالْعَيْنُ لِلْقَائِنَةِ تَعَالَى حَقِيقٌ أَنْ تُصَانَ، ثُمَّ الصَّوَابُ فِي الْكَفِّ إِنْ قَدَّرَ وَلَا
فَالنَّجَاءُ وَلَا إِيَّاهُ إِنْ فَقَدَ الْقَصْدَ، فَوَرَدَ «لَكَ الْأَوَّلَى وَعَلَيْكَ الثَّانِيَةُ» وَالضَّرَرُ فِي
الْأَمْرَدِ أَشَدُّ لِمَتَنَاعِ الْوُصُولِ فِي الشَّرْعِ، وَيُرَاعَى الْمُتَزَوِّجُ الْإِعْتِدَالَ فِي الْوَقَاعِ
فَالْأَفْرَاطُ فِي الْجَمَاعِ يَقْهَرُ الْعَقْلُ بِصَرْفِ الْهَمَّةِ إِلَى التَّمَتُّعِ. وَيَحْرُمُ عَنِ الْمَقْصُودِ.
وَيُفَضُّ إِلَى تَنَاوُلِ الْأَشْيَاءِ الْمُقْوِيَةِ لِلشَّهْوَةِ. وَهُوَ كَتْنِيهِ السَّبْعِ الضَّارِي وَالْعَشْقِ
وَهُوَ يَجْعَلُهُ أَضَلَّ مِنَ الْأَنْعَامِ.

واليد لكأس الشراب من طهورها وتناول ثمارها وحورها ﴿فالعين للقائنه تعالى
حقيق ان تصان﴾ أي تحفظ عما ليس في رضائه، والله در القائل :

وكيف ترى ليلي بعين ترى بها سواها وما طهرتها بالمدايع
وتظفر منها بالكلام وقد جرى حديث سواها في خروق المسامع

﴿ثم الصواب﴾ أي الطريق العدل للتخلي (في الكف) أي كف النظر وامتناع
البصر (ان قدر) على ذلك ﴿والا فالنجاء﴾ أي الفرار عما هنالك (ولا ائتم ان فقد
القصد) في النظره (فورد) أي انه عليه السلام قال لعل : (لك الأولى وعليك الثانية) أي
أي لك النظرة الأولى مباحة من غير قصد وعليك ضرر الثانية اذا كانت عن قصد
﴿والضرر﴾ أي ضرر النظر ﴿في الأمرد أشد﴾ أي أقوى من المرأة ﴿لامتناع
الوصول في الشرع﴾ وزيادة القبح في العرف والفرع ﴿ويراعي المتزوج الاعتدال
في الوقاع﴾ أي الجماع وهو في كل اربع من الايام والليالي كما سيأتي (فالافراط
في الجماع يقهر العقل) أي يغلبه (بصرف الهمة) أي تمامها ﴿إلى التمتع﴾ بالشهوة
ونظامها ﴿ويحرم عن المقصود﴾ الذي هو القيام بالعبادة (ويفضى الى تناول
الاشياء المقوية للشهوة) من المعاجين والأدوية والمركبة المفردة (وهو) أي
تناولها (كتنبيه السبع الضاري) أي الصائل على من يقربه والراحة في البعد
عنه أو القرب اليه مع نومه (والعشق) أي ويفضى اليه (وهو) أي العشق المعبر
عنه بفرط المحبة (يجعله اضل من الانعام) حيث لا يفرق بين الحلال والحرام وربما
يصير مجنوناً فيما بين الانام ، وانما قال: اضل منها لانها ترضى بقضاء شهوتها في أي

وَيَبْلُغُ الْخُطْبَةَ . وَإِنْ كَانَ تَزْوِيجُهَا لِلْوَلِيِّ وَيَنْظُرُهَا قَبْلَهُ تَقْرِيبًا لِلْأَلْفَةِ .
وَيَعْقُدُ فِي الْمَسْجِدِ ، فَوَرَدَ «اجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ» وَفِي شَوَالٍ فَفِيهِ كَانَ نِكَاحُ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

جمل كان من نهمتها وهذا لضيق عقله لا يرضى الا في غير محله ويحصر موضع قصده
ولا يميل أبدا الى غيره هـ (ويبلغ هـ) عطف على يراعى أى ويوصل ((الخطبة))
بالكسراى الرسالة باظهار الرغبة لكن لافى حالة عدة المرأة ولا فى حال سبق غيره
بالخطبة اذ نهى عن الخطبة على الخطبة ، فى الصحيحين من حديث ابن عمر هـ ولا يخطب
على خطبة أخيه حتى يترك الخاطب قبله أو يأذنه هـ ((وان كان تزويجها للولى)) بان
كانت صغيرة هـ (وينظرها هـ) أى ويرى وجه المخطوبة ((قبله)) أى قبل العقد ((تقريرا
للألفه)) فيستحب النظر اليها فانه احرى ان يؤلف بينهما ، فى الخبر هـ اذا وقع الله فى نفس
احدكم من امرأة فلينظر اليها هـ ابن ماجه بسند ضعيف من حديث محمد بن مسلمة هـ
وللترمذى . وحسنه . والنسائى . وابن ماجه من حديث المغيرة بن شعبة هـ أنه خطب
امرأة فقال له النبى ﷺ : انظر اليها فانه احرى أن يؤدم بينكما هـ ، وفى صحيح مسلم من
حديث أبى هريرة هـ «ان فى أعين الانصار شيئا فاذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فلينظر
اليهن» قيل كان فى أعينهم عمش وقيل صغر أو صفر هـ ، كان من الورعين من لا ينكح
كريمته الا بعد النظر احترازا من الغرر وعملا بالخبر هـ ، وقال الأعمش هـ : كل تزويج يقع
على غير نظر فآخره هم وغم ، ولعل وجه الاكتفاء بالنظر لأن الغالب اجتماع حسن
الخلق والخلق فان الظاهر عنوان الباطن هـ وللنسائى من حديث أبى هريرة بسند صحيح
هـ «خير نساءكم التى اذا نظر اليها زوجها سرته واذا أمرها اطاعته واذا غاب عنها
حفظته فى نفسه وماله» وفى رواية ولا تخالفها «فى نفسها ولا مالها» ((ويعقد فى المسجد))
مع احضار جمع من أهل الصلاح فى المشهد ((فورد اجعلوه)) أى عقد النكاح
((فى المساجد)) رواه ابن ماجه عن عائشة مرفوعا بسند حسن . وابن حبان من حديث
عمرو بن أمية الضمرى بلفظ هـ «أعلنوا النكاح واجعلوه فى المساجد واضربوا عليه
بالدف هـ» ((وفى شوال)) قد يتبادر من قوله فى شوال انه عطف على فى المساجد فيكون
الأمر به واردا وليس كذلك بل هو عطف على فى المسجد أى ويعقد فى شوال ردا
على من كره العقد بين العبدین ((فقيه)) أى فى شوال ((كان نكاح عائشة رضى الله عنها))

وَزَفَافُهَا . وَيَقْدُمُ الْخُطْبَةُ . وَالتَّحْمِيدُ . وَالصَّلَاةُ فِي كُلِّ مِنَ الْإِيجَابِ
وَالْقَبُولِ . وَلَا يَتَزَوَّجُ لِعَزِّهَا وَمَالِهَا وَجَمَالِهَا فَقِيهِ وَعَيْدُ ، وَيَخْتَارُ الْمَتَدِينَةَ لثَلَا
تُفْسِدَ الدِّينَ ، فُورِدَ « عَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ » وَالْحَسَنَةُ الْخُلُقِ

أى عقدها (وزفافها) أى وصولها فقى صحيح مسلم عن عائشة « تزوجنى رسول الله ﷺ فى شوال وبنى فى شوال » (ويقدم الخطبة) بالضم - يعنى المعروفة فى السنة - وهى الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهدى الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادى له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله : (يأياها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذى الذى تساءلون به والأرحام ان الله كان عليكم رقيبا يأيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون يأيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) رواه الأربعة . والحال . وأبو عوانة عن ابن مسعود (والتحميد والصلاة) أى على النبي عليه السلام (فى كل من الإيجاب والقبول) فيقول المزوج : الحمد لله والصلاة على رسول الله زوجتك ابنتى فلانة على صداق كذا فيقول الزوج : الحمد لله والصلاة على رسول الله قبلت نكاحها لنفسى على هذا الصداق (ولا يتزوج) أى امرأة (لعزها) أى جاهها (ومالها وجمالها) فُورِدَ « وتكح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين » متفق عليه من حديث أبى هريرة (فقيه وعيد) وهو « من نكح المرأة لمالها وجمالها حرم ماله وجمالها ومن نكحها لدينها رزقه الله ماله وجمالها » كذا فى الاحياء ورواه الطبرانى فى الأوسط من حديث أنس « من تزوج امرأة لعزها لم يزد الله الا ذلا ومن تزوجها لمالها لم يزد الله الا فقرا ، ومن تزوجها لحسبها لم يزد الله الا دناءة ، ومن تزوج امرأة لم يردبها الا أن يفض بصره ويحصن فرجه أو يصل رحمه بارك الله له فيها وبارك لها فيه » ورواه ابن حبان فى الضعفاء « لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يردبها » ابن ماجه من حديث عبدالله بن عمرو بسند ضعيف (ويختار المتدنية لثلاث تفسد الدين) على زوجها (فُورِدَ عليك بذات الدين) كما تقدم (والحسنة الخلق) بالضم أى السيرة فانها أحسن من الحسنة الخلق بالفتح وهو

لِيَحْصُلَ الْفَرَاغُ، وَالْجَمِيلَةُ فَالْصَّيَانَةُ فِيهِ أَكْثَرُ. وَالْمَنْعُوعُ هُوَ الْأَكْتَفَاءُ بِالْجَمَالِ
إِلَّا أَنْ يَكُونَ زَاهِدًا فَيَعْرِضُ عَنْهُ لِأَنَّهُ مِنَ الدُّنْيَا، وَقَلِيلَةُ الْمَهْرِ، فَوَرَدَ « خَيْرُ
النِّسَاءِ أَرْخَصُهُنَّ مَهْرًا » يَمْنُ الْمَرْأَةُ خَفَةَ مَهْرَهَا وَيَسُرُّ نِكَاحَهَا وَحَسَنُ خَلْقِهَا.

الصورة (ليحصل الفراغ) أي فراغ الخاطر وهذا أصل مهم في الدين والدنيا بحسب
الباطن والظاهر (والجميلة) أي الحسنة الصورة (فالصيانة فيه) أي في هذا
النوع (أكثر) والقناعة فيه أظهر، وقد أخرج الحكيم الترمذي في نوادره أن
زكريا عليه السلام تزوج فتاة جميلة رائعة قد أشرق لها البيت حسنا فقل له في ذلك
فقال: أكف بها بصرى واحفظ بها فرجى (والمنعوع) على ما تقدم (هو الأكتفاء
بالجمال) مع قطع النظر عن صلاح الدين والكمال (إلا أن يكون) استثناء من
قوله ويختار الجميلة (زاهدا) أي غير راغب في لذات الدنيا (فيعرض عنه لأنه
من الدنيا) بل أكبر لهواتها وأعظم شهواتها ولأنه يقل مؤنة غير الجميلة وآفاتنا
وكان مالك بن دينار يقول: يترك أحدكم أن يتزوج بيمعة فقيرة فيؤجر فيها أن اطعمها
وكساها وتكون خفيفة المؤنة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان - يعني أبناء
الدنيا - فتشتمى عليه الشهوات فتقول: اكسني كذا وكذا وقال أبو سليمان الداراني:
الزهد في كل شيء حتى في المرأة تزوج الرجل بمعجوز أثارا للزهد في الدنيا، واختار
أحمد بن حنبل عورا على أختها وكانت أختها جميلة فسأل عن عقلها فقيل العورا
فقال: زوجوني إياها (وقليلة المهر فورد خير النساء أرخصهن مهورا) ابن حبان
من حديث ابن عباس ولفظه « خيرهن أسرهن صداقا » (يمن المرأة خفة مهرها
ويسر نكاحها) ابن حبان من حديث عائشة « من يمن المرأة تسهيل أمرها
وقلة صداقها أي مهرها ، وقد جعل صداق فاطمة أربع مائة درهم وهي أفضل النساء
من جهة النسب والحسب إجماعا » (وحسن خلقها) يحتمل الضم والفتح وهو
أظهر لما روى أبو عمر التوفاني « أن أعظم النساء بركة أصبحن وجوها وقلبن
مهورا » ولفظ الأحياء « أرخصهن مهورا وأحسنهن وجوها » ولأحمد. واليهيقي « أن
أعظم النساء بركة أسرهن صداقا » واسناده جيد، وفي لفظ لهما من حديث عائشة
« من يمن المرأة أن تيسر خطبتها وأن تيسر صداقها وأن تيسر رحمتها قال عروة يعني
الولادة واسناده جيد، وورد أنه عليه السلام « تزوج بعض نسائه على عشرة دراهم

وَالْوُلُودَ لِأَنَّ الْوَلَدَ هُوَ الْمَقْصُودُ، وَوَرَدَ «عَلَيْكُمْ بِالْوُلُودِ» وَالْبَكَرَ،
فَوَرَدَ «هَلَّا بَكَرًا تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ» وَفِيهَا شِدَّةُ الْحُبِّ وَالْأَلْفَةِ وَالْثِيْبُ تَبْغِضُ
صَفَاتٍ تُخَالَفُ مَا لَوْ قَاتَهَا. وَيَمِيلُ طَبْعُهَا إِلَى الْأَوَّلِ. وَيَنْفَرُ الزَّوْجُ الثَّانِي
لَوْ ذَكَرَتْهُ. وَالنَّسِيَةَ مِنْ

وأثاث بيت و كان رحي بدو جرة ووسادة من آدم حشوها ليف، كذا في الاحياء. وقال
المراقى: رواه أبو داود الطيالسي. والبخاري من حديث أنس «تزوج رسول الله
ﷺ على متاع قيمته عشرة دراهم، قال البخاري: روايته في موضع آخر «تزوجها على
متاع بيت ورحى قيمتها أربعون درهما، ورواه الطبراني في الأوسط، ولا أحد من حديث
على «لما تزوجه فاطمة بعث معها بخميلة ووسادة آدم حشوها ليف ورحاين. وسقاء
وجرتين»، ورواه ابن حبان. والحاكم وصححه استاده. وابن حبان مختصره. وكان عمر
ينهى عن المغالات ويقول: ما تزوج ﷺ ولا زوج بناته بأكثر من أربع مائة درهم،
رواه أصحاب السنن الأربعة وصححه الترمذي، وقد تزوج عبد الرحمن بن عوف على وزن
نواة من ذهب وتقويمها بخمسة دراهم، وأصل الحديث متفق عليه من حديث أنس
وزوج سعيد بن المسيب ابنته من عبد الله بن وداعة على درهمين ثم حملها هو إليه ليلا
فادخلها من الباب ثم انصرف فجاءها بعد سبعة أيام يسلم عليها (وَالْوُلُودَ لِأَنَّ الْوَلَدَ
هُوَ الْمَقْصُودُ) أَيْ الْأَعْظَمُ مِنَ النِّكَاحِ وَهُوَ التَّاسِلُ فَاتَّقَدَّمُ (وَوَرَدَ عَلَيْكُمْ بِالْوُلُودِ)
أَبُو دَاوُدَ. وَالنَّسَاءُ مِنْ حَدِيثِ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ «تَزَوَّجُوا الْوُلُودَ وَالْوُلُودَ، وَاسْتَأْذِنُوا
وَاللَّيْثِيَّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ مَرْسَلًا خَيْرَ نَسَائِكُمُ الْوُلُودَ وَالْوُلُودَ، وَلَا بِنَ
حَبَانَ مِنْ حَدِيثِ يَزِيدِ بْنِ حَكِيمٍ «سُودَاءُ وَلُودٌ خَيْرٌ مِنْ حَسَنَاءٍ لَا تُلَدُ، وَعَنْ عُمَرَ الْخَضِرِ
فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ خَيْرٌ مِنْ امْرَأَةٍ لَمْ تُلَدْ» (وَالْبَكَرُ فَوَرَدَ هَلَّا بَكَرًا تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ) مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ وَقَدْ نَكَحَ ثِيْبًا (وَفِيهَا شِدَّةُ الْحُبِّ وَالْأَلْفَةِ) لَمَّا فِيهَا مِنْ عَدَمِ
الْخَلْطَةِ وَالْكَلْفَةِ (وَالثِيْبُ تَبْغِضُ صَفَاتٍ) فِي الزَّوْجِ الثَّانِي (تُخَالَفُ مَا لَوْ قَاتَهَا) وَتَبَايَنَ
مَا كَانَتْ تَلْقَى فِي أَزْوَاجِهَا مِنْ مَعْرِفَاتِهَا (وَيَمِيلُ طَبْعُهَا إِلَى الْأَوَّلِ) فَاقْبَلِ:

هـ ما الحب الا للحبيب الأول هـ ولذا قيل: المرأة التي تزوجت بمتعدد تكون في الجنة مع
الأول، وقيل مع الثاني، وقيل مع أحسنهم خلقا وهو الأظهر (وَيَنْفَرُ الزَّوْجُ الثَّانِي لَوْ
ذَكَرَتْهُ) أَيْ الزَّوْجُ الْأَوَّلُ يَبْغِضُ مُحَاسِنَهُ كَمَا فِي الْعَكْسِ (وَالنَّسِيَةَ) الْكَاتِنَةَ مِنْ

أَهْلُ الدِّينِ لَيْسَ الصَّلَاحُ إِلَى الْوَلَدِ ، قُورِدَ « أَيَاكُمْ وَخَضِرَاءَ الدِّمَنِ »
 أَيْ الْحَسَنَاءَ مِنْ مَنَبَتِ السُّوءِ . وَغَيْرَ الْقَرَابَةِ الْقَرِيبَةِ فَهِيَ تَنْقُصُ الشَّهْوَةَ ، وَنَهَى
 عَنْهُ مُعَلَّلًا بِأَنَّ الْوَلَدَ خُلِقَ مَهْزُولًا ، وَجَاءَ الْاجْتِنَابُ عَنِ الطَّوِيلَةِ الْمَهْزُولَةِ .
 وَالْقَصِيرَةِ الدِّمِيمَةِ . وَالْمُسْنَةِ . وَالْمُكْثَرَةِ وَذَاتِ وَلَدٍ

أهل الدين) كبتات العلماء والاشراف والصالحاء دون الظلمة والامراء وسائر الاغنياء
 (ليسرى الصلاح الى الولد) فان الولد سراهيه (قورِد اياكم وخضراء الدمن) تمامه
 « قفيل وما خضراء الدمن ؟ قال : المرأة الحسناء في المنبت السوء ، الدار قطنى في الافراد من
 حديث أبى سعيد الخدرى قوله : (اى الحسناء من منبت السوء) من أصل الحديث
 لا من تفسير المصنف ، وذكر صاحب تحفة العروس عن عمر موقوفا ولفظه « اياكم
 وخضراء الدمن فانها تلد مثل أصلها وعليكم بذات الاعراق فانها تلد مثل أبيها وعمها
 وأخيلها ، والدمن جمع دمنة بكسر الدال المهملة وهى البعر ، شبت المرأة الحسناء الفاسدة
 بالنبات . بنبت على البعر في الموضع الحديث فان ظاهره حسن وباطنه فاسد ، والاعراق
 جمع عرق والمراد به الأصل ، وقد ورد « تخيروا لنطفكم » ابن ماجه من حديث
 عائشة مختصرا والديلى في مسند الفردوس من حديث أنس « تزوجوا فى الحجر
 الصالح فان العرق دساس » (وغير القرابة القريبة فهى تنقص الشهوة) لأن ميل
 النفس غالبا الى القريبة ولذا تضعف الشهوة بالنسبة الى العتيقة وتقوى عند رؤية
 الجديدة فضعف الشهوة يستلزم الهزال فى الولد ، وهذا معنى قوله (ونهى عنه معللا
 بأن الولد خلق مهزولا) فعن عمر انه قال لآل السائب « قد اضويتم فانكمحوا فى
 التراب » رواه ابراهيم الحربى فى غريب الحديث ، وقال : معناه تزوجوا الفرائب
 ويقال : اغتربوا لا تضروا ، وللطبرانى عن طلحة بن عبيدالله « لنا كح فى قومك كالمعشب
 فى داره » وفى اسناده سليمان بن أيوب بن سليمان الطلىحى ، قال ابن عدى : « عامة احاديثه
 لا يتابع عليه أحد » ، ورواه يعقوب بن شعبة فى مسنده وقال : أحاديثه عندى صحاح
 ورجحها الضياء المقدسى فى المختارة (وجاء الاجتناب عن الطويلة المهزولة والقصيرة
 الديميمة) بالمهملة أى القسيحة وبالمعجمة أى المذمومة (والمسنة) أى العجوز الكبيرة
 (والمكثارة) أى الكثيرة الكلام (وذات ولد) أى من غيره ، وفى مسند الامام

ثُمَّ رِعَايَةُ تِلْكَ الْأَوْصَافِ فِي الزَّوْجِ أَوَّلَى

أنى حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: أخبرني شيخ من أهل المدينة عن زيد بن ثابت أنه جاء إلى النبي ﷺ، فقال له هل تزوجت يا زيد؟ قال: لا قال: تزوج تستمع مع عفتك ولا تتزوجن خمساً قال: ما هن؟ قال لا تتزوجن شهيرة ولا نهيرة ولا هيرة ولا هيرة. مولانا لغونا قال زيد: يا رسول الله لا أعرف شيئاً مما قلت قال: بلى أما الشهيرة فالزرقاء البدينة وأما النهيرة فالطويلة المزهولة، وأما الهيرة فالعجوز المديرة، وأما الهيرة فالقصيرة الدميعة وأما اللقوت فذات الولد من غيرك، قال الشيباني: ضحك أبو حنيفة من هذا الحديث طويلاً قلت والحديث رواه الديلمي عن أبي هريرة، وقال بعض العرب: لا تنكح من النساء ستاً أناته. ولا مناته. ولا حناته. ولا براقة. ولا حداقة. ولا شدقة فالأنانة التي تكثر الأنين والمنانة التي تمن على زوجها بخدمتها أو مالها والحنانة التي تمنح إلى زوج آخر أو لها ولد مزوج آخر والحداقة التي ترمى كل شيء لحديثها فتشبهه وتكلف الزوج بشرائه بما لا طاقة له فيه، والبراقة التي تكون طول نهاره في تصقيل وجهها وتزيين بدنها والشدقة المتشدقة الكثيرة الكلام، ويحكى أن السائح الأزدي لقي الياس عليه السلام في سياحته فأمره بالتزوج ونهاه عن التبخل وقال: لا تنكح أربعة المختلعة والمبارية والعامرة والناشرة والمختلعة هي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب وعلة، والمبارية المباهية لعزها المفاخرة بمالها والعامرة الفاسقة والناشرة المرتفعة بنفسها على زوجها والمخالفة في أمرها ونهيها (ثم رعاية تلك الأوصاف في الزوج أولى) فإن الطلاق بيد من له الساق فالوقوع في تصرفه أقوى كما لا يخفى، وعن عائشة واسماء بنتي الصديق « النكاح رقي فليظن أحدكم أين يضع كريمته » قال البيهقي: روى ذلك مرفوعاً والموقوف أصبح وورد « من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمتها » ابن حبان في الضعفاء من حديث أنس ورواه الثقات من قول الشعبي بإسناد صحيح وروى ابن بلال وأوصيها أتيها أهل بيت من العرب فخطبوا إليهم فقيل لهما: من اتما؟ فقال بلال ابن بلال وهذا أخي صهيب كناضالين فهدانا الله وكناعملو كين فاعتقنا الله وكناعائلين فاعاننا الله فان تزوجونا فالحمد لله وان رددمونا فسبحان الله فقالوا: بل تزوجان والحمد لله فقال صهيب لبلال: لو ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله ﷺ فقال: اسكت فقد صدقت فانكحك الصدق، وكما تكره المغالاة في المهر من جهة المرأة يكره سؤال الرجل أيضاً عن مالها، قال الثوري: إذا تزوج الرجل وقال أي شيء للمرأة فاعلم أنه لص، وقال رجل للحسن قد خطب ابنتي

ويهادى ، فورد « تهادوا تحابوا » ويولم فهو مروي عنه عليه السلام
 قولاً وفعلًا ، ويعجل بها فهي في اليوم الأول سنة . وفي الثاني متعارف ، وفي
 الثالث رياء ،

جماعة فمن أزواجه قال: بمن يتقى الله فانه ان احبها اكرمها وان ابغضها لم يظلمها ، وعن
 علي شر خصال الرجال خير خصال النساء البخل والزهو والجبن فان المرأة اذا كانت
 بخيلة حفظت مالها وفال زوجها واذا كانت مزهوة استخفت ان تكلم كل احد بكلام
 لين مريب في حقها وان كانت جبانة فرقت من كل شيء فلم تخرج من بيتها قبل واذا كانت
 المرأة حسنة خيرة الاخلاق سوداء الحدة والشعر كبيرة العين يضاء اللون محبة لزوجها
 قاصرة الطرف عليه . فهي على صورة الجور العين فان الله عز وجل وصف نساء الجنة
 بهذه الصفات في قوله: (خيرات حسان) أراد بالخيرات حسن الاخلاق وفي قوله: (قاصرات
 الطرف) وفي قوله (عربا ترايا) فالعروب هي العاشقة لزوجها المشتهية للوقاع وبذلك
 تتم اللذة، والجور البيض والحرور شديدة يياض العين شديدة سوادها في سواد الشعر
 والعيناء الواسعة العين هذا وفي الحديث ، لاتزوجن عجوزا ولا عاقرا فاني مكاثر
 بكم الامم ، الطبراني . والحاكم عن عياض بن غنم ، وللشيرازي عليكم بشواب النساء
 فانهن اطيب افواها وانتقبطونا أي ارحاما واسخن اقبالا ، (ويهادى) أي كل منهما
 صاحبه قبل التزوج أو الرجل لانه أولى ان يكون في هذا الفعل والبادي (فورد تهادوا
 تحابوا) البخاري في كتاب الادب المفرد والبيهقي من حديث أبي هريرة بسند جيد
 « واذا أهدى شيئا فلا ينبغي ان يهدى ليضطرهم الى المقابلة بأكثر منه » وكذا
 اذا اهدوا اليه فنية طلب الزيادة فاسدة كما يشير اليه قوله تعالى: (ولا تمنن تستكثر)
 أي لا تعط لتطلب أكثر (ويولم) أي يصنع الولية وهي طعام العرس للمرأة النكيسة
 (فهو مروي عنه عليه السلام قولاً) وهو قوله عليه السلام لابن عوف « أولم ولو
 بشاة » مالك والجماعة عن أنس والبخاري عن ابن عوف (وفعلًا) ففي البخاري من
 حديث عائشة « أولم على بعض نساءه بمدين من شعير » وفي السنن الأربعة من حديث
 أنس « أولم على صفية بسويق وتمر » ولمسلم لجعل الرجل يجي بفضل التمر وفضل السويق
 وفي الصحيحين ، التمر والاقط والسمن ، (ويعجل بها فهي في اليوم الأول سنة) أي
 مؤكدة قربة الى الواجب (وفي الثاني متعارف) أي استحبابه (وفي الثالث رياء.)

وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ فَهُوَ إِذَا، وَيُعْلَنُ فُورِدَ «أَعْلَنُوا النِّكَاحَ»
وينثر السكر واللوز على رأسها. وينتهب القوم فهو سنة

أي وسعة في بابها فعن ابن مسعود مرفوعاً: طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث سمعة. الترمذي والمعنى: إذا أحدث الله تعالى نعمة لعبده فله أن يحدث شكرها واستحب ذلك في الثاني جبراً لما يقع من نقصان اليوم الأول فإن السنة مكمله للواجب وأما اليوم الثالث فليس الأرياء وسعة، ومن هنا قالوا: تجب الإجابة على المدعو في الأول وتستحب في الثاني وتحرم في الثالث ثم يستحب التهنئة له بأن يقال له بارك الله لك وعليك وجمع بينكما في خير كما رواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه عن أبي هريرة (ولا يخطب على خطبة أخيه) وقد تقدم ما ورد من نهيه عليه السلام (فهو إذاً) أي للؤمن وهو حرام قال تعالى: (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وأثماً مبيناً) وورد من آذَى مسلماً فقد آذَى من آذَى فقد آذَى الله، الطبراني في الأوسط عن أنس (ويعلن) أي خطبة النكاح فإن الخطبة يستحب سرارها (فورد أعلنوا النكاح) تمامه واجعله في المساجد واضربوا عليه بالدف، الترمذي من حديث عائشة وحسنه، وفي صحيح البخاري عن الربيع بنت معوذ: جاء رسول الله ﷺ فدخل على غداة ليلة نبي في مجلس على فراشي وجواريات لنا بضر بن بدوفهن ويندن من قتل من آبأى إلى أن قالت احداهن وفتنا نبي يعلم ما في غد فقال لها: اسكتي عن هذا وقل ما كنت تقولين قبلها، وللتزدي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث محمد بن حاطب فضل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت أي فرق ما بينهما بحسب الظواهر عند العامة فإن العقد بحضرة الشهود غالباً يكون في السرائر مع الخاصة، وقال الفقهاء: المراد بالدف ما لا جلال له إذ وقع على خلاف القياس فيقتصر على مورد إذ لم يكن في دف زمانه عليه السلام جلال. وأيضاً فهي زيادة مستغنى عنها بحصول المقصود بدونها (وينثر السكر واللوز على رأسها وينتهب القوم فهو سنة) فقد أخرج أبو جعفر الطحاوي بسنده، وكذا البيهقي عن معاذ بن جبل: أن رسول الله ﷺ حضر ملاك رجل من الأنصار فجاءت الجوارى معهن الاطباق عليها اللوز والسكر فامسك القوم أيديهم فقال عليه السلام: لم لا تنتهبون؟ قالوا: انك نهيت عن النهبة قال: أما العرسان فلا قال: فرأيت رسول الله ﷺ يجاذبهم ويجاذبونه، واحتج

وَيَغْسِلُ الزَّوْجَ رِجْلَيْهَا. وَيَرْمِي الْمَاءَ فِي زَوَايَا الْبَيْتِ لَتَدْخُلَهُ الْبَرَكَةُ وَيَنْوِي
فِي الْمُبَاشَرَةِ تَحْصِينَ الْفَرْجِ. وَتَفْرِغِ الْقَلْبَ. وَيُسَمِّي فِي ابْتِدَاءِ الْوَقَاعِ. وَيَقْرَأُ
الْفَاتِحَةَ. وَيَسْأَلُهُ تَعَالَى الذَّرِيَّةَ الطَّيِّبَةَ. وَمُجَانِبَةَ الشَّيْطَانِ فَمَوْمُورِهِ.

به الطحاوى على أن الثمار غير مكروه كما ذهب اليه أبو حنيفة وخص به على الاحاديث
التي فيها النهى عن التهمة ﴿ ويغسل الزوج رجليها ويرمي الماء في زوايا البيت
ليدخله البركة ﴾ لم أجده أصلا وإنما أخرج أحمد في المنائب من حديث أبي يزيد
المدني وقال : فأرسل النبي الى علي أي بعد عقد فاطمة لا تقرب حتى آتيك لجاء النبي
ﷺ فدعا بماء فقال ماشاء الله أن يقول ثم نضح منه على وجهه ثم دعا فاطمة فقامت
اليه تعثر في ثوبها ورجلها قال في مرطها من الحياء فنضح عليها أيضا، وفي رواية ابن حبان
عن أنس أنه عليه السلام لما زوج عليا فاطمة دخل البيت فقال لفاطمة : آتيني بماء
فقامت الى قعب في البيت فأتت فيه بماء فأخذه ووج فيه ثم قال لها : تقدمي فتقدمت
فنضح بين ثدييها وعلى رأسها وقال : (اللهم اني أعيد هذا بك وذريته من الشيطان
الرجيم) ثم قال لها : أدبري فادبرت فصب بين كتفيها وقال : ما قال أولا ثم قال لعلي :
آتيني بماء فأتى به فنضح بين ثدييه ثم قال : اللهم اني أعيد بك وذريته من الشيطان
الرجيم، ثم قال أدبر فادبر فصب بين كتفيه ودعا بما تقدم ثم قال له ادخل بأهلك
بسم الله والبركة ﴿ وينوي في المباشرة ﴾ أي المجامعة ﴿ تحصين الفرج ﴾ وكذا
العين لقوله سبحانه : (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم)
﴿ وتفريغ القلب ﴾ أي عما يشغله عن ذكر الرب ﴿ ويسمى في ابتداء الوقاع ﴾
أي قبيل الجماع ﴿ ويقرأ الفاتحة ﴾ لم أجده الا في الاحياء من غير بيان الانباء. ﴿ ويسأله
تعالى الذرية الطيبة ﴾ اقتداء بذكرها عليه السلام حيث قال : (قال رب هب لي من
لذلك ذرية طيبة انك سميع الدعاء) ﴿ ومجانبة الشيطان فهو مأمور به ﴾ فروى الجماعة
عن ابن عباس « أنه اذا أراد الجماع قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان
مارزقتنا فانه لو قضى بينهما ولم يضره، وفي رواية البخاري « لم يضره شيطان أبدا »
ولابن أبي شيبة عن ابن مسعود « وقفوا وقالوا اذا أنزل قال اللهم لا تجعل للشيطان فيما
رزقني سبيلا » ومن آدابه أن ينحرف عن القبلة اكراما لها ويغطي نفسه وأهله بثوب
فقد قال عليه السلام : اذا جامع أحدكم امرأته فلا يتجردا تجرد البهيمين ، ابن ماجه

وَيَحْتَبُ اللَّيْلَ الْأَوَّلَ مِنَ الشَّهْرِ . وَالْآخِرَ . وَالْوَسْطَ فَهُوَ أَوْقَاتُ حَضُورِ
الشَّيْطَانِ . وَأَوَّلُ اللَّيْلَةِ لَيْكُونَ النَّوْمُ عَلَى الطَّهَارَةِ . وَيَلْبِثُ بَعْدَ الْفَرَاغِ لَتَفْرُغَ ،
وَيُبَاشِرُ كُلَّ أَرْبَعٍ لَيَالٍ فَهُوَ الْاِعْتِدَالُ اسْتِدْلَالًا بِأَبَاحَةِ الْأَرْبَعِ .

من حديث عتبة بن عبد بسند ضعيف، ويقدم المكاملة والملاعبة والقبلة، فللدليلى فى مسند الفردوس من حديث أنس « لا يقمن أحدكم على امرأته كما تقع البهيمة وليكن بينهما رسول قيل: وما الرسول يا رسول الله؟ قال: القبلة والكلام » () ويحْتَبُ اللَّيْلَ الْأَوَّلَ مِنَ الشَّهْرِ وَالْآخِرَ وَالْوَسْطَ فَهُوَ () وفى نسخة فهى () أَوْقَاتُ حَضُورِ الشَّيْطَانِ () ويقال: إن الشياطين يحضرون الجماع فى هذه الليالى ويقال: إن الشياطين يجامعون فيها، وروى كراهية ذلك عن على . ومعاوية . وأبى هريرة كذا فى الاحياء () (وأول الليلة) أى ويحْتَبُ أَوَّلَ كُلِّ لَيْلَةٍ () لَيْكُونَ النَّوْمُ عَلَى الطَّهَارَةِ () فانه أول من أن يكون نومه على جنابة وإن جامع فيها فيستحب أن يغتسل أو يتوضأ أو يتيمم ثم يرقده، وفى حديث عمر قات للنبي ﷺ : « أينا من أحدنا وهو جنب؟ قال: نعم إذا توضأ » متفق عليه، وعن عائشة « كان ينام جنباً لم يمسه ماء » أبو داود . والترمذى . وابن ماجه () (ويلبث بعد الفراغ) أى ويمسك الرجل بعد فراغ منه () لتفرغ () أى المرأة من انزال منها فان انزالها ربما تأخر فتتهيج شهوتها ثم القعود عنها يكون إيذاء لها () ويباشركل أربع ليال فهو الاعتدال استدلالاً بأباحة الأربع () فقد روى أن امرأة جاءت الى عمر رضى الله عنه وعنده كعب بن سور فقالت: يا أمير المؤمنين إن زوجى يصوم النهار ويقوم الليل وأنا أكره أن أشكوه فقال عمر: نعم الرجل زوجك فرددت كلامها وعمر لا يريد لها على ذلك فقال كعب يا أمير المؤمنين انها تشكو زوجها فى هجرة فراشها فقال له عمر: فكافهمت اشارتها فاحكم بينهما فأرسل الى زوجها فجاء فقال لها كعب: ما تقولين؟ فقالت :

يا أيها القاضي الحكيم أرشده • الهى خليلى عن فراشى مسجده

زهده فى مضجعى تعبده • نهاده وليله ما يرقده

ولست فى أمر النساء أحده

فقال لزوجها: ما تقول؟ فقال :

وَيَزِيدُ لِحَاجَتِهَا فَتَحْصِيْنُهَا وَاجِبٌ، وَيَتَّخِذُ كُلُّ مِنْهَا خَرِقَةً لِزَالَةِ الْاَذَى ،
وَيَضَاجِعُ الْحَائِضَ . وَيُؤَاكِلُهَا . وَيُشَارِبُهَا مَخَالِفَةً لِلْمَجُوسِ . وَلَا يَأْتِيهَا جَانِبَ الدِّبْرِ
فَهُوَ اللَّوَاطَةُ الصَّغْرَى .

زهدي في فراشها وفي الكلل * اني امرؤ اذهلني ماقد نزل
في سورة النجم وفي السبع الطول

فقال له كعب :

ان لها عليك حقا يارجل * نصيبها في أربع لمن عقل
فاعطها ذاك ودع عنك الملل

فقال له عمر من أين لك هذا؟ قال: لأن الله تعالى أباح للحر أربع زوجات فلكل واحدة يوم ويلة فأعجب ذلك عمر وجعله قاضي البصرة كذا في الشمنى شرح النقاية مختصر الوقاية وهو ولي الهداية في البداية والنهاية ﴿ ويزيد لحاجتها ﴾ وكذا لحاجته ﴿ فتحصينها واجب ﴾ وكذا تحصينه بل أوجب في مقام دينه وحال يقينه ﴿ ويتخذ كل منهما خرقه ﴾ أى نظيفة ﴿ لازالة الأذى ﴾ وهو المني لأنه نجس عندنا وعلى القول بطهارته كما هو في مذهب الشافعى فلا يخلو عن كراهة الطبيعة مع أن الخروج عن الخلاف مستحب باجماع علماء الشريعة ﴿ ويضاجع الحائض ﴾ أى ويرقد معها ولا يحتب عن ان يعاقبها ﴿ ويؤاكلها ويشاربها مخالفة للمجوس ﴾ واخوانهم من الروافض النحوس ﴿ ولا يأتيا جانب الدبر فهو ﴾ وفي نسخة فهى ﴿ اللواطة الصغرى ﴾ ولو جانب لفظ الجانب لكان أحسن في تعيين المراتب فانه تعالى قال : ﴿ نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ﴾ أى مقبلات ومدبرات ومستلقيات ، وللتزمذى عن ابن عباس وقال حسن صحيح هان عمر جاء الى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله هلكت قال: وما الذى اهلكك؟ قال: حولت رحلى الباردة فلم يرد عليه شئ. وأوحى اليه ﴿ نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ﴾ يقول أفل وادبر واتق الدبر والحیضة كذا في المعالم وفى الصحيحين ان قوله ﴿ نسأؤكم حرث لكم ﴾ الآية نزلت ردا لليهود كانت تقول فى الذى يأتى المرأة من دبرها فى قبلها ان يكون الولد احول، ثم المراد بالحرث موضع الزراعة ومنبت الولد، واما الدبر فهو محل الروث والقرث وانما قال: اللواطة الصغرى

وَلَا يَدُومُ عَلَى تَرْكِ الْوَطْءِ فَهُوَ يُضْعَفُ الْقُوَّةُ . وَلَا يَبَاشِرُ بَعْدَ مُبَاشَرَةٍ أَوْ
 احْتِلَامٍ إِلَّا أَنْ يَغْسِلَ نَفْسَهُ أَوْ يَبُولَ . وَلَا يَعْزِلُ فَهُوَ كَالْجُلُوسِ فِي الْمَسْجِدِ بِلَا
 عِبَادَةٍ . وَالْإِقَامَةُ بِمَكَّةَ بِلَا حَاجٍ . وَلَا يَأْتُمُّ بِهِ إِنْ نَوَى اسْتِيقَاءَ الْمَلِكِ فِي الْجَارِيَةِ .
 وَالْحُسْنُ . وَالسَّيِّئَةُ لِلتَّمَتُّعِ . وَالْحَيَاةُ بِالتَّحْرُزِ عَنِ الْخَاضِ .

فان الكبرى انما هي مع الرجال ، ولا خلاف بين السلف والخلف في ان غشيان المرأة
 والجارية في دبرها ملعون فاعله ونص مالك بحرمة فما نقل عنه افتراء ليس فيه
 امتراء، كيف وغشيان الخاض حرام لكونه اذى واذى الدبر اشد واقوى ، وقد
 ورد عن أحمد في المسند وأبي داود عن أبي هريرة مرفوعا « ملعون من أتى امرأة
 في دبرها » وفي رواية لاحد وأصحاب السنن الأربعة عنه أيضا « من أتى كاهنا فصدقه
 بما يقول أو أتى امرأة حائضا أو أتى امرأة في دبرها فقد بريء » بما أنزل على محمد ﷺ ،
 ﴿ ولا يدوم على ترك الوطء فهو يضعف القوة ﴾ أى على قواعد اهل الحكمة
 ولعل هذا بالنسبة الى كثير الشهوة ﴿ ولا يباشر بعد مباشرة او احتلام الا ان يغسل
 نفسه ﴾ اى ذكره ﴿ او يبول ﴾ فانهما يقطعان المني فاذا خرج بعدهما شيء يكون مذبا
 ﴿ ولا يعزل ﴾ والمعتمد ان يستأمر الحرة في العزل دون الأمة وكره جماعة العزل مطلقا
 لما ورد من قوله عليه السلام : هو الوأد الخفى كافى مسلم من حديث جذامة بنت وهب
 فانه القتل الحكى ﴿ فهو ﴾ أى العزل ﴿ كالجلوس في المسجد بالعبادة ﴾ لانه طاعة
 في موضع ليس فيه اثر فائدة سعادة ﴿ والاقامة بمكة بلا حرج ﴾ أى في كل سنة وكذا بلا
 طواف في كل يوم وليلة فالمراد بالكراهة ترك الاولى والفضيلة وبغاير العزل الوأد
 الجلى بان الثانى جناية على موجود أو مشهود ولذا قال على كرم الله وجهه لا تكون مؤودة
 الا بعد سبع أى سبعة اطوار وتلا الآية الواردة في اطوار الخلقة وهى قوله تعالى :
 (ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين) الى قوله
 (ثم أنشأناه خلقا آخر) أى نفخنا فيه الروح ﴿ ولا يأتُمُّ به ﴾ أى بالعزل (ان نوى
 استيقاء الملك في الجارية) بترك الاعتاق ثم اذ قطع اسبابه ليس بمنهى عنه ﴿ والحسن
 والسماة للتمتع ﴾ أى واستيقاء جمال المرأة وسمنها لدوام التمتع بها ﴿ والحياة ﴾
 أى واستيقاء الحياة ﴿ بالتحرز عن الخاض ﴾ وهو وجع النفاس حال الطلق، وهذا أيضا

وَالْخَوْفَ مِنَ الْإِفْضَاءِ إِلَى كَسْبِ الْحَرَامِ فَكَانُوا يَعْزِلُونَ وَمَا نُهُوا عَنْهُ. وَإِنْ كَانَ فِيهِ تَرْكُ الْفَضِيلَةِ. وَهُوَ التَّوَكُّلُ، فَوَرَدَ «مَنْ تَرَكَ النِّكَاحَ خَفَاةَ الْعِيْلَةِ فَلَيْسَ مِنَّا»، وَيَأْتِيهِمْ أَنْ خَافَ وَلَادَةَ الْبَنَاتِ فَهُوَ عَادَةُ الْجَاهِلِيَّةِ. أَوْ أَرَادَ بِالْمَبَالِغَةِ فِي النِّظَاقَةِ فَهُوَ بَدْعٌ.

ليس منها عنه ﴿والخوف﴾ أى وان نوى المخافة ﴿من الافضاء الى كسب الحرام﴾ بسبب كثرة الأولاد وما يترتب عليه من كثرة الخروج في البلاد ودخول مداخل السوق ومحافل الفساد ومشاركة أهل العناد ومباعدة الزهاد والعباد وهذا أيضا ليس بمنهى عنه ﴿فكانوا﴾ أى الصحابة ﴿يعزلون وما هوأ عنه﴾ فى الصحيحين عن جابر «كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ والقرآن ينزل» زاد مسلم فبلغ ذلك نبي الله فلم ينهنا، وفى رواية لمسلم من حديث أبى سعيد أنه سألوه عن العزل فقال: لا عليكم ان لا تفعلوا، ورواه النسائي من حديث أبى صرمة، وفى صحيح مسلم عن جابر أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال ان لى جارية وهى خادمتنا وسانيتنا فى النخل وانا اطوف عليها واكره أن تحمل فقال: اعزل عنها ان شئت فانه سيأتها ما قدر لها فلبث الرجل ثم اتاه فقال: ان الجارية قد حبلت فقال قد اخبرتك انه سيأتها ما قدر لها، وفى الصحيحين من حديث أبى سعيد «ما من نسمة قدر كونها الا وهى كاتنة» ﴿وان كان فيه﴾ أى ولو فى العزل خوفا من الافضاء الى كسب الحرام ﴿ترك الفضيلة وهو التوكل﴾ والضمان بثقة الله عز وجل حيث قال: ﴿وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها﴾ ﴿فورد من ترك النكاح مخافة العيلة فليس منا﴾ أى من اخلاقنا وقد سبق الكلام عليه ﴿ويأتهم ان خاف ولادة البنات﴾ لما فى تزويجهن من المعرة ﴿فهو﴾ أى خوفها ﴿عادة الجاهلية﴾ فى قتلهم البنات ووأدهن فى حال الحياة كما أخبر الله سبحانه عنهم فى الكتاب (واذا بشر احدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب) ﴿أواراد به المبالغة فى النظافة﴾ بتعزها وكال تمرزها من الطلق والنفاس والرضاع وما يتبعها فيأثم بالعزل اذ انواها ﴿فهو﴾ أى العزل بهذا القصد ﴿بدعة﴾ لانها عادة الخوارج لمبالغتهم فى استعمال المياه حتى كن يقضين صلاة ايام الحيض ولا يدخلن الخلاء الا اعرافه بدعة تخالف السنة فهى نية فاسدة وقد استأذنت

وَيَفْرَحُ بِالْمَوْلُودِ، فَرَدَّ «أَنَّهُ نُورٌ فِي الدُّنْيَا وَسُرُورٌ فِي الْآخِرَةِ» وَلَا يَغْتَمُّ
بِالْبَنَاتِ لِأَنَّ الصَّلَاحَ مُسْتَوْرٍ، وَيَزْدَادُ فَرَحًا مَخَالِفَةً لِلْجَاهِلِيَّةِ، وَوَرَدَ «بِرَكَّةِ الْمَرْأَةِ
تَبْكِيرُهَا بِالْبَنَاتِ مَنْ ابْتَلَى مِنْهُنَّ شَيْءٌ فَاحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ»

واحدة منهن على عائشة لما قدمت البصرة فلم تأذن لها ﴿ويفرح بالمولود﴾ فانه
المقصود في ميدان الوجود وايوان الشهود ﴿فوردانه نور﴾ أي للعين ﴿في الدنيا
وسرور﴾ أي للقلب ﴿في الآخرة﴾ أي عند شفاعته في العقبى ولم أجده أصلاً، وقد
قبل الولد إذا عاش نفع وإذا مات شفع، وقد ورد «الولد ثمرة القلب وانه مجبنة محزنة
مبخله» أبو يعلى الموصلي عن أبي سعيد، وفي رواية الجسيم عن خولة بنت حكيم «الولد
من ريحان الجنة، وفي الجملة هو هبة من الله كما يشير إليه قوله سبحانه (يهب لمن يشاء آناً
ويهب لمن يشاء الذكور) ﴿ولا يغم بالبنات لان الصلاح مستور﴾ اذ قد يكون
الابن صالحاً والبنات بخلافه وقد يكون الأمر بالعكس أو يرد بالصلاح النفع والنجاح
وهو أيضاً مبهم كما يشير إليه قوله تعالى: (آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيْمَهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ
نَفْعًا) ﴿ويزداد فرحاً﴾ أي لولادة البنات بالتكليف فيه بإظهاره ﴿مخالفة للجاهلية﴾
حيث قال تعالى: (واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً لعل وجهه مسوداً وهو كظيم)
وورد «من خرج الى سوق من أسواق المسلمين فاشترى شيئاً لحمله الى بيته فخص به
الاناث دون الذكور نظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يعذبه» الخرائطي بسند ضعيف
وفي رواية له «فيبدأ بالاناث قبل الذكور» ﴿وورد بركة المرأة تبكيراها﴾ أي اول
ولادتها ﴿بالبنات﴾ الدليلى عن عائشة وائلة كلاهما مرفوعاً بلفظ «من بركة
المرأة تبكيراها بالاناث، وحكاة ابن عطية عن الثعلبي موقوفاً على وائلة بلفظ «من
يمن المرأة تبكيراها بالاناثي قبل الذكر لان الله تعالى بدأ بالاناث يعنى قوله تعالى
(يهب لمن يشاء آناً)، وعن ابن عباس «ان رجلاً دعا على بناته بالموت فقال النبي
ﷺ: لا تدع فان البركة في البنات» ذكره السخاوي ﴿من ابتلى منهن﴾ أي بالبنات
﴿بشيء﴾ أي قليلاً أو كثيراً ﴿فاحسن اليهن﴾ بالترية ﴿كن له سترًا من النار﴾
أي حجاباً بأحد والشيخان والترمذي عن عائشة بلفظ «من ابتلى من هذه البنات»
الحديث، وعن ابن عباس «ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما يحبهما الا
أدخلتهما الجنة» ابن ماجه، والحاكم، وقال: صحيح الاسناد، وعن أنس «من كان له ابنتان

وَيُؤْذَنُ فِي أُذُنِهِ الْيَمْنَى . وَيُقِيمُ فِي الْيُسْرَى ، فَوَرَدَ فِيهِ «دَفَعَتْ عَنْهُ أُمُّ الصَّيَّانِ» وَيَقْطَعُ سَرْتَهُ . وَيَمِيطُ الْأَذَى . وَتَرْضِعُهُ الْأُمُّ فَمَوْسِنَةٌ . وَلَا تَسَامُ . وَلَا يَتَبَرَّمُ . وَلَا يَتَضَجَّرُ .

أو اختان فاحسن اليهما ما صحبتاه كنت أنا وهو في الجنة كمتين، الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف، ورواه الترمذي بلفظ «من عال جارتين» وقال: حديث حسن غريب، وعن ابن مسعود «من كانت له ابنة فأدبها فأحسن أدبها وغذاها فأحسن غذاها واسبغ عليها من النعم التي أسبغ الله عليه كانت له ميمنة وميسرة من النار إلى الجنة» الطبراني في الكبير والخرائطى في مكارم الأخلاق، وعن أبي هريرة «من كانت له ثلاث بنات أو اخوات فصبر على لأوائهن وضرائهن ادخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن فقال الرجل واثنتان يارسول الله قال واثنتان فقال رجل أو واحدة فقال أو واحدة» الخرائطي واللفظ له والحاكم ولم يقل أو اخوات وقال: صحيح الاسناد ((ويؤذن في اذنه اليمنى)) أى في أول ما يلد ليكون أول ما يقرع سمعه ذكر الله عز وجل ودعوة الداعي إلى طاعته وعبادته ((ويقيم في اليسرى)) فيكون سببا لحضوره في المسجد واداء الصلاة بجماعة، وعن أبي رافع «رأيت رسول الله ﷺ اذن في اذن الحسين حين ولدته فاطمة» أحمد واللفظ له وأبو داود والترمذي وصححه إلا أنهم قالوا الحسن منكبرا ((فورد فيه)) أى فيما ذكر من الأذان والاقامة أو في جمعهما ((دفعت عنه أم الصيان)) فإنها من جنس الشيطان وهم يبعدون عن الأذان لكمال العدوان، وعن الحسين بن علي «من ولد له مولود فاذن في اذنه اليمنى وأقام في اذنه اليسرى دفعت عنه أم الصيان» أبو يعلى الموصلى وابن السنى «في اليوم واليلة» واليهيقي في شعب الايمان ((ويقطع سرتيه ويميط الأذى)) أى يزيله وهو الدم ونحوه عز بدنه لما سيأتى ((وترضعه الأم)) أى ولو مرة فإنه أول تربية فيختص بأشفق الناس وأرحمها وليصدق على أمه ما قال تعالى: (حملته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) ولتخرج عن عهدة ظاهر الأمر في قوله سبحانه: (والوالدات يرضعن أولادهن) الآية، وقوله ((فهو سنة)) لم أجد لها أصلا ((ولا تسام)) أى لا تمل الأم، وفي نسخة ولا تسام بصيغة المعلوم للثبوت أو المجهول للمذكر ((ولا يتبرم ولا يتضجر

أَحَدُ بَيْكَاثِهِ فَهُوَ ذَكَرٌ كَأُورَدَ ، وَجَاءَ الْاِخْتَانُ فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ ،
وَقِيلَ : يُؤَخَّرُ عَنْهُ مَخَالَفَةُ لِلْيَهُودِ . وَتَحَامِيًّا عَنِ الْخَطَرِ ، وَوَقْتَهُ سَبْعَ سِنِينَ
وَتَحْنُ الْاِثْنَى فُورَدَ « أَنَّهُ مَكْرَمَةٌ » وَهُوَ يَنْضُرُ الْوَجْهَ وَيَفْتَرُ الشَّهْوَةَ . وَيَلْذُ
الْوَقَاعَ . وَيَحْبِبُ إِلَى الزَّوْجِ . وَلَا يَبَالِغُ فِيهِ . وَيَحْسُنُ الْأَسْمَ ، فُورَدَ « حَسَنُوا
أَسْمَاءَ أَوْلَادِكُمْ »

أَحَدُ بَيْكَاثِهِ فَهُوَ ذَكَرٌ كَأُورَدَ) عَنْ ابْنِ عُمَرَ مَرْفُوعًا « بَكَاءُ الصَّبِيِّ إِلَى شَهْرَيْنِ شَهَادَةً أَنَّ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِلَى أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ الثِّقَةُ بِاللَّهِ وَالْإِثْمَانِيَّةُ أَشْهُرُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَلَسْتَيْنِ اسْتِغْفَارٌ لَوَالِدَيْهِ » أَخْرَجَهُ الدَّيْلِيُّ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ ، وَفِي لَفْظٍ لغيره « بَكَاءُ الصَّبِيِّ
فِي الْمَهْدِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ تَوْحِيدٌ وَأَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ صَلَاةٌ عَلَى نَبِيِّكُمْ وَأَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ اسْتِغْفَارٌ لَوَالِدَيْهِ »
ذَكَرَهُ السَّخَاوِيُّ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ (وَجَاءَ الْاِخْتَانُ فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ) فَانَّهُ مِمَّا
كَانَ صَغِيرًا يَبْقَى الْقَطْعَ يَسِيرًا ، وَقَدَرُوا الطَّرَافِي فِي الصَّغِيرِ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ بِسَنَدٍ
ضَعِيفٍ « أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَخَتَمَهَا لِسَبْعَةِ
أَيَّامٍ » وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَ اسْنَادَهُ وَالْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ (وَقِيلَ يُؤَخَّرُ
عَنْهُ) أَيْ حَتَّى يَصِيرَ كَبِيرًا (مَخَالَفَةُ لِلْيَهُودِ) فَانَّهُمْ يَعْجَلُونَ فِي هَذَا الْأَمْرِ (وَتَحَامِيًّا
عَنِ الْخَطَرِ) أَيْ خَطَرُ الْمَوْلُودِ عَنِ الْمَوْتِ فَانَّ الْخَطَرَ فِي حَالِ الصَّغِيرِ أَكْثَرُ مِنْ زَمَانِ الْكَبِيرِ
« (وَوَقْتَهُ) (أَيْ وَقْتُ غَايَةِ تَأْخِيرِهِ) (سَبْعَ سِنِينَ) » أَوْ عَشْرَ سِنِينَ أَوْ مَا يُطَاقُ الْمَهْلُ فِيهِ
وَقَدْ اخْتَنَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أَمْرٌ حَيْثُذُ فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ
اخْتَنَ وَيَتَرَكُ لَوُلْدٍ شَبِيهَا بِالْخَتْنِ « (وَتَحْنُ الْاِثْنَى) (أَيْ الْبَنَتُ) « (فُورَدَ أَنَّهُ
مَكْرَمَةٌ) (أَيْ سَبَبُ كَرَامَةٍ عِنْدَ زَوَاجِهِنَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « الْخَتْنُ سَنَةٌ لِلرِّجَالِ وَمَكْرَمَةٌ
لِلنِّسَاءِ ، الطَّرَافِي « (وَهُوَ) (أَيْ اخْتِنَانُ الْاِثْنَى) (يَنْضُرُ الْوَجْهَ) (أَيْ يَحْسُنُهُ) (وَيَفْتَرُ
الشَّهْوَةَ) (أَيْ يَسْكُنُهَا) (وَيَلْذُ الْوَقَاعَ) (أَيْ الْجَمَاعَ) (وَيَحْبِبُ إِلَى الزَّوْجِ) (وَهُوَ سَبَبُ
مَحَبَّةِ الزَّوْجَةِ) (وَلَا يَبَالِغُ) (بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ) (فِيهِ) (أَيْ فِي الْخَتْنِ أَوْ فِي خَتْنِهَا بِالْخُصُوصِ
(وَيَحْسُنُ الْأَسْمَ) (أَيْ اسْمَ وَلَدِهِ فَانَّهُ مِنْ جَمَلَةِ حَقْقِهِ عَلَى وَالِدِهِ) (فُورَدَ حَسَنُوا الْأَسْمَاءَ
أَوْلَادَكُمْ) (أَبُودَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ التَّوَوَّى بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ ، وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ :
أَنْهَى مَرْسَلٌ وَلَفْظُهُ « أَنْتُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءَ آبَائِكُمْ فَاحْسَنُوا أَسْمَاءَكُمْ »

والتعبيد أحب، فورد «إذا سميتم فعبدوا» وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن. ولا يجمع بين اسمه عليه السلام وكنيته، فهو منهي عنه، وقيل: كان ذلك في عهده عليه السلام، ويبدل الاسم السيء فبدل عليه السلام اسم العاصي بعبد الله. وبرة بزنب، وقال: تزكى نفسها. ونهى عن افلاح، ونافع. وبركة تحاميا عما قيل ليس في الدار بركة، ويسمى السقط وإن جهل صفته فيما

وورد، حق الولد على والده أن يحسن اسمه وبزوجه إذا أدرك ويعلمه الكتابة، أبو نعيم والديلي عن أبي هريرة وفي رواية زيادة والسباحة والرمية، (والتعبيد) إضافة العبد إلى أسماء الرب (أحب) أي أفضل (فورد إذا سميتم) أي اردتم أن تسموا أولادكم (فعبدوا) الطبراني من حديث عبد الملك بن زهير عن أبيه (وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن) مسلم من حديث ابن عمر (ولا يجمع بين اسمه عليه السلام وكنيته فهو) أي الجمع بينهما (منهي عنه) لحديث وسموا باسمي ولا تكونوا بكنتي، متفق عليه من حديث جابر، وفي لفظ وسموا، فقيل النهي عن التكنية وحدها، وكان هذا المنع في عصره إذا كان ينادى يا أبا القاسم فلا بأس بعده نعم لا يجمع بين اسمه وكنيته لما رواه أحمد وابن حبان من حديث أبي هريرة، ولابن داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث جابر «من تسمى باسمي فلا يكتنى بكنتي ومن تكتنى بكنتي فلا يتسمى باسمي» (وقيل كان ذلك) أي النهي عن الجمع بينهما (في عهده عليه السلام) أي في زمانه لعله الالتباس وأما اليوم فلا (ويبدل الاسم السيء) أي يغيره بغيره من الاسم الحسن (فبدل عليه السلام اسم العاص بعبد الله وبرة) بفتح الموحدة (بزنب وقال) باستفهام مقدار انكارها (تزكى نفسها) فان برة مبالغة بارة وهي عاملة البر بالكسر رواه الشيخان عن أبي هريرة نحوه (ونهى) أي عليه السلام (عن افلاح) أي عن التسمية بافلاح (ونافع وبركة) رواه مسلم من حديث سمرة بن جندب إلا أنه جعل مكان بركة رباحا (تحاميا عما قيل) أي يقال (ليس في الدار بركة) يعني أو نافع أو افلاح أو امثال ذلك (ويسمى السقط وإن جهل صفته) أي من الذكورة والأنوثة (فيما) أي فيسمى

يَصْلَحُ لِلذَّكَرِ . وَالْإُنْثَى . كَحَمْزَةٍ . وَطَلْحَةٍ . وَلَا يُكْنَى بِأَبِي عَيْسَى إِذَا لَابَّ لَهُ . وَنَهَى عَنْهُ . وَيَعْقُّ عَنِ الْإِبْنِ بِشَاتَيْنِ . وَعَنِ الْبِنْتِ بِشَاةٍ فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ . فَهُوَ مَأْمُورٌ بِهِ ، وَعَقٌّ عَنِ الْحَسَنِ بِشَاةٍ . وَيَحْلُقُ رَأْسَهُ . وَيَتَصَدَّقُ عَلَى وَزْنِ شَعْرِهِ ذَهَبًا أَوْ فِضَّةً . فَأُمِرَتْ بِهِ فَاطِمَةُ فِي الْحُسَيْنِ فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ .

باسم ((يصلح للذكر والأنثى)) بأن يكون في آخره تاء ((كحمزة وطلحة)) فعن عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية قال: بلغني أن السقط يوم القيامة وراءه والديه يقول: أنت ضيعتي أنت تركنتي لا اسم لي فقال عمر بن عبد العزيز كفيف وقد لا يرى أنه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن: من الأسماء ما يجمعهما كحمزة وعمارة وطلحة وعتبة وعنسة ((ولا يكنى بأبي عيسى إذا لآب له)) أى لعيسى عليه السلام ((ونهى عنه)) أى عن التكنى المذكور لما يؤم من خلاف المرام في سماع العوام في الأحياء سمي رجل أبا عيسى فقال عليه السلام إن عيسى عليه السلام لا أب له فكره ذلك انتهى ولم يتعرض له مخرجه ((ويعق عن الابن بشاتين وعن البنت بشاة)) ولا بأس بالشاة ذكرًا كان أو أنثى ((في اليوم السابع)) من الولادة ((فهو مأمور به)) روت عائشة أنه عليه السلام د امر في الغلام بشاتين مكافئتين وفي الجارية بشاة، الترمذي وصححه ((وعق عن الحسن بشاة)) واحدة وهذا رخصة في الاختصار على شاة واحدة، والحديث رواه الترمذي من حديث علي وقال ليس إسناده بمنصل ووصله الحاكم وصححه إلا أنه قال حسين، ورواه أبو داود، من حديث ابن عباس إلا أنه قال كبشاً، والبخاري من حديث سلمان بن عامر الضبي د مع الغلام عقيقته فأهريقوا عنه دماً وأميطوا عنه الأذى وعن عائشة د لا يكسر للعقيقة عظام، كذا في الأحياء وامل وجهه تفاؤلاً بصحة الأعضاء، وقال قتادة د إذا بحت العقيقة أخذت صوفة منها فاستبل بها أو داجها ثم توضع على يافوخ الصبي حتى يسيل منه مثل الخيط ثم يغسل رأسه ويحلق بعده، كذا في الأحياء ((ويحلق رأسه)) أى في السابع لما سياتى أوفى الأربعين كما عليه عمل أهل الحرمين ((ويتصدق على وزن شعره ذهبا أو فضة)) وهى المعروف كما سياتى ((فأمرت به فاطمة في الحسين في اليوم السابع)) قال العراقي: حديث أمر فاطمة ويوم سابع حسين أن يحلق شعره ويتصدق بزنة شعره فضة ه الحاكم وصححه من حديث علي وهو عند

وَيُطْلَى السَّكْرُ. أَوْ التَّمْرُ الْمَمْضُوعُ فِي لَهَاتِهِ فَعَلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْرِ حِينَ جَاءَتْ بِهِ أُمُّهُ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

﴿الباب السادس في الكسب والورع﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَرَدَّ «مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا تَعَفَّقًا عَنِ الْمَسْأَلَةِ وَسُعْيًا عَلَى عِيَالِهِ. وَتَعَطُّفًا عَلَى جَارِهِ لَقِيَ اللَّهَ وَوَجَّهَهُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ»، وَمَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا مُفَاخَرًا

الترمذى منقطع بلفظ حسن ورواه أحمد من حديث أبي رافع ﴿ويطلى السكر﴾ أى يلطخه أن يسير أو العسل ﴿أو التمر الممضوغ في لهاته﴾ بفتح اللام أى أقصى خلقه من حنكه ﴿فعله عليه السلام لعبد الله بن الزبير حين جاءت به أمه أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهم﴾ فى الصحيحين عن أسماء ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ثم أنت به رسول الله ﷺ فوضعه فى حجره ثم دعا بتمر ففصصها ثم تفل فى فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله ﷺ ثم حنكه بتمر ثم دعاله وبرك عليه وكان أول مولود ولد فى الاسلام فقرحوا به فرحا شديدا لأنهم قيل لهم: إن اليهود قد سحرتكم فلا يولد لكم، وبقية حقوق الولد ذكرت فى باب الصعبة ❁

﴿الباب السادس فى الكسب والورع﴾

أى المترتب عليه قطع الطمع، ولبعض الأكابر قوام الدنيا والدين العلم والكسب فن رفضهما وقال: ابتغى الزهد لا العلم والتوكل لا الكسب وقع فى الجهل والطمع كذا فى بيع الأبرار للزخشرى. ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ وبه أستعين فى كل أمر كريم، قال تعالى: (وجعلنا النهار معاشا) (وابتغوا من فضل الله) أى رزقه (وانفقوا من طيبات ما كسبتم) الآية ﴿ورد من طلب الدنيا حلالا﴾ أى حال كون المطلوب حلالا ﴿تعففا عن المسألة﴾ أى لأجل عفة نفسه عن سؤال مخلوق مثله ﴿وسعيا على عياله﴾ من زوجته وأطفاله ﴿وتعطفا﴾ أى ترحما وتعطفًا ﴿على جاره﴾ من الفقراء فى تحسين حاله وتزيين باله ﴿لقى الله﴾ أى يوم القيامة فى مآله ﴿ووجهه كالقمر ليلة البدر﴾ من حسن جماله وكمال مثاله ﴿ومن طلب الدنيا مفاخرا﴾ أى حال كونه

مُكَاتِّرًا لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ» فَالْكَسْبُ سُنَّةُ الْأَنْبِيَاءِ . وَالْأَوْلِيَاءِ . وَفِيهِ سِتْرُ الْحَالِ . وَهُوَ أَوْلَى لظَاهِرِ الْعَمَلِ مِنَ الْإِخْذِ بِالسُّؤَالِ وَبَغْيَرِهِ فَالْفَارِغُ سَائِلٌ بِلِسَانِ الْحَالِ ،

متفخرا بتحصيل ماله (مكاترا) على أقرانه وأمثاله (لقي الله وهو عليه غضبان) والله المستعان ، والحديث رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب . وأبو نعيم في الحلية . والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة « ومن الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا اللهم في طلب المعيشة » الطبراني في الأوسط . وأبو نعيم في الحلية ، وعن لقمان الحكيم قال : « لا يبتغي استغن بالكسب الحلال عن الفقر فإنه ما افتقر أحد قط إلا أصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب لمروته وأعظم هذه الثلاث استخفاف الناس به » وكان عمر يقول « لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول : اللهم ارزقني فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة » وكان زيد بن سلة يغرس في أرضه فقال عمر أصبت استغن عن الناس تكن أصون لديك واكرم لوجهك كيف قال صاحبك أحجة :

فلن أزال على الزوراء أعمرها * أن الكريم على الإخوان ذو المال (فالكسب سنة الأنبياء) منهم داود عليه السلام لقوله تعالى : (وعلينا هنئة لبوس لكم) وأول من زرع آدم عليه السلام وأول من نحر نوح عليه السلام ، ويقال أول من خط أدريس عليه السلام (والأولياء) ومنهم أكثر الصالحاء (وفيه) أي في الكسب (ستر الحال) أي بما فيه من العلم والأعمال فيكون من الأتقياء الأصفياء ، ومن قال عز وجل فيهم : (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) الآية (وهو) أي الكسب (أولى لظاهر العمل) أي المشتغل بالأعمال الظاهرة من التلاوة والعبادة فالكسب في حقه أخرى (من الإخذ بالسؤال وبغيره) كالطمع في أموال الرجال (فالفارغ) من الكسب لتحصيل الحلال (سائل بلسان الحال) إن لم يكن سائلا ببيان المقال ، وربما لسان الحال اكتشف في تحصيل المال ، ومن هنا ورد « أن الله يحب أن يرى عبده تعباً في طلب الحلال » الدليل على ذلك ، وفي رواية ابن عدي عن ابن عمر « أن الله يحب المؤمن المحترف » ، وورد « من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر » الترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري

وَأَمَّا صَاحِبُ الْبَاطِنِ . وَالْعَالَمُ النَّافِعُ لِلنَّاسِ . وَالْمُشْتَغَلُ بِمَصَالِحِهِمْ كَالْقَاضِي
فَإِنْ أَعْطَوْا الْكَفَايَةَ مَنْ يَبْتَ الْمَالُ وَلَا يَقَابِلُ فَضَائِلَ الْكَسْبِ بِمَا فِيهِ مُعْنًا
وَيَعْمَلُ بِحَسَبِ الصَّلَاحِ * وَحَقُّهُ أَنْ يَنْوِيَ التَّعَفُّفَ . وَالتَّعَطُّفَ .

وقال: حسن صحيح، وعن ابن مسعود: «أني لا أكره أن أرى الرجل فارغا لا في أمر دينه ولا في أمر دنياه وجاءت ربيع عاصف في البحر فقال أهل السفينة لابراهيم ابن آدم: أما ترى هذه الشدة؟ فقال: ما هذه شدة إنما الشدة الحاجة الى الناس، وقيل لأحمد ما تقول فيمن جلس في بيته أو مسجده وقال: لا أعمل شيئا حتى يأتيني رزقي؟ فقال أحمد: هذا رجل جهل العلم أما سمع قوله عليه السلام: إن الله جعل رزقي تحت رجلي، وفي مسند أحمد من حديث ابن عمر: «جعل رزقي تحت ظل رجلي»، واسناده صحيح، وأما سمع قوله عليه السلام حين ذكر الطير: «فقال تغدو وخماصا وتروح بطانا»، فذكر أنها تغدو في طلب الرزق» وكان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون في البر والبحر ويعملون في نخلهم ثم قال: أحمد والقدوة بهم، والحديث الثاني رواه الترمذي . وابن ماجه من حديث ابن عمر وقال الترمذي: حسن صحيح (وأما صاحب الباطن) وهو العارف بالله المراقب لفيض مولاه المعرض عما سواه (والعالم النافع للناس) افتاء . وتصنيفا . وتدريسا (والمشغول بمصالحهم كالقاضي) وفي معناه الخليفة والمؤذن . والامام . وفضيله الأنام (فإن أعطوا الكفاية من بيت المال) أي من وجه الحلال أو من أيدي الناس من الصدقات أخذوها واشتغلوا بما هو أفضل في حقهم من الاشتغال بكسب المال فهو غاية الكمال (والا) أي وإن لم يعطوا (يقابل) كل منهم (فضائل الكسب) أي الأحاديث التي وردت في فضائله (بما فيه) أي من فضائل العلم والحكومة ومنافع الرجال (بمعنا) أي حال كونه مبالغا في تمييز ما فيه الفلاح (ويعمل بحسب الصلاح) فإن فيه النجاح، وقد اشار الصحابة على أبي بكر بترك التجارة لماولى الخلافة إذ كان ذلك يشغله عن المصالح، وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى ذلك أولى، نعم لما توفي أوصى برده الى بيت المال، والحاصل انه إن كان الصلاح في الكسب اختاره وترك ما هو فيه لغيره وإن كان الصلاح فيما هو فيه من الأمر المهم اشتغل به وتوكل على الله في أمر رزقه (وحقه) أي حق الكسب على ما ذكره ثلاثون (أن ينوى التعفف) أي عفة نفسه عن المسألة (والتعطف)

وَإِقَامَةَ فَرْضِ الْكِفَايَةِ فِي صِنَاعَاتٍ يَتَوَقَّفُ عَلَيْهَا الْعِيشُ ، وَيُيَاكَرُ فُورِدَ
« أَنْ فِي الْغُدُوِّ بَرَكَةٌ وَنَجَاحٌ » ، وَيَجْتَنِبُ مَا يَضُرُّ النَّاسَ كَالْإِحْتِكَارِ ،

أى الترحم على غيره بزيادة النفقة لما تقدم ولما روى أن عيسى عليه السلام رأى رجلا فقال ما تصنع؟ فقال : أتعب قال : من يعولك؟ قال اخي قال أخوك أعبد منك ﴿ وإقامة فرض الكفاية ﴾ أى بنوياً ﴿ فى صناعات يتوقف عليها العيش ﴾ أى المعيشة كالزراعة والتجارة والحياطة والنجارة، وفى الخبر تسعة عشر الرزق فى التجارة، الحرب فى الغريب من حديث نعيم بن عبد الرحمن وتقدم نفع الزراعة، وروى أحمد من حديث أبى هريرة « خير الكسب كسب العامل إذا نصح » واسناده حسن ﴿ وبياكر ﴾ أى يسعى فى أول النهار ﴿ فوردان فى الغدو بركة ونجاحا ﴾ أى فوزا وفلاحا وظفرا بالمراد وصلاحا، والحديث رواه الطبرانى فى الأوسط وابن عدى عن عائشة « باكروا فى طلب الرزق والحوائج فان الغدو بركة ونجاح ، وقد ورد اللهم بارك لأمى فى بكورها وروى الطبرانى فى معاجمه الثلاثة من حديث كعب بن عجرة أنه عليه السلام كان جالسا مع أصحابه ذات يوم فنظر الى شاب ذى جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا : ويح هذا لو كان جلده فى سبيل الله فقال عليه السلام : لا تقولوا هذا فإنه ان كان يسعى على نفسه ليكفيها عن المسألة ويغنيها عن الناس فهو فى سبيل الله وان كان يسعى على أبوين ضعيفين أو ذرية ضعاف ليغنيهم ويلبهم فهو فى سبيل الله وان كان يسعى تفاخرا وتكاثرا فهو فى سبيل الشيطان، ﴿ ويجتنب ﴾ أى من الصنائع ﴿ ما يضر الناس كالاحتكار ﴾ فبائع الطعام يدخره منتظرا غلاء السعر وهو ظلم عام وصاحبه مذموم شرعا وعرفاء فورد « الجالب مرزوق والمحتكر ملعون » الحاكم فى صحيحه وابن ماجه فى سننه عن ابن عمرو « من احتكر الطعام أربعين يوما ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره » أبو منصور الديلى فى مسند الفردوس من حديث على والخطيب فى التاريخ من حديث أنس ، وروى أحمد والحاكم بسند جيد من حديث ابن عمر « من احتكر الطعام أربعين يوما فقد برىء من الله وبرىء الله منه » وعن على أنه أحرق طعاما محتكرا بالنار وكذا فى الأحياء، وفى حديث مسلم « لا يحتكر الا غاطى » . ولا ابن ماجه والجالب مرزوق والمحتكر ملعون » قيل ومدته أربعون لما رواه ابن عساكر عن معاذ « من احتكر طعاما على أمتى أربعين يوما وتصدق به لم تقبل منه » وفى رواية لأحمد وابن ماجه عن عمر « من احتكر

وَيُلَوِّثُ الْبَاطِنَ كَالْجَزْرِ فَهُوَ يَقْسِي الْقَلْبَ وَالصِّيَاغَةَ فَهُوَ يَزِينُ الدُّنْيَا وَالظَّاهِرَ
كَالْحِجَامَةِ . وَالِدِّبَاغَةَ .

على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والافلاس ، وفي رواية له وللحاكم عن أبي هريرة
« من احتكر حكرة يريد أن يغلب بها على المسلمين فهو خاطيء » وقد برئت منه ذمة
الله ورسوله ، وقوله خاطيء بالهمز وفي رواية فهو ملعون ، واستدل به مالك بعموم
الحديث على أن الاحتكار حرام في المطموم وغيره ، وهو رواية عن أبي يوسف
والجمهور على أن الاحتكار مختص بالآقوات وحملوا الحديث عليها والله أعلم ، وروى
ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن مسعود « ما من جالب يجلب طعاما الى بلد من
بلدان المسلمين فيبيعه بسعر يومه الا كانت منزلته عند الله منزلة الشهيد وبالجملة التجارة
في الآقوات مما لا يستحب ولذا أوصى بعض التابعين رجلا وقال : لا تسلم ولدك في بيعتين
ولا في صنعتين بيع الطعام . وبيع الاكفان فانه يتمنى الغلام وموت الناس واما الصنعتان
فان يكون جزارا فانها صنعة تقسى القلب أو صواغا فانه يزخرف الدنيا بالذهب .
والفضة ، وهذا معنى قوله (ويلوث الباطن) أى ويحتجب بما يلوث باطنه ولو لم يلوث
ظاهره (كالجزر) وهو صنعة الجزار ويقال القصاب (فهو يقسى القلب والصياغة
فهو يزين الدنيا) وهى مبنوسة الرب ، وأيضا يكره كسر الدرهم الصحيح والدينار
الاعتد شك في جودته أو حال ضرورته فقد قال أحمد بن حنبل : وردنهي عن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه في الصياغة وأنا أكره الكسر وقال يشتري بالدينارين دراهم
ثم يشتري بالدرهم ذهبا ويصوغه أى خروجا عن الربا ، وحديث النهى عن كسر
الدينار والدرهم رواه أبو داود . والترمذى . وابن ماجه . والحاكم من رواية علقمة
ابن عبد الله عن أبيه قال : نهى رسول الله ﷺ أن يكسر سكة المسلمين الجائزة
بينهم الا من بأس زاد الحاكم ان يكسر الدرهم فيجعل فضة ويكسر الدينار فيجعل
ذهبا وضعفه ابن حبان (والظاهر) أى ويحتجب ما يلوث ظاهره ولو لم يلوث
باطنه (كالحجامة والدباجة) وفي معناهما الكناسة فان تلوث الظاهر يؤدي الى
تلوث الباطن كما ان طهارة الظاهر تورث طهارة الباطن وقد نهى عليه السلام عن
كسب الحجام رواه ابن ماجه بسند حسن عن ابن مسعود « يحمل على نهى التنزيه
لانه عليه السلام احتجم وأعطى الحجام أجرته ولو كان حراما لما أعطاه وكيف لا

وَمَا يَعْسُرُ فِيهِ رِعَايَةُ الْاِحْتِيَاظِ كَالصَّرْفِ . وَالِدَّلَالَةُ وَمَا يُكْرَهُ فِيهِ قَضَاؤُهُ
تَعَالَى كَشْرَاءِ الْحَيَوَانِ . وَسَلَامَةُ النَّاسِ :

والحجامة من الصنائع التي عدت من فروض الكفاية فلا بد من قيام بعض بهذه الصناعة لئلا يقع الناس في ضياعة اذلو تركت التجارات والصناعات لبطلت المعاش وضاعت الحالات فانتظام أمر الكل بمعاونة الكل وتكفل كل فريق بعمله يلقى ولو أقبلوا كلهم على صنعة لتعطلت البواق بمرة وعلى هذا حمل بعضهم قوله عليه السلام «اختلاف أمتي رحمة، أى اختلاف همهم في الصناعات وسبحان من أقام العباد فيما أراد وكل حزب بما لديهم فرحون قال تعالى : (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون) والله در القائل :

رضينا قسمة الجبار فينا • لنا علم وللإعداء مال

فإن المال يفتنى عن قريب • وإن العلم يبقى لا يزال

﴿وما يعسر﴾ أى ويحتمل ما يصعب ﴿فيه رعاية الاحتياط كالصرف﴾ لأن الاحتراز فيه عن دقائق الرباعير علما وعملا ولأنه طالب لدقائق الصفات فيما لا يقصد من أعيانها وإنما يقصد رواجها وقل ما يتم للصير في ربح الا باعتبار جهالة معاملته بدقائق النقد فقل ما يسلم الصير في من الربا وإن راعى غاية الاحتياط وفي الجملة يجب على الصير في أن يحتمل من الفضل في المتجانسين ومن النسبة مطلقا ، وورد « لو اتجر أهل الجنة لا تجروا في البرزوا تجر أهل النار لا تجروا في الصرف ، الديلى من حديث أبي سعيد . وأبو يعلى الشطر الأول من حديث أبي بكر ﴿ والدلالة ﴾ بالفتح ويكسر وقد كره ابن سيرين الدلالة وكره قتادة أجرة الدلال ولعل السبب فيه قلة استثناء الدلال عن الكذب فقد قيل : رأس مال الدلال الكذب والافراط في الثناء على السلعة لترويجها ولأن العمل لا يتقدر فقد يقل ويكثر ولا ينظر في مقدار الاجرة الى عمل بل الى قيمة قدر الثوب وهذا هو العادة وهو ظلم بل ينبغي أن ينظر الى قدر التعب فإن الأجر على قدر المشقة كذا في الاحياء ﴿ وما يكره ﴾ أى ويحتمل ما يكره ﴿ فيه قضاؤه تعالى كشراء الحيوان ﴾ أى العبيد ونحوه لأجل التجارة فإن المشتري يكره قضاء الله تعالى فيه وهو الموت الذى بصدده ولا محالة خلق لأجله ﴿ وسلامة الناس ﴾

كَيْعِ الْكَفَنِ ، وَمَا يَحْرُمُ اسْتِعْمَالُهُ كَقَبَاءِ الْإِبْرِسِمِ . وَآنِيَةِ الذَّهَبِ .
وَالْفُضَّةِ . وَالْمِزْمَارِ . وَرَفَعَ الْبِنَاءِ . وَتَزَيَّنَهُ بِالْجِصِّ ، وَيُعَامَلُ مَتَدِينًا لَا يَسْتَرُ
حَالَهُ إِعَانَةً عَلَى الْبِرِّ لَا فَاسِقًا لِثَلَاثِينَ عَلَى الْأَثَمِ ، وَلَا يُبَالِغُ فِي مَدْحِ الْمُبِيعِ . وَذَمِّ
الْمُشْرَى . وَأَنْ صَدَقَ ،

أى ويحْتَبِ ما يَكْرَهُ فيه عاقبة الناس ﴿ كَيْعِ الكفن ﴾ على ما تقدم وفي معناه حفر
القبر وغسل الموتى وحملهم بالاجرة وتشيع الفقراء وأعلامهم وأذكارهم من غير
إذكارهم ﴿ وما يحرم ﴾ أى ويحْتَبِ ما يحرم ﴿ استعماله كقباء الإبريسم ﴾ أى
الحرير وهو ثوب الرجال دون النساء، وفي الخبر « من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه
في الآخرة » رواه الشيخان وغيرهما عن أنس، وفي رواية أحمد عن جويرية « من لبس
الحرير في الدنيا لبسه الله يوم القيامة ثوبا من النار » ﴿ وآنية الذهب والفضة ﴾
فانهما يحرمان مطلقا وفي الخبر « ان الذى يأكل أو يشرب فى آنية الفضة انما يجرجر فى
بطنه نار جهنم » رواه مسلم عن أم سلمة زادت الطبرانى الآن يتوب ﴿ والمزمار ﴾
فانه حرام باتفاق الأئمة الأربعة كسائر الاوتار وانما خالف الرافعى من الشافعية فى القضب
﴿ ورفع البناء ﴾ أى زيادة على قدر الحاجة فانه يقال له : الى اين يا أفسق الفاسقين؟
وذلك لانه عمل شداد فى بناء قصره وعمل فرعون فى بناء صرحه ﴿ وتزيينه بالجص ﴾
وكذا بالنورة والطين فانهما مكروهان أو حرامان لاسراف المال وتضييع الحال،
وروى الدارقطنى عن أبى الدرداء أنه عليه السلام « سئل أن يكحل المسجد - أى
بالنورة وغيرها - فقال : لأعرش كعرش موسى » ﴿ ويعامل ﴾ عطف على يحْتَبِ ﴿ متدينا
لا يستر حاله ﴾ أى فى الدين فيكون ظاهر الديانة ﴿ اعانة على البر لا فاسقا ﴾ وكذا
لا ظالما ولا أحدا من أعوانه ﴿ لثلاثين على الأثم ﴾ فقد قال تعالى : (وتعاونوا على
البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان) وقد دخل سفيان الثوري على المهدي
ويده درج أبيض فقال : يا سفيان أعطني الدواة حتى أكتب فقال أخبرني أى شئ تكتب
فان حقا أعطيتك ﴿ ولا يبالغ فى مدح المبيع ﴾ أى ان كان بائعا ﴿ وذم المشتري ﴾
أى المشتري ان كان مشتريا ﴿ وان صدق ﴾ أى ولو كان صادقا فى مدحه وذمه فالبالغة
فيهما مذمومة لانه مما لا يعنيه فهو به ملوم ومذموم، وقد قال تعالى : (ما يلفظ من قول

وَلَا يَخْلَفُ، فَهُوَ جَعَلَهُ تَعَالَى عَرْضَةً لِلْإِيمَانِ لِتَرْوِيجِ الدُّنْيَا الْحَسِيسَةِ، وَوَرَدَ
 «لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْفَقٍ سَاعَتَهُ يَمِينُهُ، وَيُظْهِرُ عَيْبَ الْمَيْعِ» وَقَدَرَهُ وَسَعَرَ
 الْوَقْتَ، وَمَاسُوحٍ بِهِ فِي الصَّفَقَةِ الْأُولَى فَالْأَخْفَاءُ خِيَانَةٌ،

الالديه رقيب عتيد (وقال عز وعلا : (والذين هم عن اللغو معرضون) وورد من حسن اسلام المرء تركه مالا بعينه) (ولا يخلف) ولو كان صادقا في يمينه من غير ضرورة في أمر دينه (فهو جعله تعالى) * أى جعل الخالف اسمه سبحانه في هذا الخلف (عرضة للإيمان) أى كالعرضة التى أعدها القصاب لازالة ما يتلوث به يده أو كالمهدف الذى يرمى الرامى فى كل ساعة سهمه اليه (لترويج الدنيا الحسيسة) * باسمه الذى هو من الاشياء النفسية وأما قوله تعالى (ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم ان تبرؤوا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) فعناه لا تجعلوا الخلف بالله سببا مانعا لكم من البر والتقوى بان يدعى أحدكم الى بر فيقول خلقت أن لا أفعله بل ينبغى أن يفعله ويكفر عن يمينه (وورد) * كما في صحيح مسلم (لا ينظر الله الى منافق) * بتشديد الفاء المكسورة (سلته) * أى مروجها (يمينه) * أى بخلفه فانه ان كان كاذبا فقد جاء باليمين الغموس وهى من الكبائر التى تترك الديار بلا قع وان كان صادقا فقد أساء فيه اذ الدنيا أخس من أن يقصد ترويحها بذكر اسم الله من غير ضرورة ، وفى الخبر « ويل للتاجر من بلى والله ولا والله وويل للصانع من بعدوغد » كذا فى الاحياء ذكره صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بغير اسناده نحوه ، وفى الخبر « اليمين الكاذبة منقفة للسلعة ، حققة للكسب » متفق عليه (و يظهر عيب المبيع) أى فى نفسه خفية وجلية (وقدره) أى ويظهر مقداره من الطول والعرض (وسعر الوقت) أى قيمة مثله فقد نهى عليه السلام عن تلقى الركب ان متفق عليه من حديث ابن عباس وأبى هريرة ، وفى رواية عن تلقى البيوع كما فى الترمذى وابن ماجه عن ابن مسعود ، وفى رواية ابن ماجه عن ابن عمر نهى عن تلقى الجلب وهو أن يستقبل الرقعة ويتلقى الامتعة ويكذب فى سعر الأزمنة ، وقد ورد « لا تلقوا الركبان فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق » (و ماسومح به) أى ويظهر ماسامح بائعها الأول مع الثانى (فى الصفقة الأولى) وهى تكون فى بيع التولية ، وصورته ان يبيع شيئا بمقام عليه فيظهر ماسوهل به الشئ معه من تأجيل ثمنه وقبول ثمنه مع نقصان فى قدره ووصفه (فالأخفاء خيانة) * كان الابداء ديانة ، فمن واثلة « لا يحل

وردد « دَنْ غَشْنًا فَلَيْسَ مِنَّا » ، (وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ) الْآيَةُ ، وَلَا يَرْجُ

الزَّيْفَ بَلْ يُلْقِيهِ فِي الْبُشْرِ .

لاحدان يبيع بالالين ما فيه ولا يحل لمن يعلم ذلك الا بينه « السهقي والحاكم وقال صحيح الاسناد » (ورد من غشنا فليس منا) الترمذى عن أبى هريرة بسند صحيح موزاد الطبرانى وأبو نعيم فى الحلية عن ابن مسعود « والمكر والخداع فى النار ومن المكر والخديعة عرض الثياب فى موضع الظلمة » وفى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة انه عليه السلام « مر برجل يبيع طعاما فاعجبه فادخل يده فيه فرأى بللا فقال: ما هذا؟ فقال أصابته السماء قال فهل جعلته فوق الطعام ليراه الناس من غشنا فليس منا » (ويلى للمطففين) أى الهلاك لاهل التطفيف فى الكيل والوزن وهو النقصان الخفيف فى الميزان والمكيال فكيف الحال فى أخذ الاحمال من أموال النساء والرجال (الآية) وهى (الذين اذا اكلوا على الناس يستوفون واذا كالوهم أو وزنهم يخسرون ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين) وفيه وعيد فى غاية التهديد ولقد كان بعضهم يقول لا تشتري الويل من الله بحبة فكان اذا أخذ نقص نصف حبة واذا أعطى زاد حبة ويقول : ويل لمن يبيع بحبة جنة عرضها السموات والأرض، ويؤبده انه عليه السلام « اشترى شيئا وقال للوزان زن وارجح » كما رواه أصحاب السنن الأربعة وقال الترمذى : حسن صحيح وقد قيل كل مكلف فهو صاحب موازين فى أفعاله وأقواله وخطرات أحواله فويل له ان عدل عن العدل ومال عن الاستقامة فى مقام الفصل (ولا يروج الزيف) وهو مالا نقرة فيه أصلا بل هو بموه عملا أو مالا ذهب فيه من الدنانير اما ما فيه نقرة فان كان مخلوطا بالنجاس وهو نقد البلد فقد اختلف العلماء فى المعاملة عليه قال الغزالى: وقد رأينا الرخصة فيه اذا كان ذلك نقد البلد سواء علم مقدار النقرة أو لم يعلم وأن لم يكن نقد البلد لم يحز الا اذا علم قدر النقرة فان كان فى ماله قطعة نقرة ناقصة عن نقد البلد فعليه ان يخبر به معاملة وان لا يعامل به الا من لا يستحل التزويج فى جملة النقد بطريق التلبس فاما من يستحل ذلك فتسليمه اليه تسليط له على الفساد واعانة عليه فهو كبيع العنب من يعلم انه يتخذ الخمر وذلك محذور ، وفيه اعانة على الشر (بل يلقى فى البئر) فقد قال: بعضهم انفاق درهم زائف أشد من سرقة مائة درهم لأن السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت وانفاق الزيف بدعة أظهرها فى الدين

وَلَا يَخْلُطُ التُّرَابَ بِالطَّعَامِ . وَمَا لَا يَعْتَادُ بِاللَّحْمِ فَهُوَ وَأَمثَالُهُ حَرَامٌ ، وَلَا
يَقْدُمُ عَلَى شَيْءٍ لَا يُرِيدُ بِمَا فَوْقَ ثَمَنِهِ تَرْغِيًا لِلشَّتْرِى . وَالْأَصْلُ أَنَّ لَا يُرِيدُ لغيره مَا لَا يُرِيدُ
لِنَفْسِهِ ، وَهُوَ بِاعْتِقَادِ أَنَّ الْخِيَانَةَ لَا تَزِيدُ فِي الرِّزْقِ . وَالْذِّبَانَةَ لَا تَنْقُصُ . وَأَنَّ الْآخِرَةَ

وسنة سيئة يعمل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته الى مائة سنة ومائتي سنة الى
أن يفتى ذلك الدرهم ويكون عليه ما فسد ونقص من أموال الناس بسببه فطوبى لمن اذا
مات مات مع ذنوبه والويل لكل الويل لمن يموت وتبقى ذنوبه ، ففي صحيح مسلم عن جرير
ابن عبد الله مرفوعا « من سن سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من
عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيء » وبالجملة التجارة حك الرجال وبها يقين مقام دينهم
في الأحوال وقد قال بعضهم : لا يفرنك من المرء قيص رقه او ازار فوق كعب
الساق منه رفعة أو جبين لا ح فيه اثر قد قلعه فلذى الدرهم فانظر غيه أو ورعه ﴿ ولا يخلط
التراب ﴾ أى ونحوه من التبن وغير الجنس ﴿ بالطعام ﴾ أى الحبوب ﴿ وما لا
يعتاد ﴾ أى خلطه ﴿ باللحم ﴾ كالدم والغدة والجلد الرقيق و كذا اللحم المكسز بالضأن
والضعيف بالسمن ﴿ فهو ﴾ أى ما ذكر ﴿ وأمثاله ﴾ كخلط الماء باللبن والدهن بالسمن
والدبس بالمسل هـ (حرام) هـ لانه ظلم في حق الانام ﴿ ولا يقدم على شيء ﴾ أى سوم
شئ هـ ﴿ لا يريد ﴾ أى لا يقصد شراؤه ﴿ بما فوق ثمنه ترغيبا للشترى ﴾ فانه النجش
المنهى عنه في المتفق عليه عن ابن عمر ﴿ والأصل أن لا يريد لغيره ما لا يريد لنفسه ﴾
كما ورد « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه » أخرجه الشيخان وغيرهما
وفي رواية « وحتى يكره لاخيه ما يكره لنفسه » ﴿ وهو ﴾ أى حصول هذا المقام انما
يكون ﴿ باعتقاد ان الخيانة لا تزيد في الرزق والديانة ﴾ أى الموجبة للامانة ﴿ لا تنقص ﴾
أى في الرزق فاذن لا يزيد مال من خيانة كما لا ينقص من صدقة صادرة عن امانة وديانة
ومن لا يعرف الزيادة والنقصان الا بالميزان فهو لم يصدق بهذا الحديث وهو في غاية
من الخسران ومن عرف ان الدرهم الواحد قديار كفيه حتى يكون سببا للسعادة الانسان
في الدين والدنيا والآلاف المؤلفة قد ينزع الله البركة منها حتى يكون سبب هلاك
مالكها في الدنيا والآخرة صدق بقولنا ان الخيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص
منه في المال وقد قال تعالى : ﴿ يمحى الله الربا ويربى الصدقات ﴾ وورد « الامانة
تجر الرزق والخيانة تجر الفقر » القضاعى عن علي ﴿ وان الآخرة ﴾ أى وباعتقاد ان

أَوَّلَى مِنَ الدُّنْيَا، فَوَرَدَ «لَا تَزَالُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَدْفَعُ عَنِ الْخَلْقِ سَخَطَ اللَّهِ مَا لَمْ يُوْثِرُوا صَفَقَةَ دِيْنَاهُمْ عَلَى آخِرَتِهِمْ» وَيَحْسَنُ بَانَ لَا يَغْنِي غَيْرَ مُعْتَادٍ، وَإِنْ أَعْطَى الْمُشْتَرَى لِرَغْبَةٍ أَوْ حَاجَةٍ، وَيَحْتَمِلُهُ مِنْ ضَعِيفٍ أَوْ فَقِيرٍ،

العقبى ﴿أولى من الدنيا﴾ كما قال تعالى: (والآخرة خير وأبقى) فيختار نفع العقبى على نفع الدنيا لاثارا لما يبقى على ما يبقى ﴿فورد لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن الخلق سخط الله﴾ أى آثار غضبه ﴿ما لم يوثروا﴾ أى مدلم يختاروا ﴿صفقة دينايم على آخرتهم﴾ أى عقدا يوجب جلب الدنيا على عقد يورث نفع العقبى، والحديث رواه أبو يعلى والبيهقى فى الشعب عن أنس وفى رواية للحكيم الترمذى فى النوادر وحتى نزلوا بالمنزل الذى لا يبالون ما نقص من دينهم اذا سلط لهم دينايم، وللطبرانى فى الأوسط نحوه من حديث عائشة والكل ضعيف إلا أنه يقوى بعضها ببعض، ويؤيده حديث «من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة قيل وما اخلاصها؟ قال تحجزه عما حرم الله» الطبرانى من حديث زيد بن أرقم باسناد حسن ﴿ويحسن﴾ أى البائع فى المعاملة ويعنى بالاحسان فعل ما ينتفع به المعامل وهو غير واجب عليه ولكنه تفضل منه فان الواجب يدخل فى باب العدل وترك الظلم وقد قال تعالى: (ان الله بأمر بالعدل والاحسان) فالعدل سبب للنجاة والاحسان موجب لنيل الدرجات، ويدرك الاحسان الكامل بستة أمور ﴿بان لا يغبن﴾ أى المشتري غبنا هـ (غير معتاد) هـ سواء كان فاحشا أم لا هـ وان اعطى المشتري هـ أى ولو دفع ثمنه مع زيادة ﴿لرغبة﴾ أى زائدة هـ (أو حاجة) هـ أى ملجئة لقوله تعالى: (واحسن كما أحسن الله إليك) وفى الاحياء قد ذهب بعض العلماء الى ان الغبن بما يزيد على الثلث يوجب الخيار ولسنا نرى ذلك ولكن من الاحسان أن يحيط ذلك الغبن، وفى الخبر «غبن المسترسل حرام» الطبرانى من حديث أبى أمامة بسند ضعيف والبيهقى من حديث جابر بسند جيد وقال «ربا بادل حرام»، وقال الزبير بن عدى: أدركت ثمانية عشر من الصحابة ما منهم من أحديحسن يشترى لما بدرهم فغبن هؤلاء المسترسلين حرام وعدوان وان كان من غير تليس فهو من ترك احسان ﴿ويحتمله﴾ أى وبان يحتمل الغبن هـ (من ضعيف) هـ بائع أو مشتري بان يكون مريضا أو عن الكسب عاجزا هـ (أو فقيرا) هـ أى ظاهر الفقر بان لم يكن صاحب نصاب فيكون به محسنا وأما ما ورد من ان الكمال ان لا يغبن ولا يغبن فهو محمول على غير محل الاحتمال

فورد « رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا سَهْلَ الْبَيْعِ سَهْلَ الشَّرَاءِ » لَا مِنْ غِنٍ لِأَنَّهُ تَضْيِيعٌ
لِلْمَالِ أَذْ لَا أَجْرَ وَلَا أَحَدَ . وَيُسَاحُ فِي قَبْضِ الثَّنِ . وَالْدِّينِ - بِنَقْصِ بَعْضِهِ .
وَتَرَكَ طَلَبَ فَقَدْ أَحْسَنَ : وَأَمْهَالَ : وَقَبُولَ حَوَالَةَ ، فورد « رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا
سَهْلَ الْقَضَاءِ سَهْلَ الْإِقْتِضَاءِ مَنْ أَنْظَرَ مَعْسِرًا أَوْ تَرَكَ لَهُ حَاسِبَهُ اللَّهُ حَسَابًا يَسِيرًا »

وهذا معنى وصف بعضهم عمر بانه كان أكرم من أن يخدع وعقل من أن يخدع، وكان
اياس بن معاوية قاضي البصرة وكان من عقلاء التابعين يقول : لست بخب و الخب
لا يغبنني ولا يغبن « ابن سيرين ولكن يغبن الحسن ويغبن أبو يعلى يعنى معاوية
ابن قرة قلت : ومقام الحسن أيضا حسن لقوله عليه السلام « المؤمن غر كريم والفاجر
خب لثيم » أبو داود . والترمذى . والحاكم عن أنى هريرة ، وكان الحسن والحسين
وغيرهما من الصحابة يستقصون في الشراء ثم يهبون مع ذلك الجزيل من المال فقبل
لبعضهم تستقصى في شرائك على اليسير ثم تهب الكثير فقال : ان الواهب يهب فضله
وان المغبون يغبن عقله ، وقال بعضهم انما أغبن عقلى وبصيرتى فلا أمكن الغابن منه
واذا هبت فأعطى لله ولا استكثرله شيئا ، (فورد) في البخارى عن جابر مرفوعا
(رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا سَهْلَ الْبَيْعِ سَهْلَ الشَّرَاءِ) تمامه سهل القضاء سهل الاقتضاء (لا من
غبن) أى لا يحتمل الغبن من غبن تاجر يطلب الربح زيادة على تجارتها فاحتمال
الغبن منه ليس في محله (لأنه تضييع للمال) وتأسف في المآل (اذ لا أجر) في العقبى
(ولا أحد) في الدنيا فقد ورد في حديث من طريق أهل البيت « ان المغبون لا محمود
ولامأجور » الترمذى الحكيم في النوادر من رواية عبد الله بن الحسن عن أبيه عن
جده . وأبو يعلى من حديث الحسين بن على يرفعه (ويسامح في قبض الثمن والدين)
أى وفي قبضه (بنقص بعضه) من الثمن والدين (وتترك طلب فقد أحسن وأمهال
وقبول حواله) فورد رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا سَهْلَ الْقَضَاءِ سَهْلَ الْإِقْتِضَاءِ (وهو تمة الحديث
المتقدم فليغتنم دعاؤه عليه السلام ، وقد ورد أيضا في هذا المقام ، اسمع يسمع لك «
الطبرانى من حديث ابن عباس ورجاله ثقات (من أنظر معسرا) أى أمهله (أو
ترك له) أى أسقط عنه كله أو بعضه ولو حقيره (حاسبه الله) يوم القيامة
(حسابا يسيرا) وفى لفظ آخر ، أظله الله تحت ظله يوم لا ظل الا ظله ، أحد

وَيُبَادِرُ فِي إعْطَاءِ الْأَجْرَةِ وَقَضَاءِ الدِّينِ قَبْلَ الْأَجْلِ بِأَحْسَنِ مَاشَرَطٍ .
وَيَنْوِي الْقَضَاءَ كَذَلِكَ أَنْ عَجَزَ فَوَرَدَ « أَنْ الْمَلَائِكَةَ يَدْعُونَ لَهُ حَتَّى يَقْضِيَهُ »

ومسلم باللفظ الثاني من حديث أبي اليسر وهو كعب بن عمرو، وفي رواية الطبراني عن ابن عباس « أنظره الله بدينه إلى توبته، وفي رواية لأحمد . وابن ماجه . والحاكم وقال: صحيح على شرط الشيخين عن بريدة » من أنظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة قبل أن يحل الدين فإذا حل الدين فأنظره فله بكل يوم مثله صدقة « وأصله قوله تعالى : (وان كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وان تصدقوا) أى بكله أو بعضه : (خير لكم ان كنتم تعلمون) والتصدق سنة وهنا أفضل من الانظار الذي هو فرض وذكر عليه السلام رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة فقبل له هل عملت خيرا قط فقال لا الا انى كنت رجلا اداين الناس وأقول لفتيانى ساعجوا الموسر وانظروا المعسر ، وفي لفظ آخر « تجاوزوا عن المعسر » فقال الله تعالى (نحن أحق بذلك منك فتجاوز عنه وغفر له » رواه مسلم من حديث أبى مسعود الانصارى وهو متفق عليه بنحوه من حديث حذيفة (ويبادر في اعطاء الأجرة) وفي الخبر اعطوا الاجير أجره قبل أن يحف عرقه ، ابن ماجه عن ابن عمر (وقضاء الدين قبل الأجل) أى قبل حلوله فانه يعد من احسان العمل وبطلان الأمل (باحسن ماشرط) أى فى العقد الاول بأن يؤدى الجيدو فان الشرط مزبور فانه يوجب معروفه يقتضى كون صاحبه مالوفا فورد « خيركم أحسنكم قضاء » متفق عليه من حديث أبى هريرة (وينوى القضاء كذلك) أى باحسن ماشرط (ان عجز) مهما قدر (فورد ان الملائكة يدعون له) أى لمن ينوى القضاء بأن يقدر الله تعالى له (حتى يقضيه) والحديث فى الاحياء بلفظ « من ادا دينه وهو ينوى قضاءه وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه » ورواه أحمد عن عائشة « ما من عبد كانت له نية فى اداء دينه الا كان معه من الله عون وحافظ » وفي رواية له « لم يزل معه من الله حارس » وفي رواية للطبراني فى الاوسط « الامعه عون من الله عليه حتى يقضيه » وفى الاحياء كان جماعة من السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر قلت : وفى جواز هذا لا يخلو من النظر لما فيه من نوع الفرر وصنف الخطر اللهم الا أن يحمل على شراء شئ الى الاجل المقرر

وَيَسْتَدِينُ فِي ضَعْفِ قُوَّةٍ فِي سَبِيلِهِ تَعَالَى . وَتَكْفِينِ مَيِّتٍ مُقَلٍّ وَنِكَاحٍ
يَتَعَفَّفُ بِهِ عَلَيْهِ تَعَالَى فَهُوَ يَقْضِيهَا وَيُقِيلُ أَنْ نَدَمَ الْبَائِعُ فَوَعَدَ عَلَيْهِ أَقَالَتُهُ تَعَالَى
يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَثْرَتُهُ « وَيُعَامِلُ الْفَقِيرَ نَسِئَةً عَلَى عِزِّمِ التَّرَكِّ إِنْ لَمْ يَظْهَرْ غِنَاهُ .
وَيَكِيلُ الطَّعَامَ أَخْذًا وَإِعْطَاءً ،

قدبر ﴿ ويستدين ﴾ أى يستقرض ويتدين ﴿ فى ضعف قوة فى سبيله تعالى ﴾ بأن
يكون فى حج أو غزوة وفى زاده أو مات مر كوبه ﴿ وتكفين ميت مقل ﴾ أى
فقير قريبا كان أو بعيدا ﴿ ونكاح يتعفف به ﴾ أى يطلب عفة نفسه عن الزنا بسببه
﴿ عليه تعالى ﴾ أى متوكلا عليه ومستندا اليه تحسنا للظن لديه أن يرزقه ما يقضيه
﴿ فهو يقضيها ﴾ أى جميع ما عليه من الديون الثلاثة بكرمه اما فى الدنيا واما يرضى
صاحبه فى العقبى ﴿ ويقيل ﴾ من الاقالة أى برد الية ﴿ ان ندم البائع ﴾ على شرائها
وكذا حكم المشتري وغيره فالعبارة الحسنة الجامعة ما فى الاحياء ويقيل من يستقبله
فانه لا يستقبل الا متندم يستضر بالبيع ونحوه فلا ينبغى أن يرضى لنفسه أن يكون
سبب استضرار غيره ﴿ فوعده عليه ﴾ أى على اقالته النادم ﴿ اقالته تعالى ﴾ أى
عفوہ ﴿ يوم القيامة عثرته ﴾ أى ذنوبه وزلته، وكان الاولى ان يقول فورده ﴿ من اقال
نادما صفقته اقال الله عثرته يوم القيامة ، أبو داود . والحاكم من حديث أبي هريرة
وقال: صحيح على شرط مسلم ﴾ ويعامل الفقير نسيئة ﴿ أى صبرا عليه ﴾ على عزم
الترك ﴿ أى ترك المطالبة أو الأخذ ﴾ ان لم يظهر غناه ﴿ بأن يحقق فقره اليه فيكون
فى هذا محسنا اليه فانه لا ينبغى للتاجر أن يشغله معاشه عن زاد معاده فيكون عمره
ضائعا وصفقته خاسرة اذ ما يفوته من الربح فى العقبى لا يفى به ما يناله فى الدنيا فيكون
من اشترى الحياة الدنيا بالأخرى بل العاقل ينبغى أن يشفق على نفسه وغيره وصفقته
على نفسه بحفظ رأس ماله وصلاح شأنه وحاله ورأس ماله حفظ دينه وتجارته فيه
صدق يقينه قال بعض السلف: أولى الأشياء بالعاقل أحوجه اليه فى العاجل وأحوج
شئ اليه فى العاجل أحمد عاقبة فى الآجل وقد قال تعالى : (ولا تنس نصيبك من الدنيا)
أى لا تنس نصيبك فى الدنيا نصيبك منها للعقبى فان الدنيا مزرعة الآخرة والآخرة
مخزنة الذخيرة الفاخرة ﴿ ويكيل الطعام ﴾ أى الجبوب ﴿ أخذوا إعطاء ﴾ أى حال

فَفِيهِ الْبَرَكَةُ . وَيَخْتَارُ حَرْفَ السَّلَفِ كَالْحَرْثِ . وَالْحَمْلِ . وَالنَّجْرِ . وَالْخِيَاطَةِ .
وَالْقَصْرِ . وَالْخُصْفِ . وَالرَّعْيِ . وَالْكِتَابَةِ .

أخذ وحال اعطاء ﴿ ففيه البركة ﴾ وفي الخبر « كيلوا طعامكم يسارك لكم فيه، أحمد والبخاري عن المقدام ، وفي رواية ابن النجار عن علي « كيلوا طعامكم فان البركة في الطعام المكيل » وروى البزار عن أبي هريرة أنه عليه السلام نهى عن بيع الطعام حتى يجرى فيه صاعان صاع البائع وصاع المشتري فيكون لصاحبه الزيادة وعليه نقصان، وتحقيق هذه المسألة وما فيها من الرعاية في شرحنا للنقاية مختصر الوقاية والله ولي الهداية ﴿ ويختار حرف السلف ﴾ فكان غالب أعمال الاخير من السلف عشر صنائع، الحرز . والتجارة . والحمل : والخياطة . والقصارة . وعمل الخفاف . وعمل الحديد . وعمل المغازل . ومعالجة صيد البر والبحر . والوراقة ﴿ كالحرث ﴾ وهي الزراعة وهي صنعة آدم أولاً، وقد قال عليه السلام: « التمسوا الرزق في خبايا الأرض » والمراد الزرع والشدوا :

تتبع خبايا الأرض وادع مليكها * لعلك يوهما أن تجاب وترزقا
ويشير الى هذا المعنى قوله تعالى: (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها
وكلوا من رزقه واليه النشور) ولا يبعد أن يراد بالآية والحديث المعنى الاعم الشامل
للزراعة والتجارة والله سبحانه أعلم ﴿ والحمل ﴾ أى حمل الامتعة من محل الى محل
بأجرة معينة وبنان الحال كان من أهل الكمال ﴿ والنجر ﴾ أى التجارة، وفي مسند أحمد
وصحيح مسلم عن أبي هريرة كان زكريا نجارا ﴿ والخياطة ﴾ قيل انه من صنعة ادريس
﴿ والقصر ﴾ وهو غسل الثياب ومنه الحواريون ﴿ والخصف ﴾ أى خرز النعل والقربة
ونحوهما وصح أنه عليه السلام كان يخصف نعله ﴿ والرعي ﴾ أى رعى الغنم والابل
ونحوهما، وهو من صنعة الانبياء والاولياء ﴿ والكتابة ﴾ ففى حرفة العلماء، والمشايخ
الاصفياء لاسيما كتابة المصحف القديم وحديث النبي الكريم ففيهما بقاء الدين القويم
والمنهج المستقيم، قال عبد الوهاب الوراق قال لى أحمد بن حنبل : ما صنعتك؟ قلت :
الوراقة قال: كسب طيب لو كنت صانعا يبدى لصنعت صنعتك وهو يحتمل أن يكون
معناها الكتابة أو صنعة الورق بمعنى الكاغد الذى تتوقف عليه صنعة الكتابة كشغل
المداد فانه آلة الكتابة، وقد ورد « يوزن مداد العلماء بدماء الشهداء فيرجح مداد

فورد « خير تجارتكم البز وخير صناعاتكم الخرز » ويلزم مارزق فيه. ويترك ما اتجر فيه ثلاثاً فلم يرزق. ويتخذ الغنم. والدجاج ونحوها للدر والنسل ففيها عشر الرزق،

العلماء (فورد خير تجارتكم البز وخير صناعاتكم الخرز) الديلمي عن علي تعليقاً ويقال: أربعة من الصناعات موسومة عند الناس بضعف الرأي الحاكة والقطانون والمغازليون والمعلمون، ولعل ذلك لأن أكثر مخالطتهم مع النسوان والصبيان ومخالطة ضعفاء العقول بضعف العقل كما أن مخالطة العقلاء يزيد في العقل فإن الصحة تؤثر فورد المرء على دين خليله فلينظر بمن يخال. وعن مجاهد أن مريم عليها السلام مرت في طلبها لعيسى عليه السلام بحاكة فطلبت الطريق فارشدها غير الطريق فقالت: اللهم انزع البركة من كسبهم وأمتهم فقراء وحقرهم في أعين الناس فاستجيب دعاؤها، وذكره السلف أخذ الأجرة على كل ما هو من قبيل العبادات في فروض الكفايات كفعل الأموات وحفر القبور ودفنهم وكذا الأذان والاقامة وتعليم القرآن والفقه وإن حكم المتأخرون بجواز ذلك اذلم يروا من يقوم بهذه الأمور احتساباً هنالك (ويلزم مارزق فيه) أي من أنواع الصناعة واصناف التجارة فلا ينتقل منها إلى غيرها، ففي الخبر « من رزق في شيء فليزمه » اليهقي عن أنس، وفي رواية ابن ماجه من حديث أنس وعائشة « من بورك له في شيء فليزمه » وفي رواية له عن أنس بلفظ « من أصاب من شيء فليزمه » (ويترك ما اتجر فيه ثلاثاً) أي ثلاث مرات (فلم يرزق) أي لم يربح فيه فإن علامة الاجازة تيسير الأمور وتيسيرها، وفي الخبر « اليسرين والعسر شؤم » الديلمي عن رجل، وينتقل إلى غيره (فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا) وفي الخبر « ان يغلب عسر يسرين » وفيه تحقيق وتدقيق ليس هذا محله الذي ذكره يليق (ويتخذ الغنم) في مسند الفردوس للديلمي عن أبي هريرة « الغنم أموال الانبياء » وفي رواية الخطيب عن أبي هريرة « الغنم من دواب الجنة فامسحوا رغامها وصلوا في مرائبها » وفي رواية أبي يعلى عن البراء « الغنم بركة » (والدجاج ونحوها) كالناقة والبق والفرس والبط والحمام (للدرا) أي اللبن (والنسل) أي التاج (ففيها عشر الرزق) أي ويسر الرفق، وروى « وفي التجارة تسعة اعشار الرزق، وفي سنن ابن ماجه « أن النبي ﷺ أمر الأغنياء باتخاذ الغنم وأمر الفقراء باتخاذ الدجاج، وقال عند

فَكَانَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بُعْرَانٌ . وَغَنَمٌ مِنْ لِبْنَهَا قُوتُ أَهْلِهِ وَيَخْتَارُ صَنْفٌ
السُّودَ وَالْبَيْضَ . وَلَا يَحْرُصُ ، فَوَرَدَ « شَرُّ الْبَقَاعِ السُّوقُ وَشَرُّ أَهْلِهَا أَوْلَهُمْ دُخُولًا
وَأَخْرَهُمْ خُرُوجًا » *

اتخاذ الأغنياء الدجاج يأذن الله بهلاك القرى وقد بينا وجهه في هجة الانسان في مهجة
الحيوان ﴿ فكان له عليه السلام بعران ﴾ بضم أوله جمع بعير ﴿ وغنم من لبنها قوت
أهله ﴾ وفي المواهب اللدنية كانت له خمسة وأربعون لقحة أرسل بها إليه سعد بن عبادة
وكانت له مائة شاقو كانت له سبعة أعز منابيح ترعاها أم ايمن ، وورد خذ الحبة من
الحب والشاة من الغنم والبعير من الابل والبقرة من البقر ، أبو داود وابن ماجه .
والحاكم عن معاذ ﴿ ويختار ﴾ أى من الغنم ﴿ صنف ﴾ أى نوعا مجتمعا فيه ﴿ السود
والبيض ﴾ كما حكى في غنم شعيب عليه السلام ورعى الكلم في ذلك المقام ﴿ ولا
يحرص ﴾ على تحصيل الدنيا وتعطيل العقبي فلا يباكر بالسوق ونحوها ﴿ فورد شر
البقاع السوق ﴾ لانه محل الغفلة والعصيان ولو بالخطأ والنسيان وموضع راية الشيطان
وجنوده أعداء الانسان ﴿ وشر أهلها أولهم دخولا وأخرهم خروجا ﴾ رواه أبو نعيم
من حديث ابن عباس بلفظ « أبغض البقاع الى الله الأسواق وأبغض أهلها الى الله
أولهم دخولا وأخرهم خروجا » وقد تقدم حديث « شر البقاع الأسواق وخير
البقاع المساجد » فينبغي أن لا يمتعه سوق الدنيا عن سوق العقبي وأسواق الآخرة
المساجد ونحوها من المدارس والمعابد والمشاهد ، وكان عمر يقول للتجار اجملوا أول
نهاركم لاخرتكم وما بعده لدنياكم وكان صالحوا السلف يجعلون أول النهار وأخره
للاخرة والوسط للتجارة فلم يكن يبيع الهريسة والرؤس بكرة الا الصديان وأهل الذمة
لانهم كانوا في المساجد بعد ، وفي الخبر « أن الملائكة اذا صعدت بصحيفة العبد في أول
النهار وأخره ذكر وخير كفر الله ما بينهما من سيئ الأعمال » أبو يعلى من حديث
أنس بسند ضعيف ويقويه قوله تعالى : (وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار) ويؤيده
حديث « تلتقى ملائكة الليل وملائكة النهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله
وهو أعلم : كيف تركتم عبادي فيقولون : تركناهم يصلون وجئناهم وهم يصلون فيقول
الله : أشهدكم اني قد غفرت لهم » متفق عليه من حديث أنس هريرة وقد جازى تفسير قوله
تعالى : (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) أنهم كانوا حدادين وخرادين

وَلَا يَرْكَبُ الْبَحْرَ إِلَّا لِحَاجٍّ أَوْ عَمْرَةٍ أَوْ غَزْوَةٍ، وَيَتَوَرَّعُ، فُورِدَ «أَمَّا الْوَرَعُونَ
فَأَنِّي أَسْتَحْيِي أَن أَحَاسِبَهُمْ»

فكان أحدهم إذا رفع المطرقة أو غرز الأشفار فسمع الأذان لم يخرج الأشفار المغرورون ولم يوقع المطرقة ورمى بها وقام إلى الصلاة، وقد قيل: من أحب الآخرة عاش ومن أحب الدنيا طاش والاحمق يغدو ويروح في لاش والعاقل في دينه قناش ﴿ولا يركب البحر إلا لحج أو عمرة أو غزوة﴾ رواه أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو فكان حقه أن يقول ورد ويقال من ركب البحر للتجارة فقد استقصى في طلب الرزق، والمعنى أنه يدل على كمال حرصه وعدم القناعة في أمره فكان من السلف من إذا ربح دنانقاً أنصرف قناعة بهو كان فيهم من ينصرف بعد الظهر ومنهم بعد العصر، ومنهم من لا يعمل في الأسبوع إلا يوماً أو يومين ﴿ويتورع﴾ أي عن الشبهات ولا يكتفي بالتحرز عن المحرمات وقد حمل إلى رسول الله ﷺ لبن فقال: من أين لكم هذا؟ قيل من هذه الشاة فقال: ومن أين لكم هذه الشاة؟ قيل: من موضع كذا فشرب منه ثم قال: أنا معاشر الأنبياء أمرنا أن لا نأكل إلا طيباً ولا نعمل إلا صالحاً الطبراني من حديث أم عبد الله أخت شداد ابن أوس بسند ضعيف، ويقويه قوله تعالى: (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً) ويؤيده قوله عليه السلام: إن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين، فقال: (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) وعن أبي هريرة: كان إذا أتى بطعام من غير أهله سأل عنه، الحديث رواه أحمد من حديث أبي هريرة باسناد جيد، وله من حديث جابر: أن رسول الله ﷺ وأصحابه مروا بامرأة فذبحت لهم شاة، الحديث، وفيه فاخذ رسول الله ﷺ لقمة فلم يستطع أن يسيغها فقال: هذه شاة ذبحت بغير إذن أهلها، الحديث واسناده جيد، والحاصل أنه عليه السلام كان لا يسأل عن كل ما يحمل إليه إلا إذا ظهر له ما يدل على ريبه لديه، وفي البخاري من حديث عائشة: كان لا يبيكر غلام يخرج له الخراج وكان يأكل أبو بكر من خراجها يوماً بشيء فأكل منه أبو بكر فقال الغلام: أتدري ما هذا؟ فقال: وما هو؟ قال: كنت تكنت لآناس في الجاهلية فاعطوني فادخل أصبعه فيه وجعل يقي، وفي بعض الأخبار أنه عليه السلام لما أخبر بذلك قال: أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيباً، ففي قوله ويتورع أي يطلب الورع من نفسه ويبالغ في ترك حظه فإن الورع أصل الدين كما أن الطمع فساده في مقام المجتهدين ﴿فورداً أما الورعون فاني استحيي أن أحاسبهم﴾ أي

وَأَدْنَى رُتْبَةِ الْإِحْتِرَازِ عَنِ الْحَرَامِ وَهُوَ الْوَرَعُ . ثُمَّ عَنِ الشَّهْوَةِ وَهُوَ التَّقْوَى ،
 فَوَرَدَ « دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » وَهُوَ كُلُّ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ وَالْأَخْذُ مِنْ
 عِلْمٍ أَنَّ فِي مَالِهِ حَرَامًا . أَوْ عَلَيْهِ عَلَامَةٌ عَدَمُ الْمُبَالَاةِ ، وَصَلَةُ السُّلْطَانِ إِنْ اشْتَبَهَ
 بَيْتُ الْمَالِ . وَاسْتِحْقَاقُ الْأَخْذِ أَوْ قَدْرُهُ . وَالْأَوَّلَى فِي مِثْلِهِ السُّؤَالُ عَنِ الْغَيْرِ .
 وَالتَّعَلُّلُ كِي لَا يَتَأَذَى فَاسْرَارُ الْمُؤْمِنِ أَهْمٌ مِنَ الْوَرَعِ

فانهم حاسبوا أنفسهم قبل أن يحاسبوا الحديث لم أعرفه ﴿ وأدنى رتبة ﴾ أى
 مراتب الورع ﴿ الاحتراز عن الحرام وهو الورع ﴾ المخصوص به فى عرف الاعلام
 * (ثم عن الشهوة) أى شهوة النفس وهواها و كان الظاهر ان يقول ثم عن الشبهة
 ولعله سهو فى النسخة (وهو التقوى) * أى ذالها وجمالها (فورددع ما يريك) أى
 ما يوقعك فى الريبة والشبهة (الى ما لا يريك) النساقى والترمذى والحاكم وصحاحه من
 حديث الحسن بن على (وهو) * أى المريب (كل ما) وفى نسخة كما * (اختلف فيه) عند
 العلماء بالحل والحرمه والكراهة والخلوعنها كآ كل الضب ونحوها (والاخذ) * بالرفع
 أو الخفض أى ثم الورع عن الأخذ والمريب كالأخذ (عن علم) * أى ظنا غالبا (ان فى
 ماله حراما) * بان يكون اكثره حراما (أو عليه) * أى وان على نفسه (علامة عدم
 المبالاة) فى المعاملات فكل منسوب الى ظلم أو خيانة أو سرقة أو ربا فلا يعامله وكذا فى
 الاجناد والظلمة من الأمور والوزراء وأصحابهم وأعوانهم من العلماء وفى الخبر « من لم يبال
 من أين اكتسب المال لم يبال الله عز وجل من أين أدخله النار » الدليل على أنس
 * (وصلته السلطان) * أى ثم الورع عن أخذها أو كصلته واعطائه * (ان اشتبه
 بيت المال) * أى التبس مال الحرام بالحلال * (واستحقاق الأخذ) * أى أخذه
 فى تلك الحال وهو يحتمل المصدر واسم الفاعل ويؤيد الاول قوله * (أو قدره) *
 أى من جملة المال * (والأولى فى مثله) * أى فى مثل ما ذكر من مواضع الاشتباه (السؤال
 عن الغير) * أى من أهل الانتباه فان رأى العليل عليل والنفس بالطبع الى هوسها
 وهواها تميل * (والتعلل) * أى والأولى فى مثله حال الامتناع اظهار الاعتذار
 * (كيلا يتأذى) * أى صاحبه فى الاسرار * (فاسرار المؤمن) * أى ادخال السرور فى
 قلبه بقبول ماله ولو بشبهة فى حاله * (أهم من الورع) * فى اظهار فعاله فعن ابن عمر

أَمَّا الْوَهْمُ الْغَيْرُ النَّاشِءُ عَنْ دَلِيلٍ كَالْاِحْتِرَازِ عَنِ الصَّيْدِ لَا حُتْمًا لَكُونَهُ
 مُلْكًا لِلغَيْرِ وَلَا أَثَرًا عَلَيْهِ. فَوَسُوسَةٌ وَيَنِي فِيهِ عَلَى ظَاهِرِ الْحَالِ تَحْسِينًا لِلظَّنِّ. فَوَرَدَ
 (إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ) ثُمَّ عَمَّا لَا بَأْسَ بِهِ مَخَافَةً مَا بِهِ بَأْسٌ. وَهُوَ الصَّدَقُ فِي التَّقْوَى
 كَتَرَكَ. الْعَزَبُ الشَّبَعُ وَالْعَطَرُ لَتَحَرَّ بِكُهُمَا الشَّهْوَةُ. ثُمَّ عَمَّا لَيْسَ لَهُ تَعَالَى وَهُوَ
 الصَّدَقُ الْمُطْلَقُ كَتَرَكَ خَطْوَةً أَوْ لَقْمَةً لَيْسَ فِيهِمَا نِيَّةٌ

«ما من شيء أحب إلى الله من ادخال السرور على أخيك المسلم» ابن النجار * (أما
 الوهم الغير الناشئ عن دليل) أي عما يشعر بعلته شبهة وريبة * (كالاحتراز عن
 الصيد) * أي مطلقا * (لاحتمال بونه ملكا للغير) أي سببا * (ولا أثر عليه) *
 أي على الصيد من علامة دالة على أنه للغير * (فوسوسة) * ويسمى شبهة الشبهة
 * (وييني) * أي أمر الورع * (فيه على ظاهر الحال) * أي حال المسلم لما ورد ونحن
 نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر وهو أعلم بالضمائر * (تحسينا للظن) أي بأخيه
 المؤمن * (فورد أن بعض الظن اثم) وهو الذي لا علامة فيه عما يوافقه أو ينافيه،
 وأما ماورد من أن الحزم سوء الظن فمحمول على ما يوجد فيه اشارة وفي الآيات أيضا
 إلى هذا المفهوم اشارة، وعن سلمان إذا كان لك صديق عامل أو تاجر تعارف
 الربا فعداك إلى طعام أو نحوه أو أعطاك شيئا فاقبل فإن الهناء لك وعليه الوزر فإذا ثبت
 هذا في المرابي فالظالم في معناه * (ثم) أي ثم الورع * (عمالا بأس به مخافة ما به
 بأس) ففي سنن ابن ماجه «لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة
 ما به بأس» * (وهو الصدق في التقوى) أي المسمى به، ومنه أنه عليه السلام «أرق ليلة
 فقال له بعض نسائه اركت يا رسول الله؟ فقال: أجل وجدت تمرًا فأكلتها فخشيت أن
 تكون من الصدقة، أحد من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده باسناد حسن
 * (كترك العزب الشبع) أي المفرط * (والعطر) أي الطيب الكثير وهما لا بأس
 بهما * (لتحريكهما الشهوة) التي بها بأس فتكون باعثة له على الريبة والشبهة * (ثم)
 أي ثم الورع * (عما ليس له تعالى) أي خالصا لوجهه وإن كان مباحا في أصل
 أمره * (وهو الصدق المطلق) وصاحبه الصديق المحقق * (كترك خطوة أو لقمة)
 وكذا ترك نظرة. وخطرة. وسكون. وحركة * (ليس فيهما) وفي أمثالهما (نية)

عِبَادَةٍ فَهُمْ كَانُوا يَقْتَصِرُونَ عَلَى لَقِيَمَاتٍ يَقْوِينَ عَلَى الْعِبَادَةِ وَالتَّحْقِيقِ أَنَّهُ كَلَّمَ
يُشَدُّ فِي الْإِحْتِيَاظِ يَكُونُ سَبَبًا لِلتَّخْفِيفِ، وَالْأَصْلُ الْإِسْتِفْتَاءُ مِنَ الْقَلْبِ * «

عبادة) وقصد سعادة (فهم) أى أهل هذا المقام وهم الصديقون (كانوا يقتصرون على لقيمات يقوين على العبادة) أبدانهم، وروى عن عمر « أنه كان يأكل سبع لقم أو تسعا، وقد أشير إليه بقوله لقيمات فانه أقل جمع القلة وهو مادون العشرة وفي هذا بيان الحكمة وفي تصغيرها إيماء الى تقليلها في الكيفية (والتحقيق انه كلما يشدد في الاحتياط يكون سببا للتخفيف) أى لتخفيف الحساب وتقليل العذاب (والأصل الاستفتاء من القلب) والاستخارة في كل أمر من الرب فورد «استفت قلبك وان افتاك المفتون وماخاب من استخار» ثم اعلم ان أغلب أموال السلاطين حرام في هذه الاعصار والحلال في أيديهم معدوم أو عزيز في الديار، وقد اختلف الناس في هذا فقال: قوم كل ما لا يتيقن انه حرام فله أن يأخذه وقال آخرون لا يحل أن يأخذ ما لا يتيقن أنه حلال فلا تحل شبهة أصلا، والاعديل ان الحكم للأغلب فاذا كان حراما حرم وإذا كان حلالا بقي بحله وحكم الورع بتركه الا ان هذا الزمان لم يوجد الا الشبهات لفقد الخالص من الحلالات الطيبات، ولقد احتج من جوز أخذ أموال السلاطين اذا كان فيه حلال وحرام مهما لم يتحقق ان عين المأخوذ حرام بما روى عن جماعة من الصحابة أنهم أدر كوا أيام الأئمة الظلمة وأخذوا الأموال منهم كأبي هريرة. وأبي سعيد الخدري. وزيد بن ثابت. وأبي أيوب الأنصاري. وجريير بن عبد الله. وجابر. وأنس. والمسور بن مخرمة فأخذ أبو سعيد. وأبو هريرة من مروان. ويزيد بن عبد الملك، وأخذ ابن عمر. وابن عباس من الحجاج وأخذ كثير من التابعين منهم كالشعبي. وإبراهيم. والحسن. وابن أبي ليلى، وأخذ الشافعي من هارون الرشيد ألف دينار في دفعة، وأخذ مالك من الخلفاء أموالا جمعة وقال على كرم الله وجهه: خذ ما أعطاك السلطان فان ما يعطيك من الحلال وما يأخذه من الحلال أكثر وانما ترك من ترك منهم العطاء تورعا لا ترى الى قول أبي ذر للاحنف بن قيس خذ العطاء ما كان نخلة فاذا كان أثمان دينكم فدعوه، وقال أبو هريرة اذا أعطينا قبلنا وإذا منعنا لم نسأل، وعن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة انه كان اذا أعطاه معاوية سكت وان منعه وقع فيه؛ وروى نافع عن ابن عمر أن المختار كان يبعث إليه المال فيقبله

ثم يقول: لا أسأل أحدا ولا أريد ما رزقني الله، وعن نافع أنه بعث ابن معمر إلى ابن عمر سبعين ألفا فقسما على الناس ثم جاء سائل فاستقرض من بعض من أعطاه وأعطى السائل ولما قدم الحسن بن علي على معاوية فقال: ألا أجيزك بجائزة لم أجزها أحدا من العرب قبلك ولا أجيزها أحدا بعدك من العرب قال فأعطاه أربع مائة ألف فأخذها، وعن جعفر عن أبيه أن الحسن والحسين كانا يقبلان جوائز معاوية، وقال حكيم ابن جبير: مررت على سعيد بن جبير وقد جعل عاشر من أسفل الفرات فأرسل إلى العشارين اطعمونا بما عندكم فأرسلوا بطعام فأكل منهوا كلنا معه وزعمت هذه الفرقة أن ما ينقل من امتناع جماعة من السلف من العطاء لا يدل على التحريم بل على الورع كالخلفاء الراشدين. وأبى ذر وغيرهم من الزهاد فإنهم امتنعوا من الحلال المطلق زهدا ومن الحلال الذي يخاف افضاؤه إلى محذور ورعاه وما نقل عن سعيد بن المسيب أنه ترك عطاءه في بيت المال حتى اجتمع نيفا وثلاثين ألفا وما نقل عن الحسن أنه قال: لا أتوضأ من ماء صيرفي وإن ضاق وقت الصلاة لأنني لأدري أصل ماله كله ذلك ورع لا ينكر، ومن هذا القبيل أن أبا بكر حسب جميع ما كان أخذه من بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم ففرقها لبيت المال وإن عمر كان يقسم مال بيت المال فدخلت ابنة له واخذت درهما من المال فنقض عمر في طلبها حتى سقطت الملحفة عن أحد منكبيه ودخلت الصبية إلى بيت أهلها تبكي وجعلت الدرهم في فيها فأدخل عمر أصبعه في فيها فأخرجه وطرحه على الخراج وقال أيها الناس: ليس لعمر ولا لآل عمر إلا ماله سلهن قريبهن وبعيدهم؛ وكشع أبو موسى الأشعري بيت المال فوجد درهما فربى لعمر فأعطاه أياه فرآه عمر في يد الغلام فقال اعطانيه أبو موسى فقال يا أبا موسى ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر أردت أن لا يبقى من أمة محمد ﷺ أحد الا طلبنا بمظلمة ورد الدرهم إلى بيت المال، وقال عمر: اني لم اجد نفسي في مال بيت المال الا كوالى مال اليتيم أن استغثت استعفت وإن افتقرت اكلت بالمعروف، وعن ابن عمر أنه قال في أيام الحجاج ما شبع من الطعام منذ انتهت الدار إلى يومى هذا، وروى عن علي كرم الله وجهه أنه كان له سويق في أناء محتوم يشرب منه قليل له: اتفعل هذا بالعراق مع كثرة طعامه؟ فقال: أما اني لا اختمه بخلافه ولكن كره أن يجعل فيه ما ليس منه وأكره أن يدخل بطني غير طيب، وعن ابن المبارك أن الذين يأخذون الجوائز اليوم ويحتجون بآبى عمر. وعائشة ما يقتدون بهما لأن كلامهما كان يفرق ما يأخذنه في مجلسه وكذا جابر ابن زيد وقيل يتصدق بهو كان يقول رأيت أن آخذ منهم واتصدق أحب إلى من أن ادعاه في

أيديهم وهكذا فعل الشافعي بمقابلته من هارون الرشيد فإنه فرقه على قرب حتى لم يمسك لنفسه حبة واحدة فن استجراً على أموالهم وشبه نفسه بالصحابه والتابعين والائمة المجتهدين فقد قال الملوك بالحدادين ((ثم اعلم)) ان الغنى الذى لا مصلحة فيه فلا يجوز صرف مال بيت المال اليه هذا هو الصحيح وان كان العلماء قد اختلفوا فيه وفي كلام عمر ما يدل على ان لكل مسلم حقا في بيت المال لكونه مسلماً مكثراً جمع المسلمين ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على مخصوصين بصفات فاذا ثبت هذا فكل من يتولى امراً يقوم به ويتعدى صاحبه الى المسلمين ولو اشتغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية ويدخل فيه العلماء كلهم اعنى العلوم التى تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراءة حتى يدخل فيه المعلمون والمؤذنون وكذا طلبة هذه العلوم فيه يدخلون ويدخل فيه العمال الذين ترتبط مصالح الدنيا باعمالهم وهم الاجناد والمرزقة الذين يجرسون الممالك بالسيف والسهام من أعداء الاسلام ويدخل فيهم الكتاب والحساب والعمال على اموال الخلال ، وليس يشترط في هؤلاء الحاجة بل يجوز ان يعطوا مع وجود الغنى فان الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والانصار ولم يعرفوا بالحاجة والافتقار وليس يتقدر أيضاً بالمقدار بل هو الى اجتهاد الامام فى الاختيار ، فله ان يوسع بالعبادة ويقتصر على الكفاية بحسب ما يقتضيه الحال وسعة المال فقد كان عمر رضى الله عنه يعطى الجماعة لكل واحد اثنى عشر ألف نقرة فى السنة واثبت لعائشة وجماعة فى هذه الجريدة لكل واحد عشرة آلاف وجماعة ستة آلاف وهكذا واعطى عائشة فى جريدة اخرى اثنى عشر ألفاً وزينب عشرة آلاف وجويرة ستة آلاف وكذا صفية وسوى ابوبكر رضى الله عنه فى زمانه فراجع عمر فقال : انما فضلتم عند الله وانما الدنيا بلاغ فالسلطان اذا لم يعمم بالعطاء كل مستحق كما فى زماننا فهل يجوز للواحد ان يأخذ منه فهذا مما اختلف العلماء فيه على اربع مراتب فعلاً بعضهم وقال : كل ما يأخذ فالمسلمون فيه شركاء ولا يدرى ان حصته منه درهم او داق او حبة فليترك الكل وقيل : له ان يأخذ قوت يومه فقط فان هذا القدر يستحقه لحاجته على المسلمين وقيل : له ان يأخذ قوت سنة فان اخذ الكفاية كل يوم عسير وهو ذو حق فى هذا المال فكيف يتركه وقيل : انه يأخذ ما يعطى والمظلوم هم الباقون وهذا هو القياس لأن المال ليس مشتركاً بين المسلمين كالغنيمة بين الغانمين ولا كالميراث بين الاقربين لأن ذلك صار ملكاً لهم وهذا لو لم تنفق قسمة حتى مات هؤلاء لم

﴿البَابُ السَّابِعُ فِي الْإِتِّبَاعِ وَالْمَعِيشَةِ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَرَدَّ (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي) * (وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ) فَلَا ضِلَّ أَتْبَاعُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي جَمِيعِ الْأُمُورِ لِأَنَّهُ يُصِيرُ الْعَادَةَ عِبَادَةً وَيُنَوِّرُ الْبَاطِنَ وَيُذَكِّرُ الْعِبَادِيَّةَ وَيُقَرِّبُ إِلَى الْإِرْتِيَاضِ ، فَالْمُسْتَرَسِلُ فِي اتِّبَاعِ الْهَوَى يُشَبِّهُ الْبَهَائِمَ ، هَذَا

يجب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وانما يتعين بالقبض بل هو كالصدقات ومهما اعطى الفقراء حصتهم من الصدقات وقع ذلك ملكا لهم ولم يتمتع لظلم المالك بقية الاصناف لمنع حقهم، وقد وقع الاطئاب في هذا الباب لانه مهم لذوى الالباب في معرفة الخطأ والصواب *

﴿البَابُ السَّابِعُ فِي الْإِتِّبَاعِ فِي الْمَعِيشَةِ﴾

أى لاجل المعاش في أمر الدنيا وأخذ زاد المعاد في العقبى، وهذا الباب مشتمل على أنواع من الآداب كالأكل . والشرب . واللبس . والمنام . والسلام وما لا يستغنى عنه الانام ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ مفتاح كل كتاب كريم ﴿ورددل ان كنتم تحبون الله﴾ أى وتبتغون رضاه ﴿فاتبعونى﴾ فى كل ما قدره وقضاه وأمره ونهاه تماماً (يحبيكم الله) أى يثبكم فيما خلقه من دنياه وأخراه (ويغفر لكم ذنوبكم) فى عقباه (والله غفور رحيم) لمن عصاه ثم اتقاه ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه﴾ أى من أوامره تماماً (وما نهاكم عنه فانتهوا) من زواجره ﴿فالأصل﴾ أى الذى عليه نظام الاحكام ﴿اتباعه عليه السلام فى جميع الأمور﴾ من أحوال الانام ﴿لأنه﴾ أى اتباعه ﴿يصير العادة عبادة وينور الباطن﴾ ونوره يوجب سعادة ﴿ويذكر العبودية﴾ أى التى هى القيام بحقوق الربوبية ﴿ويقرب الى الارتياض﴾ أى تهذيب الأخلاق عن الأوصاف الدنائىم ﴿فالمسترسل فى اتباع الهوى يشبه البهائم﴾ كما أشار اليه قوله تعالى: (أولئك كالأنعام بل هم أضل) لأنها ليس لها استعداد الانام ويأكلون كما تأكل الأنعام حيث لم يفرقوا بين الحلال والحرام (هذا) أى خذ هذا

وَإِنَّمَا عَدَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ مَبَاحٍ إِلَى آخِرٍ لِاطْلَاعِهِ بِنُورِ النُّبُوَّةِ عَلَى فَائِدَتِهِ
فَتَرَكَهُ لِلتَّكْذِيبِ كُفْرًا . وَدُونَهُ حَقٌّ ، وَحَقُّهُ أَنْ يَغْسِلَ الْيَدَيْنِ قَبْلَ الْأَكْلِ وَبَعْدَهُ
تَنْظِيفًا وَتَعْظِيمًا ، وَوَرَدَ « الْوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ يَنْبِي الْفَقْرَ وَبَعْدَهُ يَنْبِي اللَّمَمَ »

السَّلامُ) وَإِنَّمَا عَدَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ مَبَاحٍ إِلَى آخِرٍ لِاطْلَاعِهِ بِنُورِ النُّبُوَّةِ عَلَى فَائِدَتِهِ
فِيهِ) دُونَ الْآخِرِ اتِّقَالًا وَفِي اتِّقَاعِ الْهُدَى لِاسْتِرْسَالِهِ فِي اتِّبَاعِ الْهُدَى) فَتَرَكَهُ
أَيَّ تَرْكِ الْإِتِّبَاعِ) لِلتَّكْذِيبِ كُفْرًا) بِالْإِجْمَاعِ) وَدُونَهُ) أَيَّ وَتَرْكِهِ بِدُونِ التَّكْذِيبِ
(حَقٌّ) أَيَّ جِهَالَةٍ وَضَلَالَةٍ مِنْ غَيْرِ النَّزَاعِ) وَحَقُّهُ) أَيَّ وَحَقِّ اتِّبَاعِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فِي اتِّقَاعِهِ بِالطَّعَامِ الَّذِي هُوَ أَصْلُ مَعَاشِ الْإِنَامِ) (أَنْ يَغْسِلَ الْيَدَيْنِ) إِلَى الرَّسْغَيْنِ
فَفُضِّلَ الْيَدُ الْوَاحِدَةُ أَوْ الْأَصَابِعُ غَيْرُ كَافٍ لِلْقِيَامِ بِالسَّنَةِ كَمَا هُوَ مُصْرَحٌ بِهِ فِي الْعَوَارِفِ .
وَالْفَنِيَّةِ) قَبْلَ الْأَكْلِ وَبَعْدَهُ) فَمَا سَتَنَ كَمَا فِي السَّرَاجِيَةِ وَلَوْ غَسَلَ يَدَيْهِ لِلطَّعَامِ أَوْ
عَنْهُ يَصِيرُ الْمَاءُ مُسْتَعْمَلًا لِإِقَامَةِ السَّنَةِ بِخِلَافِ مَا لَوْ قَصَدَ غَسْلَهُمَا مِنَ الْوَسْخِ كَمَا فِي الْجَامِعِ
الصَّغِيرِ الْخَافِي) (تَنْظِيفًا) أَيَّ تَطْهِيرًا عَنِ التَّلَوُّثِ نَظَرًا إِلَى الثَّانِي) (وَتَعْظِيمًا) لِلنَّعْمَةِ
نَظَرًا إِلَى الْأَوَّلِ فِي السَّكَّامِ لَفٍ وَنَشْرٍ مَشْوَشٍ) (وَوَرَدَ الْوُضُوءُ) الْمُرَادُ بِهِ اللَّفْظُ
وَقِيلَ الشَّرْعِيُّ) (قَبْلَ الطَّعَامِ يَنْبِي الْفَقْرَ) لِاسْتِقْبَالِ النَّعْمَةِ بِالتَّطَهُّارِ وَالنَّظَافَةِ) (وَبَعْدَهُ
يَنْبِي اللَّمَمَ) أَيَّ إِصَابَةِ الْجَنُّونِ مِنْ قُتُورِ الْعَقْلِ وَظُهُورِ الْغَمِّ أَوْ إِصَابَةِ الْحَسَدِ
السَّمِّ وَقِيلَ صَغَائِرُ الذَّنُوبِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : (إِلَّا اللَّمَمَ) وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أَنْ تَغْفَرَ
اللَّهُمَّ فَاغْفِرْ لِي مَا أَرَى عَبْدُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » وَفِي نَسْخَةٍ مِنَ الْأَحْيَاءِ يَنْبِي الْهَمَّ قَالَ ، وَفِي رِوَايَةٍ
« يَنْبِي الْفَقْرَ قَبْلَ الطَّعَامِ وَبَعْدَهُ » قَالَ مَخْرَجُهُ : رَوَاهُ الْقَضَاعِيُّ فِي مُسْنَدِ الشَّهَابِ مِنْ
رِوَايَةِ مُوسَى الرِّضَا عَنْ آبَائِهِ مُتَّصِلًا بِاللَّفْظِ الْأَوَّلِ ، وَلِلطَّبْرَانِيِّ فِي الْأَوْسَطِ مِنْ حَدِيثِ
ابْنِ عَبَّاسٍ « الْوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ وَبَعْدَهُ مِمَّا يَنْبِي الْفَقْرَ » وَهُوَ مِنْ سَنَنِ الْمُرْسَلِينَ . وَلَا بَيِّنَ
دَاوُدَ . وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ سَلْمَانَ « بَرَكَةُ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ وَالْوُضُوءُ بَعْدَهُ »
أَتَتْهُ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ . وَالْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْحَاكِمِ فِي تَارِيخِهِ عَنْ عَائِشَةَ
« الْوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ حَسَنَةٌ وَبَعْدَهُ حَسَنَتَانِ » وَاعْرَبَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ فِي قَوْلِهِ : يَكْرَهُ
غَسْلَ الْيَدَيْنِ قَبْلَ الطَّعَامِ وَلَعَلَّهُ يَحْمُولُ عَلَى أَنَّهَا إِذَا كَانَتْ نَظِيفَةً بِلَارِيَّةٍ وَلِذَا قِيلَ : يَدُ
الْمُحْصِلِ طَاهِرَةٌ لِحَيْثُ نَزَدَ غَسْلُهَا إِسْرَافًا وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ مَأْخُذُهُ مَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الشُّعْبِ الْبَاقِ

وَيَفْتَحُ بِالْمَلْحِ وَيَخْتَمُّ بِهِ ، فَفِيهِ مَغْفِرَةُ الذُّنُوبِ . وَدَفْعُ سَبْعِينَ بَلَاءً .
وَيَأْكُلُ عَلَى السَّفَرَةِ الْمَوْضُوعَةِ عَلَى الْأَرْضِ ، فَالْخَوَانُ . وَالْمُنْخَلُ . وَالْأَشْتَانُ .
وَالشَّبْعُ مِنَ الْبَدْعِ . وَأَنْ لَمْ تَكُنْ مَذْمُومَاتٍ غَيْرَ الشَّبْعِ

عن ابن عباس أنه عليه السلام «خرج من الحلاء ف قرب اليه الطعام فقالوا: الا تأنيك بوضوء؟ فقال: انما أمرت بالوضوء اذا قمت الى الصلاة ، وروى أيضا فيهما أنه عليه السلام «خرج من الغائط فأتى بطعام فقيل له الاتوضأ؟ فقال عليه السلام : أصلي فأتوضأ ، فاخذ بظاهره مالك . وسفيان فيكرهان الوضوء قبل الطعام والشافعي استحبه تركه والتحقيق ان المراد من الوضوء المنفى هو الوضوء الشرعي فلا ينافي الوضوء اللغوي العرفي من غسل اليدين مع أنه عليه السلام أراد بيان جواز تركه والتصريح بعدم وجوبه كما في الترمذي عن سليمان قال: قرأت في التوراة ان بركة الطعام الوضوء بعده فذكرت ذلك له عليه السلام وأخبرته بما قرأته في التوراة فقال عليه السلام: «بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده ، انتهى فهو عليه السلام بعث لاتمام مكارم أخلاق الانام ثم مسح اليدين بعد الطعام مستحب ولا يمسح يديه بالمندبل ونحوه قبل الطعام بل يتركه حتى يجف ليكون أثر الغسل قائما عند الأكل كذا في الحانية (ويفتح) أي يتبدى بعد التسمية (بالمالغ) أي الخالص (ويختتم به فقيه) أي فيما ذكر من الاقتراح والاختتام به (مغفرة الذنوب) أي الصفات (ودفع سبعين بلاء) أي عن الطواهر أو الضمائر وهذا لم أجده أصلا (ويأكل على السفرة) أي من الجلد أو الخرق (الموضوعة على الأرض) فهو أقرب الى أدبه عليه السلام وتواضعه لمقام الانعام فورد «كان اذا أتى بطعام وضعه على الأرض» أحمد في كتاب الزهد عن الحسن مرسل . والبزار من حديث أبي هريرة نحوه ، وفي البخاري عن أنس ما أكل رسول الله ﷺ على خوان ولا في سكرجة فقل فعلى ماذا كنتم تأكلون؟ فقال: على السفروهي جمع السفرة الدالة على السفر المذكور لسفر الآخرة وزاد متاعها الفاخرة (فالخوان) أي استعمال الموائد (والمنخل والاشنان والشبع من البدع وان لم تكن) أي ولولم تكن هذه البدع الأربع (مذمومات غير الشبع) فانه مذموم بالشرع والطبع قال بعض الحكماء: ثلاثة يغيظهم الناس البخيل . والمتكبر . والاكول ، وقال أبو سليمان الداراني: من شبع دخل عليه ست آفات فقد حلاوة العبادة . وقصور حفظ الحكمة .

متادبا فوردد « لا آكل متكثا »

وحرمان الشفقة على الخلق لانه اذا شبع ظن أن الخلق كلهم شباع . ويقبل الطاعة : وأن يدور المؤمنون حول المساجد . والمحافل وهو يدور حول المظاهر . والمزابل ويقال ان في قلة الأكل منافع كثيرة منها أن يكون أصح جسما وأجود حفظا وأزكى فهما . وأقل نوما . وأطيب نفسا . وأخف بدنا . والطف حسنا، وفي كثرة الأكل مضار كثيرة وهي اضداد ما تقدم ويتولد منها الأمراض المختلفة ويقال: اذا كانت العلة من قلة الأكل صلت بمؤنة قليلة واذا كانت من كثرة الأكل تحتاج الى مؤنة كثيرة تدفعها، ثم ليس كل ما يتدفع منها عنه بل المنهى عنه ابداع بدعة تضاد سنة، قال الحجة: وليس في المائدة الارفع الطعام عن الارض ليتيسر الأكل وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه، أقول: وانما الكراهة من حيث أنه يخالف للسنة وشعار أهل النعمة وطريق أهل الكبر والنخوة قال والاربعة التي ذكرناها انها مبتدعة ليست متساوية بل الاثنان حسن لما فيه من النظافة فان الغسل مستحب والاشنان أتم في التنظيف وكانوا لا يستعملونه لانه ربما كان لا يعتاد عندهم أو لا يتيسر وكانوا مشغولين بأمورهم أهم من المبالغة في النظافة وقد كانوا لا يغسلون الايدي أيضا وكانت مناديلهم أخص أقدامهم وذلك لا يمنع كون الغسل مستحبا قلت: ثبت الغسل بالاخبار فلا ينافي ما فعلوه احيانا في حال الاضطرار، وفي الجملة ليست المبالغة في النظافة من عمل السلف الاخيار، وفي الثانية عن أبي حنيفة . وأبي يوسف لا بأس بغسل اليد بعد الأكل بالمعجون والدقيق فهما بمنزلة الاثنان وهو قول محمد فبالغاسول والصابون ونحوهما أولى فان النظافة بهما انتهى، وفي الادهار شرح المصاييح قال العلماء: ورد عنه عليه السلام انه غسل قبل الطعام وبعده وترك الغسل في الحالين، وورد مسح اليدين بالتمديد والخصباء الا أن يريد أكل شيء رطب وقد انتقض طهارته فيكره، ومن هنا قيل يد المصلي طاهرة واختلاف الروايات لتفاوت الأطعمة والحالات وأكثر أحواله الغسل قبل الطعام وبعده أو الاكتفاء بالغسل في آخره والله أعلم قال : وأما المنخل فالمقصود منه تطيب الطعام وذلك مباح ما لم ينته الى التعميم المفرط، واما الشبع فهو أشد هذه الاربعة فانه يدعو الى تبييع الشهوات والاهواء وتحريك الادواء في الاعضاء (متادبا) أى يأكل حال كونه متادبا في هيئة جلوسه (فوردد لا آكل متكثا) أى متمكنا في مقعده سواء يكون مستندا أو متكثا على أحد شقيه أو متربعا أو مضطجعا، والحديث رواه

أَمَّا أَنَا عَبْدُ كُلِّ كَيْفَ يَا كُلُّ الْعَبْدِ « إِلَّا الْفَاكَةَ عَلَى سَبِيلِ التَّفَكُّهِ فَيَجُوزُ مُتَكِنًا . وَمُضْطَجِعًا ، وَيَجْلِسُ عَلَى الرَّجْلِ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ الْيَمْنَى ، فَهُوَ مُسْنُونٌ . وَيَنْوِي بِهِ الْقُوَّةَ عَلَى الطَّاعَةِ دُونَ التَّلَذُّذِ ، وَيَقْدُمُهُ عَلَى الصَّلَاةِ إِنْ أَمِنَ فُوتَهَا

البخارى من حديث أبي جحيفة ، وفي السراجية : لا بأس بالأكل متكئا إذا لم يكن عن تكبر ، وكذا في الاختيار مثله ﴿ انما أنا عبد آكل كل كذا يا كل العبد ﴾ البزار من حديث ابن عمر وزاد أحمد في الزهد من حديث عطاء بن أبي رباح ومن حديث الحسن مرسلًا « واجلس كما يجلس العبد ، وورد بسند ضعيف أنه عليه السلام « زجر أن يعتمد الرجل يده اليسرى عند الأكل » ﴿ إلا الفاكهة ﴾ استثناء من قوله لا آكل متكئا ﴿ على سبيل التفكه ﴾ أى التقليل من الحبوب ﴿ فيجوز متكئا ومضطجعا ويجلس على الرجل اليسرى وينصب اليمنى فهو مسنون ﴾ وروى أبو الحسن المقرئ في الشماثل من حديث أنس « كان إذا قعد على الطعام استوفى على ركبته اليسرى وأقام اليمنى ثم قال : انما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأفعل كما يفعل العبد » وفيه تنبيه عليه على أن الأكل على المائدة كرهه وربما جثا للأكل على ركبته وجلس على ظهر قدميه ، فقد روى أبو داود من حديث عبد الله بن بسر في أثناء حديث « أتوا بتلك القصة فالتفوا عليها فلما كثروا جثا رسول الله ﷺ ، الحديث وله وللنسائي من حديث أنس « رأيت يا كل وهو مقع من الجوع » وفي القاموس أقمى فى جلوسه تساند الى ماوراءه ، وروى عن علي « انه أكل كعكا على ترس وهو مضطجع ويقال : منبطح على بطنه والعرب قد تفعل ذلك إذا لم يكن مانع هنالك ، وأما ماورد من نهيه عليه السلام عن أكل الرجل وهو منبطح على بطنه كما رواه أبو داود وابن ماجه . والحاكم فهو محمول على التنزيه وكذا يكره الأكل قائما ﴿ وينوى به ﴾ أى بالأكل ﴿ القوة على الطاعة دون التلذذ ﴾ وقصد الشهوة ومن دعاه السلف بعد الأكل اللهم اجعله عونا على طاعتك ولا تجعله عونا على معصيتك ، ومن ضرورة هذه النية تقليل الأكل في القضية وفي الخبر « ماملا ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيات تقمن صلبه فان لم يفعل فثلك للطعام وثلك للشراب وثلك للنفس ، الترمذى وقال حسن . وابن ماجه من حديث المقدم بن ممدى كرب ﴿ ويقدمه ﴾ أى الأكل ﴿ على الصلاة ان أمن فوتها ﴾

لَتَلَّابِيرِدٌ وَلَا يَلْتَفِتُ الْقَلْبُ إِلَيْهِ ، وَوَرَدَ « إِذَا حَضَرَ الْعِشَاءُ وَالْعِشَاءُ فَابْدُءُوا بِالْعِشَاءِ » ، وَيُكْثِرُ الْأَيْدَى ، فَوَرَدَ « اجْتَمِعُوا عَلَى طَعَامِكُمْ يَبَارِكُ لَكُمْ فِيهِ » وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَأْكُلُ وَحْدَهُ فِيهِ تَقْلِيلٌ إِلَّا كُلَّ وَالْإِنْفَاقُ وَالْجَمْعُ فِي الْقِصَّةِ الْوَاحِدَةِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى .

أى بخروج وقتها وانما يقدمه (للا يبرد) اذا قعد لديه (ولا يلتفت القلب اليه) فالأكل المخلوط بالصلاة خير من الصلاة المخلوطة بالطعام (وورد اذا حضر العشاء) بفتح العين أى طعام الليل (والعشاء) بكسره أى صلاته (فابدءوا بالعشاء) وهو يشمل العشاءين وكذا اذا اتفق وقت العصر وهكذا حكم الغداء عند الظهر نظرا الى العلة وهى الشاغلة والحديث كذا فى الاحياء قال العراقي فى شرح الترمذى: لأصل له فى كتب الحديث بهذا اللفظ وأصل الحديث فى المتفق عليه بلفظ «اذا وضع العشاء وأقيمت الصلاة فابدءوا بالعشاء» والجمهور على ان الأمر للنذب فقيل: انه مقيد بمن كان محتاجا الى الأكل وهو المشهور وقيل على إطلاقه واليه ذهب ابن عمر ولقد كان رجلا يسمع قراءة الامام فلا يقوم عن عشاءه ، وقيل المراد به صلاة المغرب لرواية فابدها به قبل أن تصلوا المغرب ولرواية اذا وضع العشاء وأحدكم صائم وقيل وهو الاظهر ينبغى حملها على العموم نظرا الى العلة وهى التشوق المفضى الى ترك الخشوع وذكر المغرب لا يقتضى الحصر فيها لأن الجائع غير الصائم قد يكون أشوق الى الأكل من الصائم، ثم الحمل على العموم انما هو بالنظر الى المعنى الحاقا للجائع بالصائم لا بالنظر الى اللفظ الوارد كذا فى فتح البارى شرح البخارى (ويكثر الايدى) أى على الطعام ولو من أهله وولده والخدام (فورد اجتمعوا على طعامكم يبارك لكم فيه) بصيغة المجهرول أبو داود . وابن ماجه من حديث وحشى بن حرب باسناد حسن قيل: الأكل مع العيال أفضل من الأكل وحده والأكل مع الغير أفضل من الأكل مع العيال (وكان عليه السلام لا يأكل وحده) الخرائطى فى مكارم الاخلاق عن أنس (وفيه تقليل الاكل) أى غالبا (والانفاق) أى الايثار المحمود بالاتفاق (والجمع فى القصعة الواحدة أحب الى الله تعالى) فعنه عليه السلام «خير الطعام ما كثرت عليه الأيدى» كذا فى الاحياء سكت عنه مخرجه، وعن عمر مرفوعا «كلوا جميعا ولا تفرقوا

وَيَحْتَنَبُ الْقَصْعَةَ الصَّغِيرَةَ فَلَا بَرَكَهَ فِيهَا . وَنَحْوُ الصُّفْرِ . وَالنَّحَاسِ .
وَالْحَزْفِ وَيُسَمَّى فِي الْإِبْتِدَاءِ : وَالْأَحْبُ فِي كُلِّ لُقْمَةٍ . وَيَجْهَرُ تَذْكِراً لِلغَيْرِ ، وَلَا
يَعِيبُ مَا كُولاَ فَهُوَ الْمَأْثُورُ . وَلَا يَتَجَاوَزُ عَمَّا يَلِيهِ ، فَرَدَّ « كُلُّ مَا يَلِيكَ إِلَّا
فِي الثَّمَارِ فَهُوَ مَرُوءٍ مُعَلَّلٌ بِأَنَّهُ لَيْسَ نَوْعًا وَاحِدًا ،

فإن البركة مع الجماعة » ابن ماجه (ويحتنب القصعة الصغيرة فلا بركة فيها) لعدم
اتساع الأيدي (ونحو الصفر والنحاس) أى ويحتنب الأكل فيما (فليستون
الخشب والحزف) وأما الصينى فهو غاية النعم ولم يكن يستعمله السلف (ويسمى
في الابتداء) فهو سنة مؤكدة فمن عائشة ؓ إذا أكل أحدكم طعاما فليذكر اسم الله فان
نسى أن يذكر اسم الله في أوله فليقل بسم الله على أوله وآخره ، أبو داود . والنسائي :
والحالم وقيل : التسمية واجبة ويحمد في الانتهاء فانه مستحب (والأحب في كل لقمة)
أن يسمى في أولها ويحمد في آخرها وفي الأحياء يقول مع اللقمة الأولى بسم الله ومع
الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ، فعلى هذا يقول مع الأولى
الحمد لله ومع الثانية زيادة رب العالمين ومع الثالثة زيادة الرحمن الرحيم (ويحجر)
أى بالتسمية (تذكيرا للغير) وتحريضا له على الخير (ولا يعيب ما كولا) من
المباح (فهو المأثور) أى المتفق عليه من حديث أبى هريرة ؓ انه عليه السلام ؓ كان
لا يعيب ما كولا ان أعجبه أكله والا تركه فذهب بعضهم الى أن العيب ان كان من
جهة الخلقة يكره وان كان من جهة الصنعة فلا يكره ، وقال العسقلاني : والذى يظهر
التعميم فان فيه كسر قلب الصانع قلت : لكن قد يراد به التنبيه والتعليم ، ومن الأدب
أن يأكل كل يمينه (ولا يتجاوز عما يليه فورد كل مما يليك) متفق عليه من حديث
عمر بن أبى سلمة وهو ربيبه عليه السلام انه قال له اذن وسم الله وكل يمينك بما يليك
(الا في الثمار) أى الفواكه (فهو) أى استثناءه (مروى معلل بأنه ليس نوعا
واحدا) اذ يوجد فيه ماهونى ومنضوج وبين ذلك ، وأيضا اذا كان في الطبق
أنواع من الثمار ففي كل نوع له حق فلا يكره أن يأكل من غير ما يليه والحديث رواه
الترمذى . وابن ماجه . وابن حبان من حديث عكراش بن ذئب وفيه « جالت يد
رسول الله ﷺ في الطبق فقال يا عكراش كل من حيث شئت » فانه غير لون واحد

وَلَا يَأْكُلُ مِنْ ذُرَّةِ الْقَصْعَةِ . وَلَا مِنْ وَسْطِهَا وَوَسْطِ الْخُبْزِ وَلَا بِأَصْبَعَيْنِ
فَهُوَ تَكْبِيرٌ . وَلَا بَارِيعٌ فَهُوَ شَرُّهُ وَالسَّنَةُ ثَلَاثٌ وَلَا بِالشِّمَالِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ
بِهِ وَلَا يَقْطَعُ الْخُبْزَ وَاللَّحْمَ بِالسَّكِينِ فَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ لِلتَّشْبِهِ بِالْعَجَمِ فِي التَّرْفَعِ .

﴿وَلَا يَأْكُلُ مِنْ ذُرَّةِ الْقَصْعَةِ﴾ أَيُّ اعْلَاهَا ﴿وَلَا مِنْ وَسْطِهَا﴾ أَيُّ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ مَرْتَفِعًا
بِلِ مِنْ جَانِبِهَا فَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ «كُلُوا فِي الْقَصْعَةِ مِنْ جَوَانِبِهَا وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهَا فَإِنَّ
الْبَرَكَةَ تَنْزِلُ فِي وَسْطِهَا» أَحْمَدُ . وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ . وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَسْرٍ «كُلُوا مِنْ حَوَالِيهَا وَذُرُوا ذُرْوَتَهَا يَبَارِكُ فِيهَا» وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاجَةَ
عَنْ وَائِلَةَ «كُلُوا بِسْمِ اللَّهِ مِنْ جَوَانِبِهَا وَاعْفُوا رَأْسَهَا فَإِنَّ الْبَرَكَةَ تَأْتِيهَا مِنْ فَوْقِهَا»
﴿وَوْسْطِ الْخُبْزِ﴾ أَيُّ وَلَا مِنْ وَسْطِ الْخُبْزِ بَلْ يَأْكُلُ مِنْ اسْتِدَارَةِ الرِّغِيفِ قِيَاسًا عَلَى
الْقَصْعَةِ إِذَا قُلَّ الْخُبْزُ فَيَكْسُرُ الْخُبْزَ ﴿وَلَا بِأَصْبَعَيْنِ﴾ أَيُّ إِلَّا إِذَا كَانَ لِيَحْتَاجَ إِلَى
ثَلَاثَةٍ ﴿فَهُوَ تَكْبِيرٌ﴾ وَكَذَا بِأَصْبَعٍ فَإِنَّ الْأَكْلَ بِهَا مَعَ أَنَّهُ فَعَلَ الْمُتَكَبِّرِينَ لَا يَسْتَلْذِبُهُ
إِلَّا كُلُّ وَلَا يَسْتَدْرِى بِهِ لَضَعْفِ مَا يَنَالُهُ مِنْهُ كُلُّ مَرَّةٍ فَهُوَ كَمَنْ أَخَذَ حَقَّهُ حَبَّةً حَبَّةً
﴿وَلَا بَارِيعٌ فَهُوَ شَرُّهُ﴾ أَيُّ حَرَصَ عَلَى الطَّعَامِ إِذَا احتَاجَ بِهِ فَقَدْ قِيلَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
رَبَّمَا كَانَ يَسْتَعِينُ فِي الْأَكْلِ بِرَابِعٍ أَصَابِعِهِ وَكَانَ لَا يَأْكُلُ بِأَصْبَعَيْنِ وَقَالَ الشَّيْطَانُ
يَأْكُلُ بِهِمَا ﴿وَالسَّنَةُ﴾ أَيُّ الْمَعْرُوفَةُ وَالْعَادَةُ الْمَأْلُوقَةُ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿ثَلَاثٌ﴾
فَقِي الشَّامِلُ لِلتَّرْمِذِيِّ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَأْكُلُ بِأَصَابِعِهِ الثَّلَاثَ فَقَدْ
قَالَ الْعُلَمَاءُ : يَسْتَحِبُّ الْأَكْلَ بِثَلَاثِ أَصَابِعٍ وَلَا يَضُمُّ إِلَيْهَا الرَّابِعَةَ وَالْخَامِسَةَ لِالضَّرُورَةِ
وَأَمَّا مَا أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ مِنْ مَرْسَلِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَكَلَ
أَكَلَ بِخَمْسٍ فَحَمُولٌ عَلَى الْقَلِيلِ النَّادِرِ لِبَيَانِ الْجَوَازِ أَوْ عَلَى الْمَنَاعِ ﴿وَلَا بِالشِّمَالِ﴾
أَيُّ وَلَا يَأْكُلُ بِهَا ﴿فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِهِ﴾ أَيُّ بِهَذَا الْعَضْوِ فَعَنْ جَابِرٍ «لَا تَأْكُلُوا
بِالشِّمَالِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِالشِّمَالِ» ابْنُ مَاجَةَ وَعِنْدَ الضَّرُورَاتِ تَبَاحُ الْمُحْظُورَاتِ
﴿وَلَا يَقْطَعُ الْخُبْزَ وَاللَّحْمَ بِالسَّكِينِ فَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ لِلتَّشْبِهِ بِالْعَجَمِ فِي التَّرْفَعِ﴾ أَيُّ التَّكْبِيرِ
وَالْتَّعَمُّ فِي أَرْمَنَةِ جَاهِلِيَّتِهِمْ أَمَا النَّهْيُ عَنْ قَطْعِ الْخُبْزِ بِالسَّكِينِ فَرَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي الضَّعْفَاءِ
مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ . وَابْنُ حَبَّانٍ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ وَهُوَ أَيْضًا مَنْفَعٌ لَا كَرَامَةَ كَمَا
سَيَأْتِي بَيَانُهُ فِي مَقَامِهِ ، وَأَمَّا حَدِيثُ النَّهْيِ عَنْ قَطْعِ اللَّحْمِ بِالسَّكِينِ فَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .
وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ مَرْفُوعًا «لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسَّكِينِ فَإِنَّهُ مِنْ

وَيَحْضُرُ الْبَقْلَ فَهُوَ يَحْضُرُ الْمَلَائِكَةَ . وَيَطْرُدُ الشَّيَاطِينَ وَالْخُلَّ فَهُوَ يَنْفِي
الْفَقْرَ وَيَغْطِي الْحَارَّ حَتَّى يَبْرُدَ فَهُوَ أَعْظَمُ

صَنِيعُ الْأَعَاجِمِ وَانْهَشَوْهُ فَانْهَأَ وَامْرَأُ هـ وَلِلْتَرْمِذِيِّ . وَأَحَدُ . وَالْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ
صَفْوَانَ بْنِ أُمِيَّةٍ وَقَالَ انْهَشُوا اللَّحْمَ نَهَشًا فَانْهَأَ أَشْبَى وَأَهْنَأَ وَامْرَأُ وَفِيهِ إِيْمَاءٌ إِلَى جَوَازِ
الْقُطْعِ فَقِي الشَّامِلُ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ : ضَفَّتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ
فَاتَى بِجَنْبٍ مَشْوَى ثُمَّ أَخَذَ الشُّفْرَةَ فَخَزَلَ بِهَا مَنَّهُ ، وَفِي الصَّحِيحِينَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ « أَحْتَرُ
مِنْ كُفِّ شَاةٍ فَدَعَى إِلَى الصَّلَاةِ فَالْقَى السَّكِينُ الَّتِي يَحْتَرِبُهَا ثُمَّ قَامَ يَصَلِّي وَلَمْ يَتَوَضَّأْ هـ .
وَفِي الْبَيْهَقِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ عَنِ قُطْعِ اللَّحْمِ بِالسَّكِينِ فِي الْحَمِّ قَدْ تَكَامَلَتْ نَضِجُهُ هَذَا وَقَدْ وَرَدَ
« اِخْلَعُوا نَعَالَكُمْ عِنْدَ الطَّعَامِ فَانْهَأَ سَنَةً جَمِيلَةً » رَوَاهُ الْحَاكِمُ عَنْ أَنَسٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلِغَيْرِهِ
« فَانْهَأَ أَرْوَحُ لِأَقْدَامِكُمْ » (وَيَحْضُرُ الْبَقْلَ) أَيُ يَجْعَلُهُ حَاضِرًا فِي السَّفَرَةِ (فَهُوَ يَحْضُرُ
الْمَلَائِكَةَ) أَيُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ رَاحَتُهُ خَبِثَتْ (وَيَطْرُدُ الشَّيَاطِينَ) لِأَنَّهُمْ مَا يَجْتَمِعُونَ
مَعَ الْمَلَائِكَةِ فِي مَحَلٍّ وَاحِدٍ لَكِنْ لَمْ أَعْرِفْ لَهُ أَصْلًا وَفِي الْأَحْيَاءِ يُقَالُ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَحْضُرُ
الْمَائِدَةَ إِذَا كَانَ عَلَيْهَا بَقْلٌ ، وَفِي الْخَبَرَانِ الْمَائِدَةُ الَّتِي أُنْزِلَتْ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ عَلَيْهَا
كُلُّ الْبَقُولِ إِلَّا الْكِرَاثَ وَكَانَ عَلَيْهَا سَمَكَةٌ عِنْدَ رَأْسِهَا خَلٌّ . وَعِنْدَ ذَنْبِهَا مَلْحٌ وَسَبْعَةٌ
أَرْغَفَةٌ عَلَى كُلِّ رَغِيفٍ زَيْتُونٌ وَحَبٌّ رَمَانٌ ، وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ أَوَّلِ أَغْدَاةِ بِالْمَلْحِ
أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُ سَبْعِينَ نَوْعًا مِنَ الْبَلَاءِ وَمَنْ أَكَلَ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعَ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ قَتَلَتْ كُلَّ
دَابَّةٍ فِي بَطْنِهِ وَمَنْ أَكَلَ كُلَّ يَوْمٍ أَحَدِي وَعَشْرِينَ زَبِيَّةَ حَمْرَاءٍ لَمْ يَرَفِ جَسَدُهُ شَيْئًا يَكْرَهُهُ
وَاللَّحْمُ يَنْبَغِي لِللَّحْمِ وَالثَّرِيدُ طَعَامُ الْعَرَبِ ، وَالسَّفَارِجَاتُ أَيُ السَّكْرِيَّاتُ أَوْ الْمَهْضُمَاتُ
مِنْ الْمَعْجُونَاتِ تَعْظُمُ الْبَطْنُ وَتَرْخِي الْأَلْيَتَيْنِ وَالْحَمُّ الْبَقْرَدَاءُ وَلَبَنُهَا شِفَاءٌ وَسَمْتُهُادَوَاءُ
وَالشَّحْمُ يَخْرُجُ مِثْلُهُ مِنَ الدَّاءِ وَلَنْ يَتَدَاوَى النَّاسُ بِشَيْءٍ مِثْلَ السَّمْنِ وَلَنْ تَسْتَشْفَى
النَّفْسُ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنَ الرُّطْبِ ، وَالسَّمَكُ يَذِيبُ شَحْمَ الْجَسَدِ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَالسُّوَالِكُ
يُذْهِبَانِ الْبَلْغَمَ وَمَنْ أَرَادَ الْبَقَاءَ وَلَا بَقَاءَ فَلْيَأْكُرْ بِالْغَدَاءِ وَلْيَقِلَّ مِنَ الْعِشَاءِ . وَلْيَلْبَسْ
الْحَذَاءَ أَيُ التَّعْلَاقَ وَلْيَقِلَّ غَشْيَانُ النِّسَاءِ وَلْيَخَفِفِ الرِّدَاءَ وَهُوَ الدِّينُ أَيُ مِنَ الْغَرَمَاءِ وَلَوْ
كَانُوا مِنَ الْكِرْمَاءِ (وَالْخُلَّ) أَيُ وَيَحْضُرُهُ (فَهُوَ يَنْفِي الْفَقْرَ) فَقَدْ وَرَدَ مَا اقْتَضَى
مِنْ أَدَمَ بَيْتٍ فِيهِ خُلٌّ « الطَّبْرَانِيُّ . وَأَبُو نَعِيمٍ عَنْ عَائِشَةَ (وَيَغْطِي الْحَارَّ) أَيُ يَسْتَرُهُ
ثَلَاثًا يَقَعُ فِيهِ شَيْءٌ . وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ (حَتَّى يَبْرُدَ) أَيُ يَسْهَلُ أَكْلُهُ (فَهُوَ أَعْظَمُ

بركة وهو السنة . وَيُكْرَمُ الْخُبْزُ ، فورد «أَكْرَمُوا الْخُبْزَ فَإِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَهُ مِنْ
 بَرَكَاتِ السَّمَاءِ» فَلَا يَمْسَحُ بِهِ الْيَدُ وَلَا يَضَعُ عَلَيْهِ الْقُصْعَةَ . وَلَا يَنْظُرُ الْإِدَامَ .
 وَيَكْسِرُ بِالْيَدَيْنِ وَيَقْدُمُ الْمَكْسُورَ عَلَى الصَّحِيحِ . وَلَا يَلْتَفِتُ يَمِينًا وَشِمَالًا .
 وَيَصْغُرُ اللَّقْمَةُ وَيَجُودُ الْمُضْغُ . وَيَسْتَعِينُ

بركة وهو السنة) أى ثابت بها لقوله عليه السلام « ابردوا بالطعام فان الحار
 لا بركة فيه ، رواه الحاكم وغيره ، ولا ينفخ في الطعام الحار فهو منهي عنه بل يصبر
 الى أن يسهل أكله ، والحديث عند أحمد عن ابن عباس وهو عند أبي داود . والترمذي
 وصححه . وابن ماجه الا أنهم قالوا في الاناء وللترمذي وصححه من حديث أبي سعيد
 نهى عن النفخ في الشراب أى ثلثا ينفصل من ريقه شيء ويقع فيه فينفر الطبع منه ،
 (ويكرم الخبز فورد اكرموا الخبز) أخرجه الحاكم في مستدركه عن عائشة ، وفي
 رواية « فان الله أكرمه ومن أكرم الخبز فقد أكرم الله » وفي رواية « فان الله أنزله
 من بركات السماء » أخرجه البغوي في معجم الصحابة بكامله من حديث عبد الله
 ابن زيد مرفوعا والطبراني من حديث أبي سكينه وفي رواية زيادة « واخرجه من بركات
 الأرض » رواه الحسكيم (فلا يمسح به اليد) ولا السكين لأنه نوع اهانة (ولا
 يضع عليه القصعة) ولا الملححة لأنه قلب الموضوع (ولا ينظر الادام) لأن
 العيش به تمام في مقام النظام فطلب الزيادة حرص من خصال اللئام ، والله در القائل
 من الكرام :

وما هي الاجوعة قد سدتها . وكل طعام بين جنبي واحد
 (ويكسر باليدين) لا يدو واحدة كالمتكبرين (ويقدم المكسور على الصحيح)
 أى في أكله (ولا يلتفت يميناً وشمالاً) لأنه يوجب اختيالا (ويصغر اللقمة)
 ايما الى القناعة كما يشير اليه حديث يكتفي ابن آدم لقيات بصيغة التصغير (ويجود
 المضغ) فانه يعين على سرعة الهضم ومالم يتلعمها فلا يمد يده الى غيرها اشمارا بعدم
 الشره وطول الامل واحتمال قرب الاجل وأما حديث الأمر بتصغير اللقمة وتدقيق المضغة
 فقال النووي : لا يصح ذكره الزركشي ، وكذا حديث « صغروا الخبزوا كثروا عدده
 يبارك لكم فيه » ضعفه ابن حبان رواه الديلمي بسند عن عائشة مرفوعا (ويستعين

بِالْيُسْرِ عِنْدَ الْحَاجَةِ . وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْإِدَامِينَ قَالِكُلْ مَأْثُورٌ ، وَيَلْقُ
 الْأَصَابِعَ فَلَا يَدْرِي فِي أَيِّ جُزْءٍ مِنْهُ الْبُرْكَ . وَالْقَصْعَةُ فَهُوَ كَعَتَقِ رَقَبَةٍ . وَيَأْكُلُ
 السَّوَاقِطَ فَهُوَ مَأْثُورٌ ، وَوَرَدَ « فَهُوَ مَهْوَرُ الْحَوْرِ » وَسَبَبُ سَعَةِ الْعَيْشِ
 وَالْعَافِيَةِ فِي الْوَلَدِ وَيَحُلُّ الْأَسْنَانَ

باليسرى (أى من الدين) (عند الحاجة) أى الملمجة اليها ففى الطبرانى عن عبد الله بن جعفر
 قال رأيت فى يمين النبى ﷺ قناه فى شماله رطباً وهو يأكل من ذا مرة ومن ذا مرة
 (ولا يجمع بين الادامين) فانه نوع من الترفه فالتمى للتنزه وكذا ما فى تحفة الملوك من
 ان الجمع بين الاطعمة حرام أى ممنوع منع تنزيه عند السلف الكرام والافقد قال تعالى: (قل
 من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيات من الرزق) وقد ورد دانه جمع التمر والقناه
 كما رواه النسائى ، وأخرج أبو داود . وابن ماجه «قدم علينا رسول الله ﷺ فقدمنا له
 زباداً وتمراً وكان يحسب الزباد والتمر» (قال كل مأثور) وعند أهل الأثر مشهور والعامل به
 ماجور (و يلق الاصابع) أى الثلاث، ويتبدى بالوسطى (فلا يدري فى أى جزء منه
 البركة) ففى صحيح مسلم من حديث أنس . وجابر ولا يمسح يده بالمنديل حتى يلقى اصابعه
 فانه لا يدري فى أى طعامه البركة (والقصعة) أى ويلحسها (فهو كعتق رقبة) ففى
 الأحياء يقال : من لقع القصعة وغسلها وشرب ماءها كان له كعتق رقبة ، ففى الطبرانى
 عن العرباض من لقع الصحيفة ولقع اصابعه اشبعه الله فى الدنيا والآخرة (وياكل
 السواقط) جمع الساقطة ، ومنه قولهم لكل ساقطة لاقطة (فهو مأثور) ففى صحيح مسلم
 «اذ وقعت لقمة احدكم فليأخذها فليعط ما كان بها من اذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان»
 وورد «اكرموا الخبز فانه من بركات السماء والارض ومن أكل ما سقط فى السفرة
 غفر له» الطبرانى (وورد فهو مهوور الحور) ففى الأحياء يقال التقاط الثقات مهوور
 الحور العين (وسبب سعة العيش) أى الرزق فى الدنيا حيث عظم نعمة المولى
 (والعافية فى الولد) أى ذريته من الفقر والبلاء ، ففى الأحياء من أكل ما يسقط
 من المائدة عاش فى سعة وعوفى فى ولده ، قال المخرج رواه أبو الشيخ فى كتاب الثواب
 من حديث جابر بلفظ «آمن من الفقر . والبرص . والجذام وصرف عن ولده الحق ،
 وفى رواية «اعطى سعة من الرزق ووفى الحق فى ولده وولد ولده» (ويحلل الاسنان)

وَيُخْرِجُ مَا بَقِيَ مِنْهُ . وَيَمْضِضُ فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ . وَيَحْمَدُ اللَّهُ تَعَالَى إِنْ
عَرَى عَنِ الشُّبْهَةِ وَالْأَيْسَغْفَرُ وَيَغْتَمُ وَيَبْكِي . وَيَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ .
وَيَقْرَأُ الْإِخْلَاصَ . وَالْقُرَيْشَ . وَلَا يَقُومُ قَبْلَ الرَّفْعِ . وَيَدْعُو لِصَاحِبِهِ أَنْ أَكُلَ
طَعَامَ الْغَيْرِ . وَيَقْدُمُ الْأَفْضَلَ فِي الْغَسْلِ . وَالْأَكْلِ . وَالشَّرْبِ .

أى تنظيفاً (ويخرج) أى بالخلال (مابقى منه) أى ولا يبلعه الا اذا تخلله بلسانه
(ويمضض) أى بعد التخلل مبالغة فى النظافة واللطافة (فالكل مأثور) وبعضه
فيما قدمنا مذكور، وفى الاحياء فقيه أثر من أهل البيت (ويحمد الله تعالى) بان يقول
« الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يحب ربنا ويرضى والحمد لله الذى أطعمنا
وسقانا وجعلنا من المسلمين والحمد لله الذى أطعمنى هذا الطعام ورزقنيه من غير حول
منى ولا قوة وأمثال هذا » بما قد ورد فى السنة (ان عرى) أى خلا الطعام (عن
الشبهة) أى القوية (والا يستغفر) ويندم (ويغتم) حزنا على ما أكل منه
فورد « كل لحم نيت من سحت فالنار أولى به ، البيهقى فى شعب الايمان من حديث
كعب بن عجرة (ويبكي) فليس من ياكل ويبكي كمن ياكل ويلهى (ويقول الحمد
لله على كل حال ويقرأ الاخلاص) أى سورة قل هو الله أحد (والقريش)
صوابه قريش أى سورة ايلاف قريش كذا فى الاحياء، ولعل الاولى للايمان الى توحيد
الذات وتفريد الصفات لاسيما النعت الصمدى بالوصف الاحدى الابدى والثانية الاشعار
الى تذكار أوصافه سبحانه بنعت الاحسان والامتنان حيث قال: (فليعبدوا رب هذا
البيت الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) وأقول: وقراءة سورة الفاتحة
المشتملة على الحمد والدعاء بالاستقامة الفاتحة كما هو المتعارف بين العامة مستحسن خلافا
لمن منعه (ولا يقوم) أى عن السفرة (قبل الرفع) أى للطعام الا اذا كان عاد ذلك
المقام (ويدعو لصاحبه ان اكل طعام الغير) فيقول . اللهم بارك له فيما رزقته واغفر له
وارحمه وان افطر عند قوم قال: افطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الابرار وصات
عليكم الملائكة (ويقدم الافضل) أى فى السن والرتبة كالعالم والسيد (فى الغسل)
أى فى غسل اليد آخر او يؤخره او لامرعاة لحشمته فيهما ففى السراجية ان من السنة
ان يبدأ بالشباب قبل الطعام ثم بالشيوخ وبعد الطعام بالعكس (والا اكل والشرب)

وَيَقْبَلُ الْإِكْرَامَ كَتَقْدِيمِ الطَّسْتِ فَالْكَرَامَةُ لَا تَرُدُّ، وَلَا يُطِيلُ أَنْتِظَارُ
الْجَمْعِ، فَوَرَدَ (فَالْبَثُ أَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حَنِيدٌ) وَلَا يَسْكُتُ فَهُوَ سِيرَةُ الْعَجْمِ
وَيُرَافِقُ الرَّفِيقَ. وَيَتَعَهَّدُهُ غَيْرَ مُلَحٍّ وَلَا يَزِيدُ عَلَى ثَلَاثٍ فَهُوَ مَرُورِي. وَلَا يَخْلِفُ
جَاءَ: الطَّعَامُ أَهْوَنُ مِنْ

أى ويرقدمه فيها مطلقا لقوله عليه السلام: «إذا وضع الطعام فليبدأ أمير القوم أو صاحب
الطعام أو خير القوم» ابن عساكر عن أنى إدريس الخولاني مرسلًا (ويقبل) أى
الضيف (الأكرام كتقديم الطست) من المضيف أو غيره أصله الطس أ بدل من
أحدى السنين تاهو حكي بالثين المعجمة كذا فى القاموس، والظاهر أنه أعجمي (فالكرامة
لا ترد) بل تقبل، وقد اجتمع أنس بن مالك. وثابت البناني وهو تليذه التابعي فقدم
أنس الطست إليه فامتنع ثابت فقال له أنس: إذا أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولا
تردها فانما يكرم الله عز وجل، وروى أن هارون الرشيد دعا بأبامعاوية الضرير فصب
الرشيد على يديه فى الطست فلما فرغ قال: يا أبامعاوية أتدرى من صب على يدك الماء؟
فقال: لا فقال: صب أمير المؤمنين فقال يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم وأجلته
فأجلك الله وأكرمك كما أجلت العلم وأمله (ولا يطيل انتظار الجمع) أى إذا كان
هو المتبوع والمقتدى به فحينئذ ينبغي له أن لا يطول عليهم الانتظار إذا اجتمعوا إلا كل
وتهيؤوا له (فورد لما لبث أن جاء بعجل حنيد) أى مشوى وفيه أنه لم يكن هناك
من ينتظر فلا استدلال به فيه نظر (ولا يسكت) أى حين الأكل (فهو سيرة
العجم) من المجوس لكن لا يتكلم كثيرا أيضا فانه يوجب الهم وهو سيرة العجم
بل يتكلم بالمعروف ويتكلم بحكايات الصالحين فى الأطعمة وغيرها بما يناسب المقام
(ويرافق الرفيق) أى بان يؤثره أحسن الأطعمة ولا يقصد أن يأكل زيادة على
ما يأكله فان ذلك حرام إن لم يكن موافقا لرضى رفيقه مهما كانت الطعام مشتركا
(ويتعهده) أى يتفقد فى الجملة (غير ملح) أى فى عزمه على الأكل فيقول
له كل (ولا يزيد على ثلاث) أى ثلاث مرات (فهو مروي) فقد كان عليه
السلام «إذا خوطب فى شئ ثلاثا لم يراجع بعد ثلاث» رواه أحمد من حديث جابر
واسناده حسن، وفى البخارى من حديث أنس «كان يعيد الكلمة ثلاثا» (ولا يخلف)
بتشديد اللام معلوما أو مجهولا (جاء) أى عن الحسن بن على (الطعام أهون من

أَنْ يَحْلِفَ عَلَيْهِ . وَلَا يَحْجُجْهُ إِلَى التَّعْهَدِ ، وَيَجْمَعُ مَاءَ الْكُلِّ فِي طَسْتٍ مَا أَمَكَنَ
فُورَدَ « أَجْمَعُوا وَضَوْءُكُمْ جَمَعَ اللَّهُ شَمْلَكُمْ »

ان يحلف عليه) لان القسم انما يكون لامر يصعب لديه ولا يهون اليه (ولا يحججه)
اي رفيقه او مضيفه (الى التعهد) قال بعض الادباء احسن الآكسين اكلا من الرفقاء من
لا يحجج صاحبه الى فقدته في أكله وحمل بفعله عن أخيه مؤنة قوله وكان ابن المبارك
يقدم فاخر الرطب الى اخوانه فيقول من أكل أكثر اعطيته بكل نواة درهماء كان
يعد النبوى فيعطى كل من له فضل نوى بعدده دراهم وذلك لزيادة النشاط في بساط
الانبساط، وقال جعفر بن محمد: أحب اخواني الى أكثرهم أكلا وأعظمهم لقمة وأنقلهم
على من يحججني الى تعاوده في الأكل * (ويجمع ماء الكل في طست ما أمكن) هـ
أي مهمبا وسع * (فوردا اجمعوا وضوءكم) هـ بالفتح أي ماء الوضوء وهو يشمل الغوى
والشرعى * (جمع الله شملكم) * أي تفرقكم ، والحديث رواه القضاعى من حديث
أبى هريرة باسناد لا باس به ، و كان حق المصنف أن يأتى بهذه الجملة قريبا مما سبق
ليكون متعلق غسل اليدين على طبق النسق، والحاصل ان الاجتماع على غسل الأيدي
في الطست الكبير لا باس به اذا كانت في حالة واحدة بل هو أقرب الى التراضع
والانكسار وأبعد عن طول الانتظار فان لم يفعلوا فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد
لما يفعل ببعض المتكبرين من الاعجام لما تقدم ولقول ابن مسعود : اجتمعوا على غسل
الأيدي في طست واحد ولا تستنوا بسنة الأعاجم ، و كتب عمر بن عبدالعزيز الى الامصار
ولا يرفع طست من بين أيدي القوم الاعلومة ولا تشبهوا بالعجم ويؤيده ما أخرجه
البيهقى . والخطيب . والدليل على ابن عمر مرفوعا ترفعوا الطسوس وخالفوا المجوس
وهو بالناء قبل الراء أى املؤها، والخادم الذى يصب الماء على الأيدي كره بعضهم
أن يكون قائما وأحب أن يكون جالسا أى باركا ليكون أقرب الى التراضع وكره
بعضهم جلوسه وأحب قيامه . وفي الطست آداب وهى أن لا يهق فيه . وأن يقدم فيه
المتبوع . وأن يقبل الاكرام بالتقديم وأن يدارى يمينه وأن يجتمع فيه جماعة وأن يجتمع
الماء فيه وأن يكون الخادم قائما مائلا . وأن يمج الماء فيه ويرسله من يده يرفق حتى
لا يرش على الفراش وعلى أصحابه ويصب صاحب المنزل بيده الماء على يده يضيفه كما فعل
مالك بالشافعى في أول نزوله عليه وقال : لا يركع منى ما رآته منى بخدمة الضيف فرضى .

وَيَحْتَرِزُ عَمَّا يَكْرَهُ الرِّفِيقُ قَوْلًا وَفِعْلًا كَالْفَنَخِ . وَالنَّظَرُ إِلَى أَكْلِهِ وَنَقْضِ
الْيَدِ . وَتَقْرِيبِ الرَّأْسِ . وَآخِرَاجِ شَيْءٍ مِنَ الْقَمِّ مُتَوَجِّهًا . وَأَخْذَهُ بِالْيَمِينِ
وَجَعْلِ اللَّقْمَةِ الْمَمْضُوعَةِ فِي الْقَصْعَةِ . وَالدهَيْنِ فِي الْحُلِّ وَالْعَكْسِ وَالتَّكْلُمِ
بِالْقَاذُورَاتِ وَالْأَهْوَالِ وَالْإِسْتِزْدَانِ وَالْإِمْتِنَاعِ قَبْلَ امْتِنَاعِهِ .

قلت: ولعله مأخوذ من قوله تعالى: (وهل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين)
وقوله عليه السلام: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه» وقوله «إذا جاءكم
الزائر فأكرموه» الخراططي في مكارم الأخلاق من حديث أنس (د) ويحترز عما يكره
الرفيق قولاً (أى عمالاً يعجبه ويكون سبباً للدورة خاطره) (وفلا كالنفخ)
أى في الطعام أو الشراب لما تقدم، وكذا لا يشم الطعام فانه من عمل الأنعام ولا يأكل
في الظلمة فهو منهي عنه ولا قائماً أو ماشياً لأن فيه دناءة إذا جعله عادة (والنظر إلى
أكله) أى فيستحي من عمله بل يشتغل بنفسه إلا إذا أكل مع أهله (ونقض
اليَدِ) أى في القصعة (وتقريب الرأس) أى وتقديمه عند وضع اللقمة في فيه
(وآخراج شيء من القم متوجهاً) أى إلى رفيقه أو طعامه (وأخذه باليمين) فيبغى
أن يخرج الشيء من القم صارفاً وجهه وأخذاً بيساره (وجعل اللقمة الممضوعة)
في القصعة (فانه سبب ينفر الطبيعة) والدهين في الحل (أى ولا يغمس اللقمة
الدمية بالدهن وغيره في الحل) والعكس (أى ولا الحل في الدسم فقد يكره غيره
وكذا اللقمة التي قطعها بسنه فلا يغمس بقيتها في المرقة والحل ونحوهما) (والتكلم
بالقاذورات) أى الحسية والمعنوية (والأهوال) أى الأحوال من الخوفات
كذكر الموت وتذكر الأموات (والاستئذان) أى طلب الإذن في التقديم أى
تقديم الطعام بل يقدمه من غير الإعلام كما يشير إليه قوله تعالى: (فراغ إلى أهله
فجاء بعجل سمين) أى ذهب إليهم بخفية، قال الثوري: إذا زارك أخوك فلا تقل أنا أكل
أو أقدم إليك ولكن قدم فإن أكل والا فارفع (والامتناع) أى امتناع المضيف
والرفيق عن الأكل (قبل امتناعه) أى امتناع صاحبه فلا يمسك قبل أخوانه إذا
كانوا يحتشمون إلا أكل بعده بل ينبغي أن يعيده ويقبضها ويتناول قليلاً قليلاً إلى
أن يستوفوا فإن كان قبل الأكل توقف في الابتداء وقلل الأكل حتى إذا تروا

وَالرَّفْعُ قَبْلَ اسْتِيفَانِهِ . وَالتَّكْلُفُ كَالِاسْتِقْرَاضِ .

في الطعام أكل معهم آخرًا وقد فعل ذلك كثير من الصحابة وإن امتنع بسبب فليعتذر منهم دفعا للخجالة عنهم ﴿والرفع﴾ أي رفع الطعام ﴿قبل استيفائه﴾ أي استيفاء الضيف غرضه في ذلك المقام بل يغتنم إطالة المجلس مع الأصحاب الكرام والاجاب الفخام فقد قال جعفر بن محمد: إذا قدمت مع الإخوان على الموائد فاطيلوا الجلوس فانها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم ، وقال الحسن: كل نفقة ينفقها الرجل على نفسه وأبويه فن دونهم يحاسب عليها العبد الانفقة الرجل على اخوانه في الطعام فان الله يستحي أن يسأله عن ذلك ويؤيده حديث جابر عند الأزد في الضعفاء «ثلاثة لا يسألون عن التعميم الصائم . والمتسحر . والرجل يأكل مع ضيفه » وروى الديلمي نحوه من حديث أبي هريرة وقد ورد « لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم مادامت مأثنته موضوعة بين يديه حتى ترفع » الطبراني في الأوسط من حديث عائشة ، وفي الأحياء روى عن بعض علماء خراسان « انه كان يقدم الى اخوانه طعاما كثيرا لا يقدرّون على أكل جميعه وكان يقول بلغنا عن رسول الله ﷺ انه قال « ان الإخوان اذا رفعوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك الطعام فاما أحب ان أستكثره مما أقدمه اليكم لناخذ فضل ذلك قال العراقي: لم أقف للحديث على أصل وعز على لأن أجمع اخواني على صاع من طعام أحب الى من ان اعتقر رقبه ، وقيل: اجتماع الإخوان على الكفاية من الانس والالفة ليس هو من الدنيا وقد ورد « ان في الجنة غرافيرى باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها هي لمن ألان الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام » الترمذي من حديث علي ، وعنه عليه السلام « من أطعم أخاه حتى يشبعه ومساها حتى يرويه بعده الله من النار سبعة خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام » الطبراني من حديث ابن عمر ﴿ والتكلف ﴾ أي تكلف المضيف للضيف ﴿ كالاقتراض ﴾ ففي البخاري عن عمر « نهينا عن التكلف » وفي رواية البيهقي عن سلمان مرفوعا « لا يتكلفن أحد لضيفه ما لا يقدر عليه » والمعنى أنه يقدم له ما حضر من الطعام فان لم يحضره شيء ولم يملك شيئا فلا يستقرض لأجله فيشق على نفسه ، وقال بعض السلف في تفسير التكلف أن تطعم أخاك ما لا تأكله أنت بل تقصد زيادة عليه في الجودة والقيمة وكان الفضيل يقول انما تقاطع الناس بالتكلف يدعوا أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطعه عن الرجوع اليه ، وقال بعضهم: ما أبالي من أتاني من اخواني فاني لا أتكلف

وتقديم شيء يحتاج اليه العيال ولا تسامح النفس به ، فهو يورث الانقطاع .
ويقدم ما يشتهى ، فورد « من صادف من اخيه شهوة فقضاها غفر له » .

له وانما أقرب ما عندي ولو تكلفت له لكرهت صحبته وللمتة وقال بعضهم كنت ادخل على أخ لي فيتكلف فقلت له انك لا تاكل وحدك هذا ولا أنا فابالنا اذا اجتمعنا أكلناه فاما ان تقطع هذا التكلف أو أقطع المجيء فقطع التكلف ودام اجتماعهما بسبب ذلك « وتقديم شيء يحتاج اليه العيال » أى بان يقدم جميع ما عنده فيجحف بعياله ويؤذى قلوبهم فى مآله ، وروى « ان رجلا دعا عليا رضى الله عنه فقال : أجيئك على ثلاث شرائط لا تدخل من السوق شيئا ولا تدخر ما فى البيت ولا تجحف بالعيال » « أولا تسامح النفس به » فانه من جملة التكلف « فهو يورث الانقطاع » أى انقطاع الصحبة . والالفة . والاطعام . والضيافة قال الثوري : اذا أردت أن لا تطعم عيالك مما تاكله فلا تحدثهم به ولا يروونه منك ، وعن بعضهم دخلت على جابر بن عبد الله فقدم الينا خبزا وخلا وقال : لولا اننا هنا عن التكلف لتكلفت لكم ، رواه أحمد وقال بعضهم اذا قصدت للزيارة فقدم ما حضر وان استزرت فلا تبقى ولا تذر . وعن سلمان أمرنا رسول الله ﷺ أن لا تتكلف للضيف ما ليس عندنا وأن نقدم اليه ما حضرناه وروى أبو بكر بن لال فى مكارم الأخلاق من حديث سلمان « لا يتكلف احد لضيفه ما لا يقدر عليه ، وعن أنس وغيره من الصحابة انهم كانوا يقدمون ما حضر من الكسر اليابسة وحشف التمر ويقولون : لا ندرى أيهما أعظم وزرا الذى يحقر ما يقدم اليه أو الذى يحتقر ما عنده أن يقدم « ويقدم » أى المضيف « ما يشتهى » أى ما يحبه لنفسه لقوله تعالى : (إن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) أو ما يشتهيه الضيف اذا علم من حاله ، ففى الشمايل انه عليه السلام « زار بعض أصحابه فذبح له شاة فقال اعلوها انا نحب اللحم ويستحسن أن يشهى المزور اخاه الزائر ويلتمس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح ، قال أبو بكر الكنانى : دخلت على السدى فجاء بقتيت واحد لجمل نصفه فى القدح فقلت : أى شيء تعمل أنا أشربه لك كله فى مرة واحدة فضحك فقال : هذا أفضل من حجة « فورد من صادف » أى وافق كفى رواية « من اخيه شهوة » أى عليها وقدر عليها « فقضاها » أى فاطعها اياه « غفر له » البزار . والطبرانى من حديث أبى الدرداء ، وما ينبغى للزائر أن لا يقترح بشيء بعينه فربما يشق على المزور .»

فروى الأعمش عن أبي وائل أنه قال مضيت مع صاحب لى نزور سلمان فقدم إلينا خبز شعير وملحاً جريشاً فقال صاحبي: لو كان في الملح سعترا لكان أطيّب فخرج سلمان فرفهن مطهرته وأخذ سعتراً فلما أكلنا قال صاحبي: الحمد لله الذى قنعنا بما رزقنا فقال سلمان: لو قنعت بما رزقت لم تكن مطهرتى مرهونة، هذا وإن خيرته أخوه بين طعامين فليتخير أيسرهما عليه ففى الخبر «ما خير عليه السلام بين شيئين إلا اختار أيسرهما» متفق عليه من حديث عائشة، ثم إذا علم الضيف فرح المضيف باقتراحه عليه وتيسره لديه فلا بأس به بل يحصل زيادة الانبساط بسببه وقد فعل ذلك الشافعى مع الزعفرانى إذ كان نازلاً عليه ببغداد وكان الزعفرانى يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الألوان ويسلمها إلى الجارية فاخذ الشافعى الرقعة فى بعض الأيام وألقى فيها لونا آخر بخطه فلما رأى الزعفرانى ذلك اللون أنكره وقال: ما أمرت بهذا فعرضت عليه خط الشافعى ملحفاً فى الرقعة فلما وقعت عينه على خطه فرح به واعتق الجارية سروراً باقتراح الشافعى عليه وذلك لأنه يدل على صداقته كما يشير إليه قوله تعالى: (أوصديقكم) وقد قصد رسول الله ﷺ وأبو بكر. وعمر منزل أبى الهيثم بن التيهان كما فى الشمائل للترمذى وقال حسن صحيح، ومنزل أبى أيوب الأنصارى كما رواه الطبرانى فى المعجم الصغير عن ابن عباس بسند ضعيف لأجل طعام يأكلونه وكانوا أجاباً، والدخول على مثل هذه الحالة اعانة لذلك المسلم على حيازة الثواب وهى عادة السلف، وكان عون بن عبد الله المسعودى له ثلاثمائة وستون صديقاً يدور عليهم فى السنة وآخر ثلاثون يدور عليهم فى الشهر وآخر سبعة يدور عليهم فى الجمعة ثم إن دخل ولم يجد صاحب الدار وكان واثقاً بصداقته عالماً بفرحه من حسن حاله إذا أكل من ماله فله أن يأكل بغير إذنه إذ مدار الأذن على الرضا لا سيما فى الأطعمة فأمره على السعة فرب رجل يصرح بالأذن ويحلف وهو غير راض فأكل طعامه مكروه ورب غائب لم يأذن فأكل طعامه محبوب، وقد دخل عليه السلام دار بريرة وأكل طعامها وهى غائبة وكان الطعام من الصدقة فقال: بلغت الصدقة محلها، وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير إذن فكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسرو يقول: هكذا كانوا روى عن الحسن أنه كان قائماً يأكل من متاع بقال يأخذ من هذه الخارقة تينة ومن هذه عنبه فقال له هشام: ما بالك يا أبا سعيد فى الورع تأكل متاع الرجل بغير إذنه؟ فقال: يا الكعم اتل على آية الأكل فتلا إلى قوله (أوصديقكم) فقال فن الصديق يا أبا سعيد؟ قال: من استروحت إليه النفس واطمأن إليه القلب، وجاء قوم إلى منزل

وَيُضِيفُ ، فَرَدَّ «لَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يُضِيفُ» وَيَقْصِدُ بِهِ الْإِتْقِيَاءَ اعَانَةً عَلَى الْبَرِّ

سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأنزلوا السفرة وجعلوا يا كلون فدخل الثوري فجعل يقول: ذكر تمنى أخلاق السلف هكذا كانوا، وزار قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه اليهم فذهب الى منزل بعض اخوانه فلم يصادفه في المنزل فدخل فظفر الى قدر قد طبخها والى خبز قد خبزوه وغير ذلك لحمله كله وقدمه الى أصحابه فقال كلوا فجاء رب المنزل فلم ير الطعام فقيل: قد أخذه فلان فقال: قد أحسن فلما التقيا قال: يا أخي ان عادوا فعد * هذا من الخصال الذميمة أن تقصد قوما متربصا لوقت طعامهم فتدخل وقت أكلمهم لمراهم فان ذلك من الفجعة حال الفجأة فقد قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين إناه) أى غير منتظرين حينه ومتربصين فضجه، وفي الخبر: من مشى الى طعام لم يدع اليه مشى فاسقا وأكل حراما، البيهقي من حديث عائشة. ولأبي داود من حديث ابن عمر «من دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغبرا» (ويضيف) أى بما قدر عليه وحضر لديه (فورد لاخير فيمن لا يضيف) احمد من حديث عقبة بن عامر وقال أنس وكل بيت لا يدخله ضيف لا تدخله الملائكة، ومر عليه السلام برجل له ابل كثيرة وبقر كثيرة فلم يصفه ومر بامرأة لها شويهات فذبحت له فقال عليه السلام: انظروا اليها انما هذه الاخلاق بيد الله تعالى فمن شاء أن يمنحه خلقا حسنا فعل، رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من رواية أبي المنهال مرسلأ، وقال أبو رافع مولى رسول الله ﷺ «نزل به عليه السلام ضيف فقال قل لفلان اليهودى نزل بي ضيف فأسلفني شيئا من الدقيق الى رجب فقال اليهودى: والله لأسلفه الابرهان فأخبرته فقال عليه السلام والله اني لأمين في السماء أمين في الأرض ولو أسلفني لأدبته اذهب بدرعي فارهنها عنده، رواه ابن مردويه في تفسيره. واسحق بن راهويه في مسنده، فان قلت قد تقدم المنع عن الاستقراض فكيف الجمع؟ قلت محله اذ لم يكن له ما يستفكه ويستخلصه فيكون تكلفا زائدا لا يحمله هذا وكان ابراهيم الخليل اذا أراد أن يا كل خرج ميلا يلتمس من يتخذى معه وكان يكنى أبا الضيفان ولصدق نيته وحسن مقصده دامت ضيافته في مشهده الى يومنا هذا في بلده فلا تنقضى ليلة الا ويا كل عنده جماعة من ثلاثة الى عشرة الى مائة (ويقصده) أى باطعام (الاتقياء) من الفقراء (اعانة على البر) وزيادة الطاعة فقد ورد في دعائه عليه السلام «أكل طامعكم الابرار» وفي قوله

دُونَ الْاَغْنِيَاءِ ، فَرَدَّ اَنَّهُ « شَرُّ الطَّعَامِ » ، وَلَا يَهْمِلُ الْاَقْرَبَاءَ وَالْاِخْوَانَ :
وَلَا يَخْصُ بَعْضُهُمْ تَحَامِيًا عَنِ الْوَحْشَةِ وَقَطَعَ الرَّحِمَ . وَيَنْوِي اسْتِمَالَةَ الْقُلُوبِ .
وَاَقَامَةَ السَّنَةِ دُونَ الْمُبَاهَاةِ . وَلَا يَدْعُو مَنْ يَسْتَقِلُّ الْحُضُورَ وَلَا مَنْ يَتَأَذَى بِهِ
الْحَاضِرُونَ . وَلَا لِفَاسِقٍ فَانَّهُ اَعَانَةٌ عَلَى الْاِثْمِ ، وَيُجِيبُ نَاوِيًا اِكْرَامَ
الْمُؤْمِنِ ، فَرَدَّ « مَنْ اَكْرَمَ اخَاهُ الْمُؤْمِنَ فَاِنَّمَا يُكْرِمُ اللهَ »

ولايأكل طعامك الا تقي ، وقد تقدم (دون الأغنياء) ولو كانوا من الصالحين
(فورد أنه) أي عكسه (شر الطعام) يعني به حديث د شر الطعام الولية يدعى اليه
الأغنياء دون الفقراء متفق عليه من حديث أبي هريرة (ولا يهمل الأقرباء) أي
لا يتركهم في الطلب بضيافة الغرباء (والإخوان) أي الإحباب من الصالحين لقوله
تعالى: (الإخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) (ولا يخص بعضهم) بل
يعمم (تحاميا عن الوحشة) أي النفرة عن الصلة (وقطع الرحم) لاسيما
إذا كان المدعو أبعد في النسبة (وينوي) أي بالضيافة (استمالة القلوب) أي
ميل قلوب الإخوان والأقارب اليه بالمحبة الدالة على محبته تعالى لديه وهو ينوي إكرام
أخيه المؤمن اتباعا لقوله عليه السلام من أكرم أخاه المؤمن فكأنما يكرم الله وينوي
إدخال السرور على قلبه امثالاً لقوله عليه السلام من سر مؤمناً فقد سر الله عز
وجل ، ابن حبان . والعقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق (واقامة السنة)
أي الطريقة الحسنة (دون المباهاة) أي لا المفخرة بكثرة النعمة ولا قصد الرياء
والسمعة ولا ارادة العوض وحمل المنة (ولا يدعو من يستثقل الحضور) أي
حضور مجلس الضيافة أو محفل الجماعة لأن الثقل مليل كالليل (ولا من يتأذى
به الحاضرون) كالمبروص وصاحب الجذام أو من يكثر الضحك والكلام
ويبحث بالشدّة مع العلماء الاعلام (ولا الفاسق فانه اعانة على الإثم) بل على
الآثام وقد قال تعالى: (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان)
(ويجيب) أي دعوة الداعي الى وليمة ونحوها ان قدر (ناوياً إكرام المؤمن فورد
من أكرم أخاه المؤمن فأنما يكرم الله) لان المؤمن مرآة المؤمن والحديث رواه
الأصمغاني في الترغيب والترهيب من حديث جابر. والعقيلي من حديث أبي بكر

وَاسْرَارُهُ، فُورَدَ «مَنْ سَرَّ مُؤْمِنًا فَقَدْ سَرَّ اللَّهَ» وَالْحَذَرُ عَنِ الْمُعْصِيَةِ،
فُورَدَ «مَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ» وَأَقَامَةُ السَّنَةِ فِيهِ مُؤَكَّدَةٌ،
وَيَتَعَلَّلُ لَاسْتِثْقَالِ الدَّاعِي الْأَطْعَامَ: وَقَصْدُهُ الْمُبَاهَاةُ. وَالتَّحَامِي عَنِ ارْتِكَابِ
مَعْصِيَةٍ كَكُونِ الشُّبْهَةِ فِي الطَّعَامِ وَالْمُنْكَرِ فِي الْمَجْلِسِ، فَالْتِيَةُ إِنَّمَا تُؤَثِّرُ

﴿واسراره﴾ أى تفرجه ﴿فوردد من سر مؤمنا فقد سر الله﴾ وقد تقدم ﴿والحذر
عن المعصية فوردد من لم يجب الداعى فقد عصى الله﴾ أى الله ورسوله كما فى المتفق
عليه من حديث أبى هريرة ﴿واقامة السنة فهى مؤكدة﴾ أى قربة للوجوب أو الأول
دليل قولى والآخر دليل فىلى فلا يميز الغنى بالاجابة عن الفقير فان ذلك هو التكبر
المنهى عنه ولذلك امتنع بعضهم عن اصل الاجابة، وقال بعضهم: انتظار المرققة مذلة
وقال: آخر اذا وضعت يدى فى قصعة غبرى فقد ذلت له رقتى فقل هذا خلاف السنة
ودفع بان محله اذا كان الداعى لا يفرح بالاجابة ولا يتقلد بها المنة ولذا قال بعض
الصوفية لا تجب الادعوة من يرى انك أكلت رزقك وانه يسلم اليك الوديدة ويرى
لك فى قبولها الفضل والمنة، وقال السرى السقطى ألح على لقمة ليس على الله فيها تبة
ولا مخلوق فيها منة ﴿ويتعلل﴾ أى ويتعذروا بآتى بنوع من العلة اذالم يرد الاجابة
وذلك ﴿لاستثقال الداعى الاطعام﴾ وانما هو حياء من بعض الانام ﴿وقصده
المباهاة﴾ أى ولارادته المفاخرة فليس من السنة اجابة من يطعم مباهاة أو تكلفا
فروى أبو داود من حديث ابن عباس أنه عليه السلام «نهى عن طعام المتباريين» أى
المتباهيين كما فى رواية العقيلى، والمتباريان المتعارضان بفعلهما للمباهاة والرياء ذاقاله
أبو موسى المدينى ﴿والتحامى﴾ أى ويتعلل أيضا للاحتراز والاحتباس ﴿عن
ارتكاب معصية﴾ أى عما يوجد عند الداعى ﴿ككون الشبهة﴾ أى القوية ﴿فى
الطعام والمنكر فى المجلس﴾ أى مناكر الآثام من فرش ديباج أو آنية فضة أو تصوير
حيوان على حائط أو سماع شئ من المزامير أو الملاهى أو تشاغل بنوع من اللهو
والهزؤ واللاعب فكل ذلك مما يمنع من الاجابة واستجابها ويوجب تحريمها أو كراهتها
وكذلك اذا كان الداعى ظالما أو مبتدعا أو فاسقا أو شريرا أو متكلفا طالبا للمباهاة
والرياء والسمعة فلا تجاب له الدعوة ﴿فالنية﴾ أى تصحيحها أو تحسينها ﴿انما تؤثر

فِي الْمُبَاحِ لَا لِنُقْصَانِ الْجَاهِ وَلَا لِفَقْرِ الدَّاعِي فَهُوَ تَكْبَرٌ وَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ يُجِيبُ دَعْوَةَ الْعَبْدِ وَالْفَقِيرِ، وَلَا لِبُعْدِ الْمَسَافَةِ إِنْ اعْتَدِتْ، فُورِدَ
«لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعِ الْغَنِيمِ لَأَجَبْتُ» لَا لِصَوْمٍ فَيُفْطَرُ إِنْ أَلْحَ فَاسْرَارُ الْمُؤْمِنِ
يَعْدِلُ الصَّوْمَ،

فِي الْمُبَاحِ) فَيَجْعَلُهُ عِبَادَةً وَتَخْرُجُهُ عَنْ كَوْنِهِ عَادَةً بِخِلَافِ الْمَعْصِيَةِ فَانْهَاجَ لَا تَوْثُرُ فِي
تَغْيِيرِهَا النِّيَّةُ فَلَا يَصِحُّ لَهُ أَنْ يَنْوِيَ سُرُورَ إِخْوَانِهِ بِمُسَاعَدَتِهِمْ فِي شَرْبِ الْخَمْرِ أَوْ سَمَاعِ
الْمَزَامِيرِ وَنَحْوِهَا (لَا) أَيْ لَا يَتَعَلَّلُ (لِنُقْصَانِ الْجَاهِ) أَيْ فِي الْمَدْعُو (وَلَا لِفَقْرِ
الدَّاعِي فَهُوَ) أَيْ كُلُّ مَنِهَا (تَكْبَرٌ وَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) مَعَ كَمَالِ عِزِّهِ
وَجَمَالِ جَاهِهِ (يُجِيبُ دَعْوَةَ الْعَبْدِ وَالْفَقِيرِ) وَفِي الْأَحْيَاءِ «الْمُسْكِينِ بِدَلِّ الْفَقِيرِ»
وَكُلَاهُمَا لَيْسَ فِي أَصْلِ الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ . وَإِنْ مَاجَهُ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ
وَضَعَفَهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ ، وَفِي ذِكْرِ الْجِدْنَةِ عَنْهُ وَلَقَدْ أَجَابَ دَعْوَةَ خِيَاطٍ
كَأَنَّ فِي الشَّامِ وَمَرَّ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِقَوْمٍ مِنَ الْمَسَاكِينِ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ
النَّاسَ عَلَى قَارِعَةِ الطَّرِيقِ وَقَدْ نَثَرُوا كِسْرًا عَلَى الْأَرْضِ وَهُمْ يَأْكُلُونَ وَكَانَ رَأْيُ كَبَائِلِ
بَغْلَتِهِ فَلَمْ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا : هَلُمَّ إِلَى الْغَدَايَا ابْنُ بَنَتِ رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ : نَعَمْ إِنْ أَلَّهِ لَا يَجِبُ
الْمُتَكَبِّرِينَ فَزَلَّ وَقَعْدَ مَعَهُمْ عَلَى الْأَرْضِ وَأَكَلَ مِنْ طَعَامِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ وَرَكِبَ
وَقَالَ : قَدْ أَجَبْتُكُمْ فَاجْبُوْنِي فَقَالُوا : نَعَمْ فَوَعْدُهُمْ وَقَتَامُهُ لَوْ مَا خَضِرُوا عَنْهُ فَقَدِمَ إِلَيْهِمْ فَاجْرَ
الطَّعَامِ وَجَلَسَ بِأَكْلِ مَعَهُمْ (وَلَا) أَيْ لَا يَتَعَلَّلُ (لِبُعْدِ الْمَسَافَةِ إِنْ اعْتَدِتْ) أَيْ
الدَّعْوَةَ إِلَيْهِ وَالْإِجَابَةَ لَدَيْهِ (فُورِدَ) أَيْ فِي الْبَخَارِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ (لَوْ دُعِيتُ
إِلَى كُرَاعِ الْغَنِيمِ لَأَجَبْتُ) وَتِمَامُهُ هُوَ لَوْ أَهْدَى إِلَى ذِرَاعٍ لَقَبِلْتُ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ كُرَاعَ
الشَّاةِ لَكِنَّ فِي الْمَنْ مَقِيدَ بِكُرَاعِ الْغَنِيمِ تَبَعًا لِمَا فِي الْأَحْيَاءِ وَهُوَ بِفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ وَكُسْرِ
الْمِيمِ وَادْبِغِ الْحَرَمِينَ عَلَى مَرَحَلَةٍ مِنْ مَكَّةَ وَقِيلَ اسْمُ مَوْضِعٍ قَرِيبٍ بِالْمَدِينَةِ وَانْهَاجَ مَا يَعْتَادُ
مَسَافَتَهَا بِالْحَضُورِ إِلَيْهَا فِي الْإِجَابَةِ أَوْ أَرِيدَ بِذِكْرِهِ غَايَةَ الْمُبَالَغَةِ لِأَنَّ الْعِرَاقِيَّ قَالَ ذَكَرَ
الْغَنِيمَ لَا يَعْرِفُ وَيُرَدُّ هَذِهِ الزِّيَادَةُ مَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ لَوْ أَهْدَى إِلَى كُرَاعِ
لَقَبِلْتُ (لَا لِصَوْمٍ) وَلَا يَتَعَلَّلُ لِأَجْلِ صَوْمِهِ (فَيُفْطَرُ) إِنْ كَانَ نَفْلًا (إِنْ أَلْحَ)
أَيْ قَبْلَ الزَّوَالِ (فَاسْرَارُ الْمُؤْمِنِ) أَيْ فَرَحُهُ بِفِطْرِهِ (يَعْدِلُ الصَّوْمَ) مَعَ أَنَّ الصَّوْمَ

وَوَرَدَهُ تَكْلَفُكَ أَخُوكَ وَقَوْلُ اتِّي صَائِمٌ» وَالْأَضْيَافَةُ بِالْعَطْرِ وَطِيبِ الْكَلَامِ
وَالْاِكْتِحَالِ . وَالْاِدْهَانِ . وَنَحْوَهَا ، وَيَجْلِسُ حَيْثُ يَجْلِسُ فَهُوَ تَوَاضَعٌ . وَلَا يَنْظُرُ
إِلَى جَانِبٍ يَأْتِي مِنْهُ الطَّعَامُ فَهُوَ شَرُّهُ . وَلَا يَطِيلُ أَنْتِظَارُ الْمُضَيْفِ : وَلَا يَعَجَلُ
قَبْلَ الْأَسْتِعْدَادِ ، وَيَغْيِرُ مِنْكَرًا رَأَى أَنْ قَدَرَ . وَالْاِيْنِكِرُ بِاللِّسَانِ . وَيَرْجِعُ
وَيَبْتَدِيءُ الْمُضَيْفُ بِالْغَسْلِ قَبْلَ الْأَكْلِ لِأَنَّهُ دَاعٍ ،

له قضاء بخلاف كسر خاطر من له وفاة فانه جفاء ﴿ وورد تكلف لك أخوك ﴾
أى بطيخ الطعام ﴿ وتقول اتى صائم ﴾ قاله على سبيل التوبيخ على ترك الافطار
للضيف عند الاحاح ، والحديث رواه البيهقي من حديث أبى سعيد الخدرى صنعت
لرسول الله ﷺ طعاما فاتى هو وأصحابه فلما وضع الطعام قال رجل من القوم : اتى
صائم فقال عليه السلام : دعاكم أخوكم وتكلف لكم الحديث وللدارقطنى نحوه من
حديث جابر ﴿ والا ﴾ أى وان لم يفطر ﴿ ضيافته بالعطر ﴾ أى طيب المشام
﴿ وطيب الكلام والا كتحال والادهاات ونحوها ﴾ من أصناف الاكرام
﴿ ويجلس حيث يجلس ﴾ فانه قد يكون رتب فى مجلسه موضع كل واحد فخالفته
لديه تشويش عليه وان أشار اليه بعض الضيفان بالارتفاع اكراما فلا يرتفع
﴿ فهو تواضع ﴾ فقد ورد « ان من التواضع لله الرضى بالدون من المجلس ، الخرائطى
فى مكارم الاخلاق . رابو زعيم فى رياضة المتعلمين من حديث طلحة بن عبيدالله بسند
جيد ، ثم يخص من يحببه بالسلام والكلام ﴾ ولا ينظر الى جانب يأتى منه الطعام فهو
شره ﴿ أى دال على حرص فى الاكل ﴾ ولا يطيل ﴿ أى الضيف ﴾ انتظار المضيف ﴿
إذا دعاه فان الانتظار أشد من الموت خصوصا عند توهم الفوت ﴾ ولا يعجل ﴿ أى
الضيف فى المحيى ﴾ قبل الاستعداد ﴿ أى استعداد المضيف للطعام وتهيئته المقام
﴿ ويغير منكرا رأى ان قدر ﴾ أى على تغييره بيده ﴿ والا ﴾ أى وان لم يقدر على تغييره
باليد ﴿ ينكر باللسان ويرجع ﴾ أى ولا يقنع بانكار الجنان فان ذلك من أضعف
الايمان حتى قال أحمد بن حنبل اذا رأى مكحلة رأسها مفضض فينبغى ان يخرج وكذا
اذا رأى على حيطان البيت ستورا من الديباج فأنستر الكعبة ﴾ ويبتدىء المضيف
بالغسل ﴿ أى بغسل الأيدى تحاميا عن تنفر السامة ﴾ قبل الأكل لانه داع ﴿ فيكون

وَيَتَأَخَّرُ بَعْدَهُ انْتِظَارًا لِلدَّخْلِ . وَتَعْظِيمًا لِلضَّيْفِ ، وَيَقْدُمُ مَا يَكْفِي ، فَالْتَقْصُ
تَرْكُ الْمَرْوَةِ . وَالزِّيَادَةُ رِيَاءٌ إِلَّا أَنْ يُجِيزَ الذَّهَابُ بِهِ . وَبِمِيزٍ أَوَّلًا نَصِيبَ
الْعِيَالِ تَحَامِيًّا عَنْ اهْتِمَامِهِمْ . وَلَا يَرْفَعُهُ الضَّيْفُ إِلَّا أَنْ يَعْلَمَ

كالمؤذن يتوضأ قبل اذانه فقد غسل مالك يده قبل الطعام وقبل القوم وقال : الفسل
قبل الطعام لرب البيت اولى لانه يدعو الناس الى كرامته انتهى ، ولا يخفى ان هذا
عيب في عرف زماننا ان كان في المجلس فالاولى أن يغسل قبل انعقاد المجلس له أوفى
آخره تواضعا ﴿ ويتأخر ﴾ أى فى غسل اليد ﴿ بعده ﴾ أى بعد فراغ الاكل ﴿ انتظارا
للداخل ﴾ أى بمن يأكل معه ﴿ وتَعْظِيمًا لِلضَّيْفِ ﴾ أى بالتأخر لانه تواضع معه فى
محلّه ولهذا ينبغي ان يكون آخرهم اكلا فقد كان بعض الكرام يقدم الطعام فاذا
قارب القوم من التمام جئا على ركبتيه ومديده الى طعام بين يديه واكل قال بسم الله
ساعدنى بارك الله عليكم وكان السلف يستحسنون ذلك منه ﴿ ويقدم مايكفى ﴾ أى
من الطعام ﴿ فالنقص ﴾ عن قدر الكفاية ﴿ ترك المروءة ﴾ أى مع وجود القدرة
﴿ والزيادة ﴾ على قدر الحاجة ﴿ رياء الا ان يجيز الذهاب به ﴾ أى يطيب نفسه
باخذ ما فضل من الطعام أو نوى ان يتبرك بفضلهم ، وقد احضر ابراهيم بن أدهم
طعاما كثيرا على مائدة فقال له سفيان : يا ابا اسحاق اما تخاف ان يكون هذا سرفا
فقال ابراهيم : ليس فى الطعام اسراف ، ولعل ذلك لانه ليس فى تضييع والثلاف ويؤيده
قولهم لاخير فى سرف ولا سرف فى خير فهو من قبيل المباحاة والمذموم نية المباحاة
فان لم تكن نية صحيحة فالتكثير تكلف وتضعف ، قال ابن مسعود : نهينا أن نجيب دعوة
من يباهى بطعامه وكره جماعة من الصحابة اكل طعام المباحاة وهذا من ذلك وكان
لا يرفع من بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فضلة طعام قط لانهم كانوا
لا يقدمون الا قدر الحاجة ولا يأكلون تمام الشبع بل حد الكفاية والقناعة
﴿ ويميز اولاً ﴾ أى يفرز من الطعام ابتداء ﴿ نصيب العيال تحاميا عن اهتتامهم ﴾
أى لئلا تكون اعينهم طامحة الى رجوع شئ منه فلعلة لا يرجع فضيق صدورهم
وتطلق فى الضيفان أسنتهم وتقوم شرورهم فيكون قد اطعم الضيفان بما يتبعه كراهة
قوم وتلك خيابة فى حقهم ﴿ ولا يرفعه الضيف ﴾ أى مابقى من الاطعمة فليس
للضيفان أخذه وهو الذى تسميه الصوفية الزلقة فيه نوع من المزلة ﴿ الا أن يعلم ﴾

بُسْرُورِهِ • وَإِذَا بَاتَ يُرِيهِ الْقَبْلَةَ : وَالتَّوَضَّاءَ وَيُكْرِمُهُ ، فَوَرَدَ « مَنْ كَانَ
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ » وَهُوَ بَازْطَارُ الْإِنْسَابِ وَالسَّرُورِ .

أى الضيف بقريته الحال (بسروره) أى بفرح المضيف إذا أخذه فرفعه حيثئذ
وإن كان يظن كراهته لذلك فلا ينبغي أن يؤخذ شيء هناك إلا إذا صرح صاحب
الطعام بالاذن فيه عن قلب راض به وإذا علم رضاه فينبغي مراعاة العدل والنصف مع
الرفقاء فلا ينبغي أن يأخذ كل واحد إلا ما يخصه أو يرضى به رفيقه عن طوع وسخاء
لا عن كراهة وحياء ، ويختار أيسر الطعامين إذا خير الضيف بينهما لأنه عليه السلام كان
إذا خير بين امرين اختار أيسرهما ولا يترحم الضيف على المضيف إلا إذا علم فرحه بذلك
كما فعله الشافعي في بيت الزعفراني (وإذا بات) أى أقام الضيف عنده في الليل
(يريه القبلة) أى يعلمه المضيف جهة الكعبة (والمتوضأ) أى محل الطهارة هكذا
فعل مالك بالشافعي ، وفيه إشارة إلى قيام الليل بالتهجد ونحوه ، وكناية عن قضاء الحاجة
في وقته (ويكرمه) أى المضيف الضيف بما أمكن من أنواع الأكرام (فورد)
أي عنه عليه السلام (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى بجميع ما يجب الإيمان
به واكتفى بطرفي المؤمن به (فليكرم ضيفه) متفق عليه من حديث أبي شريح
(وهو) أى أكرامه وأولاه (باظهار الانبساط والسرور) أى الفرح في مقام النشاط
عند الدخول والخروج وعلى المائدة وسائر أوقات الصحبة ، قيل للاوزاعي ما كرامة
الضيف ؟ قال : طلاقة الوجه وطيب الحديث ، وقال زيد بن أبي زياد : ما دخلنا على
عبد الرحمن بن أبي ليلى إلا حدثنا حديثا حسنا وأطعنا طعاما حسنا وثانينا بتعجيل
الطعام فانه يقال السلام قبل الطعام والطعام قبل الكلام وهو أحد المعنيين في قوله
تعالى (هل أتيتك حديث ضيف إبراهيم المكرمين) انهم أكرموا بتعجيل الطعام إليهم
ودل عليه قوله سبحانه (فإلبث أن جاء بعجل حنيذ) أى مشوى وقوله (فراغ إلى أهله
لجاء بعجل سمين) أى ذهب بسرعة أو بخفية وقد جاء بفخذ من لحم وإنما سمي بعجل لأنه
بعجله كذا في الأحياء ، والظاهر أن العجل على حقيقة عبارة ويؤخذ منه العجلة إشارة ،
وقد ورد ، الأناة من الله والعجلة من الشيطان ، لما رواه الترمذي من حديث سهل بن
سعد إلا أن أبا داود روى من حديث سعد بن أبي وقاص التؤدة في كل شيء إلا في

وَصَبَّ الْمَاءَ عَلَى الْيَدِ . وَالتَّشْيِيعَ إِلَى الْبَابِ . وَأَخَذَ الرَّكَّابَ فَالْكَلَّ مَأْثُورٌ .
وَيَرْجِعُ فَرَحًا وَإِنْ قَصَرَ فِي حَقِّهِ بِرِضَاءِ الْمُضِيفِ ، فَهُوَ مِنْ حُسْنِ الْخُلُقِ . وَلَا يَكُونُ أَكْثَرَ
مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ تَحْرُزًا عَنِ السَّامَةِ . وَوَرَدَ الضِّيَافَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَمَا زَادَ فَصَدَقَةٌ .
لِأَنَّ الْيَدَ يَلْحَقُ : وَيُعَدُّ فَرَّاشَ الضَّيْفِ . وَيَسْتَأْذِنُ كُلَّ صَاحِبِهِ فِي صَوْمِ النَّفْلِ ، فَهُوَ
مَأْثُورٌ . وَيُرْسَلُ الطَّعَامُ لِأَصْحَابِ الْمَصَائِبِ ، فَأَمْرٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِ

عمل الآخرة قال الأعمش لا أعلم إلا أنه رفعه (وصب الماء) أي ويكبه المضيفه (على
اليده) أي يد المضيف وهو أحد المعنيين في الآية السابقة وقد وفد وفد النجاشي على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقام بخدعهم بنفسه فقال أصحابه : نحن نكفيك يا رسول الله
فقال : انهم كانوا لأصحابي مكرمين وأنا أحب أن أكافهم (والتشيع إلى الباب)
أي باب الدار قال عليه السلام : من السنة للمضيف أن يشيع إلى باب الدار ، كذا في
الاحياء وسكت عنه مخرجه (وأخذ الركاب) أي ركاب المضيف للركوب (فالكل
مأثور) والآخر مروي عن فعل ابن عباس يزيد بن ثابت (ويرجع) أي المضيف
(فرحاً) أي في نفسه (وان قصر في حقه) أي ولو قصر المضيف في حق المضيف
(برضاء المضيف) متعلق بيرجع (فهو من حسن الخلق) في عشرة الخلق فقد
ورد حديث حسن واسناده حسن عن الحسن عن ابن الحسن عن أبي الحسن عن جد
الحسن أن أحسن الحسن الخلق الحسن (ولا يكون) أي لا يثبت المضيف ولا يقيم
(أكثر من ثلاثة أيام تحرزا عن السامة) الموجبة للبلامة (وورد) في الصحيحين
من حديث أبي شريح الخزاعي (الضيافة ثلاثة أيام وما زاد فصدقة) يعني إن شاء
فعل وإن شاء ترك (الآن يلح) أي يبالغ المضيف على المضيف بالعود عنده
زيادة على الثلاثة ويعرف أنه من صميم قلبه وطيب نفسه (ويعد فراش المضيف)
أي يهيئه فان رسول الله ﷺ قال : فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للمضيف
والرابع للشيطان مسلم من حديث جابر (ويستأذن كل) أي من المضيف والمضيف
(صاحبه في صوم النفل فهو مأثور) ويعتذر إذا كان فرضاً من قضاء أو نذر، وعن
عائشة في رواية الترمذي : من نزل على قوم فلا يصوم تطوعاً إلا بأذنهم ، (ويرسل
الطعام لأصحاب المصائب) أي يموت بعض الأقارب (فأمر عليه السلام به)

لآل حمزة وجعفر إلا أن يكون منكراً تحرزاً عن الأعانة على الأثم .
ويجتنب طعام السلطان ويقبل لو أكره : ولا يقصد الأجود ، ونحو الثوم .
والبصل : والكراث لاسيما يوم الجمعة فهو منهي عنه لتنفير الملائكة
والناس عن ربحه

أى بارسال الطعام المسمى بالعرقة في لسان العام (لآل حمزة) أى عمه (وجعفر)
أى ابن عمه وهو أخو على بن أبى طالب من أبيه وأمه في وقت شهادتهما (إلا أن يكون)
أى هناك (منكراً) كالنوح ولطم الوجه وخرق الثوب وكشف العورة (تحرزاً
عن الأعانة على الأثم) أى المعصية ، وقد قال تعالى : (وتعاونوا على البر والتقوى
ولا تعاونوا على الأثم والعدوان) والحديث معروف في جعفر دون حمزة فروى أبو
داود ، والترمذى . وابن ماجه من حديث عبد الله بن جعفر بسند حسن وأنه لما جاء
نعى جعفر بن أبى طالب قال عليه السلام : ان آل جعفر شغلوا ببيتهم عن طعامهم فاحلوا
اليهم ما يأكلون ، (ويجتنب طعام السلطان) أى أكله فإنه لا بد فيه نصيب من
الشیطان (ويقبل) أى طعامه (لو أكره) على قبوله وأكله فقد ورد رفع
عن أمى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه ، ابن ماجه . وابن حبان . والحاكم
وصححه عن ابن عباس « وإذا ابتلى به فليقلل من أكله » (ولا يقصد الأجود)
أى الاطيب من الأطعمة هضمها للنفس ومخالفة للهوى ومتابعة للكفاية والقناعة لاسيما
إذا كان الطعام فيه نوع من الشبهة فقد رد بعض المزيكين شهادة من حضر طعام سلطان
فقال : كنت مكرهاً فقال : رأيتك تقصد الاطيب وتكبر اللقمة وما كنت مكرهاً على
ذلك وأجبر السلطان هذا المزكى على الأكل فقال : أما آكل وأخلى التزكية أو أزي
ولا آكل فلم يجدوا بدا من تزكيته فتركوه ، وحكى أن ذا النون المصرى حبس فلم
يأكل أياماً في السجن وكانت له أخت في الله فبعثت اليه من غرلها طعاماً على يدي
السجان فامتنع من أكله فعاتبته المرأة بعد ذلك فقال : كان حلالاً ولكنه جاءني على
طبق ظالم وأشار به الى يد السجان ، وهذا غاية الورع (ونحو الثوم) أى ويجتنبه
(والبصل والكراث) أى وسائر البقول التي لها رائحة خبيثة خصوصاً إذا كان
يريد دخول المسجد قبل زوال الرائحة الكريهة (لاسيما يوم الجمعة) لكثرة الجماعة
(فهو منهي عنه لتنفير الملائكة والناس عن ربحه) ولذا يستحب التطيب في حضوره

وَالْأَكْلُ فِي السُّوقِ فَهُوَ دَنَاءَةٌ الْإِبْنَةِ التَّوَاضُعِ وَهَضْمِ النَّفْسِ : وَالْإِحْتِمَاءُ فِي
الصَّحَّةِ ، فَهُوَ يَضُرُّ كَثَرَتَهُ فِي الْمَرَضِ . وَيَقْلُ الذُّبَابُ الْوَاقِعَ ، ثُمَّ يَنْقُلُ الذُّبَابُ
فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ دَاءً وَالْآخَرَ دَوَاءً ، وَيَذْكُرُ الْجَنَائِعَ . وَحِسَابَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ .

هـ (والأكل) هـ أى ويجتنبه هـ (في السوق) * وفي معناه محضر جماعة من المسجد وغيره
هـ (فهو دناءة) هـ أى دالة على قلة المبالاة وعدم الديانة فقد حكى عن إبراهيم النخعي
أنه قال: الأكل في السوق دناءة وفي الأحياء واستند إلى رسول الله ﷺ وهو غريب لكن
قال مخرجه : رواه الطبراني من حديث أبي إمامة وهو ضعيف ورواه ابن عدى في
الكامل من حديثه وحديث أبي هريرة انتهى ، وتعدد طرقه بما يرتقيه إلى حسنه كما
لا يخفى ، وأما قوله في الأحياء فقد نقل ضده عن ابن عمر أنه قال : كنا نأكل على عهد
رسول الله ﷺ ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام ، رواه الترمذى وصححه فلا يظهر
وجه التضاد إذ يمكن المشي والقيام أن يكونا في غير السوق ، وأما قوله تعالى : (ما لهذا
الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق) فأنكار منهم عليه بكل واحد منهما لا
بالجمع بينهما فعنى قولهم يأكل الطعام أنه ليس من الملائكة وقولهم يمشي في الأسواق
لاحتياجه إلى المبايعة هـ (الابنية التواضع وهضم النفس) هـ وفيه أن الكراهة لما فيه
من الدلالة على الدناءة بأكله في نظر الجماعة فكيف ترتفع كراهة القضية بهذه النية
وقد صرح الأئمة بقدح ذلك في الشهادة هـ (والاحتماء) هـ أى ويجتنبه هـ (في الصحة
فهو يضر) هـ أى في الصحة هـ (كثرته في المرض) هـ فإن وجوده فيه الدواء من كل
الدواء ، وقيل : من احتسب فهو على يقين من المكروه وعلى شك من العوافى ، ومن اللطائف
أنه رأى رسول الله ﷺ صهيباً يأكل تمرًا واحد في عينه رمدة فقال : أتأكل كل التمر
وأنت أرمد فقال : يا رسول الله إنما أمضغ بالثشق الآخر - يعنى الجانب السليم - فضحك
رسول الله ﷺ ، ابن ماجه من حديث صهيب باسناد جيد هـ (ويقل) هـ بضم القاف
أى يغمس هـ (الذباب الواقع) هـ في الشراب هـ (ثم ينقل) هـ أى يخرج هـ (الذباب
في أحد جناحيه داء والآخر دواء) هـ رواه البخارى . وابن ماجه عن أبي هريرة مرفوعاً
هـ إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه ثم ينزعه فإن في أحد جناحيه داء وفي الآخر
شفاء هـ (ويذكر الجنائع) هـ حال أكله ووقت شبعه ويقول : اللهم لا تؤاخذنى
بحق الجنائعين هـ (وحساب يوم القيامة) هـ فإن حلال الدنيا له حساب وحرامها له عقاب

وَلَا يَوَاطِلُ الْأَشْرَارَ . وَلَا يُشَارِبُهُمْ بَلِ الْإِتْقِيَاءُ وَالْعُلَمَاءُ . فَهُوَ يَوْرَثُ الْحِكْمَةَ .
وَلَا يَوَاطِبُ عَلَى الْبِرِّ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ . فَهُوَ الْمَرْوِيُّ ، وَيَأْكُلُ الشَّعِيرَ فَهُوَ أَكْثَرُ
طَعَامِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ . وَيَخْلُطُ الْبُرْبُ فَهُوَ سَبَبُ الْبَرَكَةِ . وَيَأْكُلُ مِنَ التَّمْرِ
الْأَوْتَارَ ، فُورِدَ « مِنْ تَصَبُّحِ سَبْعِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَلَا
سِحْرٌ » وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ التَّمْرِ وَالنَّوَى فِي طَبَقٍ وَكَفٍّ بَلْ يَجْعَلُهُ مِنَ الْقَمِّ فِي ظَهْرِ الْيَدِ
فِيَلْقَى ، وَكَذَلِكَ نَحْوَهُ . وَيَقْدَمُ الثَّمَارُ فُورِدَ (وَفَاكِهِةٌ مَّا يَتَخَيَّرُونَ وَلَحْمٌ طَيْرٌ مَّا
يَشْتَهُونَ) *

يوجب الملامة والتداعية (ولا يواطى كل الاشرار ولا يشاربهم) (بل ولا يصاحبهم
ولا يقاربهم) (بل الاتقياء) (من الابرار) (والعلماء) (من الاخيار) (فهو يورث
الحكمة) (أى وأنواعا من الاسرار المنضمة الى الانوار الجمة) (ولا يواطى على
البر) (أى أكل عيش الحنطة) (ثلاثة أيام فهو المروى) (أى فى الصحيحين عن
أنى هريرة مابشيع آل محمد من طعام ثلاثة أيام تابعا حتى قبض) (ويأكل الشعير
فهو أكثر طعام الأنبياء عليهم السلام) (وعن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ
يبست الليالى المتتابعة وأهله طاوبا لا يجدون عشاء . وكان خبزهم الشعير . رواه الترمذى
وصححه) (ويخلط البربه) (أى بالشعير فى أكله) (فهو سبب البركة ويأكل من التمر
الاولتار) (اما ثلاثا واما خمسا واما سبعا) (فورد من تصبى سبع تمرات عجوة) (هو
جنس من تمر المدينة أو غيرها) (لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر) (أحمد . والشيخان
وأبو داود عن سعد) (ولا يجمع بين التمر والنوى فى طبق) (أى مشترك بينه وبين
رفيقه) (وكف) (أى ولا فى كف لتقدر صاحبه) (بل يجعله) (أى النوى) (من
القم فى ظهر اليد) (أى لافى بطن الكف وأصابه) (فيلقى) (أى فى مكان يليق به
) (وكذلك نحوه) (أى نحو التمر أو نواته من الخوخ . والعنب وكذا فضلات
التين والرطب ، وفى رواية عبدان عن أنى موسى انه عليه السلام « نهى عن فتح التمر
وقشر الرطب ، » (ويقدم الثمار) (أى أكل الفاكهة الرطبة) (فورد) (أى فى وصف
مافى الجنة) (وفاكهة مما يتخيرون) (أى يختارون) (ولحم طير مما يشتهون)

فَهُوَ الْمَرْوِيُّ، وَيَجْوَعُ النَّفْسَ لَوْلِيَّةِ الْفَرْدُوسِ فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْقِدُ
الْحَجَرَ عَلَى الْبَطْنِ مِنَ الْجُوعِ،

والاستدلال به من حيث الترتيب الذكري بينهما وهو أيضا أقرب الى قواعد الطب
فانها أسرع استحالة فينبغي أن يقع في أسفل المعدة، وفيه أيضا اشارة الى تقديم اللفظ
الالوان من الطعام حتى يستوفى منه من يريده ولا يكسر الأكل بعده بخلاف عادة
المترفين من تقديم الغليظ من الأطعمة لتستأنف حرمة الشهوة لمصادفة اللطيف بعده
وذلك خلاف السنة لانه حيلة في استكثار الأكل والوسعة، ثم الأفضل بعد ما تقدم
الفاكهة اللحم والثريد، وقد ورد «سيد الادام اللحم وفضل عائشة على النساء كفضل
الثريد على سائر الطعام» فان جمع اليه الحلاوة فقد جمع الطيبات لقوله تعالى في وصف
الطيبات (وانزلنا عليكم المن والسلوى) فالمن العسل والسلوى اللحم سمي سلوى لانه
يتسلى به عن جميع الادام ولا يقوم غيره مقامه في مقام المرام، قال أبو سليمان الداراني
اكل الطيبات يورث الرضا عن الله عز وجل من جميع الجهات، وتتم هذه الطيبات
بشرب الماء البارد فانه من اعظم اللذات، ولذا ورد في الدعاء النبوي اجعل حبك أحب
الى من الماء البارد، وقال بعضهم: اذا كان خبزك جيدا وخلتك حامضا وماؤك باردا
فهو كفاية، وقال آخر: الحلاوة بعد الطعام خير من كثرة الالوان (وبأكل ما أصاب)
أى من الثمار في مواسمها (فهو المروي) لانه سبحانه ما خلقها في تلك الازمنة والامكنة
الا لحكمة بالغة في منفعة الخلق بها والتلذذ بسببها والتذكير بها على فواكه الجنة وكثرة
انواعها، وفي الاحياء وبأكل ما وجد من الطعام الحلال ان وجد تمر ادون خبز اكله
وان وجد شواء اكله وان وجد خبز بر أو شعير اكله وان وجد حلوا أو عسلا
اكله وان وجد لبن ادون خبز اكتفى به وان وجد بطيخا اكله وان وجد رطبا
اكله (ويجوع النفس) أى يرتاضها ويهذبها بتقليل الأكل (لولىة الفردوس)
وذلك لان تلك الولية للمتجربين في الدنيا الزاهدين فيها والمراضين بانواع الرياضة على
انفسهم من ارضاء للمولى، والله در القائل:

ويليك عن دار الخلود مطاعم * ولذة نفس غيبا غير نافع
فقد ورد «اجوعكم في الدنيا اشبعكم في العقبى» (فكان عليه السلام يعقد الحجر)
أى يربطه (على البطن) أى بطنه (من الجوع) أى من شدة ما به من الجوع وقد اشبعته

وَيَحْتَبُ الشُّرْبُ فِي أَثْنَاءِ الْأَكْلِ إِلَّا لَتَعْلُقَ لُقْمَةً أَوْ عَدَقَ عَطَشًا .
وَلَا يَكْثُرُ فَهُوَ يَقْلِلُ الْهَضْمَ . وَيَأْخُذُ الْكُوزَ بِالْيَمِينِ . وَيَشْرَبُ فِي ثَلَاثِ أَنْفَاسٍ
مُفْتَحًا بِالتَّسْمِيَةِ وَخَتْمًا بِالتَّحْمِيدِ فِي كُلِّ وَهُوَ السَّنَةُ ، وَورد «مَصُوا الْمَاءَ مَصًّا
وَلَا تَعْبُوهُ عِبًّا فَإِنَّ الْكِبَادَ مِنَ الْعَبِّ»

الكلام عليه في جمع الوسائل شرح الشرائع (ويحْتَبُ الشُّرْبُ فِي أَثْنَاءِ الْأَكْلِ) أى
لمنع أرباب الحكمة (إِلَّا لَتَعْلُقَ لُقْمَةً أَوْ عَدَقَ عَطَشًا) أى لكثرة حرارة فقد يقال:
أن ذلك مستحب في الطب وإنه دباغ المعدة من الغش ولا يشرب على الريق وإذا عطش
ولم يقدر أن يصبر فليأكل لقمة ليوافق الحكمة ويشير إليه قوله تعالى: (كُلُوا وَاشْرَبُوا)
وإن كان الواو لمطلق الجمع فإن التقديم الذكري قد يفيد الترتيب كما حقق في قوله تعالى:
(إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ) وقوله عليه السلام «أبدؤا بما بدأ الله سبحانه» (وَلَا يَكْثُرُ) أى من
الشرب بعده (فَهُوَ يَقْلِلُ الْهَضْمَ) لأنه يبرد المعدة ويفسدها بل يصبر قدر ساعة
ونحوها (وَيَأْخُذُ الْكُوزَ بِالْيَمِينِ) لما ورد من أن الشيطان يشرب بشماله كما في مسلم وغيره
(وَيَشْرَبُ فِي ثَلَاثِ أَنْفَاسٍ) لما في الصحيحين وغيره عن أنس أنه عليه السلام «كان
إذا شرب تنفس ثلاثاً» ويقول هو أنا وأمرأ وأبرأ» وفي رواية الترمذى وابن ماجه
عن ابن عباس «كان إذا شرب تنفس مرتين» فتحمل القضية على مرتين والأولى أكثر
وأظهر وأشهر (مُفْتَحًا بِالتَّسْمِيَةِ) وهو القياس على الأكل ، وعن ابن مسعود أنه
عليه السلام «كان إذا شرب يتنفس في الأثناء ثلاثاً يسمى عند كل نفس ويشكر في آخرهن»
ابن السنن والطبرانى ويقول: «الحمد لله الذى سقانا عذبا فراتا برحمته ولم يجعله ملحا
أجاجا بذنوبنا» الطبرانى في الدعاء مرسل من رواية أبى جعفر محمد بن على بن الحسين
(وَمُخْتَمًا بِالتَّحْمِيدِ فِي كُلِّ) أى في كل نفس (وَهُوَ السَّنَةُ) أى كما لها ولا فالسنة
المعروفة هو التسمية في أول الشرب والتحميد في آخره (وورد) عن أنس برواية
الديلمى مرفوعا (مَصُوا الْمَاءَ مَصًّا) أى اشربوه قليلا قليلا يشبه المص وفي رواية
أبى داود عن عطاء بن أبى رباح «إذا شربتم فاشربوا مصا» (وَلَا تَعْبُوهُ عِبًّا) أى ولا
تشرّبوه كثيرا يشبه الصب (فَإِنَّ الْكِبَادَ) بالضم وهو وجع الكبد (مِنَ الْعَبِّ)
أى من هذا النوع في الشرب، وفي رواية البيهقى عن ابن شهاب مرسل أنه عليه السلام

مِنْ آتِيَةِ الْحَرْفِ . وَمِنْ الْحَشَبِ ، ثُمَّ يَبْدَهُ فَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْكَرْعِ وَغَيْرِهِ
لَا قَائِمًا وَلَا مَضْطَجِعًا . وَيَنْظُرُ فِيهِ قَبْلَ الشَّرْبِ . وَلَا يَتَنَفَّسُ فِيهِ . وَيَحْفَظُ
أَسْفَلَهُ عَنِ التَّرَشُّحِ عَلَيْهِ فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ ، وَيَتَبَرَّكُ بِسُورِ الْمُسْلِمِينَ ، فُورِدَ
« سُورُ الْمُؤْمِنِ شِفَاءً » وَلَا يَرُدُّ الْمَاءَ . وَلَا يَعْصُ . وَيَدَارُ الْكُوزُ . وَالطُّسْتُ

« نهى عن العب نفسا واحدا وقال: ذلك شرب الشيطان، (من آتية الحرف) متعلق
بیشرب أى من الكوز الفخار (ومن الحشب) وهو القندح وهو الأنسب إلى مشرب
العرب أقرب (ثم يبدى) أى ثم الأفضل أن يشرب يبدى (فهو أفضل من الكرع)
أى من الشرب بقمه (وغيره) أى وغير ما ذكر كما يشرب من آتية النحاس والصفير
وأما من آتية الفضة . والذهب فبالاجماع حرام على الذكور والنساء (لا قائما)
كما في حديث مسلم عن أنس وغيره وروى عنه « أنه شرب قائما » كما في الصحيحين
عن ابن عباس وحمل على عذرا أو يان جوازا أو اختصاص بما زمزم (ولا مضطجعا) لأنه
خلاف السنة والحكمة اللازمة (وينظر فيه) أى فى الماء والكوز (قبل الشرب)
أى قبل أن يشرب منه حتى إذا كان فيه أذى دفعه عنه (ولا يتنفس فيه) أى فى داخل الاناء
بل يتنفس خارجه فى الانتهاء كما سبق به الإيما، وورد فى الثمائل وغيره (ويحفظ
أسفله) أى أسفل الكوز (عن الترشح عليه) أى على بدنه وثوبه وغيره بما يكون
مكروها لديه (فالكل مأثور ويتبرك) أى يطلب البركة (بسور المسلمين فوردا) سور
المؤمن شفاء (هكذا اشتهر على السنة ويستأنس له بقوله عليه السلام «من التواضع
أن يشرب الرجل من سور أخيه» رواه الدارقطني فى الافراد عن ابن عباس، وقال
القاضى عياض فى شرح حديث أم زرع و يروى: عن جرير بن عبد الله أنه قال لبنية: إذا
شربتم فإدروا أى اتركوا فى الاناء سورا وهو بقية الشراب، وفى حديث آخر فانه أجمل
ويروى عن النبي ﷺ « أنه قال: لا خير فى طعام ولا شراب ليس له سور » وفى الحلية
عن ابن عمر أنه عليه السلام كان يبعث إلى المطاهر - أى السقايات - فيؤتى بالماء فيشربه
يرجو بركة أيدي المسلمين، ونظيره ما وقع له عليه السلام عند زمزم والله أعلم (ولا
يرد الماء) أى ماء زمزم أو مطلقا تعظيما للذمة (ولا يعرض) أى الماء على غيره
تسخييرا للنية (ويدار الكوز) وكذا القندح والمعلقة فى الأكل والشرب (والطست)

بِالْأَيْمَنِ . وَيَخْتَارُ الثَّوبَ الْبَيَضَ . فَهُوَ أَحَبُّ الْأَلْوَانِ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَكَانَ يَلْبَسُ الْخَضَرَ وَالصُّوفَ . وَيَنْوِي فِيهِ سِتْرَ الْعَوْرَةِ . وَالنَّزِينَ لَتُودِدَ الْمُسْلِمِينَ . وَيَبْدَأُ بِالْأَيْمَنِ فِي لُبْسِ كُلِّ شَيْءٍ . وَبِالْأَيْسَرِ فِي النَّزْعِ . وَيَفْتَحُ بِالتَّسْمِيَةِ . وَيَخْتِمُ بِالتَّحْمِيدِ .

في وقت غسل اليد ﴿بالأيمن﴾ فقد شرب عليه السلام لبنا وأبو بكر عن شماله . وأعرابي عن يمينه . وعمرنا حيته فقال عمر: أعط أبا بكر فناول الأعرابي وقال الأيمن فالأيمن مالك . وأحمد والجماعة عن أنس ﴿ويختار الثوب الأبيض﴾ أي للبدن لاسيما يوم الجمعة وأما يوم العيد فيختار ما فيه القيمة أكثر والزينة أظهر ﴿فهو﴾ أي البياض ﴿أحب الألوان إليه ﷺ﴾ كما في شمائل الترمذي وغيره عن سمرة بن جندب مرفوعا «لبسوا البياض فانها أطهر وأطيب وكفنوا فيها موتاكم» وعن ابن عباس رفعه «عليكم بالبياض من الثياب ليلبسها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم فانها من خيار ثيابكم» ﴿وكان يلبس﴾ الثوب ﴿الأخضر﴾ أي أحيانا كما في الشمائل والمراد به البحث لأنه من ثياب أهل الجنة والبرد الذي فيه خطوط خضر، وأما ما ورد «انه لبس الأحمر» فمحمول على ما فيه خطوط حمر من البرد فقد ورد عن أنس «كان أحب الثياب إلى رسول الله ﷺ يلبسه الحبرة» وهو بوزن العبة نوع من برود اليمن فيه خطوط حمر أو خضر أو زرق ﴿والصوف﴾ أي في بعض الأحيان بأي لون كان من الألوان ﴿وينوي فيه﴾ أي في اللبس ﴿ستر العورة﴾ أي بالازار ﴿والنزين لتودد المسلمين﴾ أي يلبس الرداء ونحوه من العمامة . والقباء . والعباءة . وقد قال تعالى : (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) ﴿ويبدأ بالأيمن في لبس كل شيء﴾ من نحو القميص والخف والنعل وغيرها ﴿وباليسر في النزع﴾ أي نزع كل شيء كإزالة اليمين فيهما فكان عليه السلام «يحب التيامن ما استطاع في طهوره وتعلمه وترجله وفي شأنه كله» رواه أحمد والجماعة عن عائشة، وفي الترمذي عن أبي هريرة «كان إذا لبس قميصا بدأ بيمينه» ﴿ويفتح﴾ اللبس ﴿بالتسمية ويختتم﴾ اللبس ﴿بالتحמיד﴾ كما هو معروف من شمائله عليه السلام في الشمائل عن أبي سعيد الخدري قال: كان رسول الله ﷺ إذا استجد ثوبا سماه باسمه عمامة أو قميصا أو رداء ثم يقول أي بعد التسمية والبسملة

وَيَلْبَسُ السَّرَاوِيلَ قَاعِدًا كَيْلًا تُصَيِّهُ آفَةٌ . وَلَا يُسْبِلُهُ إِلَى مَا تَحْتَ الْكَعْبِ ،
فَقِيهِ الْوَعِيدُ بِالنَّارِ إِلَى نَصْفِ السَّاقِ : وَيَبْدَأُ بِلُبْسِ الْقَمِيصِ : وَيَلْبَسُ الْخُشْنَ ،
فُورِدَ « مِنْ رَقٍّ ثَوْبُهُ رَقٌّ دِينُهُ » وَلَا يَنْزِعُ حَتَّى يَرْقَعَهُ فَهُوَ السَّنَةُ »

اللهم لك الحمد كما كسوتني أسألك خير ما خیر ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع
له، وفي رواية أبي داود وغيره « من لبس ثوبا فقال الحمد لله الذي كساني هذا ورزقنيه من غير
حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » (ويلبس السراويل قاعدا) أي
كالخف (كيلا تصييه آفة) أي من جهة وقوعه على جانب أودابه (ولا يسبله)
أي لا يسدل ثوبه من القميص والسروال والأزار ونحوها (إلى ماتحت الكعب
فقيه) أي في أسبالة إليه (الوعيد بالنار) فقد ورد الأسباب في الأزار والقميص
والعمامة « من جرمها شيئا خيلا لم ينظر الله إليه يوم القيامة » أبو داود . والنسائي .
وابن ماجه عن ابن عمر بل يرفع (إلى نصف الساق) فهو أفضل بالاتفاق ، وفي رواية أحمد
عن أنس « الأزار إلى نصف الساق أو إلى الكعبين لا خير في أسفل من ذلك » وفي رواية
ابن سعد عن يزيد بن أبي حبيب مرسل « كان يرخي الأزار من بين يديه ويرفع من ورائه ،
وفي رواية الترمذي في الشمائل ويقول : دانه اتقى وأتقى وأبقى » (ويبدأ بلبس القميص)
قبل كل شيء ، لأنه استرحب يقوم مقام الأزار والرداء فعن أم سلمة « كان أحب الثياب
إلى رسول الله ﷺ القميص » رواه الترمذي في الشمائل ، وفيه أيضا أن كفه عليه السلام
كان إلى الرسغ (ويلبس الخشن) أي الغليظ من الثوب أزارا ورودا ، وغيرهما هو السنة
أي فعلا وقولا ، وفي رواية الترمذي . والحاكم عن معاذ بن أنس « من ترك اللباس تواضعا
لله وهو يقدر عليه دعاه الله يوم القيامة على رءوس الخلائق حتى يخيره من أي حل
الآيمان شاء يلبسها » (فورِدَ) أي عن بعض السلف (من رق ثوبه) أي لطف
(رق دينه) أي ضعف فكأنهما متلازمان كما يشير إليه حديث من أحب آخرته
أضر بدنياه ومن أحب دنياه أضر بآخرته فاتروا ما يبقى على ما يفنى وورد من لبس ثوب
شهرة البسه الله ثوب مذكلة يوم القيامة رواه أحمد . وأبو داود . وابن ماجه بسند حسن
عن ابن عمر مرفوعا ، وفي رواية البيهقي عن أبي هريرة . وزيد بن ثابت أنه عليه السلام
نهى عن الشترتين رقة الثياب وغلظتها ولينها وخشونتها وطولها وقصرها ولكن
سداد فيا بين ذلك واقتصاد (ولا ينزع) أي ثوبه (حتى يرقعه فهو السنة) لأنه

وَيَكْسُو الْمَزُوعَ فَقِيرًا لِيَكُونَ فِي حَرْزِهِ تَعَالَى . وَلَا يَتَّخِذُ ثَوْبَيْنِ . وَيَتَصَدَّقُ
بِأَحَدِهِمَا إِنْ اجْتَمَعَا . وَيَتَعَمَّمُ فَالْعَائِمُ تِيْجَانُ الْعَرَبِ . وَفِيهِ الْوَقَارُ : وَيُرْسِلُ
الذَّيْلَ بَيْنَ السَّكَتَيْنِ إِلَى قَدَرِ الشُّبْرِ أَوْ مَوْضِعِ الْقُعُودِ أَوْ نَصْفِ الظَّهْرِ وَهُوَ وَسْطُ مَرْضَى
وَالْكُلُّ مَرُوءٍ وَيَسْتَجِدُّ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ أَوْ يَوْمَهَا . وَيَلْبَسُ مَا أَصَابَ .

عليه السلام كان يركب الحمار ويخفف النعل ويرقع القميص ويلبس الصوف
ويقول « من رغب عن سنن فليس مني » رواه ابن عساكر عن أبي أيوب (ويكسو المزروع
فقيرا ليكون في حزره تعالى) في رواية احمد عن عمر « من استجد قيصا فلبسه فقال
حين بلغ ترقوته الحمد لله الذي كساني ما أوارى به عورتي واتجمل به في حياتي ثم
عدت الى الثوب الذي اخلق فتصدق به كان في ذمة الله وفي جوار الله وفي كشف الله حيا
وميتاه (ولا يتخذ ثوبين) أي من جنس واحد كإزار بن ورداين وقيصين زهدا في
الدنيا (ويتصدق بأحدهما إن اجتمعا) ميلا الى ثواب العقي ، واما حديث صاحب
القميصين لا يجد حلاوة الايمان فلا أصل له (ويتعمم فالعائم تيجان العرب) أي انها
بمنزلة التيجان للولوك لقلة العائم فيهم (وفيه) أي في لبس العائم (الوقار) أي ظهور العظمة
منهم ، ففي مسند الفردوس للدليلى عن ابن عباس العائم تيجان العرب فاذا وضعوا العائم
وضعوا عزمهم وفي رواية الماوردي عن ركانة العمامة على القلنسوة فصل ما بيننا وبين المشركين
يعطى يوم القيمة بكل كورة يدورها على رأسه نورا (ويرسل الذيل) أي ذيل العمامة
المسمى بالعذبة (بين السكتين) وجوز في أحد الشقيين مما يلي الاذنين (الى قدر الشبر
أو موضع القعود أو نصف الظهر وهو وسط مريض) أي عند المصنف والا فالاول
اشهر واكثر واظهر (والكل مروي) وقد جمعت في رسالة مستقلة (ويستجد)
أي يلبس الجديد (ليلة الجمعة أو يومها) وهو المعروف من حديث أنس وكان اذا استجد
ثوباللبسه يوم الجمعة رواه ابن حبان (ويلبس ما أصاب) أي وجده من جديد أو
غيره من غير تعلق بنوع منه أو تقيد بصنف منه مالم يرد نهى عنه كالحرير ولون الاحمر
والاصفر مالم يكن من أحد الشهرتين فقد ورد « من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه
في الآخرة ، متفق عليه ، وفي رواية لاحد عن جويرية « ألبسه الله يوم القيمة ثوبا من نار »
وفي رواية عبد الرزاق عن الحسن مرسل « الحرمة من زينة الشيطان » وفي رواية ابن

وينفض الخُف قبل اللبس . ويقعد في لبسه . ونزعه . ويحتفي أحياناً تواضعاً .
فهو مأثور ويلبس النعل الأصفر ، فهو يوجب السرور ويطيب ولا يرد الطيب
فهو المروى والاحب للرجل ما خفي لونه . وظهر ريحه وللبرأة ما ينعكس .

ماجه عن ابى ذر « من لبس ثوب شهرة أعرض الله عنه حتى يضعه متى وضعه » وفي
رواية أبى داود . وابن ماجه بسند حسن عن ابن عمر « من لبس ثوب شهرة البسه الله
يوم القيامة ثوباً مثله ثم يلب فيه النار » ونهى عليه السلام « عن لبستين المشهورة في
حسبها والمشهورة في قبجها ، الطبراني عن ابن عمر « وينفض الخف قبل اللبس » أى
مخافة ان يكون فيه ما يؤذيه من دابة أو غيرها « ويقعد في لبسه ونزعه » خوفاً من
وقوعه « ويحتفي أحياناً تواضعاً » أى لله سبحانه لقوله تعالى : (والله جعل لكم الأرض
بساطاً) وقوله تعالى : (ألم نجعل الأرض مهاداً) « فهو » الاحتفاء « مأثور » أى عن
الصحابه والسلف الصالحين ومنهم بشر الخافي ، ومن كراماته ان الدواب في سكك
بغداد لم يكن يرمين الروث مدة حياته وبوجوده فيها استدل على عمامته « ويلبس النعل
الأصفر فهو يوجب السرور » كأنه أخذ من قوله تعالى : (صفراء فاتم لونها تسر
الناظرين) وورد من لبس نعلاً صفراء قل همه ذكره الكشاف عن علي ، ويروى عن
ابن عباس مرفوعاً بلفظ « لم يزل في سرور مادام لابسها » بدل قل همه « ويطيب » أى
ويستعمل الطيب وافضله المسك وماء الورد والعود « ولا يرد الطيب » كذا رواه
احمد والبخارى والترمذى والنسائى عن أنس ، وفي صحيح مسلم . وأبى داود وغيرهم
« من عرض عليه طيب فلا يرده فانه خفيف المحمل طيب الرائحة » والترمذى عن ابن
عمر مرفوعاً « ثلاثة لا ترد اللابن والوسادة والطيب » (فهو) أى كل من التطيب وعدم
رد الطيب (المروى) أى عنه عليه السلام فروى ابن سعد عن ابراهيم مرسلًا انه عليه
السلام كان يعرف بريح الطيب اذا قبل يعنى سواء تطيب أو لم يتطيب كما قرر في محله وانما
كان يتطيب لزيادة محبته في الطيب كما يدل عليه حديث « حب الى من دنيا كم الطيب والنساء »
الحديث « والاحب » من الطيب « للرجل ما خفي لونه وظهر ريحه » كما الورد والمسك
« وللبرأة ما ينعكس » أى ما ظهر لونه وخفي ريحه كالزعفران والصندل قيل : وهذا اذا اراد
الخروج والا فلا حرج عليهما في داخل بيتهما والحديث رواه الترمذى عن أبى هريرة
والطبراني والضياء عن أنس مرفوعاً بلفظ « طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب

وَيَحْتَسِبُ الْحَنَاءَ فَهُوَ تَشْبَهُ بِالنِّسَاءِ لِأَنَّهُ سَتْنٌ وَالنِّصَّ وَالْإِتِمَاصَ فَهُوَ مَنِي
عَنْهَا . وَلَا يَبْنِي أَكْثَرَ مِنْ سَبْعَةِ أَذْرَعٍ ، فَوَرَدَ فِيهِ « نُوْدِي إِلَى أَيْنَ يَا فَاسِقُ » وَيُنَوِي
فِيهِ التَّعَبِدَ . وَدَفَعَ الْحَرَّ وَالْبَرْدَ . وَلَا يُبَالِغُ فِيهِ

النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه ، (ويحتسب الحناء) أي الخضاب به في يده ورجله (فهو تشبه
بالنساء لأنه ستن) أي عاتن ، أولاً لأنه ستة في حقهن فقد ورد « كان يكره أن يرى المرأة
ليس في يدها أثر خضاب أو خضاب » البيهقي عن عائشة ، وفي رواية أحمد . وابن داود
والترمذي وابن ماجه عن ابن عباس « لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين
من الرجال بالنساء » (والنص) وهو قلم الشعر بالخيوط من وجه الغير (والاتصاص) قلمه
من وجه نفسه أو طلبه من غيره ، وفي النهاية النامصة التي تنفث الشعر من الجبين
والمتنمصة التي تأمر من يفعل بها ذلك (فهو) أي ما ذكر من الفعلين (منهي عنهما)
فورد « لعن الله الواشيات والمستوشيات والمتمصصات والمتفجلات للحسن المغيرات خلق
الله ، أحمد والستة عن ابن مسعود (ولا يبنى أكثر من سبعة أذرع) في الارتفاع
لأنه قدر الكفاية ويعد من الاسراف والزيادة ، وفي الخبر « من بنى بناءً فوق ما يكفيه
كلف يوم القيامة أن يحمله على عاتقه من سبع أرضين » رواه البيهقي في الشعب :
وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود مرفوعاً وله شواهد (فورد فيه) أي في
حق مخالفته (نودي إلى أين يا فاسق) وفي رواية يافسق الفاسقين لأن بناء القصر
والصرح ثبت عن شداد وفرعون ذي الاوتاد ، وفي رواية أبي داود عن أنس مرفوعاً
« من بنى فوق عشرة أذرع نادى مناد من السماء يا عدو الله إلى أين تريد » وعن الحسن
كنت إذا دخلت بيوت رسول الله ﷺ ضربت يدي إلى السقف (وينوي فيه)
أي في بنائه (التعبد) أي الموضع الذي يتعبد فيه لربه ويعتزل عن غيره (ودفع
الحر والبرد) ففي الخبر ثلاث لا يحاسب بهن العبد ظل خضر يستظل بهو كسرة
يشد بها صلبه وثوب يوارى بها عورته ، أحمد في الزهد . والبيهقي عن الحسن مرسلاً
(ولا يبالغ فيه) أي في استحكام بنائه بالجص والنورة فاول من بنى بالآجر فرعون
وهامان ، وقد قال تعالى : (إني أنذركم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة) أي
محكمة ومرفعة ونظر عمر رضي الله عنه في طريق الشام إلى صرح قد بنى بخص وأجر فكبر
وقال ما كنت أظن أن يكون في هذه الأمة من يبني بنياناً هامان لفرعون يعني به قول فرعون

فَلَمْ يَضَعْ عَلَيْهِ السَّلَامُ «لَبَنَةً عَلَى لَبَنَةٍ وَلَا قَصْبَةً عَلَى قَصْبَةٍ» وَيَبْدَأُ يَوْمَ الْاِحْدِ .
وَيَتَّخِذُ مَوْضِعًا لِلْوُضوءِ وَالْغُسْلِ . وَمَوْضِعًا لِلْبَوْلِ وَالْغَائِطِ . وَمَوْضِعًا لِلضِّيَافَةِ ،
فَوَرَدَ «أَنَّهُ زَكَاةُ الْبَيْتِ» وَلَا يَتَوَطَّنُ فِي دَارِ الْحَرْبِ ، فَوَرَدَ «أَنَّا بَرِئٌ مِنْ كُلِّ مُسْلِمٍ
مُقِيمٍ بَيْنَ ظَهْرَانِي الْمَشْرُكِينَ تَرَامِي نَارَاهُمَا»

فاوقدلى ياها مان على الطمين أراد به الآجر وورد «لدو الدوت وابنو للخراب» البيهقي
في الشعب عن أبي هريرة والزيبر مرفوعا وأبو نعيم في الحلية عن أبي ذر موقوفا . وأحمد
في الزهد عن عبد الواحد قال قال عيسى عليه السلام قد ذكره ﴿ فلم يضع عليه السلام لبنة ﴾
بكسر لام فسكون موحدة ﴿ على لبنة ولا قصبه على قصبه ﴾ أى وانما بنى الحجرات
من الحجارة ولكن في السير ذكر انه اشتغل اللبن وبنى به المسجد والبيوت للازواج
الطاهرات ﴿ ويبدأ يوم الأحد ﴾ لانه سبحانه بدأ فيه بخلق السموات والأرض كما حقق في
تفسير قوله تعالى (ان ربكم الله الذى خلق السموات والأرض في ستة أيام) ﴿ ويتخذ موصعا
للوضوء والغسل ﴾ أى على حدة ﴿ وموصعا للبول والغائط ﴾ أى منفردا وكان مقتضى
الترتيب أن يعكس الموضعين لأن القصد بهما قضاء الحاجة وأداء النظافة ﴿ وموصعا
للضيافة فورد أنه ﴾ أى بناء موصع الضيافة ﴿ زكاة البيت ﴾ أى صدقته أى زكاته
ونماؤه . وبهاؤه . وضيأؤه ، وقد سبق لآخر فيمن لا يضيف وصح فراش للضيف
﴿ ولا يتوطن ﴾ أى لا يتخذ وطنا ﴿ في دار الحرب ﴾ أى بلاد الكفر ﴿ فورد أنا
برىء من كل مسلم مقيم بين ظهراني المشركين ﴾ أى في دار الكافرين بفتح النون
ولا يجوز كسرهما وأصله بينهم ثم أدخل الظهر مقحما أو اشعارا بأنه مظاهرهم ثم
زيدت ألف ونون في لفظ الظهر تأكيدا وكان القياس كسر النون كما في الرباني والاحياني
الأنه أريد هنا به الثانية ومعناه ان ظهرا منهم امامه وظهرا وراءه فهو مكفوف من
جانبيه وحواليه واذا بولغ قيل بين أظهرهم ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين القوم
مطلقا ﴿ ترامى ناراها ﴾ أى يترامى نار المسلمين والمشركين من كمال قربهما وفيه
تنبيه على عذر من سكن فيه لبعده ما بينهما وعدم قدرته على الانتقال من أبعدهما الى
أسعدهما فقد قال تعالى : (الذين تتوفيهن الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا
كننا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) الآية

وَيُنْظَفُ • وَلَا يَكْسُو • وَلَا يُزَخَرُ • وَيَقْرَأُ عِنْدَ الدُّخُولِ آيَةَ الْكُرْسِيِّ
وَالْإِخْلَاصَ فَإِنَّهُ يُورِثُ الْغَنَى • وَيَغْلِقُ الْبَابَ لَيْلاً مُسَمِياً مِائِناً • وَيُرْخِي السِّتْرَ
وَيُطْفِئُ النَّارَ •

والحديث رواه أبو داود . والترمذي من حديث جرير «أنا بصرى من كل مسلم يقيم بين
أظهر المشركين قالوا : يا رسول الله ولم قال لا ترامى ناراهما والمعنى لا ينبغي أن يتقارب
نارهما بل ينبغي أن يتباعدا راحهما ، وأما قوله عليه السلام «لا هجرة بعد الفتح» فعناها الهجرة
واجبة من مكة وغيرها إلى المدينة بعد فتح مكة واستقرار الإسلام ﴿ وينظف ﴾ أى
البيت وما حوله من الملوأات والقاذورات ﴿ ولا يكسو ﴾ أى جدران البيت بالساترات
﴿ ولا يزخرف ﴾ أى بانواع الزينات فإنها من الأمور الفانية الشاغلة عن الأحوال
الباقية وقد نهى عليه السلام «أن تستر الجدر» رواه البيهقي عن علي بن حسين مرسل
وقال تعالى : (ولولا أن يكون للناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوثهم
سقفا من فضة ومعازج عليها يظهرون وليوئهم أبوابا وسرا عليها يتكئون وزخرفا
وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للبتقين) وقد ورد «لو كانت
الدنيا تعدل جناح بعوضة لما سقى كافرا منها شربة ماء » الترمذي وغيره عن سهل
ابن سعد ﴿ ويقرأ عند الدخول آية الكرسي ﴾ لأنها آية الحفظ ﴿ والإخلاص
فإنه ﴾ أى فقراتهما وقراءة كل منهما ﴿ يورث الغنى ﴾ أى عن السوى لاشتغالها على
توحيد ذاته وتفريد صفاته وقراءة الفاتحة أنسب فإن فيها رائحة الابتداء والحد والشكر
والثناء فاتحة ﴿ ويغلق الباب ليلاً ﴾ أى بعد المغرب أو العشاء ﴿ مسمياً ﴾ لأن
الشیطان لا يفتح باباً أغلق عليه ويسمى لديه ﴿ مائناً ﴾ أى مبتدأ برد المصراع الأول
إذا كان الباب ذامصراعين ويوافق هذا الغلق من غير الفلق ﴿ ويرخي الست ﴾ أى
فيما لم يكن له باب يغلق ﴿ ويطفىء النار ﴾ فى الصحيحين وغيرهما عن جابر مرفوعاً
« إذا كان جنح الليل بكسر الجيم أى أوله فكفوا صيانتكم فان الشياطين تنتشر
حينئذ فاذا ذهب ساعة من الليل غفلوا وغلقوا الأبواب واذكروا اسم الله فان
الشیطان لا يفتح باباً مغلقاً وأو كواقربكم واذكروا اسم الله وخمروا آئنتكم واذكروا
اسم الله ولوان تعرضوا عليها شيئاً واطفؤا مصابيحكم ، وفى رواية الطبرانى . والحال
« إذا نمت فاطفئ المصباح فان الفأرة تأخذ الفتيلة فتحرق أهل البيت ، الحديث ، وفى

وَيَتَوَضَّأُ لِلنَّوْمِ لَتَكُونَ رُؤْيَاهُ صَادِقَةً ، وَيَسْتَأْكُ وَيَعْدُ الطَّهَوْرَ وَالسَّوَاكَ
وَيَنْوِي الْقِيَامَ فَلِكُلِّ أَمْرٍ مَانَوَى ، وَيَسْتَأْكُ كُلَّمَا اسْتَيْقَظَ فَكَانُوا يَفْعَلُونَهُ
وَيَضَعُ وَصِيَّتَهُ مَكْتُوبَةً تَحْتَ الرَّأْسِ تَحَامِيًّا عَنْ هُجُومِ الْمَوْتِ دُونَهَا، وَيَتُوبُ
عَنِ الذُّنُوبِ ، وَيَنْوِي الْخَيْرَ لِلْمُسْلِمِينَ لِيَغْفِرَ لَهُ وَلَا يَبْسُطَ الْفِرَاشَ النَّعِيمَ
قَطْعًا لَغَلْبَةِ النَّوْمِ وَالْأَنَسِ بِالترَفَةِ ،

الصحيحين عن ابن عمر «لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون» (ويتوضأ) أي يتطهر
(للنوم) فقي الخبر «إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة» رواه الستة عن البراء
(لتكون رؤياه صادقة) وذلك لما ورد «من بات على طهارة بات معه ملك»
(ويستأك) أي عند النوم لأنه من كمال الطهارة والنظافة ولأن النوم أخو الموت
ويسن للبحضر أن يستأك كما فعله عليه السلام (وبعد الطهور) بفتح الطاء أي
يهيئ ما يتطهر به (والسواك) أي عند رأسه (وينوي القيام) أي للتهجد في وقته
(فلكل امرئ مأنوى) ونية المؤمن خير من عمله (ويستأك كلما استيقظ فكانوا)
أي بعض السلف (يفعلونه ويضع وصيته) أي بالله وعليه (مكتوبة تحت الرأس)
أي قريبا منه (تحاميا عن هجوم الموت) أي بحجته بغتة (دونها) أي من غير وصية
وقد ورد «ما حق امرئ مسلم له شيء يريد أن يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته
مكتوبة عنده» رواه الشيخان عن ابن عمر، وروى «من لم يوص لم يؤذله في الكلام
مع الموتى»، وروى «ترك الوصية عار في الدنيا ونار وشار في العقبى» (ويتوب عن
الذنوب) فلعلمه يكون آخر حياته فيصير صالحا عند مماته (وينوي الخير للمسلمين)
أي ينوي ليستريحوا عن أيدائه ولينفعهم عند ابتائهم ولذا قيل نوم الظالم عبادة لا ورد
«نوم العالم عبادة» (ليغفرله) أي بسبب النية أو التوبة (ولا يبسط الفراش النعيم)
أي اللين الناعم (قطعا لغلبة النوم والأنس بالترفة) أي بالتلذذ الزائد، فقي الشماثل
سئل عائشة ما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك؟ قالت: من أدم حشوه
ليف، وسئل حفصة ما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك؟ قالت: مسح
بكسر الميم أي فراشا خشنا من صوف ثنيه فينام عليه فلما كان ذات ليلة قلت لو نثيته أربع
نثيات كان أطالها فثنيه أربع نثيات فلما أصبح قال ما فرشت مني الليلة؟ قلنا هو فراشك

وَلَا يُوَاظَبُ عَلَيْهِ فَمَوْمَرُوهُ، وَيَنْفَضُهُ قَبْلَ الْإِتْيَانِ وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَوَجْهَهُ
وَأَخْصَاهُ إِلَيْهَا أَوْ يَكُونُ ظَلِّ الْمَحُودِ، وَيَقْرَأُ آيَةَ الْكُرْسِيِّ وَآيَتَيْنِ مِنْ آخِرِ الْبَقَرَةِ
(وَشَهِدَ اللَّهُ إِلَى (الْإِسْلَامِ) . (وَالْحُكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ) إِلَى (يَعْقُلُونَ)

الا انا ثنيناه باربع ثنيات قلنا هو أو طأ لك قال: ردوه لحاله الاولى فانه منعني وطأته
عن صلاتي الليلة، ﴿ولا يواظب عليه﴾ أى لا يداوم النوم على مطلق الفراش بل
ينبغي ان ينام تارة على الحصير كما ورد في السنة وتارة على الارض كما ثبت عن أبي تراب
﴿فهو المروى﴾ أى عن النبي . والولى ﴿وينفضه﴾ أى فراشه ﴿قبل الاتيان﴾ أى
قبل قعوده لئلا يلقى ما يؤذيه في حال رقوده ففي صحيح مسلم «فليأخذ داخلة ازاره
فليفض بها فراشه» وفي اكثر الروايات قيده بثلاث مرات للبالغة في الاحتراس عن
المؤذيات ﴿ويستقبل القبلة ووجهه وأخصاه﴾ وفي نسخة «وأخصاه» أى بطن قدميه
﴿إليها﴾ فيكون على هيئة الاستلقاء فقيل هو نوم الانبياء وقيل هو اردى النوم ولا يضر
الاستلقاء عليه للراحة من غير نوم ، واردى منه ان ينام على وجهه منبطحا في سنن ابن
ماجه انه عليه السلام «مر برجل في المسجد منبطح على وجهه فضربه برجله فقال: قم
واقعد فانه نومة جهنمية» ولكن المعروف في كتب الحديث ما ذكره بقوله ﴿او يكون
كالملحود﴾ وهو بان يضع يده اليمنى تحت خده ويضطجع على شقه الايمن كما في مسلم
 وغيره ويقول «بسمك ربى وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسى فأغفر لها وان
ارسلتها فأحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين» رواه الستة ﴿ويقرا آية الكرسي﴾ لانها
للحفظ عن شياطين الانس والجن وهو في صحيح البخارى، ورواه الطبراني عن ابن مسعود
 «من قرأ عشر آيات اربع من البقرة وآية الكرسي واثنين بعدها وخوايمهم لم يدخل ذلك البيت
 شيطان حتى يصبح» ﴿وآيتين من آخر البقرة﴾ فروى الاربعة عن أبي مسعود الانصارى
 مرفوعا «من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه» أى من قيام الليل او من
 كل مكروه، وقال النووي: في الاذكار روى الامام الحافظ ابو بكر بن أبى داود باسناد
 عن علي رضى الله عنه قال ما كنت ارى احدا يعقل ينام قبل ان يقرأ الآيات الثلاث
 الا و اخر من البقرة، فالابتداء من قوله ﴿لله مافى السموات ومافى الارض﴾ (و شَهِدَ اللَّهُ
 إِلَى (الْإِسْلَامِ) أى (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ
 إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) ان الدين عند الله الاسلام) هـ (وَالْحُكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ إِلَى (يَعْقُلُونَ) أى

و (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ) الْآيَةَ . و (قُلْ ادْعُوا اللَّهَ) الْآيَةَ
وعشراً من أول الكهف وعشراً من آخرها .

(لا اله الا هو الرحمن الرحيم) هـ (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فاحياه الارض
بعد موتها و بث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المستخر بين السماء
والارض آيات لقوم يعقلون) (وان ربكم الله الذي خلق السموات) الْآيَةَ تمامه
(والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا
والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامرہ ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ادعوا
ربكم تضرعاً وخفية انه لا يحب المعتدين ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه
خوفاً وطمعاً ان رحمت الله قريب من المحسنين) (وقل ادعوا الله الْآيَةَ) تمامه (وادعوا
الرحمن اياماً تدعوا فله الاسماء الحسنی ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين
ذلك سبيلاً وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي
من الذل وكبره تكبراً) (وعشراً من أول الكهف) وهی بسم الله الرحمن الرحيم
(الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قیماً لينذر بأما شديداً من
لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسناً ما كثرين فيه ابداً
وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً ما لهم به من علم ولا لآبائهم كبرت كلمة تخرج من
افواههم ان يقولون الا كذباً فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث
اسفاً انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملاً وانا لجالعون ما عليها
صعيداً جزواً) (وعشراً من آخرها) وهی (الخشب الذين كفروا ان يتخذوا عبادي
من دوني اولياء انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلاً قل هل ننبئكم بالآخرين اعمالاً
الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اولئك الذين
كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت اعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً ذلك
جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً خالدين فيها لا يغيغون عنها حولاً قل لو كان
البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً
قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الحكم اله واحد فن كان يرجو لقاءه به فليعمل

وَالْمُعَوِّذَيْنِ يَقْرَأُهُمَا فَيَنْفُثُ عَلَى الْيَدَيْنِ وَيَمْسَحُ الْوَجْهَ وَالْبَدْنَ فِي الْكُلِّ
فَضَائِلٍ . وَيَذْكُرُ الْمَوْتَ وَالنُّشُورَ وَيَنَامُ عَلَى حَبِّ تَعَالَى وَذَكَرَهُ . وَهَكَذَا كَلِمًا
يَسْتَيْقِظُ وَيَنَامُ فَهُوَ عَلَامَةٌ حَبِّ تَعَالَى وَخَيْرِ الْعَاقِبَةِ وَلَا يَنَامُ وَحْدَهُ

عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا) (والمعوذتين) بكسر الواو وتفتح (يقرأهما) اي اولا في رواية (فينث على الدين) بضم الفاء وتكسر اي ينفخ فبخالطفا عليهما بعد جمعهما ووصل كفه الي يمينه اليسرى، وفي رواية البخاري والاربعة عن ابي هريرة «يجمع كفيه ثم ينث فيهما فيقرأ قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس» (ويمسح الوجه والبدن) وفي رواية الصحيح «ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما اقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات» (في الكل فضائل ويذكر الموت) لان النوم اخوه (والنشور) لانه قيام من القبور كالا ستيقاظ من النوم ويشير اليه قوله عليه السلام عند المنام اللهم باسمك اموت واحيا وبعد القيام الحمد لله الذي احيانا بعد ما ماتنا واليه البعث والنشور، وفي الطبراني وليقرأ (قل يا ايها الكافرون) ثم ليتم على خاتمتها وفي رواية احمد وغيره اذا اخذت مضجعتك من الليل فاقرأ (قل يا ايها الكافرون) ثم تم على خاتمتها فانها براءة من الشرك» وفي رواية البزار عن انس «اذا وضعت جنبك على الفراش وقرأت فاتحة الكتاب وقل هو الله احد فقد امنت من كل شيء الا الموت» وفي رواية احمد عن شداد ابن اوس «ما من رجل يأوي الى فراشه فيقرأ سورة من كتاب الله الا بعث الله اليه ملكا يحفظه من كل شيء يؤذيه حتى يهب متى هب» (وينام على حبه تعالى) أي في قلبه من غير مشاركة لربه (وذكره) أي بلسانه مقرونا بجانانه (وهكذا) أي في جميع شأنه (كلما يستيقظ وينام) أي في زمانه (فهو علامة حبه تعالى) يحتمل اضافة المصدر الى فاعله ومفعوله مع أنهما متلازمان كما يشير اليه قوله سبحانه (يحبهم ويحبونه) والعبرة بالناية السابقة المترتب عليها الرعاية اللاحقة (وخير العاقبة) أي وامارة حسن الخاتمة فان النوم كالوت في الحالة السالمة (ولا ينام وحده) أي منفردا عن أهله فانه عليه السلام كان ينام مع نسائه أو المعنى لا ينام وحده في بيت لم يكن فيه غيره ففي مسند احمد عن ابن عمر أنه عليه السلام نهي عن الوحدة ان يبيت الرجل وحده.

إِلَّا لَتَقْوَى الْحُضُورَ فِي الْقِيَامِ وَلَا عَلَى سَطْحٍ غَيْرِ مُحَوِّطٍ وَلَا فِيمَا لَا بَابَ لَهُ
وَلَا بَعْدَ الصُّبْحِ فَالْأَرْضُ تَشْتَكِي مِنْهُ إِلَيْهِ تَعَالَى وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ وَكَانَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ إِذَا أَطَالَ الْقِيَامَ يَنَامُ نَوْمَةً خَفِيفَةً قَبْلَ الصُّبْحِ . وَفِيهِ تَجَدُّدُ الشَّوْقِ
إِلَى آدَاءِ الْفَرَائِضِ . وَذَهَابُ أَثَرِ الْقِيَامِ عَنِ الْوَجْهِ . وَيَقِيلُ فِيهِ سَنَةٌ مُعَيَّنَةٌ
عَلَى الْقِيَامِ كَالسَّحُورِ لِلصَّيَامِ

﴿الالتقوى الحضور في القيام﴾ لان الحضور الكامل انما هو في الغيبة عن مشاهدة الانام
لكن كما قيل كرسطا و امش جانا و كن قريبا غريبا و كانا بنا تافعا عن ثوبان لا تسكن الكفور
فان ساكن الكفور كساكن القبور البخارى في تاريخه والبيهقى عن ثوبان والكفور
بالضم ما بعد من الارض عن الناس ففيه النهى عن الرهبانية والاعتزال عن الخلق
بالكلية ﴿ولا على سطح غير محوط﴾ اى بستره لما ورد فيه من النهى وورده من بات على
ظهر بيت ليس عليه حجاب فقد برئت منه الذمة رواه ابو داود بسند حسن ، وفي رواية
الترمذى عن جابر بنى عليه السلام ان ينام الرجل على سطح ليس بمحجور عليه ،
﴿ولا فيما لا باب له﴾ اى ولا ستارة فانها تقوم مقام الباب في هذا الباب عند بعض
اولى الباب ﴿ولا بعد الصبح فالارض تشتكى منه اليه تعالى﴾ حيث انه صرف وقته
الشريف في غير العبادة وضيعه في النوم وفق الطبيعة والعادة وقد ورد عن عثمان
مرفوعا برواية البيهقى وغيره «الصبحة تمنع الرزق ، اى المعنوى وكذا الحسى لانه
عليه السلام «قال بورك لامتى في بكورها» ﴿ولا بعد العصر﴾ لانه ايضا وقت شريف
كما يشير اليه قوله سبحانه : (يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة
واصيلا) وفي رواية ابى يعلى عن عائشة « من نام بعد العصر فاخلس عقله فلا يلومن
الانفسه ، ﴿وكان عليه السلام اذا اطال القيام﴾ اى بالصلاة بعد المنام ﴿ينام نومة
خفيفة قبل الصبح﴾ او يضطجع ساعة لطيفة بعد ركعتى الصبح ﴿وفيه تجدد الشوق
الى آداء الفرائض وذهاب اثر القيام﴾ اى من الصفرة ﴿عن الوجه﴾ واثار الكسل عن
جميع البدن ﴿ويقيل﴾ بفتح اوله اى ينام وقت القيلولة ﴿فهي سنة﴾ اى مستحبة لفعله
عليه السلام وحثه عليها بالكلام حيث قال «قلوا فان الشيطان لا يتميل ، ابو نعيم عن
أنس ﴿معينة على القيام كالسحور على الصيام﴾ وهو بفتح السين ما يتسحر به وبالضم
اكل الطعام في وقت السحر وهو السدس الاخير من الليل لقوله عليه السلام : «استعينوا

مُتَضَمِّنَةٌ لِلسَّلَامَةِ . وَلَيْسَ الْنَوْمُ ثُلُثَ اللَّيْلِ . وَالْيَوْمُ . وَلَا يَقْصُ
الرُّؤْيَا إِلَى أَعْلَى عَالِمٍ نَاصِحٌ . وَلَا بِكُلِّ مَا يَرَى فَإِنْ رَأَى مَكْرُوهًا يَبْزُقُ عَنْ
يَسَارِهِ . وَيَتَعَوَّذُ

بطعام السحر على صيام النهار وبالقيولة على قيام الليل، رواه ابن ماجه وغيره عن ابن عباس (متضمنة للسلامة) أى من ضعف الدماغ وما هو مورث للملالة وموجب للسلامة أو للسلامة من مخالطة اهل الملاقة والتحدث معهم فى البطالة، فعن الثوري كانوا يستحبون اذا تفرغوا ان يناموا طلبا للسلامة، ولذا قيل النوم خير من النومة (وليكن النوم) أى ليقع مجموعه (ثلك الليلة واليوم) أى والباقي وهو ثلثاها مصروف الى اليقظة فيكون اكثر عمره للطاعة، وينبغي ان يتنبه قبل الزوال لاستعداد الصلاة على وجه السكال (ولا يقص الرؤيا) أى لا يحدثها اذا رأى ما يحجبها (الا على عالم) أى بتعير الرؤيا (ناصح) أى للرائى بان يكون محباله ومشققا عليه فان الرؤيا لا تستقر مالم تعبر فاذا عبرت سقطت فاذا كان العابر غير محب فقد يعبرها بما يكره فيحصل بذلك هم وغم، وليس المراد ان يزيلها عما جعله الله عليه وقد تقع الرؤيا بقول اول عابر اذا كان خيرا بالرؤيا وربما احتملت الرؤيا تأويلين فأكثر فعبرها من يعرف تعبيرها على وجه يحتملها فتقع على ما نزلها فقد ورد أن امرأة أتت النبي ﷺ وقالت: رأيت كأن صائر بيتي أى عتبه قد انكسر فقال يرد الله عليك غائبك فرجع زوجها مم غاب فرأت مثل هذا فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فلم تجده ووجدت ابا بكر فاخبرته فقال: يموت زوجك فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: هل قصصتها على احد؟ قالت: نعم قال: هو كما قال هذا وما في المتن رواية الترمذى عن أبى هريرة، وفي الصحيحين «اذا رأى فى منامه ما يحب فليحمد الله عليها ولا يحدث بها الا من يحب» وفى رواية الحاكم عن أنس «ان الرؤيا تقع على ما تعبر ومثل ذلك مثل رجل رفع رجله فهو ينتظر متى يضعها فاذا رأى احدا من رؤيا فلا يحدث بها الا ناصحا او عالما» (ولا بكل ما يرى) ولا يحدث بجميع ما رأى أى بل بما يحجب من الرؤيا لما سبق (فان رأى مكروها) أى ما يكرهه كما فى الرواية (يزق عن يساره) أى يصبق ثلاثا كما رواه الستة (ويتعوذ) أى بالله من الشيطان ومن شرها أى شر الرؤيا التى يكرها ثلاثا كما رواه الستة ايضا ولا يذكرها لاحد فانها لا تضره كما فى الصحيحين

وَيَتَحَوَّلُ عَنْ جَنْبِهِ وَيُقُومُ وَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ . وَيَتَصَدَّقُ بِشَيْءٍ وَيُرِدُّ الْمَعْبَرِ
إِلَى أَحْسَنِ تَأْوِيلٍ . وَلَا يَقْتَنِي كَلْبًا فَلَمَّا لَئِكَ تَنَفَّرَ عَنْهُ إِلَّا لِمَاشِيَةٍ . أَوْ صَيْدٍ .
أَوْ زَرْعٍ . وَلَا يَسْتَقْبِلُ الشَّمْسَ فَهُوَ دَاءٌ . وَيَسْتَدْبِرُهَا فَهُوَ دَوَاءٌ ، وَيَخْرُجُ
مَسْمِيًّا مَتَعُوذًا قَارِئًا آيَةَ الْكُرْسِيِّ .

وغيرهما (ويتحول عن جنبه) الذي كان عليه (ويقوم ويصلي) كما رواه مسلم فيصلي
(رَكَعَتَيْنِ) فانهما اقل مما يطلق عليه الصلاة للنبي عن البتيراء خلافا للشافعي في نحو تجوزيه
الرَكْعَةُ المنفردة (ويتصدق بشيء) لان الصدقة تدفع البلاء (ويرد المعبر الى احسن
تأويل) لان الرؤيا تقع بقول اول عابرا اذا كان خيرا بالرؤيا وربما احتملت الرؤيا
تعبيرين أو أكثر كما تقدم ولا يبعد أن يكون المعنى يعبر المعبر أحسن تعبير من أنواع
العبرة فقد حكى أنه كان لسلطان مبران وظيفة احدهما ألف وللاخر نصفه مع
انها متساويان في الفضائل وتحسين الشياكل فسئل السلطان عن موجب تفضيل
احدهما على الآخر؟ لأن الحكميم لا يرجح الا للحكمة ومصلحة فقال: رأيت اسنان وقعت
قدامى فكنت لهما فقال صاحب الالف: ابشر فان عمرك اطول من أعمار أقاربك
وقال الآخر: يموت جميع أقاربك قبلك فانظر ان مؤدى كلاهما واحد ومختلف
حسن تعبيرهما ومقتضاها عند خواهما (ولا يقتني كلبا) اى لا يحفظه ولا يمسكه
عنده (فالملائكة) أى النازلة للرحمة (تنفر عنه) أى دون الحفظه لكنهم يتأذون
أيضا عنه الا انهم لا بد لهم من القرب منه (الاماشية) من غنم وابل وبقر ونحوها
(أو صيد) اذا كان معلما (أو زرع) لحفظه من الدواب وغيرها وفى الخبر من اقتنى كلبا
الا كلب ماشية او ضاريا أى طلبا معلما نقص من عمله كل يوم قيراطان، رواه الشيخان عن
ابن عمر، والمراد بـ كلب الماشية ما يكون للحفظ فيشمل كلب الزرع ولذا اقتصر فى الحديث عليه
(ولا يستقبل الشمس) أى فى قعوده وقت الشتاء (فهو دواء يستدبرها فهو دواء) أى
للاستدفا ونهى عليه السلام « ان يقعد الرجل بين الظل والشمس » الحاكم عن ابى هريرة
وابن ماجه عن بريرة (ويخرج) أى من داره (مسميا متعوذا) فيقول « بسم الله توكلت
على الله ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم انى اعوذ بك من ان ازل او ازل او اضل او اضل
او اجهل او يجهل على » رواه ابن ماجه وغيره (قارئا آية الكرسي) أى للحفاظ

وَيُسْرِعُ فِي الْمَشْيِ إِلَى الْبَيْتِ . وَلَا يَمْشِي بَيْنَ الْمَرَاتِينِ ، وَيَتْرُكُ الطَّرِيقَ
لِلنِّسَاءِ . وَيَمِيطُ الْأَذَى ، فَفِيهِ أَجْرٌ جَزِيلٌ . وَلَا يَخْتَالُ ، فُورَدَ (وَلَا تَمْشِ
فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) « مَنْ تَعَظَّمَ فِي نَفْسِهِ وَاخْتَالَ فِي مَشْيِهِ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ
غَضَبَانُ » وَيَأْخُذُ الْعَصَا فِي الْكِبَرِ فَهُوَ سَنَةٌ .

عن شياطين الانس والجن ﴿ ويسرع في المشي الى البيت ﴾ أى حال كونه راجعا اليه
ليكون اسرع من حال خروجه منه فان دخوله فيه احسن احوال لديه فالعود احمد عليه
لان الزمان زمان البيوت ولزوم السكوت والقناعة بالقوت الى أن يموت ﴿ ولا يمشى بين
المرأتين ﴾ فانه ابعد من العصيان ، وقيل يورث النسيان في ابى داود ومستدرک الحاکم
عن ابن عمر انه عليه السلام « نهى أن يمشى الرجل بين المرأتين » وروى البيهقي عنه
مرفوعا « اذا استقبلك المرأتان فلا تمر بينهما خديمتة أو يسرة » وهذا معنى قوله
﴿ ويترك الطريق للنساء ﴾ أى اللاتي ليس لهن شئ من الحياء والا فلا ليق بهن أن يتركن
الطريق للرجال ويلصقن بالجدران لستر الحجال ﴿ ويميط الاذى ﴾ أى ويزيل ما فيه
الاذى كالشوك والحجر ونحوهما عن الطريق ومنه نفسه المؤذية للرفيق ﴿ ففيه
اجر جزيل ﴾ وثناء جميل لاهل التوفيق فورد « الايمان بضع وسبعون شعبة فأفضلها
قول لا اله الا الله وادائها امامة الاذى عن الطريق » رواه مسلم وغيره عن ابى هريرة
وعن معقل بن يسار مرفوعا « من اطاق اذى عن طريق المسلمين كتب له حسنة
ومن تقبلت منه حسنة دخل الجنة » رواه البخارى في تاريخه ﴿ ولا يختال ﴾ أى يتبختر . اشيا
﴿ فورد ولا تمش في الارض مرحا ﴾ تمامه (انك ان تخرق الارض ولن تبلغ الجبال
طولا كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها) وفي آية اخرى (واقصد في مشيك)
أى توسطه وفي اخرى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا) أى هينين
لينين متواضعين متخاشعين ﴿ من تعظم في نفسه ﴾ أى تكبر ﴿ واختال في مشيه ﴾
أى تبختر ﴿ لقي الله وهو عليه غضبان ﴾ رواه احمد وغيره عن ابن عمر ، وكان نه مقتبس
من قوله سبحانه (ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا) ﴿ ويأخذ العصا في الكبر ﴾
وابتداؤه من الاربعين ﴿ فهو سنة ﴾ أى للانبياء كما بينت في رسالة الانبياء ، وقد قال
الحسن في العصا ست خصال سنة الانبياء وزين الصلحاء وسلاح الاعداء وعون

وَيُعِيدُ فِي قَضَاءِ الْحَاجَةِ عَنِ الْأَعْيُنِ فِي الصَّحَرَاءِ . وَلَا يَكْشِفُ الْعَوْرَةَ
قَبْلَ الْإِتِّهَاءِ إِلَى مَوْضِعِهِ . وَلَا يَسْتَقْبِلُ النَّيِّرِينَ . وَلَا الْقَبْلَةَ . وَلَا يَسْتَدْبِرُهَا وَلَا
يُبُولُ فِي الْمَاءِ الرَّائِدِ . وَلَا تَحْتَ الشَّجَرَةِ الْمُثْمَرَةِ .

الضعفاء والمساكين ورغم المنافقين، ويقال إذا كان المؤمن معه العصا هرب الشيطان منه وامتنع المنافق والفاجر عنه وتكون قبلته إذا صلى وقوته إذا اعبا، وفيها منافع كثيرة كما قال موسى (ولى فيها مآرب أخرى) كذا في البستان، وأما ما اشتهر على اللسان من وصل الأربعين ولا يمسك العصا فقد عصى فلا أصل له (ويبعد) بضم أوله ((في قضاء الحاجة)) الإنسانية من البول والغائط ((عن العين)) أى عين الناظرين أن وجدوا ((في الصحراء)) كما ورد به السنة وإن يستتر بشيء أن وجده من شجر أو حجر ولو استتر براحله أو ذيله جاز كما في بعض الروايات، وأما في البنيان فالغالب عليه أن يكون مستترا مكان الخلاء ((ولا يكشف العورة قبل الإتهاء إلى موضعه)) أى عمل جلوس القضاء في الخلاء والقضاء إذ ليس من الأدب كشفها قبل الحاجة إليه ((ولا يستقبل النيرين)) أى الشمس والقمر تهظما للبلائكة الذين يجرونهما أولانها آيتان عظيمتان وهو لا ينافي قوله عليه السلام «شرقوا أو غربوا» كما لا يخفى على الاعلام ((ولا يستقبل القبلة ولا يستدبرها)) فإن فيهما تحقيرا لها سواء يكون في الصحراء أو في البناء، وفي رواية أحمد وغيره أنه عليه السلام «نهي أن يستقبل القبلتين يبول أو غائط» وفي الصحيحين «إذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يوطأ ظهره شرقا أو غربا» وهذا أمر لأهل المدينة ومن كانت قبلته على ذلك سمت من هو في جهة الشمال والجنوب فاما من كانت قبلته في جهة الشرق أو الغرب فلا يجوز له أن يشرق ولا يغرب وإنما يجتنب أو يشتمل كذا في النهاية ((ولا يبول في الماء الراكد)) أى الواقف سواء كان مأواه قليلا أو كثيرا، وكذا لا ينبغي أن يبول في الماء الجاري ولعله اقتصر على الأول لورود الحديث فيه بناء على قلة الماء الجاري في الحرمين حيثئذ، ففى صحيح مسلم وغيره عن جابر «أنه عليه السلام نهى أن يبال في الماء الراكد»، وفي رواية الطبراني في الأوسط بسند ضعيف عنه «أنه نهى أن يبال في الماء الجاري» وفي الأحياء قال ابن المبارك: إن كان الماء جاريا فلا بأس به، وقد يقال: إذا كان الراكد عشرا في عشر فلا بأس به والأولى للأعموم النهى على ما لا يخفى ((ولا تحت الشجرة المثمرة)) فروى ابن عدي عن ابن

ولا في الجحر . ولا موضع صلب . ولا مهاب الريح . ولا المغتسل ويتكى
على الرجل اليسرى . ويقدمها داخلا . ويؤخرها خارجا . ولا يبول قائما ، ولا
يستصحب شيئا عليه اسمه تعالى واسمه عليه السلام . ولا يدخل حابر الرأس .

عمر أنه عليه السلام «نهى أن يتخلى الرجل تحت شجرة مشمرة» ونهى أن يتخلى على
ضفة نهر جار أى حافته وهو بكسر أوله وفتح هـ ، وكذا لا ينبغي أن يتخلى تحت شجرة
مظلة يستظل تحتها الناس لان مدار النهى اذى المسلمين ، ولذا ورد النهى أن يسال في
قبلة المساجد وابوابها كما رواه ابو داود في مراسله (ولا في الجحر) يضم
الجيم وسكون المهملة أى ثقب الجدار أو الأرض مخافة أذى الدابة ، فروى أبو داود
والحاكم في مستدركه عن عبد الله بن سرجس أنه عليه السلام «نهى أن يسال في الجحر ،
وقد قالوا لقتادة: ما يكره من البول في الجحر قال كان يقال انها مساكن الجن» (ولا)
في (موضع صلب ولا مهاب الريح) أى في حال الريح استنزاها من رشاشه ، فروى
أبو داود ، والبيهقي عن أبي موسى اذا أراد أحدكم أن يبول فليترد لبوله مكانا ليسا
أى يطلبه وروى أبو يعلى بسنده مرفوعا اذا بال أحدكم فلا يستقبل الريح ببوله
فترده عليه ولا يستنجي يمينه (ولا المغتسل) أى ولا يبول في مغتسله لانه يورث
الوسوسة ويوجب الشبهة ، ولورود النهى في السنة (ويتكى ، على الرجل اليسرى)
أى في جلوسه (ويقدمها داخلا) في الخلا . (ويؤخرها خارجا) عنه اذا كان في بنيان
مراعاة لليمين عكس دخول المسجد وخروجه (ولا يبول قائما) فمن عائشة «من
حدثكم أنه عليه السلام كان يبول قائما فلا تصدقوه» الترمذى وغيره وقال عمر: «ورأى
رسول الله صلى الله عليه وسلم واما أبول قائما فقال يا عمر لا تبول قائما ، ابن ماجه باسناد
ضعيف وابن حبان من حديث ابن عمر ، وفيه رخصة اذ روى حذيفة «أنه عليه السلام
بال قائما ، وهو اما لعذر أولييان الجواز وكذا لا يبول في المغتسل فانه عليه السلام قال:
« عامة الوسواس منه » أصحاب السنن من حديث عبد الله بن مغفل وقال ابن المبارك قد وسع
في البول في المغتسل اذا جرى الماء عليه ذكره الترمذى (ولا يستصحب شيئا عليه اسمه
تعالى أو اسمه عليه السلام) والظاهر انه كذلك اسماء سائر الانبياء العظام (ولا يدخل)
أى بيت الخلا (حابر الرأس) أى كاشفه قيل فيه طيه بمنزرحياه من الله تعالى وملائكته

وَيَتَوَضَّعُ قَبْلَ الدُّخُولِ وَيُحْمَدُ بَعْدَ الْخُرُوجِ وَيُعَدُّ النَّبْلَ قَبْلَ الْجُلُوسِ وَلَا يَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ فِي مَوْضِعِهِ فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ وَيُزِيلُ وَسَخَ الشَّعْرِ وَدُودَهُ بِالْأَدِهَانِ وَالتَّسْرِيحِ ، فُورِدَ « أَدْهَنُوا غَبًّا مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرَةٌ فَلْيَكْرِمْهَا »

فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَفْعَلُهُ لِذَلِكَ (وَيَتَوَضَّعُ قَبْلَ الدُّخُولِ) فَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ (وَيُحْمَدُ بَعْدَ الْخُرُوجِ) فَيَقُولُ وَغُفْرَانِكَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي مَا يُؤْذِينِي وَابْقَى عَلَيَّ مَا يَنْفَعُنِي ، رَوَاهُمَا النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ (وَيُعَدُّ النَّبْلَ) بِضَمِّ النُّونِ وَفَتْحِهَا أَيْ يَهَيِّئُ الْحِجْرَ أَوَ الْمَدْرَ لِلِاسْتِنْجَاءِ (قَبْلَ الْجُلُوسِ) فَهُوَ سَنَةٌ أَوْ لَا يَشَارُ مُسْتَحَبٌّ وَقِيلَ وَاجِبٌ (وَلَا يَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ فِي مَوْضِعِهِ) أَيْ مَحَلِّ الْغَائِطِ وَالْبَوْلِ إِلَّا إِذَا كَانَ مُحْفُورًا بِحَيْثُ لَا يَصِلُ إِلَيْهِ أَثَرُهُمَا (فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ) وَيَنْبَغِي أَنْ يَسْتَبْرَأَ بِالتَّخَنُّجِ وَالنَّثَرِ ثَلَاثًا أَوْ أَمْرًا أَوْ يَدْعِي أَسْفَلَ الْقَضِيبِ ثُمَّ يَسْتَنْجِي فَإِذَا وَجَدَ مِنْ بَلٍّ فَيَقْدِرُ أَنَّهُ بَقِيَّةُ الْمَاءِ فَإِنْ كَانَ يُؤْذِيهِ ذَلِكَ فَلْيَرْشِ عَلَيْهِ الْمَاءَ حَتَّى يَقْوَى فِي نَفْسِهِ ذَلِكَ وَلَا يَتَسَلَّطُ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ بِالْوَسْوَاسِ ، وَفِي الْخَبَرِ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهُ » أَعْنِي رَشَ الْمَاءِ كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ وَقَالَ مَخْرَجُهُ : حَدِيثُ رَشِ الْمَاءِ بَعْدَ الْوُضُوءِ وَهُوَ الْإِتِّصَاحُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَكَانَ أَخْفَهُمْ اسْتِبْرَاءُ أَفْقَهُهُمْ فَيَدُلُّ الْوَسْوَاسُ فِيهِ عَلَى قِلَّةِ الْفَقْهِ ، وَقَدْ قَدَّمْنَا كَيْفِيَّةَ الْاسْتِنْجَاءِ فِي ابْتِدَاءِ آدَابِ الْوُضُوءِ أَوَّلَ الْكِتَابِ (وَيُزِيلُ وَسَخَ الشَّعْرِ) أَيْ شَعْرَ لَحْيَتِهِ وَرَأْسِهِ (وَدُودَهُ) أَيْ مِنَ الْقَمَلِ وَنَحْوِهِ (بِالْأَدِهَانِ) بِتَشْدِيدِ الدَّالِ أَيْ اسْتِعْمَالَ الدَّهْنِ لِلطَّبِيبِ وَغَيْرِهِ أَوْ بِالْأَدِهَانِ جَمْعَ دَهْنٍ (وَالتَّسْرِيحِ) فِي شِمَائِلِ التَّرْمِذِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَكْثُرُ دَهْنُ رَأْسِهِ وَتَسْرِيحَ لَحْيَتِهِ ، وَعِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَالتَّرْمِذِيِّ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ « نَهَى عَنِ التَّرَجُّلِ الْأَغْبَا » (فُورِدَ أَدْهَنُوا) بِتَشْدِيدِ الدَّالِ وَبِتَخْفِيفِهَا مَعَ فَتْحِ الْهَاءِ (غَبًّا) أَيْ يَوْمًا بَعْدَ يَوْمٍ أَوْ وَقْتُاً دُونَ وَقْتٍ ، وَمِنْهُ حَدِيثُ « زُرْ غَبَاتُ زِدْ حَبَابُ » أَخْرَجَهُ جَمَاعَةٌ وَقِيلَ الْغَبُّ فِي الْأَدِهَانِ أَنْ يَكُونَ فِي كُلِّ اسْبُوعٍ مَرَّةً وَالحديث ذكره في الاحياء وقال ابن الصلاح لم اجده اصلا وقال النووي : غير معروف ذكره العراقي (من كان له شعرة فليكرمها) كَذَا فِي النِّسْخِ تَبَعًا لِلْأَحْيَاءِ وَلَا مَعْنَى لِلْوَحْدَةِ عَلَى مَا لَا يَخْفَى فَصَوَّبَهُ مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيَكْرِمْهُ كَمَا هُوَ رَوَايَةُ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ « وَقَدْ دَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ نَازِلًا الرَّأْسَ أَشْعَثَ اللَّحْيَةَ فَقَالَ لِمَا كَانَ هَذَا دَهْنٌ يَسْكُنُ بِهِ أَشْعَرُهُ ثُمَّ قَالَ يَدْخُلُ أَحَدُكُمْ عَلَى كَأَنَّهُ شَيْطَانٌ »

وَمَا فِي الْأَنْفِ وَالْأُذُنِ لَتَلَايُصِمَنَّ . وَتَحْتَ الْأَظْفَارِ . وَيَدْخُلُ الْحَمَامُ فَهَمَّ دَخْلَهُ
وَيَصُونَ عَوْرَتَهُ عَنْ نَظَرٍ

أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر وقد سبق أنه عليه السلام كان لا يفارقه المشط في سفر ولا حضر، وقد بسطت الكلام عليه في رسالة سميتها بالتصريح في التصريح ﴿وما في الأنف﴾ أي ما يجتمع من الرطوبات المنعقدة الملتصقة بجوانبها ويزيلها بالاستنشاق والاستنثار ﴿والأذن﴾ أي وما يجتمع من الوسخ في معاطف الأذن والمسح ما يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر صماخي أذنيه فينبغي أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام ونحوه من الاستحمام ﴿لتلايضم﴾ فإن كثرة ذلك ربما تضر بالسمع، وأما ما يجتمع على الأسنان وأطراف اللسان فيزيله بالخلال والمضمضة والاستياك وقد ورد «مالي أراكم تدخلون على قلح استاكوا، البزار والبيهقي من حديث العباس، والقلح محرّكة صفة الأسنان ﴿وتحت الأظفار﴾ فقي الطبراني عن وابصة بن معبد سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن كل شيء حتى سألته عن الوسخ الذي يكون في الأظفار فقال «دع ما يريك إلى ما لا يريك» وقد أمر عليه السلام بغسل البراجم والرواجب فروى الحكيم الترمذي في النوادر من حديث عبد الله بن بسر «نقوا براجمكم» ولمسلم من حديث عائشة عشرة من الفطرة، وفيه غسل البراجم، ولاحمد من حديث ابن عباس «أنه قيل يا رسول الله لقد أباطعك جبريل فقال ولم لا يبطي عنى وأنتم لا تستنون ولا تغلمون أظفاركم ولا تنقصون شواربكم ولا تنقون رواجبكم» فالأول معاطف ظهور الأنامل والثاني رؤس الأنامل، وقيل الآف وسخ الظفر والثف وسخ الأذن، وقوله تعالى (ولا تنقل لهما آف ولا تنهرا) أي لا تعبهما بما تحت الظن من الوسخ ولا تأذيهما كما يتأذى بما تحت الظفر من الوسخ؛ وأما الدرن الذي يجتمع على جميع البدن من الوسخ والعرق وغبار الطريق فذلك يزال بالحمام أو بالاستحمام ﴿ويدخل الحمام﴾ أي ويجوز دخوله ﴿فهم﴾ أي السلب من الصحابة والتابعين ﴿دخلوه﴾ أي دخلوا حمامات الشام، فعن ابن عباس «اتقوا بيتا يقال له الحمام فن دخله فليستتر» الطبراني والبيهقي والحاكم وقال بعضهم «نعم البيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار» روى ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري وقال بعضهم «بش البيت الحمام يبدى العورة ويذهب الحياء» فهذا بيان آفته وما سبق إظهار فائدته فلا بأس بطلب فائدته عند الاحتراز من آفته كما بينه بقوله ﴿ويصون عورته﴾ وهي ما بين سرته وركبته ﴿عن نظر

الْغَيْرِ وَنَظَرَهُ عَنْ عَوْرَةِ الْغَيْرِ. وَلَا يَكْشِفُهَا. وَيَنْوِي التَّنْظِيفَ لِلصَّلَاةِ. وَيُعْطَى
 الْأَجْرَةَ قَبْلَهُ إِسْرَارًا لِلْحِمَايِ. وَإِعْلَامًا بِالْعَوِضِ، وَيَتَعَوَّذُ وَلَا يَسْلُمُ وَيَدْعُو بِالْمُعَاْفَةِ
 لِمَنْ سَلَّمَ. وَلَا بَأْسَ بِالْبِدَاةِ بِهِ وَلَا بِالْمَصَاحِفَةِ. وَلَا يَكْثُرُ التَّكْلُمُ. وَلَا يَقْرَأُ
 الْقُرْآنَ إِلَّا فِي النَّفْسِ،

الغیر ونظره عن عورة الغیر ولا يكشفها أي ولو لم يكن هناك غيره الا لضرورة
 غسلها بالتصاق جدرانه في خلوة من خلواته، ومن جملة الكشف رقة الازار لاسيما
 عند بلته وتلصقه بجلدته وهذا أقبح في الأمرد ونحوه وكذا يصونها عن مس الغیر
 ولا يتعاطى أمرها وازالة وسخها الا بيده ويمنع الدلاك من مس الفخذ وما بين السرة
 الى العانة، ثم من الواجب أن ينهی عن كشف العورة لأن النهی عن المنكر واجب
 ولا يسقط عنه وجوبه الا لخوف ضرب أو شتم وأما قوله اعلم أن ذلك لا يفيد ولا
 يعمل به فليس بعذر اذ لا يخلو قلب عن التأثر بسماع الانكار ويفتح الأمر الا لاهل
 الجهل وعديم العقل وفاقد الحياء وقليل المبالاة بالعلماء والصلحاء، ولمثل هذا صار الحرم
 ترك دخول الحمام في هذه الأيام أو تخليته عن الانام اذ لا يخلو من عورة مكشوفة
 لاسيما ماتحت السرة الى مافوق العانة لاختلاف العلماء في كونها عورة بل الفخذ
 ونحوها كذلك وقد الحقهما الشارع بالعورة وجعلهما كالحریم لها، ورؤی ابن عمر
 في الحمام ووجهه في الخائط وقد عصب عينه بعصابة (وينوی) بدخول الحمام (التنظيف
 للصلاة) لالاعاجل الدينامن الذات (ويعطى الأجرة قبله) أي قبل دخوله (اسراراً
 للحماي) بعدم انتظاره وتطيبها لنفسه (واعلاماً بالعوض) لرفع الجهالة من أحد
 العوضين فان ما يستوفيه مجهول وقد ورد « اذا استأجر أحدكم أجيراً فليعلمه أجره »
 الدار قطنی فی الافراد عن ابن مسعود (ويتعوذ) أي يقول بسم الله أعوذ بالله من الرجس
 النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم ويقدم رجله اليسرى عند دخوله ويتعوذ بالله
 من شر حر النار بعد دخوله (ولا يسلم) أي على احد عند الدخول وان سلم عليه لم
 يجب بلفظ السلام بل يسكت ان اجاب غيره (ويدعو بالمعافاة) أي يقول عافاك الله
 (لمن سلم) أي عليه ولم يجب عنه غيره (ولا بأس بالبداءة به) أي يقول عافاك الله
 ونحوه (ولا بالمصافحة) أي بان يصافح الداخل أحد أصحابه (ولا يكثر التكلم)
 بل لا يبدأ بالكلام كيلا يكثر الكلام في الحمام (ولا يقرأ القرآن الا في النفس) أي

وَلَا بَأْسَ بِإِظْهَارِ التَّعَوُّذِ . وَيَجْتَنِبُهُ وَقْتُ الْغُرُوبِ وَبَيْنَ الْعِشَاءَيْنِ فَهُوَ
 وَقْتُ انْتِشَارِ الشَّيَاطِينِ : وَعَلَى الرِّيقِ فَهُوَ يُورِثُ الْمَوْتَ . وَلَا يُسْرِفُ فِي الْمَاءِ .
 وَلَا بَأْسَ بِالذَّلَكِ فَهُوَ مَرُوءٌ وَيَذْكُرُ ظِلَّةَ اللَّحْدِ . وَحَرَارَةُ جَهَنَّمَ . وَيُحَمَّدُ بَعْدَ
 الْخُرُوجِ قَالِمًا الْحَارَّ فِي الشِّتَاءِ مِنْ نَعِيمٍ يَسْأَلُ عَنْهُ وَلَا تَدْخُلُهُ الْمَرَأَةُ ، فَوَرَدَ « لَا يَحِلُّ
 لِلرَّجُلِ أَنْ يَدْخُلَ حَلِيلَتَهُ الْحَمَامَ » وَيَحَاقُ الرَّأْسَ إِنْ أَرَادَ التَّنْظِيفَ

سرا (ولا بأس بإظهار التعوذ) أى من الشيطان الرجيم ومن الحميم في دار الجحيم
 (ويجتنبه) أى دخول الحمام (وقت الغروب) أى قريب المغرب (وبين
 العشاءين فهو وقت انتشار الشياطين) خصوصا في الحمام ونحوه (وعلى الريق فهو
 يورث الموت) أى سريعا فمن الشافعي عجبت لمن يدخل الحمام على الريق ثم يؤخر
 الأكل بعد أن يخرج منه كيف لا يموت انتهى، ولا يعجل بدخول البيت الحار حتى
 يعرق أولا (ولا يسرف في الماء) أى لا يكثر صب الماء عليه بل يقتصر على قدر
 الحاجة اليه فإنه المأذون فيه بقرينة الحال فالزيادة على العادة لوعله الحمامي لم يرض به
 لاسما الماء الحار فله مؤنة وزيادة مشقة (ولا بأس بذلك) أى من غيره (فهو
 مروي) أى عن بعض الصحابة «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نزل منزلا في
 بعض أسفاره فقام على بطنه وعبدأ سود يغمز ظهره فقلت : ما هذا يا رسول الله؟ فقال
 ان الناقة تقحمت بي» رواه الطبراني في الأوسط عن عمر بسند ضعيف (ويذكر
 ظلبة اللحد) في مكان ظلمته (وحرارة جهنم) عند حرارته (ويحمد بعد الخروج
 قالمًا الحار في الشتاء من نعيم يسأل عنه) يوم القيامة كالماء البارد في الصيف، وقال
 ابن عمر : الحمام من النعيم الذي أحدثوه (ولا تدخله المرأة) أى النساء (فورد
 لا يحل للرجل أن يدخل حليلته) أى زوجته أو أمته (الحمام) روى الترمذي وحسنه
 والنسائي والحاكم وصححه من حديث جابر «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا
 يدخل الحمام الا بمئزر ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام»
 وللحاكم من حديث عائشة «الحمام حرام على نساء أمتي» وقال صحيح اسناده، ولأبي
 داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر «فلا يدخلنها الرجال الا بالازر وامنعوها
 النساء الا مريضة او نفساء» (ويحاق الرأس) أى شعره (ان أراد التنظيف) أى

وَالْإِحْتِيَاظُ فِي الْغُسْلِ وَلَا يُرْسَلُ بِحَيْثُ يُشَبَّهُ بِالشَّرِيفِ وَيَقْصُ الشَّارِبُ ؛
فَوَرَدَ « قُصُوا الشَّوَارِبَ » وَلَا بَأْسَ بِإِبْقَاءِ السَّبَالِ ،

زيادته ((والاحتياط في الغسل)) كما اختاره على كرم الله وجهه حيث كان كثير الغتسال وقد سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول تحت كل شعرة جنابة ، ولذا قال ومن ثم عادت رأسي فان بقاء الشعر على الرأس أنفع للدماغ وادفع للبرد والحر ولذا اختاره عليه السلام وسائر أصحابه الكرام فما حلقوا الا بعد الفراغ من أحد النسكين وحيث قرر عليه السلام فعل على صار سنة مع أنه قال عليه السلام : عليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين ، فيستحب تركه لمن يكرمه بدهنه وترجله الا اذا ترك بعضه وحلق بعضه وجعله قرعا أى قطعاً فهو دأب أهل الشطارة ومنهى عنه للصغار والكبار ، ولا عبرة بقول من يقول : ان حلقه يورث الصداع فانه نوع من الجباع وتسويل للشيطان في مقام الخداع ((ولا يرسل)) أى شعر الذوائب ((بحيث يشبه بالشريف)) فانه نوع من التليس والتزييف ((ويقص الشارب)) أى في كل جمعة ((فورد قصوا الشوارب)) وهذا لفظ احمد من حديث أبي هريرة ، ولمسلم من حديث أبي هريرة « جزوا ، أى اقطعوا ، وفي الصحيحين من حديث ابن عمر بلفظ « احفوا الشوارب واعفوا اللحى » فالاحفاء يشعر بالاستقصاء ومنه قوله تعالى : (فيحفكم ببخلوا) أى يستقصى عليكم ، وفي رواية « حفوا » أى اجعلوها حفاف الشفة وحولها ومنه قوله تعالى (وترى الملائكة حافين من حول العرش) وأما الحلق فلم يرد والاحفاء قريب من الحلق وقد نقل عن الصحابة ، ونظر بعض التابعين رجلاً احفى شاربه فقال ذكرتنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه إيماء الى أن مختار التابعين عدم الاستقصاء ويؤيده رواية الطبراني عن الحكم بن عمير « مرفوعاً قصوا الشارب مع الشفاء » وأما قوله عليه السلام « اعفوا اللحى » أى كثروها ولا تقصوها ، وفي الخبر « أن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم تخالفوهم ، وكره بعض العلماء الحلق ورآه بدعة)) ولا بأس بإبقاء السبال)) أى اطراف الشارب فعل ذلك عمر وغيره كما في الاحياء ولأن ذلك لا يستر الفم ولا يبقى فيه غمر الطعام لعدم وصوله اليه لكن يشكل هذا بظاهر ما رواه احمد من حديث ابى امامة قلنا يا رسول الله « أن أهل الكتاب يقصون عثانينهم ويوفرون سبالهم فقال قصوا سبالكم ووفروا عثانينكم وخالفوا أهل الكتاب » وفي صحيح ابن

وَلَا يُؤَخَّرُ حَلَقُ الْعَانَةِ وَتَفُّ الْأَبْطِ أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فَهُوَ الْمَأْثُورُ .
 وَيُزِيلُ الْعَانَةَ بِالطَّلَاءِ إِنْ اعْتَادَ لِحْصُولِ الْمَقْصُودِ . وَالتَّحَامِي عَنْ الْإِيلَامِ .
 وَيَبْتَدِيءُ بِتَقْدِيمِ مَسْبِحَةِ الْيَمْنَى . أَوْ خَنْصَرِ الْيَسْرَى . وَخَنْصَرِ الرَّجْلَيْنِ :
 وَلَا مَسْبِحَةَ فِيهِمَا وَيَخْتِمُ بِالْإِبْهَامِ فِي الْكُلِّ فَهُوَ الْمَرْوِيُّ .

حبان من حديث ابن عمر في المجوس ، أنهم يوفرون سبالهم ويحلقون لحاهم خالفوهم ، اللهم
 ألا أن يراد بالسبال الشوارب مجازا بقرينة مقابلته بالعنانين وهي جمع العنثون بمعنى اللحية
 وورد «احفوا الشوارب واعفوا اللحي واتفوا الشعر الذي في الاناف» ابن عدي واليهيقي
 عن عمرو بن شعيب ، والقص يقوم مقام التف في الاقف ﴿ ولا يؤخر حلق العانة
 وتنف الابط ﴾ وتقليم الظفر ﴿ اكثر من اربعين يوما فهو المأثور ﴾ أي المذكور في صحيح
 مسلم من حديث أنس أنه عليه السلام «وقت لنا في قلم الاظفار وتنف الابط وحلق
 العانة أربعين يوما» وورد «قص الظفر وتنف الابط وحلق العانة يوم الخميس والغسل
 والطيب واللباس يوم الجمعة» الدليلى عن علي ، ويحلق الابط ان لم يقدر على التنف
 باعتياده ثلاثا يجتمع الوسخ في خلاله والمقصود النظافة في جميع حاله ﴿ ويزيل العانة ﴾
 أي شعرها ﴿ بالطلاء ﴾ أي الثورة ﴿ ان اعتاد لحصول المقصود ﴾ وهو فقد الاذى
 الموجود ﴿ والتحامى عن الايلام ﴾ أي مع تحصيل المرام ﴿ ويبتدئ بتقديم مسبحة
 اليمنى أو خنصر اليسرى وخنصر الرجلين ولا مسبحة فيهما ﴾ أي في الرجلين
 ﴿ ويختتم بالابهام في الكل ﴾ أي في جميع اليدين والرجلين ﴿ فهو المروى ﴾ قال العراقي :
 لم أجده أصلا وقد أنكره أبو عبد الله المازني في الرد على الغزالي وشنع عليه به
 قلت : لا وجه للتشنيع عليه حيث قال : ولم أر في النكش خبرا مرويا في ترتيب قلم
 الاظفار ولكن سمعت أنه روى عنه عليه السلام « أنه بدأ بمسبحة اليمنى وختم بابهام
 اليمنى وابتدأ في اليسرى بالخنصر الى الابهام ، ثم وجه هذا الترتيب بما وقع له من
 الالهام لما بسط عليه الكلام هذا وفي حديث جابر «قصوا أظافركم فان الشيطان يجري
 ما بين اللحم والظفر» الخطيب في الجامع بسند ضعيف لكن روى أحمد ومسلم والاربعة
 عن عائشة عشر من الفطرة . أي سنة الانبياء التي أمرنا أن نفتدي بهم فيها قص الشارب
 واعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم وتنف الابط

وَيَكْتَحِلُ بِالْأَمْدِ ثَلَاثًا فِي كُلِّ عَيْنٍ فَهُوَ مَرُوءٍ ، وَرُوءَى ثَنَانٍ فِي الْيَسْرِ
كَمَا وَرَدَ ، وَوَرَدَ « عَلَيْكُمْ بِالْأَمْدِ عِنْدَ مَضْجَعِكُمْ فَانَّهُ مَّا يَزِيدُ فِي الْبَصَرِ وَيَنْبِتُ
الشَّعَرَ » وَلَا يَكْثُرُ التَّرْنُ . وَالْاِكْتِحَالُ وَالْإِدْهَانُ . وَيَقْطَعُ اللَّحْيَةَ الطَّوِيلَةَ
فَالْمُفْرَطُ يَرَى سَمَجًا . وَيَفْتَحُ بَابَ الْغَيْبَةِ . وَيَبْقَى قَدْرُ الْقَبْضَةِ فَمَوْ الْوَسَطُ

وحلق العانة وانتفاض الماء قال وليف يعني الاستنجاء به، قال مصعب ونسيت العاشرة
الآن تكون المضمضة، وذكر عمار بن ياسر الاختتان في العاشرة (ويكتحل بالأمد)
أى فى كل ليلة (ثلاثا) أى ثلاث مرات متوالية (فى كل عين) وابتدى باليمنى
(فهو مروى) أى فى الشمال و غيره من حديث ابن عباس وحسنه الترمذى (وروى)
أى من حديث ابن عمر باسناد ضعيف الطبرانى (ثنان فى اليسرى) أى وثلاث فى اليمنى
فالإتار باعتبار العينين جميعا لا باعتبار كل واحدة منهما كما فى الاول فأمل فانه الاول
قياسا على غسل اليدين ثلاثا ثلاثا ثم الابتداء باليمنى لشرفها وكذا الزيادة لها فى رواية
لتعظيمها فهى أحق به «وان الله تعالى وتر يحب الوتر» * (لما ورد وورد عليكم
بالأمد) وهو حجر يكتحل به أى الزمونه ولا تتركوه (عند مضجعكم) أى مرقدكم
بالليل (فانه مما يزيد فى البصر) أى فى قوته (وينبت الشعر) أى شعر الاجفان
فى طرف العين والحديث رواه أبو نعيم فى الحلية عن ابن عباس بلفظ «عليكم بالأمد
فانه يجلو البصر وينبت الشعر» وفى رواية ابن ماجه والحاكم عن ابن عمر «عليكم
بالأمد عند النوم» الحديث، وفى رواية الطبرانى وغيره عن علي «عليكم بالأمد فانها
منبئة للشعر مذهبة للقدى مصفاة للبصر»، وفى رواية احمد «اكتحلوا بالأمد المروح»
أى المطيب بالمسك (ولا يكثر الترن) بالتسريح ونحوه (والا كتحال والادهان)*
فانه دأب المترفين، وقد نهى عليه السلام عن الترجل الاغبا * (ويقطع اللحية الطويلة)*
أى زيادة على القبضة فانه مستحب وقيل واجب (فالمفرط) منها فى الطول أو العرض
* (يرى) * بصيغة المجهول أى يظهر * (سمجا) * بفتح فسكىر لجيم أى قبيحا فانه يشوه
الحلقه (ويفتح باب الغيبة) أى فى الحضور والغيبة فلا بأس بالاحتراس عنه على هذه
النبة * (ويبقى قدر القبضة) * فقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشعبي
وابن سيرين * (فهو الوسط) * أى المتوسط المعتدل المحمود فى كل شىء قال النخعي

المسنون ، وقيل يبقى بحاله ، فورد « اعفوا للحى » ولا يجوز تصغيرها
وتحميرها لاخفاء الشيب الا فى الغزو ، فورد « هما خضاب المسلمين والمؤمنين »
ويكره تسويدها ، فورد « هو خضاب أهل النار »

عجت لرجل عاقل طويل اللحية لا يأخذ من لحيته ويجعلها بين لحيتين وقد قيل ما طالت
اللحية الا وقد نقص العقل * (المسنون) * فانه عليه السلام « بان يأخذ من لحيته طولا
وعرضا » كارواه الترمذى عن ابن عمرو (وقيل تبقى بحالها فورد اعفوا للحى) *
أى اتركها وابقوها على حالها واختاره الحسن وقادة وقالوا: تركها عافية أحب
للحديث المتقدم (ولا يجوز تصغيرها وتحميرها) * بالحناء وغيرها (لاخفاء الشيب) *
أى يتوهم ان فيه العيب وهونور ووقار وسرور (الا فى الغزو) * فان مبناء على مكر
وغرور ومنه حديث « الحرب خدعة » (فورد هما خضاب المسلمين والمؤمنين) * لا فرق
بين المسلم والمؤمن فى عرف الشرع وانما هو التفتن فى العبارة كما وقع اليه الاشارة
فى قوله تعالى : ﴿ فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ﴾
وأما فى أصل اللغة ففرق بينهما حيث ان الاسلام انقياد الظاهر والايمان انقياد
الباطن كما يدل عليه قوله تعالى (قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم ان هذا كم
للايمان) * ويقويه حديث جبريل « ان الاسلام هو ان تشهدان لا اله الا الله وان محمدا
رسول الله وتقيم الصلاة » والخ والايمان ان تؤمن بالله وملائكته ورسوله النخ، ولما كان
الانقياد الظاهر لا ينفع بدون الانقياد الباطن كالمناقى ولا الانقياد الباطن بدون
الانقياد الظاهر كما فى أبى طالب ونحوه فالمراد بالمؤمن والمسلم واحد وهو الجامع بين
الانقيادين فى استحكام الاعتقادين ، وعبارة المتن يحتمل ان يكون المراد بها ان كل
واحد من الحرمة والصفرة خضاب أهل الاسلام والايمان وان يكون لهما ونشر امرتبا
فيوافق ما ذكره فى الاحياء من قوله عليه السلام « الصفرة خضاب المسلمين والحرمة
خضاب المؤمنين » بناء على الفرق بينهما لغة ، أو اشعار بان نعت الايمان أكمل فالحرمة
افضل فانهم كانوا يخضبون بالحناء للحرمة وبالخلوق والسكتم للصفرة وحديث الاحياء
رواه الطبرانى والحاكم بلفظ الافراد من حديث ابن عمر ، ثم هما جائزان تليسا للشيب
على الكفار فى الغزو والجهاد فان لم يكن على هذه النية بل لتشبه باهل الدين فهو مذموم
(ويكره تسويدها فورد هو خضاب أهل النار) كذا فى الاحياء قال وفى لفظ « خضاب

وَتَبْيِضُهَا بِالْكِبْرِيتِ إِظْهَارًا لِلْكِبَرِ تَرْفَعًا وَتَتَفَهَا عِبْنًا وَتَشَبُّهُ بِالْمُرْدِ فَهُوَ مُنْكَرٌ وَتَزِينُهَا لِلنَّاسِ بِالتَّدْوِيرِ وَالتَّسْرِيجِ وَالزِّيَادَةِ فِي الْعَارِضِينَ بِإِسَالِ الصَّدْعِ الْمُتَجَاوِزَةِ عَنْ عَظْمِهَا ، وَلَا يَأْكُلُ الْجَنْبُ وَلَا يَنَامُ دُونَ الْوُضوءِ .

الكفار قال مخرجه رواه الطبراني والحاكم من حديث ابن عمر بلفظ الكافر قيل وأول من خضب بالسواد فرعون ذى الاوتاد وورد « من خضب بالسواد سود الله وجهه يوم القيامة الطبراني عن أبي الدرداء » وتبييضها بالكبريت « أى ويكره أيضا » (اظهار الكبر) أى لكبر السن « ترفعا » على الشباب من اقرانه وتوصلا الى التوقير عند اخوانه واستعجالا لقبول الشهادة بعلو شأنه وتصديق الرواية عن مشايخ الدراية ظنا منه بان كثرة الأيام تقطعه فضلا بين الأنام ولم يعرف أن الفضل بقلّة الآثام وأمثال ذلك من الأغراض الفاسدة والأعراض السكاسدة كما ينتها في التصريح بشرح التسريح « وتنفها عينا » أى بلا منفعة « وتشبها بالمرء فهو منكر » أى بدعة مستقبحة فان اللحية زينة الرجال كما ان شعر الرأس زينة النساء في جميع الأحوال أو استنكافا من الشبهة فقد نهى عليه السلام عن تنف الشيب وقال « هو نور المؤمن » رواه أبو داود والترمذى وحسنه والنسائى وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « وتزيينها للناس بالتدوير » وهو تقصيصها كالتنعية طاقة على طاقة للتزوير « والتسريح » أى بالتكثير وقد قال بشر: في اللحية شر كان تسريحها للناس وتركها متفتلة لاظهار الزهد « (والزيادة) » أى وبزيادة الشعر « (في العارضين) » أى الخدين « (بارسال الصدغ) » بضم فسكون ما بين العين والاذن والشعر المتدلى عليه وهو من شعر الرأس « المتجاوزة عن عظمها » أى عظم اللحي المنتهية الى نصف الخد وذلك يبان هيئة أهل الصلاح وكثيرا ما يفعله بعض الاعمام « (ولا يأكل الجنب) » أى لا ينبغي أن يأكل وهو جنب فاذا أراد أن يأكل فيغسل فيه أولا وكذا اذا اراد أن يشرب « (ولا ينام) » أى الجنب « (دون الوضوء) » أى أو ما يقوم مقامه من التيمم فمن عمر « قلت للنبي ﷺ أنام أحدنا وهو جنب قال نعم اذا تروضا » متفق عليه وهذا هو الاولى والا فلا بأس به وقد كان عليه السلام « ينام وهو جنب ولا يمس ماء » كما رواه أحمد وغيره عن عائشة ، وكان ذلك لبيان الجواز ورحمة على ضعفاء الأمة

وَلَا يَنْقُصُ مِنَ الْبَدَنِ شَعْرًا وَلَا ظْفَرًا وَلَا دَمًا، فَاجْزَأُ الْبَدَنَ تُعَادُ فِي
الْآخِرَةِ . وَالْمَزَالُ جَنْبًا يَكُونُ كَذَلِكَ، وَيَكُنُّ الْمَسْجِدَ وَيُنُورُهُ وَيُفْرِشُهُ
فَقِيهَا فَضَائِلُ، وَلَا يَزُخِرُهُ وَلَا يَنْقُشُهُ وَلَا يَصُورُهُ فَهُوَ مِنَ الْبِدْعِ . وَيَتَعَهَّدُ
النَّعْلَ . وَيَمْسَحُ مَابَهُ مِنْ أَدَى . وَيَقْدُمُ الرَّجُلَ الْيَمْنَى دَاخِلًا فِيهِ

((ولا ينقص من البدن)) أى لا يقطع الجنب ((شعرا ولا ظفرا ولا دما)) مادام جنباً ((فاجزأه البدن)) أى جميعها ((تعاد في الآخرة)) أى كما كانت في الدنيا قال تعالى (كما بدأكم تعودون) وقال عز وعلا (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة) أى حفاة عراة غرلا ((والمزال جنباً يكون كذلك)) وهو نقصان في المرتبة هنالك وإن كانت نزول عن المؤمنين مالا يحتاج إليها إذا اغتسلوا على حيض وأنهار في باب الجنة قبل الدخول عليها، وقد ورد أنه عليه السلام «كان يأمر بدفن الشعر والظفار» الطبراني عن وائل بن حجر، وفي رواية الحكيم عن عائشة «كان يأمر بدفن سبعة أشياء من الإنسان الشعر والظفر والدم والحبيضة والسن والعلقة والمشيمة» ((ويكنس المسجد)) أى ينظفه من القمامة فإنه أفضل أنواع الاماطة وقد قال تعالى: (وطهر بيتي) وورد وأبنوا المساجد وأخرجوا القمامة منها فبنى الله بيتا بنى الله له بيتا في الجنة، وأخرج القمامة منها مهوور الحور العين رواه الطبراني وغيره ((وينوره)) بالسرج ونحوها فقد قال أنس بن مالك: «من أسرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحمة العرش يستغفرون له مادام في ذلك المسجد ضوؤه، رواه الحارث بن أبي أسامة في مسنده وغيره به مرفوعا وسنده ضعيف، والحديث الضعيف يفعل به في فضائل الأعمال ((ويفرشه)) بالحصر وأمثالها ((فقيها)) أى في الثلاثة ((فضائل)) فإنها كلها من عمارة المسجد وقد قال تعالى: (إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله) ((ولا يزخرفه)) أى لا يبالغ في زينته ((ولا ينقشه)) بحيث يشغل المصلى في إحدى هتئته ((ولا يصوره)) أى جدرانها وسقفه فضلا عن قبلته ((فهو)) أى مجموع ما ذكر ((من البدع)) أى المستبعدة ((ويتعهد النعل)) أى يتفقدوها ويتفحصها عند بابه رعاية لجناحه ((ويمسح مابه من أدى)) على أطرافه ((ويقدم الرجل اليمنى داخلا فيه)) ويقول «بسم الله أعوذ بالله العظيم وبوجه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم ويسلم على النبي ﷺ ويقول

وَالْيَسْرَى خَارِجًا مِنْهُ ، وَيَجْهَرُ بِالِدُعَاءِ عَلَى مَنْ يَتَجَرَّفُ فِيهِ أَوْ يَنْشُدُ ضَالَّةً
وَيَنْظِفُهُ عَنِ النُّخَامَةِ وَالْبِزَاقِ ، وَلَا يَتَّخِذُهُ بَيْتًا وَلَا مَعْبَرًا فَالْكُلُّ مَرْوِيٌّ . وَلَمَّا
غَلِبَهُ النَّعَاسُ فِيهِ يَتَحَوَّلُ عَنْ مَوْضِعِهِ . وَيَضْرِبُ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِهِ جَانِبَ رَأْسِهِ
الْأَيْمَنِ ثَلَاثًا ثُمَّ يَجْلِسُ وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ فِي الْجُلُوسِ فَهُوَ عِبَادَةٌ .

اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك رواه أبو داود وغيره ﴿ واليسرى خارجا
منه ﴾ ويتعوذ ويقول اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك رواه الترمذي
 وغيره ، ولا يجلس حتى يصلي ركعتين كما في الصحيحين وتحية المسجد الحرام هي
 الطواف ان قدر عليه والا فالصلاة ان لم يكن وقت مكروه والا فيقول: سبحان
 الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر عملا بقوله عليه السلام: « اذا مررتم برياض
 الجنة فارتعوا » ﴿ ويجهر بالدعاء على من يتجرَّف فيه أو ينشد ضالة ﴾ أى يطلبها برفع
 صوت فورد « اذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا لا أربح الله تجارتك واذا
 رأيتم من ينشد فيه ضالة فقولوا لا ردنا الله عليك » رواه الترمذي والحاكم عن أبي هريرة
 مرفوعا ﴿ وينظفه ﴾ أى جدرانه عن النخامة أى ماء الأنف ﴿ والبزاق ﴾ أى ماء الفم
 ففي الخبر « البزاق في المسجد سيئة ودفعه حسنة ، أحمد والطبراني ، وفي الصحيحين « البزاق
 في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها » ﴿ ولا يتخذها بيتا ﴾ أى مسكنا الا اذا كان غريبا
 ولم يجد مكانا قريبا ﴿ ولا معبرا ﴾ أى طريقا وعمرا الا لضرورة داعية اليه أو حاجة
 باعثة عليه فينبغي أن ينوي الاعتكاف ولو ساعة لديه ﴿ فالكل مروي ﴾ ففي الطبراني عن
 ابن عمر لا تتخذوا المساجد طرقا الا لذكر أو صلاة ﴿ وان غلبه النعاس فيه يتحول
 عن موضعه ﴾ ليطير أثر نومه ، وفي الخبر « اذا نعس احدكم وهو في المسجد فليتحول من
 مجلسه ذلك الى غيره ، أبو داود والترمذي عن ابن عمر هـ ﴾ ويضرب باطراف أصابعه
 جانب رأسه الايمن ثلاثا ثم يجلس هـ في موضع آخره ﴿ ويستقبل القبلة في الجلوس فهو
 عبادة هـ ﴾ أى في خد ذاته فضلا عن أن يكون في حدود المسجد وجهاته وقد ورد أكرم
 المجالس ما استقبل به القبلة أخرجه أبو يعلى . وابن عدى . والطبراني في الأوسط وأورده
 الحاكم وقال انه صحيح وقال ابن حبان : انه خبر موضوع وقد كانت أحواله عليه السلام
 في مواعظ الناس أن يخطب لهم وهو مستدبر القبلة قلت : وفيه أنه لمصلحة سماع الناس

وَفِيهِ قُوَّةُ الْبَصَرِ ، وَيَجْلِسُ مَوْضِعًا أَقْرَبَ إِلَى التَّوَاضُّعِ لَابَيْنِ الظِّلِّ وَالشَّمْسِ
فَهُوَ مَقْعَدُ الشَّيْطَانِ . وَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَلَا يَقِيمُ أَحَدًا . وَإِنْ قَامَ لَا يَجْلِسُ
ثُمَّةً . وَيَجْلِسُ حَيْثُ أَصَابَ وَخَلْفَ الصَّفِّ إِنْ لَمْ يَجِدْ مَكَانًا فِيهِ وَلَا يَعُودُ

ولم يعكس إثارا للكثير فهو أيضا دليل على مدعانا (وفيه) أى فى الاستقبال (قوة
البصر) لأن وقوع القبلة بمنزلة الكعبة فى الظل (ويجلس موضعا أقرب الى التواضع)
أى وأبعد عن أهل الترفع (لا بين الظل والشمس فهو مقعد الشيطان) أى يحبه
ويدهجه أن يقع من الانسان ، وفى مستدرك الحاكم عن أبى هريرة . وابن ماجه عن
بريدة أنه عليه السلام « نهى أن يقعد الرجل بين الظل والشمس » وفى رواية أحمد بن
أن يجلس بين الضح والظل وقال مجلس الشيطان » (ولا يفرق) بالجلوس (بين اثنين)
أى مخصوصين كاب وابن واخوين وصاحبين فقد ورد انه عليه السلام نهى أن يجلس
الرجل بين الرجلين الا باذنهما » رواه البيهقى عن ابن عمر (ولا يقيم أحدا) عن موضع
جلوسه فيجلس هو فيه ، فى البخارى عن ابن عمر أنه عليه السلام « نهى أن يقام الرجل
من مقعده ويجلس فيه آخر » (وان قام) أحد بنفسه حياء منه أو تأدبا معه (لا يجلس
ثمة) اما تواضعا أو عملا بظاهر النبى (ويجلس حيث أصاب) أى صادف محلا فارغا
فى الصف فهذا كان دأبه عليه السلام فى المجالس كما فى الثمائل ، وروى البغوى والبيهقى
والطبرانى عن شعبة بن عثمان مرفوعا « اذا انتهى أحدكم الى المجلس فان وسع له
فليجلس والا فلينظر الى أوسع مكان يراه فليجلس فيه » * (وخلف الصف) أى
ويجلس (ان لم يجد مكانا فيه ولا يعود) كأنه أخذ من حديث صحابى اقتدى به
عليه السلام قبل أن يصل الى الصف فقال له عليه السلام : زادك الله حرصا ولا تعد
فروى من العود أى لا ترجع الى مثل ذلك الفعل فانه مكروه بل امش حتى تصل
الى الصف الذى يسلك فصل ، وروى من الاعداء أى ولا تعد صلاتك فانها صحيحة
حيث وقعت فى المسجد فان شرط صحة الاقتداء أن يكون مقام الامام والمقتدى
بقعة واحدة وقال الامام أحمد بطلان صلاة المنفرد خلف الصف اذا اقتدى بالامام .
وأما ما رواه الطبرانى عن وابصة « أيها المصلى وحده ألا وصلت الى الصف
فدخلت معهم أو جررت اليك رجلا ان ضاق بك المكان فقام معك أعد صلاتك
فانه لا صلاة لك » فحمول على نفي السكال عند الجمهور وعلى نفي الصحة عند الامام احمد

وَلَا يَتَجَاوَزُ مِنْ سَبْقٍ وَيُحْيِي مَنْ يَقْرَبُهُ وَلَا يَمْدُ الرَّجُلُ وَكَانَ أَكْثَرُ جُلُوسِهِ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ أَنْ يَنْصَبَ السَّاقَيْنِ . وَيَجْعَلُ الْيَدَيْنِ عَلَيْهِمَا وَيُلَازِمُ الْوَقَارَ .
 وَالتَّوَاضُّعَ . وَيَجْتَنِبُ الْجُلُوسَ عَلَى الْقَدَمَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَإِكْثَارَ النَّظَرِ إِلَى الْكَاهِلِ .
 وَالْعَقَبِ . وَالْإِلْتِفَاتِ إِلَى الْجَوَانِبِ . وَاللَّعِبِ مَعَ اللَّحْيَةِ . وَالْأَصَابِعِ . وَتَخْلِيلِ
 الْأَسْنَانِ . وَإِدْخَالَ الْأَصْبُعِ فِي الْأَنْفِ وَإِخْرَاجِ الْبَزَاقِ وَالنَّخَامَةِ

وفي بعض الحواشي أى ولا يعود الى بيته حينئذ فهو تكبر لكن لا يخفى بعده (ولا يتجاوز من سبق) أى لا يتخطى رقاب الناس فقد ورد فيه وعيد شديد وهو أن يجعل جسرا يوم القيمة يتخطاه الناس الا اذا وجد فرجة فانه حينئذ يجوز له أن يتخطى ويصلى فيها فان التقصير من غيره فيستحق التقدم عليه (ويحيى) أى ويخص بالسلام والتحية (من يقربه) أى فى ذلك المقام، وفى نسخة يقربه بصيغة المصدر (ولا يمد الرجل) أى قدام صاحبه فانه ترك الأدب (وكان أكثر جلوسه عليه السلام أن ينصب الساقين ويجعل اليدين عليهما) ويسمى هيئة الاحياء وكان عليه السلام يترجم أحيانا ويقعد جلسة التشهد كثيرا وقد يرفع رجله اليمنى بدون اليسرى (ويلازم) أى فى قعوده (الوقار) أى السكينة والرزانة (والتواضع أى مع أهل المسكنة) (ويجتنب الجلوس على القدمين والركبتين) فى هيئة الاقواء وتسمى جلسة الكلب لكن نهي عنه مقيد بالصلاة، فروى الحاكم فى مستدركه والبيهقى عن سمرة أنه عليه السلام «نهى عن الاقواء فى الصلاة، وفى النهاية هو أن يلقى الرجل أليته بالأرض وينصب ساقيه وفخذه ويضع يديه على الأرض» (واكثر النظر) أى يجتنب تكثير نظره (الى الكاهل) بكسر الهاء وهو ما بين الكتفين (والعقب) أى الى ورائه (والإلتفات) أى واكثره أو يجتنبه (الى الجوانب) فانه يعد من المعائب (واللعب مع اللحية والأصابع) فانه من اللغو وضد حال أرباب الخشوع وأصحاب الخضوع، وقد رأى عليه السلام رجلا يعبث بلحيته فى الصلاة فقال: لو خشع قلبه لخشعت جوارحه (وتخليل الأسنان وإدخال الأصبع فى الأنف) وهذا كله مكروه فى الجوامع والمحافل لأرباب الفضائل والفرائض (وأخراج البزاق) من الفم (والنخامة) من

وَالْتَّائِبُ عَلَى الْوُجُوهِ وَالْجُشَاءِ وَالْإِشَارَةِ بِالْيَدِ وَالْعَيْنِ وَنَحْوَهَا مِمَّا يَكْرَهُ
النَّاسُ . وَيَسْتَغْفِرُهُ تَعَالَى عِنْدَ الْقِيَامِ . وَلَا يَقْعُدُ فِي السُّوقِ بِلَا حَاجَةٍ . وَلَا فِي
الطَّرِيقِ ، وَيُؤَدِّي الْحُقُوقَ أَنْ جَلَسَ . وَيَفْتَحُ الْكَلَامَ بِالتَّسْمِيَةِ . وَالتَّحْمِيدِ
وَالِاسْتِعَاذَةِ وَالصَّلَاةِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ،

الألف ﴿ والتائب على الوجوه ﴾ أى فى مقابلتها دون أدبارها ﴿ والجشأ ﴾ أى كذلك
فورد « أقصر جشأك عنا » وهو بضم الجيم معدودا بخار يخرج من القم عند الأكل الكثير
﴿ والاشارة باليد والعين ﴾ بحيث يتوهم المصاحب مالا يليق باهل المناقب قال تعالى :
﴿ يعلم خائنة الاعين ﴾ ﴿ ونحوها ﴾ أى ويجتنب امثال هذه المذكورات ﴿ مما يكره الناس ﴾
أى فى المحاورات والمحاضرات ﴿ ويستغفره تعالى عند القيام ﴾ أى من المجلس فى العالم
عند قوله تعالى ﴿ وسبح بحمد ربك حين تقوم ﴾ قال سعد بن جبير . وعطاء أى قل حين تقوم من
مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك فان كان المجلس خيرا زدته احسانا وان كان غير ذلك كان
كفارة له وروى الغوى باسناده الى أبى هريرة مرفوعا « من جلس مجلسا فكثر فيه لغطه فقال
قبل أن يقوم : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا انت أستغفرك وأتوب اليك
الا كان كفارة لما بينهما » وفى رواية أبى داود وابن حبان عن أبى هريرة « كفارة المجلس أن
يقول سبحانك اللهم وبحمدك الخ ثلاث مرات وزاد عملك سوء او ظلمت نفسى فاغفرلى
انه لا يغفر الذنوب الا أنت » ﴿ ولا يقعد فى السوق بلا حاجة ﴾ فانها أبغض البلاد الى
الرحمن واحبها الى الشيطان ﴿ ولا فى الطريق ﴾ أى الجادة للعامة ﴿ ويؤدى الحقوق ﴾
أى حقوق الجلوس أو حقوق الطريق ﴿ ان جلس ﴾ وهى اماطة الأذى وارشاد
الضال وقضاء حاجة الفقير والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر . ونصرة المظلوم
واغاثة الملهوف . واعانة الضعيف . ورد السلام . واعطاء السائل ولو بجميل
الكلام ، وفى رواية الطبرانى عن وحشى « اعلمكم ستفتحون بعدى مداين عظاما
وتتخذون فى أسواقها مجالس فاذا كان ذلك فردوا السلام وغضوا من ابصاركم
واهذوا الأعمى وأعينوا المظلوم » ﴿ ويفتح ﴾ وفى نسخة ويفتح أى يبتدىء ﴿ الكلام ﴾
فى مجلس الكرام اذا كان ذابال من المرام ﴿ بالتسمية والتحميد والاستعاذة ﴾ والانسب
تقديم التعوذ ﴿ والصلاة عليه عليه السلام ﴾ أى على النبي عليه السلام ، فورد « كل

وَيَخْتَارُ الْعَرَبِيَّةَ . وَيَخْفِضُ الصَّوْتَ . وَلَا يُكْثِرُ . وَيَهْذِبُ اللَّفْظَ . وَيُبَيِّنُ
الْكَلَامَ . وَيَتَفَكَّرُ فِي الْحُجَّةِ . وَيَسْكُتُ عِنْدَ الْغَضَبِ . وَيَذْكُرُهُ تَعَالَى عِنْدَ
النَّسْيَانِ . وَيَسْتَتْنِي وَلَا يَخَافُ عَلَيْهِ تَعَالَى فَهُوَ اجْتِرَاءٌ وَيَحْتَرِزُ عَنِ الْقَصَصِ
وَالْحَلْفِ مَا أَمَكَنَ . وَإِنْ حَلَفَ وَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا فَلْيَأْتِ بِهِ .

أمر ذى بال لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع، رواه الراوى فى الأربعين
عن أبى هريرة ، وفى رواية له عنه ، كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بحمد الله والصلاة على فهو
أقطع أبتر محق البركة (ويختار العربية) أى اللغة المنسوبة الى العرب فقد ورد
« أحب العرب ثلاث لأنى عربى ولأن كلام الله عربى ولسان أهل الجنة فى الجنة
عربى » ، وقد قيل: العربية نصف العلوم النقية (ويخفض الصوت) أى فى كلامه
لقوله تعالى (واغضض من صوتك ان انكر الأصوات لصوت الحمير) (ولا يكثُر)
أى من الكلام فان كثرة الكلام تميم قلب الأنام (ويهذب اللفظ) أى ينقى مبانىه
ويحسن ما فيه ويميز بين ما يوافقه المقام وينافيه (ويبين الكلام) بتعيين معانيه وتخليصه
من الزوائد المخلة والفوائد المملة (ويتفكر) أى أولاً (فى الحجة) أى الأدلة ثم يحتاج
بها ويستمسك بسببها (ويسكت عند الغضب) لقوله تعالى: (ولما سكنت عن موسى
الغضب أخذ الألواح) أى سكن كما فى قراءة شاذة ولهذا ورد النهى للقاضى أن يحكم
وهو غضبان لأنه حينئذ لم يفرق بين الحق والباطل والطاعة والعصيان (ويذكره تعالى
عند النسيان) لقوله تعالى: (واذا كررك انسى) (ويستتنى) أى يقول ان شاء
الله فيما بعده فى مستقبله لقوله تعالى: (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا أن يشاء
الله) (ولا يخلف عليه تعالى فهو اجتراء) أى اظهار جراءة لديه فورد « ان رجلا
قال والله لا يغفر الله لفلان قال الله تعالى: من ذا الذى يتألى على أن لا أغفر لفلان فأنى
قد غفرت لفلان واحبطت عملك » رواه مسلم عن جندب البجلي (ويحترز عن القصص)
أى قصص الملوك وارباب الشجاعة واصحاب البطالة بل عن قصص الانبياء وحكايات
الاولياء اذ لم تكن ثابتة مروية عن العلماء الاصفياء (والحلف) أى ويحترز عن
كثرة البين (ما أمكن) ولو كان صادقا اذ فيه خطر الحنث ووجوب الكفارة
وشبهة التهمة (وان حلف) أى على يمين (ورأى غيرها خيرا) منها (فلأت به)

وَلْيَكْفُرْ وَيُرَاعِ الْأَدَبَ وَيَتَكَلَّمْ بِالْقَصِيرِ الْجَامِعِ وَيَتَوَقَّفَ بَيْنَ كَلَامَيْنِ
لِيَحْفَظَ السَّامِعَ . وَلَا يَبْحَثْ قَبْلَ تَمَامِ الْكَلَامِ . وَيَسْتَأْذِنُ لِلسُّؤَالِ فَالْكَلْمُ
مَأْثُورٌ وَيَكْثُرُ الْبُكَاءُ فَوَرَدَ « حُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَعْيُنٍ سَهْرَتِ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَعَيْنُ غَضَّتْ عَنْ مُحَارَمِ اللَّهِ وَعَيْنُ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » دُونَ الضَّحْكِ
فَهُوَ يَمِيتُ الْقَلْبَ وَيَذْهَبُ النُّورَ ، فَوَرَدَ (فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَكُونُوا كَثِيرًا)

أى بذلك الغير الذى هو الخير (وليكفر) أى عن حنث يمينه فى صحيح مسلم وغيره
عن أبى هريرة « من حلف على يمين فرأى غير ما خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر
عن يمينه » (ويراعى الأدب) أى مع الأصحاب والاحباب فى قوله وفعله وسائر
الأبواب (ويتكلم بالقصير الجامع) وهو الكلام الجامع المانع وقد ورد أعطيت
جوامع الكلام رواه أبو يعلى عن عمرو وهو الذى مبانيه يسيرة ومعانيه كثيرة ، وروى
« خير الكلام ما قل ودل » (ويتوقف بين كلامين) أى مركبين يصح سكوت على كل
منهما (ليحفظ السامع) أى ليدركه ويفهمه ففى الصحيحين عن عائشة أنه عليه السلام
« كان يحدث حديثا لو عده العادلا حصاه » (ولا يبحث) مع الخصم (قبل تمام الكلام)
أى فى أثناء المرام اذ قد يكون له تعلق فى المقام يدفع المباحثة مع الخصام (ويستأذن للسؤال)
أى تأديما مع أرباب السكال (فالكل مأثور) وفى الكتب المبسوطة مذكور (ويكثر
البكاء فورد « حرمت النار على ثلاثة أعين » بالجر على البدل أو بالرفع أى منها
أو أحداها عين « (سهرت فى سبيل الله) أى احتراسا لأهل الله (وعين غضت) أى
غمضتها (عن محارم الله) أى ابتغاء لوجه الله (وعين بكّت من خشية الله) أى من خوف
يوم يلقاه الطيرانى والحاكم عن أبى ريمانة بلفظ « حرمت النار على عين بكّت من خشية الله
وحرمت النار على عين سهرت فى سبيل الله وحرمت النار على عين غضت عن محارم
الله أو عين فقتت فى سبيل الله ، وفى رواية الحاكم عن أبى هريرة « ثلاثة أعين لاتمسها
النار عين فقتت فى سبيل الله وعين حرست فى سبيل الله وعين بكّت من خشية الله »
(دون الضحك) أى لا يكثر الضحك بل يقلله (فهو يميت القلب ويذهب النور)
أى البهاء والضياء وفى الخبر أنه عليه السلام « كان طويل الصمت قليل الضحك » احمد عن
جابر بن سمرة (فورد فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا) وهو أمر مقناه خبر أى

وَيَخْفِضُ صَوْتَ الْعَطَاسِ فَالتَّصْرِيحُ بِهِ حَقٌّ وَيَسْتَرِ بِثَوْبِهِ أَوِيْدَهُ وَيَسْتَرِ

الْقَدَمَ فِي النَّثَاوِبِ . وَيُلْقِي الْبُزَاقَ فِي الْيَسَارِ أَوْ تَحْتَ الْقَدَمِ دُونَ الْقَبْلَةِ وَالْيَمِينِ .

يضحكون في الدنيا قليلا من الضحك أو الزمان ويكون كثيرا من البكاء أو الزمان وهذا اذا كان المراد به الخبر عن أهل الكفر في الدنيا والعقبي وأما ان كان المراد به الخبر عنهم في دار الآخرة فالمراد من القلة العدم والله سبحانه أعلم، فالمعنى من ضحك في الدنيا قليلا يبكي في الآخرة كثيرا فكيف حال من ضحك في الدنيا كثيرا فانه لا يشك أن أمره يكون عسيرا لا يسيرا. (ويخفض صوت العطاس بالتصريح به) * أى بالصيحة عند الناس. (حق) * أى حماقة وجهالة لمقام الاستئناس، وقد ورد الثأوب الشديد والعطسة الشديدة من الشيطان، ابن السني عن أم سلمة * (ويستر) * أى فنه عند العطاس (ثوبه) أى بكفه أو منديله * (أويده) * أى بكفه فورد * اذا عطس أحدكم فليضع كفيه على وجهه وليخفض صوته * الحاكم والبيهقي عن أبي هريرة * (ويستر القدم في الثأوب) * أى بالثوب لأنه أيضا يحصل المقصود ولأن الثوب أيضا لا يكون إلا بمساعدة الساعد ففي الصحيحين عن أبي هريرة * الثأوب من الشيطان فاذا تأمب أحدكم فليرده ما استطاع فان أحدكم اذا قال هاضحك منه الشيطان * وفي رواية الترمذي * العطاس من الله والثأوب من الشيطان فاذا تأمب أحدكم فليضع يده على فمه واذا قال آه آه فان الشيطان يضحك من جوفه وان الله عز وجل يحب العطاس * ويكره الثأوب، ولعل وجهه ان العطاس يطير النوم والكسل والثأوب يوجب النعاس والفشل، وأما ما ورد من أن العطاس والنعاس والثأوب في الصلاة من الشيطان فوجهه ان كلا منهما مانع من القراءة ونحوها * (ويلقي البزاق) * ان لم يقدر على ابتلاعه * (في اليسار) * أى ان لم يكن هناك أحد من الابرار * (أوتحت القدم) * أى اليسرى اذا لم يكن أرض مسجد * (دون القبلة) * أى لا يلقى الى جهة القبلة مطلقا تعظيما للكعبة بيت الله الحرام، ففي الصحيحين * اذا كان أحدكم يصلي فلا يصبق قبل وجهه فان الله قبل وجهه اذا صلى * * (واليمين) * أى أصلا سواء يكون فيه أحد ام لا تعظيما لصاحب اليمين من الملائكة المقربين ولعل صاحب اليسار يتأخر في جانبه فانه مأمور بالنسبة الى صاحب اليمين كما قرر في محله، وفي رواية احمد وأصحاب السنن الاربعة عن طارق بن عبد الله المحاربي مرفوعا * اذا صليت فلا تبرقن بين يديك بلا عن يمينك ولين ابرق تلقاء شمالك ان كان فارغا

وَيَتَفَاءَلُ بِكَلِمَةٍ صَالِحَةٍ فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ وَمَأْمُورٌ بِهِ وَلَا يَتَطَيَّرُ فَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ.
وَيَفْتَحُ الْكِتَابَ بِالتَّحْمِيدِ وَالصَّلَاةِ. وَيَذْكُرُ أَوَّلًا نَفْسَهُ، ثُمَّ الْمَكْتُوبَ إِلَيْهِ فَيُؤَدِّئُ
السَّنَةَ.

والافتحت قدمك اليسرى وادلكم قال أبو يزيد لبعض أصحابه : قم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذي قد أشهر نفسه بالولاية وكان رجلا مشهورا بالزهد والديانة فضينا فلما خرج من بيته ودخل المسجد رعى براقه تجاه القبلة فانصرف أبو يزيد ولم يسلم عليه وقال: هذا غير مأمون على أدب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مأمونا على ما يدعيه؟ أى من الأدب مع الرب ﴿ ويتفاءل بكلمة صالحة ﴾ أى بسماعها من غيره نحو صلاح وفلاح ومنصور ومظفر فانه عليه السلام « كان يعجبه القول الحسن ويكره الطيرة » وابن ماجه عن أبي هريرة والحاكم عن عائشة ﴿ فالكل مأثور ﴾ أى منقول عن فعله عليه السلام ﴿ ومأمور به ﴾ أى بما ورد عنه من الكلام ﴿ ولا يتطير ﴾ أى لا يتشامم بالقول القبيح وأصله التطير بالسوانح والبوارح من الطير وكان التطير يهدم عن مقاصدهم في زمن الجاهلية فنفاه الشرع ونهى عنه وأخبر أنه لا تأثير له في جلب نفع أو دفع ضرر، ومثاله انه خرج لحاجة وسمع كلمة فاسدة دالة على عدم قضائها فان رجع عنها بسببها كان ذلك تطيرا ﴿ فهو منهى عنه ﴾ روى احمد عن عبد الله بن عمر مرفوعا « لا يتطير فان فعل فكفارته ان يقول : اللهم لا خير الاخيرك ولا طير الا طيرك ولا اله غيرك » رواه الطبراني عنه بلفظ « من رذته الطيرة من حاجة فقد اشرك » وكفارته ان يقول اللهم لا خير، الخ ورواه ابو داود ولفظه « اذا رأيتم من الطيرة شيئا تكرهونه فقولوا : اللهم لا يأتى بالحسنات الا انت ولا يذهب بالسيئات الا انت ولا حول ولا قوة الا بك » وفي رواية ابن أبي شيبة الا بالله ﴿ ويفتح الكتاب ﴾ أى اذا بدأ مكتوبا الى غيره ﴿ بالتحميد والصلاة ﴾ بأن يكتب الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ﴿ ويذكر اولاً ﴾ أى بعدهما ﴿ نفسه ثم المكتوب اليه فهو السنة ﴾ المعروف في السنة ان يبدأ باسمه ثم المكتوب اليه ثم يحمده الله فيكتب مثلاً من عبد الله فلان الى فلان عبد الله السلام عليك فاني احمد الله اليك وهو مقتبس من قوله تعالى : (انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم) وقد كتب صلى الله عليه وسلم الى معاذ في ابن له يعزيه « بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى معاذ سلام عليك فاني

وَيَتَرَبَّهُ فَهُوَ سَبَبُ النَّجَاحِ . وَيَتَعَفَّفُ عَنْ طَلَبِ الْحَاجَةِ مَا مَكَنَ وَحَقَّهُ أَنْ
يَتَوَضَّأَ وَيُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ . وَيَرْفَعُهَا إِلَيْهِ تَعَالَى وَيَخْرُجُ بِكُرَّةِ الْخَيْسِ بَعْدَ التَّحْمِيدِ
وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ وَآيَةِ الْكُرْسِيِّ

أحمد إليك الله الذي لا اله الا هو اما بعد فاعظم الله لك الاجر والهمك الصبر ورزقنا
وياك الشكر، الحديث رواه ابن مردويه والحاكم عن معاذ، قالوا في الآية لمطلق
الجمع (ويتربه) بتشديد الراء أى يلقى التراب على الكتاب (فهو سبب النجاح) أى
وصوله الى الباب، وقد ورد «إذا كتب احدكم الى انسان فليبدأ بنفسه وإذا كتب
فليترتب كتابه فهو أنجح» الطبراني فى الاوسط عن ابى الدرداء والترمذى الجملة الثانية
والطبراني الاولى (ويتعفف) أى يطلب العفة (عن طلب الحاجة) أى بالمسئلة من الخلق
(ما مكن) أى مهما أمكن التعفف ولم تلجئه الضرورة الى التكسيف، وفى دعاء الامام
أحمد اللهم كما صنت وجهى عن سجود غيرك فصن وجهى عن مسألة غيرك، وقد قال
بعض اهل التوفيق: السؤال ذل ولو أين الطريق (وحقه) أى حق طلب الحاجة
عند الضرورة من الخليفة (أن يتوضأ ويصلى ركعتين ويرفعها اليه تعالى) أى اولا
لأنه غياث المستغيثين وأرحم الراحمين وأكرم الأكرمين، وفى الخبره ليسأل احدكم ربه
حاجته حتى يسأل الملحق حتى يسأله شسعه، وقال الترمذى وغيره «وقد ورد «من كانت له
حاجة الى الله اوالى احد من بنى آدم فليتوضأ وليحسن وضوءه ثم ليصل ركعتين
ثم ليثن على الله وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل: لا اله الا الله هو الحليم الكريم
سبحان رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك موجبات رحمتك وعزائم
مغفرتك والعصمة من كل ذنب والغنيمة من كل بر والسلامة من كل اثم لا تدع لى ذنبا
الا غفرته ولاهما الا فرجته ولا حاجة هى لك رضا الا قضيتها يا أرحم الراحمين» رواه
الترمذى عن ابن أبى أوفى، وفى رواية له ولغيره عن ابن حنيفة «من كانت له ضرورة
فليتوضأ فيحسن وضوءه ويصلى ركعتين ثم يدعو اللهم انى أسألك واتوجه اليك
بنبيك محمد نبى الرحمة يا محمد انى أتوجه بك الى ربى فى حاجتى هذه لتقضى لى فشفعة فى،
(ويخرج) أى ومن حقه ان يخرج فى طلب الحاجة (بكورة الخيس) أو بكورة غيره
فان البركة فى البكرة كما تقدم (بعد التحميد والصلاة) أى على النبي عليه السلام
(وقراءة الفاتحة) فان فيها رائحة قضاء الحاجة فائحة (وآية الكرسي) فانها الدالة

وَأَخْرَجَ آلَ عِمْرَانَ وَالْقَدْرَ: وَيَقْصِدُ الْآتِقَى وَالْأَكْرَمَ وَالْأَسْمَحَ وَالْأَحْسَنَ.
وَالْأَرْحَمَ وَلَا يَرْتَكِبُ مَعْصِيَةً فِيهِ: وَلَا يَلِجُ وَيُشَاوِرُ الْعَاقِلَ الْعَالِمَ الصَّالِحَ الْمَلَامَ
ذَلِكَ الْأَمْرَ كَالسَّخِيِّ فِي الْمَالِ وَالشَّجَاعَ فِي الْحَرْبِ،

على العظمة والمحافظة ((وأخرج آل عمران)) أى من قوله (ان في خلق السموات والارض)
الى آخر السورة أو من قوله: (لا يفرنك قلب الذين كفروا في البلاد) أو من قوله:
(يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) فقد روى
بعض المجاذيب انه يخرج بطاقة من جيبه وينظر فيها ثم يردّها فاذا هو مات فأروا
فيها آية (واصبر لحكم ربك فانك باعيننا) ((والقدر)) أى سورة القدر تنبئها له على
أن الاشياء كلها بالقضاء والقدر فلا يتبدل ولا يتغير ((ويقصد الاتقى)) شرعا لان
عطائه اتقى ((والاكرم)) طبعاً لان سخاءه ابقى ((والاسمح)) أى الأسهل يدا فان الخير
منه ارجى ((والأحسن)) أى خلقا وخلقاً فقد ورد اطلبوا الخير عند حسان الوجوه ،
رواه البخارى في تاريخه عن عائشة وجماعة عن غيرها ، وفي رواية ابن عدى والبيهقى
عن عبد الله بن جرّاد بلفظ « اذا ابتغيتم المعروف فاطلبوه عند حسان الوجوه » لان
الظاهر عنوان الباطن والغالب اجتماع حسن الخلق وحسن الخلق ومن لوازم حسن
الخلق الكرم مع الخلق ((والارحم)) قلباً فعن أبى سعيد « اطلبوا الخواص الى ذوى
الرحمة من أمّتى ترزقوا وتتجحوا فان الله تعالى يقول: رحمى في ذوى الرحمة من عبادى
ولا تطلبوا الخواص عند القاسية قلوبهم فلا ترزقوا ولا تتجحوا فان الله تعالى يقول
ان سخطى فيهم » رواه العقيلي والطبراني في الأوسط ((ولا يرتكب معصية فيه)) أى
في طلب الحاجة بان يكذب في مقدار ما يحتاج اليه مثل قوله ان لى ميتاً أريد دفنه او
عندى نفساء أو ما أكلت ايام كذا أو معى عيال ونحو ذلك اذا لم يكن صادقاً فيما
هنالك ((ولا يلج)) أى في الطلب من الخلق قال تعالى: (لا يسألون الناس الخافاً) أى
الخافاً وورده ان الله يبغض السائل الملهف ويحب الحي العفيف المتعفف ، رواه البيهقى
عن أبى هريرة ((ويشاور)) أى في أمر مشكل يقع له ((العاقل)) أى المجرب في الامور
((العالم)) أى المعظم في الصدور ((الصالح)) اذ عنده الخبر المستور ((الملام)) ذلك
الامر ((أى الذى وقع له في الدهر ويحتاج فيه النصح للنصر)) كالسخي في المال ((أى
في أمر يتعلق ببذل المال)) والشجاع في الحرب ((لانه في ذلك الأمر من أهل

فورد (وشاورهم في الأمر) ثم امرأته ويخالف، فورد فيه البركة ويقدم
 الاستخارة ويختار أهون الأمرين وأيسرهما ولا يحب المال أكثر من العرض .
 ولا يئذل الدين بالدنيا . ولا يركب بقرة : ولا يحرث على حمار

الكمال (وقد علم كل اناس مشربهم) وعرف كل فريق مذهبهم (فورد وشاورهم
 في الأمر) (وأمرهم شوري بينهم) (ثم امرأته) أى ان لم يجد أحدا كما في نسخة
 (ويخالف) أى رأيها (فورد فيه) أى في خلافها (البركة) لقلة عقلمها ونقصان دينها ،
 واخرج العسكري في الامثال عن عمر (قال خالفوا النساء فان في خلافهن البركة) وعن
 أنس مرفوعا (لا يفعلن أحدكم امرا حتى يستشير فان لم يجد من يستشير فيستشير
 امرأته ثم ليخالفها فان في خلافها البركة) رواه ابن لال ، وروى الديلمي والعسكري
 والقضاعي عن عائشة مرفوعا (طاعة النساء ندامة) وفي مسند احمد هلك الرجال حين
 أطاعت النساء ، وأخرجه الطبراني والحاكم وصححه من حديث ابى بكره مرفوعا
 واخرج ابن عدى عن حديث أم سعد بنت زيد بن ثابت عن ابها مرفوعا (طاعة المرأة
 ندامة) واخرج العسكري عن معاوية قال : عودوا النساء لا فانها ضعيفة ان اطعها
 اهلكتك (وقال بعض الشعراء : وترك خلافهن من الخلاف) وأما ما اشتهر على الالسنه
 شاورهم وخالفهم فباطل لا أصل له في مبناءه لكن صح معناه فيما قدمناه (ويقدم
 الاستخارة) أى على الاستشارة والمراد دعاؤه بجملا بان يقول اللهم خرنى واخترنى ولا
 تسكنى الى اختيارى أو صلاتها ودعاؤها المشهور المذكور في الحصن وشرحه المسطور
 وقد ورد ما خاب من استشار وما ندم من استخار ولا عال من اقتصد الطبراني في الأوسط عن
 أنس (ويختار أهون الأمرين) كالتدريس والفتوى فالتدريس أهون من الفتوى
 والفتوى أهون من القضاء والقضاء أهون من الخلافة (وايسرهما) فروى عن بعض
 السلف الصبر عن النساء ايسر من الصبر عليهن والصبر عليهن ايسر من الصبر
 على النار ، وقيل الفرق بين الاهون والايسر ان الاهون باعتبار النفع او الضرر
 والايسر باعتبار سهولته على النفس وبعده عن الخطر (ولا يحب المال أكثر
 من العرض) بل يئذل المال لحفظ العرض وحسن الحال (ولا يئذل الدين بالدنيا)
 لقوله تعالى : (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فماربحت تجارتهم وما كانوا
 مهتدين) (ولا يركب بقرة) ويجوز الحمل عليها (ولا يحرث على حمار) لأنه خلق

فَالْكُلُّ خُلِقَ لَعَمَلٍ. وَيَرْكَبُ عَلَى مَا أَصَابَ: وَيُرْدَفُ الْخَادِمُ فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ « لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ حَتَّى يَتَصَدَّقَ بِفَاضِلِ النَّفَقَةِ وَيَسْعَى فِي الْحَاجَاتِ وَيَخْصِفُ النِّعْلَ وَيَخِيطُ الثَّوبَ وَيَقْطَعُ اللَّحْمَ وَيَشْتَغِلُ

للحمل والركوب (فالكُلُّ خلق ليعمل) أي على وفق العادة كما في الفرس والجمال وقد ورد « كل ميسر لما خلق له » رواه الشيخان (ويركب على ما أصاب) أي صادفه من الفرس والحمار والبغل والبعر والفيل من غير تعلق وتقيد بواحد منها قال تعالى: (والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون) أي الفيل إذا كان الخطاب للعرب خاصة وأما البعير فقال تعالى: (ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشئ الاقنص إن ربكم لروؤف رحيم) وقال عز وجل: (وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا: سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين) أي مطيقين وقال عز وجل: (أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون) وقال عز وجل: (وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) فالبعير سفينة البر كما أن الفلك سفينة البحر (ويردف الخادم) أي وغيره سواء كان المراكب جملا أو فرسا أو حمارا (فالكُلُّ مأثور) فقد أردف النبي عليه السلام الفضل واسامة في طريق عرفة عام حجة الوداع خلف ناقة وأردف أباهزيمة على حمار في طريق قبا كما تقدم (وكان عليه السلام لا يدخل البيت) أي بيته (حتى يتصدق بفاضل النفقة) أي بما فضل من النفقة في يده أو في بيته (ويسعى في الحاجات) أي في قضائها بنفسه عند قدرته فاخرج أحمد عن أنس أنه عليه السلام كان يذبح أضحيته يده (ويخصف النعل) على حد صنعه (ويخيط الثوب) أي بقدر معرفته، فقد أخرج ابن عساكر عن أبي أيوب أنه عليه السلام « كان يخصف النعل ويرقع القميص ويلبس الصوف ويقول من رغب عن ستي فليس مني » أي من تركها تكبرا فليس على طريقتي (ويقطع اللحم) أي إذا كان نيئا أو غير نضيج وهو ثابت في السنة كما سبق وفي الشرائع عن جابر بن طارق قال: دخلت على النبي ﷺ فرأيت عنده دباء يقطع فقلت ما هذا؟ قال نكثرت به طعامنا، (ويشتغل

بِأَمْرِ الْبَيْتِ مَعَ أَهْمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ « وَلَا يَتَكَلَّفُ وَلَا يَجِبُهُ وَلَا يَصِيدُ وَيَجِبُهُ
وَيَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُكَافِي عَلَيْهَا وَيُرَدُّ الْمَقْرُونَةَ بِالْمَنَّةِ وَأَنْ قُلْتَ وَيَغْنَمُ الْعَبْدُ أَيَّامَ
الرَّقِّ خَمْسَتَهُ بَعَثِينَ وَتَلْزِمُ الْمَرْأَةُ قَعْرَ الْبَيْتِ فَلَا تَرْتَفِعُ عَلَيْهِ وَلَا تَنْظُرُ إِلَى الْخَارِجِ
فَنَظَرُهَا إِلَى الرِّجَالِ فَتَنَةٌ وَأُمِرَتْ أُمُّ سَلَمَةَ

بأمر البيت مع أهمل المؤمنين ﴿ فروى احمد عن عائشة ؓ كان يخط ثوبه ويخفف
نعله ويعمل ما يعمل الرجال في يوتاهم ﴾ وروى ابن سعد عنها ؓ « كان يعمل عمل البيت
واكثر ما يعمل الخياطة ﴾ وفي رواية ابى يعلى عنها ؓ كان يفلى ثوبه ويحلب شاته ويخدم
نفسه، ﴿ ولا يتكلف ﴾ اى وكان عليه السلام لا يتكلف فى شىء من الكسوة والطعام
والضيافة والوليمة ﴿ ولا يجبه ﴾ اى التكلف من غيره بل يبغضه فاخرج الدارقطنى
بسند ضعيف ؓ انا والانتقام من امتى بريون من التكلف ﴾ ويقويه ما فى مسند الفردوس
من حديث الزبير بن العوام ؓ « الا انى برىء من التكلف وصالحو امتى ﴾ واخرجه ابن عساكر
فى تاريخه عنه بلفظ ؓ اللهم انى وصالحى امتى برآء من كل متكلف، واخرجه عن الزبير
ابن ابى هالة - وهو ابن خديجة زوج النبى صلى الله عليه وسلم - بلفظ انا وامتى برآء
من كل متكلف ﴿ ولا يصيد ﴾ اى بنفسه ﴿ ويجبه ﴾ اى يعجبه من غيره ﴿ ويقبل الهدية
ويكافى عليها ﴾ اى بمثلها او بازيد منها لقوله تعالى : (واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن
منها اور دوها) اى او بمثلها على قول ؓ ، وفى البخارى وغيره عن عائشة ؓ « كان يقبل الهدية
ويشيب عليها ﴾ ﴿ ويرد المقرونة بالمنة وان قلت ﴾ اى الهدية او المننة فانها كثيرة المؤنة ثقيلة
المعونة ﴿ ويفتنم العبد ﴾ وكذا الجارية ﴿ ايام الرق ﴾ اى زمان العبودية مع القيام بحق
الربوبية ﴿ لخسته بعشرين ﴾ اى فاجره مرتين كما فى حديث ثم اقل الاجر فى حسنة عشر
كما قال تعالى : (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) فاذا كان له اجران فحسنة له بعشرين حسنة
﴿ وتلزم المرأة قعر البيت ﴾ اى من الخزن ونحوه ﴿ فلا ترتفع ﴾ اى هى ﴿ عليه ﴾ اى على
البيت والمعنى انها لا تسكن فى العوالى خصوصاً اذا كان فيها شبابيك مشرفة على الحوالى ﴿ ولا
تنظر الى الخارج ﴾ ولو كانت ساكنة فى الداخل ﴿ فنظرهن الى الرجال فتنة ﴾ اى فى حقهن
فما أن نظر الرجال اليهن فتنة فى حقهم قال تعالى : (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا
فروجهم وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن) ﴿ وأمرت أم سلمة

بِالْاِحْتِجَابِ عَنِ الْاَعْمَى . وَلَا بَأْسَ بِالْخُرُوجِ فِي الْمُهْمِّ فِي اَسْوَأِ هَيْئَةٍ وَأَخْلَى
طَرِيقٍ مُتَّكَرَةٍ لِمَنْ يَعْرِفُ غَيْرَ مُسْمَعَةٍ صَوْتِهَا ، وَيَتَصَدَّقُ بِمَا بَقِيَ مِنْ طَعَامِ
يَسْتَحِيلُ إِذَا تَرَكَ وَيَقْتَمُ الصَّحِيحُ بِطُولِ السَّلَامَةِ ، فَوَرَدَ « لَا يَخْلُو الْمُؤْمِنُ مِنْ
عَلَّةٍ وَزَلَّةٍ وَقَلَّةٍ » فَلَا بُدَّ أَنْ يَبْتَغِيَ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ يَوْمًا شَيْئًا مِنْهَا وَيَسْتَرْجِعُ
فِي الْمُصِيبَةِ فَهُوَ مَأْثُورٌ وَمَعْدُوحٌ فِي الْقُرْآنِ ، وَيَحْتَرِزُ عَنِ الشَّقِّ وَالضَّرْبِ
وَالْحَلْقِ

بالاحتجاب عن الأعمى) أى مع أنها من الأزواج الطاهرات (ولا بأس) أى
للرأة (بالخروج في المهم) أى الدينوى والأخروى أو الدينوى الضرورى (فى أسوأ
هيئة) أى أخشنها من لباس الجمال (وأخلى طريق) أى من الرجال حال كونها
(متكررة لمن يعرف) أى نسبها أو حسبها صيانة عن عرضها (غير مسمعة صوتها)
أى إذا لم تكن ضرورة بها (ويتصدق) أى الشخص (بما بقى من طعام يستحيل)
أى يتغير ويفسد من اللحم المطبوخ واللبن ونحوهما (إذا ترك) أى كثيرا فانه
تضييع للبال وتقويت لمقام الكمال (ويقتم الصحيح بطول السلامة) فان فرعون مضى
عليه أربعمائة سنة ولم يحصل له صداع ولا حى مقدار سنة (فورد لا يخلو المؤمن
من علّة) أى مرض وضعف قوة (وذلة) ضد عزة بان يسلط عليه أحد من الطلبة
(وقلة) أى فاقة وحاجة ، وقد يجتمع عليه إذا كان من أهل عناية ورعاية وحماية وإذا
كان خاليا عنها فى بعض الاوقات (فلا بد وان يبتلى فى كل أربعين يوما بشيء منها
ويسترجع) أى يقول (انا لله وانا اليه راجعون) (فى المصيبة) أى الحادثة (فهو
مأثور) أى مروي عنه عليه السلام ، وعن السلف الكرام (ومعذوح فى القرآن)
حيث قال تعالى (وبشر الصابرين الذين اذا أصابهم مصيبة قالوا : انا لله وانا اليه راجعون)
الآية « وفى الحديث يسترجع أحدكم فى كل شىء حتى فى شسع نعله » فانها من المصائب
ابن السنى عن أبى هريرة ، وقد ورد من أصيب بمصيبة فحدث استرجاعا وان تقدم
عهدا كتب الله له من الاجر مثله يوم أصيب رواء ابن ماجه عن الحسن بن على
(ويحترز عن الشق) أى شق الجيب (والضرب) أى على الوجه والصدر (والحلق)

وَالنَّوْحَ فَهِيَ مِنْهُي عَنْهَا أَذْهَى رُسُومِ الْجَاهِلِيَّةِ وَيُثْنُ الْمَرِيضُ إِنِنَّا يَخْفَفُ
بَعْضَ مَا بِهِ ذَاكَ كَرَامَتَاوَاهَا وَيَعْصِبُ الرَّأْسَ . وَيَنَامُ عَلَى الْفَرَّاشِ اسْتِعَانَةً عَلَى
الصَّبْرِ . وَتَوَقُّيًا عَنِ التَّشَدُّدِ . وَيَسْتَشْفِي بِالذِّكْرِ . وَالِدُعَاءِ . وَالصَّلَاةِ

أى حلق شعر الرأس للرأفة واللحمة للرجل ((والنوح)) وهو صياح أهل الميت
((قفى)) أى جميعها ((منهى عنها أذهى رسوم الجاهلية)) فى الصحيحين عن ابن مسعود
ذليس منامن لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية، ولأبى داود والنسائى
عن أبى موسى «ليس منامن سلق ومن حلق ومن خرق» فالسلق رفع الصوت عند المصيبة
ومنه قوله تعالى : (سلقوكم بالنسنة حداد) والحلق حلق الشعر، والخرق خرق الثوب
((ويثن المريض)) فورد «المريض أنينه تسريح وصياحه تكبير ونفسه صدقة ونومه
عبادة وتقبله من جنب إلى جنب جهاد فى سبيل الله يقول الله تعالى للملائكة :
اكتبوا لعبدى أحسن ما كان يعمل فى صحته فإذا قام ثم مشى كان كمن لا ذنب له،
الخطيب والديلمى عن أبى هريرة وقالوا رجاله معروفون بالثقة إلا حسين بن أحمد
البلخى فإنه مجهول ((أنينا يخفف بعض ما به)) أى من ثقل الالم ((ذاكر)) أى حال
كونه ذاكر الله تعالى فيما أعطاه من النعم والمغن ومستعينا به فيما ابتلاه من المحن
ومستغثا به فى أيام الفتن ومستعيذا به عن حلول القم ((لامتأوها)) أى بطريق
الضجر والفرع من كثرة الهم والغم والا فقد مدح الله سبحانه سيدنا إبراهيم الخليل
بقوله (ان إبراهيم لحليم أواه منيب) فإذا كان آه أوواه الله وفى تسليم امر مولاة ورضاه
بقدره وفق ما قضاه يكون خيرا له فى دنياه وعقباه ((ويعصب الرأس)) أى يشده
بعصابة تبعاً للسنة وإظهاراً للعجز ولأنه يخفف الصداع ((وينام على الفراش))
أى ولو كان دأبه ان لا ينام عليه ((استعانة على الصبر)) أى على شدة المرض وحدة
الامر ((وتوقيا)) أى واحترازا واحتراسا ((عن التشدد)) أى طلب شدة الامر بإظهار
التجلد فى الابتداء للبلاء ((ويستشفى)) أى يطلب الشفاء ((بالذكر)) أى الجلى والخنى
لشفاء الظاهر والباطن فإن ذكر الحبيب شكر اللبيب وسكر الطبيب ((والدعاء)) فإنه
يرد البلاء ويهون القضاء والدعوات الماثورة للشفاء نحو اللهم عافنى وعاف عني
واسألك العفو والعافية فى الدنيا والآخرة ((والصلاة)) لقوله تعالى (واستعينوا
بالصبر والصلاة) أو الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم لأن فى ذكر الخليل شفاء

وَالْقُرْآنَ . لَا سِيَّامَا الْفَاتِحَةَ ، فَوَرَدَ « أَنَّهُ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ » وَيَحْتَمِي بِهِمْ
 أَمْرُوأَبَهُ ، وَيَدَاوِي فَوَرَدَ « تَدَاوُوا عِبَادَ اللَّهِ مِمَّنْ دَامَ إِلَّا وَلَهُ دَوَاءٌ إِلَّا السَّامَ »
 وَيَسْتَوْهَبُ مَهْرَ امْرَأَتِهِ : وَاسْتَوْهَبَ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ مِنْ امْرَأَتِهِ أَوْ اسْتَقْرَضَ
 فِي الْعَارِضَةِ مِنْ مَهْرٍ فَاشْتَرَى بِهِ الْعَسَلَ

العليل (والقرآن) لأنه شفاء أهل الإيمان ودواء أهل الإيقان وشفاء أهل الطغيان
 وخسران أهل العدوان فقد قال تعالى: (وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين
 ولا يزيد الظالمين إلا خساراً) (الاسم الفاتحة) لأنها فاتحة كل خير ودافعة كل شر
 وضير (فوردانه) أي فاتحة الكتاب (شفاء من كل داء) أخرجه البيهقي في الشعب
 من حديث عبد الله بن جابر ، وروى القشيري أن آيات الشفاء هي (ويشف صدور
 قوم مؤمنين * وشفاء لمرضى الصدور وهدي ورحمة للمؤمنين * فيه شفاء للناس * وتنزل
 من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين * وإذا مرضت فهو يشفين * قل هو للذين
 آمنوا هدى وشفاء) يكتب ويغسل ويشرب فانه مجرب (ويحتمى) أي حال الابتلاء
 خصوصاً وقت الامتلاء (فهم) أي السلف (أمروأبه) أي بالاحتماء، وقد قيل
 الاحتماء رأس الدواء، وأخرج الخلال من حديث عائشة مرفوعاً «اللازم دواء والمعدة
 بيت الداء وعودوا بدنا ما اعتاده واللازم بالزأى الحية وأخرج ابن أبي الدنيا عن وهب
 ابن منبه قال: أجمعت الأطباء على أن رأس الطب الحية فلا يبعد أن يكون التقدير (فهم)
 أي الحكماء (أمروأبه) أي بالاحتماء (ويداوى) أي فانه لا يناقض التوكل ولا يناقض
 (فورد تداوا عباد الله) أي اطلبوا دواء بعضكم من بعض يا عباد الله (ممن داء
 إلا وله دواء إلا السام) أي الموت ففي مسند أحمد والسنن الأربع وابن جبان والحاكم
 عن أسامة بن شريك مرفوعاً «تداوا عباد الله فان الله لم يضع داءاً إلا وضع له دواء
 غير داء واحد الهرم» (ويستوهب مهر امرأته) أي يطلب الهبة من بعض مهرها
 ويأكله فقيه شفاء لقوله تعالى: (فان طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً)
 أي سائغاً غير ضار أولاً تنقص فيه في الدنيا ولا تبعه معه في الآخرة (واستوهب
 على رضى الله عنه من امرأته) أي من مهرها (أو استقرض في العارضة) أي العلة
 (من مهرها) شك من الراوى (فاشترى به العسل) لقوله تعالى: (فيه شفاء للناس)

وَمَزَجُهُ بِمَاءِ السَّمَاءِ وَشَرِبَهُ فَصَارَ سَبَبُ الشِّفَاءِ هَذَا وَإِزَالَةُ السَّكَنْجَبِينَ الصَّفْرَاءِ لَا يَفَارِقُ أَرْوَاءَ الْمَاءِ إِلَّا بِالتَّعَلُّقِ بِالنَّظَرِ وَالتَّوَقُّفِ عَلَى الشُّرُوطِ وَيَحْتَجِمُ ،
فورد « مَا مَرَرْتُ بِمَلَأٍ مِنَ الْمَلَأَتِكَةِ إِلَّا قَالُوا بَشِّرْ أَمْتُكَ بِالْحِجَامَةِ » وَالْأَحَبُّ
وَالْأَنْسَبُ فِي سَبْعِ عَشْرَةَ وَتِسْعَ عَشْرَةَ وَاحِدَى وَعِشْرِينَ فَهُوَ مَأْثُورٌ لَا سِيَّامًا

(ومزجه) أى خطه (بماء السماء) أى المطر لقوله سبحانه (وانزلنا من السماء ماء طهورا) (وشربه فصار سبب الشفاء) أى حيث اجتمع فيه أسباب الدواء (هذا) أى مضى أو خذ هذا (وازالة السكنجين الصفراء لا يفارق ارواء الماء) أى كما قال الحكماء (الا بالتعلق) أى تعلق السكنجين في ازالة الصفراء (بالنظر) أى بالتأمل (والتوقف على الشروط) أى المتبعة التى ذكرها الأطباء فمن عرف المزاج وغلبة العلة وجودة الدواء ومقداره بحسب المزاج واقتداره لم يبق عنده فرق بين ازالة السكنجين الصفراء وبين ارواء الماء بخلاف من لم يعرف ذلك فانه لا ينفعه هناك، وهذا جواب سؤال مقدر يرد على قوله عليه السلام «ما من داء» الحديث فان السكنجين مثلاً ربما لا يوافق لدفع الصفراء ويؤدى الى عطش مفرط فنقول استعماله موقوف بالنظر الى احواله ومتوقف على شروط استعماله، والحاصل ان الدواء سبب لدفع الداء فمما حصل السبب فيتلوه المسبب لا محالة فى الأغلب كمعالجة الجوع بالطعام والبعثش بالماء الحلو البارد وانما يتخلف نحو السكنجين لتوقفه على شروط دقيقة يعرفها الأطباء والحكماء بخلاف اشباع الطعام وارواء الماء، وكل ذلك بتدبير مسبب الأسباب وترتيبه فى الأبواب بكامل قدرته وجمال حكمته فلا يضر المتوكل استعمال الدواء مع النظر الى مسيئه دون الطيب والدواء (ويحتجم) اذا كان المرض دموياً أو مطلقاً لما ورد بالحجامة تنفع من كل داء الا فاحتجموا» الديلى عن أبى هريرة (فورد ما مررت بملأ) أى جمع عظيم يملأ العيون من كثرتهم (من الملائكة) أى المقربين (الا قالوا بشر أمتك بالحجامة) أى بالعافية والسلامة بسبب الحجامة (والأحب) أى الأولى أن تقع الحجامة فى النصف الأخير من الشهر لما رواه ابن أبى حبيب عن عبد الكريم معضلاً «الحجامة تكره فى أول الهلال ولا يرجى نفعها حتى ينقص الهلال» (والأنسب فى سبع عشرة وتسع عشرة واحدَى وعشرين فهو مأثور لا سيما)

إِذَا اتَّفَقَ يَوْمُ الثَّلَاثَاءِ سَبْعَ عَشْرَةٍ، فُورِدَ «هُوَ دَوَاءٌ مِنْ دَاءِ سَنَةِ» الْآفَى الْقَفَا
فَهُوَ يُورِثُ النَّسْيَانَ وَيَجْتَنِبُ الْكَيَّ فْقِيهِ خَوْفُ السَّرَايَةِ وَالرَّقِيَّةُ، وَنَهَى عَنْهُمَا

أى خصوصاً (إذا اتفق يوم الثلاثاء سبع عشرة) من الشهر (فوردهو) أى الاحتجام لسبع عشرة من الشهر فى يوم الثلاثاء (دواء من داء سنة) رواه ابن سعد والطبرانى وابن عدى عن معقل بن يسار ولفظه والحجامة يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر دواء لداء سنة (الافى القفا فهو يورث النسيان) روى الديلمى عن أنس مرفوعاً «الحجامة فى نقرة الرأس تورث النسيان فجنبوا ذلك»، وقد احتجم عليه السلام فى يافوخه من وجع كان به ذكره ابن الربيع، ورواه ابن سعد عن أنس والحجامة فى الرأس هى المغشاة أمرنى بها جبريل حين أكلت طعام اليهودية، وفى رواية العقيلي عن ابن عباس والحجامة فى الرأس أمان من الجنون والجذام والبرص ووجع الأضراس والنعاس، ورواه الطبرانى وابن السنى فى الطب عن ابن عمر، وفى رواية الطبرانى وابى نعيم عن ابن عباس «الحجامة فى الرأس شفاء من سبع إذا ما نوى صاحبها من الجنون والصداع والجذام والبرص والنعاس ووجع الضرس وظلمة يجردها فى عينه»، وفى رواية ابن ماجه والحاكم وابن السنى وأبى نعيم عن ابن عمر والحجامة على الريق امثل وفيها شفاء وبركة وتزيد فى الحفظ وفى العقل فاحتجموا على بركة الله تعالى يوم الخميس واجتنبوا الحجامة يوم الجمعة ويوم السبت ويوم الأحد واحتجموا يوم الاثنين ويوم الثلاثاء فانه اليوم الذى عافى الله فيه أيوب من البلاء واجتنبوا الحجامة يوم الاربعاء فانه اليوم الذى ابتلى فيه أيوب وما يبدو جذام ولا برص الا فى يوم الاربعاء أو فى ليلة الاربعاء، وفى الصحيحين عن جابر مرفوعاً ان كان فى شئ من ادويتكم خير فى شربة محجم أو شربة من غسل أو لدعة بنار توافق داء وما أحب ان اكنوى (ويجتنب الكى فقيه خوف السراية) أى سراية الم الكى الى الموت أو سراية المرض الى سائر الجسد (والرقية) أى ويجتنبها اذا لم يعرف معناها من مبناها (ونهى عنهما) أى عن الكى والرقية، فروى الترمذى والحاكم عن عمر أنه عليه السلام «نهى عن الكى» وفى الحلية عن ابن عباس انه عليه السلام «كان يكره الكى» وفى رواية البزار عن أنس «سبعون ألفاً من أمتى يدخلون الجنة بغير حساب هم الذين لا يكتون ولا يكونون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون»، وأما الرقية بالقرآن والادعية المأثورة فلا شك فى جوازها بل

و يُوصى بثلث المال، وأرضاء الخصوم وقضاء الدين وفدية الصلاة والصوم
فمن مات دون الوصية لا يؤذن له في التكلم مع الموتي في القبر الى يوم القيامة
ويقتنم الموت

في استجابها فكان عليه السلام يرق اللذيع بالفاتحة سبع مرات رواه الترمذى وغيره
عن ابى سعيد، وكان أيضا يرق المعتوه بالفاتحة ثلاثة ايام غدوة وعشية كلما ختمها
جمع بزاقه ثم تفلّه، رواه ابو داود والنسائى، وفي صحيح مسلم وغيره عن أبى سعيد «بسم
الله اريقك من كل شىء يؤذيك ومن شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم
الله اريقك، وروى ابن ماجه والحاكم عن أبى هريرة «الارقيق برقية رقاقي بها جبريل
يقول: بسم الله اريقك والله يشفيك من كل داء يأتيك من شر النفاثات في العقد ومن
شر حاسد اذا حسد ترقى بها ثلاث مرات، واما قوله عليه السلام: «لشفاء بنت عبد الله
على حفصة رقية النملة» كما رواه أبو عبيد في الغريب عن أبى بكر بن سليمان بن أبى
خيثمة فقال الجلال السيوطى في شرح أبى داود: رقية النملة شىء كانت تستعمله النساء
يعلم كل من يسمعه انه كلام لا ينفع ولا يضر ورقية النملة كانت تعرف بينهن ان
يقال العروس تحتضب وتنعل وتحتفل وتكتحل وكل شىء يفعله غير أن لا يعصى
الرجل فاراد عليه السلام بهذا الكلام تأنيب حفصة وتوبيخها لانه القى اليها سرا
فأفسته ﴿ويوصى بثلث المال﴾ أى يجوز ان يوصى به ولو كان الافضل دونه، وفى
الصحيحين عن ابن عباس «الثلث والثلث كثير» وفيهما عن سعد «انك ان تذر ورثتك
اغنياء خير من أن تذرهم عائلة يتكففون الناس» الحديث ﴿وارضاء الخصوم﴾ أى
بالمال والاستحلال ﴿وقضاء الدين﴾ أو طلب ابرائه ﴿وفدية الصلاة والصوم﴾ أى
وبمقدار ان يفدى به الصلاة والصيام الفاتحة لكل فرض ووتر نصف صاع وكذا
لكل يوم صوم ﴿فمن مات دون الوصية﴾ أى الواجبة عليه، وفى نسخة «دونها» أى
بغير الوصية ﴿لا يؤذن له في التكلم مع الموتي في القبر الى يوم القيامة﴾ رواه ابو الشيخ
في الوصايا عن قيس، ولفظه «من لم يوص لم يؤذن له في الكلام مع الموتي» وفى رواية
ابن ماجه «من مات على وصية مات على سبيل وسنة ومات على تقى وشهادة ومات
مغفور الله» ﴿ويقتنم الموت﴾ أى علامات حلوله وامارات نزوله فى الخبر «تحفة المؤمن
الموت» رواه الطبرانى باسناد جيد عن ابن عمر به مرفوعا «وذلك لانه وسيلة الى

وَلَا يَشْتَغِلُ عِنْدَهُ بَغْيُهُ تَعَالَى ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَيَقْرَأُ سُورَةَ الْقُرْآنِ فِي الْحَبْرِ «أَقْرَأُوا عَلَى مَوْتِكُمْ يَسْ» وَيُحْضِرُ الصَّلَاةَ وَلَا يَكْرَهُ السَّكْرَاتِ وَيُطِيبُ مَا حَوْلَ الْبَيْتِ فَهُوَ مُحَضِّرُ الْمَلَائِكَةِ وَيَجْتَهِدُ فِي هُدُو الْجَوَارِحِ ، وَوَرَدَ «أَرْقُبُوا عِنْدَ ثَلَاثٍ إِذَا رَشَحَ جَنِينُهُ وَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ

وصول مولاه وحصول لقائه» وفي الصحيحين عن أبي موسى مرفوعاً من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ، ﴿ وَلَا يَشْتَغِلُ ﴾ أى المختصر ﴿عنده﴾ أى وقت حضور الموت ﴿بغیره تعالى ظاهراً وباطناً﴾ لقوله تعالى: (ارجع إلى ربك راضية مرضية) ﴿ويقرأ يس﴾ أى بنفسه أو يقرؤها غيره فيستمعها ﴿ففي الخبر أقرءوا على موتاكم يس﴾ أى على من أشرف على الموت رواه أحمد وغيره عن معقل بن يسار ﴿ويحضر الصلاة﴾ أى ليعينه بالتلقين ويغيثه بالدعاء في شدة البلاء ﴿ولا يكره السكرات﴾ أى لأنها من جملة المكفرات أو من موجبات رفع الدرجات ويستحب أن يقول «اللهم اغنى على غمرات الموت وسكرات الموت» رواه الترمذى عن عائشة مرفوعاً ﴿ويطيب ما حول البيت﴾ أى ينظفه ويبخره ، وفي نسخة «ما حول الميت» وهو المختصر أو بعد تحقق الموت ﴿فهو محضر الملائكة﴾ أى ملك الموت وأعوانه أو الملائكة المبشرة لقوله تعالى: (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون نحن اولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلاً من غفور رحيم) ﴿ويجتهد في هدو الجوارح﴾ أى سكونها عن الاضطراب فقد روى «موتوا قبل ان تموتوا» وفي هذا الباب وينبغي ان يكثر الحد فغن ابن عباس «المؤمن بخير على كل حال تنزع نفسه من بين جنبيه وهو بحمد الله تعالى» رواه النسائي ﴿وورد ارقبوا﴾ بضم القاف أى انظروا الامن والامان على المريض وقت ظهور احوال تطرق عليه في ذلك الزمان ﴿عند ثلاث﴾ أى من علامات لكل احد من أهل الايمان والكفران كما فصله بقوله ﴿اذا رشح جبينه﴾ أى عرقه ، وفي رواية ابى داود والترمذى والنسائي عن بريدة وصحبه ابن حبان «المؤمن يموت بعرق الجبين» ﴿وذرفت عيناه﴾ أى سالت وذلك لان الدمعة علامة الرحمة

وَيُسْتَشْفَتُهُ فَهُوَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى قَدْ نَزَلَتْ بِهِ وَإِذَا غَطَّ غَطِيطَ
الْمُنْحَقِّ وَاحْمَرَّ لَوْنُهُ وَازْدَبَتْ شَفَتَاهُ فَهُوَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ قَدْ نَزَلَ بِهِ « وَكَلِمَةُ
التَّوْحِيدِ ، فُورِدَ « مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ » وَحُسْنُ الظَّنِّ بِاللَّهِ ،
فُورِدَ « أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِ بِي فَلْيُظَنَّ بِي مَا شَاءَ » وَالْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ ، فُورِدَ
« لَا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبِ عَبْدٍ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ الَّذِي يَرْجُوهُ وَأَمَنَهُ اللَّهُ الَّذِي يَخَافُ
مِنْهُ » حِينَ قَالَ مُحْتَضِرُ أَرْجُو اللَّهَ وَخَافُ ذُنُوبِي

﴿ وَيُسْتَشْفَتُهُ ﴾ لَانَهُ مِنْ خَوْفِ مَوْلَاهُ ﴿ فَهُوَ ﴾ اِىْ مَا ذَكَرَ مِنَ الْخِصَالِ الثَّلَاثِ ﴿ مِنْ
رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى قَدْ نَزَلَتْ بِهِ وَإِذَا غَطَّ ﴾ اِىْ وَارْقَبُوا إِذَا غَطَّ ﴿ غَطِيطَ الْمُنْحَقِّ ﴾ اِىْ
صَوْتُ كَصَوْتِهِ وَهُوَ الصَّوْتُ الَّذِي يُخْرَجُ مَعَ نَفْسِ النَّاسِ أَوْ حَالِ خَفَقِهِ وَصَرَعِهِ
﴿ وَاحْمَرَّ لَوْنُهُ وَازْدَبَتْ شَفَتَاهُ فَهُوَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ قَدْ نَزَلَ بِهِ ﴾ وَمَعَ هَذَا يَحْسَنُ الظَّنُّ بِشَأْنِهِ
وَيَحْكُمُ بِإِيمَانِهِ لِأَنَّ الدَّلِيلَ الْمَذْكُورَ ظَنِّيٌّ فِي مَقَامِ بَرَهَانِهِ وَلَعَلَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى غَالِبِ أَحْيَانِهِ ﴿ وَكَلِمَةُ
التَّوْحِيدِ ﴾ اِىْ وَيَجْتَهِدُ فِي كَثَارَتِهَا مِنْهُ أَوْ مِنْ غَيْرِهِ تَلْقِينًا لَهَا وَنِيَابَةً عَنْهُ ﴿ فُورِدَ مِنْ مَاتَ
وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ اِىْ وَإِنْ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ ﴿ دَخَلَ الْجَنَّةَ ﴾ اِىْ اسْتَحَقَّ
دُخُولَهَا وَلَا يَبْدُلُهُ مِنْ وَصُولِهَا ، وَفِي الصَّحِيحِينَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ « مَنْ مَاتَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ
شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ » وَفِي مُسْنَدِ أَحْمَدَ وَغَيْرِهِ عَنْ مُعَاذٍ « مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ
الْجَنَّةَ » ﴿ وَحُسْنُ الظَّنِّ بِاللَّهِ ﴾ اِىْ وَيَجْتَهِدُ فِي حَسَنِ ظَنِّهِ بِرَبِّهِ أَنْ يَرْحِمَهُ وَيَعْفُو عَنْهُ جُرْمَهُ ،
فَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ عَنْ جَابِرٍ « لَا يَمُوتُ أَحَدٌ كَمْ الْأَوْهُوَ يَحْسَنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ تَعَالَى » ﴿ فُورِدَ ﴾
فِي الصَّحِيحِينَ ﴿ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِ بِي ﴾ اِىْ فِي مُعَامَلَتِي مَعَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
﴿ فَلْيُظَنَّ بِي مَا شَاءَ ﴾ اِىْ مِنَ الْعَفْوِ وَالْعُقُوبَةِ فَإِنْ مَصِيرُهُ إِلَى وَحْسَابِهِ عَلَى أَنْ قَضَيْتَ لَهُ
مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ فَلَا مَرَدَ لَهُ لَدَى ﴿ وَالْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ ﴾ اِىْ وَيَجْتَهِدُ فِي الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا
﴿ فُورِدَ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبِ عَبْدٍ ﴾ اِىْ وَثَمَنُ ﴿ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ الَّذِي يَرْجُوهُ ﴾ اِىْ مِنَ الْعَفْوِ
﴿ وَأَمَنَهُ اللَّهُ الَّذِي يَخَافُ مِنْهُ ﴾ اِىْ مِنَ الْعُقُوبَةِ ﴿ حِينَ قَالَ ﴾ ظَرَفَ وَرَدَ اِىْ فِي زَمَانٍ
قَالَ ﴿ مُحْتَضِرُ أَرْجُو اللَّهَ وَخَافُ ذُنُوبِي ﴾ وَفِي رَوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ
مُرْسَلًا وَلَفْظُهُ « مَا اجْتَمَعَ الرَّجَاءُ وَالْخَوْفُ فِي قَلْبِ مُؤْمِنٍ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ الرَّجَاءُ

وَيَكْرَهُ الْمُخْلَطُ الْفُجَاءَةَ دُونَ الطَّاعُونَ فِي أَرْضٍ طَاعُونَ، فورد «من صبر في أرض طاعون كان له مثل أجر شهيد» *

﴿الباب الثامن في الصَّحْبَةِ﴾

وامنه الخوف» (ويكره المخلط) أي الذي خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً (الفجاءة) أي موت البغنة لقوله تعالى: (عسى الله أن يتوب عليهم) فموت الفجاءة تفوته التوبة، وأما رواية أحمد عن عائشة مرفوعاً «موت الفجاءة راحة للمؤمن وأخذة أسف على الكافر» فحمولة على المؤمن الصالح إذ الفاجر في حكم الكافر ولو من بعض الوجوه (دون الطاعون) أي لا يكره لجأته في الصحيحين عن أنس «الطاعون شهادة لكل مسلم» (فورد من صبر في أرض طاعون) أي ولم يخرج فراراً منه (كان له مثل أجر شهيد) وفي مسند أحمد وصحيح البخاري عن عائشة «الطاعون كان عذاباً يبعثه الله على من يشاء وإن الله جعله رحمة للمؤمنين فليس من أحد يقع الطاعون فيمكث في بلده صابراً محتسباً يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر شهيد» وفي رواية لأحمد عنها «الطاعون غدة كغدة البعير المقيم بها كالشهيد والفار منها كالفار من الزحف» وفي رواية الطبراني في الأوسط عنها «الطاعون شهادة لأمي ووخز أعدائكم من الجن غدة كغدة الأبل تخرج في الآباط والمراق من مات منه مات شهيداً ومن أقام فيه كان كالمرباط في سبيل الله ومن فر منه كان كالنار من الزحف» وفي مسند أحمد «الطاعون لا يدخل مكة والمدينة» أي لما فيهما من نزول السكينة *

﴿الباب الثامن في الصَّحْبَةِ﴾

للصحبة تأثير بليغ في المنفعة والمضرة وإن كان الشخص قويا في حال المرتبة قال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) وفي رواية النسائي عنه عليه السلام «ما بال قوم يصلون معنا لا يحسنون الطهور فانما يلبس القرآن علينا أولئك» وفي رواية أحمد ومسلم عن أبي سعيد «يا أيها الناس إنها كانت أبيت ليلة القدر وإني خرجت إليكم لا أخبركم بها لجأه رجلان يختفان معهما الشيطان فنسيتهما

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَوَرَدَ «أَنَّ الْمُتَحَابِّينَ فِي اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ حَوْلَ الْعَرْشِ لِبَاسُهُمْ نُورٌ وَوُجُوهُهُمْ نُورٌ يَغْطِيهِمُ النَّيُّونُ وَالشَّهَدَاءُ»

فالتسوها في التاسعة والسابعة والخامسة، وفي رواية أحمد، والبيهقي عن ابن عباس وأنه قيل يا رسول الله أبطأ عنك جبريل فقال لم لا يطئ عني وأتم حولي؟ لا تستنون ولا تقلبون أظفاركم ولا تقصون شواربكم ولا تقننوا وجبكم أي مفاصل أناملكم، وهذا والنظر إلى أهل الدنيا مضر لأهل العقب كما يشير إليه قوله تعالى: (لا تمدن عينيك إلى ما متعناه أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا) وذلك لأنه سبب الغفلة عن المولى ومن هنا قال سعيد ابن المسيب «لا تنظروا إلى الظلمة فتحبط أعمالكم الصالحة» بخلاف ما ورد «النظر إلى الكعبة عبادة، كما رواه أبو الشيخ عن عائشة» والنظر إلى عبادة» كما رواه الطبراني. والحاكم عن أبي مسعود وعن عمران بن حصين، وذلك لأنهما وسيلتان إلى ذكر الله، وورد أولياء الله الذين إذا رأوا ذكر الله، (بسم الله الرحمن الرحيم) فهو أولى ما يصحب به لأنه الكريم الحليم ويستعان به على دفع الشيطان الرجيم والصاحب للثيم (ووردان المتحابين) بتشديد الموحدة (في الله) أي في سبيله لا ابتغاء رضاه (على منابر من نور) أي إلهي موجب لأنواع من سرور توضع المنابر (حول العرش) أي في مكان المقربين (لباسهم نور) أي مجرد أو حرير يعلوه نور (ووجوههم نور) أي كنور شمس وبدور (يغبطهم النيون والشهداء) أي يطلبون مراتبهم مع أنهم من أكابر السعداء وهذا للبالغة في علو البهاء، والمعنى أن حالهم عند الله بمثابة لو غبط النيون والشهداء يومئذ حال غيرهم مع جلالة قدرهم لغبطهم في علو أمرهم ولا يبعد أن يراد به النيون والشهداء الذين لم يتيسر لهم التحاب مع الأولياء والأصفياء، ويؤيده ما في الأحياء أنه يروى «أن الله تعالى أوحى إلى نبي من الأنبياء أما زهدك في الدنيا فقد تعجلت به الراحة وأما انقطاعك إلى فقد تعززت بي ولكن هل عادت في عدوا أهل واليت في وليا» والحديث رواه الطبراني عن معاذ «أن المتحابين في الله في ظل العرش» وفي رواية له عن أبي أيوب «المتحابون في الله على كراسي من ياقوت حول العرش» وقال أبو إدريس الخولاني لمعاذ: أتى أحبك في الله فقال له: أبشر سم أبشر فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة ووجوههم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس وهم لا يفرحون ويخاف الناس وهم لا ينفون

فَالْحُبُّ فِيهِ تَعَالَى كَحُبِّ عَالَمٍ يُسْتَفَادُ مِنْ قَوْلِهِ وَحَالِهِ . وَصَالِحٌ يُتَبَرَّكُ بِهِ .

وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقيل : من هؤلاء يا رسول الله؟ قال : هم المتحابون في الله ، كذا في الأحياء ، وقال مخرجه رواه أحمد والحاكم في حديث طويل أن أبا إدريس قال قلت : « والله أنى لاحبك في الله قال فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول : أن المتحابين لجلال الله في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله ، قال الحاء لم يصحح على شرط الشيخين وهو عند الترمذي من رواية أبي مسلم الخولاني عن معاذ بلفظ « المتحابون في جلالهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء » وقال : حسن صحيح ، ولا احمد من حديث أبي مالك الأشعري « أن الله عبادة ليسوا بآباء ولا شهداء يغبطهم الآباء والشهداء على منازلهم وقربهم من الله ، الحديث وفيه « تحابوا في الله وتصافوا به يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فيجلسهم عليها فيجعل وجوههم نورا وثيابهم نورا يفرح الناس يوم القيامة ولا يفرعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، وروى النسائي في سننه الكبرى رجاله ثقات من حديث أبي هريرة « أن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور ووجوههم نور ليسوا بآباء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء فقالوا : يا رسول الله صفهم لنا فقال : هم المتحابون في الله والمتجالسون في الله والمتزاورون في الله ، (فالحب فيه تعالى) كل حب لولا الإيمان بالله ورسوله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو منبعث من الإيمان ومستزيد بالإيمان فإذا علمت ذلك فاعلم أن الحب إما أن يكون لمعنى في ذات المحبوب كحب الصور الجميلة والسير الحميدة الجميلة وهو حب بالطبع وشهوة النفس اذ هو منبعث منها وإما أن يكون للتوصل به إلى مقصود آخر ليس في ذات المحبوب وذلك إما أن يكون نفس الدنيا ومتعلقا بالآخرة وإما أن يكون متعلقا بالله فالاول ليس من الحب في الله لانه منبعث من الدنيا والثاني عد من الحب في الله (كحب عالم) أي كحب العالم الذي (يستفاد من قوله وحاله) أي من جملة أقرائه وسائر أفعاله وأخلاقه وأحواله (وصالح يتبرك به) أي بدعائه وإيتائه وحسن مآله في مناله اذ العالم يستفاد من علمه والصالح يستفاد من عمله وحله في الدنيا ويرجى شفاعتها في العقب فقد قال بعض السلف استذكروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعته فاعلمك تدخل في شفاعته أخيك ، وروى في غريب التفسير في قوله تعالى (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله) أي يشفعهم في أخوانهم فيدخلهم الجنة معهم ولنا حديث جماعة من السلف على الصحة والافتقار المحال لطفوا كرهوا

وَأَمْرًا تَفَرَّغَ لِلْعِبَادَةِ بِتَدْيِيرِ أَمْرِ الْبَيْتِ . وَغَنَى يُعْطَى مَا لَا يَصُونُ الْوَقْتَ
عَنِ الضَّيَاعِ فِي الطَّلَبِ . وَمَتَّعِدٌ لَهُ تَعَالَى ، فَالْحُبُّ لِلشَّيْءِ حُبٌّ لِحُبِّهِ وَمُحَبُّوهُ
وَكَذَا الْمُبْغِضُ .

الإفتراد والعزلة ، ولأبي عبد الرحمن السلي من حديث على مرفوعا « من سعادة
المرء ان يكون اخوانه صالحين ، فالأخ الصالح ان نسي ذكره وان ذكره اعانه ويشير
اليه قوله تعالى حكاية عن موسى : (واجعل لي وزيرا من أهلي هارون أخى أشد به
أزرى واشركه في أمري كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا) وفي رواية أبي داود من
حديث عائشة رضی الله عنها « اذا اراد الله بالامير خيرا جعل الله له وزير صدق ان
نسي ذكره وان ذكر اعانه » ونقل في الأحياء معنى الحديث وعبر عنه بقوله : من أراد
الله به خيرا رزقه أخا صالحا الحديث والأخ الصالح يشمل العالم والمتعلم فمن عسى عليه السلام
من علم وعمل وعلم فذلك يدعى في الملكوت عظيما ﴿ وأمرأة تفرغ ﴾ أى الرجل
﴿ للعبادة بتدبير أمر البيت ﴾ وما يتعلق به من اصلاح حاله وحفظ ماله وصيانة دينه
ولذا ورد في الأخبار « وفور الأجر والثواب للاتفاق على العيال حتى اللقمة يضعها
الرجل في في امرأته » كما تقدم والله أعلم ﴿ وغنى يعطى مالا ﴾ أى قدر حاجة العالم أو
العابد ﴿ يصون الوقت ﴾ أى يحفظ وقتها ﴿ عن الضياع في الطلب ﴾ أى يحفظ
وقتها عن الضياع في الطلب أى طلب مالا بد لهما منه فقد كان جماعة من السلف
تكفل بكفالتهم جماعة من أولى الثروة وكان المواسي والمواسي جميعا من المتحايين في
الله ﴿ ومتعبد له تعالى ﴾ أى المبتدئ في العبادة والمظهر لها المشير الى انه من أهل
السعادة ﴿ فالحب للشئ محبة ومحبة ﴾ وقد ورد في الدعاء « اللهم اني أسألك حبك
وحب من يحبك وحب عمل يقربني الى حبك » ﴿ وكذا المبغض ﴾ أى للشئ مبغض
لمبغضه ومبغوضه ، وفي الجملة من أحب الله وأحب رضاه ولقائه اذا أحب غيره كان
محبا في الله لأنه لا يتصور ان يحب شيئا الا لمناسبته لما هو محبوب عنده وهو رضا الله
ومن هنا قيل : أحب العالم جميعه لأنه خلقه وصوره وأحسن خلقه وقد قال أبو مدين المغربي :

لاتنكر الباطل في طوره * فانه بعض ظهوراته
وقد قيل : ان المؤمن اذا أحب المؤمن أحب كلبه ، وقال جنون بنى عامر :
امر على الديار ديار ليلي * اقبل ذا الجدار وذا الجدارا

ويزدادان بقوة الطاعة . والمعصية ويتقصان بضعفهما ، فالأدنى ألا خوة ثم المحبة . وهي ما يمكن في حبة القلب ، ثم الخلطة وهي ما تخلل

وما حب الديار شغفن قلبي * ولكن حب من سكن الديارا
فالخلوقات بأسرها مظاهر للصفات الجمالية والنعوت الجلالية فليس في الكون
سوى الله ومصنوعاته فمن أحب انسانا أحب صنعته، ولذا كان عليه السلام «إذا حمل
عليه باكورة من الفواكه مسح بها عينيه وقال انه قريب عهد بربنا» الطبراني في الصغير
من حديث ابن عباس وهذا بالنظر الى التوحيد الصرف وحقيقته ، وأما في مقام
الشرعة وطريقته فلا بد من اعطاء كل ذي حق حقه فينادى ويقال : الهى ارنا الأشياء
كما هى والله ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه
وبذلك يتم الكمال فقد ورد «أو وثق عرى الايمان الحب في الله والبغض في الله» رواه
احمد من حديث البراء بن عازب، وورد أيضا «من أحب لله وابغض لله وأعطى الله
ومنعه لله فقد استكمل الايمان» رواه ابو داود عن أبي امامة (وزدادان) أى الحب
والبغض (بقوة الطاعة) وكثيرتها (المعصية) أى في الحب والمحجوب (ويتقصان
بضعفهما) لانهما مترتبان على وجودهما ووجودهما يكون على قدر شهودهما، ووجد
الحب في الله ان كل حب لولا الايمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو
حب في الله وكذا زيادة الحب وقد يغلب الحب بحيث لا يبقى للنفس حظ الا فيما
هو حظ المحجوب وانشد :

أريد وصاله ويريد هجرى * فترك ما اريد لما يريد
وقال سمنون المحب :

فليس لى في سواك حظ * فكيف ماشئت فاخترنى
(فالأدنى) أى أدنى مراتب الحب المعبر عنه بالمصاحبة (الاخوة) فعن أنس
«ما أحدث عبد أخا في الله عز وجل الا أحدث الله عز وجل له درجة في الجنة» ابن أبي
الدينا في كتاب الاخوان (ثم المحبة) وهى الموجبة لزيادة الصفة من الآخوة (وهى
ما يمكن في حبة القلب) أى سوداته وخاصة اجزائه وخلاصة اثنا عشر من أنس وماتحباب
اثنان في الله الا كان احبهما الى الله أشدهما حباً لصاحبه ابن حبان والحاكم وقال صحيح
الاسناد (ثم الخلطة) بالضم أى الصداقة والمحبة الصادقة (وهى ما تخلل) أى توسط

فِي سِرِّهِ وَلَا شَرَكَةَ فِيهَا، فَوَرَدَ « وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ صَاحِبُكُمْ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ » بِخِلَافِ مَا سَوَّاهَا، فَوَرَدَ « عَلِيُّ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي » فَيَصَاحِبُ الْعَاقِلَ وَالْحَسَنَ الْخَلْقَ فَاشْتَرَا طَهُمَا مَأْثُورًا.

الحب وتداخل امره (في سره) بحيث لا يسع له حجة غيره وهذا معنى قوله (ولا شركة فيها) أى في الخلقة لا أحد سوى الله بل هي خاصة له سبحانه فلا بد من انفراد الخليل في حب الجليل (فورد) (ولو كنت متخذاً خليلاً) أى من المخلوقين (لا تتخذت أبا بكر خليلاً) لكونه عندى جليلاً (ولكن صاحبكم) يعنى نفسه (خليل الرحمن) أى وحيه فلا نسع في قلبه خلقة غيره، والحديث رواه احمد والبخارى عن أبى الزبير والبخارى عن ابن عباس بلفظ « لو كنت متخذاً من أمتى خليلاً لا تتخذت أبا بكر خليلاً ولكن أخى وصاحبى » وعن الزجاج الخليل هو الذى ليس في صحبته خلل، وقيل: الذى يوالى فيه ويعادى فيه، وقيل: الخليل هو المحب المحض لشيء دون غيره ولهذا قال عليه السلام: « انى أبرأ الى كل خليل من خلقه ولو كنت متخذاً الحديث، فهذا منه عليه السلام قطع المخالفة بينه وبين غيره من الأنام واستشكل قول أبى هريرة وبعض الصحابة خليل عليه السلام واجيب بان المنفى ان يتخذ هو خليلاً وما نقي ان يتخذ غيره خليلاً (بخلاف ما سواها) أى غير الخلقة من المحبة والاخوة فانه يتصور الشراكة في كل منهما (فورد) أى في الاخوة وكال محبة (على منى بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبي بعدى) رواه أبو بكر الطليرى في جزئه عن أبى سعيد وفي رواية الطبرانى عن ابن عمر « على أخى في الدنيا والآخرة » (فيصاحب العاقل) والعالم العامل (والحسن الخلق) وهو الفاضل الكامل وقد قال عليه السلام « يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق قال أبو هريرة وما حسن الخلق يا رسول الله قال تصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وتعطى من حرمك، اليهقى في الشعب من حديث الحسن، مرسل عن أبى هريرة اذ لم يسمع منه (فاشترطاهما مأثور) وذلك لان مدار الصحة والالفة عليهما فالبعد عن الاحق والسبي الخلق اولى واحق، وقد ورد من حديث أبى هريرة برواية ابى داود والترمذى وحسنه والحاكم وقال: صحيح ان شاء الله والمرء على دين خليله فلينظر احدكم من يخالل، فلا بد ان يتميز بصفات يرغب

وَالْقَانِعِ فَصْحَةُ الْحَرِيصِ سُمُّ قَاتِلٍ وَالصَّالِحِ فَالْفَاسِقِ يُسْتَحَقُّ الْمَقْتِ ،

بسببها في صحبته اما العقل فهو رأس المال لتحصيل الكمال، وعن علي كرم الله وجهه: لا تصحب اخا الجبل فإياك وإياه فكم من جاهل اردى حليما حين واخاه يقاس المرء بالمرء اذا ما هو ماشاهه وللشيء على الشيء مقاييس وأشباهه وللقاب على القلب دليل حين يلقاه كيف واللاحق قد يضررك وهو يريد تفعلك وقال الجنيد لأن يصحبي فاسق حسن الخلق احب الى من ان يصحبي قارىء سيء الخلق، أقول وذلك لأنه اذا غلب عليه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن أطاع هواه في ذلك فيعاملك بمقتضى ما غلب عليه من الاخلاق هنالك فاذا غلب عليه غضب اجترأ عليك أو شهوة آثر نفسه عليك أو بخل قطع بك أحوج ما يكون اليك أو جبن لم ينصرك بل ضرره يرد عليك ﴿ والقانع ﴾ أى يصاحبه ﴿ فصحة الحريرى سم قاتل ﴾ أى يسرى من حيث لا يدري ﴿ والصالح ﴾ أى يصاحب المتقى فعن أبى ذر مرفوعا «الوحدة خير من الجليس السوء والجليس الصالح خير من الوحدة» رواه الحاكم ﴿ فالفاسق ﴾ وهو مرتكب الكبيرة والمصر على الصغيرة ﴿ يستحق المقت ﴾ وهو الغضب وهو ينافى الحب فقد قال الحسن: مصارمة الفاسق قربان الى الله وقد يقال: يجب الفاسق لأجل إيمانه ويغض بسبب عصيانه لكن لا بد من عدم قربانه، ثم المستدع أولى بان يحتنب في صحبته سراية البدعة، وعن عيسى عليه السلام تحببوا الى الله بغض أهل المعاصي وتقربوا الى الله بالتباعد عنهم واتمسوا رضى الله بسخطهم قالوا: يا روح الله فن نجالسه؟ قال: جالسوا من تذكركم الله رؤيته ومن يزيد في عملكم كلامه ومن يرغبكم فى الآخرة عمله وقد قال على رضى الله عنه رجلا :

ان أخاك الحق من كان معك * ومن يضر نفسه لينفعك

ومن اذا ريب زمان صدك * شئت فيه شمله ليجمعك

وقال بعض العلماء: لا تصحب الا احد رجلين رجلا تعلم منه شيئا من أمر دينك أو رجلا تعلمه شيئا في أمر دينه فيقبل منك والثالث فاهرب منه فالمدار في الصفة على المنفعة فورده مثل الأخوين اذا التقيا مثل الدين تغسل احدهما الأخرى وما التقى مؤمنان قط الا أفاد الله أحدهما من صاحبه خيرا، رواه السلى في آداب الصفة والدبلى عن أنس، وفي الخبر «المؤمن مرآة المؤمن والمؤمن أخو المؤمن يكف عليه ضيعته ويحوطه من ورائه» أبو داود عن أبى هريرة أى يجمع عليه معيشته ويحفظ عليه

حالته، بقوله «المؤمن مرآة المؤمن» أى يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء
 باخيه معرفة عيوب نفسه ولو انفرد لم يستفد كما يستفيد بالمرآة الوقوف على عيوب
 صورته الظاهرة، وقال الشافعي: من وعظ أخاه سراق فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية
 فقد فضحه وشانه والله سبحانه يعاتب المؤمن يوم القيامة تحت كنفه وفي ظل ستره
 ويوقفه على ذنوبه سرا، وأما أهل المقت فينادون على رؤس الاشهاد ويستنطق
 جوارحهم بفضائلهم بين العباد، وقيل: الاخوان ثلاثة احدهم مثل الغذاء لا يستغنى
 عنه والثاني مثل الدواء يحتاج اليه في وقت دون وقت والثالث مثل الداء لا يحتاج
 اليه قط ولكن العبد قد يبتلى به وهو الذي لا انس فيه ولا نفع منه، وقال علقمة
 العطاردي في وصيته لابنه: يا بني ان عرضت لك الى صحبة الرجال حاجة فاصحب من
 اذا خدمته صانك واذا صحبتك زانك وان قعدت بك مؤبة مانك اصحب من اذا مددت
 يدك بخير مدها وان رأى منك حسنة عدها وان رأى منك سيئة سددها، اصحب من
 اذا سأته أعطاك وان سكت ابتداك وان نزلت بك نازلة واساك اصحب من اذا قلت
 صدق قولك واذا حاولت ما أمرك واذا تنازعنا آثرك، قال ابن ابي عمير: قال لي المأمون
 فاين هذا؟ فقلت له: اندرى لم أو صاه بذلك؟ قال: لا قال لأنه أراد أن لا تصحب احدا هانكا، هذا
 وعن الحسن بن علي لا يغررك قول من يقول: المرء مع من أحب فانك لن تلاحق الا برارا لا
 باعمالهم فان اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم أقول: وربما يقال: ان
 الكفر حبيبهم ومنعهم وأما الايمان فيرجى أن يجمعهم فورد «من أحب قوما حشر
 معهم» كما أورده الحاكم وقديقال: محبتهم لانبيائهم ليست خالصة لله بل لكونهم من
 أبنائهم، ولذا ورد من أحب أن يجد طعم الايمان فليحب المرء لا يحبه الا لله تعالى
 رواه الطبراني عن أبي هريرة وقال رجل لمحمد بن واسع: اني لأحبك في الله فقال احبك
 الذي أحببتني لأجله ثم حول وجهه وقال: اللهم اني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لى
 مبغض، وفي الجملة كما وردة الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها
 اختلف، رواه مسلم من حديث أبي هريرة. والبخاري تعليقا من حديث عائشة، ورواه
 الطبراني في الأوسط عن علي «ان الأرواح في الهواء جند مجندة تلتقي فتشام» وعنه
 عليه السلام «ان ارواح المؤمنين تلتقي على مسيرة يوم وما رأى أحدهم صاحبه»
 أحمد من حديث عبد الله بن عمرو فالجنسية علة للضم فروى «ان امرأة بمكة كانت
 تضحك النساء وكانت بالمدينة اخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة رضي
 الله عنها فاضحكتها فقالت: اين نزلت؟ فذكرت لها فقالت صدق الله ورسوله سمعت

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «الأرواح جنود مجندة» الحديث رواه الحسن بن سفيان في مسنده، وعنه عليه السلام «لو أن مؤمنا دخل إلى مجلس فيه مائة منافق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس إليه ولو أن منافقا دخل إلى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد لجاء حتى يجلس إليه» البيهقي في الشعب موقفا على ابن مسعود، ومن هنا قيل: إن الله ملائكة تجر الأهل إلى الأهل، ويشير إليه قوله تعالى: (وهو على جمعهم إذا يشاء قدير) وقال بعض الحكماء: كل إنسان يأنس إلى شكله كما أن كل طير يطير مع مثله، وإذا اصطحب اثنين برهة من الزمان ولم يتشاكلا في الحال فلا بد أن يفتقرا في الاستقبال، ورأي يومًا ما غرابا مع حمامة فعجب من ذلك وقال: اتفقا وليس من شكل واحد ثم طارا فاذا هما أعرجان فقال: من هنا اتفقا، هذا وقد اختلف طرق السلف في اظهار الغضب مع أهل المعصية واتفقوا على اظهار الغضب للظلمة والمبتدعة وكل من عصى الله بمعصية تجاوزت منه إلى غيره فاما من عصى الله في نفسه فهم من نظر بعين الرحمة إلى العصاة كلهم ومنهم من شدد الإنكار واختار المهاجرة فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الأكارف أدنى كلمة حتى هجر يحيى بن معين في قوله أني لأسأل أجدا شيئا ولو حمل السلطان إلى شيئا لاخذته، وهجر الحارث المحاسبي في تصنيفه للرد على المعتزلة وقال: أنك أولا توردهم وشبههم وتحمل الناس على التفكير فيها ثم ترد عليهم، وهجر أبا ثور في تأويله قوله عليه السلام كما في مسلم من حديث أبي هريرة «إن الله خلق آدم على صورته» كذا ذكره في الأحياء ولم يبين تأويله فقبل على صفته الجلالية والجلالية أو على صفته من السمع والبصر والكلام وقيل الضمير في صورته لآدم والله أعلم، والحاصل أن مختار الإمام أحمد أن هذا الحديث من أحاديث الصفات المشكلات كآيات المتشابهات تؤمن لمبناها ولا تعرض لمعناها مع اعتقاد نزاهة الله سبحانه عن المشابهة بالمخلوقات ومقتضاها، وأما الجمهور فاختاروا مهاجرة أهل المعصية للعلم بأن الذين شربوا الخمر وتعاطوا فواجش الأمر في زمانه عليه السلام وأيام أصحابه الكرام فلم يكونوا يهجرونهم بالكلية بل كانوا منقسمين فيهم إلى من ينلظ القول فيه ويظهر الغضب إليه وإلى من يعرض عنه ولم يتعرض لما لديه وإلى من ينظر إليه بعين الرحمة ولا يؤثر التباعد والمقاطعة وهذا هو المناسب لهذه الأمة فانهم اتباع نبي الرحمة، وما يدل على تخفيف الأمر في الفسق القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ما روى البخاري من حديث أبي هريرة «أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله ﷺ ثلاث مرات وهو يوعده فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يشرب فقال عليه السلام: لا تكن عونًا للشيطان على أخيك»

وَيَقْدُمُ حَاجَتُهُ فِي الْمَالِ وَالنَّفْسِ وَهُوَ الْأَوَّلَى ثُمَّ التَّسْوِيَةُ ، ثُمَّ التَّأْخِيرُ وَإِنْ
عُدِمَ هَذَا فَلَا إِخَاءَ وَالْأَوَّلَانِ مَأْثُورَانِ ، وَوَرَدَ «مَا مِنْ صَاحِبٍ يَصْحَبُ صَاحِبًا
وَلَوْ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ إِلَّا سُلَّ عَنْ صُحْبَتِهِ هَلْ أَقَامَ فِيهِ حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ أَضَاعَهُ
حِينَ أُعْطِيَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَقْدُومَ الْمُسَوِّاتَيْنِ إِلَى الْمُصَاحِبِ وَهُوَ أَبُو بَكْرٍ
الصَّدِيقُ وَقَالَ أَنْتَ أَحَقُّ بِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ» أَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ *

(وَيَقْدُمُ حَاجَتُهُ) أَيُّ حَاجَةٍ أَخِيهِ (فِي الْمَالِ) أَيُّ اعْطَاؤِهِ (وَالنَّفْسِ) أَيُّ حِظِّهَا (وَهُوَ)
إِلَى التَّقْدِيمِ (الْأَوَّلَى) أَيُّ لَانَهُ الْمَقَامُ الْأَعْلَى لِقَوْلِهِ تَعَالَى: (وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ
بِهِمْ خَصَاصَةٌ) أَيُّ مَجَاعَةٍ، وَلَقَدْ كَانَ بَعْضُ الْأَنْصَارِ مِنْ أَخِي النَّبِيِّ ﷺ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحَدٍ
مِنَ الْمُهَاجِرِينَ أَنَّهُ اعْطَاهُ أَحْسَنَ دَارِيهِ وَاثْمَنَ بَسْتَانِيَةٍ وَاحِسَنَ أَمْرَانِيَةٍ، وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ
أَهْدَى لِرَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَأْسَ شَاةٍ فَقَالَ: أَخِي فَلَانِ أَحْوَجَ مِنِّي فَبَعَثَ
بِهِ إِلَيْهِ فَبَعَثَهُ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ إِلَى آخِرِ فُلْمٍ يَزِلُّ يَبْعَثُ بِهِ وَاحِدًا إِلَى آخِرِ حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْأَوَّلِ
بَعْدَ أَنْ تَدَاوَلَهُ سَبْعَةٌ، وَقِيلَ أَرْبَعُونَ (ثُمَّ التَّسْوِيَةُ) أَيُّ الْمَسَاوَاةِ فِي الْمَالِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ
عَلَى السُّوِيَةِ فَقَدْ عَرَضَ سَعْدُ بْنُ الرَّبِيعِ نَصْفَ مَالِهِ وَاحِدَى زَوْجَتِيهِ عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
عُوفٍ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ
أَنْسٍ (ثُمَّ التَّأْخِيرُ) أَيُّ تَأْخِيرِ حَقِّ صَاحِبِهِ عَنْ حَقِّ نَفْسِهِ فَإِنْ فَضَّلَ مِنْهُ شَيْءٌ فَلْيَصْرِفْهُ
إِلَى أَخِيهِ (وَأَنْ عُدِمَ هَذَا) أَيُّ الْآخِرِ وَهُوَ التَّأْخِيرُ (فَلَا إِخَاءَ) بَلْ هُوَ فِي مَقَامِ التَّقْصِيرِ
(وَالْأَوَّلَانِ) أَيُّ التَّقْدِيمِ وَالتَّسْوِيَةِ (مَأْثُورَانِ) أَيُّ مَرْوِيَانِ عَنِ السَّامِعِ الْكَرَامِ
كَمَا قَدْ مَنَّا (وَوَرَدَ مَا مِنْ صَاحِبٍ يَصْحَبُ صَاحِبًا وَلَوْ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ إِلَّا سُلَّ عَنْ صُحْبَتِهِ
هَلْ أَقَامَ فِيهِ حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ أَضَاعَهُ) وَفِي نَسْخَةِ أَمْرِهِ (حِينَ أُعْطِيَ) أَيُّ وَرَدَ الْحَدِيثُ
الْمُتَقَدِّمِ حِينَ أُعْطِيَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ أَقْدُومَ الْمُسَوِّاتَيْنِ) أَيُّ أَعْدَلَهُمَا (إِلَى الْمُصَاحِبِ وَهُوَ
أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ وَقَالَ أَنْتَ أَحَقُّ بِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ) فَقَالَ مَا قَالَهُ فِي الْأَحْيَاءِ أَنْ اقْتَدَاءَ الْكُلِّ
فِي الْإِثَارِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَانْهَذَا دَخَلَ غِيْظُهُ مَعَ بَعْضِ أَصْحَابِهِ فَاجْتَنَى مِنْهَا سِوَا كَيْفٍ
أَحَدُهُمَا مَعُوجٌ وَالْآخَرُ مُسْتَقِيمٌ فَدَفَعَ الْمُسْتَقِيمَ إِلَى صَاحِبِهِ فَقَالَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ
أَحَقُّ بِالْمُسْتَقِيمِ مِنِّي فَقَالَ مَا مِنْ صَاحِبٍ الْحَدِيثُ قَالَ مَخْرَجُهُ لَمْ أَقِفْ لَهُ عَلَى أَصْلِ أَقُولُ
لَكِنْ رَوَاهُ ابْنُ جُرَيْرٍ الطَّبْرِيُّ كَمَا ذَكَرَهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي تَفْسِيرِهِ (أَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ)

وَيَمَارِزُ قَنَاسُهُمْ يَنْفَقُونَ ، وَكَانُوا لَا يُمِيزُونَ أَمْلًا كَهُمْ ، وَيُظْهِرُ الْبَشَاشَةَ فِيهِ
وَالسُّرُورَ . وَيَقْبَلُ الْمَنَّةَ . وَلَا يَحْجُجُهُ إِلَى السُّوَالِ ، فَهُوَ تَقْصِيرٌ ،

وبما رزقاهم ينفقون) أى كانوا اخطاء في الأموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض،
وكان فيهم من لا يصحب من قال: نعلي لانه اضافته الى نفسه ((وكانوا لا
يميزون املا كهم)) كما حكى عن ابراهيم بن شيان كنا لانصحب من يقول نعلي،
وقال أبو محمد القلانسي وكان استاذ الجنيد: صحبت اقواما بالبصرة فاكروني
فقلت مرة لبعضهم: اين ازارى؟ فسقطت من أعينهم ومن هنا قيل الصوفي لا يملك ولا يملك
فرو كالمك ((ويظهر البشاشة فيه)) أى في اتفاق صاحبه ((والسرور)) أى الفرح
بسيبه فقد جاء فتح الموصلي الى منزل اخ له وكان غائبا فامر اهله فاخرجت صندوقه
ففتحه فاخذ حاجته فاخبرت الجارية مولاهما فقال: ان صدقت فانت حرة سرورا بما نفل
وذلك لانه دل على صداقته كما حقق في قوله تعالى (أو صدقكم) وقال تعالى: (أو ما ملىكم
مفتاحه) وكان الأخ يدفع مفاتيح بيته إلى أخيه ويفوض اليه التصرف فيه وكان
يتخرج عن الأكل بحكم التقوى حتى انزل الله هذه الآية (واذن لهم) في الانبساط في طعام
الاخوان والاصدقاء ((ويقبل المنّة)) أى على نفسه بقبول المصاحب احسانه فقد جاء
رجل الى أبي هريرة وقال: اني أريد أن أواخيك في الله فقال: أتدرى ما حق الاخاء؟ قال
عرفني قال ان لا تكون أحق بدينارك ودرهمك مني فقال: لم أبلغ هذه المنزلة بعد قال
فاذهب عني، وقال علي بن الحسين لرجل: هل يدخل أحدكم يده في كم أخيه أو كيسه
فيأخذ منه ما يريد بغير إذنه؟ قال لا قال فلستم باخوان، وجاء رجل الى ابراهيم بن أدهم
وهو يريد بيت المقدس فقال له: أريد أن أرافقك فقال له ابراهيم: على أن اكون
أملكك لشيتك منك قال لا قال أعجبني صدقك ((ولا يحوجه)) أى أخاه ((الى السؤال))
أى أصل الطلب أو مقداره بل يبادره للبواساة بالمال قبل كشف الحال ((فهو)) أى
الاحواج الى السؤال ((تقصير)) في مقام الكمال فان أدنى الاعانة هو القيام بالحاجة
عند السؤال، وقد قال أبو سليمان الداراني: كان لي أخ بالعراق فكنت أجيئه في
النواب فاقول: اعطني من مالك شيئا وكان يلقي الى كيسه فأخذ منه ما أريد لجنته ذات
يوم فقلت له: أحتاج الى شيء. فقال كم تريد؟ فخرجت حلاوة اخائه من قلبي، وقال بعضهم
اذا طلبت من أخيك مالا فقال: ماذا تصنع به؟ فقد ترك حق الاخاء، قال بعضهم: اذا

وَيَتَوَدَّدُ بِاللِّسَانِ وَيَتَفَقَّدُ الْأَمْوَالَ وَيُظْهِرُ الْمِشَارِكَةَ مَعَهُ فِي السَّرَاءِ وَالضَّرَاءِ.

استقضيت أخاك الحاجة فلم يقضها فذكره ثانية فاعلمه أن يكون قد نسي فإن لم يقضها فتوضاً للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات واقرأ هذه الآية (والموتى يبعثهم الله) وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحاجتهم ويتردد كل يوم اليهم ويمونهم بماله، وكانوا لا يفقدون من أبيهم الا غيبته بل كانوا يرون منه مالا يرون من أبيهم في حياته، وكان الواحد منهم يتردد الى باب دار أخيه ويسأل ويقول : هل لكم زيت هل لكم ملح هل لكم حاجة ؟ فكان يقوم بها من حيث لا يعرفه أخوه، وقال ميمون بن مهران من لم تنتفع بصداقته لا تبال بعداوته، وكان الحسن يقول : اخواننا أحب إلينا من أهلنا وأولادنا لان أهلنا يذكروننا بالدنيا واخواننا يذكروننا بالعقبى ﴿ ويتودد باللسان ﴾ أى بالكلام مرة وبالسكوت تارة فقد ورد « رأس العقل بعد الايمان التودد الى الناس واصطناع المعروف الى كل بر وفاجر » الطبراني في الاوسط عن علي بن الحسين عن أبيه عن جده فقال أنس : « كان عليه السلام لا يواجه أحدا بشيء يكرهه » رواه الترمذى وغيره ولكن مدار الصنعة والاخوة على النصيحة بل ورد « ان الدين النصيحة » فمن قنع بالسكوت صحب أهل القبور في البيوت، وينبغي أن تعلم انك لو طلبت منزها عن كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة ولم تجدد من تصاحبه ساعة كما ورد « الناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة واخبر نقله » وانشد :

أتمنى على الزمان محالا ان ترى مقتلئى طلعة حر

فما من أحد من الناس الا وله محاسن ومساوى فاذا غلبت المحاسن المساوى فهو الغاية والمنتهى في المني، وفي الصحيحين « لا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا » فالتجسس يتطلع الاخبار والتحسس بالمراقبة بالاخبار فستر العيوب والتجاهل والتغافل عن الذنوب شيمة أهل الدين من التخلق باخلاق علام الغيوب فورد « يا من أظهر الجميل وستر القبيح » . ﴿ ويتفقد الأحوال ويظهر المِشَارِكَةَ مَعَهُ فِي السَّرَاءِ وَالضَّرَاءِ ﴾ فورد « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » رواه الشيخان، وقد نظر أبو الدرداء الى ثورين يحرثان في فدان فوقف أحدهما يحك جسمه فوقف الآخر فبكى أبو الدرداء وقال : هكذا الاخوان في الله يعملان لله فاذا رقف أحدهما واقفه الآخر، وفي المثل لولا الوثام لهلك الأنام، وقد

ويدعوه بأحب الأسماء، وورد «إذا أحببت أحدا فاسأله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله» وكان عليه السلام يدعوهم بالكنى «ويثنى عليه وعلى أهله» صادقاً مقصداً بحيث يبلغ إليه فهو يؤكده المحبة وينبه على العيوب متلطفاً في الخلاه

ورد «المؤمنون كرجل واحد» اشتكى رأسه اشتكى كله وان اشتكى عينه اشتكى كله، أحمد ومسلم عن النعمان بن بشير، ولا تصحب أحداً لا يرى لك من الفضل كمثل ما ترى له (ويدعوه بأحب الأسماء) أى أسمائه فى حال ندائه فمن عمر رضى الله عنه ثلاث يصفين لك ود أخيك أن تسلم عليه إذا لقته وتوسع له فى المجلس وتدعوه بأحب أسمائه إليه (وورد إذا أحببت أحداً فاسأله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله) رواه البيهقى عن ابن عمر ولفظه «إذا آخيت رجلاً فاسأل عن اسمه واسم أبيه فان كان غائباً حفظته وان كان مريضاً عدته وان مات شهدته» وفى رواية ابن سعد والبخارى فى تاريخه والترمذى عن يزيد بن نعمة الضبي بلفظ «إذا آخى الرجل الرجل فليسأله عن اسمه واسم أبيه وممن هو فانه أوصل بالمودة -ومن هو- أى من أى قوم أو قبيلة هو» (وكان عليه السلام) يدعوهم أى أصحابه الكرام (بالكنى) إذا كانوا معروفين بالكنية كأبى بكر ونحوه حتى قال يا أبا عمير ما فعل الثغير (ويثنى عليه) أى على أخيه (وعلى أهله) أى من أبيه وبنيه بل على صنعته وفعله وخلقه وهيته وعقله وجميع ما يفرح به حال كونه (صادقاً) فى قوله (مقتصداً) أى متوسطاً فى مدحه لا مقصراً ولا مفرطاً فى وصفه ويكون معلناً به (بحيث يبلغ إليه فهو يؤكده المحبة) أى يزيد بها لديه (وينبه على العيوب) أى الناشئة من الذنوب (متلطفاً) فى بيانها (فى الخلاه) خوفاً من الفضيحة فى الملاء فورد «المسلم مرآة المسلم فإذا رأى به شيئاً فليأخذه» ابن منيع عن أبى هريرة، وقد قيل لمسعر: تجب من يخبرك بعيوبك فقال: ان نصحنى فيما بينى وبينه فنعلم وان قرعنى فى الملاء فلا، وعن عمر رضى الله عنه «رحم الله من اهدى الى عيوب نفسه» وقال لسلمان وقد قدم عليه ما الذى بلغك عنى بما تكره؟ فاستعفى فالح عليه فقال: بلغنى ان لك حلتين تلبس احدهما بالنهار والاخرى بالليل وبلغنى انك جمعت بين ادمين على مائدة واحدة فقال عمر: اما هذان فقد كفيتهما فهل بلغك غيرهما فقال لا، وكتب حذيفة المرعشى الى يوسف بن اسباط بلغنى انك بعثت دينك بحبتين وقفت على صاحب لبن فقلت بكم

فَقِي الْمَلَأَ إِفْضَاحَ وَفِيهِ الْوَعْدُ بِعِقَابِهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَسْكُتُ إِنْ عِلِمَ عَلَيْهِ بِهِ
وَعَدَمُ اتِّفَاعِ النَّصِيحِ لِكَوْنِهِ مَأْسُورَ الطَّبْعِ، وَالْقَطْعُ حَيْثُنَا سَلِمَ وَالْإِبْقَاءُ اقْرَبُ لِرَجَاءِ
تَأْثِيرِ الصُّحْبَةِ فِيهِ، فَوَرَدَ «مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ مَثَلُ صَاحِبِ الْمَسْكِ» وَلِأَنَّ الْقَطْعَ
مَنْهَى عَنْهُ بِخِلَافِ الْإِبْتِدَاءِ فَتَرْكُهُ مَأْمُورٌ بِهِ وَيَتَجَاهَلُ عَنْ تَقْصِيرِهِ إِلَّا إِذَا أَدَّى الْإِسْتِمْرَارُ
إِلَى الْقَطْعِ فَلَا أَوْلَى الْإِحْتِمَالِ

هذا فقال بسدس قلت بضمن فقال: هو لك وكان يعرفك (ففي الملاء إفضاح) أي
إشاعة فيها فضاحة وإيضاح (وفيه) أي في الإفضاح (الوعد بعقابه تعالى إلى يوم
القيامة) لقوله سبحانه: (إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب
أليم في الدنيا والآخرة) وهذا كله في عيب وهو غافل عنه فانه يرجي النفع منه (ويست
أن علم عليه به) أي بعينه (وعدم اتففاع النصيح) أي بسببه (لكونه مأسور
الطبع) لامةهور الشرع (والقطع حيثئذ) أي قطع مصاحبة (اسلم) بل انساب
(والإبقاء) أي إبقاء اخوته (أقرب لرجاء تأثير الصحبة فيه) فيقبل النصيحة
بعده وقيل القطع أولى لمن كان ضعيفا والإبقاء لمن كان قويا (فورد مثل الجليس
الصالح مثل صاحب المسك) البخاري عن أبي موسى ولفظه «مثل الجليس الصالح
والجليس السوء كمثل صاحب المسك وكبير الحداد لا يعدمك من صاحب المسك
أما تشتريه أو تجدر يجه وكبير الحداد يحرق بدنك أو ثوبك أو تجدمه ريحاً خبيثة» (ولأن
القطع منهي عنه) أي في الانتهاء لحديث «من هجر أخاه سنة فهو كسفك دمه» أحمد في
مسنده (بخلاف الابتداء فتركه مأمور به) لثلايقع في البلاء بحديث «لا تصاحب
الأمؤنا» أي كاملاً أحمداً وغيره (ويتجاهل عن تقصيره) أي في خدمته أو محبته
قال الأحنف: حق الصديق أن يتحمل منه ثلاثة ظلم المعصية وظلم اللذة وظلم الهفوة
(إلا إذا أدى الاستمرار إلى القطع) أي جواز مقاطعته (فالاولى الاحتمال)
وهو مختار أهل الكمال فقد اختلف الصحابة والتابعون في ادامة مودته أو مقاطعته
فذهب أبو ذر إلى الانقطاع فقال: إذا انقلب أخوك عما كان عليه فابضه من حيث
أحبته ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في الله، وأما أبو الدرداء وجماعة
من الصحابة فذهبوا إلى خلافه فقال أبو الدرداء: إذا تغير أخوك وحاله عما كان عليه

ثُمَّ الْعَتَابُ فِي السَّرِّ وَالْكِتَابَةُ بِالْكُنْيَةِ، ثُمَّ التَّصْرِيحُ ثُمَّ الْمَشَافَهَةُ إِذَا الْمَقْصُودُ إِصْلَاحُ
النَّفْسِ بِرِعَايَةِ الْحَقِّ وَتَحْمِيلِ الْأَذَى . وَيَقْبَلُ الْمَعْدِرَةَ . فَعَلَى مَنْ لَمْ يَقْبَلْهَا مِثْلُ
إِنَّمَا صَاحِبِ الْمَكْسِ ،

فَلَا تَدْعُهُ لِأَجْلِ ذَلِكَ فَإِنْ أَخَاكَ يَبُوحُ مَرَّةً وَيُسْتَقِيمُ أُخْرَى، وَفِي الْخَبَرِ « اتَّقُوا زَلَةَ الْعَالَمِ
وَلَا تَقْطَعُوهُ وَانْظُرُوا فَيْتَهُ » الْبُغْوَى فِي الْمَعْجَمِ وَابْنُ عَدَى فِي الْكَامِلِ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو
ابْنِ عَوْفٍ الْمَزْنِيِّ (ثُمَّ الْعَتَابُ فِي السَّرِّ) حَكَى عَنْ أَخَوَيْنِ مِنَ السَّلَفِ أَثْقَلِي أَحَدُهُمَا
مِنَ الْإِسْتِمَامَةِ قَلِيلَ لِأَخِيهِ الْإِتْقَانِ وَتَهْجَرُهُ فَقَالَ: أَحْوَجُ مَا كَانَ إِلَى فِي هَذَا الْوَقْتُ
لَمَا وَقَعَ فِي عَشْرَتِهِ أَنْ أَخَذَ يَدَهُ وَاتْلُفَ لَهُ فِي الْمَعَاتِبَةِ عَلَى الْخَالَفَةِ وَادْعُوهُ بِالْعُودِ إِلَى
مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوَافَقَةِ (وَالْكُنْيَةُ بِالْكِتَابَةِ ثُمَّ التَّصْرِيحُ) أَيْ فِي السَّرِّ وَالْكُنْيَةِ
وَالْأَظْهَرُ أَنَّ السَّرَّ فِي السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةَ فِي الْعَلَانِيَةِ فِي حَدِيثِ عَمْرِو وَنَدَسْتُ عَنْ أَخٍ كَانَ أَخَاهُ
خَفَرَ إِلَى الشَّامِ فَسَأَلَ عَنْهُ بِضَمٍّ مِنْ قَدَمٍ عَلَيْهِ فَقَالَ: مَا فَعَلَ أَخِي فَقَالَ ذَلِكَ أَخُو الشَّيْطَانِ
قَالَ: مَهْ قَالَ: أَنَّهُ قَارَفَ الْكِبَارَ حَتَّى وَقَعَ فِي الْخَرْفِ فَقَالَ: إِذَا أُرِدْتَ الْخُرُوجَ فَاتَّزَنِي فَكُتِبَ
عَمْرٍ عِنْدَ خُرُوجِهِ إِلَيْهِ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَمْدُ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ
الْعَلِيمِ . غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ . ذِي الطُّولِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ)
ثُمَّ عَاتَبَهُ تَحْتَ ذَلِكَ وَعَزَلَهُ فَلَمَّا فَرَأَى الْكِتَابَ بَكَى وَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ وَنَصَحَ لِي عَمْرُ فَقَابَلَ وَرَجَعَ
(ثُمَّ الْمَشَافَهَةُ) أَيْ أَنْ كَانَ غَائِبًا وَلَمْ يَتَعَظْ بِصَرِيحِ الْمَكَاتِبَةِ فِي الْمَعَاتِبَةِ (إِذَا الْمَقْصُودُ)
أَيْ الْأَصْلِي (إِصْلَاحِ النَّفْسِ بِرِعَايَةِ الْحَقِّ) أَيْ حَقِّ الْمَصَاحِبَةِ (وَتَحْمِيلِ الْأَذَى)
عَلَى رِجَاءِ الْمَرَاةَةِ قَدْ قِيلَ لِأَيِّ الدَّرْدَاءِ: لَا تَبْغُضْ أَخَاكَ وَقَدْ فَعَلَ كَذَا فَقَالَ: إِنَّمَا ابْغِضْ
عَمَلَهُ وَلَعَلَّهُ اقْتَبَسَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: (فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ) حَيْثُ لَمْ
يَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ مِرَاعَاةَ لِحَقِّ الْقَرَابَةِ وَأَخُوَّةِ الدِّينِ آ كَدَمِنْ أَخُوَّةِ الْقَرَابَةِ وَلِذَا قِيلَ
لِلْحَكِيمِ: إِيْمَا أَحَبَّ إِلَيْكَ أَخُوكَ أَوْ صَدِيقُكَ فَقَالَ: إِنَّمَا أَحَبُّ أَخِي إِذَا كَانَ صَدِيقًا وَكَانَ
الْحَسَنُ يَقُولُ كَمِنْ أَخٍ لَمْ تَلِدْهُ أَمْلَكَ وَلِذَا قِيلَ الْقَرَابَةُ تَحْتَاجُ إِلَى الْمُوَدَّةِ وَالْمُوَدَّةُ لَا تَحْتَاجُ
إِلَى الْقَرَابَةِ (وَيَقْبَلُ الْمَعْدِرَةَ) أَيْ وَجُوبًا (فَعَلَى مَنْ لَمْ يَقْبَلْهَا مِثْلُ إِثْمِ صَاحِبِ الْمَكْسِ)
وَهُوَ الَّذِي يَأْخُذُ بِالْمَالِ ظُلْمًا مِنَ التَّاجِرِ كَالْعَاشِرِ، وَقَدْ وَرَدَ « مَنْ عَظَرَ إِلَى أَخُوهُ بِمَعْدِرَةٍ
فَلَمْ يَقْبَلْهَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْخَطِيئَةِ مِثْلُ خَطِيئَةِ صَاحِبِ الْمَكْسِ » رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهٍ وَأَبُو دَاوُدَ
فِي الْمُرَاسِيلِ مِنْ حَدِيثِ جُودَانَ، وَاخْتَلَفَ فِي صِحَّتِهِ وَبَاقِي رِجَالِهِ ثِقَاتٌ، وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ

وَيَدْعُو لَهُ فَيَسْتَجَابُ فِيهِ مَا لَا يُسْتَجَابُ لِنَفْسِهِ وَلَهُ مِثْلُ ذَلِكَ. وَيَحْفَظُ الْوَفَاءَ
بِالثَّبَاتِ عَلَى الْحُبَّةِ مَعَهُ وَمَعَ أَهْلِهِ . وَإِخْوَانُهُ فَكَانُوا يُبَاغُونَ فِيهِ فَيُحِبُّونَ كَلْبَ
الْحَبِيبِ ، وَوَرَدَ « إِنَّهَا كَانَتْ تَأْتِينَا أَيَّامَ خَدِيجَةَ وَإِنْ كَرَّمَ الْعَهْدَ مِنَ الْإِيمَانِ حِينَ
أَكْرَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَجُوزًا » وَالْأَصْلُ تَسْوِيَةُ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ وَالْغَيْبَةِ وَالْحَاضِرِ .
وَلَا يَغْيِرُ الْحَالَ

في الأوسط من حديث جابر بسند ضعيف ، هذا وقد قيل : ينبغي ان تستنبط لزلة اخيك
سبعين عذرا فان لم يقبله قلبك فردا للوم على نفسك وقل لقلبك : ما اقساك
يعتذر اليك اخوك سبعين عذرا فلا تقبله فانت المعيب لا اخوك (ويدعو له)
أى فى الحضور والغيبة (فيستجاب فيه) أى فى حق أخيه (ما لا يستجاب لنفسه)
فعن عبد الله بن عمرو « ان اسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب ، أبو داود
والترمذى ، وعن أبى الدرداء « دعوة الاخ لأخيه مستجابة » رواه مسلم (وله مثل ذلك)
فى صحيح مسلم من حديث أبى الدرداء اذا دعا الرجل لأخيه بظهر الغيب قال
الملاك ولك بمثل ذلك (وتحفظ الوفاء) أى وفاء العهد قال تعالى : (وأوفوا بعهد الله
اذا عاهدتم) بالثبات على المحبة معه ومع أهله وإخوانه (أى فى حال غيبته وبعد موته
وبعد زمانه) (فكانوا) أى السلف (يبأغون فيه) كما تقدم ، وورد « قليل الوفاء
بعد الوفاة خير من كثير فى الحياة » (فيحبون كلب الحبيب) أى مراعاة لقلب الحبيب
ويشير اليه قوله سبحانه (وطلبهم باسط ذراعيه بالوصيد) والله در القائل :

رأى المجنون فى البيداء كلبا قد له من الاحسان ذبلا

فلاموه على ما كان منه وقالوا لم منحت الكلب نبلا

فقال دعوا الملامة ان عيني رأتة مرة فى حى ليلي

(وورد انها) أى العجوز (كانت تأتينا أيام خديجة وان كرم العهد) أى حسنة
وبقائه (من الايمان) أى كماله (حين) أى ورد حين (أكرم عليه السلام
عجوزا) أى دخلت عليه فقيل له فى ذلك فقال : انها الحديث (والأصل) أى فى
حقوق الصبغة (تسوية الظاهر والباطن والغيبة والحضور) والا فلا يكون مراعىا
موافقا بل يكون رأييا متافقا (ولا يغير الحال) أى من التواضع فى الفعل والقول

عند ارتفاع القدر فهو من اللؤم . ولا ينفرد عنه في أكل اللذيذ . وحضور
السرور ويستوحش عند فراقه ويساعده إلا فيما يخالف الحق فالوفاء فيه هو
الخلاف . ويشاوره . ولا يحفظ السر عنه ولا يحب عدوه لئلا يكون *

(عند ارتفاع القدر) أى باتساع الجاه أو زيادة المال (فهو من اللؤم) أى السوءة
والخساسة وأصل اللؤم ضد الكرم ، ولقد قال بعض أرباب السكال :

ان الكرام اذا ما أسهلوا ذكروا من كان يألفهم في المنزل الخشن
وأوصى بعض السلف ابنه فقال : يا بني لاتصحب من الناس الا من اذا افتقرت
اليه قرب منك وان استغنيت عنه لم يطمع فيك وان علت مرتبته لم يرتفع عليك ، وحتى
الربيع أن الشافعي آخر رجلا ينفد ثم ان أخاه دلى السيدين وهما نهران احدهما بالبصرة
والآخر في ذنابة الفرات فتغير له عما كان عليه فكتب الشافعي هذه الايات اليه :

اذهب فودك من ودادي طالق أبدا وليس طلاق ذات البين
فان ارعويت فانها تطليقة ويدوم ودك لي على ثنتين
واذا امتعت شفعتها بمثلها فتكون تطليقتين في حيضين
فاذا الثلاث اتتك مني بته لم يغرنك ولاية السيدين
(ولا ينفرد عنه في أكل اللذيذ) وكذا شربه وفي لبسه بل ينبغي أن يؤثره على
نفسه (وحضور السرور) لانه بحضوره يحصل نور على نور (ويستوحش) أى
يحزن (عند فراقه) أى ليكمال اشتياقه اليه وقد قيل :

وجدت مصيبات الزمان جميعها سوى فرقة الاحباب هينة الخطب
أى سهلة الامر وانشد ابن عينة هذا البيت وقال لقدمت اقرانا فارقهم منذ ثلاثين
سنة ماتخيل لي ان حسرتهم ذهبت من قلبي وانشدت عائشة رضى الله عنها :
ذهب الذين يعاش في اكنافهم البيت (ويساعده) أى يوافقه في الأمور (الا فيما يخالف
الحق) فقد ورد « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق » أحمد والحاكم عن عمران وفي
الصحيحين عن علي « لا طاعة لاحد في معصية الله انما الطاعة في المعروف » وفي رواية
أحمد عن أنس « لا طاعة لمن لم يطع الله » (فالوفاء) أى الوفاق (فيه) أى في
الخلاف (هو الخلاف) أى الشقاق (ويشاوره) لقوله تعالى : (وامرهم شورى
بينهم) (ولا يحفظ السر عنه) حيث لا يخاف الشر منه (ولا يحب عدوه لئلا يكون

شَرِيكَ لَهُ فِي الْعَدَاةِ وَيُخَفِّفُ بِتَرْكِ التَّكْلِيفِ وَالتَّكْلِيفِ فِي آدَاءِ الْحُقُوقِ
وغيرها كَنَوَافِلِ الْعِبَادَةِ تَرَكًا وَإِتْيَانًا ،

شريكاً له في العداوة) أى ومن الوفاء ان لا يصادق عدو صديقه ، قال الشافعى : اذا
أطاع صديقك عدوك فقد اشتركا في عداوتك (ويخفف) أى ثقالة الصعبة ومؤنة
الكلفة (بترك التكلف) أى في نفسه (والتكليف) لصاحبه (في آداء الحقوق
وغيرها) والمراد بها ما يلزم مروءة لا لزوم شريعة قال بعض الحكماء : تمام التخفيف
بطل بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه ، ومن هنا قيل اذا ثبتت
الحبة سقط الأدب ، وقال على رضى الله عنه شر الاصدقاء من تكلف لك ومن احوجك
الى مداراته والجأك الى اعتذار في حالاته ، وقال الفاضل : انما تقاطع الناس بالتكلف يزور
احدهم اخاه فيتكلف له فيقطعه ذلك عنه ، وقيل لبعضهم من تصحب قال من يرفع عنك ثقل
التكلف وتقطعت بينك وبينه مؤنة التحفظ ، وعن جعفر بن محمد أن ثقل اخوانى على من يتكلف
لى واتحفظ منهم واخفهم على قلبى من اكون كما اكون وحدى . والحاصل انه لا ينبغي
ان يكلف اخاه ما يشق عليه في حالاته بل يروح سره من مهماته وحاجاته ويرفقه عن
ان يحمله شيئا من اعبائه ومشقاته . وثاناه ولا يكلفه التواضع له والتفقد لاحواله والقيام
بمحقوقه بل لا يقصد بمحبته الا الله تبركا بدعائه واستيناسا بلفائه واستعانة به على دينه
وتقربا الى الله تعالى في تقوية يقينه ، وقال بعضهم كن مع ابناء الدنيا بالادب ومع ابناء
الآخرة بالعلم ومع العارفين كيف شئت يعنى لانهم كل ما يرونه انما يرونه من الرب
ولا ينظرون الى السبب وقال آخر : لا تصحب الا من يتوب عنك اذا اذنبت ويعتذر
عنك اذا أسأت ويحمل عنك مؤنة تقصرك ويكفيك مؤنة نفسه وهذا عزيز الوجود في
ميدان الشهود (كنوافل العبادات تركا وإيتيانا) أى فعلا قال الامام حجة الاسلام :
ومن التخفيف وترك التكلف والتكليف ان لا يعترض في نوافل العبادات لان طائفة
من الصوفية يصطحبون على شرط المساواة بين أربعة معان ان أكل احدهم الدهر كله لم
يقبل له صاحبه صم وان صام الدهر كله لم يقبل له افطر وان نام الليل كله لم يقبل له قم وان
جلى الليل كله لم يقبل له نم وتستوى حالاته عنده بلا مزيد ولا نقصان لان ذلك ان تفاوت
حرك الطبع الى الرياء والتحفظ لا محالة ، وقد قيل من سقطت كلفته دامت ألفته ومن خفت
مؤنته دامت مودته ، ومن مفادات شيخنا العارف بالله الولي نور الدين على المتقى في هامش

فورد «أنا واثقياء أمتي براء من التكلف، ويرفع الآداب عند تمام الاتحاد
فالمقصود صفاء القلب والآداب عنوانه، ويزور غبا» فورد «زرعاً زردحبا»
إلا أن يأمن من الملل وينوي فيه الاستئناس بالقائم والاستعانة على الدين،

هذا الكتاب الموجز النقي: أعلم أن الله تعالى خفف على عباده في عبادات التوافل تخفيفين
أحدهما أنه خفف في أصل التكليف يعني إذا لم يأت الشخص بعبادة النفل رأساً لا
تكلف عليه ولا مؤاخذه لديه، وثانيهما في وصفه من التكلف لجواز صلاة النفل حالة
العود مع القدرة والر كوب متوجها إلى أي جهة ونحوها فينبغي للمصاحب أن يتخلق
بإخلاق الله تعالى ويخفف في حقوق الصلوة مثل هذا التخفيف في عبادة النافلة مثلا إذا
اشتراط المصاحبان على أنفسهما شرطين بأن قال أحدهما على مؤنة السلق والطبخ وقال
الآخر: على تحصيل الماء والخطب فإذا قصر أحدهما في شرطه بأن يأت بأصل الشرط
مطلقا فلا يؤاخذه لأن التكلف متروك في النفل وإذا أتى بأصل الفعل ولكن أتى بترك
التكلف بأن طبخ طعاما مالحا أو قليل الملح فلا يؤاخذه لأن التكلف متروك أيضا وعلى
هذا القياس ينبغي في جميع حقوق الصلوة مراعاة هذه القاعدة الصعبة، والله در المؤلف
حيث أتى بهذه العبارة الوجيزة في مبانيها مع كثرة معانيها ﴿فورد أنا واثقياء أمتي
براء من التكلف﴾ الدار قطنى في الأفراد من حديث الزبير بن العوام ولفظه «الا
أني برى من التكلف وصالحوا متي» واسناده ضعيف ويقره قوله تعالى: (قل ما أسألكم
عليه من أجر وما أنا من المتكلفين) أى المتقولين القرآن من تلقاء نفسى فمن يقول شيئا
من تلقاء نفسه فقد تكلف في أمره وكذا الحكم في فعله ﴿ويرفع الآداب﴾ أى من
القيام والاعتذار ونحوهما مع أهل الوداد ﴿عند تمام الاتحاد﴾ فعند كمال الانبساط
مع الأصحاب يطوى بساط الآداب ﴿فالمقصود صفاء القلب﴾ مع إجاب الرب
﴿والآداب﴾ أى الظاهر ﴿عنوانه﴾ فإذا عرف أصل المكتوب فلا يحتاج إلى
عنوانه من المطلوب ﴿يزور﴾ أى صاحبه ﴿غبا﴾ أى يوما بعد يوم أو وقتا بعد
وقت ﴿فورد زرعاً زردحبا﴾ للحصول الاشتياق إلى الوصال ﴿الا أن يأمن من
الملل﴾ أى الموجب للقطع في الاستقبال ﴿وينوي فيه﴾ أى في التزاور ﴿الاستئناس﴾
أى طلب الانس ﴿باللقاء﴾ أى لقاء أهل اليقين ﴿والاستعانة على الدين﴾ كما هو

وَالْتَقَرَّبَ إِلَيْهِ تَعَالَى بِإِقَامَةِ الْحَقِّ وَتَحْمِلِ الْمُؤْنَةِ وَيُسَلِّمُ عَلَى الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَقِيَهُ مَرَارًا
أَوْ حَالَتْ شَجَرَةٌ أَوْ جِدَارٌ نَاقِيًا تَجْدِيدَ عَهْدِ الْإِسْلَامِ أَنْ لَا يُؤْذَى فِي عَرْضِهِ وَمَالِهِ
قَبْلَ الْكَلَامِ، فُورِدَ « مَنْ بَدَأَ بِالْكَلامِ قَبْلَ السَّلَامِ فَلَا تُجِبُهُ حَتَّى يَبْدَأَ بِالسَّلَامِ،

شأن المجتهدين » والتقرب اليه تعالى بإقامة الحق) أى حق الاخوة والصحبة (وتحمل
المؤنة) أى كلفة الالفة، فى مسند احمد وغيره عن ابن عمر « المؤمن الذى يخاطب الناس
ويصبر على أذاهم افضل من المؤمن الذى لا يخاطب الناس ولا يصبر على أذاهم » وفى رواية
الدارقطنى عن جابر « المؤمن يألف ويؤلف ولا خير فىمن لا يألف ولا يؤلف خير
الناس انفعهم للناس » وقد قال تعالى : (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) الآية
هذا وجاء فى الخبر « ان الله يقول حققت محبتي للذين يتزاورون من اجلى وحققت محبتي
للذين يتحابون من اجلي » احمد من حديث عمرو بن عنبسة وعبادة بن الصامت والحاكم
وصححه، وعن أنس « ما زار رجلا فى الله الا ناداه ملك من خلقه طبت وطابت لك
الجنة » رواه ابن عدى والترمذى وابن ماجه من حديث أبى هريرة « من عاد مريضا أو
زار اخا فى الله ناداه مناد من السماء طبت وطاب لعمرك وبتأت من الجنة منزلا »
وعنه عليه السلام « ان رجلا زار أخاه فى الله فارصد الله له ملكا فقال اين تريد ؟ فقال اريد
ان أزور اخى فلانا فقال لألحاجة لك عنده ؟ قال لا قال ألقراة بينك وبينه ؟ قال لا قال فلنعمه
له عندك ؟ قال لا قال فم قال احبه فى الله قال فان الله ارسلنى اليك يخبرك بانه يحبك
لحبك اياما وقد اوجب لك الجنة » رواه مسلم من حديث أبى هريرة (ويسلم على المسلم)
صغيرا او كبير اغنيا او فقيرا الحديث « افشوا السلام واطعموا الطعام » الترمذى عن
أبى هريرة، وفى رواية الحاكم عن أبى موسى « افشوا السلام بينكم تحابوا » وفى رواية البيهقى
من حديث هانى بن يزيد « ان من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام » (وان
لقيه مرارا) أى مرة بعد مرة لعموم قوله عليه السلام « حق المسلم على المسلم ست اذا
لقيته فسلم عليه » رواه مسلم (او حالت شجرة أو جدار) وكذا السطوانة (ناويا)
أى بهذا السلام (تجديد عهد الاسلام) أى بـ (ان لا يؤذى) بصيغة المعلوم أو
المجهول (فى عرضه وماله) أى وسائر أحواله (قبل الكلام) متعلق بيسلم أى يأتى
بالسلام قبل ان يشرع فى الكلام فانه تحية أهل الاسلام حتى فى دار السلام (فورد
من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجبه) أى لا ترد عليه الكلام (حتى يبدأ بالسلام)

وَعِنْدَ الدُّخُولِ فِي بَيْتِهِ وَبَيْتِ غَيْرِهِ لَثَلًا يَدْخُلُ الشَّيْطَانُ مَعَهُ وَهُوَ مَأْمُورٌ بِهِ،
وَإِنْ كَانَ خَالِيًا فَتَحِيَّتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا لَثَكْتَ تَرَدُّهُ وَالدُّخُولُ
فِي قَوْمٍ وَالْخُرُوجُ عَنْهُمْ لِيَكُونَ مُشَارِكًا لَهُمْ فِي كُلِّ خَيْرٍ، وَيَبْدَأُ بِهِ فَهُوَ الْمُرَوِّىُّ

أى ويترك الابتداء بالكلام، والحديث رواه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية
عن ابن عمر ولفظه « من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه » (وعند الدخول في
بيته) أى يسلم على أهله فللترمذى عن أنس أنه قال عليه السلام « له إذا دخلت على أهلك
فسلم يكون بركة عليك وعلى أهل بيتك » (وبیت غیره) أى كذلك (لثلا يدخل
الشیطان معه) لحديث جابر « إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فان الشيطان اذا
سلم أحدكم لم يدخل بيته ، الخرائطى في مكارم الاخلاق (وهو مأثور بد) أى فى
قوله تعالى : (فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) أى على جنسكم من المسلمين (وان
كان) أى البيت (خالياً) وهو اعم من بيته وبيت غيره (فتحيته) أى حينئذ
يكون بلفظ (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فالملائكة) أى الحفظة أو
الكتابة (ترده) فانهم من جملة عباد الله الصالحين (والدخول) أى ويسلم عند دخوله
(فى قوم) أى على قوم وهو ظاهر متعارف (والخروج) أى ويسلم أيضا عند
خروجه (عنهم ليكون مشاركا لهم فى كل خير) أى ابتداء وانتهاء ولان السلام الاول
للملاقاة والثانى للموادعة ولعل هذا وجه التكرار فى قوله سبحانه : (لا يسمعون فيها
لغو ولا تأثيما إلا قلائدا سلا ماسلاما) ولاى داود والترمذى وحسنه من حديث أبى هريرة
« اذا انتهى أحدكم الى مجلس فليسلم فان بداله ان يجلس فليجلس ثم اذا قام فليسلم فليست
الاولى باحق من الاخرى » (ويبدأ به) أى بالسلام (فهو المروى) أى عنه عليه
السلام انه كان يبدأ بالسلام كما فى الشمايل، وفى نسخة « يدير » وفى مسند احمد عن أبى امامة
« من بدأ بالسلام فهو أولى بالله ورسوله » وقد قال العلماء : ان هذه سنة اجراها اكثر من
جواب السلام مع انه فرض وذلك لما فى البدء به من التواضع ولانه تسبب فى اداء
الفرض ، وقد ورد « اذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل
درجة لانه ذكرهم السلام وان لم يردوا رد عليه ملا خير منهم واطيب ، البيهقى فى
الشعب عن ابن مسعود مرفوعا وموقوفا والبخارى عنه مرفوعا « السلام اسم من اسماء
الله تعالى وضعه الله فى الارض فافشوه بينكم فان الرجل المسلم اذا مر بقوم فسلم عليهم »

وَلَا يَسْلَمُ عَلَى جَمْعِ النِّسَاءِ وَيُرَدُّ عَلَيْهِنَّ وَلَا عِنْدَ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَالْأَذَانِ وَقَضَاءِ
الْحَاجَةِ وَنَحْوِهَا فَلَا يَكْلُمُ فِيهَا . وَلَا اللَّعِبَ بِالشَّطْرَنْجِ وَنَحْوِهِ إِهَانَةً . وَلَا يَرُدُّ
فِيهَا . وَيَزِيدُ فِي الْجَوَابِ ، فَوَرَدَ (وَإِذَا حَيَّتُمْ بِنَحْوِهِ فَيُحَيُّوهُ بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رَدُّوهُ)
وَالْأَوَّلَى بِالْبَدَاةِ الدَّاخِلِ وَالْمَاشَى وَالرَّاكِبِ وَالصَّغِيرِ وَالْقَلِيلِ ،

الحديث (ولا يسلم على جمع النساء) أى من الاجانب (ويرد عليهن) أى اذا
سلمن عليه فان الرد فرض فلا يترك لتوهم الوقوع فى الريبة ، وكان أنس يمر على الصبيان
فيسلم ويروى عن رسول الله ﷺ انه فعل ذلك رواه الشيخان ، وفى النسائي عن أنس
« انه عليه السلام كان يزور الانصار ويسلم على صبيانهم ويمسح رؤوسهم ، (ولا)
أى ولا يسلم (عند تلاوة القرآن) أى لا على تاليه ولا على مستمعيه لئلا يقع خلل فيه
(والأذان) لاشتغال المؤذن والمجيب به (وقضاء الحاجة ونحوها) أى من الحمام
وكشف العورة وحالة الجماع (فلا يكلم فيها) أى مطلقا فضلا عن السلام ورده ،
وعن ابن عمر « أن رجلا سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يرد عليه ،
(ولا اللعب) أى ولا يسلم عند اللعب (بالشطرنج) أى على لاعبه ومن معه من
صاحب (ونحوه) أى النرد ومجلس الشرب وآلات القناء وأمثالها (اهانة) ولا يرد
فيها) أى فى المذكورات التى لا يسلم فيها (ويزيد فى الجواب) أى بطريق الاستحباب
(فورد واذا حييتم بتحية) أى اذا سلم عليكم بسلام وقيل السلام عليكم (فحيوا باحسن
منها) أى بالزيادة عليها فقولوا وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته (أو ردوها)
أى قولوا فى جوابها مثلها (والاولى بالبداة) أى ببداة السلام (الداخل) على
المدخول عليه (والماشى) على القاعد ونحوه (والراكب) على النازل (والصغير)
على الكبير (والقليل) على الكثير ، ففى الصحيحين عن ابى هريرة « يسلم الراكب
على الماشى والماشى على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير واذا بلغ
سلاما من أحد فليقل وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ، رواه الستة عن عائشة أو
« وعليك وعليه السلام ، رواه النسائي عن أنس كذا فى الحصن فيجوز الاكتفاء
بالأول والجمع بينهما أفضل وأو للتويع فى اختلاف الرواية ، وفى الاذكار يعنى اذا
بعث انسان مع انسان سلاما فقال الرسول: يسلم عليك فلان يجب عليه أن يرد على

وَوَرَدَ « إِذَا سَلَّمَ وَاحِدٌ مِنَ الْقَوْمِ أَجْزَأَ عَنْهُمْ » وَلَا يُشِيرُ بِالْأَصْبَعِ وَلَا كُفًّا
فَهُوَ عَادَةُ الْكُفَّارِ مِنْهُي عَنْهُ ، وَلَا يَخْصُ الْمَعَارِفَ ،

النور ويستحب أن يرد على المبلغ أيضا فيقول عليك وعليه السلام، ثم الأفضل أن يقول المسلم السلام عليكم بصيغة الجمع وإن كان المسلم عليه واحدا ويقول المجيب وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته ويأتي بواو العطف ويجوز تكثير السلام أيضا، وأما الجواب فإقل الاستجاب عليك السلام أو وعليكم السلام فإن حذف الوار فقال عليكم السلام اجزأه ذلك، وفي الصحيحين عن أبي هريرة « خلق الله عز وجل آدم على صورته طوله ستون ذراعا فلما خلقه قال له اذهب فسلم على أولئك النفر من الملائكة جلوس فاستمع ما يحبونك فلما تحيتك وتحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوا ورحمة الله، انتهى، وفيه دليل على أن السلام عليك يصلح للتحية وجوابها لكن بشرط أن يكون أحدهما بعد الآخر فلا تقامعا فإنه حيث ينبغي على كل واحد جواب الآخر فتدبر ﴿ وورد إذا سلم واحد من القوم أجزا عنهم ﴾ مالك في الموطأ عن زيد بن أسلم مرسلًا، ولا يابن داود من حديث علي يجرى عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ويجزى عن الجلوس أن يرد أحدهم فلم أن السلام سنة كفاية فإن جوابه فرض كفاية، وفي الدليل على أن السلام تطوع والرد فريضة ﴿ ولا يشير بالأصبع ولا كف فهو عادة الكفار ﴾ أي من أهل الكتاب ﴿ منهى عنه ﴾ فقه الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « لا تشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصبع وتسليم النصارى الإشارة بالكف » وفي رواية أبي يعلى وغيره عن جابر « تسليم الرجل بأصبع واحدة يشير بها فعل اليهود » والمعنى أنه لا يكتفى بها عند السلام فلو جمع بين الإشارة والسلام لزيادة الإعلام أو لبعد المقام أو لتكون المسلم عليه لا يسمع الكلام فلا بأس به إلا أنه لا بد من إسماع كل منهما خلافا لما يفعله كثير من العامة وبعض الطلبة باخفاء السلام أورده والاكتفاء بإشارة بعض الأعضاء من اليد أو الرأس، ويؤيده حديث عبد الحميد ابن بهرام أنه عليه السلام « مر في المسجد يوما وعصبة من الناس قعود قالوا بيده بالتسليم أي مقرونا به وأشار عبد الحميد بيده » رواه الترمذي وقال حسن وقال أحمد لا بأس به ورواه أبو داود وابن ماجه من وجه آخر ﴿ ولا يخص المعارف ﴾ بالتسليم

فَهُوَ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ . وَلَا يَبْدَأُ بِعَلَيْكَ السَّلَامُ فَهُوَ تَحِيَّةُ الْمَيِّتِ . وَيُصَافِحُ
لَا سِيَّامَا الْكِبَرَاءُ فِي الدِّينِ فَهُوَ مِنْ تَمَامِ التَّحِيَّةِ وَوَرَدَ « فِيهَا قُسِمَتْ مِائَةٌ مَغْفِرَةٌ
تِسْعَةٌ وَتَسْعُونَ لِأَحْسَنِهَا بَشَرًا »

بل يعلم السلام على من يعرف ومن لا يعرف اذا عرف بالاسلام فان السلام من حقوق
المسلم على المسلم (فهو) أى تخصيص المعارف بالسلام (من اشراط الساعة)
اى علاماتها التى من جملتها قلة العلم وكثرة الجهل (ولا يبدأ بعليك السلام فهو
تحية الميت) أى يجوز ان يقال له ذلك و يقال السلام عليك اذ صح انه عليه السلام
قال « السلام عليكم دار قوم مؤمنين » وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليك
السلام فقال ان عليك السلام تحية الميت قاله ثلاثا ثم قال اذا لقي أحدكم أخاه فليقل
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته » رواه الترمذى والنسائى فى اليوم والليلة . وقال
الترمذى : حسن صحيح (ويصافح) أى صاحبه من المتقين (لاسيما الكبراء والدين)
من العلماء والأولياء والشرفاء اذا كانوا من الضعفاء لالسلطين والأمراء والوزراء
(فهو) أى التصافح (من تمام التحية) وعن الحسن المصافحة تزيد فى المودة ، وعن
أبي هريرة مرفوعا « تمام تحياتكم بينكم المصافحة » الخرائطى فى مكارم الاخلاق وهو
عند الترمذى من حديث أبي امامة وضعفه (وورد فيها) أى فى المصافحة (قسمت مائة
مغفرة تسعة وتسعون لاحسنهما بشرا) فعن أبي هريرة « اذا التقى المسلمان فتصافحا
قسمت بينهما مائة رحمة تسعة وتسعون لاشبهما وأطلقهما وابرهما واحسنهما مساواة
باخيه » الطبرانى فى الأوسط ، وعن أنس « اذا التقى المسلمان فتصافحا قسمت بينهما مائة
رحمة تسعة وتسعون لاحسنهما بشرا » الخرائطى بسند ضعيف ، وعن عمر مرفوعا
« اذا التقى المسلمان فسلم كل واحد على صاحبه وتصافحا نزلت بينهما مائة رحمة للبادى
تسعون وللمصافح عشرة » البزار فى مسنده والخرائطى واللفظ له والبيهقى فى الشعب
وقد ورد « قبله المسلم اخاه المسلم المصافحة » الخرائطى وابن عدى من حديث أنس وقال
غير محفوظ والمعنى ان المصافحة تقوم مقام قبلة اليد وفى الاحياء ولا بأس بقبلة يد
المعظم فى الدين تبركاه وتوقيرا له فعن عمر « قلنا يا نبي الله صلى الله عليه وسلم » أبو داود بسند
حسن ، وعن كعب بن مالك « قال لما نزلت توبتى آتيت النبي صلى الله عليه وسلم وقبلت يده » أبو بكر
ابن المقرئ فى كتاب الرخصة فى قبيل اليد بسند ضعيف وروى ان اعرايا قال يا رسول الله

وَيَجْعَلُ الْأَصَابِعَ فِي الْأَصَابِعِ . وَلَا يَدْعُ حَتَّى يَدْعَ صَاحِبَهُ فَهُوَ السَّنَةُ لِأَمِنْ
وَرَأَى الثَّوبَ فَهُوَ جَفَاءٌ مِنْ عَادَةِ الْكُفَّارِ وَيُعَانِقُ الْقَادِمَ . وَيَأْخُذُ رِكَابَ الْعُلَمَاءِ
لِلتَّوْقِيرِ . وَيُوسِعُ الْمَجْلِسَ

أثني لي فاقبل رأسك ورجليك قال فاذنله ففعل الحاكم من حديث برودة وقال صحيح
الاسناد، وعن البراء بن عازب « أنه سلم على رسول الله ﷺ وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى
فرغ من وضوئه فرد عليه ومديده اليه فصاحه فقال: يا رسول الله ما كنت أرى هذا إلا
من أخلاق الأعراب فقال عليه السلام إن المسلمين إذا التقيا وتصالحا تحاتت ذنوبهما »
الحرأطي بسند ضعيف وهو عند أبي داود والترمذي وابن ماجه مختصرا « ما من مسلمين
يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل أن يتفرقا » (ويجعل الاصابع في الاصابع) أي
أصابه في أصابع أخيه وهذا غير محفوظ في السنة ولا هو مأخوذ من اللغة اذ مفهومها
وضع صحفة الكف واليد أو أصابعها في كف صاحبه ونحوه (ولا يدع) أي يد أخيه
(حتى يدع صاحبه) أي يده فيدل على كمال التواضع وإظهار المسكنة والطيراني في الاوسط
باسناد حسن عن أبي هريرة أنه عليه السلام « كان لا يأخذ أحد يده فيزع يده حتى
يكون الرجل هو الذي يرسله ولم يكن ترى ركبته خارجة عن ركة جليسه ولم يكن أحد
يكلمه الا قبل عليه بوجه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه » ولا في داود والترمذي
وابن ماجه نحوه من حديث أنس (فهو السنة) المروية في شئائه من فضائله (لا من
وراء الثوب) أي لا يصافح من وراء الأكام (فهو جفاء من عادة الكفار) أي
المتكبرين من الأعجم والاروام (ويعانق القادم) أي الواصل من السفر وفي الإحياء
إن الالتزام والتقييل ورد به الخبر عند القدوم من السفر وقد رواه الترمذي من حديث
عائشة قالت قدم زيد بن حارثة ، الحديث وفيه فاعتقه وقبله وقال حسن غريب وقال أبو ذر
« ما لقيته عليه السلام الا صاحني وطلبني يوما فلما كن في البيت فلما أخبرت جئت وهو
على سرير فالتزمني فكانت اجود واجود » رواه أبو داود (ويأخذ ركب العلماء
للتوقير) فقد فعل ابن عباس ذلك بر كاب زيد بن ثابت كما تقدم، وأخذ عمر بفرز زيد
أي بر كابه حتى رفعه وقال هكذا فعلوا بزيد وأصحابه (ويوسع المجلس) مسجدا كان
أو غيره لقوله تعالى : (وإذا قيل لكم) بلسان القائل أو ببيان الحال . (ففسحوا في المجالس
ففسحوا يفسح الله لكم) والفسح الوسع، وفي الصحيحين من حديث ابن عمر « لا يقيم

وَيُكْرَمُ الدَّخْلُ فَيَسُطُ الثَّوبُ. وَيُخَفَّفُ الصَّلَاةُ. وَيَشْتَغِلُ بِهِ، ثُمَّ يَعَاوِدُ فِيهَا
فَالْكُلُّ مَرُوءٍ،

الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا ، وعنه عليه السلام :
« إذا أخذ القوم بمجالسهم فان دعا رجل اخاه فوسع له فليأته فانما هي كرامة من الله عز وجل اكرمها اخاه فان لم يوسع له فلينظر الى أوسع مكان يجده فليجلس فيه ، بغوى في معجم الصحابة من حديث ابن أبي شيبة ورجاله ثقات ، وابن أبي شيبة هذا ذكره أبو موسى المدني في ذيله في الصحابة (ويكرم الداخل) ان كان من ذوى الفضائل أو القواضل (فيسط الثوب) أى من الرداء ونحوه ، فروى انه عليه السلام « دخل بعض بيوته فدخل عليه أصحابه حتى وحش المجلس فامتلا فجاء جرير بن عبد الله البجلي فلم يجد مكانا فقعده على الباب فلف عليه السلام رداءه فالتقاه اليه فقال له اجلس عليه فاخذه جرير ووضع على وجهه وجعل يقبله ويبكى ثم لفه ورمى به اليه ﷺ وقال : ما كنت لاجلس على ثوبك اكرمك الله يا كرمى فظفر النبي ﷺ يميناً وشمالاً ثم قال : اذا أنا كم كريم قوم فاكرموه ، الحاكم من حديث جابر وقال : صحيح الاسناد ، وروى « ان ظئر رسول الله ﷺ التي ارضعته جاءت اليه فبسط لها رداءه ثم قال مرحبا بامى ثم اجلسها على الرداء ثم قال لها اشفعى تشفعى وسلى تعطى فقالت قومى فقال اما حقى وحق بنى هاشم فهو لك مقام الناس من كل ناحية وقالوا وحقنا يا رسول الله سم وصلها بعدد وحب لها سهمانه بخير وهى احد عشر سهماً فبيع ذلك من عثمان بن عفان بمائة ألف درهم ، كذا فى الاحياء ، ورواه أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي الطفيل مختصراً في بسط رداءه لهادور . ما بعده ، ولاحمد من حديث ابن عمر « انه دخل عليه ﷺ فالتقى له وسادة من ادم حشوها من ليف ، الحديث واسناده صحيح ، والطبرانى من حديث سلمان « دخلت على رسول الله ﷺ وهو متكئ على وسادة فالتقاه الى الحديث وسنده ضعيف (ويخفف) أى المدخول عليه (الصلاة) فريضة او نافلة (ويشغل به) أى باكرامه من سلامه وكلامه وتحصيل مرامه (ثم يعاود فيها) أى فى اتمام صلاته (فالكل مروي) الا أن تخفيف الصلاة الخ ليس له أصل فى السنة (ولا ينحنى) فان الانحناء يكره للسلطين وغيرهم ولانه صنيع أهل الكتاب كذا فى المحيط والذخيرة ولانه شبيه بالركوع الذى هور كن من ار كان الصلاة فكما لا يجوز ان يسجد احد للاحد

وَلَا يَقُومُ فَهُوَ مِنْهُ عَنْهُ مِنْ عَادَةِ الْأَعَاجِمِ . وَيُوقِرُ الْكِبَرَاءَ كَالْعُلَمَاءِ
وَالصُّلَحَاءِ وَالشُّرَفَاءِ وَالشُّيُوخِ وَيَقْدِمُهُمْ فِي الْمَشِيِّ ، وَالْكَلَامِ وَالْجُلُوسِ ، فُورِدَ
«لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يُوقِرْ كِبِيرَنَا وَلَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا»

لا يجوز أن ير كح له، وكذا القيام على هيئة الوقوف في الصلاة لحديث « من سره أن
يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار » أبو داود والترمذي وحسنه من حديث
معاوية ، وعن أنس « قلنا يا رسول الله اينحنى بعضنا لبعض؟ قال : لا قال فيقبل بعضنا
بعضاً؟ قال لا قال فنصافح؟ قال نعم » الترمذي وحسنه وابن ماجه وضعفه احمد والبيهقي
وفي الاحياء « لا بأس بالانحناء لدفع شر الاشقياء » (ولا يقوم) أى للدخول كما هو
عادة أهل المحافل (فهو منهي عنه) أى في الحديث معطل بانه (من عادة الاعاجم)
فن أنى امامة « اذا رأيتهم فلاتقوموا كما يقوم الاعاجم » أبو داود وابن ماجه، وعن
أنس « ما كان شخص احب اليانا من رسول الله ﷺ وكانوا اذا رأوه لم يقوموا لما
يعلمون من كراهيته لذلك » الترمذي وقال حسن صحيح، وفي الاحياء ان القيام مكروه
على سبيل الاعظام لا على سبيل الاكرام، اقول وقد صار هذا القيام من الابتلاء العام اذ
يترتب على تركه أنواع الملام فيكون النهي للتنزيه في هذا المقام ، وعن ابن
مسعود مرفوعاً وموقوفاً « ما رأاه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن، وإماماً في صحيح
مسلم عن أم هانئ. « أنها سالت على النبي ﷺ فقال من هذه؟ فقيل له أم هانئ. فقال عليه
السلام مرحباً بأم هانئ. » فمحمول على زيادة الترحيب للاكرام بعد جواب السلام
(ويوقر الكبراء) أى العظام في الرتبة او السن (كالعلماء) العاملين (والصلحاء)
الكاملين (والشرفاء) الطاهرين (والشيوخ) السابقين لتقدمهم في دخول
الاسلام فلهم قدم صدق وبينهم سبق في هذا المقام وقد قال تعالى : (والسابقون السابقون)
ليكن تقدم الرتبة من العلم والتقوى والنسب على مجرد كبر السن في الحسب، و اشار المصنف
الى الترتيب في غاية من التهذيب فالعلماء كما قال تعالى : (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين
اتوا العلم درجات) والمتقون كما قال عز وعلا : (انا اكرمكم عند الله اتقاكم)
(ويقدمهم في المشي) اذا ضاق المقام (والكلام والجلوس فورد ليس منا) أى من
اتباعنا واشياعنا (من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا) رواه أحمد والترمذي عن

وَأَوْعَدَ فِي التَّقْدِيمِ عَلَى الْكَبِيرِ بِالْفَقْرِ • وَيُرَاعَى قَلْبَ الصَّغَارِ • فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُبَالِغُ فِيهِ ، وَيَتَكَفَّلُ الْيَتِيمَ . فُورَدَ « أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ »

ابن عباس واحمدو الحاكم عن عباد بن الصامت بزيادة « ولم يعرف لعالمنا حقه ، وفي رواية لاحد والترمذى والحاكم عن ابن عمرو بلفظ « من لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا » وللبخارى في تاريخه . وأبي داود عن ابن عمرو بلفظ « من لم يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا فليس منا » (واوعد) بصيغة المجهول أى جاء الوعد (في التقديم) أى تقديم الصغير (على الكبير بالفقر) أى بسبب فقر الكبير او المعنى أوعد بالفقر بخلاف من عظم الكبير فانه يقدر له من يعظمه في كبره ، ففي الخبر « ما اكرم شاب شيخا لسنه الا قبض الله له في سنه من يكرمه » وهذا بشاره له بطول عمره وسهولة امره ، والحديث رواه الترمذى عن أنس ، ومن تمام توفيق المشايخ ان لا يتكلم بين أيديهم الا باذن قال جابر : « قدم وفد جنيته على النبي ﷺ فقام غلام ليتكلم فقال عليه السلام مه فاين الكبير ؟ » الحاكم وصححه مسلم (ويراعى قلب الصغار) أى الاطفال وغيرهم دون البلوغ (فكان عليه السلام يباليغ فيه) أى في مراعاة قلوبهم فكان يمسح رؤوسهم ويدعو لهم ويجلسهم في حجره ويحنكهم وقد كان يقدم من السفر فيلتقاه الصبيان فيقف عليهم ثم يأمرهم فيرفعون اليه فيرفع منهم بين يديه وخلفه بأمر أصحابه بان يحملوا بعضهم فرما تفاخر الصبيان بعضهم لبعض حملنى رسول الله ﷺ » رواه مسلم من حديث عبدالله بن جعفر . كان اذا قدم من سفر تلقى بنا قال فتلقى بي وبالحسن أو بالحسين قال : فحمل احدا بين يديه والآخر خلفه ، وفي رواية « تلقى بصبيان أهل بيته وانه قدم من سفر فسبقني اليه لجماعى بين يديه ثم جئى باحد ابني فاعلمته فاردفه خلفه » وفي الصحيحين « ان عبدالله بن جعفر قال لابن الزبير اتذكر اذ تلقانا رسول الله ﷺ انا وانت وابن عباس قال نعم لحملنا وتركك » هذا لمظ مسلم وقال البخارى ان ابن الزبير قال لابن جعفر قال الله أعلم كذا قاله مخرج الاحياء ، ولا يبعد ان يحمل على قضيتين فيكون في كل منهما جبر لحاظ الآخر فتدبر ، ولاحد بن منيع من حديث حسن بن على « عن امرأة منهم بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا على ظهره يلاعب صبيا اذ بال فقامت لنا خذوه وتضربه فقال دعيه انزوني بكوز من ماء » الحديث واسناده صحيح (ويتكفل اليتيم) قريبا او اجنبيا (فورد انا و كافل اليتيم) أى مربيه ومصلحه

كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ وَأَشَارَ إِلَى الْمُسْبَحَةِ وَالْوُسْطَى « وَيُظْهِرُ الْبَشَاشَةَ ، فَوَرَدَ
 « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ السَّهْلَ الطَّلِقَ ، وَيُشَمِّتُ الْعَاطِسَ الْمُحَمَّدَ بِدُعَاءِ الرَّحْمَةِ وَالْمَغْفِرَةِ »
 وَيُجِيبُ بِدُعَاءِ الْهُدَايَةِ وَالصَّلَاحِ فَفِيهِ فَضْلٌ كَثِيرٌ إِلَّا إِذَا زَادَ عَلَى الثَّلَاثِ ، فَوَرَدَ
 « إِنَّهُ زَكَامٌ »

﴿ كهاتين في الجنة وأشار إلى المسبحة والوسطى ﴾ وهو كناية عن كمال الرتبة وجمال
 القربة ، والحديث رواه أحمد والبخاري وأبو داود والترمذي عن سهل بن سعد بلفظ
 « أنا وكافل اليتيم في الجنة ، هكذا ولابن ماجه من حديث أبي هريرة « خير بيت من
 المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه » ولاحمد
 والطبراني من حديث أبي امامة « من وضع يده على رأس يتيم كانت له بكل شعرة يمر عليها
 يده حسنة » ولابن حبان من حديث ابن أبي أوفى « من مسح يده على رأس يتيم رحمة له »
 الحديث ﴿ ويظهر البشاشة ﴾ أي الانبساط إذا حضر مع أصحابه في بساط النشاط
 ﴿ فورد أن الله يحب السهل ﴾ أي اللين الهين ﴿ الطلق ﴾ بفتح فسكون أي صاحب طلاقة
 الوجه ، والحديث رواه البيهقي عن أبي هريرة بلفظ الطليق ، وقد ورد « أتدرون على
 من حرمت النار ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم قال على الهين السهل القريب » الترمذي
 وحسنه عن ابن مسعود ﴿ ويشمت ﴾ أي يجيب ﴿ العاطس المحمد ﴾ أي الذي قال
 الحمد لله بعد عطاسه ﴿ بدعاء الرحمة والمغفرة ويجيب بدعاء الهداية والصلاح ﴾
 اتفق العلماء على أنه يستحب للعاطس أن يقول : الحمد لله عقيب عطاسه ويستحب
 عند الشافعي ويجب عندنا على من سمعه أن يقول له يرحمك الله ويستحب للعاطس
 بعد ذلك أن يقول يهديكم الله ويصلح بالكم أو ينفر الله لنا ولكم ، والإحاديث في هذا
 الباب كثيرة كما بيناها في شرح الحصن وأما إذا لم يحمد العاطس فلا يستحق الجواب لما
 في الصحيحين عن أنس « أنه عليه السلام شمت عاطسا ولم يشمت آخر فساء له عن ذلك
 فقال أنه حمد الله وأنت سكت ﴾ ففیه فضل كثير ﴿ أي وأجر كبير ﴾ إلا إذا زاد
 على الثلاث فورد أنه زكام ﴿ فعن أبي هريرة « شمت أخاك ثلاثا فإن زاد فهو زكام » أبو
 داود ، وفي صحيح مسلم عن سلمة بن الأكوع « أنه شمت عاطسا فعطس أخرى فقال أنك
 مزكوم » وعن أبي هريرة كان عليه السلام « إذا عطس غصص صوته واستقر بثوبه
 أو بده » أبو داود والترمذي وقال : حسن صحيح ، وفي رواية لابي نعيم في اليوم الليلة وخمسة

وَيُصْلِحُ ذَاتَ الْبَيْنِ فَهُوَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ وَيَسْتَرُ الْعَيُوبَ، فُورِدَ «مَنْ سَتَرَ عَلَى مُسْلِمٍ سِتْرَهُ
 اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ»، وَيَتَقَى مَوَاضِعَ التَّهْمِ تَحْرُزُ عَنْ سُوءِ ظَنِّهِمْ وَوُقُوعِهِمْ فِي الْغِيْبَةِ

وجهه وفاه، وفي الصحيحين «التَّائِبُ مِنَ الشَّيْطَانِ إِذَا تَابَ أَحَدُكُمْ فَلْيُضِعْ يَدَهُ عَلَى
 فِيهِ إِذَا قَالَ آهَ آهَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَضْحَكُ مِنْ جَوْفِهِ»، وَعَنْ عَلِيٍّ «مَنْ عَطَسَ عِنْدَهُ
 فَسَبَقَ إِلَى الْحَدِّ لَمْ يَشْكُ خَاصَرَتَهُ»، الطَّبْرَانِيُّ فِي الْاَوْسَطِ فِي الدَّعَاءِ ﴿ وَيُصْلِحُ ذَاتَ
 الْبَيْنِ ﴾ أَيُ أَحْوَالًا نَاشِئَةً مِمَّا بَيْنَهُ أَوْ بَيْنَ غَيْرِهِ وَبَيْنَ أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِالْمُودَةِ وَتَرْكِ
 الْمُنَازَعَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مِنْ أَمْرِ بَصْدَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ
 إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ) وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنَكُمْ) ﴿فَهُوَ أَفْضَلُ
 الصَّدَقَةِ﴾ فَلِلطَّبْرَانِيِّ وَالْبَيْهَقِيِّ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو «أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ» وَلِابْنِ
 دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَصَحَّحَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ «أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ
 وَالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ قَالُوا: بَلَى قَالَ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ وَافْسَادُ ذَوَاتِ الْبَيْنِ هِيَ الْحَالِقَةُ
 وَلِلشَّيْخَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ كَلْثُومَ بِنْتِ عَقْبَةَ بْنِ أَبِي مَعِيْطٍ لَيْسَ بِكَذَّابٍ مِنْ أَصْلَحِ بَيْنِ
 اثْنَيْنِ فَقَالَ خَيْرًا أَوْ نَمَى خَيْرًا ﴿ وَيَسْتَرُ الْعَيُوبَ ﴾ أَيُ عَيُوبَ غَيْرِهِ وَكَذَا عَيُوبَ
 نَفْسِهِ ﴿فُورِدَ﴾ أَيُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿مَنْ سَتَرَ عَلَى مُسْلِمٍ سِتْرَهُ اللَّهُ
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ وَلِلشَّيْخَيْنِ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو «مَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»
 وَلِلطَّبْرَانِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ «لَا يَرَى أَمْرٌ مِنْ أَخِيهِ عَوْرَةً فَيَسْتَرُهَا عَلَيْهِ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ»
 وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ رَجُلٍ «مَنْ سَتَرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ فِي الدُّنْيَا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وَلِلطَّبْرَانِيِّ
 وَالضَّيْفَاءِ عَنْ شَهَابٍ «مَنْ سَتَرَ عَلَى مُؤْمِنٍ عَوْرَةً فَكَانَ مَأْحِيًا مَيِّتًا، وَلِلْبُخَارِيِّ فِي
 تَارِيخِهِ: وَأَبُو دَاوُدَ . وَالْحَاكِمُ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ «رَأَى عَوْرَةَ فَسَتَرَهَا كَانَ كَمَنْ أَحْيَا
 مُوَدَّةً مِنْ قَبْرِهَا»، وَلِلتِّرْمِذِيِّ وَأَبْنِ مَاجَةَ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ «مَنْ أَذْنَبَ
 ذَنْبًا فِي الدُّنْيَا فَسَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَفَا عَنْهُ فَاللَّهُ أَكْرَمُ مَنْ أَنْ يَرْجِعَ فِي شَيْءٍ قَدْ عَفَا
 عَنْهُ وَمَنْ أَذْنَبَ ذَنْبًا فِي الدُّنْيَا فَعُوقِبَ عَلَيْهِ فَاللَّهُ أَعْدَلُ مَنْ أَنْ يَتَنَبَّأَ بِتَعْقُوبِهِ عَلَى عَبْدِهِ»
 وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ «اتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ يُصْلِحُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ» الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَضَعَفَهُ الْبُخَارِيُّ وَأَبْنُ حَبَانَ، وَلِلطَّبْرَانِيِّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو
 «مَنْ أَحَبَّ الْأَعْمَالَ إِلَى اللَّهِ ادْخَالَ الدَّرُورَ عَلَى الْمُؤْمِنِ» ﴿ وَيَتَقَى مَوَاضِعَ التَّهْمِ تَحْرُزُ
 عَنْ سُوءِ ظَنِّهِمْ ﴾ أَيُ بِالرِّيَّةِ ﴿ وَوُقُوعِهِمْ فِي الْغِيْبَةِ ﴾ فَانْهَمِ إِذَا عَصَوْا اللَّهَ بِذِكْرِهِ وَكَانَ

و يشفع ، فورد « اشفعوا تزجروا » ويرشد الضال وينشد ضالته ويفرج
المكروب وينصر المظلوم ، فورده من فرج عن مغموم أو أعان مظلوما غفر الله
ثلاثا وسبعين مغفرة » ويسعى في حاجته فالمشي فيها

هو السبب فيه كان شريكا في وزرهم قال تعالى : (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله
فيسبوا الله عدوا بغير علم) وقال عليه السلام : « كيف ترون من يسب أبويه ؟ فقالوا
وهل من أحد يسب أبويه ؟ قال نعم يسب الرجل أبوى غيره فيسب أبويه » متفق عليه من
حديث عبد الله بن عمر ، وعن أنس « انه عليه السلام كلم إحدى نسائه فمر به رجل فدعاه
فقال يا فلان هذه زوجتي صفية فقال يا رسول الله من كنت أظن فيه فاني لم أظن
فيك فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم » رواه مسلم ، وفي رواية للشيخين
عن صفية « اني خشيت ان يقذف في قلبك شيئا » وفي نسخة وسرا ، وكانا رجلين وقال
على رسلكما انها صفية » الحديث وكانت قد زارته في العشر الاواخر من رمضان ، وعن
عمر رضي الله عنه « من اقام نفسه مقام التهمة فلا يلومن من اساء به الظن ومر برجل
يكلم امرأة على الطريق فعلاه بالدرة فقال يا امير المؤمنين : انها امرأتى قال : فهلا بحيث
لا يراك الناس » (ويشفع) أى في غير الحدود لقوله تعالى : (من يشفع شفاعا حسنة
يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعا سيئة يكن له كفل منها) (فورد اشفعوا تزجروا)
تمامه « ويقضى الله على لسان نبيه ما شاء » رواه الشيخان من حديث أبى موسى ، وورد
« ماصدقة افضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك قال الشفاعة يحقن بها الدم وتجر بها
المنفعة الى آخره ويدفع بها المكروه عن آخر » الخرائطي والطبراني عن سمرة (ويرشد
الضال) أى يهديه الى طريقه الحسى او المعنوى (وينشد ضالته) أى يطالبها لكن
في غير المسجد لما تقدم ، ويقول : يا هادى الضال ويا راد الضالة أردد على ضالتي
بعزتك وسلطانك فانها من عطائك وفضلك ، رواه ابن أبي شيبة موقوفا من قول ابن
عمر والطبراني عنه مرفوعا (ويفرج المكروب) أى يزيل هم المغموم (وينصر
المظلوم) في الصحيحين « انصر اخاك ظالما أو مظلوما فقيل : كيف ينصر ظالما ؟ فقال
يمنعه من الظلم » قلت وفي منعه من الظلم نصر المظلوم ايضا (فورد من فرج عن مغموم
أو أعان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة) الخرائطي في مكارم الاخلاق وابن حبان في
الضعفاء وابن عدى من حديث أنس بلفظ « من أغاث ملوما فاه » (ويسعى في حاجته فالمشي فيها

سَاعَةٌ خَيْرٌ مِنْ اِعْتِكَافِ شَهْرَيْنِ وَإِنْ لَمْ تَقْضَ وَيَعِينُ الضَّعِيفَ وَالْمَحْسَنَ وَيَحْفَظُ الْغِيَةَ

ساعة خير من اعتكاف شهرين وان لم تقض ﴿ فللحاكم وصححه من حديث ابن عباس ﴾ لان يمشي احدكم مع أخيه في قضاء حاجته وأشار باصبعه افضل من ان يعتكف في مسجد هذا شهرين « وللطبراني في الأوسط » من مشى في حاجة أخيه كان خيرا له من اعتكاف شهرين « وكلاهما ضعيف ، وروى البخاري في تاريخه والطبراني والخرائطي عن أنس بسند ضعيف » من قضى لأخيه حاجة فكأنما خدم الله عمره « ولابن المبارك في الزهد والرقائق باسناد ضعيف مرسلا » من أقر عين مؤمن أقر الله عينه يوم القيامة ، وقال أنس « عرضت له عليه السلام امرأة وقالت : لي معك حاجة وكان معه ناس من أصحابه فقال : اجلسي في أي نواحي السكك شئت اجلس اليك ففعلت فجلس إليها حتى قضيت حاجتها » رواه مسلم ﴿ ويعظه ﴾ أي يبشر الناس بالثواب في الطاعة وينذرهم بالعقاب على المعصية قال تعالى : (واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) الآيات ، وقال تعالى : (يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا ان كنتم مؤمنين ويبين الله لكم الآيات) وورد « ان الدين النصيحة لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » رواه مسلم وغيره عن تميم الداري ، وقال عليه السلام لمعاذ : « أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وصدق الامانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام » البيهقي في كتاب الزهد وأبو نعيم في الحلية ﴿ ويعين الضعيف ﴾ أي في عمله وصنعه ﴿ والمحسن ﴾ أي بزيادة معرفته أو يمين الضعفاء والفقراء والمحسن إلى العلماء والصلحاء ليكون مشاركا لهم في ثواب يوم الجزاء فقد صح « من كان في عون أخيه كان الله في عونه » ﴿ ويحفظ الغيبة ﴾ أي غيبة أخيه فيمنع احدا عن ان يقع في غيبة فيه ، وفي الخبر « يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الايمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته فضحه ولو كان في جوف بيته » أبو داود من حديث أبي برزة باسناد جيد ، وللترمذي نحوه من حديث ابن عمر وحسنه ، وعن أبي الدرداء « من رد عن عرض أخيه كان له حجابا من النار » الترمذي وحسنه وللطبراني عن أبي الدرداء بلفظ « ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه الا كان حقا على الله ان يردعنه نار جهنم يوم القيامة » ولاحمد من حديث اسماء بنت يزيد نحوه ، ولابن أبي الدنيا في الصمت عن أنس « من ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع

وَيَبْرُ الْخَلْفَ • وَيُحِبُّ النَّائِبَ : وَيَسْتَغْفِرُ لِلْمُذْنِبِ • وَيُعَامِلُ عَلَى حَسَبِ

حَالِهِ فَعَرَضُ الْفَقْهِ لِأَهْلِ اللَّهْوِ وَالْبَيَانِ

نصره فلم ينصره ولو بكلمة اذله الله عز وجل بها في الدنيا والآخرة ومن ذكر عنده اخوه المسلم فنصره نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة ، ولا يداود من حديث معاذ بن أنس « من حذى عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله له ملكا يحميه يوم القيامة من النار » ولا يداود من حديث جابر وأبي طلحة « ما من امرئ ينصر مسلما في موضع ينتهك فيه عرضه ويستحل حرمة الأنصره الله في موطن يحب فيه نصرته وما من امرئ خذل مسلما في موطن ينتهك فيه حرمة الاخذله الله في موطن يحب فيه نصرته » (ويبر الخلف) أى يمين صاحبه في الحضور والغيبة بان وعد اخوه بشخص باعطاء شيء وحلف عليه ولم يتيسر له فالمصاحب يمطيه ذلك لئلا يقع صاحبه في الخت هنالك وهو من جملة اخلاق الله مع من اتبع رضاه كما ورد في الصحيحين عن أنس « ان من عباد الله من لو اقسام على الله لا يبره ، أى لعله بارا في يمينه بما قدره وقضاه ، وفي الصحيحين من حديث البراء « امرنا رسول الله ﷺ بسبع فذكر منها وابرار القسم او المقسم » (ويحب النائب) لقوله تعالى : (ان الله يحب التوابين) خصوصا الشاب فورد « ان الله يحب الشاب النائب » أبو الشيخ عن أنس ، ولا ينعيم في الخلية عن ابن عمر « ان الله يحب الشاب الذى يفنى شبابه في طاعة الله » ولا احمد والطبرانى عن عقبة بن عامر « ان الله يعجب من الشاب ليست له صبرة » (ويستغفر للمذنب) اقتداء بالملائكة المقربين (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا) الآية ، وللطبرانى عن عبادة « من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة » وله وللضياء عن أبي الدرداء « من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كل يوم سبعا وعشرين مرة كان من الذين يستجاب لهم ويرزق به اهل الارض » وأما حديث أنس « اربع من حق المسلمين عليك ان تعين محسنهم وان تستغفر لمذنبهم وان تدعو لمديرهم وان تحب تائبهم » فقد ذكره صاحب الفردوس ولم اجد له اسنادا قاله العراقي (ويعامل على حسب حاله) أى حال صاحبه في اعلى مناقبه أو ادنى مراتبه (فعرض الفقه) أى مسائله الغامضة (لاهل اللهو) أى لارباب الاشتغال بما يلهيهم عن العلم والفهم والكمال (والبيان) أى وعرض الفصاحة

لثَقِيلُ اللِّسَانِ إِذَاءُ النَّفْسَيْنِ ، وَيَنْصَفُ مِنْ نَفْسِهِ فَهُوَ مِنْ ثَلَاثِ خَصَالٍ
يَسْتَكْمِلُ بِهِ الْإِيمَانَ . وَلَا يَعْلَمُ أَحَدًا مَقْدَارَ مَالِهِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ ، فَالْعِلْمُ
بِالْقِلَّةِ يُورِثُ الْإِهَانَةَ وَبِالكَثْرَةِ عَدَمُ الرِّضَاءِ ، وَوَرَدَ « اسْتُرْ ذَهَبَكَ وَذَهَابَكَ
وَمَذْهَبَكَ » وَلَا يَسْتَحْقِرُ أَحَدًا فَالْعَاقِبَةُ مَسْتُورَةٌ وَلَا يَسْتَغْطِمْ الدُّنْيَا فَهِيَ
حَقِيرَةٌ وَمَافِيهَا ، وَلَا يَتَكَبَّرُ

والبلاغة واصناف البديع وأنواع البيان (لثقل اللسان ايذاء النفسين)
بل المناسب أن يعرض عليهم ما يكتسب من الطاعات وما يجتنب من المحرمات
(وينصف من نفسه) وفي نسخة وينصف من الانصاف بالكسر أى يعمل
بالنصفة بفتحين أى العدالة (فهو من ثلاث خصال يستكمل به الايمان) وفي
نسخة يستكمل الايمان ، وفي الخبر « لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال
الاتفاق من الاقتار والانصاف من نفسه وبذل السلام ، الخرائطى من حديث عمار
ابن ياسر وواقفه البخارى عليه (ولا يعلم احدا مقدار ماله وان كان من أهل البيت) أى
المطلعين على حاله (فالعلم بالقلة يورث الإهانة) أى يعدمه من الفقراء (وبالكثرة
عدم الرضاء) أى باتفاقه وعده من البخلاء (وورد استر ذهبك) أى ونحوه من
الفضة وغيرها (وذهابك) أى انتهاء سفرك من حضرك (ومذهبك) أى فى موضع
تخاف اظهاره فظهر مشربك والحديث لم أجده اصلا (ولا يستحقرا احدا) أى من
الفجار بل من الكفار (فالعاقبة مستورة) وورد « انما الاعمال بالخوانيم » كما فى صحيح
البخارى عن سهل بن سعد (ولا يستعظم الدنيا) فان الله قد استحقها حيث قال :
(متاع الدنيا قليل) وورد « لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسقى كافرا
منها شربة ماء » الترمذى وغيره عن سهل بن سعد ، والمعنى انه لا ينظر الى أهل الدنيا بعين
التعظيم لهم فى حال دنياهم واهمهم اعظم أهل الدنيا فى نفسك فقد عصمت الدنيا قسقط
من عين الله عز وجل وللحكيم الترمذى عن أبى هريرة « اذا عظمت امتى الدنيا
نزعت منها هبة الاسلام » (فهى حقيرة ومافىها) الاذ كراهه وما والا له الحديث
« الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما كان الله منها » أبو نعيم فى الحلية عن جابر وفى مسند احمد
عن عائشة « الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له » (ولا يتكبر

عَلَى الْفَقِيرِ بَلْ عَلَى الْمُتَكَبِّرِ . وَيَجَالِسُ الْفَقِيرَ فَهُوَ أَسْنَةُ دُونَ الْغَنِيِّ وَحَبِيبُ
الْعَافِيَةِ وَالْعَامِيِّ وَإِذَا ابْتُلِيَ لَا يَخْوَضُ فِي كَلَامِهِ وَيَتَغَافَلُ عَمَّا يَجْرِي عَلَيْهِ وَالسُّلْطَانَ
وَإِذَا ابْتُلِيَ بِهِ يَكْثُرُ الْحَذَرُ وَإِنْ أَظْهَرَ الْحُبَّةَ وَلَا يَعْتَمِدُ فَيُرَافِقُهُ مِرَافَقَةَ الطِّفْلِ وَيَتَكَلَّمُ
عَلَى حَسَبِ إِرَادَتِهِ وَلَا يَدْخُلُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِ بَيْتِهِ فَهُوَ مُضَرٌّ وَيَبَالِغُ فِي الْأَدَبِ .
وَيَتَبَرَّكُ بِالْعَادِلِ .

على الفقير) أى لفقره فانه موجب لفخره (بل على المتكبر) أى بماله وجهه على الفقير
فروى «التكبر على المتكبر صدقة» (ويجالس الفقير فهو السنة) فلا ينعيم عن ابن عمر
«تواضعوا واجالسوا المساكين تكونوا من الكبراء وتخرجوا عن الكبر» (دون الغنى)
أى لا يجالس الغنى فضلا عن ان يصاحبه فورد «اياكم مجالسة الموتى قيل ومن الموتى؟
قال الاغنياء» الترمذى وضعفه والحاكم وصححه اسناده من حديث عائشة «اياكم مجالسة
الاغنياء» (وحبيب العافية) أى الذى يكره المرض او الذى ماتت به الحى ونحوها من
الصداع فان فرعون مكث اربع مائة سنة ماحم ولا حصل له صداع ولا كسر له ظرف في
مطبخه وقد ورد «انه عليه السلام مدح له امرأة حسنة فرغب فيها فقيل من نعتها أنها
لا يأتينا مرض فقال ما لى اليها حاجة» وفي صحيح مسلم «من يرد الله به خيرا يصب منه»
(والعامى) أى وغير الجاهل (واذا ابتلى) أى بمجلس العامى (لا يخوض في كلامه)
أى ويكتفى بما يحصل من مرامه (ويتغافل عما يجرى عليه) أى بحسب مقامه (والسلطان)
عطف على قوله الغنى أى ودون السلطان والمعنى لا يجالس (واذا ابتلى به يكثر
الحذر) أى عن غضبه (وان أظهر الحبة) أى في وجهه (ولا يعتمد) أى على اقباله
ولا على جاهه واعطاء ماله (فيرافقه مرافقة الطفل) فيتحمل منه ما يتحمل عنه
(ويتكلم على حسب ارادته) وفق طاعته واطاعته لكن لا بما يضره في دينه وآخرته
(ولا يدخل بيته وبين أهل بيته) في معاملته ومجاملته (فهو مضر ويبالغ في الأدب)
ومن آدابه لأصحابه ترك الغيبة ومجانبة الكذب وصيانة السر وقلة الحوائج وتهذيب
الالفاظ والمباني وتحسين البيان والمعاني وتصحيح الاعراب في الخطاب والمذاكرة
باخلاق الملوك السابقة واللاحقة . وقلة المداعبة في مجالس المصاحبة . وان لا يتجشئ
بحضرته ولا يتخلل بعد الأكل في محبته (ويتبرك بالعدل) فهو من السبعة الذين «يظلمهم

وَيَدْعُو لَهُ بِالصَّلَاحِ فَفِيهِ صَلَاحُ الْعَامَّةِ وَيَسْتَعِذُّ عِنْدَ الدُّخُولِ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ
الْإِحْتِمَالُ إِلَّا فِي كَشْفِ السَّرِّ وَالْقَدْحِ فِي الْمُلْكِ وَالتَّعَرُّضِ فِي الْحَرَمِ وَالْعَاقِبَةُ لِفَسَادِ
الزَّمَانِ ، وَوَرَدَ « خَالَطُوا النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ وَزَايَلُوا الْقُلُوبَ » ، وَلَا يَعْتَمِدُ إِلَّا
عَلَى مَنْ جَرَّبَ تَحْقِيقًا فِي الْأَحْوَالِ الْمُخْتَلِفَةِ فَلَا يَجِدُ جُزْأً

الله يوم القيامة يوم لا ظل الا ظله)) (و يدعو له بالصلاح)) ولو كانت له دعوة واحدة
مستجابة ((ففيه صلاح العامة)) ونفع العام خير من نفع الخاص مع ان الخاص
داخل في العام ((ويستعيز)) أى بالله الملك العلام ((عند الدخول عليه)) خوفا من
الزلل والخطل لديه ((وعليه)) أى ويجب على السلطان ((الاحتمال)) أى التحمل
عن مجالسة ومؤانسة ((الا في كشف السر)) أى لغير الحرم ((والقدح في الملك))
أى الطعن فيه بما يتافيه ((والتعرض في الحرم)) أى من امرأته أو جاريته أو ولده
أو عبده ((والعامة)) أى ودون عامة الناس فلا يجالسهم ((لفساد الزمان)) أى أهله
فانهم لا يقبلون لك عثرة ولا يقبلون منك معذرة ولا يغفرون لك زلة ولا يسترون
عورة ويحاسبون على التقير والقطمير ويحسدون على القليل والكثير ينتصفون ولا
ينتصفون ويؤاخذون على الخطأ والنسيان ولا يعفون يغفرون الاخوان بالنسيمة والبهتان
فصحبة أكثرهم خسران وقطيعتهم رجحان ان رضوا فظاهرهم الملق وان سخطوا
فباطنهم الخلق لا يؤمنون في خفتهم ولا يرجون في ملقهم ظاهرهم ثياب وباطنهم
ذئاب يقطعون بالظنون ويتغامزون وراهم بالعيون ويطربصون بصديقهم من الحسد
ريب المنون يحصون عليك العثرات في صحبتهم ليواجهوك بها في غضبهم ووحشتهم
فان ابتلى بهم فادبه معهم ترك الخوض في حديثهم وقلة الاصغاء الى اراجيفهم والتغافل
عما يجرى من سوء ألقاظهم ومبانيهم وعدم درك تعارفهم ومعانيهم وقلة اللقاء لهم
مع الحاجة اليهم وعدم التودد والتعجب لديهم ((وورد خالطوا الناس بأعمالهم وزايلاوا
القلوب)) أى وجانبوها عن ملاحظة أحوالهم ومحافظة أفعالهم، والحديث لم أجده
وللطبراني عن أبي جحيفة مرفوعا « جالسوا الكبرياء وسألوا العلماء وخالطوا الحكماء »
((ولا يعتمد)) أى في المحاوراة والمجالس المؤتلفة ((الا على من جرب)) أى امتحنه
((تحقيقا في الأحوال المختلفة)) كالفقر والغنى والحضر والسفر وغير ذلك من البعد
والقرب والمحبة والعداوة فانه يظهر حقيقة كل أحدهنالك ((فلا يجد جزأ)) أى سهما

مِنْ مِائَةٍ مَّا يَظْهَرُ وَهُوَ لَا يَطْمَعُ رِعَايَةَ الْحَقِّ وَلَا مَافِي أَيْدِيهِمْ وَلَا يَعْتَابُ مَنْ لَمْ يَقْضِ حَاجَتَهُ وَلَا لَطَالَ الْأَمْرُ وَلَا يَعْظُ مَنْ لَمْ يَتَوَقَّعْ مِنْهُ الْقَبُولَ إِلَّا بِجَمَلًا تَحَرُّزًا عَنْ تَعْصِبِهِ وَيَحْمَدُهُ تَعَالَى إِنْ رَأَى مِنْهُمْ كَرَامَةً وَيَكْلَهُمْ إِلَيْهِ إِنْ رَأَى مَكْرُوهًا

واحداً ((من مائة)) بل من ألف جزء ((مما يظهورونه)) من المودة وفي الخبر «أخبر تقيه» وفي حديث آخر «الناس كأبل مائة لا تجد فيها راحلة» فلا يعول على مودة من لم يختبره حق الخبرة بأن يصحبه مدة في دار أو موضع وأحد من قرار فيجربه في عزله وولايته وغنائه وفاقته أو سافر معه أو يعامله أو يقيم في شدة وبلية فيحتاج إليه في دفع الغضب، ثم اياك ان تمازح ليلاً أو غير لبيب فان اللبيب يحقد عليك والسفيه يجترى. لديك ولان المزاح يخرق الهية ويذهب بحلاوة المودة ويشين فقه الفقيه ويحرك داعية السفيه ويورث الذلة ويوجب الزلة ويسقط المنزلة وهو اذا كثر يمت القلب ويباعد عن ذكر الرب وبه تظلم السرائر وتموت الخواطر وبه تكثر العيوب وتظهر الذنوب، ومن بلى بمجلس فيه مزاح أو لفظ فليذكر الله عند قيامه ليكون كفارة لما وقع في مقامه فورد «من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك: سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك الا غفر له ما كان في مجلسه ذلك كله» الترمذى من حديث أنى هريرة وصححه ((ولا يطعم)) أى من العامة ((رعاية الحق)) أى مراعاة حقه من الأدب في قربه ((ولا مافى أيديهم)) أى ولا يطعم مافى أيديهم من المال والجاد فعن سهل بن سعد مرفوعاً «ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس» ابن ماجه وغيره، والمعنى لا تبذل لهم دينك لتتال من دنياهم فتصغر في أعينهم ثم تحرم دنياهم فان لم تحرم كنت قد استبدلت الذى هو أدنى بالذى هو خير ((ولا يعاتب من لم يقض حاجته والاطال الأمر)) أى أمر المعاتبة لأن كثرة المعاتبة ربما تجر الى المقاطعة فى المصاحبة ((ولا يعظ من لم يتوقع منه القبول الا بجملاً)) أى تلويحاً ((تحرزاً عن تعصبه)) اذا وعظ تصريحاً وقد قال تعالى: (فذكر ان نفعت الذكري) أى الموعظة الحسنى ((ويحمده تعالى ان رأى منهم كرامة)) أى احساناً وتعظيماً واقبالاً وتكريماً ((ويكلهم اليه)) أى ويترك أمرهم الى الله سبحانه ((ان رأى مكروهاً)) تفويضاً اليه وتوكلاً عليه وقد

وَيَسْتَعِذُّ بِهِ مِنْ شَرِّهِمْ. وَيُشَارِكُهُمْ فِي حَقِّهِمْ. وَيَتَغَاوُلُ عَنْ بَاطِلِهِمْ وَيَحْسِبُ
 الْكَبِيرَ كَالْأَبِ وَالصَّغِيرَ كَالْأَبْنِ وَالْمَسَاوِيَ كَالْأَخِ وَيُبَالِغُ فِي الْإِحْتِمَالِ
 وَالْإِحْسَانِ إِلَى أَهْلِهِ وَغَيْرِ أَهْلِهِ، فُورِدَ «اصْنَعِ الْمَعْرُوفَ إِلَى أَهْلِهِ وَغَيْرِ أَهْلِهِ
 فَإِنْ لَمْ تُصِبْ أَهْلَهُ فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِهِ» وَالْأَصْلُ أَنَّ يُحِبُّ لَهُ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ وَلَا
 يَهْجُرُهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، فُورِدَ «إِنَّهُ لَا يَحِلُّ» وَيَسْتَأْذِنُ لِلدُّخُولِ ثَلَاثًا يَمَكُّهُ
 بَعْدَ كُلِّ

قال تعالى في مؤمن آل فرعون (فستذكرون ما أقول لكم وافوض أمري إلى الله
 إن الله بصير بالعباد فوقه الله سيئات ما مكروا) وقال عيسى عليه السلام :
 (إن تعذبهم فانهم عبادك وإن تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) ويستعذبه
 من شرهم ويشاركهم في حَقِّهم) أى في حق صدر عنهم) ويتغافل عن باطلهم)
 أى منكراً ظهر منهم) ويحسب الكبير كالأب) أى في التوقير) والصغير كالابن)
 أى في الترحم) والمساوى كالأخ) أى الشقيق في الشفقة والرفق) ويبالغ في الاحتمال)
 أى في التحمل عن اذاهم) والاحسان) بالاعطاء وغيره) إلى أهله وغير أهله فُورِدَ)
 عن علي بن الحسين عن أبيه عن جده) اصنع المعروف إلى أهله) أى مستحقه) وغير
 أهله فإن لم تصب) أى في احسانك) أهله فانت من أهله) أى من أهل الاحسان إلى
 أفراد الإنسان ولو باللسان ذكره الدارقطني في العلل وهو ضعيف) والاصل)
 أى القاعدة المطردة في حقوق المسلم) أن يحب له ما يحب لنفسه) أى مثل ما يحب وكذا
 يكره له ما يكره لنفسه كما سبق في الحديث وورد «من سره أن يزحزح عن النار ويدخل
 الجنة فلتأته منيته وهو يشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وليأت إلى الناس ما يحب
 أن يؤتى إليه» رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمر وقال عليه السلام « يا أبا بھريرة احسن
 مجاورة من جاورك تكن مؤمناً واحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً » الخرائطي
 في مكارم الاخلاق) ولا يهجره) أى اذا غضب عليه) فوق ثلاثة ايام فُورِدَ) أى
 في الصحيحين عن أبي أيوب) انه) أى الشأن) لا يحل) أى لمسلم أن يهجر اخاه فوق
 ثلاث يلتقيان) ويستأذن للدخول ثلاثاً) أى ثلاث مرات لما سألني) يمكك بعد كل)

قَدَرَّ أَنْ يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ أَوْ أَرْبَعَ رَكْعَاتٍ وَأَنْ يَفْرَغَ مِنَ الْأَكْلِ وَالتَّوَضُّؤِ،
 فَرَدَّ «الاسْتِئْذَانُ ثَلَاثٌ فَأَلَا أُولَى يَسْتَنْصِتُونَ وَالثَّانِيَةُ يَسْتَصْلِحُونَ وَالثَّلَاثَةُ يَأْذَنُونَ
 أَوْ يَرُدُّونَ» وَلَا يَطْلَعُ عَلَى الْبَابِ وَيَدْفَعُ لَنَا وَلَا يَقُولُ أَنَا عِنْدَ الْبَابِ وَلَا يَا غُلَامُ
 بَلْ يَحْمَدُ وَيُسَبِّحُ وَيَتَنَحَّنُ وَيَعُودُ الْمَرِيضَ فِي ثِيَابٍ نَظِيفَةٍ غَيْرِ عَابَسٍ وَيَجْلِسُ عِنْدَ
 رُكْبَةِ الْمَرِيضِ دُونَ رَأْسِهِ،

اي كل استئذان (قدر ان يصلي ركعتين) وهو الاقل (او اربع ركعات) وهو
 الاكثر (وان يفرغ من الاكل) ان كان مشغول به (والتوضؤ) او الغسل او الصلاة
 او امر آخر من المهمات (فورد) عن أبي هريرة كما رواه الدارقطني في الافراد
 بسند ضعيف (الاستئذان ثلاث) أي ثلاث مرات (فالاولى) وفي رواية فالاول
 (يستنصتون) أي يطلبون السكوت ليستكشفوا من المستأذن وما غرضه وفي رواية
 «يستمعون» أي يسمعون (والثانية يستصلحون) أي يطلبون صلاحهم في الأذن
 بدخوله أو بعده ويتشاورون (والثالثة يأذنون أو يردون) أي وفق ما يختارون
 وفي الصحيحين من حديث أبي موسى «الاستئذان ثلاث فان أذن لك والا فارجم» وقد قال
 تعالى: (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أذن لكم) (ولا يطلع على الباب) أي
 لا يقف بحيث ينكشف الحجاب (ويدفع لنا) أي يظفر ونحوه ههنا (ولا يقول أنا)
 أي فلان (عند الباب) أو لا يقول أنا إذا قيل من بل يقول أنا فلان ونحوه (ولا يا غلام)
 أي من وراء الاستار بأن ينادي أحد غلمان صاحب الدار أو عبده في مقام الاظهار
 (بل يحمده ويسبح) أي يمدح كراه الله بالنهيل ونحوه (ويتنحن) أي اذا كان معروفا
 بتنحنه أو إيماء بانه هناك من يريد دخوله (ويعود المريض) فهو من جملة حقوق
 المسلم على المسلم، ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة «حق المسلم على المسلم خمس رد
 السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العاطس» (في ثياب
 نظيفة) بل في يابس لطيفة لثلاث يوم المريض من ثياب كشيقة انه حزين عليه لما رأى
 علامة الموت لديه (غير عابس) أي في وجهه بل يدخل عليه ببشاشة تشرح صدره وتفتح
 امره (ويجلس عند ركبته المريض) أي اذا كان مضطجعا ليقع نظر المريض على وجه
 زائره (دون رأسه) أي لا يجلس فوق رأسه لئلا يحوجه الى التكلف في توجيهه اليه وتلفته

وَيَضَعُ الْيَدَ عَلَى جَبْهَتِهِ أَوْ يَدُهُ . وَيَسْأَلُهُ كَيْفَ هُوَ ، فَهُوَ السَّنَةُ وَلَا يَحْدُثُ إِلَّا بِمَا يَسْرُهُ وَمَا هُوَ خَيْرٌ فَالْمَلَائِكَةُ يُؤْمِنُونَ عَلَيْهِ وَيُبَشِّرُهُ بِطُولِ الْعُمُرِ وَسُرْعَةِ الصَّحَّةِ ، وَيَغْتَنِمُ دُعَاءَهُ فَهُوَ كَدُعَاءِ الْمَلَائِكَةِ ، وَيَدْعُو لَهُ بِالْشِّفَاءِ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَقِيهِ الشِّفَاءِ أَنْ لَمْ يَحْضُرْ أَجَلُهُ .

عليه ﴿ ويضع اليد على جبهته أويده ﴾ يعنى على نبضه اذا كان له معرفة ببسطه وقبضه ﴿ ويسأله ﴾ أى يسأل غيره عنه ﴿ كيف هو ﴾ أى كئلا يكون تكلفا عليه في جوابه وهذا اذا كان مغلوبا في بابه والافيقول : كيف اتم وما حالكم أو كيف تجدك ونحو ذلك ﴿ فهو السنة ﴾ أى المروية عنه عليه السلام تمام عيادة المريض ان يضع أحدهم يده على جبهته أو على يده ويسأله كيف هو ﴿ ولا يحدث ﴾ أى عنده ﴿ الا بما يسره ﴾ أى لا بما يضره ﴿ وما هو خير ﴾ من الدعاء له ولنفسه ﴿ فالملائكة يؤمنون عليه ﴾ أى يقولون فيه آمين فيكون علامة الاجابة في ذلك الحين ﴿ ويبشره بطول العمر وسرعة الصحة ﴾ أى وسهولة الامر وبأن المرض كفارة للسيئات أو رفع للدرجات وانه انما يكون في قليل من الاوقات فينبغي الصبر عليه بل الشكر لديه فورد « اذا مرض العبد بعث الله تعالى اليه ملكين فقال : انظرا ما يقول لعوده فان هو اذا جاؤه حمد الله واتى عليه رفعا ذلك الى الله وهو أعلم فيقول لعبدي على ان توفيته ان ادخله الجنة وان انا شفيت ان أبدله لما خير الله من لحمه وما خير الله من دمه وان اكره عنه سيئاته » مالك في الموطأ من حديث عطاء بن يسار ووصله ابن عبد البر في التمهيد من روايته عن أبي سعيد الخدري ، وفيه عباد بن كثير الثقفي ضعيف الحديث ، والبيهقي من حديث أنى هريرة : قال الله تعالى « اذا ابتليت عبدي المؤمن فلم يشكنى الى عواده اطلقته من أسارى ثم أبدلته لما خيرا من لحمه وما خيرا من دمه ثم يستأنف العمل » واسناده جيد وجملة آداب المريض حسن الصبر وقلة الشكوى وعدم الضجر والفرع الى الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الداء والدواء وسائر الاشياء ﴿ ويغتتم دعاءه ﴾ أى المريض ﴿ فهو كدعاء الملائكة ﴾ في كونه مستجابا وقد سبق كون دعاء المريض مجابا ﴿ ويدعو له بالشفاء سبع مرات فقيه الشفاء ان لم يحضر اجله ﴾ فلا بنى داود وغيره عن ابن عباس مرفوعا « من عاد مريض لم يحضر اجله فقال عنده سبع مرات اسأل الله العظيم رب العرش العظيم

وَيَغِبُ فِيهَا وَهِيَ مَرَّةٌ سَنَةً ، وَالزِّيَادَةُ فَضْلٌ ، وَوَرَدَ النَّهْيُ فِي عِيَادَةِ صَاحِبِ
الرَّمَدِ . وَالْدَّمْلِ وَوَجَعَ الضَّرْسِ . وَالْجَرَبِ . وَالْعِرْقِ الْمَدْنِيِّ وَيَسْمَعُ الْمُحْتَضَرِّ

أى يشفيك الإعاقة الله من ذلك المرض « (ويغيب فيها) بضم أوله أى يعود يوم ما
بعديوم أو وقتا بعد وقت لما سبق من حديث « زغبانزدحبا » وعن جابر « اغبوا
في العيادة واربعوا الآن يكون مغلوبا » أبى الدنيا وأبو يعلى وأسناده ضعيف ، وقال
بعضهم: عيادة المريض بعد ثلاث وينبغي أن يخفف فيها فروى ابن أبى الدنيا فى كتاب
المرض من حديث أنس باسناد فيه جهالة عيادة المريض فواق ناقة ، ورواه البيهقى عنه
بلفظ « العيادة فواق ناقة » وقال طائوس: أفضل العيادة أخفها « (وهى مرة سنة) عند
الشافعى وفرض كفاية عندنا « (والزيادة فضل) وأما ما فى الإحياء من أن ابن عباس
قال « عيادة المريض مرة سنة ، فحمول على أن ثبوتها بالسنة وأما الزيادة فمستحبة والأجر
الكثير عليها مرتبة فى التعمية الكتابية والحساية أن العيادة فيها الزيادة على العيادة
وقد تقدم حديث « إذا عاد المسلم أخاه أو زاره ناداه مناد طيب وطاب مثواك وتبوات
منزلا فى الجنة ، الترمذى وابن ماجه عن أبى هريرة وفى السنن الإربع والحاكم من حديث
على « من أتى أخاه المسلم عائدا مشى فى خرفة الجنة حتى يجلس فإذا جلس غمرته الرحمة
فإن كان غدوة صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي وإن كان مساء صلى عليه سبعون
ألف ملك حتى يصبح » واللفظ لابن ماجه وصححه الحاكم وحسنه الترمذى ، ولمسلم
من حديث ثوبان « من عاد مريضا لم يزل فى خرفة الجنة » والحاكم والبيهقى من حديث
جابر « إذا عاد الرجل المريض خاض فى الرحمة فإذا قعد عنده أنفخ فىها » وقال
الحاكم: صحيح على شرط مسلم وكذا صححه ابن عبد البر ، وذكره مالك فى الموطأ بلاغا
بلفظ قرت فيه ورواه الواقدي بلفظ استقر فيها ، والطبرانى فى الصغير من حديث أنس
« فإذا قعد عنده غمرته الرحمة » وله فى الأوسط من حديث كعب بن مالك وعمر بن
حزم استنقع فيها « (ورود النهي فى عيادة صاحب الرمد) بفتحين أى وجم العين
« (والدمل) بضم فتشديد ميم مفتوحة « (ووجع الضرس) أى السن « (والجرب) بفتحين
بفتحين وهو الحسك « (والعرق) بالكسر « (المدنى) منسوب الى المدينة اذ لم
توجد غالبا فى القرية لان منشأها العفونة الكثيرة التى تبدو من الجاعة الكبيرة
« (ويسمع) أى العائد « (المحتضر) أى الذى احتضره الموت بعلامات دالة على القوت

كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ وَالْحَاحِ وَيُعْجَلُ تَغْطِيَةٌ وَجْهَ الْمَيِّتِ . وَتَغْمِيضُ عَيْنِهِ . وَتَجْهِيْزُهُ
وَتَكْفِيْنُهُ بِأَطْيَبِ الثِّيَابِ . وَأَبْيَضَهَا لَأَنَّ كَثَرَتِهَا قِيَمَةٌ . وَيُعْزَى الْمَصَابُ ،
وَهِيَ تَسْكِينُ قَلْبِهِ بِالْمَوْعِظَةِ وَالْأَعْلَامِ بِجَزَلِ الثَّوَابِ مُصَاحَفًا

وهي سواد الظفر وبرودة الرجلين والتفافهما واعوجاج الانف وانفتاح العينين وانخفاض
الصدغين ((كلمة التوحيد)) وهي لا اله الا الله فتقدم حديث « من كان آخر كلامه
لا اله الا الله دخل الجنة » وفي صحيح مسلم وغيره « لقنوا موتاكم لا اله الا الله » أي
المشرفين على الموت كحديث « اقرءوا على موتاكم يس » احمد وغيره ((دون الحاح)) أي
لا يلح على المحتضر بان يقول له قل لا اله الا الله بل يقول عنده ليسمعها ويتفجع بها اذ لا
يبعد انه حال الغلبة والشدة يمتنع عن قبول الكلمة فيتوهم له سوء الخاتمة فتعوذ بالله من
ذلك مع ان المدار على ايمان القلب هنالك وانما يستحب النطق باللسان لانه ترجمان الجنان
على اختلاف في الاقرار انه شرط أو شرط الايمان في أول دخول المسلم في ميدان
الاحسان وايوان الايقان والله المستعان ((ويعجل تغطية وجه الميت)) أي بعد ربط
حنكه ورجليه ((وتغميض عينيه)) فان الميت اذا برد تيسر اعضاؤه وتوحش
اجزأؤه ((وتجهيزه)) أي غسله وما يتعلق به ((وتكفينه بأطيب الثياب)) بان يكون
من وجهه حلال لا يقع فيه العتاب والعقاب ((وأبيضها)) لاحاديث وردت في هذا الباب
كقوله عليه السلام « البشوا الثياب البيض فانها اطهر واطيب و كفنوا فيها موتاكم »
رواه احمد وغيره عن سمرة ، وفي رواية له عنه بلفظ « عليكم بالبياض من الثياب فليلبسها
احياؤكم و كفنوا فيها موتاكم فانها من خيار ثيابكم » وفي رواية الدارقطني في الافراد
عن أنس « خير ثيابكم البياض فالبسوها احياءكم و كفنوا فيها موتاكم » ((لاكثرها
قيمة)) بل اوسطها المعتبر في جميع الباب ((ويعزى المصاب)) أي المتبلى بموت احد
من الاقارب والاحباب ((وهي)) أي التعزية المعبر عنها بالتسلية ((تسكين قلبه)) أي
قلب المصاب ((بالموعظة)) أي بما وقع من الكتاب ((والاعلام)) بجزل الثواب
حيث قال تعالى : (و بشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة) ، (وانما يوفى الصابرون
أجرهم بغير حساب) وبان الجزع لا ينفع ويفوت به الاجر ويقع في مقام الحجاب
ففي الترمذي وابن ماجه عن ابن مسعود مرفوعا « من عزى مصابفا له مثل أجره »
وللترمذي عن أبي هريرة ولفظه « من عزى ثكلى كسى برداً يوم القيامة » ((مصاحفا))

بِالتَّوَّاضِعِ وَإِظْهَارِ الْحُزَنِ وَقَلَّةِ التَّكَلُّمِ وَتَرْكِ التَّبَسُّمِ . وَيَشْهَدُهُ بِالْخَيْرِ وَالْإِيمَانِ :
وَيَدْعُوهُ عِنْدَ الذِّكْرِ ، فَرَدَّ « لَا تَذْكُرُوا مَوْتَكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ » وَيُشِيعُ الْجَنَازَةَ خَاشِعًا
مُتَفَكِّرًا فِي الْمَوْتِ وَالْإِسْتِعْدَادِ لَهُ غَيْرَ مُتَكَلِّمٍ . وَيُصَلِّي عَلَيْهِ . وَيَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ

أى لا معاظنا كما يفعله عامة أهل مكة ﴿ بالتواضع ﴾ أى باظهاره معه ﴿ واظهار الحزن ﴾ اشعارا بمشاركتة له فيه ﴿ وقلة التكلم ﴾ أى بامور الدنيا ﴿ وترك التبسم ﴾ لانه دلالة على الغفلة عن احوال العقبى ﴿ ويشهده ﴾ أى للبيت ﴿ بالخير ﴾ أى باعمال الخير ظاهرا ﴿ والايمان ﴾ أى باطنا تحسينا للظن بالمسلم ﴿ ويدعوه عند الذكر ﴾ أى عند ذكره ﴿ فرد لا تذكروا موتاكم الا بخير ﴾ فنى أبى داود وغيره عن ابن عمر « اذكروا محاسن موتاكم و كففوا عن مساوئهم » ﴿ ويشيع الجنازة ﴾ فنى الصحيحين عن أبى هريرة « من شيع جنازة فله قيراط من الاجر فان وقف حتى يدفن فله قيراطان » ولمسلم من حديث ثوبان « القيراط مثل جبل احد » ولما روى أبو هريرة الحديث وسمعه ابن عمر قال « لقد فرطنا الى الآن فى قراريط كثيرة » ﴿ خاشعا ﴾ أى حال كونه مقرونا بالخشوع والخضوع ﴿ متفكرا فى الموت ﴾ أى وفيما بعده وقبله من الفوت ، وكان مكحول الدمشقى اذا رأى جنازة قال اغد فانار انحنون موعظة بليغة وغفلة سريرة بذهب الاول والاخر لا عقل له ، وخرج مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو يبكى ويقول : والله لا تقر عيني حتى اعلم الى ماصرت ولا والله لا اعلم مادمت حيا ﴿ والاستعداد له ﴾ أى للبت للحديث « كفى بالموت واعظا » الطبرانى عن عمار ، ولاحمد فى الزهد « كفى بالموت مزهدا فى الدنيا ومرغبا فى الآخرة » ولابن السنى عن انس « كفى بالدهر واعظا بالموت مفقرا » ﴿ غير متكلم ﴾ أى من كثرة الحزن والملال واشتغال البال فى أمر المآل ، قال الاعمش : كنا نشهد الجنائز فلا ندرى لمن نمرى لحزن القوم كلهم ، واما كلام الغزالى وان يمشى امام الجنازة بقربها وملاحظة الميت فذهب الشافعى والختار عندنا ان يمشى ورائها فان الجنازة متبوعة لاتباعه كما ورد ، وملاحظة الميت انما تتصور اذا كان ورائه مع ما فيه من الإشارة الى أنه من السابقين وانامن اللاحقين ولانه ربما احتيج الى مساعدة حمل الميت فهو حينئذ انسب واقرب ﴿ ويصلى عليه ﴾ أى صلاة الجنازة فهى فرض كفاية ﴿ ويقرأ الفاتحة

عذراً له وأول البقرة عند رجله ويدعوله ويتبرك به . ويجتهد أن يكون عدد المصلين أربعين ، فهو علامة قبول الشفاعة ولا يرجع حتى يفرغ من الدفن . ويقعد بعد وضع الجنازة في القبر مخالفة لأهل الكتاب . ويتصدق الولي قبل مضي ليلة بشيء إن تيسرو إلا يصلي ركعتين بالفاتحة وآية الكرسي . والتكاثر عشراً في كل وجهه الثواب . ويسلم ويقف مستدبر القبلة . ويواظب على

عند رأسه) أي بعد دفنه (وأول البقرة) أي إلى المفلحون (عند رجله ويدعوه) أي بالرحمة والمغفرة وبالتثبيت في جواب المالكين (ويتبرك به) أي حيث أنه خرج من الدنيا محل الفتنة والبلوى فقد نظر إبراهيم الزيات إلى الناس يترحمون على ميت فقال: لو ترحمون على أنفسكم لكان أولى لأنه نجمان أهوال ثلاثة وجه ملك الموت قد رأى ومرارة الموت قد ذاق وخوف الخاتمة قد أمن (ويجتهد) أي المصاب (أن يكون عدد المصلين) أي على جنازة قريبه (أربعين) أي لا يقل من ذلك (فهو علامة قبول الشفاعة) أي لأنه يبعد عن كرم الله أن لا يقبلها من هذه الجماعة ولعله رواية والافقي ابن ماجه عن أبي هريرة « من صلى عليه مائة من المسلمين غفر له » (ولا يرجع) أي من غير ضرورة (حتى يفرغ من الدفن) ليحوز القيراطين (ويقعد) أي لا يقف (بعد وضع الجنازة) أي لا قبله واختلف أن المراد به وضعها عن الرقاب أو كما قال المصنف (في القبر مخالفة لأهل الكتاب) في هذا الأمر (ويتصدق الولي قبل مضي ليلة بشيء) أي من الصدقات والخيرات (أن تيسر) فإن الميت حينئذ كالغريق المتفوث يريد الخلاص والنجاة (والا) أي وإن لم تيسر التصديق الحسي فيصدق بالمعنوي وهو أن (يصلي ركعتين بالفاتحة وآية الكرسي) أي لأجل حفظه من العذاب (والتكاثر) أي وسورة الهاكم التكاثر حتى زرعهم المقابر للاعتبار والتذكرو ترك المفاخر (عشراً) أي عشر مرات (في كل) أي من الركعتين (وبه الثواب) رجاء النجاة من العذاب (ويسلم) أي على صاحب القبر (ويقف مستدبر القبلة) أي ومستقبل الميت كما هو في آداب السلام مع الأنام ويجوز أن يجلس عنده حتى يستأنس به ، وكان أبو الدرداء يقعد إلى القبر وقليل له في ذلك فقال : اجلس إلى قوم يذكرون في معادي وإن قمت عنهم لم يغتابوني (ويواظب) أي الولي (على

الصدقة سبعة أيام ويזור القبر ناويا به الدعاء والرقعة والعبرة ، فورد
« زوروا القبور فانها تذكر الآخرة وتدمع العين وترق القلب » من لم ينس
المقابر والبلى حين قيل من ازهد الناس؟ ويقرأ القرآن ما تيسر ثم يسبح ويدعو،

الصدقة سبعة أيام ويזור القبر) اى قبر صاحبه أو القبور (ناويا به الدعاء)
لا اله (والرقعة والعبرة) لنفسه (فورد زوروا القبور فانها تذكر الآخرة) وفي
رواية ابن ماجه عن ابى هريرة « فانها تذكركم الآخرة » (وتدمع العين وترق القلب)
وفي رواية الحاكم عن انس « كنت نهيتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها فانها ترق
القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة ولا تقولوا هجرا » وفي رواية ابن ماجه عن ابن
مسعود « فانها ترهق الدنيا وتذكر الآخرة » (من لم ينس) اى وورد ايضا من لم ينس
(المقابر والبلى) اى الفتنة فى عالم البلاء (حين قيل من ازهد الناس) ظرف لورد
المقدر فدير ، وفي رواية اليهقى عن الضحاك مرسل « ازهد الناس من لم ينس القبر
والبلى وترك فضل زينة الدنيا وآثر ما يبقى على ما يفنى ولم يعد غدا من ايامه وعقد نفسه
فى الموتى » وفي رواية الترمذى وغيره عن أسماء بنت عميس « بنس العبد عبد تحيل واختال
ونسى الكبير المتعال بنس العبد عبد تجبر واعتدى ونسى الجبار الاعلى بنس العبد
عبد سها ولها ونسى المقابر والبلى بنس العبد عبد عتا وطغا ونسى المبتدأ والمنتهى
بنس العبد عبد يختل الدنيا بالدين اى يطلب بنس العبد عبد يختل الدين بالشبهات بنس
العبد عبد طمع يقوده بنس العبد عبد هوى يضله بنس العبد عبد رغب يذله » والحاصل
ان المقصود من زيارة القبور للزائر الاعتبار بهذا البلاء وللزور والارتفاع بالدعاء، وعن عمر
ابن عبد العزيز انه دخل عليه فقيه فتعجب من تغير صورة الخليفة لكثرة الجهد والعبادة
فقال عمر الفقيه: لو رأيتنى بعد ثلاثة ايام وقد ادخلت فى قبرى وقد خرجت الحدقتان
فسالتا على الحدين وتقلبت الشفتان وخرج الصدود والصديد من الفم وتتن البطن وعلا
الصدر واقتح الفم وخرج الدود والصديد من المناخر لرأيت اعجب مما تراه الآن
(ويقرأ القرآن ما تيسر) فى صحيح مسلم عن ابى امامة الباهلى « اقرءوا القرآن فانه
يأتى يوم القيامة شفيعا لاصحابه » (ثم يسبح ويدعو) اى بالرحمة والمغفرة لنفسه
وللمؤمنين والمؤمنات فان الاذكار كلها نافعة له فى تلك الدار، وعن حاتم الاصبم
« من مر بالمقابر فلم يعتبر لنفسه ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم » وقال سفيان: من اكثر

وَوَرَدَ قِرَاءَةُ يَسٍ فِي الْمَشَاهِيرِ وَالْأَخْلَاصِ سَبْعًا فَوَعَدَ فِيهِ مَغْفِرَةً الْمَيِّتِ
وَالْقَارِئِ إِنْ غَفَرَ لِلْيَتِّ وَيَعِينُ لَهَا يَوْمَ الْخَمِيسِ وَالْجُمُعَةِ وَالسَّبْتِ . وَالْاِثْنَيْنِ
فَالْمَوْتَى يَعْلَمُونَ زَوَارِهِمْ فِيهَا . وَلَا يَطْوُهُ وَلَا يَمْسُ ، فَوَرَدَ النَّهْيُ وَلَا يَقْبَلُ وَيَبْرُ
الْوَالِدَيْنِ فَالْعُقُوقُ مِنَ الْكِبَارِ

ذكر القبر وجده روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجده حفرة من حفر
النيران » (وورد قراءة يس في المشاهير) اى فى الاحاديث المشهورة والروايات
الماثورة فقد تقدم حديث « اقموا على موتاكم يس » وحمله الجمهور على ان المراد بالموتى
المشرفون على الموت ولا يبعد حمله على الحقيقة واما الجمع بين الحقيقة والمجاز فلا
يجوز عندنا خلافا للشافعى (والاخلاص سبعا) اى سبع مرات (فوعده فيه مغفرة الميت
والقارىء ان غفر لليت) اى ان كان الميت مغفورا ولم اجده اصلا والمشهور انه يقرأ
ثلاث مرات لانه بمنزلة ختم القرآن بجميع الآيات فى مسند احمد وغيره عن ابى « من
قرأ قل هو الله احد فكأنما قرأ ثلث القرآن » وفى رواية العقيلي عن رجاء الغنوى « من قرأ
قل هو الله احد ثلاث مرات فكأنما قرأ القرآن اجمع » وفى رواية لاحد عن معاذ بن
انس « من قرأ قل هو الله احد عشر مرات بنى الله له قصرا فى الجنة » (ويعين لها) اى
لزيارة القبور (يوم الخميس والجمعة) فى رواية ابن عدى عن ابى بكر من زار قبر
والديه او احدهما يوم الجمعة فقرأ عنده يس غفر له (والسبت) اى لقربه الى الجمعة
(والاثنين) فانها ايام فواضل وللعبادة فيها زيادة فضائل (فالموتى يعلمون زوارهم
فيها) اى زيادة علم بها (ولا يطؤه) اى لا يدوس القبر ولا يقعد عليه فللخطيب عن
ابى هريرة لان اطأ على جرة احب الى من ان اطأ على قبر (ولا يمس) اى القبر ولا التابوت ولا
الجدر (فورد النهى) اى عن مثل ذلك بقبوره عليه السلام فكيف بقبور سائر الانام
(ولا يقبل) فانه زيادة على المس فهو اولى بالنهى فالتقيل مختص بالحجر الاسود
وبايدى الانبياء والعلماء والصلحاء (ويبر الوالدين) اى يحسن اليهما فان فيه خير
الدارين قال تعالى : (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) وفى قراءة احسانا (فالعقوق) اى مخالفة
احدهما على وجه لا يحتمل لها (من الكبار) وقلة الادب معهما من الصغائر وقد سئل
عليه السلام عن الكبار « فقال سبع الاشر الك بالله وعقوق الوالدين » الحديث وقال عز وجل

لَاسِيَمَآلَآمٌ ، فَوَرَدَ «بَرَّهَا ضَعْفَانٌ عَلَى الْوَالِدِ» مُقَدِّمًا عَلَى الْمُنْدُوبَاتِ لَا الْوَاجِبَاتِ ،
فَهُوَ الْمُرَادُ بِمَا وَرَدَ «بِرَّ الْوَالِدَيْنِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ وَالْجِهَادِ»
وَيَسْتَأْذِنُ لِلدُّخُولِ عَلَيْهِمَا وَيَسْتَغْفِرُ لَهُمَا وَيَنْفِذُ عَهْدَهُمَا وَوَصَايَاهُمَا وَيُكْرِمُ
أَصْدِقَاءَهُمَا ، فَوَرَدَ

(وقضى ربك الاتعبوا الالياه وبالوالدين احسانا) وللطبراني في الصغير من حديث ابي
هريرة ان الجنة يوجد ربحها من مسيرة خمسمائة عام لا يجدر بحماها قال: (لا سيما الام فورد برها
ضعفان على الوالد) اى على حقه كذا فى الاحياء وقال مخرجه غريب بهذا اللفظ وقد ورد
فى معناه حديث ليز بن حكيم عن ابيه عن جده «من ابر قال امك ثم امك ثم امك ثم
اباك ثم الاقرب فالاقرب» ابوداود والترمذى والحاكم وصححه، وفى الصحيحين من حديث
أبي هريرة «قال رجل من احق الناس بحسن الصحبة؟ قال امك ثم امك ثم امك ثم اباك»
ولعله مقتبس من قوله تعالى (حلتها امه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا)
فان مشقة الحمل والوضع والقطام من زيادة حق الوالدة مع ما لها من قال الشفقة والرحمة،
هذا وللنسائي من حديث طارق المحاربى واحمد والحاكم من حديث ابي رزمة وبرامك
واباك واختك واخاك ثم ادناك فادناك ، (مقدما) حال من فاعل يبر (على
المندوبات لا الواجبات) اى الفرائض العينية من العبادات (فهو المراد بما ورد
بر الوالدين افضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجهاد) اى اذا كانت هذه
الطاعات نوافل ولا يبعد ان يراد به المبالغة او يزاد به من حيث انه من حقوق العباد
المستلزمة لحق الله سبحانه افضل من مجرد حقوق الله تعالى فان العفو فى ترك حقوق
الرب اقرب ويؤيده ما فى الاحياء من ان الله تعالى «اوحى الى موسى عليه السلام يا موسى انه
من برو والديه وعفى كتبتة بارا ومن برنى وعق والديه كتبتة عاقا» واما حديث المتن
فكذبا فى الاحياء وقال مخرجه لم اجده هكذا وروى ابو يعلى والطبراني فى الصغير والاولى
من حديث انس «اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: انى اشتهى الجهاد ولا اقدر
عاليه قال: هل بقى من والديك احدا؟ قال اى قال لجاهد فى برها فاذا فعلت ذلك فانت
حاج ومعتمر ومجاهد» واسناده حسن (ويستأذن للدخول عليهما) اى ادا بمعهما حال
حياتهما (ويستغفر لهما) اى بعدما تمها (وينفذ عهودهما ووصاياهما) بل يقضى
حقوقهما ولو من غير عهدهما (ويكرم اصديقا هما فورد) اى فى صحيح مسلم من حديث

«إِنَّ مِنْ أَرَبِّ الْبَرِّ أَنْ يَصِلَ الرَّجُلُ أَهْلَ وَدَّايِهِ بَعْدَ أَنْ يُولَى الْآبَ»
 وَيَتَصَدَّقُ لَهَا وَيُزَوِّرُهَا حَيًّا وَمَيِّتًا، فَوَرَدَ «مَنْ زَارَ قَبْرَ أَبِيهِ أَوْ أَحَدَهُمَا فِي كُلِّ
 جُمُعَةٍ غُفِرَ لَهُ وَكُتِبَ بَرًّا» وَيَقْطَعُ لِسَانَ السَّفِيهِ عَنْهَا بِمَالِهِ، فَهُوَ مِنَ الْبَرِّ وَيَقْدُمُ
 حَقَّ الْمَعْلَمِ عَلَى حَقِّهِمَا فَهُوَ حَيَاةُ الرُّوحِ وَلَا يَقْرَعُ بَابَ دَارِهِ، فَوَرَدَ (وَلَوْ أَنَّهُمْ
 صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ) وَيَصِلُ الرَّحِمَ بِمَا أَمَكَنَ

ابن عمر (ان من ابر البر) اى من افضل الاحسان واكمل الامتان بالنسبة الى
 الوالدين للانسان (ان يصل الرجل) اى الشخص (اهل ودايه بعد ان يولى الاب
 اى في غيبته سواء كان في حال حياته او موته ، و كذا حكم الوالدة بل هو الاولى كما لا يخفى
 فروى ابو داود وابن ماجه وابن حبان. والحاكم وقال صحيح الاسناد عن مالك
 ابن ربيعة قال: بينا نحن عند رسول الله ﷺ اذ جاءه رجل من بنى سُلَيمَةَ فقال: هل
 بقى على من بر والدى شئ ابرهما بعد وفاتهما؟ قال: نعم الصلاة عليهما والاستغفار
 لهما وانفاذ عهدهما وكرام صديقهما وصلة الرحم التي لا يوصل الا بهما. (ويتصدق
 لهما) لحديث الطبراني في الاوسط و ما على احد اذا اراد ان يتصدق بصدقة أن
 يجعلها لو لوالديه فيكون لو لوالديه اجرها ويكون له مثل أجورهما من غير أن ينقص
 من أجورهما شئ. « (ويزورهما حيا وميتا) وأقله في كل جمعة مرة (فورد من
 زار قبر أبيه أو أحدهما في كل جمعة) أى بخصوصهما وهو الأفضل لتضاعف الحسنه
 فيه بسبعين مرة أو في كل أسبوع (غفر له وكتب برا) الحكيم الترمذى عن أبى
 هريرة (ويقطع لسان السفيه عنها بماله فهو من البر) أى في حقه وحقهما ففى رواية
 العسكري والقضاعي عن جابر مرفوعا «ما وفى به المرء عرضه فهو له صدقة» (ويقدم
 حق المعلم) أى للعلوم الشرعية (على حقهما) فان حقهما من الامور الفرعية (فهو)
 أى المعلم سبب (حياة الروح) أى في الأبد وهما سبب إيجاد الجسد في دار النكد
 والكبد (ولا يقرع باب داره) بل يقف كالعبد في انتظاره فروى «الشيخ في قومه
 كالتبى في أمته» (فورد) أى في آى التنزيل (ولو أنهم) أى المؤمنين الذين أتوا النبي
 ﷺ (صبروا) أى من غير خطاب ولا دق باب (حتى تخرج اليهم) وقت ذهاب
 أو اياهم (لكان خيرا لهم) في كثرة ثواب وحسن آب (ويصل الرحم بما أمكن

مَنْ عَطَا وَزَيَّارَةً وَدُعَاءَ، فَوَرَدَ «مَنْ كَانَ يَوْمُنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ
بُلُوا أَرْحَامَكُمْ وَلَوْ بِالسَّلَامِ» قِيلَ يُكْرَهُ جَوَارُ الْقَرِيبِ فَهُوَ يَرْفَعُ الْحَرَمَةَ وَيُورِثُ
الْقَطِيعَةَ

من عطاء وزيارة ودعاء) وكذا ما يعرض له من هناء وعزاء (فورد من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر فليصل رحمه) لم أجداً أصله، وفي الصحيحين من حديث عائشة عنه
عليه السلام «يقول الله تعالى: أنا الرحمن وهذه الرحم شققت لها اسماً من اسمي فمن
وصلها وصلته ومن قطعها تبته أى قطعت البتة» وفيهما من حديث أنس «من سره
أن ينسأله في أثره أى يؤخر في أجله - ويوسع في رزقه فليصل رحمه» وزاد أحمد
والحاكم باسناد جيد من حديث علي «فليقلق الله وليصل الرحم» والاحمد والطبراني
من حديث ذرة بنت أنى لخب باسناد حسن «أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم أى الناس أفضل؟ قال: اتقاهم الله وأوصلهم للرحم وأمرهم بالمعروف وأنهاهم
عن المنكر» وللطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو «ان الرحم معلقة
بالعرش وليس الواصل بالمكافى ولكن الواصل الذى اذا قطعت رحمه وصلها»
وهو عند البخارى دون قوله «الرحم معلقة بالعرش» فرواها مسلم من حديث
عائشة، ولاحمد من حديث معاذ، وللطبراني من حديث أبى أمامة «أفضل الفضائل
أن تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتصفح عن ظلمك» وقالت أسماء بنت
أبى بكر «قدمت على أمى فقلت: يا رسول الله ان أمى قدمت على مشركة أفواصلها؟ قال
نعم صليها» رواه الشيخان، وفي رواية «أفأعطيتها قال نعم صليها» وهو مقتبس من
قوله تعالى: (وصاحبهما في الدنيا معروفاً) وللترمذى وحسنه والنسائى وابن ماجه من
حديث سلمان بن عامر الضبي «الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذى الرحم صدقة
وصلة» (بلوا) أى وورد بلوا وهو بضم الباء واللام المشددة أى جددوا وفي رواية
صلوا (أرحامكم ولو بالسلاام) أى مشافهة أو مكتابة، والحديث رواه العسكرى
من حديث أنس مرفوعاً (قيل يكره جوار القريب) أى مجاورته وكذا مسافرتة
(فهو يرفع الحرمه ويورث القطيعة) أى بسبب الملاقة كما قيل في كراهة مجاورة
مكة والمدينة انها سبب قلة الخشمة والعظمة، وعن عمر رضى الله عنه أنه كتب الى
عماله مروا الاقارب أن يتزاوروا ولا يتجاوروا، ونظيره أنه كان يقول في الحج

ويزوره غبا ويراعى حق الكبير كحق الأبوين والصغير كالولد، ويشتره
مملوكا ليعتق لآسيا الوالدين فهو قضاء حقهما . ويبلغ في استرضاء الجار،
فورد « مازال جبريل يوصيني في الجار حتى ظننت أنه سيورثه »

يا أهل اليمن بمنكم ويا أهل العراق عراقيكم ويا أهل الشام شاميكم (ويزوره غبا)
أى ليزداد حبا (ويراعى حق الكبير) من الأخ والاخت والعم والعمة والحال
و الحالة (كحق الأبوين والصغير) أى منهم (كالولد) أى والمساوى كالأخ
(ويشتره) أى قربه (مملوكا ليعتق) أى لاجل أن يعتقه أوليعتق عليه
إذا كان من ذى رحم محرم منه كما هو مذهبنا (لآسيا الوالدين فهو قضاء
حقهما) وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة « لن يجزى ولد والده حتى يجده مملوكا
فيشتره فيعتقه » أى بان ينوى عتقه أو يصير سيدا لعتقه (ويبلغ في استرضاء الجار)
قليل الجار ثم الدار، واستنبط هذه النكتة من قول آسية امرأة فرعون (اذ قالت
رب ابن لى عندك يتتافى الجنة) . (فورد) أى فى الصحيحين عن عائشة . وابن عمر
(مازال جبريل يوصيني فى الجار) أى الاحسان فى حقه بالماء وغيره (حتى ظننت أنه)
أى الجار (سيورثه) أى الجار الآخر، وفيهما عن أبى شريح « من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فليكرم جاره » وللبخارى عنه « لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه »
والبزار . و أبو الشيخ وأبو نعيم عن جابر « الجيران ثلاثة جار له حق وجار له حقان وجار له
ثلاثة حقوق فالجار الذى له ثلاثة حقوق هو الجار المسلم ذو الرحم فله حق الجوار
و حق الاسلام و حق الرحم وأما الذى له حقان فالجار المسلم له حق الجوار و حق الاسلام
وأما الذى له حق واحد فالجار المشرك » أقول : فلعن حقه أقوى من غيره لانه لا يساعده
فى تقصيره وكان هذا هو الموجب فيما نقله ابن مجاهد « كنت عند عبد الله بن عمر و غلام له
يسلخ شاة فقال : يا غلام اذا سلخت فابدأ بجارنا اليهودى حتى قال ذلك مرارا فقال له
كم تقول هذا ؟ فقال : ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يزل يوصينا بالجار حتى
خشينا انه سيورثه » رواه أبو داود والترمذى وقال حسن غريب، ولاحمد والحاكم
وصححه من حديث أبى هريرة « انه قيل له عليه السلام ان فلانة تصوم النهار وتقوم
الليل وتؤذى جيرانها فقال: هى فى النار » وللخراطى . وابن عدى عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده « أتدرون ما حق الجار ؟ ان استعان بك أعتته وان استقرضك

وَمِنْ الدَّارِ سَعَتُهُ وَحَسَنُ جَوَارِ أَهْلِهِ، وَوَرَدَ فِي حَدِيثِهِ دَارًا، وَرَوَى أَرْبَعُونَ

أَقْرَضَتْهُ وَإِنْ أَفْقَرُ عَدْتُ إِلَيْهِ وَإِنْ مَاتَ شِيعَتُ جَنَازَتَهُ وَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ هَنَأَتْهُ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ عَزَّتْهُ وَلَا تَسْتَطِلُّ عَلَيْهِ بِالْبَنَاءِ فَتُحْجَبُ عَنْهُ الرِّيحُ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَإِذَا اشْتَرَيْتَ فَاكْهَةً فَاهْدِلْهَا فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَادْخُلْهُ سِرًّا وَلَا يُخْرِجْ بِهَا وَلَدَكَ لِيُغِظَ بِهَا وَلَدَهُ وَلَا تُؤْذِهِ بِقِتَارِ قَدْرِكَ إِلَّا أَنْ تَعْرِفَ لَهُ مِنْهَا اتَدْرُونَ مَا حَقَّ الْجَارُ؟ وَالَّذِي نَفْسِي يَدُهُ لَا يَبْلُغُ حَقَّ الْجَارِ إِلَّا مَنْ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ أَبُو ذَرٍّ: «أَوْصَانِي خَلِيلِي عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ: إِذَا طَبَخْتَ فَافْكَرْ الْمَرْقَ ثُمَّ انْظُرْ أَهْلَ بَيْتِكَ مِنْ جِيرَانِكَ فَاغْرِفْ لَهُمْ مِنْهَا» رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا «يَا نِسَاءَ الْمَسْلَمَاتِ لَا تَحْقِرَنَّ جَارَةَ لَجَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَنَ شَاةً» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَجَمَلَتْهُ أَنْ يُحِبَّ لَهُ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ فَقَدْ حَكِيَ أَنَّ بَعْضَهُمْ شَكَكَ كَثْرَةَ الْفَارِ فِي دَارِهِ فَقِيلَ لَوَاقْتَنِي هَذَا فَقَالَ: أَخَشَى أَنْ يَسْمَعَ الْفَارَ صَوْتَ الْمَرْءِ فَيَهْرَبُ مِنْهُ إِلَى دَارِ الْجَارِ فَكَوْنُ قَدْ أَحْبَبْتَ لَهُ مَا لَا أَحَبُّ لِنَفْسِي ((وَمِنْ الدَّارِ)) أَيْ وَوَرَدَ بَرَكَتُهُ ((سَعَتُهُ)) أَيْ وَسَعَتُهُ بِقَدْرِ كِفَايَتِهِ ((وَحَسَنُ جَوَارِ أَهْلِهِ)) أَيْ بِمَجَاوِرَتِهِ فِي مَحَاوِرَتِهِ، وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ: «الشُّؤْمُ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ قِيلَ فِيمَنْ الدَّارُ سَعَتُهُ وَحَسَنُ جَوَارِ أَهْلِهِ وَشَوْمُهُ ضَيْقُهُ وَسُوءُ جَوَارِ أَهْلِهِ وَشَوْمُ الْمَرْأَةِ عَقْمُ رَحْمَتِهَا وَسُوءُ خَلْقِهَا وَبَيْتُهَا خِفَةُ مَهْرِهَا وَيَسَرُّ نِكَاحِهَا وَحَسَنُ خَلْقِهَا وَمِنْ الْفَرَسِ ذَلُّهُ وَحَسَنُ خَلْقِهِ وَشَوْمُهُ صَعُوبَتُهُ وَسُوءُ خَلْقِهِ» وَلِلدِّمَاطِيِّ مِنْ رِوَايَةِ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَرْسَلًا: «إِذَا كَانَ الْفَرَسُ ضَرْبًا مِنْهُ مَشْؤُمٌ وَإِذَا كَانَتِ الْمَرْأَةُ قَدْ عَرَفَتْ زَوْجًا قَبْلَ زَوْجِهَا لَحَنَتْ إِلَى الزَّوْجِ الْأَوَّلِ فِيهِ مَشْؤُمَةٌ وَإِذَا كَانَتِ الدَّارُ بَعِيدَةً مِنَ الْمَسْجِدِ لَا يَسْمَعُ مِنْهَا الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ فِيهِ مَشْؤُمَةٌ» وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَوَصَلَهُ صَاحِبُ الْفَرْدُوسِ بِذِكْرِ ابْنِ عُمَرَ فِيهِ وَهُوَ لَا يَنَاقِ مَا وَرَدَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: (وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ) وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا بَنِي سُلَيْمَةَ دِيَارَكُمْ دِيَارَكُمْ تَكْتُبُ آثَرَكُمْ» فَانْهَمَوْا عَلَى أَنْ لَا يَجْرَ عَلَى قَدْرِ الْمَشَقَّةِ فِيهِ بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ مَبَارَكَةٌ وَمَقْبُولَةٌ ((وَوَرَدَ فِي حَدِيثِهِ أَرْبَعُونَ دَارًا)) فَعَنْ الزَّهْرِيِّ مَرْسَلًا: «أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْكُو جَارَهُ فَأَمَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَنَادِيَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ إِلَّا أَنْ أَرْبَعِينَ دَارًا جَارًا، أَبُو دَاوُدَ فِي مَرَاتِيلِهِ قَالَ الزَّهْرِيُّ: «أَرْبَعُونَ هَكَذَا وَأَرْبَعُونَ هَكَذَا وَأَرْبَعُونَ هَكَذَا وَأَرْبَعُونَ هَكَذَا وَأَوْمًا إِلَى أَرْبَعِ جِهَاتٍ» وَوَصَلَهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ رِوَايَةِ الزَّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ وَرَوَاهُ أَبُو يَعْلَى مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ أَرْبَعُونَ: ذِرَاعًا وَكِلَاهُمَا ضَعِيفٌ ((وَرَوَى أَرْبَعُونَ

فِي كُلِّ جَهَةٍ وَيَحْتَرِزُ عَنِ النَّظَرِ إِلَى بَيْتِهِ وَإِجْرَاءِ الْمِيزَابِ إِلَيْهِ وَوَضَعَ السَّارِيَةَ عَلَى حَائِطِهِ وَالْمُضَايِقَةَ فِي إِقْلَاءِ التُّرَابِ بَيْنَ يَدَيْ دَارِهِ وَلَا يَمْنَعُ عَنْهُ الرِّيحُ بَرَفِغِ الْبِنَاءِ وَلَا نَحْوِ الْمَلْحِ وَالْمَاءِ وَالنَّارِ وَيُرْسِلُ إِلَيْهِ ثَمَرَةً يَشْتَرِيهَا أَوْ يُخْفِيهَا وَلَا يَبْلُغُهُ رِيحُ الْقَدْرِ إِلَّا أَنْ يُرْسِلَ إِلَيْهِ وَيُسَامِحَ مَا أَمَكَنَ

في كل جهة)) وهذا قد علم ما تقدم فكانه يشير الى ما قيل من أن المراد باربعين في مجموع الجهات بان يكون عشرة في كل جهة، وعن عائشة « قلت يا رسول الله ان لي جارين أحدهما مقبل بيا به والآخر نائبا به عني وربما كان الذي عندي لا يسمعهما فإيهما أعظم حقا قال: المقبل عليك بيا به » رواه البخاري فيه تنبيه الى مراعاة الاقرب كما يشير اليه قوله تعالى (والجار ذى القربى والجار الجنب) وعن ابن مسعود « قال رجل يا رسول الله كيف لي أن أعلم اذا أحسنت أو أسأت قال اذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت واذا سمعت جيرانك يقولون أسأت فقد أسأت » أحمد والطبراني باسناد جيد، ولاحمد وغيره عنه عليه السلام « من أراد به خيرا غسله قبل وما غسله قال يحببه الى جيرانه » وفي رواية البيهقي « يفتح له عملا صالحا قبل موته حتى يرضى عنه من حوله » واسناده جيد « ويحترز عن النظر الى بيته » بان لا يطلع من السطح وغيره على عوراته وان اطلع من غير قصد فيصفع عن زلاته « واجراء الميزاب اليه » بان يكون ضررا الانصباب عليه « ووضع السارية » أى الأسطوانة « على حائطه » أى جداره، ففي الصحيحين عن أبي هريرة « لا يمتنع أحدكم جاره أن يغرز خشبة في جداره » وفي مكارم الاخلاق للخرائطي عن أبي هريرة « قضى عليه السلام أن الجار يضع جذعة في حائط جاره شاء أم أبى » واسناده جيد « والمضايقة في القاء التراب » أى ونحوه من الرماد وغيره « بين يدي داره ولا يمتنع عنه الريح برفع البناء » وكذا الضوء بسد الهواء « ولا نحو الملح والماء والنار » فان منعها مطلقا من العار فكيف عن الجار « ويرسل اليه ثمره » أى فاكهة « يشتريها أو يخفيها » بان لا يبديها لانه اذا رآها ربا يشتريها ولم يكن قادرا على ان يشتريها « ولا يبلغه » أى لا يوصله « ريح القدر » أى غليانه ودخانه « الا ان يرسل اليه » والافيقال في حقه : احسانه ما يأتينا دخانه يعمينا « ويسامح ما أمكن » أى من تقصيراته لانه ليس حق الجار مجرد كفى الاذى بل احتمال

وَيَحْسَنُ الْمَعَاشِرَةَ مَعَ الْمَرْأَةِ، فَوَرَدَ (وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) مِنْ صَبْرٍ عَلَى سُوءِ خُلُقِ امْرَأَتِهِ أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ مَا أُعْطِيَ أَيُّوبَ عَلَى بَلَائِهِ وَهَنْ صَبْرِهِ عَلَى سُوءِ خُلُقِ زَوْجِهَا أَعْطَاهَا اللَّهُ ثَوَابَ آسِيَةٍ »

الآذى ولا يمكن في احتمال الآذى بل لابد من الرفق وبذل الندى ﴿ويحسن المعاشرة مع المرأة﴾ فيحسن الخلق معهن ويحتمل الآذى عنهن ترحمًا عليهن لقصور عقولهن ﴿فورد﴾ أي في القرآن ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ تمامه ﴿فإن كرهتموهن نفسي أن تكرهوا شيئًا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا﴾ وفي آية أخرى ﴿فامسك بمعروف أو تسرح بإحسان﴾ وفي أخرى ﴿ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف﴾ وعن ابن عباس أني أحب أن أتزين لامرأتي كما تحب امرأتي أن تتزين لي لهذه الآية ﴿من صبر﴾ أي ورد من صبر ﴿على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبرت على سوء خلق زوجها أعطاه الله ثواب آسية﴾ امرأة فرعون كذا في الأحياء وقال مخرجه: لم أجده أصلا قلت: وما يدل على عدم ثبوته فقد الملائمة بين الفقرتين فإن امرأة أيوب كانت من الصلحاء والصابرات على المشقات فمن المقابلة أن يقال مثل ما أعطى نوح أولوط على بلائه أي ابتلائه بامرأته فيكون مشيرا إلى قوله تعالى (ضرب الله مثلا للذين كفروا امراءات نوح وامراءات لوط كاتتا تحت عبيدين من عبادنا صالحين فخثاتهما) أي بالكفر لأن حرم الأنبياء مصونات عن الزنا إلى أن قال (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امراءات فرعون) الآية وقد ورد عنه عليه السلام «أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا والطفهم بأهلهم» الترمذي والنسائي والحاكم وصححه وللترمذي من حديث عائشة وصححه «خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي» ثم ليس حسن الخلق معها مجرد كف الآذى عنها بل تجعل الآذى منها والحلم عند طيشها وغضبها وقلة أدبها اقتداء به عليه السلام فإن أزواجه كن يراجعنه في الكلام وتهجره الواحدة منهم إلى الليل كما في الصحيحين من حديث عمر في الحديث الطويل في قوله تعالى (وانظروا إليه) أي عائشة وحفصة وفي رواية أبي يعلى في مسنده وأبي الشيخ في كتاب الأمثال وفيه ابن اسحق وقد عنعنه قالت عائشة له مرة في كلام «غضبت عنده أنت الذي تزعم أنك نبي الله فتبسم رسول الله ﷺ واحتمل ذلك خديا وكرما» أقول: وهذا لعلمه عليه السلام بانها ما خرجت بهذا الكلام من الإسلام لما أطلعها الله

وَيَبْسُطُ لِعَبًّا وَمَرَاَحًا ، فَوَرَدَ « هَلَّا بَكَرًا تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ » وَلَا يَدْعُ

الْإِنْقِبَاضَ ،

سبحانه من علم الغيب في الأحكام والا فظاها ردة لو صدر مثله من غيرها لحكم بكفرها وكان عليه السلام يقول لها « انى لأعرف غضبك على من رضاك قالت وكيف تعرفه قال اذا رضيت قلت لا والله محمد واذا غضبت قلت لا والله ابراهيم قالت صدقت انما أجهز اسمك » وراجعت امرأة عمر في الكلام « فقال أوتراجعيني فقلت ان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يراجعنه فقال عمر خابت عمر خابت حفصة وخسرت ، أى ان راجعته ثم قال لحفصة : « لا تغترى بآبنة ابن أبى قحافة فانها حب رسول الله ﷺ » وروى « أنه وقعت احداهن في صدر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فزبرتها امها فقال عليه السلام : دعها فانهن يصنعن أكثر من ذلك » . (وينبسط لعبا ومزاحا) فانه يوجب اصلاحا ويفيد فلاحا (فورد) أى خطابا للجايز (هلا بكرا) أى أخذتها (تلاعبها وتلاعبك) وفي نسخة « تداعبها وتداعبك » وكان عليه السلام « يمزح معهن وينزل الى درجة عقولهن » حتى روى « أنه كان يسابق عائشة في العدو فسبقته يوما وسبقها في بعض الأيام فقال عليه السلام : هذه بتلك » أبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث عائشة بسند صحيح ، وقالت عائشة : « سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم يلعبون في يوم عيد فقال لى : اتحبين أن ترى لعبهم قالت قلت نعم فارسل اليهم فجأوا وقام عليه السلام بين البابين فوضع كفه على الباب ومد يده وجعلت ذقنى على يده وجعلوا يلعبون وأنظر وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : حسبك يا حمير اموأقول لا تعجل مرتين » والحديث رواه الشيخان والنسائي مع اختلاف في بعض الألفاظ ، وقال عمر رضى الله عنه مع خشوته : ينبغى للرجل أن يكون في أهله كالصبي فاذا التمس ما عنده وجد رجلا ، وكذا روى عن لقمان ووصفت أعرابية زوجها وقد مات فقالت : كان ضحوكا اذا ولج سكوتا اذا خرج آكلا ما وجد غير سائل عما فقد (ولا يدع الانقباض) أى بالمره حتى لا يصير محكوما للبرأة واسيرا لها في الحرمة فكانت نساء العرب يعلمن بناتهن اختبار أزواجهن وتقول لبنتها اختبرى زوجك قبل الاقدام والجرأة عليه انزعى زج رحمه فان سكنت فقطعنى اللحم على ترسه فان سكنت فكسبري العظام بسيفه فان صبر فاجعلنى الاكاف على ظهره فانما

فورد «وخالفوهن فالبركة في خلافهن» ويغار بمبادئ الأمور ولها غوائل،
 وورد «إن الله تعالى يغار والمؤمن يغار وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم
 الله عليه»

هو حمارك في أمره طول عمره، هذا وفي البخاري عن أبي بكرة «لا يفلح قوم تملكتهم
 امرأة» وروى أن أسماء بنت خزيمة الفزاري قال لأبنته عند زفافها إنك خرجت
 من العش الذي فيه درجت وصرت إلى فراش لم تعرفه وقرين لم تألفه، فكوني له
 أرضاً يكن لك سماء وكوني له مهاداً يكن لك عماداً وكوني له أمة يكن لك عبداً
 لا تلحن به فيقلاك ولا تباعدى عنه فينسأك إن دنا فاقربي منه وإن نأى فابعدى عنه
 واحفظى أنه وسمعه وعينه لا يشم منك إلا طيباً ولا يسمع منك إلا حسناً ولا
 ينظر منك إلا جميلاً، وقال رجل لزوجته :

خذى العفو منى تستدبى مودى ولا تنطقى في سورتى حين أغضب
 ولا تتقربنى نقرة الدف مرة فانك لا تدريين كيف المغيب
 لأنى رأيت الحب في القلب والأذى إذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب

﴿فورد﴾ أى كما سبق ﴿وخالفوهن﴾ أى في المشورة وأصل الحديث «شاوروهن
 وخالفوهن» ﴿فالبركة في خلافهن﴾ أى لقلة عقلمن ونقصان دينهن وهو من تمة كلام
 عمر رضى الله عنه «خالفوا النساء فإن في خلافهن البركة» وقال الحسن «والله ما أصبح
 رجل يطيع امرأته بما تهوى إلا أكبه الله في النار» وأما ما أورده الغزالي من حديث
 «تعس عبد الزوجة» فلا أصل له وإنما ثبت في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة
 «تعس عبد الدينار تعس عبد درهم» والله سبحانه أعلم ﴿ويغار بمبادئ الأمور﴾
 لثلاث تأدى إلى مناهى الشرور ﴿ولها غوائل﴾ جملة حالية أى والحال إن للمرأة مناكر
 ورذائل فأنهن كما ورد «للشيطان حباتل» فالغيرة بعد ظهور الزينة من أخلاق الرجال
 وأرباب الفضائل وأصحاب الفواضل بل من باب التخلق بأخلاق الله ﴿وورد أن الله تعالى
 يغار والمؤمن﴾ أى الكامل ﴿يغار﴾ أى على امرأته وجاريته وقرابته وهذا
 ظاهر ﴿وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه﴾ أى من الزنى وغيره والحديث
 متفق عليه من حديث أبي هريرة إلا أن البخاري لم يقل والمؤمن يغار والحاصل أن الغيرة
 كراهة الرجل اشتراك غيره فيما هو من حقه وغيرة الله أن يكون مخالفة أمره

وَلَا يُفِرُّ ، فَوَرَدَ « مِنْ الْغِيَرَةِ غِيَرَةٌ يَبْغُضُهَا اللَّهُ » وَهِيَ غِيَرَةُ الرَّجُلِ
مِنْ غَيْرِ رِيَّةٍ ، وَيَمْنَعُ عَنِ الْحُضُورِ فِي الْمَسْجِدِ

((ولا يفرط)) أى لا يبالغ فى الغيرة لئلا يقع فى محذور ((فورد)) أى فى رواية
أبى داود والنسائى . وابن حبان من حديث جابر بن عتيك ((من الغيرة غيرة يبغضها الله
وهى غيرة الرجل)) أى على أهله ((من غير رية)) أى شك وشبهة ، وفى رواية
« أن من الغيرة ما يحبه الله تعالى ومنها ما يبغضه الله » الحديث وجاء فى حديث عنه
عليه السلام « انى لغيرور وما من امرئ لا يغار الا مذكوس القلب وقد قال على رضى الله
عنه « لا تكثر الغيرة على أهلك فترى بالسوء من أجلك » وقد ورد نهي عليه السلام
« عن تتبع عثرات النساء » الطبرانى ولان الغيرة من غير الرية من سوء الظن الذى
نهينا عنه فان بعض الظن اثم ، ثم اعلم ان مثل المرأة الصالحة فى النساء كمثل الغراب
الاعصم من مائة غراب كما رواه الطبرانى من حديث أبى امامة بسند ضعيف ، والاعصم
الايض البطن ، ولأحمد من حديث عمرو بن العاص « كنا مع رسول الله ﷺ
بمر الظهران فاذا بغربان كثيرة فيها غراب أعصم أحر المنقار فقال : لا يدخل الجنة
من النساء الا مثل هذا الغراب فى هذه الغربان » واسناده صحيح وهو فى السنن الكبرى
للنسائى ، وورد « استعينوا من الفواقر الثلاث جار ان رأى حسنة دفنها وان رأى
سيئة اذاعها وامام ان أحسنت لم يرض عنك وان أسأت غضب منك وامرأة ان
دخلت عليها لستك وان غبت عنها خاتك » الديلمى عن أبى هريرة بسند ضعيف
وجاء بلفظ آخر رواه الطبرانى من حديث فضالة بن عبيد « ثلاث من الفواقر - فذكر
منها - وامرأة ان حضرتك أذتك وان غبت عنها خاتك » وسنده حسن ((ويمنع))
أى المرأة الشابة ((عن الحضور فى المسجد)) وجوز بعض فقهاءنا حضور العجوز
من غير زينة فى الصبح والعشاء حال الظلمة والمتأخرون اطلقوا منعهم لفساد الزمان
خصوصا فى حق النسوان وفى الاحياء كان عليه السلام « قد أذن للنساء فى حضور
المساجد » وهو متفق عليه من حديث ابن عمر « ائذنوا للنساء بالليل الى المساجد »
والصواب الآن المنع فالمنع حسن الا للعجائز بل استصوب ذلك فى زمن الصحابة حتى
قالت عائشة رضى الله عنها : « لو علم النبي ﷺ ما أحدث الناس بعده لمنعن
الخروج » متفق عليه ، ولما قال ابن عمر كفى الصحيحين قال عليه السلام : « لاتمنعوا

وَيَعْتَدِلُ فِي النَّفَقَةِ ، فُورِدَ (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ) (الآية وَلَا يَخْتَصَّ بِأَجُودِ الطَّعَامِ وَيَشْتَرِكَا فِيهِ ، فُورِدَ فِيهِ فَضْلٌ كَثِيرٌ وَيُعْلَمُ

اماء الله مساجد الله » قال بعض بنيه وهو بلال وقيل سالم: بلى والله لنمنعن فضر به وغضب عليه وهجره وقال : تسمعنى أقول قال عليه السلام «لاتمنعوا» فتقول بلى وانما استجراً على المخالفة لعلمه بتغير الزمان وانما غضب عليه لاطلاقه اللفظ بالمخالفة ظاهراً من غير اظهار العذر قال : والخروج الآن أيضاً مباح للمرأة العفيفة برضاء زوجها ولكن القعود أسلم والله أعلم ، فاذا خرجت فيذبني ان تغض بصرها عن الرجال ولسنا نقول: ان وجه الرجل في حقها عورة كوجهها في حقه بل هو كوجه الصبي الأمرد في حق الرجل فيحرم النظر اليه عند خوف الفتنة فان لم تكن فتنة فلا اذلم يزل الرجال على ممر الزمان مكشفي الوجوه والنساء يخرجن متنقيات ولو كانت وجوه الرجال عورة في حق النساء لامروا بالتقب أو منعوا من الخروج الا للضرورة انتهى ، وقد بالغ النووي وحرّم النظر الى الأمرد الحسن الوجه ولو بغير شهوة ﴿ وَيَعْتَدِلُ فِي النَّفَقَةِ ﴾ ففى الخبر «الاقتصاد فى النفقة نصف المعيشة» الطبرانى والبيهقى عن ابن عمر ﴿ فُورِدَ ﴾ أى فى القرآن ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ ﴾ وهى كناية عن البخل ﴿ (الآية) ﴾ أى (ولا تبسطها كل البسط) وهى كناية عن الاسراف والتبذير (فتقعد ملوماً محسوراً) وقال عز وعلا فى نعت عباد الرحمن : (والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً) وقيل: كان اعلى أربع نسوة يشتري لكل واحدة منهن فى كل أربعة أيام لحماً بدرهم ، وقال ابن سيرين: يستحب للرجل ان يعمل لأهله فى كل جمعة فالودجة فان الحلاوة وان لم تكن من المهمات ولكن تركها بالكلية تقتسير باعتبار العادات ﴿ (ولا يختص) ﴾ أى الرجل ﴿ (باجود الطعام) ﴾ أى لا ينبغي له ان يستأثر عن أهله بما كول طيب فلا يطعمهم منه فان ذلك مما يوغر الصدر ويوجب الضرر الا اذا رضى أهله وطاب عندهم عمله والا فليأكله فى خفية بحيث لا يطالع عليه غيره ولا ينبغي أن يصف عندهم طعاما ليس يريد اطعامهم اياه بل اذا وصف عنده طعاما فينبغى أن يطعمهم اياه ﴿ (ويشتركان) ﴾ أى هو والعيال ﴿ (فيه) ﴾ أى فى الأكل على ما نذته ﴿ (فُورِدَ) ﴾ فيه فضل كثير ﴿ (ومنه ما تقدم من ان خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي وقال سفيان «بلغنا أن الله وملائكته يصلون على أهل بيت يأكلون فى جماعة» ﴾ (ويعلم) أى المرأة

مَا يَجِبُ عَلَيْهَا، وَيَعْدِلُ بَيْنَ النِّسَاءِ فِي الْيَتُوتَةِ وَالْأَعْطَاءِ، فَوَرَدَ فِي الْمَائِلِ «جَاءَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاحِدٌ شَقِيهٌ مَائِلٌ» بِخِلَافِ الْمُبَاشَرَةِ وَالْحُبَّةِ فَلَا اخْتِيَارَ فِيهِمَا، وَوَرَدَ
«اللَّهُمَّ هَذَا جُهْدِي فِيمَا أَمْلِكُ وَلَا طَاقَةَ لِي فِيمَا لَا أَمْلِكُ» بَعْدَ الْقَسَمِ

﴿ما يجب عليها﴾ من علم الحيض وأحكامه واحكام الصلاة وما يقضى منها في الحيض وما لا يقضى فانه أمر بان يقيها النار لقوله تعالى : (قرأ أنفسم وأهلكم ناراً) فعليه أن يلقنها اعتقاد أهل السنة ويزيل عن قلبها البدعة ويخوفها الله اذا تساهلت في أمر دينها، وفي الأحياء مهما انقطع دمها قبل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء الظهر والعصر واذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فعليها قضاء المغرب والعشاء انتهى وهذا مذهب الشافعي وأما عندنا فلا يجب عليها إلا قضاء العصر والعشاء ثم إن قصر عن ذلك علم الرجل ناب عنها بالسؤال عن أهل العلم والجواب لها والا فيجب عليها الخروج ويعصى الرجل بمنعها في تلك الحال ﴿ويعدل بين النساء في اليتوتة﴾ أى في ميت الليل عندهن ﴿والاعطاء﴾ أى من نفقتهن وكسوتهن فلا يميل الى بعضهن دون غيرهن حتى لو خرج الى سفر واراد استصحاب واحدة منهن أقرع بينهن كذلك كان يفعله عليه السلام كما في الصحيحين عن عائشة وذلك لقوله تعالى : (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) أى كمال العدل (ولو حرصتم) أى من طريق الفضل (فلا تميلوا كل الميل) أى الى واحدة عن أخرى (فتدروها كالمعلقة) بين المزوجة والمطلقة ﴿فورد في المائل﴾ أى في القسم ﴿جاء يوم القيامة واحد شقيه مائل﴾ أصحاب السنن وابن حبان من حديث أبي هريرة مرفوعاً «من كان له امرأتان قال الى احدهما دون الأخرى» وفي رواية «قال مع احدهما» وفي أخرى «فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة واحد شقيه مائل» أى ساقط ﴿بخلاف المباشرة﴾ استثناء معنوى من اليتوتة والاعطاء أى لسنن الجماعة بل الملازمة والملاعبة ﴿والحبة﴾ أى التى يتفرع عنها غالب اسباب الملازمة ﴿فلا اختيار فيهما﴾ أى طبعاً فلا حرج في عدم العدل فيهما شرعاً ﴿وورد﴾ أى عنه عليه السلام أنه كان يعدل بينهما ويقول ﴿اللهم هذا﴾ أى الذى فعلته من القسم ﴿جهدى﴾ بالضم الطاقة وبالفتح المشقة أى غاية اجتهدى ﴿فيما أملك﴾ أى من العدل بينهما ﴿ولا طاقة لى فيما لا أملك﴾ أى من زيادة المحبة أو الجماعة الى بعضهن ﴿بعد القسم﴾ ظرف لورد أى قال هذا الكلام بعد القسم، والحديث رواه

وَلَوْ وَقَعَتِ الْخُصُومَةُ مِنَ الْجَانِبَيْنِ أَوْ جَانِبِهِ وَلَا تَلْتَمِمْ فَلَا بُدَّ مِنْ حَكَمَيْنِ مِنْ أَهْلِهِ
وَأَهْلِهَا، فَرَدَّ (إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا)

أصحاب السنن وابن حبان من حديث عائشة أنه عليه السلام «كان يعدل بينهن ويقول: اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاقلي فيما أملك ولا أملك، ولا بن سعد في الطبقات من رواية محمد بن علي بن الحسين «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يحمل في ثوب ويطاف به على نسائه وهو مريض يقسم بينهن» وفي مرسل آخر له «لما نفل عليه السلام قال: أين أنا غدا؟ قالوا عند فلانة قال: فإن أنا بعد غد قالوا عند فلانة فعرف أزواجه أنه يريد عائشة، الحديث، والبخاري من حديث عائشة «كان يسأل في مرضه الذي مات فيه أين أنا غدا؟ أين أنا غدا؟ يريد يوم عائشة فاذن له أزواجه أن يكون حيث شاء، وفي الصحيحين لما نفل استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي فاذن له، وهذا وقال تعالى: (وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير) ولأن داود من حديث عائشة «قالت سودة وهي بنت زمعة حين أسدت وفرقت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله يومي لعائشة» الحديث، وللطبراني «فأراد أن يفارقها» وهو عند البخاري باللفظ «لما أن كبرت سودة وهبت يومها لعائشة فكان يقسم لها يوم سودة» وللبیهقي مرسل «طلق سودة فقالت: أريد أن أحشر في أزواجك» الحديث ثم أنه عليه السلام بحسن عدله وقوة فضله كان إذا تأقت نفسه إلى واحدة من نسائه في غير يومها جامعها ثم طاف من يومه ذلك أو ليلته على سائر نسائه فمن ذلك ما في الصحيحين عن عائشة «طاف على نسائه في ليلة واحدة» والبخاري «كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة» ولابن عدي في السكامل عن أنس «أنه عليه السلام طاف على تسع نسوة في صخرة نهار» قيل: وهذا من خصوصياته عليه السلام «ولو وقعت الخصومة» أي المخالفة «من الجانبين» أي جانبي الزوجين «أو جانبه» أي الرجل وحده «ولا تلتئم» أي خصوصتهما ولا يجتمع أمرهما «فلا بد من حكمين من أهله وأهلها فورد» في القرآن «(إن يريدَا) صدر الآية (وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريدَا)» «إصلاحا يوفق الله بينهما» وضمير يريدَا إلى الزوجين كضمير بينهما أو الأول إلى الحكمين والثاني إلى الزوجين، ويؤيده أن عمر رضى الله عنه

وَإِنْ كَانَ مِنْ جَانِبِهَا يَعْظُ الزَّوْجُ ثُمَّ يَخُوفُ ثُمَّ يَسْتَدْبِرُ فِي الْفِرَاشِ ثُمَّ يَعْزِلُهَا
دُونَ الْبَيْتِ ثُمَّ يَهْجُرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَجَاءَ عَشْرَةٌ أَوْ عِشْرِينَ أَوْ شَهْرًا إِنْ كَانَ لِلدِّينِ
ثُمَّ يَضْرِبُ

بعث حكيمين الى زوجين فعادا ولم يصلحا أمرهما فعلاهما بالدرة وقال: ان الله يقول
(ان يريدنا اصلاحا يوفق الله بينهما) فعادا وأحسننا النية وتلطفا في القضية فانصلح
ما بينهما ، وقد جرى بينه عليه السلام وبين عائشة نوع من الكلام حتى
ادخلا بينهما أبا بكر حكما فاستشهده فقال لها عليه السلام : تكلمين أو أتسكلم
فقال: تكلم أنت ولا تقول الا حقا فاطمها أبو بكر حتى دمي فها فقال : يا عديّة
نفسها أو يقول غير الحق فاستجارت برسول الله ﷺ وقعدت خلف ظهره
فقال له عليه السلام: لم ندعك لهذا ولم نرد هذا منك « (وان كان) أى النشوز (من
جانبها) أى المرأة فقط فقد قال تعالى: (وللرجال عليهن درجة) وقال (الرجال
قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من أموالهم فالصالحات
قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن واحجروهن
في المضاجع واضربوهن فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) وهذا معنى قوله (يعظ
الزوج) أى ينصحها ويلطف معها أولا لقوله تعالى: (ادع الى سبيل ربك بالحكمة
والموعظة الحسنة) (ثم يخوف) أى يحذر المرأة من الضرب ونحوه (ثم يستدبر
في الفراش) بان يوليها ظهره في المضجع (ثم يعزلها) أى يفرد بفراشه عنها (دون
البيت) أى من غير أن يخرج هو أو هي من البيت (ثم يهجر) أى يهجرها وهو مع
ذلك في البيت معها (ثلاثة ايام) أى من ليلة الى ثلاث ليال (وجاء) أى وردانه
جازان يهجرها (عشرة أو عشرين أو شهرا ان كان للدين) كترك صلاة وغسل جنابة
واباء عن فراش ونحوها « فعل ذلك رسول الله ﷺ اذ أرسل بهدية الى زينب
فردتها عليه فقالت له التى هو في بيتها لقد أقمتك اذ ردت عليك هديتك أى أذلكت
واستصغرتك فقال عليه السلام: أتئن أهون على الله ان تقمئتي ثم غضب عليهن كلمن
شهر الى ان عاد اليهن « كذا في الاحياء وذكره ابن الجوزي بغير اسناد في الوفاء، وفي
الصحيحين من حديث عمر « كان أقسم ان لا يدخل عليهن شهر من شدة موجدته عليهن »
وفي رواية « آلى منهن شهرا » ولمسلم من حديث جابر « ثم اعترهن شهرا » (ثم يضرب)

غَيْرَ جَارِحٍ وَلَا كَاسِرٍ وَلَا مُلْطَخٍ بَدَمٍ، فَوَرَدَ فِيهِ « وَفَقِيلَ لَهُ مَا حَقُّ الْمَرْأَةِ عَلَى الرَّجُلِ فَقَالَ يَطْعُمُهَا إِذَا طَعِمَ وَيَكْسُوها إِذَا اكْتَسَى وَلَا يَقْبِحُ وَجْهَهُ وَلَا يَضْرِبُ إِلَّا ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ وَلَا يُطَلِّقُ، فَوَرَدَ « أَبْغَضُ الْمُبَاحَاتِ عِنْدَ اللَّهِ الطَّلَاقُ » وَلَأنَّهُ إِذَا لَمْ يَلْزُومَ مِنْهُ أَوْ جَنَاحِيَّةٌ مِنْهَا وَأَمَرَ الْأَبَّ بِهِ إِنْ صَحَّ الْغَرَضُ وَهُوَ مَا ثَوَّرَ

أى المرأة ضرباً (غير جارح ولا كاسر) لعظم ((ولا ملطخ بدم)) ولا على وجهه أيضاً ((فورد فيه)) أى فى بيان هذا الحكم من أمره ونهيه عنه عليه السلام ((وقد قيل له ما حق المرأة على الرجل فقال يطعمها إذا طعم ويكسوها إذا اكتسى ولا يقبح وجهه ولا يضرب الا ضرباً باغیر مبرح)) أى غير مؤلم ولا يهجر الا فى البيت أبوداود والنسائى فى الكبرى وابن ماجه من رواية معاوية بن حيدة بسند جيد وقال: لا يضرب الوجه ولا يقبح أى لا يقول قبحك الله أوقبح الله وجهك» وفى رواية لآبى داود «ولا يقبح الوجه ولا يضرب» ((ولا يطلق)) أى من غير احتياج الى اختيار الفراق ((فورد أبغض المباحات عند الله الطلاق)) رواه أبوداود وابن ماجه والحاكم فى مستدركه عن ابن عمر ولفظه «أبغض الحلال الى الله الطلاق» وفى رواية للحاكم «ما أحل الله شيئاً أبغض اليه من الطلاق» وعند الديلمى من حديث معاذ بن جبل «ان الله يبغض الطلاق ويحب العتاق» وفى روايه «ما أحل الله حلالاً أحب اليه من النكاح ولا أحل حلالاً أكره اليه من الطلاق» قد يقال: المباح ما استوى فعله وتركه ولا يتصور أن يكون أحد طرفيه مبغوضاً فلا بد من التجوز فى المباح بأرادة ما يشمل المكروه، ففى الكافى أن الطلاق محظور فى أصل مباح نظراً الى الحاجة فاطلاق المباح نظر الى الحاجة والوصف بالمبغوضية نظر الى أصله انتهى، وحاصله أنه عند الحاجة مباح وعند غيرها مكروه، ونظيره السؤال عن الناس فانه محرم باصله وبإباح عند الضرورة الى فرعه ((ولانه)) أى الطلاق ((إيذاء)) أى فى مقام الافتراق ولا يباح إيذاء الغير ((إلا لضرورة منه)) أى من جانبها ((أو جنائية منها)) أى من جانبها بان كانت تؤذى زوجها أو أهله أو تكون سيئة فى خلقها أو فاسدة فى دينها والا فقد قال تعالى: (فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً) ((أو امر الأب)) أى أو لأجل أمر أب الزوج ((به)) أى بطلاقها (ان صح الغرض) أى غرض الأب ولا يكون عن حفظ النفس أو الغضب ((وهو ما ثور))

وَوَدَّ (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا) الْآيَةَ فَيُطَاقُ فِي طَهْرٍ خَالٍ عَنِ الْجُمَاعِ وَاحِدَةً فَقَطُّ بَلَا
تَعْنِيفٍ وَاسْتِخْفَافٍ وَيُسْرُ بِهَدِيَّةٍ جَبْرًا لِلْبُصِيَّةِ

أى مروى عن ابن عمر أنه قال: «كان تحتى امرأة أحبها وكان أبى يكرها ويا أمرى
بطلاقها فراجعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال: يا ابن عمر طلق امرأتك»
أصحاب السنن وقال الترمذى حسن صحيح (وورد فلا جناح عليهما الآية) وتماها فان
خفتم الا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به (والمعنى اذا كان الاذى
من الزوج فلها ان تقتدى بىذل مال ويكره للرجل أن يأخذ منها اكثر مما اعطاها
فان ذلك اجحاف بها وتحامل عليها وتجارة على بضعها فاللائق بالفداء رد ما أخذته
من العطاء (فيطلق) أى حيثنذ (فى طهر خال عن الجماع) فان الطلاق فى الحيض
والطهر الذى جامعها فيه بدعى حرام وان كان واقعا لما فيه من تطويل العدة وتحصيل
المضرة فان فعل ذلك فليراجعها فقد طلق ابن عمر امرأته فى الحيض فقال عليه السلام
لعمر: مره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء طلقها وان شاء امسكها
فتلك العدة التى امر الله ان تطلق لها النساء وانما امره بالصبر بعد الرجعة من طهرين
ثلاثا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط كذا فى الاحياء وهو موافق لمذهب الشافعى
ان الخلع فسخ او طلاق رجعى، واما على مذهبنا - انه طلاق بائن - فلا يمكن ان يراجعها اذا
كان الطلاق رجعيا ، واما حديث ابن عمر فمحمول على الطلاق الرجعى (واحدة
فقط) أى يقتصر على طلبة واحدة ولا يجمع بين الثلاث فانه طلاق بدعى أيضا
وهو حرام عندنا ومكروه عند الشافعى ، ولأن الطلبة الواحدة تفيد المقصود من
المفارقة ويستفيد بها الرجعة ان ندم فى العدة وتجديد النكاح ان أراد بعد العدة
واذا طلق ثلاثا ربما ندم فيحتاج فى أن يتزوجها الى محلل والى الصبر مدة وعقد
المحلل منهى عنه مكروه فيه ويكون هو الساعى له ثم يكون قلبه معلقا
بزوجة الغير ومطلقة أعنى زوجة المحلل بعد أن زوجت منه فيورث كل ذلك
تنفيرا فى الزوجة وكل ذلك ثمرة الجمع بين الطلقات الثلاث (بلا تعنيف واستخفاف)
أى ينبغى ان يتلطف فى التعلل لتطبيقها ولا يستعجل فى امر تفريقها (ويسر بهدية)
أى ويخفى بارسال هدية على سبيل المتعة فى القضية (جبرا للبصية) أى لما اصابها
من البلية ، وقد قال تعالى: (ومتعوهن بالمعروف) وذلك واجب فى بعض الصور

وَلَا تَطْلُبْهُ الْمَرْأَةُ فِيهِ الْوَعِيدُ

ومستحبة في بعضها، وفي الكتب الفقهية يذكر تفصيلها، وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما مطلقا منكاحا قائلًا: إني وجدت الغنى فيها حيث قال سبحانه: (إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله) وقال (وإن يتفرقا يغن الله كلا من سعته) وقد وجه ذات يوم بعض أصحابه بطلاق امرأتين من نسائه وقال: قل لهما: اعتديا وادفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع إليه قال: ماذا فعلتا فقال اما احدهما فسكتت ونكست رأسها واما الاخرى فسكتت وانتجت وسمعتها تقول: متاع قليل من حبيب مفارق فاطرق الحسن ورحمها: وقال لو كنت مراجعا امرأة بعدما أفارقها لراجعتها، ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له في المدينة نظير وبه ضربت المثل عائشة رضي الله عنها حيث قالت لو لم أسر مسيرى ذلك لكان احب الى من ان يكون لي ستة عشر ذكرا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عبد الرحمن بن الحارث فدخل الحسن في بيته فعظمه عبد الرحمن واجلسه واكرمه فقال: الا ارسلت الى فكنت آتيك فقال الحاجة لنا فقال وما هي؟ قال جئتك خاطبا ابنتك فاطرق عبد الرحمن ثم رفع رأسه فقال والله ما على وجه الأرض احد يمشي عليها اعز على منك ولكن تعلم ان ابنتي بضعة مني وانت مطلق فاخاف ان تطلقها وان فعلت خشيت ان يتغير قلبي في محبتك واكره ان يتغير قلبي عليك لانك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان شرطت ان لا تطلقها زوجتك فسكت الحسن وقام فخرج فقال بعض أهل بيته سمعته وهو يمشي ويقول: ما اراد عبد الرحمن الا ان يجعل ابنته طوقا في عنقي، وكان على رضي الله عنه يضجر من كثرة تطليقه، وكان يعتذر منه على المنبر الى ان قال في خطبة ان حسنا مطلق فلا تنكحوه فقام رجل من همدان فقال: والله يا امير المؤمنين لننكحه ما شاء فان احب امسك وان احب ترك فسر ذلك عليا فقال: لو كنت بوابا على باب جنة اقلت لهمدان ادخلوا بسلام ﴿ولا تطلبه﴾ أي الطلاق ﴿المرأة﴾ أي من غير الضرورة ﴿ففيه الوعيد﴾ أي التهديد الشديد فلا في داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث توبان «ايما امرأة سألت زوجها طلاقها من غير بأس لم ترح رائحة الجنة» وفي لفظ «فالجنة عليها حرام» وبما ينبغي للزوج ان لا يفشي سرها عند النكاح ولا عند الطلاق فقد ورد في افشاء سر النساء في الخبر الصحيح

وَتَطِيعُ الزَّوْجَ، فُورِدَ «إِذَا امْرَأَةٌ مَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَنْهَا رَاضٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ» وَلَا تَمْنَعُ
نَفْسَهَا وَتَتَّقِي لَتَمَتُّهُ وَتَسْتَأْذِنُهُ فِي الْأَعْطَاءِ مِنَ الْبَيْتِ

وعيد عظيم كذا في الأحياء ، وفي صحيح مسلم من حديث أبي سعيد « قال عليه السلام
ان أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي الى امرأته وتفضي اليه ثم يفشي
سرهما » يعني أو تفشي سره فان المجالس بالأمانة كما ورد ، وروى ان بعض الصالحين
أراد طلاق امرأته فقيل له : ما الذي يريك منها فقال العاقل لا يهتك ستر امرأته
فلما طلقها قيل له لم طلقها قال : مالي وامرأة غیری ، وهذا يان ماعلى الزوج واما
حق الزوج على المرأة فكما بينه بقوله ﴿ وتطيع الزوج ﴾ أى مطلقا فى كل ما طلبه
منها فى نفسها مما لامعصية فيه ﴿ فورد ايما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت
الجنة ﴾ الترمذى وابن ماجه من حديث أم سلمة ، وقال الترمذى : حسن غريب
﴿ ولا تمنع نفسها ﴾ أى عنه ولو كانت على تنور أو قتب مستور ، فلان حبان من
حديث أبي هريرة « اذا ضلّت المرأة مخمّسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت
زوجها دخلت جنة ربها » وفى الصحيحين من حديث ابن عباس « اطلعت فى النار فاذا
أكثر أهلها النساء فقلن : لم يارسول الله فقال يكثرن اللعن ويكفرن العشير » يعنى
الزوج المعاشرة ، ولا أحد من حديث أبي امامة « اطلعت فى الجنة فاذا أقل أهلها النساء فقلت
أين النساء قال شغلن الاحمران الذهب والحرير » ولأبى نعيم « ويل للنساء من الاحمرين
الذهب والزعفران » يعنى الحلى وسائر الاسباب ومصبغات الثياب ﴿ وتتنقى ﴾ أى
نفسها وتزينها ﴿ تمتعه ﴾ أى لا تنفّعه بها مستعدة فى الأحوال كلها فعن الأصمعى
رأيت فى البادية امرأة عليها قميص أحمر وهى محتضبة وبيدها سبحة فقلت : ما أبعد
هذا من هذا فقالت :

والله منى جانب لأضيعه وللهمنى والبطالة جانب

قال : فعلمت انها امرأة صالحة لها زوج تزين له ﴿ وتستأذنه فى الأعطاء من البيت
أى من متاعه بل ومن متاعها عند بعض العلماء ، وفى الأحياء عنه عليه السلام
لا يحل لها أن تطعم الا الرطب الذى يخاف فسادة ، ولأبى داود من حديث سعد قالت
امرأة : يارسول الله انا كل على آبائنا وأبنائنا وأزواجنا فما يحل لنا من أموالهم قال
الرطب تأكله وتهديه » وصحح الدارقطنى فى العلل أن سعدا هذا رجل من الأنصار

وَالْخُرُوجِ عَنْهُ وَصَوْمِ النَّفْلِ، وَلَا تَعْيِيهِ بِالْقَبْحِ وَتَقْدَمِ حَقَّهُ عَلَى الْإِقْرَابِ

ليس ابن أبي وقاص ، وذكر البزار في مسنده أنه ابن أبي وقاص واختاره ابن القطان، ولمسلم من حديث عائشة « إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجره بما كسب » (والخروج عنه) أى وفي خروجها عن البيت ولوالى المساجد ونحوها (وصوم النفل) أى إذا كان عندها فليليهقى عن ابن عمر « أنت امرأة من خثعم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: انى امرأة أيم وأريد ان أتزوج فما حق الزوج على المرأة قال من حق الزوج على المرأة إذا أرادها على نفسها وهى على ظهر بعير ان لا تمنعه ومن حقه ان لا تدطى شيئاً من بيته الا باذنه فان فعلت ذلك كان عليها الوزر وله الأجر، ومن حقه أن لا تصوم تطوعاً الا باذنه فان فعلت جاعت وعطشت ولم يقبل منها ومن حقه أن لا تخرج من بيتها بغير اذنه فان فعلت لعنتها الملائكة حتى ترجع الى بيتها أو تتوب » وللحاكم وصححه عن أبي هريرة « أنت فتاة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يابى الله انى امرأة فتاة أخطب وأنا أكره التزويج فما حق الزوج على المرأة قال: لو كان من قرنه الى قدمه صديد فلحسته ما أدت شكره قالت: فلا أتزوج اذا » وللترمذى وابن حبان من حديث ابى هريرة « لو امرت احدا أن يسجد لاحد لا امرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها » (ولا تعييه بالقبح) أى لا فى صورته ولا فى سيرته ولا تؤذيه فى سره وعلايته، فللترمذى وابن ماجه عن معاذ بن جبل « لا تؤذى امرأة زوجها فى الدنيا الا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه فانتك الله فانما هو عندك رحيل يوشك ان يفارقك الينا » ولا تتفاخر على الزوج بما لها وما لها فقد روى الأصمعى قال: « دخلت البادية فاذا انا بامرأة من احسن الناس تحت رجل من اقبح الناس فقلت لها : يا هذه اترضين لنفسك ان تسكونى تحت مثله فقالت يا هذا اسكت فقد اسأت فى قولك لعله احسن فيما بينه وبين خالفه لجماعى ثوبه او لعل اسأت فيما بينى وبين خالقي لجمعه عقوبتى افلا ارضى بما رضى الله لى فاسكتتنى » وفى رواية له « رأيت فى البادية اعرابية من احسن الناس ورأيت زوجها من اقبح الناس وهى تقول لزوجها بشرى لك فانت وانا فى الجنة فقلت : ما اعليك بذلك فقالت ابتليت انا بقبحك فصبرت وموضع الصابرين فى الجنة وابتليت انت بحسنى فشكرت وموضع الشاكرين الجنة » (وتقدم حقه) أى حق الزوج (على الاقارب) حتى على الوالدين ، فلطبرانى فى الاوسط عن انس « كان رجل خرج الى

وَلَا تَنْبَسُطْ مَعَ حَبِيْبِهِ وَتَنْقَبِضْ فِي غَيْبَتِهِ بِتَرْكِ الْمُلَاعَبَةِ وَالْاِلْتِذَاذِ وَتَقُومُ

بِأُمُورِ الْبَيْتِ وَلَا تَسْتَبْدِلُ زَوْجًا بَعْدَ وَفَاتِهِ لِتَكُونَ زَوْجَتَهُ فِي الْجَنَّةِ

سفر وعهد الى امرأته ان لا تنزل من العلو الى السفلى وكان ابوها في السفلى فمرض فارسلت المرأة الى رسول الله ﷺ تستأذن في النزول الى ايها فقال عليه السلام: اطيعي زوجك فمات ابوها فاستأذنته فقال: اطيعي زوجك فدفن ابوها فارسل عليه السلام يخبرها ان الله غفر لايها بطاعتها لزوجها «(ولا تنبسط) اي بالكلام والسلام» (مع حبيب) اي صديق زوجها لاسيما في حال غيبته عن بلدها «(وتنقبض في غيبته بترك الملاعبة) في حال المصاحبة» (والالتذاذ) بانواع من الطعام واصناف من الزينة في ذلك المقام لان الوقت يقتضي الحزن والاهتمام «(وتقوم بامور البيت) اي بكل خدمة في الدار تقدر عليها من غير نظر الى عار اهل الديار، فقد روى عن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنهما «انها قالت تزوجني الزبير وماله في الارض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناضحه فكنت اعلف فرسه واكفيه مؤته واسوسه وادق النوى لناضحه واعلفه واستقى الماء واخرزه له عربي وايجن وكنت انقل النوى هاهنا اجمعه على رأسي - من ثلثي فرسخ حتى ارسل الى ابو بكر بخادم فكفاني سياسة الفرس فكأتما اعتقني ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ومعه اصحابه والنوى على رأسي فقال عليه السلام: اخ اخ لينبج ناقته ويحملني خلفه فاستحييت ان اسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيرته وكان اغير الناس فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم اني استحييت فجئت لحكيت له ماجرى فقال: والله لملك النوى على رأسك اشد من ركوبك معه عليه السلام» رواه الشيخان، ومن جملة القيام بامور بيتها دوام لزوم سكونها وعدم خروجها من غير ضرورتها فلا بن حبان من حديث ابن مسعود «اقرب ما تكون المرأة من ربها اذا كانت في قعر بيتها وان صلاتها في صحن دارها افضل من صلاتها في المسجد» «(ولا تستبدل زوجا بعد وفاته لتكون زوجته في الجنة)» اي على تقدير ايمانها بالجنة واما اذا تزوجت بعده فاختلف في انها تكون للاول او الثاني او تخير فيهما وهو الاظهر، وفي البستان امامنا قاله لى لا آخر منهما فذهب الى ما روى عن معاوية بن ابي سفيان «انه خطب ام الدرداء فقالت: سمعت ابا الدرداء يحدث عن رسول الله ﷺ انه قال: المرأة لآخر ازواجها في الآخرة

وقال لي: ان اردت ان تكوني زوجي في الآخرة فلا تتزوجي بعدي» وامامنا قال انها تخير فقد ذهب الى ماروي عن ام حبيبة « سألت النبي ﷺ قلت: يا رسول الله المرأة منار بما يكون لها زوجان لايهما تكون في الآخرة؟ قال: تخير فتختار احسنهما خلقا معها ثم قال عليه السلام ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة وهذا لابي داود من حديث ابي مالك الاشجعي « انا وامرأة سفعاء الخدين كهاتين في الجنة » اراد امرأة تأميت عن زوجها وحبست نفسها على اولادها حتى باتوا أوماتوا وللخراطيني عن أبي هريرة « حرم الله على كل آدمي الجنة ان يدخل قبل غير اني انظر عن يميني فاذا امرأة تبادرني الى باب الجنة فاقول ما لهذه تبادرني؟ فيقال يا محمد هذه امرأة كانت حسناء جميلة وكان عندها يتامى لها فتصبرت عليهم حتى بلغ أمرهم الذي بلغ فشكر الله لها ذلك » ، وبما يجب عليهما من حقوق النكاح اذا مات عنها زوجها ان لا تحسد عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر لئال فتجنب في تلك المدة الطيب والزينة قالت زينب بنت أبي سلمة: « دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب فدعت بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره فدهنت به جارية ثم مست بعارضتها ثم قالت: والله مالي بالطيب من حاجة غير اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحسد على ميت أكثر من ثلاثة ايام الاعلى زوج أربعة أشهر وعشراء رواه الشيخان ، ومن أهم آداب المرأة ترك المطالبة بما وراء الحاجة كما يشير اليه قوله تعالى: (يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها) الآية ، والاهتمام بالتعفف عن كسبه الحرام وهذه كانت عادة النساء في السلف الكرام كان الرجل اذا خرج من منزله تقول امرأته وابنته: يا بك وكسب الحرام فانا نصبر على الجوع والضر ولا نصبر على النار ، وهم رجل من السلف بالسفر ففكره جيرانه سفره فقالوا الزوجته: لم تدعينه ولم يدع لك نفقة فقالت زوجي منذ عرفته عرفته اكالا وما عرفته رزاقا ولي رزاق وهو الخلاق فيذهب الاكال ويبقى الرزاق ، وخطبت رابعة بنت اسمعيل أحمد بن أبي الحواري فكره ذلك لما كان فيه من العبادة فقال لها والله مالي همة في شيء لشغل بحالي فقالت: والله اني لاشغل بحالي منك ومالي شهوة ولكني ورثت مالا كثيرا من زوجي فاردت ان تتفقه على اخوانك واعرف بك الصالحين فيكون طريقا الى الله تعالى فقال: حتى استأذن أستاذي فرجع الى أبي سليمان الداراني قال: وكان ينهاني عن الزوج ويقول ما تزوج أحد من أصحابنا الا تغير فله اسمع كلامها فقال تزوج بها

وَيُحَافِظُ حَالَ الْوَلَدِ وَلَا يَشْتَمُهُ لَا سِمًا سَمِيَ الْأَنْبِيَاءُ وَيَلْقَنَهُ كَلِمَةَ التَّوْحِيدِ فِي
أَوَّلِ مَا يَنْطَلِقُ بِهِ اللِّسَانُ وَيَعْلَمُهُ عُلُومَ الدِّينِ وَالْكِتَابَةِ وَالرَّمْيَ وَالسَّبَاحَةَ وَيُؤَدِّبُ
لَسْتُ سَنِينَ

هذه ولية الله هذا كلام الصديقين قال : فتزوجها فكان في منزلها كرم من جص نقى
من غسل أيدي المستعجلين للخروج بعد الاكل فضلا عن غسل بالاشنان قال وتزوجت
عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمني الطيبات وتطيبنني وتقول اذهب بنشاطك وقوتك
الى أزواجك وكانت هذه تشبه في أهل الشام برابعة العدوية في أهل البصرة ﴿ ويحافظ
حال الولد ﴾ أى من صفه في الطبراني من حديث ابن عمر « قال رجل يا رسول الله
من أبر قال بر والديك فقال ليس لي والدان فقال بر ولدك فكما ان لو الديك عليك
حقا كذلك لولدك عليك حق ﴾ ﴿ ولا يشتمه ﴾ أى لا يصير طبعه في كبره ﴿ لا سيما
سمى الأنبياء ﴾ لانه حينئذ قد يقال بكفره ﴿ ويلقنه كلمة التوحيد في أول ما ينطق به
اللسان ﴾ ففي رواية ابن السني عن ابن عمرو مرفوعا « اذا أفصح الولد فليعلمه لا اله
الا الله » وهو شامل لتلقين مبناه وتبيين معناه وفي رواية له أيضا عن أنس « انه عليه السلام
كان اذا أفصح الولد من بنى عبد المطلب عليه (وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم
يكن له شريك ز الملك ولم يكن له ولى من الدن وكبره تكبيرا) أقول : ويناسبه أيضا
تعليم سورة الاخلاص والفاحة ﴿ ويعلمه علوم الدين ﴾ أى أصول الشريعة
وفروعها ويمنعه من تعلم المنطق والكلام والهيئة والحكمة وسائر علوم الفلاسفة لما
ورد عنه عليه السلام « أسألك علما نافعاً او أعوذ بك من علم لا ينفع ﴾ ﴿ والكتابة ﴾ فانها
وسيلة لوقاية الرواية والدراية وهما من أسباب الهداية في البداية والنهاية ﴿ والرماية ﴾
لقوله تعالى : (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) وقوله عليه السلام « الا ان القوة الرمية »
وقد سبق ماورد في فضل فطه وذم تركه ﴿ والسباحة ﴾ وهى معرفة الفوص في الماء ولعله
للاحتياج اليه في سفر البحر للحج والنزول سيما وقد ورد ان شهداء البحر افضل من شهداء
البر ومن اللطائف ان نحويا خاطب بحريا فقال هل تعلمت السبح فقال لا قال ضيقت
نصف عمرك فسكت حتى ما ج البحر فقال هل تعلمت السباحة يا نحوى فقال لا قال
ضيقت جميع عمرك ﴿ ويؤدب ﴾ أى ولده بضرب ونحوه ﴿ لست سنين ﴾ أى اذا
خالف في آداب الصالحين وأخلاق المحسنين أو فيما يتعلق بحقوق الوالدين والأقربين

وَيَعْزَلُ الْفَرَّاشَ لِسَبْعِ سَنِينَ وَيَضْرِبُ عَلَى الصَّلَاةِ لَعَشْرَ ، وَرَوَى
لثَلَاثَ عَشْرَةَ ، وَيَزُوجُ لِسِتِّ عَشْرَةَ وَيَسُوِي بَيْنَ الْأَوْلَادِ فِي الْأَهْدَاءِ وَيَبْدَأُ
بِالْأَطْفَالِ وَالْبَنَاتِ

فالبیهقی عن ابن عباس مرفوعاً «من حق الولد على الوالدین ان یحسن اذ به ویحسن اسمه»
وأما ما دون ست سنین فتأدیه باللسان والاحسان ﴿و یعزل الفرّاش﴾ ای عن أمه
وأخته ونحوهما ﴿ل سبع سنین﴾ لانه حیثذ وقت تمییزه بین النساء وغیرهن ﴿و یضرب
على الصلاة﴾ ای على ترکها ﴿ل عشر﴾ ای حتی یتدرب بفعلها وتحمل ثقلها ، ولابی
داود والبیہقی عن رجل من الصحابة مرفوعاً «اذ اعرف الغلام یمینه من شماله فمروه
بالصلاة» ﴿و روى ثلاث عشرة﴾ ای فانه قارب البلوغ ﴿و یزوج لست عشرة﴾ لتحقق
البلوغ حیثذ فیجب صیاته ، ولابن السنی عن أنس مرفوعاً «اضربوه على الصلاة ل سبع
واعزلوا فرأشه لتسع وزوجوه ل سبع عشرة فاذا فعل ذلك فلیجلسه بین یدیه ثم
لیقل لاجعلک الله على فتنة ، ورواه أبو الشیخ عن أنس بلفظ «فاذا بلغ سبع سنین
عزل فرأشه فاذا بلغ ثلاثة عشر ضرب على الصلاة فاذا بلغ ستة عشر زوجته أبوه
ثم أخذہ یدیه وقال قد أدبتک وعلمتک وانکحتک أعوذ بالله من فتنتک فی الدنیا وعذابک
فی الآخرة» ﴿و یسوی بین الاولاد فی الاهداء﴾ فعنه علیه السلام «رحم الله والداعان
ولده علی بره ، ای لم یحمله علی عقوبه بسوء عمله فی حقوقه أبو الشیخ وابن حبان
فی کتاب الثواب عن علی . وابن عمر رضی الله عنہم ، رجاء رجل الى عبد الله بن المبارک
فشکی الیه بعض ولده فقال هل دعوت علیه فقال نعم فقال انت أفسدته ﴿و یبدأ﴾ ای
فی الاعطاء. ﴿بالاطفال﴾ ای لصغرهم وقلة صبرهم ﴿والبنات﴾ لجبرهن عن کسرهن
فروی « ساووا بین اولادکم فی العطية » کذا فی الاخیاء ولم يتعرض له بمنجزه ، وفي
الجامع الصغیر بلفظ « ساووا بین اولادکم فی العطية فلو کنت مفضلاً أحدا لفضلت
النساء » الطبرانی والخطیب وابن عساکر عن ابن عباس ، والظاهر ان القبلة
ونحوها فی حضورهم ینبغی فیها التسوية قیاساً علی العطية بخلاف زیادة المحبة القلبية .
فانها لیست من الافعال الاختیاریة كما وقع ليعقوب فی یوسف واخوته فی تلك
القضية ، ثم الظاهر أن التسوية فی الاعطاء انما هو اذا كانوا کلهم فقراء أو أغنیاء
واما اذا کان بعضهم فقراء فزادهم فی العطاء فلا بأس به بل یجب علیه نفقة ذوی الرحم

المحرم عندنا ، هذا وفي الجلة الولد محل المرحمة فقد عثر الحسين - وهو عليه السلام على منبره - فنزل فحملة وقرأ قوله تعالى : (انما اموالكم واولادكم فتنة) كذا في الاحياء وقال مخرجه : رواه أصحاب السنن من حديث أبي بريدة « في الحسن والحسين يمشيان ويعثران » قال الترمذى : حسن غريب وللنسائي من رواية عبد الله بن شداد عن ابيه « قال بينما رسول الله ﷺ يصلى بالناس اذ جاء الحسن أو الحسين فركب عنقه وهو ساجد فاطال السجود بالناس حتى ظننا أنه قد حدث أمر فلما قضى صلاته قالوا : قد أطلت السجود حتى ظننا انه قد حدث أمر فقال : ان بنى قد ارتحلنى فكرهت ان اعجله حتى يقضى حاجته » أى يفرغ غرضه من ملاعبته ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ، ورأى الأقرع بن حابس النبي عليه السلام « وهو يقبل ولده الحسن فقال ان لى عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال عليه السلام ان من لا يرحم لا يرحم » البخارى عن ابى هريرة ، وللحافظ الذهبي في ترجمة أسامة من كتابه سير النبلاء عن مجاهد عن الشعبي عن عائشة « قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوما اغسلى وجهه أسامة فجعلت اغسله وأنا آنفة فضرب يدي ثم اخذه فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد احسن بنا ذلم يكن جارية » يعنى اثلا يحوجنا الى الحلية وكسوة الزينة والتزويج ونحوها من المحنة لحديث احمد عن عائشة « ان أسامة عثر بعتبة الباب فدمى فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمصه ويقول : لو كان أسامة جارية لحليتها ولكسوتها حتى أنفقها » واسناده صحيح ، وعنه عليه السلام « الولد من ریح الجنة » الخرائطى وابن حبان فى الضعفاء عن ابن عباس ، وقد قيل : ولدك ريحاتك سبعا وخادمك سبعا ثم هو عدوك أو شريكك ، وقال يزيد بن معاوية أرسل أبى الى الأخنف بن قيس فلما صار اليه قال له يا أبا الحسن مات قول فى الولد فقال يا أمير المؤمنين : ثمار قلوبنا وعماد ظهورنا ونحن لهم أرض ذليلة وسما ظليلة وبهم نعمل على كل خلية فان طلبوا فاعطهم وان غضبوا فارضهم بمنحوك ودهم ويحوك جهدهم ولا تمكن عليهم ثقلا فيملوا حياتك ويحبوا وفاتك ويكرهوا قربك فقال له معاوية : لله أنت يا أخنف لقد دخلت على وانا ملوء غضبا وغيظا على يزيد فلما خرج الأخنف من عنده رضى على يزيد وبعث اليه بمائتى ألف درهم ومائتى ثوب فارسل يزيد الى الأخنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب فقامسه اياها على الشطر : ثم اعلم ان أكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة فى الشبهات حتى اذا كما يتغصن بانفرادك عنهما بالطعام فعليك ان تأكل معهما لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم وكذلك ليس لك ان تسافر

وَيَتَوَضَّأُ فِي مَوْتِهِ وَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَيَأْخُذُ بِنَاصِيَةِ الْمُشْتَرَى وَيَدْعُو بِالْبَرَكَةِ
وَيَذِيقُهُ الْخُلُوءَ أَوَّلًا وَيَطْعُمُهُ بِمَا يَطْعُمُ وَالْأَوَّلَى أَنْ يَأْكُلَ مَعَهُ

في مباح أو نافلة إلا باذنهما ، والمبادرة الى الحج الذي هو فرض اسلام نفل على القول بالتراخي والخروج لطلب العلم نفل الا اذا كنت تطلب علم الفرض العيني من الصلاة والصوم ونحوهما ولم يكن في بلدك من يعلمك بذلك كن يسلم ابتداء في بلد ليس فيه من يعلمه شريعة الاسلام فعليه الهجرة من ذلك المقام ولا يتقيد بحق الوالدين قال أبو سعيد الخدري : « هاجر رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن وأراد الجهاد فقال عليه السلام باليمن أبواك قال : نعم قال هل أذن لك فقال لا قال عليه السلام فارجم الى أبويك فاستأذنهما فان فعلا فجاءد والافبرهما فان ذلك خير مما تلقى الله بعد التوحيد » أحمد . وابن حبان ، وجاء آخر اليه صلى الله عليه وآله وسلم يستشير في الغزو فقال لك والدة قال : نعم قال فإلزمها فان الجنة تحت قدميها ، ابن ماجه . والحاكم من حديث معاوية بن جاهمة اذ جاهمة أن النبي قال الحاكم صحيح الاسناد ، وجاء آخر « وطلب البيعة على الهجرة ، وقال : ما جئتك حتى أبكيك والدي فقال ارجع اليهما فاضحكما كما أبكيتهما » أبو داود . والنسائي . وابن ماجه . والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح الاسناد « (ويتوضأ في موته) أي في موت ولده » (ويصلي ركعتين) عند فقده لقوله تعالى : (واستعينوا بالصبر والصلاة) (ويأخذ بناصية المشتري) أي من العبد والجارية والدابة « (ويدعو بالبركة) ويقول : اللهم بارك لنا فيه وارزقنا خيره واكفنا شره واجعله طويلا العمر كثير الرزق اللهم أعطني خير ما انت آخذ بناصيتها انك على صراط مستقيم » (ويذيقه) أي العبد أو الجارية « (الخلوء) أي شيئا من الخلوء (أولا) أي تفاؤلا بجلالته آخرها ولحديث معاذ « اذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الخلو فانه أطيب لنفسه ، الطبراني في الأوسط والخراطي « (ويطعمه بما يطعم) أي بما يؤكله بنفسه » (والاولى أن يأكل معه) أي تواضعا لربه ولما في الصحيحين « وليأكل معه فان أبي فليناول » وفي رواية « اذا كفى أحدكم بمولوه عنعة طعامه وكفاه حره وموته وقربه اليه فليجلسه وليأكل معه أو ليأخذ اكلة فيروغها وأشار بيده وليضمها في يده وليقل كل هذه » وللبخاري في تاريخه والبيهقي عن أبي هريرة مرفوعا « ما استكبر من أهل مع خادمه

وَيَكْسُوهُ مَائِكَتَيْ وَلَا يَكْلِفُهُ مَا لَا يُطِيقُ وَيَمْسُكُ مَا أَحَبَّ وَلَا يُعَذِّبُ
فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ، وَوَرَدَ «كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَلَا يَضْرِبُ غَضَبًا
بَلْ تَأْدِيًّا

وركب الحمار بالاسواق واعتقل الشاة فحلبها ﴿ ويكسوه مما يكتسى ولا يكلفه
مالا يطيق ﴾ وكان عمر رضى الله عنه يذهب الى العوالى في كل سبت فاذا وجد عبدا
في عمل لا يطيقه وضع عنه، وروى عن ابي هريرة «أنه رأى رجلا على دابته وعلامة
يسمى خلفه فقال له: يا عبد الله احمله فانه اخوك روحك مثل روحه ثم قال لا يزال العبد
يزداد من الله بعدا ما مشى خلفه، وقد دخل رجل على سلمان وهو يهجن فقال: يا عبد
الله ما هذا قال بعثنا الخادم في شغل وكرهنا أن نجتمع عليه عماين ﴿ ويمسك ما أحب ﴾
أى مادام يحب امساكه ﴿ ولا يعذب ﴾ أى علو كهذا لم يحب امساكه بل يبيعه
﴿ فالكل مأثور ﴾ ففى أبى داود من حديث على ؓ كان آخر كلامه عليه السلام الصلاة
الصلاة اتقوا الله فيما ملكت ايمانكم ، وفى الصحيحين من حديث ألس ؓ كان آخر
وصيته عليه السلام حين حضره الموت الصلاة الصلاة وما ملكت ايمانكم ولهما من
حديث أبى ذر ؓ أطعموهم مما تأكلون والبسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان
كلفتموهم فاعينوهم ، وهذا لفظ مسلم، وفى رواية لابی داود ؓ من يلائمكم من ملوككم
فاطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ومن لم يلائمكم منهم فبيعوه ولا تعذبوا خلق
الله تعالى فان الله ملككم اياهم ولو شاء لملكهم اياكم واساده صحيح وفى رواية لمسلم من
حديث أبى هريرة ؓ للملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق،
﴿ وورد لكل راع وكلكم مسؤول عن رعيته ﴾ ورواه الشيخان عن ابن عمر ؓ ولا يضرب
غضبا ﴿ أى من طريق الغضب ﴾ بل تأدييا ﴿ أى يضربه على سبيل الادب فيكون
تهذيبا لا تعذيبا، ففى صحيح مسلم عن أبى مسعود الانصارى ؓ قال بينا انا اضرب غلاما
لى فسمعت صوتا من خلفى اعلم اعلم ابا مسعود مرتين فالتفت فاذا رسول الله ﷺ
فالتفت السوط من يدي فقال: والله الله أقدر عليك منك على هذا ، وعن ابن المنكدر
ء أن رجلا من أصحابه عليه السلام ضرب عبدا له فجعل العبد يقول : أسألك بالله
أسألك بالله أسألك بوجه الله فلم يعفه فسمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
صياح العبد فانطلق اليه فلما رآه أمسك يده فقال عليه السلام : يسألك بوجه الله فلم

لَا عَلَى زَلَّةٍ وَنَسْيَانٍ وَلَا يَزِيدُ عَلَى ثَلَاثٍ فَإِنَّهُ قِصَاصُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَوَرَدَ «اعْفُ عَنْهُ سَبْعِينَ مَرَّةً لِمَنْ قَالَ كَمْ أَعْفُو وَيَعْتِقُ

تعفه فلما رأيتني أمسكت يدك قال : فانه حر لوجه الله يا رسول الله فقال: لو لم تفعل لسنفت وجهك النار» ابن المبارك في الزهد هكذا مرسلًا، وفي صحيح مسلم من حديث أبي سعيد «فجعل يقول أعوذ بالله قال فجعل يضربه فقال أعوذ برسول الله فتركه» وفي رواية له «فقلت: هو حر لوجه الله فقال: أما أنك لو لم تفعل للفتحك النار أو لمستك النار، وللترمذي عن أبي سعيد «إذا ضرب أحدكم خادمه فذكر الله فارتفعوا أيديكم» (لا على زلة) أي لا يضربه على ما صدر منه من عثرة أو غملة (ونسيان) أي تخلقا باخلاق الله حيث عفا عن الخطأ والنسيان كما يشير إليه قوله : (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطانا) وحديث «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» وقيل للأخف ابن قيس «من تعلمت الحلم؟ قال : من قيس بن عاصم قيل: فما بلغ من حلمه؟ قال: بينما هو جالس في داره إذ أتته جارية بسفود عليه شواء فسقط السفود من يدها على ابن له فعمقه فمات فدهشت الجارية فقال : ليس يسكن روح هذه الجارية إلا لا اعتق فقال: أنت حرة لوجه الله لا بأس عليك وكان عنده ميمون بن مهران ضيف فاستعجل على جاريته بالعشاء فجاءت بسرعة ومعهما قصعة مملوءة فعدت وأراقتها على رأس سيدها فقال: يا جارية أحرقتيني قالت : يا معلم الخير ومؤدب الناس ارجع إلى ما قال الله تعالى قال وما قال الله تعالى قالت : (والكاظمين الغيظ) قال قد كظمت غيظي قالت (والعافين عن الناس) قال قد عفوت عنك قالت زد فان الله يقول (والله يحب المحسنين) قال أنت حرة لوجه الله . (ولا يزيد على ثلاث) أي ضربات ثلاث إذا كان الذنب صغيرا وأما إذا كان كبيرا فينقص من الأربعين فانه غاية التعزير (فانه) أي المزيدي عليه (قصاص) أي مقتص منه (يوم القيامة) وورد اعف عنه) أي عن الخادم (سبعين مرة لمن قال كم أعفو) فلا بن داود والترمذي وقال حسن غريب عن ابن عمر «جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله كم نعفو عن الخادم فصمت ثم قال اعف عنه كل يوم سبعين مرة» وكان عرن بن عبيد الله إذا عصاه غلامه قال : ما أشبهك بمولائك مولائك يعصى مولاه وأنت تعصى مولاك فأغضبه يوما فقال إنما تريد أن أضربك اذهب فانت حر» (ويعتق) أي المملوك

إِنْ طَالَتِ الْمُدَّةُ فِيهِ الْعَتَقُ مِنَ النَّارِ وَلَا يَهْزُلُ مَعَهُ فَهُوَ يَسْقُطُ الْوَقَارُ وَيَهْذِبُ
أَهْلَ الْبَيْتِ بِالرِّيَاضَةِ لَا سِيمَا الْوَلَدَ الْمَرَاهِقُ فَهُوَ أَيْسَرُ ، وَوَرَدَ (قُوا أَنْفُسَكُمْ
وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ) وَلَا يَطَأُ حَيَوَانًا فَإِنَّهُ يَسْأَلُ عَنْهُ
وَيَطُوفُ طَوَافَاتِ الْبَيْتِ فَهُوَ مَأْثُورٌ

﴿ ان طالت المدة ﴾ وطول المدة تكون لسبع سنين فأكثر على ما في الشريعة ﴿ فيه ﴾
العتق من النار ﴿ لقوله عليه السلام: » من أعتق رقبة مسلمة أعتق الله بكل عضو منها
عضوا منه من النار حتى فرجه بفرجه ، رواه الشيخان عن أبي هريرة ، وفيهما أيضا عنه
عليه السلام » من كانت عنده جارية فعلاها وأحسن اليها ثم أعتقها وتر وجهها فله أجران »
وقالت جارية لأبي الدرداء: إني سممتك منذ سنة وما عمل فيك شيئا فقال: لم فعلت ذلك
فقلت: أردت الراحة منك قال: اذهبي فانت حرة لوجه الله ، أقول وكأنها كانت مدبرة
﴿ ولا يهزل معه ﴾ أي لا يمزح مع مملوكه ﴿ فهو يسقط الوقار ﴾ أي الهيبة والرياسة
فلا يعجبه بعد ذلك الخدمة والمهابة. هذا وفي الصحيحين عن ابن عمر مرفوعا « إذا نصح العبد
لسيده وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين ، ولما أعتق أبو رافع بكى وقال كان لي أجران فذهب
أحدهما ﴾ ويهذب أهل البيت ﴿ من الولد والزوجة والخادم ﴾ بالرياضة ﴿ أي بتحسين
الآخلاق ﴾ لا سيما الولد المراهق ﴿ أي القريب إلى البلوغ الذي وقع فيه تكليف الخالق
﴿ فهو ﴾ أي التهذيب في حال الصغر ﴿ أيسر ﴾ أي أسهل على كل منهما ﴿ وورد ﴾ أي
في قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ) أي احفظوها ﴿ ناراً وقودها
الناس والحجارة ﴾ عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يُؤْمَرُونَ ﴿ ولا يَطَأُ حَيَوَانًا ﴾ أي لا يدوسه ﴿ فانه يسأل عنه ﴾ أي هل كان عبدا
أو عمدا أو خطأ أو نسيانا ، وقد قال تعالى : حكاية عن النمل (لَا يَحْطُمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ
وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) ، وقد قيل البر من لا يؤذي الذر ﴿ ويطوف طوافات البيت ﴾ أي يجوز أن
يدخلوا في بيته الاماء والعبيد الصغار دون الخصى والعبيد الكبار ﴿ فهو مأثور ﴾
أي مروى في الكتاب والسنة قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلِيسَتْ ذُنُوبُكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ
الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ)

وَلَا يَضْرِبُ شَيْئًا عَلَى الْوَجْهِ وَلَا يُعَذِّبُ بِالنَّارِ فَنَهَى عَنْهُمَا وَيَعْرِضُ الْمَاءَ
وَالْعَلْفَ عَلَى الْفَرَسِ سَبْعِينَ مَرَّةً ، وَورد « يَمْنُ الْفَرَسِ ذَلَهُ وَحَسَنَ خَلْقَهُ »
وَلَا يَدْخُلُ عَلَى الظَّلْمَةِ تَحَامِيًّا عَنِ اسْتِعْمَالِ دَارِهِمْ وَمَظَلَّتِهِمْ وَفَرَّاشِهِمْ فَلَا يَخْلُو عَنْ

حَرَامٍ

طوافون عليكم بعضكم على بعض) ولا يبعد ان يراد بالطوافات المرات ، فعن كبشة
بنت كعب بن مالك « وكانت تحت ابن أبي قتادة دخل عليها فسكنت له وضوء الجاهات
هرة تشرب منه فاصفى لها الالباء حتى شربت قالت كبشة فرأى انظر فقال : اتعجبين
يا ابنة أخي ؟ فقلت : نعم قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انها ليست بنجسة
انها من الطوافين عليكم والطوافات » رواه الأربعة ، وقال الترمذى حسن صحيح
(ولا يضرب شيئا) أى حتى الدواب (على الوجه ولا يعذب) أى الوجه وغيره
(بالنار) أى بالكي ونحوه ، واختلف فى تجويز تحريق الزنديق (فنهى عنها)
فلا بد داود عن أبي هريرة « اذا ضرب أحدكم فليقلق الوجه » وللترمذى والحاكم
عن عمران « أنه عليه السلام نهى عن الكي » (ويعرض الماء والعلف على الفرس)
أى فى الجهاد ونحوه (سبعين مرة) ولعله أريد به الكثرة للمبالغة والافتقار لحدوث
« للملوك طعامه وكسوته بالمعروف » (وورد يمين الفرس ذله) أى انقياده لراكبه
(وحسن خلقه) أى لصاحبه وقد تقدم والله أعلم (ولا يدخل على الظلمة) أى
الشمالة للكفرة والفجرة قال تعالى : (ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار) فالاولى
والا سلم من الأحوال ان تعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك ودون هذه الحالة ان يدخلوا
عليك ويترددوا اليك وشر الأحوال ان تدخل عليهم وتتوسل اليهم وهذا مذموم
فى الكتاب والسنة (تحاميا عن استعمال دارهم) أى المخصوصة من اهل دارهم
(ومظلتهم) أى ومكان ظل خيمهم واشجارهم (وفراشهم) أى بساطهم وذرارهم
(فلا يخلو عن حرام) وقد قال تعالى : (وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا انفسهم)
وهو بعموم مبناه يشمل الاحياء والاموات وان كان الكفار الاموات تراد فى معناه
هو لما وصف عليه السلام الأمراء الظلمة قال . فمن نابذهم نجا ومن اعتزلهم سلم او كاد
يسلم ومن وقع معهم فى دنياهم فهو منهم ، الطبرانى من حديث انس بسند ضعيف

والتواضع لهم فوراً «من أكرم فاسقاً فقد أعان على هدم الإسلام» والسكوت على منكر رآه عندهم والدعاء لهم بالبقاء، فوراً «من دعى لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه»

وفي رواية «من خالطهم هلك، وإنما قال «او كاد يسلّم» فان من اعتزلهم سلم من انهم ولكن ربما لا يسلّم من عذاب نقمة معهم ان نزل بهم لتركه المنازعة والمنازعة (والتواضع لهم) اى وعن اظهار المذلة والمسكنة المستازم لا كرام الظلمة لاسيما ان كرم او سجد او تمثله قائما في الخدمة والتواضع للظالم من المعصية بل من تواضع لغنى ليس بظالم لاجل غناه لا لمغنى آخر يقتضى التواضع نقص ثلثا دينه فكيف اذا تواضع للظالم فلا يباح له الا مجرد السلام فاما تقبيل اليد والانحناء فلا الا عند خوف، ولقد بالغ بعض السلف حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام قال في الاحياء: وفيه نظر لأن ذلك واجب فلا ينبغي ان يسقط بالظلم قلت: قد سقط بآدنى من ذلك ومن جملة «أنه عليه السلام» مارد جواب من لبس ثوبا أحمر، (فوراً من أكرم فاسقاً) وهو مرتكب الحرام وكان الاكرام من غير ضرورة في ذلك المقام (قد أعان على هدم الإسلام) اى على تعطيل بعض أركانه بتعظيم الظالم الذى يجب الاهانة في شأنه والحديث غريب بهذا اللفظ والمعروف «من قر صاحب بدعة» رواه ابن عدى من حديث عائشة والطبرانى في الأوسط وأبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن بسر باسانيد ضعيفة (والسكوت) اى وعن عدم الانكار بلسانه (على منكر رآه عندهم) اى وقدر على أنه ينكره باللسان عليهم كان يكون من العلماء أو المشايخ العظماء وذلك لانه يرى في مجلسهم من الفراش الحرير وأواني الفضة والحرير الملبوس عليهم وعلى غلمانهم ما هو حرام من خاتم الذهب ونحوه، وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شريك في تلك السيئة، فان قلت: أنه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت فهذا حق لكنه مستغن عن أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح الا لعذر فانه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه الخطاب بالحسبة حتى يسقط عنه العذر، وعند هذا يقال من علم فسادا في موضع وعلم أنه لم يبق دبر على ازالته فلا يجوز له أن يحضر ذلك الموضع ليجرى ذلك الفساد بين يديه وهو يشاهد فيسكت عليه (والدعاء لهم بالبقاء) اى حال التحية أو وقت الاعطاء (فوراً من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه)

وَالْمَدْحَ وَإِنْ صَدَقَ فَهُوَ إِعَانَةٌ عَلَى الْإِثْمِ، وَوَرَدَ «إِنَّ اللَّهَ لَيَغْضَبُ إِذَا

مَدَحَ الْفَاسِقُ» وَالْحُجَّةُ لَهُمْ فِي إِرَادَةِ الظُّلْمِ

أى من الابتداء الى الانتهاء، والحديث ذكره الرمخشى في تفسيره والغزالي في الاحياء قال السخاوى: ولم نرمه في المرفوع بل أخرجه أبو نعيم في الحلية من قول سفيان الثوري وقال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا من قول الحسن البصري وكذا قال العسقلاني في تخريج الكشف (والمدح) أى وعن ثناء الفاسق (وان صدق) أى في مدحه أى وكذا أن صدقه فيما يقول من باطل بصريح قوله أو بتحريك رأسه أو باستبشار في وجهه (فهو إعانة على الإثم) وتحريك للرغبة في المعصية والإعانة على المعصية معصية ولو بشطر ظلمة لانه بسبب مدحه يجترى على ظلمه وفسقه (وورد ان الله ليغضب اذا مدح الفاسق) ابن أبي الدنيا وابن عدى وأبو يعلى والبيهقى عن أنس ولقد سئل سفيان عن ظالم اشرف على الهلاك في بركة هل يسقى شربة ماء؟ فقال: لا دعه حتى يموت لأن ذلك إعانة له وقال غيره يسقى إلى أن تثوب اليه نفسه ثم يعرض عنه وإنما يجوز له أن يدعو بقوله اصلحك الله في الاوقات أو وفقك الله للخيرات أو طولو عمرك في الطاعات (والحجة لهم) بان يظهر لهم الموالاتة والاشتياق الى الملاقاة (ففى ارادة الظلم) أى منهم فيكون شريكاهم في الإثم معهم ثم ان كان كاذبا عصى معصية الكذب والافتاق وان كان صادقا عصى بحبه بقاء ظالم في الآفاق، وحقه ان يبغضه في الله ويمقتة فالبغض في الله واجب ومحبة المعصية والراضى بها غاص، ومن أحب ظلما فان احبه لظلمه فهو عاص بمحبه وان احبه بسبب آخر فهو عاص من حيث أنه لم يبغضه وان اجتمع في شخص خير وشر وجب أن يحبه لذلك الخير ويبغضه لذلك الشر، وقد حكى عن بعض عباد البصرة أنه كان يأخذ أموالا من الأمراء ويفرقها على الفقراء فقيل له ألا تخاف أن تحبهم فقال: لو اخذ رجل يدي وأدخلني الجنة ثم عصى ربه ما أحبه قلبي لأن الذى سخره للاخذ يدي هو الذى أبغضه لأجله شكرا له على تسخيره اياه، أقول وهذا مقام دقيق لأن الطبع يميل الى من يحسن اليه كما روى عن عائشة «جلت القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها» كذا في الاحياء، وهو من رواية البيهقى في الشعب عن ابن مسعود مرفوعا وموقوفا ويؤيده حديث «اللهم لا تجعل لفاجر عندي يدا في حبه قلبي» رواه ابن مردويه في التفسير

وَاسْتَحْقَارَ نِعْمَتِهِ تَأَلَّى عَلَى نَفْسِهِ بَرُوءِيَّةَ التَّوَسُّعِ عَلَيْهِمُ إِلَّا لِرِعَايَةِ اطِّاعَةِ الرَّعِيَّةِ

عن رجل لم يسم، والدليلي عن معاذ، وروى أن بعض الأمراء أرسل إلى مالك بن دينار بعشرة آلاف فأخذها كلها فأتاه محمد بن واسع فقال: ما صنعت بما آتاك هذا المخلوق فقال: نسل أصحابي فسألهم فقالوا: أخرجناه كله فقال: أنشدك أقبلك أشد حباله الآن أم قبل أن أرسل إليك فقال: بل الآن فقال إنما كنت أخاف هذا وقد صدق فأنه إذا أحبه أحب بقاءه وكرهه عزله وفناه وكل ذلك حب لأسباب الظلم وهو مذموم عند أهل العلم (واستحقار نعمة تعالى على نفسه) أي وعن استصغار نعمة سبحانه الظاهرة والباطنة عليه من العلم والعمل أو اختيار الفقر والقناعة بالكفاية للقيام بالطاعة (برؤية التوسع عليهم) ومشاهدة أسباب النعم لديهم فللحاكم من حديث عبد الله بن الشخير وصححه «أقلوا الدخول على الأغنياء فإنه أجدر أن لا تزددوا نعم الله عز وجل» وقد تقدم حديث أن هريرة «أنفض القراء إلى الله عز وجل الذين يأتون الأمراء» وحديث أنس «العلماء أمناء الرسول على عباد الله ما لم يخالفوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الله ورسوله فاحذروهم واعتزلوهم» ولأبي عمرو الداني في كتاب الفتن من رواية الحسن مرسل «لا تنزل هذه الأمة تحت يد الله وكفنه ما لم يمال قراؤها أمراءها» ورواه الدليلي عن علي وابن عمر بلفظه ما لم يعظم إبرارها فجارها ويدهن خيارها شرارها، ولأبي داود والترمذي وابن ماجه عن ابن مسعود مرفوعاً «لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي نهتهم علماءهم فلم ينتهوا فجاء السوءهم في مجالسهم وواكلوهم وشاربوهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم» ولفظه للترمذي، وقال: حسن غريب، والحاصل أن الأفضل في حقه أن يغفل عنهم وإذا خطر بباله تنعمهم فليذكر ما قال حاتم الأصم أن ما بيني وبين الملوك يوم واحد أما أمس فلا يجدون لذته وإني وإياهم في غد على وجل وإنما هو اليوم فعسى أن يكون في اليوم، وما قال أبو الدرداء: إن أهل الأموال يأكلون ونأكل ويشربون ونشرب ويلبسون ونلبس لهم فضول أموال ينظرون إليها ونظر معهم إليها وعليهم حسابها ونحن منها برآء، قلت: وهو مقتبس من قوله تعالى (إن تكونوا تآلمون فهم يآلمون كما تآلمون وترجون من الله ما لا يرجون) (الاستثناء من قوله ولا يدخل على الظللة إلا لرعاية اطاعة الرعية) فالبخاري من حديث أنس «اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه

وَدَفَعَ النَّاذِي وَالظُّلْمَ عَنْ نَفْسِهِ أَوْ غَيْرِهِ فَيَدْخُلُ مُرَاعِيًا حَقَّهُ تَعَالَى وَيُكْرَمُ
 أَنْ دَخَلُوا عَلَيْهِ مُكَافَأَةً لَا كَرَامَةً عَزَاً لِلدِّينِ وَرِعَايَةً لِلْحَشْمَةِ بَيْنَ الرَّعِيَّةِ وَتَجُوزُ
 الْإِهَانَةُ فِي الْخَلَاءِ وَعِنْدَ الْعِلْمِ بَعْدَ اضْطِرَابِ الرَّعِيَّةِ بَنِيَّةٌ اعْزَازِ الدِّينِ وَتَحْقِيرِ
 الظُّلْمِ وَظَهَارِ الْغَضَبِ لَهُ تَعَالَى، وَالْأَصْلُ الْأَسْتِفْتَاءُ مِنَ الْقَلْبِ وَنِيَّةُ الْإِصْلَاحِ

زبيبة ، ولمسلم من حديث أبي هريرة « عليك بالطاعة في منشطك ومكرهك » وله أيضا
 عنه « من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية » (ودفع الناذي)
 أي ولدفع شر الاذي (والظلم عن نفسه أو غيره) من أهله ونحوه (فيدخل) أي حينئذ
 (مراعيًا حقه تعالى) حيث قال: (يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولي
 الأمر منكم) (وبكرم) أي بالقيام ونحوه كرها (ان دخلوا) أي الظلمة (عليه)
 أي معتقدين لما في يديه (مكافاة) علة للاكرام أي مجازاة (لا كرامه) أي اكرام
 الظالم له (عزاً للدين) أي لعز أهله من أهل العلم والعمل به ، وقد قال تعالى :
 (هل جزاء الاحسان الا الاحسان) وقد سبق حديث « اذا أناكم كريم قوم
 فاكرموه » (ورعاية للحشمة بين الرعية) أي في الملاء (وتجاوز الاهانة في الخلاه)
 أي بترك القيام وزيادة الكلام بعد رد السلام (وعند العلم بعد اضطراب الرعية)
 أي من الأمراء والوزراء اذا كانت اهانتهم (بنية اعزاز الدين) واهله من العلماء
 المجتهدين (وتحقير الظلم) أي في نظرهم (واظهار الغضب له تعالى) كما هو
 واجب على أهل العلم وغيرهم كما ورد في احاديث « الحب في الله والبغض في الله »
 ولقد دعى سعيد بن المسيب الى البيعة للوليد وسليمان ابني عبد الملك بن مروان فقال
 لا ابايع اثنين ما اختلف الليل والنهار فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين
 فقال: ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر قال : لا والله لا يقتدى بي أحد من
 الناس فجعلد مائة وألبس المسوح ورواه ابو نعيم في الحلية باسناد صحيح ، والحاصل انه لا
 يجوز الدخول عليهم الا بعذر ان يكون من جهتهم امر الزام لا امر اكرام وعلم
 انه لو امتنع أودى أو فسد عليهم طاعة الرعية واضطراب أمر السياسة العرفية
 فيجب عليه حينئذ الاجابة طاعة لهم ومراعاة لمصلحة الخلق حتى لا يضطرب أمر
 الولاية (والأصل الاستفتاء من القلب) أي في جهة رضاه الرب (ونية الاصلاح)

لَا الْأَشْتَهَارُ وَهُوَ يُعْرَفُ بِالْفَرَحَةِ عِنْدَ حُصُولِ الْمَوْعِظَةِ مِنْ غَيْرِهِ وَالْأَوَّلَى
الْاجْتِنَابُ عَنْهُمْ وَعَنْ خَوَاصِّهِمْ وَالتَّغَافُلُ عَنْ أَحْوَالِهِمْ

أى حملهم على صلاح حالهم وفلاح ما لهم ﴿ لا الاشتهار ﴾ أى بانه من أهل العلم
والصلاح وانه من الفائزين بالنجاة والنجاح فاز العاقبة مستورة فينبغى أن تكون النية
في هذه الأمور صحيحة مبرورة ﴿ وهو ﴾ أى ما ذكر من نية الاصلاح وعدم الاشتهار
﴿ يعرف بالفرحة عند حصول الموعظة ﴾ أى المظلة ﴿ من غيره ﴾ أى الموجودين
من الوعاظ الأبرار والعلماء الكبار ثم اذا ابتلى بالدخول عليهم يجب أن ينصحهم
فقد ورد « ان الدين النصيحة قيل : لمن ؟ قال لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المؤمنين وعامتهم »
روى عن محمد بن صالح قال : كنت عند حماد بن سلمة واذا ليس في البيت الاحصير
وهو جالس عليه ومصحف يقرأ فيه وجراب فيه غلبه ومطهرة يتوضأ فيها فيينا انا
عنده اذدق داق الباب فاذا هو محمد بن سليمان فاذن له فدخل وجلس بين يديه ثم قال مالى
اذا رأيتك ام ثلاث منك رعبا قال حماد : لانه قال عليه السلام : ان العالم اذا أراد بعلمه
وجه الله هابه كل شئ وان أراد ان يكثر به الكنوز هاب كل شئ ثم عرض عليه
أربعين الف درهم وقال تأخذها وتستعين بها قال : أرددها على من ظلمته بها قال : والله
ما أعطيك الا ما ورثته قال : لا حاجة لى فيها قال فتأخذها وتقسمها قال لعلى ان
عدلت في قسمتها ان يقول بعض من لم يرزق منها انه لم يعدل في قسمتها فيائم فازوها على
كذا في الأحياء وقال مخرجه : حديث حماد بن سلمة مرفوعا هذا معضل ، وروى أبو
الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث واثلة بن الأسقع « من خاف الله خوف
الله منه كل شئ ومن لم يخف الله خوفه الله من كل شئ » وللعقيلي في الضعفاء من حديث
أبي هريرة نحوه ﴿ والاولى الاجتناب عنهم وعن خواصهم ﴾ لئلا يقع في طمع
من جاههم وأموالهم ﴿ والتغافل عن أحوالهم ﴾ بالتجاهل عن أفعالهم وأقوالهم
والاشتغال بعيوب نفسه ومحاسبة يومه وامسه ومذاكرة الموت وما بعده من حال
رسمه ، فعن حذيفة اياكم ومواقف الفتن قيل : وما هي ؟ قال أبواب الامراء يدخل احدكم
على الامير فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه ، وقال أبو ذر اسلمة : لا تنفش أبواب
السلطين فانك لا تصيب من دنياهم شيئا الا أصابوا من دينك أفضل منه ، وقال
سفيان في جهنم وادلايسكنه الا القراء الزوارون للملوك والامراء . وقال الاوزاعي :

ما من شيء أبغض الى الله عز وجل من عالم يزور عابلا، وقال سمعون: ما أسمع بالعالم يؤتى الى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال: انه عند الامير قال: وكنت اسمع انه يقال اذا رأيتم العالم يحب الدنيا فانهموه على دينكم حتى جربت اذا دخلت قط على هذا السلطان الاوحاسبت نفسي بعد الخروج فارى عليها الدرك مع ما اواجههم به من الغلظة والمخالفة لهواهم ، وقال أبو ذر في حديث : من كثر سواد قوم فهو منهم اى من كثر سواد الظلة، وقال ابن مسعود : ان الرجل ليدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولادين له قيل له : لم قال لانه يرضيه بسخط الله، وقال الفضيل: ما ازداد رجل من ذى سلطان قربا الا ازداد من الله بعداء، وقال وهب: هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الأمة من المقامرين ، وقال محمد بن مسلمة الذباب على العذرة أحسن من قارى على باب هؤلاء الجورة، ولما خالط الزهرى السلطان كتب أخ له فى الدين اليه عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال يذبحى لمن عرفك أن يدعو لك ويرحمك أصبحت شيخا كبيرا وفد أثقلتك نعم الله لما فهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه صلى الله عليه وسلم وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء فقال عز وجل (واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه) واعلم ان أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت انك آنت وحشة الظالم وسهلت سبيل النى بدنوك بمن لم يؤد حقا ولم يترك باطلا حتى اتخذوك قطبا تدور عليك رحى ظلمهم وجسرا يعبرون عليك الى بلائهم وسلما يصعدون فيه الى ضلاتهم واغوائهم يدخلون بك الشك على العلماء ويقادون بك قلوب الجهلاء فما أيسر ما عمروا لك فى جنب ما خبروا عليك وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك فما يؤمنك ان تكون ممن قال الله تعالى فيهم : (خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات) الآية وانك تعامل من لا يجهل ويحفظ عليك من لا يغفل فداودينك فقد دخله سقم وهى زادك فقد حضر سفر بعيد وما يخفى على الله من شيء فى الأرض ولا فى السماء والسلام فان قلت: فقد كان علماء الساف يدخلون على السلاطين فأقول: نعم تعلم الدخول منهم ثم ادخل فقد حكى ان هشام بن عبد الملك قدم حاجا الى مكة فلما دخلها قال اتنرنى برجل من الصحابة فقيل يا امير المؤمنين قد تفانوا قال فن التابعين فأتى بطاوس اليماني فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه بأمر المؤمنين ولكن قال السلام عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بازائه وقال كيف أنت يا هشام ففضب هشام حتى هم بقتله فقيل له

أنت في حرم الله وحرم رسوله فلا يمكن ذلك فقال له: يا طاووس ما الذي حملك على ما صنعت؟ فقال: وما الذي صنعت فازداد غضبا وغیظا فقال: خلعت نعليك بحاشية بساطي ولم تقبل يدي ولم تسلم على بامرة المؤمنين ولم تكنني وجلست بازائي بنير اذني وقلت كيف أنت يا هشام فقال اما ما فعلت من خلعت نعلي بحاشية بساطك فاني اخلعهما بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبني ولا يغضب علي؛ واما قولك لم تقبل يدي فاني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه يقول: لا يحل لرجل ان يقبل يد أحد إلا امراته من شهوة أو ولده من رحمة ، واما قولك لم تسلم على بامرة المؤمنين فليس كل الناس راضين بامرئك فكهرت ان أ كذب واما قولك لم تكنني فان الله سمي أوليائه وقال ياداوود يا يحيى يا عيسى وكفى أعداءه فقال تبت يدا أني لهب، واما قولك جلست بازائي فاني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب يقول اذا أردت أن تنظر الى رجل من أهل النار فانظر الى رجل جالس وحوله قوم قيام فقال له هشام عظمي فقال: سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب يقول ان في جهنم حيات كالقلال وعقارب كالبالغال تلدغ كل أمير لا يمدل في رعيته ثم قام وهرب عن صحبه، وعن سفیان الثوري قال أدخلت على أبي جعفر بمنى فقال لي ارفع الينا حاجتك فقلت له اتق الله فقد ملأت الأرض ظلما وجورا قال فطأ رأسه ثم رفع رأسه فقال ارفع الينا حاجتك فقلت انما انزلت هذه المنزلة بسيوف المهاجرين والانصار وبنائهم يموتون جوعا فاتق الله واصل اليهم حقوقهم قال فطأ رأسه ثم رفع رأسه فقال ارفع الينا حاجتك فقلت: حج عمر رضى الله عنه فقال لحازنه كم أنفقت؟ قال بضعة عشر درهما وأرى ههنا أموالا لا تطيقها الجبال ، ولما استعمل عثمان بن عفان العباس أتاه أصحاب النبي عليه السلام وأبطأ عنه أبوذر - وكان له صديقا - فعاتبه فقال أبوذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ان الرجل اذا ولي ولاية تباعد الله عنه كذا في الاحياء وقال مخرجه: لم أقف له على أصل ، وكان عمر بن عبد العزيز واقفا مع سليمان بن عبد الملك فسمع سليمان صوت الرعد فقزع ووضع صدره على مقدم الرجل فقال عمر هذا صوت رحمتي فكيف اذا سمعت صوت عذابي ثم نظر سليمان الى الناس يوم عرفة فقال ما اكثر الناس فقال عمر خصماؤك يا أمير المؤمنين فقال سليمان ابتلاك الله بهم وحكى ان سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فارسل الى أبي حازم فدعاه فلما دخل عليه قال سليمان يا أبا حازم مالنا نذكره الموت فقال لأنكم خربتم آخرتكم وعمرتم دنياكم فكبرتم ان تنتقلوا من العمران الى الخراب فقال يا أبا حازم كيف القدوم

وَيَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَهُوَ

على الله قال : يا أمير المؤمنين أما المحسن فكالغائب يقدم على أهله وأما المسيء فكالآبق يقدم به على مولاه فبكى سليمان وقال : ليت شعري ما لي عند الله ؟ فقال أبو حازم عرض نفسك على كتاب الله حيث قال (إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم) قال سليمان فاين رحمة الله قال قريب من المحسنين ثم قال سليمان يا أبا حازم أى عباد الله أكرم قال أهل المروءة والتقى قال فأى الأعمال أفضل قال أداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال فأى المؤمنين أكيس قال رجل عمل بطاعة الله ودعا الناس إليها قال فأى المؤمنين أخسر قال : من باع آخرته بدنياه غيره قال سليمان ما تقول فيما نحن فيه قال أو تعاقبنى قال لا ولكن نصيحة تلقىها إلى قال : يا أمير المؤمنين إن آباءك قهروا الناس بالسيف فاخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضى منهم حتى قتلوا قتلة عظيمة وقد ارتجوا فلو شعرت ما قالوا وما قيل لهم فقال له رجل من جلسائه : بش ما قلت قال أبو حازم : إن الله قد أخذ الميثاق على العلماء ليبيننه للناس ولا يكتمونه فقال فكيف لنا إن فصلح هذا الفساد فقال إن تأخذ المال من حله فتضعه في حقه فقال سليمان ومن يقدر على ذلك قال من يطلب الجوة ويخاف النار قال سليمان ادع لي فقال اللهم إن كان سليمان وليك فيسر له خيري الدنيا والآخرة وإن كان عدوك نخذ بناصيته إلى ماتحب وترضى فقال سليمان أوصني فقال : أوصيك وأوجز عظم ربك ونزاهته إن يراك حيث نهاك أو يفقدك حيث أمرك ووحى إن أبا بكر دخل على معاوية فقال : اتق الله يا معاوية واعلم أنك في كل يوم يخرج عنك وفي كل ليلة تأتى عليك لاتزداد من الدنيا إلا بعدا ومن الآخرة الأقربا وعلى أثرك طالب لاتقوته وقد نصب علم لاتتجزه فما أسرع ما تبلغ العلم وما أوشك ما يلحق بك الطالب وأنا وما نحن فيه زائل وفي الذى نحن إليه صائرون باق إن خيرا فخير وإن شرا فشر (ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر) لقوله تعالى : (كنتم خیرا ما أخرجت للناس) أى أظهرت تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وقوله : (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) الآية، وقوله : (الذين إن مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور) وقوله عليه السلام « المؤمنون كالبنیان يشد بعضهم بعضا » زواه الشيخان عن أبى موسى (وهو) أى ما ذكر من الأمر والنهى وافرد الضمير باعتبار التلازم بينهما

فَرَضَ عَلَى الْكِفَايَةِ فِي الْفَرَضِ فَعَلًا وَتَرَكًا وَمَنْدُوبٌ فِي الْمَنْدُوبِ ، وَوَرَدَ
(وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ) الْآيَةِ

((فرض)) أى بالاجماع والكتاب والسنة ((على الكفاية)) أى اذا اطلع على الأمر جماعة وأمر أو نهى واحد منهم سقط عن الباقيين وإلا أثم الجميع واذا كانوا معذورين باليد واللسان فحينئذ عليهم ان ينكروا بالجنان وذلك أضعف زمان الايمان أو أهله في مقام الاتقان أو مراتب أرباب الاحسان ((في الفرض)) أى من المعروف ((فعلا)) كالصلاة والصيام ((وترك)) كاجتناب ما عرف من الحرام ((ومندوب)) أى وهو مستحب ((في المندوب)) أى من المعروف فعلا وتركاً ((وورد)) في التنزيل ((ولتكن منكم أمة)) أى جماعة منكم وهو دليل كونه من الكفاية ((يدعون الى الخير)) أى المحض وهو الايمان ((ويأمرون بالمعروف والآية)) أى (وينهون عن المنكر) وأولئك هم المفلحون (أى التاجون عن العذاب والمظفرون بالثواب هم هؤلاء القائمون به والمباشرون له وهو القطب الاعظم في الدين والامر المهم الذى بعث الله له النبيين أجمعين ، فلوطوى بساطه وأهمل علمه وعمله بالمرة تعطلت النبوة وعمت الفترة واضمحلت الديانة وارتفعت الامانة وفشت الضلالة وشاعت الجهالة وظهر الفساد وخربت البلاد وهلك العباد وان لم يشعروا بالهلاك الى يوم التنادول واصحاب السنن عن أبى بكر الصديق أنه قال فى خطبة خطبها: ايها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتأولونها على خلاف تأويلها (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «ما من قوم عملوا بالمعاصى وفهم من يقدر على أن ينكر عليهم فلم يفعل الا يوشك أن يعصمهم الله تعالى بعذاب من عنده» ولأبى داود والترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أبى ثعلبة الخشني «أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تفسير قوله تعالى: (لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) فقال: يا أبا ثعلبة مر بالمعروف وانه عن المنكر فاذا رأيت شعرا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذى رأى برأيه فعليك بنفسك ودع العوام ان من ورائكم فتنا كقطع الليل المظلم للتمسك فيها بمثل الذى أتم عليه أجر خمسين منكم قيل: بل منهم بارسول الله قال بل منكم لأنكم تجدون على الخير أغوانا» وللبخاري من حديث عمر والطبراني فى الأوسط من حديث أبى هريرة مرفوعا

وَأَنَّ عَدَمَ الْعَدَالَةِ تَحْزَنُ عَنْ أَسَدَادِ بَابِ الْاِحْتِسَابِ لِتَعَذُّرِ الْعَصْمَةِ وَلَآنَ
الْوَاجِبِ عَلَيْهِ الْاِمْتِنَاعُ وَالْمَنْعُ فَلَا يُسْقَطُ تَرْكُ أَحَدِهِمَا الْآخَرَ، وَأَمَّا مَا وَرَدَ فِي ذِمِّ
الْقَائِلِ بِمَا لَا يَعْمَلُ

و لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلط الله عليكم شراركم ثم يدعو
خياركم فلا يستجاب لهم. وللترمذى وحسنه من حديث حذيفة نحوه الا أنه قال
«أو ليوشكن الله بيعث عليكم عقابا منه ثم تدعونه فلا يستجيب لكم» ولابن ماجه
باسناد جيد مرفوعا «ان الله تعالى ليسال العبد ما منعك اذا رأيت المنكر ان تسكره
فاذا لقن الله العبد حجته قال يارب وثقت بك وفرقت من الناس» وللطبرانى والبيهقى
وحسنه عن عكرمة عن ابن عباس «لا تقفن عند رجل يقتل مظلوما فان اللعنة تنزل
على من حضره حين لم يدفعوا عنه ولا تقفن عند رجل يضرب مظلوما فان اللعنة
تنزل على من حضره» وللبيهقى عن ابن عباس بسند حسن «لا ينبغي لامرى شهيد
مقاما وفيه حق الا تكلم به فانه لن يقدم أجله ولن يحرمه رزقه هو له» ورواه
الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث ابى سعيد بلفظ «لا يمنع رجلا هية الناس
أن يقول بحق اذا علمه» ولابن عدى من حديث أبى هريرة «من حضر معصية
فكرها فكأنه غاب عنها ومن غاب عنها فاحبها فكأنه حضرها» ثم الأمر والنهى
يجب على العبد (وان عدم العدالة) أى منه بفقد عمله بها (تحزنا عن اسداد
باب الاحتساب) أى الحسبة بالأمر والنهى لاجل الثواب (لتعذر العصمة)
أى عن جميع المعصية الا لارباب النبوة دون الصحابة فضلا عن دونهم والأنبياء
كما قال الحجة قد اختلف في عصمتهم عن الخطايا والقرآن دال على نسبة آدم الى المعصية
وكذا جماعة من الأنبياء ولذا قال سعيد بن جبير: ان لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر
الا من لا يكون فيه شيء لم يأمر أحد بشيء فاعجب ذلك مالكا من سعيد بن جبير
(ولان الواجب عليه) شيان وهما (الامتناع) أى بنفسه عن المعصية (والمنع)
أى لغيره عنها (فلا يسقط ترك أحدهما) وهو الامتناع (الآخر) وهو المنع كما في
عكسهما فلا تلازم بينهما (وأما ماورد في ذم القائل بما لا يعمل) كقوله تعالى:
(يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون)
وقوله: (أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون)

فَلَعْدَمِ الْعَمَلِ وَاذْنِ الْأَمَامِ لِعُمُومِ الْأَدَلَّةِ وَأُطْلِقَهَا حَتَّى يَحْتَسِبَ عَلَى الْأَمَامِ أَيْضًا

وكحديث «مررت ليلة أسرى بي بقوم تقرر ضشفاهم بمقاريض من نار فقلت: من أنتم فقالوا: كنا نأمر بالخير ولا نأمنه ونهى عن الشر ونأمنه، وكأروى «أن الله تعالى أوحى إلى عيسى عظم نفسك فإن اتعظت فعض الناس والافاستحي منى» وكقول القائل:

لأتلم المرء على فعله وأنت منسوب إلى مثله

من ذم شيئا وأنى نحوه فأنما يرمى على عقله

﴿ فلعدم العمل ﴾ أى لا مجرد الأمر والقول كما توهمه قوم ﴿ واذن الامام ﴾ أى وان عدم اذنه بالحسبة ﴿ لعوموم الأدلة واطلاقها ﴾ أى من غير تقييد باحد دون آخر ﴿ حتى يحتسب على الامام أيضا ﴾ كما يدل عليه حديث أبى سعيد الخدرى « أفضل الجهاد كلمة حق عند امام جائر » أبوداود وابن ماجه والترمذى وحسنه فاذا جاز الحكم على الامام على مراغميه فكيف يحتاج الى اذنه ، وقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا للاتحاد من الرعية الحسبة وهذا الاشتراط فاسد فان الآيات والاخبار تدل على ان كل من رأى منكرا فسكت عليه عصي اين ما رآه وكيف مارآه على العموم فالنخصيص بشرط التفويض من الامام تحكم لا اصل له ، والعجب أن الروايف زادوا على هذا فقالوا: لا يجوز الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر مالم يخرج الامام المعصوم وهو الامام الحق عندهم ، وهؤلاء اخس رتبة من أن يكلموا بل جوابهم ان يقال لهم اذا جاءوا الى القضاء طالبين لحقوقهم فى دماهم وأموالهم: أن نهضتمكم أمر بالمعروف واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن المنكر وطلبكم لحقكم من جملة المعروف وما هذا زمان النهى عن الظلم وطلب الحقوق لان الامام الحق بعد لم يخرج ، هذا واستمرار عادات السلف فى الحسبة على الولاية قاطع باجماعهم على الاستغناء عن التفويض بل كل من أمر بمعروف فان كان الولى راضيا به فذاك وان كان ساخطا له فسخطه له منكر يجب الانكار عليه فكيف يحتاج الى اذنه فى الانكار عليه ومن جملة ما أنكر السلف على الأمراء ما روى ان مروان بن الحكم خطب قبل الصلاة فى العيد فقال له رجل: انما الخطبة بعد الصلاة فقال له مروان: ترك ذلك يا فلان فقال أبوسعيد: أما هذا فقد قضى ما عليه قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: « من رأى منكم منكرا فليذكره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقليه وذلك أضعف الايمان » ، وروى ان المهدي لما

قدم مكة لبث ماشاء الله فلما أخذ في الطواف نحى الناس عن البيت فوثب عبد الله ابن مرزوق فلبى بردائه وقال له : انظر ما تصنع من جعلك بهذا البيت أحق من أتاه من البعد حتى اذا صاروا عنده حلت بينهم وبينه من جعل لك هذا فنظر في وجهه وكان يعرفه لانه من مواليتهم فقال له : أعبد الله بن مرزوق فقال نعم فاخذ فجىء به الى بغداد ففكره ان يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة فجعله في اصطبل الدواب ليسوسها وضموا اليه فرسا عضوضا سيء الخلق ليعقره الفرس فلين الله له الفرس قال ثم صيره الى بيت وأغلق عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث الى البستان يأكل البقل فاذن به المهدي فاستدعاه فقال : من أخرجك قال الذي حبسني قال من حبسك قال الذي أخرجنى قال فضج المهدي وصاح وقال : أمانتخاف ان أقتلك فرفع عبدالله اليه رأسه وضحك وهو يقول : لو كنت تملك حياة أو موتا لكان ذلك فما زال محبوبا حتى مات المهدي ثم خلى عنه فرجع الى مكة قال : وكان قد جعل على نفسه نذرا ان يخلصه الله من أيديهم ان ينحر مائة بدنة فكان يعمل في ذلك حتى نحر مائة بدنة هـ وروى عن جناب بن عبدالله قال تنزه هارون الرشيد بالدوير ومعه رجل من بني هاشم - وهو سليمان بن أبي جعفر - فقال له هارون قد كانت لك جارية تغني فتحسن فجئنا بها قال فجاءت ففتت فلم يحمد غناها فقال ما شانك قالت ليس هذا عودي فقال للخادم جئها بعودها قال فجاء بالعود فوافق شيخا يلقط النوى فقال : الطريق يا شيخ فرفع الشيخ رأسه فرأى العود فاخذه وضرب به الأرض فاخذه الخادم وذهب به الى صاحب الربع فقال احتفظ بهذا فانه طلبه أمير المؤمنين فقال له صاحب الربع : ليس ببغداد أعبد من هذا فكيف يكون طلبه أمير المؤمنين فقال له : اسمع ما أقول لك ثم دخل على هارون فقال اني مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له الطريق فرفع رأسه فرأى العود فاخذه فضرب به الأرض فمكسره فاستشاط هارون وغضب وأحمرت عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ابعت الى صاحب الربع يضرب عنقه ويرمى به في دجلة فقال لا ولكن نبعث اليه ونأظره أولا لجأه الرسول وقال أجب أمير المؤمنين فقال نعم قال : اركب قال لا فجاء يمشى حتى وقف على باب القصر فقبل لهارون قد جاء الشيخ فقال للندماء أي شيء ترون نرفع ما قدما منا من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ أو نقوم الى مجلس آخر ليس فيه منكر فقالوا له : نقوم الى مجلس ليس فيه منكر أصلاح بنا فقاموا صغرة أي اذلاء الى مجلس ليس فيه منكر ثم أمر بالشيخ

وَحَقُّهُ الْعِلْمُ لِيَعْلَمَ الْحُدُودَ وَالْحَقُوقَ وَالْوَرَعَ لَعَدَمِ تَأْثِيرِ

فادخل وفي كه الكيس الذي فيه النوى فقال له الخادم: أخرج هذا وادخل على أمير المؤمنين فقال هذا عشائي الليلة قال: نحن نعشيك قال لا حاجة لي في عشائك فقال له هرون أى شيء تريد منه فقال في كه نوى فقلت له اطرحه وادخل على أمير المؤمنين فقال دعه لا يطرحه قال فدخل فسلم وجلس فقال له هرون يا شيخ ما حملك على ما صنعت فقال وأى شيء صنعت وجعل هرون يستحى ان يقول كسرت عودنا فلما اكثر عليه، قال: انى سمعت آباءك وأجدادك يقرءون هذه الآية على المنبر (ان الله يامر بالعدل والاحسان وايته ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى) رأيت منكرا فغيرته قال فغير فوالله ما قال الا هذا فلما خرج أعطى رجلا بدرة فقال له اتبع الشيخ فان رأيتة يقول قلت لأمير المؤمنين وقال لي فلا تعطه شيئا وان رأيتة لا يكلم أحدا فاعطه البدره فلما خرج من القصر اذا هو بنواة في الأرض قد غاصت فجعل يعالجها ولم يكلم أحدا فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البدره فقال قل لأمير المؤمنين يردها من حيث أخذها، ويروى أنه أقبل بعد فراغه من كلامه على نواة يعالج قلعها من الأرض وهو يقول:

أرى الدنيا لمن هي في يديه هموما كلها كثرت لديه
تهين المكرمين بها بصغر وتكرم كل من هانت عليه
إذا استغثت عن شيء فدعه وخذ ما أنت محتاج اليه

(وحقه) أى وحقوق وجوب الاحتساب ثلاثة (العلم) أى معرفة خطأ الأمور وصوابها (ليعلم الحدود) أى بمراتبها (والحقوق) المتعلقة باصحابها فالجمال بمعزل عن هذا الباب بل شرط أن يكون مسلما مكلفا قادرا على الاحتساب، ومن هنا قال بعض علمائنا: ان العامى انكاره بالجناز. والعالم انكاره باللسان. والأمير انكاره بالآركات فانه يجب أن يعلم المحتسب مواقع الحسبة وحدودها ومجاريها ليقصر على حد الشرع في أبوابها، وذلك معنى قوله (والورع) أى عن المنكرات مطلقا أو عن ذلك المنكر والاول أظهر ليردعه ورعه عن مخالفة معلومه فاكل من علم عمل بعلمه بل ربما يعلم انه مسرف في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن يحمله عليه غرض من الاغراض الفاسدة أو عوض من الاعراض الكاسدة وليكن كلامه ووعظه مقبولا (لعدم تأثير

قَوْلُ الْفَاسِقِ وَسُقُوطُ اعْتِبَارِهِ وَحُسْنُ الْخَلْقِ وَهُوَ الْأَسَاسُ

قول الفاسق وسقوط اعتباره ﴿ عند الخلائق لان الحسبة تارة تكون بالنهي بالوعظ وتارة بالقهر ولا ينفع وعظ من لا يتعظ أولا وكذا ان قهر بالفعل فقد قصر بالحجة اذ توجه عليه ان يقال : فانت لم تقدم عليه فينفر الطباع عن قهره بالفعل فلا يفيد فائدة لاسيما مع ارباب الجبل والا فلا يخرج الفعل عن كونه حقا كما ان من يذب الظالم عن آحاد المسلمين ويهمل اباه وهو مظلوم معهم تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا، فتحصل من هذا ان الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه لانه لا يتعظ به واذ لم يكن عليه ذلك وعلم انه يفضى الى تطويل اللسان في عرضه بالانكار فنقول : ليس له ذلك ايضا فرجع الكلام الى ان احد نوعي الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه وأما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك فلا حجر على الفاسق في اراقة الخمر وكسر الملاهي وغيرها اذا قدر عليه. قال الغزالي : وهذا غاية الانصاف والكشف في المسألة انتهى، ولا يخفى ان هذا يخالف لما تقدم من ان العدالة ليست بشرط في هذا الباب بل هو من باب الكمال والله أعلم بالصواب، وقد ورد عن انس «قلنا يا رسول الله لا نأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا ننهي عن المنكر حتى نجتنبه كله قال عليه السلام بل مروا بالمعروف وان لم تعملوا به كله وانها عن المنكر وان لم تجتنبوه كله، الطبراني في المعجم الصغير والاوسط ﴿ وحسن الخلق ﴾ أى ليقدر به على ترتيب الحسبة على الخلق بالحكمة أولا وبالوعظة ثانيا وبالمجادلة من المدافعة والمضاربة والمقاتلة ثالثا ﴿ وهو الاساس ﴾ أى مدارس سياسة الناس، وفي الاحياء ورد «لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر الا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى عنه» الحديث قال منخرجه لم أجده هكذا، والبيهقي في الشعب من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أمر بمعروف فليكن بمعروف، والحاصل ان العلم والورع لا يكفي فيه بل لابد من حسن الخلق ايضا فان الغضب اذا هاج لم يقيم العلم والورع في قمعه مالم يكن في الطبع قبول له لحسن الخلق، وعلى التحقيق فلا يتم الورع الا مع حسن الخلق والقدرة على دفع الشهوة ومنع الغضب وبه يصبر المحتسب على ما أصابه في دين الله كما قال تعالى حكاية عن لقمان (يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الأمور) وعن بعض السلف إذا أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف فليوطن

فهيجان الغضب لا يسكن دونه، وورد (فقولاً له قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى)

نفسه على الصبر وليثق من الله بالثواب والأجر فن وثق باجر المولى لم يجد مس
الأذى والا فاذا أصيب عرضه أو نفسه بشتم أو ضرب نسي الحسبة وغفل عن دين
الله وتصحيح النية وتحسين الطوية فاشتغل بنفسه الردية وأخلاقها الدنية بل ربما
تقدم عليه ابتداء لطلب الجاه أو طمع المال أو للرياء والسمعة ولعل هذا وجه قول
القائل هذا زمان السكوت ولزوم البيوت ، وقال كعب الاحبار لابي مسلم الخولاني
« كيف منزلتك عند قومك قال حسنة ، قال ان التوراة يقول ان الرجل اذا أمر
بالمعروف ونهى عن المنكر سامت منزلته عند قومه فقال أبو مسلم : صدقت التوراة
وكذب أبو مسلم (فهيجان الغضب) أى منه أو من غيره (لا يسكن دونه)
أى عند أمر من الأمور بل يتحرك فيه أنواع من الشرور (وورد) أى فى طه
(فقولاً له قولاً لنا) أى ملايما هينا (لعله يتذكر) أى يتعظ فيترك الكفر
ابتداء (أو يخشى) أى عقاب ربه فينتهى عن خلافه انتهاء فاذا كان الانبياء مأمورين
بالرفق مع شر الخلق فكيف بالعلماء مع أهل الحق ؟ وحكى عن المأمون اذ وعظه
واعظ وعنفه فى القول فقال : يا رجل ارفق فقد بعث الله تعالى من هو خير منك الى من هو
شر منى وأمره بالرفق فقال (فقولاً له قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى) وقد روى
أبو أمامة « ان غلاما شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا نبي الله أنا أذن لى
فى الزنا فصاح الناس به فقال عليه السلام : أقروه اذن فدنا حتى جلس بين يديه
فقال عليه السلام : أتجبه لأمك قال لا جعلنى الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه
لامهاتهم قال أتجبه لابنتك ، قال لا جعلنى الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه
لبنائهم قال أتجبه لاختك ؟ قال لا جعلنى الله فداك : قال كذلك الناس لا يحبونه
لاخواتهم ، وزاد ابن عوف أنه ذكر العمة والحالة وهو يقول « فى كل ذلك : لا
جعلنى الله فداك وهو عليه السلام يقول كذلك الناس لا يحبونه ، وقالوا جميعا
فى حديثهما اعنى ابن عوف والراوى الآخر « فوضع رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم يده على صدره وقال : اللهم طهر قلبه ، واغفر ذنبه ، وحسن فرجه فلم يسكن
شيء ابغض اليه منه « أى من الزنا رواه أحمد باسناد جيد رجاله رجال الصحيح ، وقيل
للمفضيل بن عياض أن سفيان بن عيينة قبل جوائز السلطان فقال ما أخذ منهم الا دون
حقه ثم خلا به وعذله ويخجه فقال سفيان يا أبا على ان لم تكن من الصالحين فانا لنحب

وَأَوَّلُهُ التَّعْرِيفُ ثُمَّ الْوَعْدُ وَالتَّخْوِيفُ مِنْهُ تَعَالَى لَا يَتَجَاوَزُ عَنْهُ إِنْ كَانَ عَلَى الْوَالِدَيْنِ أَوْ الْمَوْلَى أَوْ الْبَعْلِ أَوْ السُّلْطَانِ بَلْ يَشْتَغِلُ بِالْدُّعَاءِ وَالْإِسْتِغْفَارِ ثُمَّ التَّعْنِيفُ

الصالحين ﴿ وأوله ﴾ أي بدء الحسنة ﴿ التعريف ﴾ أي تعريف قبح المعصية ﴿ ثم الوعد ﴾ أي النصيحة بالكلام اللطيف ﴿ والتخويف منه تعالى ﴾ أي بالعقوبة في الدنيا والآخرة ﴿ لا يتجاوز ﴾ أي المحتسب ﴿ عنه ﴾ أي عما ذكر من الآمور الثلاثة ﴿ أن كان ﴾ احتسابه ﴿ على الوالدين ﴾ وقد سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده؟ قال يعظه ما لم يغضب فإذا غضب سكت عنه ، قيل وفي معنى الوالدين التليذ والاسناد وأما ما في الآحياء من الأخبار الواردة في أن الجلاد ليس له أن يجلد أباه في الزنا ولا أن يباشر إقامة الحد عليه ولا أن يباشر قتل أبيه الكافر وأنه لو قطع يده لم يلزمه القصاص ثم قال وثبت بعضها بالإجماع فقال مخرجه لم أجده في الأحاديث « لا يقاد الوالد بالولد » رواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر ﴿ أو المولى ﴾ أي المالك من العبد ﴿ أو البعل ﴾ أي الزوج من المرأة ﴿ أو السلطان ﴾ أي أوعلى الخليفة ومن في معناه من الرعية من أمرائه ووزرائه فانه يكاد يفضى الى خرق هيئته واسقاط حشمته وترتب عليه الفساد من جهة حميته والغضب على رعيته فلما جازم في مستدركه من حديث عياض ابن غنم الأشعري « من كانت عنده نصيحة لذي سلطان فلا يكلمه بها علانية ولا يأخذ بيده فليخل به فان قبلها والا كان أدى الذي عليه والذي له » وقال: صحيح الاسناد والترمذي وحسنه من حديث أبي بكر « من أهان سلطان الله في الأرض أهانه الله في الأرض » وهذا منه عليه السلام طريق رافة ورحمة على الأنام والافقد ورد عنه من حديث أبي عبيدة قلت : « يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله ؟ قال رجل قام الى وال جائر فامر به بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله » الحديث رواه البزار وللحاكم في مستدركه وصححه اسناده من حديث جابر « سيد الشهداء حمزة بن عبدالمطلب ورجل قام الى امام جائر فامر به ونهاه فقتله » ويقويه ما سلف من السلف حتى قارب أمرهم الى الهلاك والتلف ، والحاصل انه لا يجب عليه الا انه يستحب له ويثاب عليه ﴿ بل يشتغل بالدعاء ﴾ أي لتوفيقهم بالمعروف ﴿ والاستغفار ﴾ أي المجاوزة عنهم في المنكر فان هذين الأمرين نفعهما أكثر خصوصاً في هذا الزمان فتدبر ﴿ ثم التعنيف ﴾ أي الكلام

وَالسَّبُّ دُونَ الْفَحْشِ مِثْلُ يَاجَاهِلٍ يَأْخُذُ بِأَحَقِّ لَا يَتَجَاوَزُ عَنْهُ إِنْ كَانَ عَلَى الْمُسْلِمِ مِنَ الذَّمِّ
تَحْرِزًا عَنْ اسْتِيلَاءِ الْكَافِرِ ثُمَّ التَّغْيِيرُ كَكَسْرِ الْمَلَاهِي وَإِرَاقَةِ الْخَرِّ ثُمَّ التَّهْدِيدُ ثُمَّ
الضَّرْبُ وَهُوَ بِقَدْرِ الْوُسْعِ وَإِنْ لَمْ يَقْدَرْ فَالْكِرَاهَةُ ، فَوَرَدَ «فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ
وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ»

الحُشْنُ (وَالسَّبُّ) أَيْ الشَّتْمُ (دُونَ الْفَحْشِ) فَلَا يَقُولُ لَهُ : يَا كَافِرُ يَا هُودِي يَا نَصْرَانِي
يَا خَنْزِيرَ يَا كَلْبَ يَافَاسِقَ بَلْ يَقُولُ (مِثْلُ يَاجَاهِلٍ يَأْخُذُ بِأَحَقِّ) الْإِتِّخَافُ مِنَ اللَّهِ وَمَا يَجْرِي مَجْرَاهُ
(لَا يَتَجَاوَزُ عَنْهُ) أَيْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ (إِنْ كَانَ) الْإِحْتِسَابُ (عَلَى الْمُسْلِمِ مِنَ الذَّمِّ) تَحْرِزًا
عَنِ اسْتِيلَاءِ الْكَافِرِ (فَالْذَّمُّ) إِذَا مَنَعَ الْمُسْلِمُ بِفِعْلِهِ دُونَ قَوْلِهِ فَهُوَ يَسْلُطُ عَلَيْهِ فَيَمْنَعُهُ مِنَ الْوُصُولِ
إِلَيْهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : (وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا) وَامَّا مَجْرَدُ قَوْلِهِ لَا تَزِنُ وَنَحْوُهُ
مِنَ النَّصِيحَةِ وَالتَّخْوِيفِ مِنَ الْفَضِيحَةِ فَلَا مَحْذُورَ فِيهِ بَلْ رَبَّمَا يَكُونُ سَبِيلًا لِلْإِمْتِنَاعِ عَمَّا فِيهِ (ثُمَّ
التَّغْيِيرُ) أَيْ تَغْيِيرَ الْمُنْكَرِ بِالْبَدْوِ الْمُبَاشَرَةِ عَلَى سَبِيلِ الْمَنْعِ بِالقَهْرِ (كَكَسْرِ الْمَلَاهِي) أَيْ مِنْ
آلَاتِ الْمَنَاهِي كَالْمَزَامِرِ وَالْأَوْتَارِ (وَإِرَاقَةُ الْخَرِّ) أَيْ الَّتِي هِيَ أُمُّ الْخَبَائِثِ وَأَصْلُ
الْمَعَاصِي وَأَسَاسُ الشَّرِّ ، وَكَذَا اخْتِطَافُ الثَّوْبِ الْحَرِيرِ مِنْ رَأْسِهِ وَاسْتِلَابُ الشَّيْءِ
الْمَغْصُوبِ مِنْ يَدِهِ وَرَدُّهُ عَلَى صَاحِبِهِ فَلِلتَّرْمِذِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ قَالَ «يَا نَبِيَّ
اللَّهِ إِنِّي اشْتَرَيْتُ خَمْرًا لَا يُتَامُ فِي حَجْرِي قَالَ : أَهْرِقِ الْخمرَ وَاسْكُرِ الدُّنْيَانِ» (ثُمَّ التَّهْدِيدُ)
أَيْ التَّخْوِيفُ بِالضَّرْبِ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ مِنْ عِنْدِ غَيْرِهِ مِنَ الْحَاكِمِ وَنَحْوِهِ (ثُمَّ الضَّرْبُ)
أَيْ بِمُبَاشَرَتِهِ إِنْ كَانَ قُدْرَةً لَدَيْهِ حَتَّى يَمْتَنِعَ عَمَّا هُوَ عَلَيْهِ (وَهُوَ بِقَدْرِ الْوُسْعِ) أَيْ الطَّاقَةِ فِي
تَأْدِيَةِ الطَّاعَةِ كَالْمَوَاطِبِ عَلَى الْقُدْفِ وَالْغِيَةِ فَانْ سَلَبَ لِسَانَهُ لَمْ يَكُنْ يَحْمِلُ عَلَى
اخْتِيَارِ السُّكُوتِ بِالضَّرْبِ وَهَذَا قَدْ يَحْجُجُ إِلَى اسْتِعَانَةِ وَحُصُولِ اعَانَةٍ (وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ)
أَيْ عَلَى الضَّرْبِ وَنَحْوِهِ (فَالْكِرَاهَةُ) أَيْ بِقَلْبِهِ كَافِيَةً (فَوَرَدَ) أَيْ فِي حَدِيثٍ أَوَّلُهُ «مَنْ
رَأَى مِنْكُمْ مَنْكَرًا فَلْيَغْيِرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ» (فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ
أَضْعَفُ الْإِيمَانِ) أَيْ أَضْعَفُ أَهْلِ الْإِيمَانِ أَوْ أَضْعَفُ زَمَانِهِ أَوْ أَضْعَفُ مَرَاتِبِهِ
فِي شَأْنِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ وَالْأَرْبَعَةُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَرْفُوعًا وَلَا يَخْفَى أَنَّ الْعَاجِزَ لَيْسَ
عَلَيْهِ حِسَابُ الْإِبْقَالِ إِذْ كُلُّ مَنْ أَحَبَّ اللَّهُ يَكْرَهُ مَعَاصِيَهُ وَيَنْكُرُهَا ، قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ :
وَجَاهِدُوا الْكُفْرَ بِأَيْدِيكُمْ فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوا إِلَّا أَنْ تَكْفُرُوا فِي وَجْهِهِمْ فَأَفْهَمُوا

فَإِنْ ظَنَّ الْأَصْرَارَ لَا يَجِبُ بَلْ يُسْتَحَبُّ إِظْهَارُ الْأَمْرِ الدِّينِيِّ وَإِنْ ظَنَّ إصَابَةَ
مَكْرُوهُ أَوْ فَعَلَ مُنْكَرَ آخِرٍ يَحْرُمُ إِلَّا أَنْ يَظُنَّ الْاِمْتِنَاعَ أَيْضًا فَيَسْتَفْتِي مِنَ الْقَلْبِ
وَيَنْظُرُ فِي صَلَاحِهِ مَبَالِغًا

ثم اعلم انه لا يتوقف سقوط الوجوب على العجز الحسى فقط بل يلحق به ما يخاف
عليه مكروهه وهايناله فذلك في معنى العجز وكذا اذا لم يخف مكروهها ولكن علم ان انكاره
لا ينفذ وهذا معنى قوله ﴿ فان ظن الاصرار لا يجب ﴾ اى الانكار بالقول ﴿ بل ﴾
يستحب اظهار الامر الدينى ﴿ نعم يلزمه ان لا يحضر مواضع المنكر ويعتزل في
بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج الا لحاجة مهمة او واجب ولا يلزمه مفارقة تلك
البلدة والهجرة الا اذا كان يرهق الى الفساد ويحمل على مساعدة السلاطين في الظلم
والمنكرات فتلزمه الهجرة ان قدر عليها فان الاكراه لا يكون عذرا في حق من
يقدر على الهرب من الاكراه ﴿ وان ظن اصابة مكروه ﴾ من ضرب ونحوه
﴿ او فعل منكر آخر ﴾ اى بسببه كضرب غيره من اصحابه او اقاربه او رفقاته
﴿ يحرم ﴾ اى حيثئذ الاحتساب ﴿ الا ان يظن الامتناع ايضا ﴾ فاذا تعارض
الظنان ﴿ فيستفتى من القلب ﴾ في اختيار ما يلهمه الرب ﴿ وينظر في صلاحه ﴾
اى صلاح الامر من حاله ﴿ مبالغا ﴾ في تحسين ما له فروى عن العالم الربانى ابى
سليمان الدارائى انه قال سمعت من بعض الخلفاء كلاما فاردت ان اذكر عليه وعلت
انى اقتل ولم يمنعنى القتل ولا كن كان فى ملاء من الناس فخشيت ان يعتري التزين
للخلق فاقتل من غير اخلاص فى الفعل للحق فان قيل: فما معنى قوله تعالى: (ولا تلقوا
بايديكم الى التهلكة) أجيب بانه لاخلاف فى ان المسلم الواحد له ان يهجم على صف
الكفار ويقاتل وان علم انه يقتل وهذا ربما يظن انه مخالف لموجب الآية وليس
كذلك فقد قال ابن عباس: ليس التهلكة ذلك بل ترك النفقة فى طاعة الله تعالى: أى
من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه؛ ويؤيده الجملتان السابقة واللاحقة اذ قال تعالى:
(وأنفقوا فى سبيل الله ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة وأحسنوا) ولا يبعد ان تفسير
التهلكة باسراف المال وتضييع العيال، وقال أبو عبيدة: هو ان يذنب ثم لا يعمل بعدة
خيرا حتى يهلك ذكره فى الأحياء وهو صحيح فى المعنى لذكره بعيد مأخذه من الآية بحسب
ايراده من المبنى ثم اذا جاز ان يقاتل الكفار حتى يقتل جازله ايضا ذلك فى الحسبة

وَالْإِعْتِبَارُ لِلظَّنِّ الْغَالِبِ مِنْ مُعْتَدِلِ الْحَالِ فَالْجَبَانُ يَسْتَقْرِبُ الْبَعِيدَ وَالْمُتَهَوِّرُ
يَعَكْسُ وَلَا يَتَجَسَّسُ كَوْضِعَ الْأُذُنِ وَالْأَنْفِ لِحَسَاسِ صَوْتِ الْأَوْتَارِ وَرَائِحَةِ
الْخَمْرِ وَطَلَبِ إِرَاءَةِ مَانَحَتِ الثَّوبِ فَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ

﴿وَالْإِعْتِبَارُ لِلظَّنِّ الْغَالِبِ﴾ في حصول فائدة من المحارب والمحتسب ﴿من معتدل الحال﴾
بأن يكون في طبعه من أرباب الكمال ﴿فالجبان﴾ وهو ضعيف القلب في ميدان البيان
﴿يستقرب البعيد﴾ أي من الامكان فيرى البعيد قريبا حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه
ولا يجاهده ﴿والمتهور يعكس﴾ أي الامر بأن يستبعد القريب في الزمان والمكان فيبعد
وقوع المكروه به بحكم ما جبل عليه من حسن أمله وأصل طبعه حتى انه لا يصدق به
الابتدؤ وقوعه، والحاصل ان الجبن مرض وهو ضعف في القلب بسبب قصور في القوة
وتفريط و التهور افراط في القوة وخروج عن الاعتدال بالزيادة وكلاهما نقصان
وانما الكمال في الاعتدال الذي يعبر عنه بالشجاعة فلا التفات الى الطرفين في الأخلاق
والاحوال ﴿ولا يتجسس﴾ فيشترط ان يكون المنكر ظاهرا للمحتسب بغير تفحصه
فكل من ستر على معصية في داره وأغلق على بابه لا يجوز لاحد ان يتجسس عليه
من طاقته وجداره وأمثاله ﴿كوضع الاذن﴾ لسماع الملاهي ﴿والانف﴾ لشم
الخر والمناهي ﴿لاحساس صوت الاوتار﴾ متعلق بوضع الاذن ﴿ورائحة الخمر﴾
في تلك الدار ﴿وطلب اراءة مانتحت الثوب﴾ فاذا روى فاسق وتحت ذيله شيء نحو
ظرف خمر او خشب عود لم يجزان يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاعة بان كانت له رائحة
فانتحة أو تشكل العود اذا كان الثوب الساتر رقيقا والافمجرد الظن لا يعمل به فانه
قد يستر قارورة الخمر في الكم وتحت الذيل ولا يدل فسقه على ان الذي معه خمر يشرب
منها اذ الفاسق يحتاج ايضا الى الخل وغيره ولا يجوز ان يستدل باخفائه وانه لو كان
خلالما أخفاه لان الاغراض في الاخفاء لا تنحصر بالاستقصاء كذا في الاحياء ﴿فهو﴾
أي التجسس ﴿منهى عنه﴾ أي في قوله تعالى : ﴿يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من
الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا﴾ وروى د ان عمر رضى الله عنه تصور دار
رجل فرآه على حالة مكروهة فانكر عليه فقال : يا أمير المؤمنين ان كنت قد عصيت
الله من وجه فقد عصيته أنت من ثلاثة أوجه فقال : ما هي؟ فقال قد قال الله تعالى
﴿ولا تجسسوا﴾ وقد تجسسست وقال (وأتوا البيوت من أبوابها) وقد تسورت من السطح

وَيَدْخُلُ الدَّارَ عِنْدَ ارْتِفَاعِ الْأَصْوَاتِ وَيَحْتَسِبُ عَلَى غَيْرِ الْمُكَلَّفِ فِي
الْمُحْتَسِبِ عَلَيْهِ لَا يَشْتَرُ التَّكْلِيفُ لَا فِي مَحَلِّ الْخِلَافِ

وقال تعالى (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها) وما سلمت
فتركه عمر و شرط عليه التوبة ، وقد شاور عمر الصحابة وهو على المنبر وسألهم عن الامام
اذا شاهد نفسه منكرا فهل له اقامة الحد؟ فاشار على بان ذلك منوط بعدلين فلا يكفي
فيه واحد (ويدخل الدار عند ارتفاع الاصوات) أى أصوات الملاحى وما يدل على
بجائس المنكرات من المناهى ، وهذا بمنزلة الاستثناء من الحكم السابق والمعنى انه
لا يجوز الدخول على من أغلق باب داره وتستر بحيطان جداره الا ان ظهر في الدار
ظهورا يعرفه من هو خارجها كاصوات المزامير والاوتار إذا ارتفعت بحيث جاوز
ذلك حيطان الدار فن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملاهى وقطع الاوتار وكذا
اذا ارتفعت أصوات السكرى بالكلمات المألوفة بينهم بحيث يسمعونهم أهل الشوارع
فهذا الاظهار . وجب للحسبة والانكار (ويحتسب على غير المكلف) اذ شرط
المحتسب عليه أن يكون بصفة يصير الفعل الممنوع منه في حقه منكرا ولو لم يكن
معصية بالنسبة اليه ولعله يكفي في ذلك أن يكون انسانا ولا يشترط كونه مكلفا اذ
تقرر أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وان كان قبل البلوغ ولا يشترط
كونه مميزا لما تحقق ان المجنون لو كان يزنى بمجنونة أو يأتي بهيمة أو يشرب الخمر وجب
منعه نعم من الافعال ما لا يكون منكرا في حق المجنون كترك الصلاة والصوم وغيره
(ففى المحتسب عليه لا يشترط التكليف) أى بخلاف المحتسب فانه يشترط تكليفه
في حق الوجوب عليه وأما امكان الفعل وجوازه فلا يستدعى الا العقل حتى ان
الصبي المراهق للبلوغ المميز وان لم يكن مكلفا فله انكار المنكر وله أن يريق الخمر
ويكسر الملاهى فاذا فعل ذلك نال به ثوابا ولم يكن لاحد منعه من حيث انه ليس
بمكلف فان هذه قرينة وهو من أهلها كالصلاة والامامة وسائر القربات وليس حكمه
حكم الولايات حتى يشترط فيه التكليف ولذلك أثبتوا الحسبة للعبد وآحاد الرعية
نعم في المنع بالفعل وابطال المنكر نوع ولاية وسلطنة ولكنها تستفاد بمجرد الايمان
كقتل المشرك وابطال اسبابه وسلب اسلحته فان للصبي أن يفعل ذلك حيث لا
يستضر به فالمنع عن الفسق كالممنوع عن الكفر (لا في محل الخلاف) أى لا يحتسب

كَأَكْلِ الشَّافِعِيِّ الضَّبِّ وَلَا قَبْلَ الْارْتِكَابِ فَهُوَ مَشْكُوكٌ فِيهِ وَلَا

الافى المتفق على كونه منكرا فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حسبة فيه ﴿كأكل الشافعي الضب﴾ فليس للحنفي أن ينكر عليه أكله وكذا في أكل الضبع ومترك التسمية عمدا ولا للشافعي أن ينكر على الحنفي شربه النبيذ الذي ليس بمسكروتناوله ميراث ذوى الارحام وجلوسه في دار أخذها لشفعة الجوار الى غير ذلك من مجارى الاجتهاد نعم لو رأى الشافعي شافعييا يشرب النبيذ أو ينكح بلا ولي ويطلق زوجته، أو رأى الحنفي حنفييا يلعب بالشطرنج أو يلبث الثوب الاحمر فهذا في محل النظر كما في الاحياء والاظهر ان له الحسبة والانكار اذ لم يذهب أحد من المحصلين الى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا ان الذى أدى اجتهاده في التقليد الى شخص رآه أفضل العلماء أن له أن يأخذ بمذهب غيره فينتقى من المذاهب اطيها عنده بل على كل مقلد اتباع مقلده في كل تفصيل فاذن مخالفته البدق متهق على كونه منكرا بين المحصلين وهو عاص بالمخالفة الا أنه جوز له تقليد غيره من الأئمة في بعض المسائل فاذا اعتذر وقال: أنا مقلد للشافعي أو الحنفي في هذا الباب يرتفع عنه الاحتساب والله أعلم بالصواب * وقد ذهب جمع الى أنه لا حسبة الا في مثل الخمر والخنزير وما يقطع بكونه حراما كأكل الميتة والدم وما أجمع على تحريمه حيث جوزوا لكل مقلد أن يختار من المذاهب ما أراد رفقا به ولعل وجه كلامهم ما ورد من أن الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه، وقد قال تعالى: ﴿فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون﴾ فمن تبع عالما لقى الله سالما، ومن المعلوم أن الله سبحانه ما كلف أحدا أن يكون حنفيًا أو مالكيًا أو شافعيًا أو حنبليًا بل كلفهم أن يعملوا بالكتاب والسنة ان كانوا علماء وأن يقلدوا العلماء اذا كانوا من الجهلاء ﴿ولا قبل الارتكاب﴾ أى ولا يحتسب قبل مباشرة ما يجب عليه الاجتناب فيشترط أن يكون المنكر موجودا في الحال لانه يتوقع منه في المال (فهو) أى وجوده قبل الارتكاب ﴿مشكوك فيه﴾ فلا يجوز فيه الاحتساب كمن يعلم بقرينة حاله وهيبته انه عازم على الشرب في ليلة فانه لا حسبة عليه الا بوعظه ونصيحته فان انكر عزمه عليه لم يجوز وعظه ايضا لديه فان فيه اساءة ظن بالمسلم وربما صدق في قوله وربما لا يقدم على ما يرمز عليه لعائق عن فعله وليتنبه للدقيقة المتفرعة على هذا الاصل، وهى ان الخلوة بالأجنبية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب حمام النساء وما يجرى مجراه من سائر الاشياء ﴿ولا

بعده فهو حق الإمام وعلى المحتسب عليه القبول والاعتذار فهو المأثور
ويغض المصرفيه تعالى بالأغراض عنه والأهانة وترك الاعانة وإبطال أغراض
تعين على المعصية دون غيرها ولو أعان تحريضا على قبول النصيحة أو لحق
الاسلام فحسن فالحال يختلف بالنية كما في الترك للفسق إلا أن يعلم الاقتداء
كما في المبتدع والمعلن بالفسق في الملا حتى يترك السلام فهو يسقط بآذني
غرض ،

بعده (أى ولا يحتسب بعد الارتكاب وفراغه عن هذا الباب (فهو) أى هذا النوع من
الاحتساب (حق الامام) أى ومن جعله من الثواب (وعلى المحتسب عليه القبول
والاعتذار) أى واجبان عليه ولا زمان لديه (فهو المأثور) أى عن السلف الابرار
(ويغض المصرف) أى الملازم على المعصية من غير رجوع بالتوبة سواء كان كافرا
أو فاجرا أو مبتدعا ولم يكن داعيا (فيه) أى فى الله (تعالى) أى شأنه وتماظم برهانه
(بالاغراض عنه) أى فى السلام والكلام (والاهانة) أى بزيادة المهانة (وترك
الاعانة) أى فى ما يظهر من الاغاثة (وابطال أغراض تعين على المعصية دون غيرها)
أى غير المعصية (ولو أعان) أى فى الأغراض التى تعين على غير المعصية (تحريضا
على قبول النصيحة) أى فيما يذكره من الكلام (أو لحق الاسلام فحسن) أى فاعانته
مستحسنة قال تعالى : (لا ينهيكم الله عن الذين لم يقا تلواكم فى الدين ولم يخرجواكم من
دياركم ان تبرؤم وتسقطوا اليهم ان الله يحب المقسطين) فهذا فى زماننا يتصور
فى حق أهل الذمة (فالحال يختلف بالنية) أى باختلافها وتفاوت الطرية (كما
فى الترك للفسق) أى كما يختلف فى ترك الاحسان لحرف الفسق (الان يعلم) مخرج
من قوله ولو أعان أى الان يعلم المفضل (الاقتداء) أى اقتداء الناس كما فى نسخة
فلا يعينه حينئذ (كما فى المبتدع) أى الداعى لا يعينه (والمعلن بالفسق فى الملا)
تاكيد للاعلان أو قيد للمبتدع والمعلن فهو احتراز من البدعة والفسق فى الخلاء،
والاظهر انه ظرف ليغض المصرف كما يشير اليه قوله (حتى يترك السلام) أى
فى الابتداء وردة فى الانتهاء (فهو) أى حق السلام وردة (يسقط بآذني غرض)

فورد « من أتته صاحب بدعة ملا الله قلبه إيماناً ومن أهانه آمنه الله يوم
الفرع الأكبر ومن لان له أو أكرمه أو لقيه ببشر فقد استخف بما أنزل الله
على محمد صلى الله عليه وسلم » ويستفتى من القلب في الخلاء إن إظهار البغض
أقرب إلى الانزجار أم التلطف بالنصح ولا يحسن إلى من جنى في حق الناس
فهو إساءة في حق المظلوم بخلاف حقه ويضطر الذمي إلى أضيق الطرق
ولا يبدأ بالسلام عليه ولا يزيد في جوابه ويسلم على من اتبع الهدى

كالبول في الحمام ونحوه (فورد من اتته) أي زجر وقهر (صاحب بدعة) أي
منسكرة (ملا الله قلبه إيماناً) أي معرفة وإيقاناً (ومن أهانه آمنه الله) أي جعله
آمناً من عذابه (يوم الفرع الأكبر) وهو القيامة الكبرى (ومن لان له) أي في
الكلام (أو أكرمه) أي بالقيام (أو لقيه ببشر) أي في حال السلام (فقد استخف بما
أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم) أي فلم يعمل بما يجب عليه من الأحكام وإن
استحل ذلك فقد خرج عن دائرة أهل الإسلام والحديث لم أجده في كتب الأعلام ولكن ورد
عنه عليه السلام « من قر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام » (ويستفتى من
القلب في الخلاء) أي إذا كان وحده أو في حكم الخلاء (إن إظهار البغض أقرب إلى
الانزجار) أي امتناع المبتدع والفاسق عن حالهما (أم التلطف بالنصح) أنسب
إلى إصلاح أمرهما فيفعل بمقتضى ذلك (ولا يحسن إلى من جنى) أي ظلم (في حق
الناس) أي لا بالحماية ولا بالشفاعة والعناية (فهو) أي الإحسان إلى الظالم
(إساءة في حق المظلوم) أي الأولى بالرعاية كما في نسخة (بخلاف حقه) أي فله
أن يعاقبه بمثله وله أن يحسن إليه في مقابلة ظلمه عليه بل هذا من الخلق الممدوح لديه
قال تعالى: (ادفع بالتي هي أحسن) (ويضطر الذمي إلى أضيق الطرق) أي بنية أهانه
وعزة المسلم وغلبته فالإسلام يعلو ولا يعلى عليه (ولا يبدأ بالسلام عليه) لأنه من
باب الأكرام لديه والإحسان إليه (ولا يزيد في جوابه) أي على قوله وعليك أو عليك
لحسب، وبعبارة المصنف موهمة أن يقول له وعليك السلام من غير زيادة ورحمة الله
وبركاته وليس كذلك فانه مخالف للرواية والدراية (ويسلم على من اتبع الهدى

إِنْ كَانَ فِي جَمْعِ الْمُسْلِمِينَ وَيَدْعُو فِي تَشْمِيَّتِهِ بِالْهُدَايَةِ لَا بِالرَّحْمَةِ وَلَا يُرْشِدُهُ إِلَى مَعْبَدِهِ وَلَا يَصَاحِفُهُ وَيَعِيدُ الْوُضُوءَ إِنْ صَاحِفَهُ وَلَا يَسْتَقْبِلُ جَنَازَتَهُ بِالْوَجْهِ *

﴿البَابُ التَّاسِعُ فِي الصَّمْتِ وَآفَاتِ اللِّسَانِ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . «وَرَدَ إِنْ أَكْثَرَ خَطَايَا ابْنِ آدَمَ فِي لِسَانِهِ»

ان كان ﴿الذمي أو الحر أو الفاسق أو البدعي﴾ (في جمع المسلمين) وكأنه مقتبس من قول موسى عليه السلام (والسلام على من اتبع الهدى) وكذا في العكس بان كان المسلم بين الكافرين أو الفاجرين ، وقيل يقول السلام عليكم وبنو المسلمين الكاملين ﴿ويدعو في تشميته﴾ أي جواب عطسته ﴿بالهداية﴾ أي بان يقول يهدينا ويهديكم الله ﴿لا بالرحمة﴾ فلا يقول يرحمكم الله ﴿ولا يرشده﴾ أي لا يبدله ﴿إلى معبده﴾ أي من البيعة لليهود والكنيسة للنصارى فإنه إعانة على المعصية وقال تعالى: (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) ﴿ولا يصاحفه﴾ لان المصاحفة من باب كمال المصاحفة ﴿ويعيد الوضوء﴾ أي الاغوى وهو غسل اليد ﴿ان صاحفه﴾ أي كافرا لظاهر قوله تعالى: (إنما المشركون نجس) ﴿ولا يستقبل جنازته بالوجه﴾ أي بالمواجهة بل يدير عنها وجهه اذا اتته في المقابلة *

﴿الباب التاسع في الصمت وآفات اللسان﴾

المراد بالصمت السكوت في ميدان البيان فقد ورد «من صمت نجا» رواه الترمذی من حديث عبد الله بن عمر بسند فيه ضعف ، والطبرانی بسند جيد «الصمت حكمة وقليل فاعله» الدیلمی عن ابن عمر بسند ضعيف والبيهقي في الشعب من حديث أنس بلفظ «حكم بدل حكمة» قال: والصحيح عن أنس أن لقمان قال ، ولا بني نعیم في الحلية من حديث ابن عمر «من أكثر كلامه أكثر سقطه» وما أحسن قول القائل :

ما ان ندمت على سكوتي مرة ولقد ندمت على الكلام مرارا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ خير كلام صدر من كل حكيم ﴿ورد ان اكثر خطايا ابن آدم في لسانه﴾ الطبرانی وابن أبي الدنيا في الصمت ، والبيهقي في الشعب بسند حسن والترمذی وصححه وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين من حديث

فَفِي الصَّمْتِ الْوَقَارُ وَاجْتِمَاعُ الْهَمَّةِ وَالْفَرَاغُ لِلْعِبَادَةِ وَالسَّلَامَةُ مِنْ آفَاتِ الدَّارَيْنِ فَإِنَّ الْبَلَاءَ مُوَكَّلٌ بِالْمَنْطِقِ * مِنْهَا مَا لَا يَعْنِي وَهُوَ مَا لَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَلَا ثَوَابَ فَفِيهِ تَضْيِيعُ الْوَقْتِ

معاذ «قلت : يا رسول الله أتواخذ بما نقول ؟ فقال ثكلتك أمك وهل يكب الناس على مناخرهم إلا حصائد السنتهم » وللترمذى وحسنه من حديث عقبة بن عامر « قلت يا رسول الله ما النجاة قال أملك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك » وفي الصحيحين « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت » ولابن أبي الدنيا وغيره من حديث أنس مرفوعا « رحم الله عبدا تكلم فغتم أو سكت فسلم » (ففي الصمت الوقار) أى حصول الرزاة والطمانينة (واجتماع الهمة) أى للامور المهمة (والفراغ للعبادة) التى هى وسيلة الى سيادة السعادة (والسلامة من آفات الدارين) أى محن الكونين وقتن المحايين (فان البلاء) أى فى الدنيا والاخرى (موكل بالمنطق) مصدر ميمى أى بنطق اللسان الصادر عن الانسان فى معرض البيان فاللسان صغير جرمه وكبير جرمه اذ لا يتبين الكفر والايمان والطاعة والعصيان الا بشهادة اللسان ، ثم الذى أدرجه المصنف فى كلامه حديث رواه الخطيب فى تاريخه عن ابن مسعود بلفظ «البلاء موكل بالمنطق فلو أن رجلا غير رجلا برضاع كلبه لرضعها» قال السخاوى ضعيف أقول ويقويه ما نسبته الزركشى الى ابن لال فى مكارم الاخلاق من حديث ابن عباس والديلى من حديث أبى الدرداء قال السيوطى والديلى ايضا من حديث ابن مسعود مرفوعا وأحمد فى الزهد عنه موقوفا وابن السمعاني فى تاريخه من حديث على مرفوعا، وبهذا تبين خطأ ابن الجوزى حيث ذكره فى الموضوعات لكن «لفظه البلاء موكل بالقول» ولعل هذا سبب نسبته الى الوضع (منها) أى من آفات اللسان (ملا يعنى) أى ما لا يرفع الانسان من البيان (وهو) أى ما لا يعنى (ملا اثم عليه ولا ثواب) أى لا أجر لديه، ويذبحى أن يزداد ولا حاجة اليه وقد يعبر عنه باللغو ومنه قوله تعالى: (والذين هم عن اللغو معرضون ه واذا مروا باللغو مروا كراما) والأصل فى اللغو وما لا يعنى كلاهما شمول القول والفعل بل خطور القلب وتصوره فى ميدان العقل الا أن الاكثر استعمالها فيما يتعلق باللسان (ففيه) آفات كثيرة وعاهات شهيرة ذكر المصنف منها ثلاثة عشر آفة ، الاولى (تضييع الوقت)

وَقَسَاوَةُ الْقَلْبِ وَوَهْنُ الْبَدَنِ وَتَأْخِيرُ الرِّزْقِ وَإِذَاءُ الْحَفَظَةِ وَإِرْسَالُ
كُتُبِ اللَّغْوِ إِلَيْهِ تَعَالَى وَقِرَاءَتُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤْسِ الْأَشْهَادِ
وَالْحَبْسُ عَنِ الْجَنَّةِ وَالْحِسَابُ

وهو يوجب المقت فانك به مضيع زمانك ومحاسب على عمل لسانك فرأس مال العبد
أوقاته ومهما صرفها الى مالا يعنيه ضاعت حالاته ومضت أيامه في الدنيا ولم يدخر
فيها ثوابا للعقبى، ومن هنا قال الصديق الاكبر : ليتنى كنت أخسر الا عن ذكر الله، وفي
الحديث « ليس يتحسر أهل الجنة يوم القيامة الا على ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله فيها »
رواه الطبراني، والبيهقي عن معاذ وجاء في حديث ضعيف « ان الله أمرني أن يكون نظمي ذكرا
وصمتي فكرا ونظري عبرة » (وقساوة القلب) لانها بالغفلة عن ذكر الرب قال تعالى :
(فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) وقال عز وجل : (الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم
بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب) أي تسكن وتلين وقال عز وجل في بيان القرآن
وذكره (تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله)
(ووهن البدن) أي ضعفه بضعف بعض جسده فانه اذا اشتكى بعض الاعضاء يتألم معه
سائر الاجزاء، (وتأخير الرزق) أي المعنوي أو الحسي أيضا جزاء لما فاتته من الرفق (وإيذاء
الحفظة) أي الكرام الكاتبين بالقائه كلامه واملاء مرامه من غير فائدة في تمامه قال عطاء بن
أبي رباح ان من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام وكانوا يبعدون منه ما عدا كتاب
الله وسنة رسوله أو أمرهم معروف أو نهي عن منكر أو نطقا بحاجتك في معيشتك التي لا بد لك
منها أتذكرون ان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وعن اليمين وعن الشمال
قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد اما يستحي أحدكم ان لو نشرت صحيفته التي أملى
صدر نهاره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه (وارسال كتب) أي
صحائف من (اللغوايه تعالى) أي للعرض عليه قبل القيامة (وقراءته بين يديه تعالى
يوم القيامة على رؤس الاشهاد) كما يشير اليه قوله تعالى (اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم
عليك حسبي) ومن هنا قال عمر رضي الله عنه : حاسبوا أنفسكم قبل ان تحاسبوا وهو مستفاد من
قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغدوا اتقوا الله) وتكرار
الامر بالنقوى لانها مطلوبة في الدنيا والاخرى فانهم (والحبس عن الجنة) أي بمقدار
ما اختاره في الدنيا من الغفلة عن الحضرة (والحساب) أي لما أثبتته في الكتاب

وَاللُّومُ وَالتَّعْيِيرُ وَإِيقَاعُ الْحِجَّةِ وَالْحَيَاءُ مِنْهُ تَعَالَى، وَوَرَدَ « مِنْ حُسْنِ
إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ » هـ وَمِنْهَا الْفُضُولُ وَهُوَ زِيَادَةُ فِيمَا يَعْنِي ، فَوَرَدَ
« طُوبَى لِمَنْ أَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ لِسَانِهِ وَأَنْفَقَ الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ » *

من استحقاق الثواب أو استيجاب العقاب (واللوم) كما يشير إليه قوله سبحانه
(لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة) فانها تلوم نفسها على وجه الندامة
فانها ان عملت خيرا تلوم نفسها لما اذا ما زادت عليه وان عملت شرا فظاهر في حقها
الملامة (والتعير) أى التوبيخ على التقصير (وإيقاع الحجة) أى إبطالها في تلك
الحالة (والحياء منه تعالى) لئلا من الخجالة (وورد) أى من حديث أبى هريرة في رواية
الترمذى وابن ماجه (من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه) بل ورد ما هو أشد
من هذا فعن أنس « استشهد غلام منا يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة
من الجوع فسحت أمه التراب عن وجهه وقالت : هيتا لك الجنة يا بنى وقال عليه
السلام وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه أو يمنع مالا يضره » ابن أبى الدنيا
والترمذى مختصرا ، وفي حديث آخر « انه عليه السلام فقد كتب فسأل عنه فقالوا
مريض فخرج يمشى حتى أتاه فلما دخل عليه قال له أبشر يا كعب فقالت أمه هيتا
لك الجنة يا كعب فقال عليه السلام من هذه المقالية على الله قال هى أمى يا رسول الله
قال وما يدريك يا أم كعب لعل كتب قال مالا يعنيه أو منع ما لا يعنيه » والمعنى ان الجنة
انما تنهى لمن لا يحاسب ولا يعاقب ومن تكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه وان كان كلامه
مباحا فلا تنهى الجنة له لاسيما مع المناقشة فى الحساب فانه نوع من العذاب (ومنها
الفضول) أى فضول الكلام (وهو زيادة فيما يعنى) يعنى على قدر الحاجة فان
من يعنيه أمر يمكنه ان يذكره بكلام مختصره ويمكنه ان يبسطه ويعزوه ويكرره ومهما
تأدى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلتين فالثانية فضول أى فضل على الحاجة ، فعن
ابن مسعود « انذركم فضول الكلام بحسب امرى ما بلغ به حاجته » أى من المرام فى
المقام « (فورد طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه وأنفق الفضل من ماله) » رتمامه
« ووسعت السنة ولم تستهوه البدعة » رواه البغوى والبيهقى وقال ابن عبد البر : حديث
حسن وفضول الكلام لا ينحصر ولا يحصى بل المهم محصور فى كتاب الله تعالى
(لاخير فى كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس)

وَمِنْهَا الْخَوْضُ فِي الْبَاطِلِ كَمَحَاسِنِ النِّسَاءِ وَمَقَامَاتِ الْفُسَاقِ وَتَنَعُّمِ الْأَغْنِيَاءِ
وَتَجَبُّرِ الْمُلُوكِ وَحُرُوبِ الصَّحَابَةِ وَالْمَذَاهِبِ الْبَاطِلَةِ فَوَرَدَ «أَعْظَمُ النَّاسِ خَطَايَا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ خَوْضًا فِي الْبَاطِلِ» وَهُوَ حَرَامٌ

وقد ورد الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا امراب معروف او نهيا عن منكر اودكر الله
البنار عن ابن مسعود والطبراني عن أبي الدرداء بلفظ «الدنيا ملعونة ملعون ما فيها
الا ما ابغى به وجه الله عز وجل» (ومنها الخوض في الباطل) وهو الكلام في المعاصي
(كمحاسن النساء) أي حكايات أحوالهن من قدهن وخدعن وجملهن (ومقامات
الفساق) من مجالس الخمر وسماع الزمر (وتنعم الاغنياء) أي بالمأكول والمشروب
من الاشياء (وتجبر الملوك) أي واتباعهم من الامراء والوزراء (وحروب الصحابة)
كقصص الجمل وصفين على طريق الاخباريين لا على رواية المحدثين (والمذاهب الباطلة)
وما يتعلق بها من المشارب العاطلة فان كل ذلك مما لا يحل الخوض فيه (فوردا
أعظم الناس خطايا) جمع خطيئة كقضية وقضايا (يوم القيامة أكثرهم خوضا في
الباطل) ابن أبي الدنيا من حديث قتادة مرسل اورجالة ثقات ورواه هو والطبراني
موقوفاً على ابن مسعود بسند صحيح وهو في حكم المرفوع ولابن ماجه والترمذي وقال
حسن صحيح من حديث بلال بن الحارث «ان الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله
ما يظن ان تبلغ به ما بلغت يكتب الله بها رضوانه الى يوم يلقاه وان الرجل ليتكلم
بالكلمة من سخط الله ما يظن ان تبلغ به ما بلغت يكتب الله بها عليه سخطه الى
يوم القيامة» وكان علقمة يقول : كم من كلام قد منعه حديث بلال بن
الحارث ، ولابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند حسن مرفوعاً «ان الرجل ليتكلم
بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها أبعد من الثريا» وللشيخين والترمذي واللفظ
له وقال حسن غريب «ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً يهوى بها سبعين
خريفاً في النار» (وهو) أي الخوض في الباطل (حرام) كما يشير اليه قوله تعالى :
(وكننا نخوض مع الخائضين) وقوله : (فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره)
وقال سلمان «أكثر الناس ذنوباً يوم القيامة أكثرهم كلاماً في معصية الله» وقال ابن سيرين :
«كان رجل من الانصار يمر بمجلس لهم فيقول : توضعون فان بعض ما تقولون شر من
الحدث» يعني فان الحدث مباح وكلام المعصية منكرو ولذا كان بعض السلف يتوضأ من

وَالْأُولَان مَكْرُوهُان وَسَبَبُ الْكُلِّ هُوَ الْحَرْصُ عَلَى عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَالْانْبِسَاطُ
بِالْكَلَامِ لِلتَّوَدُّدِ وَإِمْضَاءُ الْوَقْتِ وَالْعَلَّاجُ ذِكْرُ اثْنَانِ الْمَوْتِ وَالسُّؤَالِ وَلِحُوقِ
الْخُسْرَانِ بِتَضْيِيعِ الْوَقْتِ . وَالْعَزَلَةُ وَهُوَ الْإِنْفَعُ وَالْقَاءُ نَوَاةٌ فِي الْقَمِّ . وَهُوَ مَرُورِي
عَنِ الصِّدِّيقِ ، وَالسُّكُوتُ عَنْ بَعْضِ الْمُهِمَّاتِ ، وَمِنْهَا الْمِرَاءُ وَهُوَ الطَّعْنُ فِي
الْكَلَامِ

الغيبة والنميمة والمقصود الطهارة الظاهرة والباطنة عن المعصية الذميمة (والاولان)
أى مالا يعنى وفضول الكلام (مكروهان) كراهة تنزيه لانهم ترك الاولى كما
لا يخفى (وسبب الكل) أى باعث جميع ما ذكر مما لا يعنى والفضول والخوض
(هو الحرص على علم لا ينفع) بل انه يضر ولا يدفع ومن هنا قال عليه السلام «أنتم أعلم
بأمور دنياكم وقال الانساب بيان علم لا ينفع وجهل لا يضر» (والانبساط بالكلام للتودد)
أى للتجيب مع الانام والغفلة عن ذكر الملك العلام (وامضاء الوقت) من الليالي والايام من
غير منفعة للخاص والعام (والعلاج) أى معالجة الكل ستة (ذكر اثنان الموت)
لانه يتدارك الفوت في الاوقات وقد ورد «أكثر واذا كره اذم للذات» (والسؤال)
أى وذكروا السؤال عن الاحوال يوم العرض على الملك المتعال (ولحوق الخسران
بتضييع الوقت) أى الزمان في الهذيان فقد قال تعالى: (قل هل ننبئكم بالآخسرين
أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا) «
(والعزلة وهو الانفع) أى فى المعالجة لان أكثر الضرر فى الصعبة والخاطئة (والقاء
نواة فى القم) أو حصة (وهو مروي عن الصديق) رضى الله عنه ، ففى الأحياء عنه «انه
كان يضع حصة فى فيه يمنع بها نفسه عن الكلام فيما لا يعنيه» فكان يشير الى لسانه
ويقول : هذا الذى أوردنى الموارد أى المهالك الصادرة من شأنه (والسكوت عن
بعض المهمات) حذرا من كل الآفات لانه لا نجاة من هذا الامر الا بالسكوت عن كل
مالا يأتى به لو سكت فى المقامات وعن بعضهم جعلت على نفسى بكل كلمة فيما لا يعنى
صلاة ركعتين فسهل ذلك على فجعلت لكل كلمة صوم يوم فسهل على ولم تنه حتى
جعلت على نفسى بكل كلمة ان اتصدق بدرهم فصعب على فانتهت كذا فى شرح
الخطيب (ومنها المراء وهو) فى هذا المقام (الطعن فى الكلام) أى كلام الغير

بِأَظْهَارٍ خَلَلٍ أَوْ طُعْيَانٍ وَهُوَ حَرَامٌ وَالْوَاجِبُ السَّكُوتُ أَوْ السُّؤَالُ
مُسْتَفِيدًا أَوْ التَّعْرِيفُ مُتَلَطِّفًا ، وَوَرَدَ « مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُحَقٌّ بِنَبِيِّ لَهَيْتَ فِي
أَعْلَى الْجَنَّةِ وَمَنْ تَرَكَهُ وَهُوَ مُبْطِلٌ بِنَبِيِّ لَهَيْتَ فِي أَسْفَلِ الْجَنَّةِ » وَمِنْهَا الْجِدَالُ وَهُوَ مِرَاءٌ
مُتَعَلِّقٌ بِأَظْهَارِ الْمَذَاهِبِ

﴿ باظهار خلل ﴾ أى نقصان ﴿ او طغيان ﴾ أى زيادة فى معرض بيان بحسب المبنى
أو من جهة المعنى ﴿ وهو حرام ﴾ قال تعالى : ﴿ فلا تمار فيهم الا مراا ظاهرا ﴾ وعنه
عليه السلام « لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده وعدا فتخلقه » الترمذى من حديث
ابن عباس ، وللطبرانى من حديث أبى الدرداء وأبى أمامة وأنس بن مالك وواثلة
ابن الأسقع وابن أبى الدنيا موقوفا على ابن مسعود وذروا المراء فانه لا تفهم حكمته
ولا تؤمن فتنه ، ﴿ والواجب السكوت ﴾ باظهار كونه معترفا أو متوقفا وهذا اذا لم
يكن بامور الدين متعلقا ﴿ أو السؤال مستفيدا ﴾ أى متعرفا ﴿ أو التعريف ﴾ أى تعريف
الحلل ﴿ متلطفا ﴾ أى لا متعتاولا متكلفا ﴿ وورد من ترك المراء وهو محق ﴾ أى صاحب
حق ﴿ بنى له بيت فى أعلى الجنة ومن ترك وهو مبطل بنى له فى أسفل الجنة ﴾ وفى رواية
« بنى له بيت فى ربض الجنة ، رواه الترمذى وابن ماجه من حديث أنس مع اختلاف
قال الترمذى : حديث حسن ، ولا بن أبى الدنيا من حديث أبى هريرة « لا يستكمل
عبد حقيقة الايمان حتى يذر المراء وان كان محتما ، وهو عند احد بلفظ ولا يؤمن العبد
حتى يترك الكذب فى المزاحه والمراء وان كان صادقا » وللدبلى من حديث أبى مالك
الأشعري « ست خصال من الخير من كن فيه بلغ حقيقة الايمان الصيام فى الصيف
وتعجيل الصلاة فى يوم الدجن - أى الغيم - والصبر على المصيبات واسباغ الوضوء على
المكاره وترك المراء وهو صادق ، وللطبرانى من حديث أبى أمامة « تكفير كل لحاء
ركعتان » واللباء مصدر لاحتى بمعنى مارى ، وآفات المراء كثيرة ومضراته مستطيرة قال
سفيان : لو خالفت أخى فى رمانة فقال حلوة وقلت حامضة لسمى بى الى السلطان وقال
أيضا صاف من شئت ثم اغضبه بالمراء فليز منك بدهاية تمنعك من العيش وقال ابن أبى
ليلى لا أمارى صاحبى فاما ان أ كذبه واما أن أغضبه ﴿ ومنها الجدال ﴾ أى البحث لترجيح
كلامه كيف ما كان على وفق مرامه ﴿ وهو ﴾ أى فى العرف أو الغالب ﴿ مرأ
متعلق باظهار المذاهب ﴾ أى الفروعية الخلافية أو الاصولية الاعتقادية قال تعالى :

وَهُوَ يُعْرِفُ بَكَرَاهَةِ إِصَابَةِ الْخَصْمِ وَارَادَةَ إِخْطَاءِهِ وَإِظْهَارَ فَضْلِ النَّفْسِ، وَوَرَدَ
 إِنَّ أَوَّلَ مَا عَاهَدَ إِلَى رَبِّي وَنَهَانِي عَنْهُ بَعْدَ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَشُرْبِ الْخَمْرِ مَلَا حَاتِ
 الرِّجَالِ، وَالسَّبَبُ التَّرْفُعُ وَالْغَضَبُ وَعِلَاجُ كُلِّ فِي مَوْضِعِهِ ۝

(ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان أكثر شيء جدلا)
 وقال عز وعلا : (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن) وقال عز وعلا
 (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) فهو
 مأذون فيه مع أهل الكفر والبدعة ومنهى عنه في حق المسلمين من أهل
 السنة والجماعة ، فللزمذى من حديث أنى أمامة وصحة د ما ضل قوم بعد
 هدى كانوا عليه الا أوتوا الجدل ، (وهو) أى الجدال المذموم (يعرف بكراهة
 إصابة الخصم) أى الحق والصواب فى أثناءه (واردة إخطائه) وهو
 قد يوجب ظهور كفره وإغوائه (وإظهار فضل النفس) فى أموائه (وورد)
 أى من حديث أم سلة (ان أول ما عهد الى ربى أن نهانى عنه بعد عبادة الاوثان وشرب
 الخمر . ملاحاة الرجال) أى مجادلتهم ومنازعتهم ومماراتهم فى محاوراتهم رواه
 ابن أبى الدنيا والطبرانى والبيهقى وأبو داود ومرسلان من حديث عروة بن رويم (والسبب)
 أى الباعث للمراء والجدال (الترفع) بإظهار الفضل والكمال والتهجم على الغير بإظهار
 نقصه فى العلوم والأعمال (والغضب) أى وتيجيه فى محافل الرجال (وعلاج كل)
 أى من الترفع والغضب (فى موضعه) أى الالىق به وبجمله ان علاج الترفع ترك الكبر
 والتواضع وعلاج الغضب تصور قدرة الرب ، ويروى ان الامام الهمام أبا حنيفة
 قال لداود الطائى أحد تلاميذه : لم آثرت الانزواء ؟ فقال لاجاهد نفسى بترك الجدال
 والمراء فقال أحضر المجالس واسمع ما يقال ولا تتكلم فى الاثناء قال : ففعلت ذلك فما
 رأيت مجاهدة أشد مما هنالك ، قال فى الاحياء وهو كما قال لازم سمع من غيره خطأ وهو
 قادر على كشفه يعسر عليه الصبر عنه جدا ، ولذا قال عليه السلام « من ترك المراء وهو
 محق بنى له بيت فى أعلى الجنة ، اشددة ذلك على النفس وما يحصل لها من المحنة ثم قال :
 وينبغى للانسان ان يكف اللسان عن أهل القبلة واذارأى أحد المتدعة تلطف فى نصحه
 على الخلوطة بطريق المجادلة الحسنة والمحاورة المستحسنة فعنه عليه السلام « رحم الله
 من كلف لسانه عن أهل القبلة الا باحسن ما يقدر عليه » ابن أبى الدنيا من حديث هشام

وَمِنْهَا الْخُصُومَةُ وَهِيَ الْجَاحُ فِي الْكَلَامِ لَا سِتِفَاءَ حَقِّ ابْتِدَاءٍ أَوْ اعْتِرَاضًا ، فَوَرَدَ
 «أَبْغَضُ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ أَلَدُ الْخَصْمِ» وَهُوَ حَرَامٌ لِلْمَظْلُومِ يَنْصُرُ حُجَّتَهُ بِطَرِيقِ
 الشَّرْعِ مُقْتَصِرًا عَلَى الْحَاجَةِ وَالْأَوَّلَى التَّرْكُ لِعُسْرِ ضَبْطِ اللِّسَانِ عَلَى الْإِعْتِدَالِ
 وَالْإِحْتِرَازِ عَنْ مُوجِبَاتِ الْأَثَمِ كَالْحَقْدِ وَالْغَضَبِ وَالسَّبِّ وَالْفَرَحِ بِغَمِّ الْمُسْلِمِ وَفَوَتْ
 طِيبِ الْكَلَامِ

ابن عروة مرسله، وقال هشام بن عروة : كان يردد قوله هذا سبع مرات (ومنها الخصومة) وهي من الصفات المذمومة والأخلاق المشنومة (وهي لجاح) أي غاصصة زائدة (في الكلام) مع أصحابه الكرام (لا ستيفاء حق) أي له أو لغيره أصالة أو نيابة (ابتداء أو اعتراضاً) كآيات الوراثة ودفع الخصومة انتهاء فالأول نعت المدعى بالكسر والثاني وصف المدعى عليه ومن هنا قيل الصوفي لا يخاصم ولا يخاصم (فورد) أي في البخاري عن عائشة (أبغض الرجال إلى الله ألد الخصم) أي اللجوج الشديد الخصومة والحديث مقتبس من قوله تعالى : (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصم) ولابن أبي الدنيا وغيره عن أبي هريرة «من جادل في خصومة بغير علم يزل في سخط الله حتى يفرغ» (وهو حرام المظالم ينصر حجته بطريق الشرع مقتصر على الحاجة) أي قدر حاجته من غير تعد إلى حد لجاحته لقوله تعالى : (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم) وقوله : (والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون) (والأولى الترك) أي إذا وجد إليه سبيلاً في مكان الامكان (لعسر ضبط اللسان على الاعتدال) في ميدان البيان (والاحتراز عن موجبات الأثم) أي والاحتراز عن مقتضيات أنواع العصيان (كالحقد والغضب والسب) وغيرها من نحو الكذب والبهتان (والفرح بغم المسلم) في ذلك المقام (وفوت طيب الكلام) أي وفوته، وقد قال عليه السلام «يوجب الجنة إطعام الطعام وحسن الكلام، الطبراني من حديث هاني بن شريح بإسناد جيد ، وقال عمر رضى الله عنه :

بني ان البر شيء هين وجه طليق وكلام لين

ولاجل ما تقدم قال تعالى : (فمن عفا وأصلح فأجره على الله) وقال عز وعلا : (وقولوا للناس حسناً) وقد قال بعضهم : ما خاسم قط ورع في الدين ، وقال ابن

وَمِنْهَا التَّشْدُقُ بِتَكْلُفِ السَّجْعِ وَالتَّصْنَعِ فِيهِ ، فَوَرَدَ « شَرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ
يَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ » وَالسَّبَبُ إِظْهَارُ الْفَصَاحَةِ ، وَأَمَّا تَحْسِينُ الْأَلْفَاظِ فِي
الْمَوَاعِظِ لِلتَّأْثِيرِ فِي الْقُلُوبِ فَجَائِزٌ دُونَ الْأَفْرَاطِ .

قصة : مر بي بشر بن عبدالله بن أبي بكر فقال : ما يجلسك ؟ قلت : خصومة بني وبين
ابن عم لي قال : ان لا يك عندي يدا واني أريد أن أجزيك بها واني والله ما رأيت
شيئا أذهب للدين ولا أنقص للرومة ولا أضيع للذة ولا أشغل للقلب من الخصومة
قال : فممت لأرجع فقال لي خصمي مالك فقلت لا أخاصمك فقال عرفت أنه حقي
فقلت لا ولكني أكرم نفسي عن هذا قال فاني لا أطلب منه شيئا هو لك (ومنها
التشديق) أي التكلف في الكلام والتوسع في المرام (بتكلف السجع والتصنع فيه)
أي من غير أن يكون في سجيته سجع الطبع فإ قيل لبعض المشايخ في ذم السجع
فقال : رجعت عما سجمت ، وأما أصل السجع ففيه مذموم في الشرع كما نزل في
فواصل آي القرآن الكريم وورد في كثير من حديث النبي الكريم ، ومنه « اعوذ بك
من غلم لا ينفع وقلب لا يخشع ونفس لا تشبع ودعاء لا يسمع ومن هؤلاء الأربع »
وأما ماورده من انه عليه السلام قضى بغرة في الجنين فقال بعض قوم الجاني :
كيف ندى من لا شرب ولا اكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك يطل - أي
يهدر ويطل - فقال عليه الصلاة والسلام : اسجعا كسجع الأعراب » وانكر ذلك لان اثر
التكلف والتصنع بين عليه في هذا الباب ، والحديث رواه مسلم من حديث المغيرة
ابن شعبة وأبي هريرة وأصلهما عند البخاري ايضا (فورد شرار امتي الذين
يتشدقون في الكلام) ابن ابي الدنيا من حديث فاطمة « شرار امتي الذين غدوا
في النعيم يأطون الوان الطعام ويلبسون الوان الثياب ويتشدقون في الكلام » ولمسلم
من حديث أبي مسعود « الا هلك المتطعمون ثلاث مرات ، والتطعم هو التعمق
والاستقصاء ، ولاحمد من حديث أبي ثعلبة وهو عند الترمذي من حديث جابر وحسنه
« ان أبغضكم الى الله وأبعدكم مني مجلسا الثرثارون المتفهبون المتشدقون » (والسبب
إظهار الفصاحة) والبلاغة (وأما تحسين الالفاظ في المواعظ) وكذا في الخطب
والتصنيف (للتأثير في القلوب فجائز دون الافراط) أي من غير الاطناب في
الاعراب لان المقصود تحريك القلوب وتشويقها وقبضها وبسطها وتحقيقها وتدقيقها ،

وَمِنْهَا الْفُحْشُ وَهُوَ التَّصْرِيحُ بِالذَّمِّ كَلَفْظِ الْجَمَاعِ وَالْبَوْلِ وَالْجَذَامِ وَزَوْجَتِكَ،
فَوَرَدَ «الْفُحْشُ لَيْسَ مِنَ الْإِسْلَامِ» وَمِنْهَا السَّبُّ، فَوَرَدَ «سَبَابُ الْمُؤْمِنِ فُسْقٌ»

ولرئاسة الالفاظ والمباني تأثير في ميدان المعاني، واما المحاورات التي تجري في قضاء الحاجات فلا يليق بها السجع فيما بين الكلمات فلاشتغال به من التكلف المذموم اذ لا باعث عليه الا الرياء المعلوم ((ومنها الفحش وهو التصريح بالذمائم)) أى بالكلمات الذميمة ((كلفظ الجماع)) أى تصريحاً لا تلويحاً، فعن ابن عباس «ان الله حى كريم، ويكنى كنى باللمس عن الجماع فالمسيس واللمس والدخول والصحة كنيات عن الوقاع وليست بفاحشة بالاجماع ((والبول)) وكذا الخرم بالاولى فينبغي ان يكنى عنهما بقضاء الحاجة أو بالغائط فانه من كنيات القرآن اذ حقيقته الموضع المنخفض من الأرض مع ما فيه من التنيه ان مثل هذا المكان يليق بقضاء حاجة الانسان ((والجذام)) ونحوه من البرص والقرع والبواسير والقولنج والاسهال بل يقال العارض الذى يشكوه ((وزوجتك)) وكذا امرأتك وسريتك بل يقال من في البيت أو العيال أو أهل البيت أو أم الاولاد أو نحو ذلك ، والظاهر ان زوجك من كنيات القرآن حيث قال تعالى : (اسكن أنت وزوجك الجنة) وقال : أمسك عليك زوجك ((فورد الفحش ليس من الاسلام)) أحمد . وابن أبى الدنيا باسناد صحيح من حديث جابر بن سمرة بلفظ «ان الفحش والتفحش ليسا من الاسلام فى شيء» الحديث وللنسائي والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو واياكم والفحش فان الله لا يحب الفحش، ولا التفحش ولا ابن أبى الدنيا . وأبى نعيم فى الحلية من حديث عبد الله بن عمرو باسناد لين والجنة حرام على كل فاحش ان يدخلها، قال العلاء بن زياد : وكان عمر بن عبد العزيز يتحفظ فى منطقه فخرج جراح فى ابطنه فقلنا : نسأله ماذا يقول ؟ فقلنا من أين يخرج فقال من باطن اليد، ومن هذا القليل قوله عليه السلام لامرأة رفاعه «حتى تدوق عسيلته ويدوق عسيلتك» رواه البخارى من حديث عائشة ، ومن ذلك ما اتفق الشيخان عليه من حديثها فى المرأة التى سألت عن الاغتسال من الحيض «خذى فرصة ممسكة فتطهرى بها» الحديث ((ومنها السب)) أى الشتم ((فورد سباب المؤمن فسق)) رواه الشيخان عن ابن مسعود ولفظه «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» ولمسلم من حديث أبى هريرة «المستبان ما قالا فعلى البادى مالم يتعد المظلوم» ولاحمد وأبى يعلى والطبرانى من حديث ابن عباس

وَالرُّخْصَةَ فِي مَثَلِ هَلْ أَنْتَ إِلَّا مِنْ بَنِي فُلَانٍ يَاسِيَّ الْخُلُقِ لَا حَيَاءَ لَكَ يَا أَحْمَقُ
يَا جَاهِلُ فَكُلُّ لَا يَخْلُو عَنْ جَهْلٍ وَحَقُّ * وَمِنْهَا اللَّعْنُ وَهُوَ الْإِبْعَادُ عَنْهُ تَعَالَى
فَهُوَ حُكْمٌ عَلَيْهِ تَعَالَى فَلَا يَجُوزُ لَأَعْلَى مَيِّتٍ كَافِرٍ لِحُجُوزِ أَسْمٍ إِلَّا إِذَا أَعْلِمَ مَوْتَهُ
كَافِرًا كَأَنِّي جَهْلٍ وَفِرْعَوْنَ

باسنا جديد «ملعون من سب والديه، وفي رواية الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو
«من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه قالوا يا رسول الله كيف يسب الرجل والديه؟
قال يسب أب الرجل فيسب الآخر أباه» ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم «عن أن
يسب قتل بدر من المشركين وقال: لا تسبوا هؤلاء فإنه لا يخلص إليهم شيء مما تقولون
وتؤذون الأحياء» رواه ابن أبي الدنيا من حديث محمد بن علي الباقر مرسلًا ورجاله
ثقات، والنسائي من حديث ابن عباس باسناد صحيح «أن رجلاً وقع في آب للعباس كان
في الجاهلية فلطمه» الحديث وفيه «لا تسبوا أمواتنا فتؤذوا أحيانا» ولا في داود الترمذي
وقال: غريب من حديث ابن عمر «اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم»
وللنسائي من حديث عائشة «لا تذكروا موتاكم إلا بخير» واسناده جيد، والبخاري
من حديث عائشة «لا تسبوا الأموات فإنهم قد أنضوا إلى ما قدموا» (والرخصة في
مثل هل أنت الامن بنى فلان) أى اذا كان بنو فلان من القبائل الدنية وأهل
الشمائل الردية فيكون صادقا في قوله (ياسىء الخلق) لان الخلق لا يخلو من سوء
الخلق (لاحياء لك) أى حق الحياء (ياأحمق) اذا يخلو أحد من نوع حماقة
(ياجاهل) لان كل أحد جهله أكثر من علمه لقوله تعالى: (وما أوتيتم من العلم
الا قليلا) (فكل) أى من افراد الانسان (لا يخلو عن جهل وحق) ولو في بعض الأحيان
والله المستعان (ومنها اللعن) بمعنى الطرد (وهو الابعاد عنه تعالى) أى طلب بعد الغير
عز رحمة سواء يكون بجملة خبرية كلعنه الله أو دعائية كاللهم العنه (فهو حكم عليه
تعالى) لان الخبر أيضا بمعنى الامر (فلا يجوز) أى على أحد من فاسق ومبتدع وفاجر
بل لا يجوز (لأعلى ميت كافر) أى بحسب حكم ظاهر (لجواز انه أسلم) أى ولم يطالع
على إيمانه أحد (الا اذا علم موته كافرا) بنص قطعي من كتاب كافي لطلب أو تواتر
في حديث (كأبى جهل وفرعون) فان كفره ثابت بالكتاب والسنة واجماع الأمة

وَلَا حَيَّ لَاحْتِمَالٍ أَنَّهُ يُسَلِّمُ بِخِلَافِ التَّرَحُّمِ لِلْإِسْلَامِ الْحَالِي لِأَنَّهُ سُؤَالُ
الْثَّبَاتِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَهُوَ مُسْتَحَبٌّ وَسُؤَالُ الثَّبَاتِ عَلَى الْكُفْرِ كُفْرٌ وَيَجُوزُ
التَّعْمِيمُ مِثْلُ لَعْنِ اللَّهِ الْكَافِرِينَ، وَالْأَوَّلَى التَّرُكُ مُطْلَقًا إِذْ هُوَ مِمَّا لَا يَعْنِيهِ،

و لا التفات الى كلام ابن العربي ومن تبعه كما بينته في رسالة مستقلة ﴿ ولا حى ﴾ أى
ولا على كافر حى ﴿ لا احتمال انه يسلم ﴾ فى آخر عمره وخاتمة أمره ﴿ بخلاف الترحم للإسلام
الحالى ﴾ جواب سؤال مقدر وهو انه ينبغى ان لا يجوز الترحم للمسلم فى الحال لجواز انه
يكفر فى المآل فقال انما يجوز ﴿ لانه ﴾ أى الدعاء بالرحمة للمسلم ﴿ سؤال الثبات على الاسلام
وهو مستحب ﴾ باجماع الاعلام ﴿ وسؤال الثبات على الكفر كفر ﴾ لانه يدل على
رضاء به بخلاف الدعاء لاحد بالموت على الكفر فان رضاه ليس بكفره بل بموته على
كفره اغيظا فى أمره ، ويدل على جوازه دعاء موسى وهارون على فرعون وقومه
بقولهما ﴿ ربنا أطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب
الاليم ﴾ ومن المعلوم أن إيمانهم عند رؤية العذاب إيمان بأس وتوبة بأس فلا
يقبل لقوله تعالى : ﴿ فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ﴾ وقوله : ﴿ حتى اذا حضر
أحدهم الموت قال انى تبت الآن ﴾ وقوله عليه السلام « ان الله يقبل توبة العبد ما لم
يغرر » وأما اذا قيل اغفر وارحم فلانا وهو كافر واراد به الدعاء له بان يجعله
سبحانه أهلا للغفرة والرحمة بالايمان والمعرفة قليل : لا بأس والظاهر أنه لا يجوز
انهى الشارع أن يقال فى جواب عطسة الكافر : يرحمك الله بل يقال يهديك الله
﴿ ويجوز التعميم مثل لعن الله الكافرين ﴾ لقوله تعالى : ﴿ فلعنة الله على الكافرين ﴾
و ﴿ ألعنة الله على الظالمين ﴾ بل يجوز التعميم أيضا فى حق الفاجرين من غير تعيين بان يقال :
لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده وهم يعلمون كما رواه الطبرانى عن ابن مسعود
مرفوعا « ولعن الله الخمر وشاربها وساقياها وباعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها
وحاملها والمحمولة اليه وآكل ثمنها » كما أخرجه أبو داود والحاكم عن ابن عمر ولعن
القدرية على لسان سبعين نبيا رواه الدارقطنى فى العلال عن على رضى الله عنه « ويجوز
لعنة الله على اليهود والنصارى والمجوس وعلى الخوارج والروافض ﴾ (والاولى الترك)
أى ترك اللعن (مطلقا) أى عموما وخصوصا فيما لم يرد فى الكتاب والسنة
لعنة ﴿ اذ هو مما لا يعنيه ﴾ قال مكى بن ابراهيم كنا عند ابن عوف فذكروا بلال

وَوَرَدَ «الْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِالْعَانِ» *

ابن أبي بردة فجهلوا يلعنونه ويقعون فيه وابن عوف ساكت فقالوا : يا ابن عوف انما نذكره لما ارتكب منك فقال ابن عوف : انهما كلمتان تخرجان من صحيفتي يوم القيامة لا اله الا الله ولعن الله فلانا فلان تخرج من صحيفتي لا اله الا الله أحب إلى من أن تخرج لعن الله فلانا، وعلى الجملة ففى لعنة الأشخاص خطر فليجتنب فى أمره ولا خطر فى السكوت عن لعن ابليس فضلا عن غيره هـ (وورد المؤمن) هـ أى الكامل (ليس بلعان) هـ أى بنى لعن فالصيغة للنسبة كالتمار واللبان اول للبالغة فانه بما يصدر عن المؤمن فى حالة من أحوال الغضب أو الغفلة وهو مذموم سواء يكون لانسان أو جهاد أو حيوان ، والحديث رواه الترمذى وحسنه من حديث ابن عمر «لا يكون المؤمن لعانا» ولأبى داود والترمذى من حديث سمرة بن جندب وقال الترمذى : حسن صحيح «لا تلعنوا بلعنة الله ولا بغضه ولا بجهنم» وقال عمران بن الحصين : «بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى بعض أسفاره اذ امرأة من الأنصار على ناقة لها فضجرت منها فلعننها فقال عليه السلام : خذوا ما عليها وأعروها فانها ملعونة قال فكانت أنظر الى تلك الناقة تمشى فى الناس ولا يتعرض لها أحد» رواه مسلم، ولابن أبى الدنيا باسناد جيد من حديث أس «كان رجل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير فلعن بعيره فقال : يا عبد الله لا تسر معنا على بعير ملعون» قال ذلك انكارا عليه كذا فى الاحياء ، وعن أبى ذر : «وأبى الدرداء» هـ «مالعن الارض أحد إلا قالت لعن الله أعصانا لله» وعن عائشة قالت : «سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبا بكر وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت اليه وقال : يا أبا بكر ألعانين وصديقين كلا ورب الكعبة العانين وصديقين كلا ورب الكعبة مرتين أو ثلاثا فاعتق أبو بكر يومئذ رقيقه وجاء الى النبى صلى الله عليه وآله وسلم وقال : لا أعود» رواه ابن أبى الدنيا ، ولمسلم من حديث أبى الدرداء «ان اللعانين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة»، وشرب نعيم الخمر فحد مرات فى مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال بعض الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به فقال عليه السلام : لا تكن عوناً للشيطان على أخيك» وفى رواية «لا تقل هذا فإنه يحب الله ورسوله» ابن عبد البر فى الاستيعاب، وللبخارى من حديث ابن عمر «أن رجلا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اسمه عبيد الله وكان يلقب حمارا وكان يضحك رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم وكان قد جلده في الشراب فأتى به يوما فامر به لجلد فقال رجل من القوم: اللهم العنه ما أكثر ما يؤتى به فقال عليه السلام: لا تلغوه فوالله ما علمت إلا أنه يحب الله ورسوله، وهذا يدل على أن لعن فاسق بعينه لا يجوز، وفي الصحيحين من حديث ثابت بن الضحاك «لعن المؤمن كقتله» والتحقيق أن اللعن غير جائز إلا على من يتصف بصفة تبعده عن الله وهو الكفر والفسق والظلم والبدعة؛ وذلك غيب باعتبار الخاتمة إذ ربما يموت صاحبه على التوبة فلعن الأعيان فيه خطر لأن الأحوال تنقلب على الأعيان إلا أنه عليه السلام يجوز أن يعلم من يموت على غير الإسلام ولذا كان يقول في دعائه على قريش: اللهم عليك باني جهيل بن هشام وعتبة بن ربيعة وغيرهما ممن قتلوا على الكفر يدر كافي الصحيحين من حديث ابن مسعود، وأما من لم يعلم عاقبته ولأن يلغنه فنهى عن ذلك إذ روى «أنه كان يلعن الذين قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهرا فنزل قوله تعالى: (ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) يعني أنهم ربما يتوبون فن أن تعلم أنهم ملعونون، كذا في الأحياء، وقال نخرجه رواه الشيخان من حديث أنس ودارس رسول الله ﷺ على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين صباحا الحديث، وفي رواية لهما «قتل شهرا يدعو على رعل وذكوان» الحديث ولهما من حديث أبي هريرة «كان يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه» الحديث وفيه «اللعن لحيان ورعلاء» الحديث، وفيه أيضا ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل الله (ليس لك من الأمر شيء) ولفظه لمسلم، وأما من بان موته على الكفر فجاز لعنه إن لم يكن فيه أذى على مسلم لما روى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل أبا بكر عن قبر مرية - وهو ير يد الطائفة - فقال: هذا قبر رجل كان عانيا على الله وعلى رسوله - وهو سعيد بن العاص - فغضب ابنه وهو عمرو بن سعيد وقال: يا رسول الله هذا قبر رجل كان أطعم للطعام وأضرب للهمام من أبي قحافة فقال أبو بكر: يكلمني هذا يا رسول الله بمثل هذا الكلام فقال عليه السلام لعمرؤ: اكفف عن أبي بكر وانصرف ثم أقبل على أبي بكر فقال: يا أبا بكر إذا ذكرت الكفار فعمموا فانكم إذا خصصتم غضب الأبناء للآباء فكف الناس عن ذلك» كذا في الأحياء وقال نخرجه: رواه أبو داود في المراسيل من رواية علي بن ربيعة قال: لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة توجه من فوره ذلك إلى الطائف ومعه أبو بكر ومعه ابن سعيد بن العاص فقال أبو بكر: لمن هذا القبر قالوا قبر سعيد بن العاص فقال أبو بكر: لعن الله صاحب هذا القبر فإنه كان يحاد الله

وَمِنْهَا نِسْبَةُ الذَّنْبِ إِلَى الْمُسْلِمِ إِلَّا الذَّنْبَ بَعْدَ التَّحْقِيقِ، * وَمِنْهَا الدَّعَاءُ عَلَى أَحَدٍ، فَوُرِدَ «إِنَّ
الْمَظْلُومَ لَيَدْعُو عَلَى الظَّالِمِ حَتَّى يُكَافِيَهِ» ثُمَّ يَبْقَى لِلظَّالِمِ عِنْدَهُ فَضْلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ *

ورسوله، الحديث وفيه «فاذا سببتم المشركين فسبواهم جميعا» وللترمذى من حديث المغيرة ابن شعبه ورجاله ثقات «لا تسبوا الاموات فتؤذوا الأحياء» فان قيل : هل يجوز لعن يزيد لكونه قاتل الحسين أو أمرا به ؟ فقال الغزالي : هذا لم يثبت أصلا فلا يجوز ان يقال انه قتله أو أمر به مالم يثبت فضلا عن اللعن لانه لا يجوز نسبة مسلم الى كبيرة من غير تحقيق وبصورة نعم يجوز ان يقال قتل ابن ملجم عليا رضى الله عنه وقتل أبو لؤلؤة عمر رضى الله عنه لان ذلك ثبت متواترا ولا يجوز ان يرمى مسلم بكفر وفسق من غير تحقيق «فعنه عليه السلام لا يرمى رجل رجلا بالكفر ولا يرميه بالفسق الا ارتد عليه اذ لم يكن صاحبه كذلك» رواه الشيخان من حديث أبي ذر ، وللدليلى من حديث أنس «ما شهد رجل على رجل بالكفر الا اتى أحدهما ان كان كافرا فهو كإكافا وان لم يكن كافرا فقد كفر بتكفيره اياه» وهذا معناه ان يكفره وهو يعلم انه مسلم فان ظن انه كافر ببسطة أو غيرها كان مخطئا لا كافرا ، فان قيل : فهل يجوز ان يقال قاتل الحسين لعنه الله أو الأمر بقتله لعنه الله قلت : الصواب ان يقال قاتل الحسين ان مات قبل التوبة لعنه الله لانه يحتمل ان يموت بعد التوبة فان وحشيا قاتل حمزة قتله وهو كافر ثم تاب عن القتل والكفر جميعا ولا يجوز ان يلعن والقتل كبيرة ولا ينتهى الى رتبة الكفر فاذا لم يقيد بالتوبة وأطلق كان فيه خطر ، كذا فى الاحياء ، وقد تقدم عنه أنه لا يجوز لعن أحد الا اذا تحقق موته على الكفر فالصواب ان يقال : قاتل الحسين ان مات على الكفر لعنه الله اذ لا يجوز لعنه ان مات على الايمان وتاب عن العصيان والله المستعان () ومنها نسبة الذنب الى المسلم () يعنى وهو برىء منه () الا الذنب بعد التحقيق () أى الا الذنب الذى تحقق وقوعه منه فقد قال تعالى : (ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم به بريئا فقد احتمل بهتانا وإثما مبينا) () ومنها الدعاء على أحد () قال تعالى : (ويدع الانسان بالشرد عامه بالخير وكان الانسان عجولا) () (فورد ان المظلوم ليدعو على الظالم) أى فيقول : لاصح الله جسمه ولا سلم الله روحه ونحوه () حتى يكافيه () أى يماثله فى الظلم () ثم يبقى للظالم عنده فضلة () أى زيادة () يوم القيامة () أى ان زاد على مثله لقوله تعالى : (فن اعتدى عليكم

وَمِنْهَا الْمَزَاحُ وَهُوَ مُطَابِقَةُ الْقَلْبِ وَهُوَ مَذْمُومٌ لِأَنَّهُ يُولَدُ كَثِيرًا مِنَ الذُّنُوبِ
وَالْعُيُوبِ كَحَقْدِ الْعَاقِلِ وَجُرْأَةِ السَّفِيهِ وَسُقُوطِ الْوَقَّارِ وَذَهَابِ حِلَاوَةِ الْحَبَّةِ
وَالْغَفْلَةِ عَنْهُ تَعَالَى وَظُلْمَةِ الْقَلْبِ، وَوَرَدَ «لَا تُمَارِ أَخَاكَ وَلَا تُمَارِضْهُ» إِلَّا النَّادِرَ الْخَالِيَ
عَنِ الْبَاطِلِ

فاعتدوا عليه بمنزل ما اعتدى عليكم) والحديث كذا في الاحياء، وقال مخرجه:
لم أقف له على أصل، وللترمذي من حديث عائشة بسند ضعيف «من دعى على من
ظلمه فقد انتصر» قلت: وهو مطابق لقوله تعالى: (ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم
من سبيل إنما السبيل على الذين يظلمون الناس) أى ابتداء أو بالتجاوز عن الحد
انتها. (ومنها المزاح) بكسر الميم مصدر مزح أو مازح، وبالضم اسم ما يمزح
به وهو المطايع في الكلام باللسان إلا أنه لما كان اللسان كالترجمان عن حال الجنان
قال المصنف (وهو مطايع القلب) ولا يبعد أن يكون المعنى وهو سبب لطيب
القلب (وهو) أى كثيره أو أصله (مذموم) أى وفاعله ملوم (لأنه يولد)
أى يهيج (كثيرا من الذنوب والعيوب) أى الظاهرة والباطنة (كحقْد العاقل
وجرأة السفیه) أى الجاهل. فعن سعيد بن العاص لابنه «يا بني لا تمازح الشريف
فيحقد عليك ولا الدنيا فيجتريء لديك» (وسقوط الوقار) أى الهية والعظمة
في نظر الأبرار فعن عمر رضى الله عنه «من مزح استخف به» (وذهاب حلاوة المحبة)
لأنه لا يخلو عن مرارة في الصبغة ويقال: المزاح مذهب للبهاء ومقطعة للأصدقاء
(والغفلة عنه تعالى) أى عن ذكر الرب بحسب الأغلب (وظلمة القلب) أى الناشئة
عن الغفلة (وورد لا تُمار أخاك ولا تُمارِضْهُ) الترمذي (إلا النادر الخالي عن الباطل)
أى فإنه غير مذموم كما ورد «إني لا مزح ولا أقول إلا حقا» لكن مثله يقدر على أن
يمازح ولا يقول إلا حقا وأما غيره فإذا فتح باب المزاح كان غرضه أن يضحك الناس
كيف كان وكثرة الضحك تميم القلب وتدل على الغفلة عن أحوال الآخرة وأهوالها
وقد ورد «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا» متفق عليه من حديث أنس
وعائشة، وقال الناسم مولى معاوية «أقبل اعراني إلى رسول الله ﷺ على قلوب
له فسلم فجعل كلما دنا إلى النبي عليه السلام ليسأله نقر به وجعل الصحابة يضحكون

منه ففعل ذلك ثلاث مرات : ثم وقصه فقتله ، فقيل : يا رسول الله ان الاعراب قد صرعه قلو صه فهلك قال وأفواهم ملائ من دمه ابن المبارك في الزهد والرفائق وهو مرسل (كاهو المأثور) عن الحسن قال : « أتت عجوز الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام : لا تدخل الجنة عجوز فبككت فقال انك لست بعجوز يومئذ قال تعالى (انا أنشأناهم انشاء فجعلناهم اذكرا) » الترمذي في الشرائع هكذا مرسلًا واسنده ابن الجوزي في الوفاء من حديث أنس بسند ضعيف ، وروى زيد بن أسلم « ان امرأة يقال لها أم أيمن جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : ان زوجي يدعوك فقال ومن هو الذي بعينه يياض فقالت والله ما بعينه يياض قال بلى ان بعينه يياض فقالت لا والله فقال عليه السلام ما من أحد الا بعينه يياض » أراد به البياض المحيط بالخدقة الزير بن بكار ، وجماعته امرأة أخرى « فقالت يا رسول الله احملني على بعير فقال عليه السلام نحملك على ابن البعير فقالت ما أصنع به لا يحملني فقال عليه السلام وهل من بعير الا هو ابن البعير » ابوداود والترمذي وصححه من حديث أنس بلفظ « انا حاملوك على ولد الناقة » وروى دان الضحاك بن سفيان الكلاني كان رجلاً ذميماً يباحا فبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : عندي امرأتان أحسن من هذه الحميراء أفلا أنزل لك عن احدهما فتزوجه او عائشة جالسة تسمع قبل ان يضرب الحجاب فقالت : هي أحسن أم أنت ؟ فقال بلى أنا أحسن منها وأكرم فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسألة عائشة اياه لانه كان ذميماً الزير بن بكار من رواية عبد الله بن حسن مرسلًا او معضلاً ، وللدارقطني نحو هذه القصة مع عيينة بن حصين الفزاري بعد نزول الحجاب من حديث أبي هريرة ، وقال عليه السلام « لصيب وبه رمد وقد رآه يأكل تمرًا : فقال أنا كل التمر وأنت رمد ؟ فقال انما آكل بالشق الآخر فتبسم عليه السلام » قال بعض الرواة « حتي بدت نواجذه » ابن ماجه والحاكم من حديث صيب ، وروى « ان خوات بن جبير كان جالساً الى نسوة من بني كعب بطريق مكة فطاع عليه النبي عليه السلام فقال : يا أبا عبد الله مالك مع النسوة فقال يفتن ضعيفاً للجل الى شرود قال فضي عليه السلام لحاجته ثم طلع عليه فقال يا أبا عبد الله أمارك ذلك الجل ذاك الشراد بعد قال : فسكت واستحييت قال فكنت بعد ذلك أنفرد منه كل ما رأيته حياء منه حتي قدمت المدينة وبعد ما قدمت المدينة حتى طلع علي وأنا أصلي في المسجد فجلس الى

وَمِنْهَا الْاسْتِهْزَاءُ وَهُوَ اسْتِحْقَارُ الْغَيْرِ بِذِكْرِ عِيُوبِهِ عَلَى وَجْهِ يَضْحَكُ قَوْلًا
وَفِعْلًا، وَهُوَ حَرَامٌ لِأَنَّهُ إِذَاءٌ، وَوَرَدَ (لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ
يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ)

فطولت صلاتي فقال : لا تطول صلاتك فاني أنتظرُك فلما فرغت قال : يا أبا عبد الله
أما ترك ذلك الجبل الشراد بعد فسكت واستحييت قال وكنْتَ أتفر رمنه حتى لحقني
يوما وهو على حمار وقد جعل رجله في شق واحد فقال : يا أبا عبد الله أما ترك
ذلك الجبل الشراد بعد ؟ فقلت : والذي بعثك بالحق نبيا ما شرد منذ اسلمت قال الله
أكبر الله أكبر اللهم اهد أبا عبد الله قال فحسن اسلامه وهداه الله « الطبراني
في الكبير من رواية زيد بن أسلم عن خوات بن جبير ورجاله ثقات وكان نعيان
الأنصاري رجلا مزاحا وكان يشرب فيؤتى به إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فيضربه بنعله ويأمر أصحابه فيضربونه بنعالم فلما كثر ذلك منه قال له رجل من
الصحابة : لعنك الله فقال النبي ﷺ : لا تفعل فإنه يحب الله ورسوله قال وكان يشتري
الشيء ويهديه إلى النبي ﷺ ثم يجيء بصاحبه فيقول اعطه ثمن متاعه فيقول عليه
السلام : أولم تهده لنا فيقول : يا رسول الله والله لم يكن عندي ثمنه وأحببت أن تأكله
فيضحك عليه السلام ويأمر لصاحبه بثمنه ، رواه الزبير بن بكار ، فهذه مطايات
يباح مثلها بل يستحب أحيانا ومن الغلط العظيم أن يتخذ الإنسان المزاح حرفة على الدوام
وتمسك بفعله عليه السلام فهو كمن يدور مع الزوج أبدا ينظر إلى رقصهم ويتمسك
بأذنه عليه السلام لعائشة في النظر إلى رقصهم في يوم عيدهم فهذا خطأ ومن الصغائر
ماتصير كبيرة بالاصرار ومن المباحات ماتصير صغيرة بالاصرار كذا في الاحياء
﴿ ومنها الاستهزاء وهو استحقار الغير بذكر عيوبه على وجه يضحك ﴾ أي منه على
الملا ﴿ قولا وفعلًا ﴾ متعلقان بذكر عيوبه تنبيهًا على أن ذلك قديكون بالمحاكاة
في الفعل والقول وقد يكون بالإشارة والایماء فعن عائشة « حكيت انسانا فقال
عليه السلام ما يسرفني أني حكيت انسانا ولي كذا وكذا ، رواه أبو داود والترمذي
وصححه (وهو) أي بجميع أنواعه (حرام لأنه إذاء) وأيضا هو عمل السفهاء ولذا
قال موسى : « أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين » حين قال قومه (اتخذنا هزوا) أي
مهزوا بئنا (وورد) في سورة الحجرات (لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم)

مَنْ عَیَّرَ أَخَاهُ بِذَنْبٍ لَمْ یَمُتْ حَتَّى یَعْمَلَهُ إِلَّا فَمِنْ جَعَلَ نَفْسَهُ مَسْخَرَةً یَمْزَحُ بِهِ فَهُوَ كَالْزَّاحِ وَمِنْهَا إِظْهَارُ السَّرِّ فَمَنْ لُؤِمَ الطَّبَعُ وَفِيهِ الْإِيْذَاءُ وَالْإِسْتِحْقَارُ، وَوَرَدَ «لَا یَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ یَفْشَى عَلَى صَاحِبِهِ مَا یُكْرَهُ» إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ الْحَدِيثَ ثُمَّ التَفَتَ فَهِيَ أَمَانَةٌ وَمِنْهَا الْوَعْدُ عَلَى عَزْمِ الْخُلْفِ فَهُوَ مِنْ ثَلَاثٍ هِيَ عَلَامَاتُ النِّفَاقِ أَمَّا الْوَاجِبُ

تمامه (ولا نساء من نساء عسى أن یکن خیر امنهن) (من عیر أخاه بذنب لم یمت حتی یعمله) الترمذی عن معاذ بن جبل وحسنه و ذکر عن أحمد بن منیع قالوا من ذنب قد تاب منه وعنه علیه السلام «ان المستهزئین بالناس یفتح لاحدهم باب من الجنة فیقال: هلم هلم فیجیء بکربه وغمه فاذا اتاه أغلق دونه فما یزال كذلك حتی أن الرجل لیفتح له الباب فیقال له: هلم هلم فما یأتیه» ابن أبی الدنیا مرسلًا، وعن عبد الله بن عباس فی قوله تعالی (باویلنا مال هذا الكتاب لا یغادر صغیرة ولا کبیرة الا أحصاها) الصغیرة التبسم بالاستهزاء بالمؤمن والكبیرة الفقهة بذلك وذلك کالضحک علی حظه وصنعته أو علی صورته وخلقته (الا) استثناء من حرام أى انما یحرم فی حق من یتأذى به لا (فیمن جعل نفسه مسخرة یمزح به) و ربما یفرح بسببه (فهو) أى السخریة فی حقه (کالمزاح) الذى فی أصله من جنس المباح (ومنها أظهار السر) أى افشاء سر لغير صاحبه واذا عتته واشاعته (فهو من لؤم الطبع) ومنهی عنه فی لسان الشرع (وفیه الإیذاء والاستحقار) أى التهاون بحق المعارف والأصدقاء (وورد لا یحل لأحد أن یفشى علی صاحبه ما یکره) لم یعرف بهذا اللفظ لکن ورد الحدیث «بینکم امانة» رواه ابن أبی الدنیا من حدیث ابن شهاب مرسلًا وللخطیب عن علی «المجالس بالامانة» ولابی داود عن جابر «المجالس بالامانة الا ثلاثة مجالس سفک دم حرام أو فرج حرام أو اقطاع مال بغير حق» وورد من حدیث جابر (إذا حدث الرجل الحدیث ثم التفت فهی امانة) أبو داود والترمذی وحسنه (ومنها الوعد علی عزم الخلف فهو من ثلاث) أى خصال (هی علامات النفاق) فعن أبی هريرة مرفوعا «ثلاث من کن فیہ فهو منافق وان صام وصلى وزعم أنه مسلم اذا حدث کذب، واذا وعد أخلف واذا اتعن خان» متفق علیه (أما الواجب) أى شرعاً ومروءة

الْوَفَاءُ فِي كُلِّ وَعْدٍ فَهَمُّهُ الْجَزْمُ وَإِنْ اسْتَنْتَى، فَوَرَدَ (أَوْفُوا بِالْعُقُودِ)
«الْعِدَّةُ دِينَ أَوْعُطِيَّةٌ» وَيَعْذَرُ إِنْ تَرَكَ بِعُذْرٍ،

﴿الوفاء فكل وعد فهم﴾ أى صاحب الوعد ﴿منه الجزم وان استنتى﴾ أى وقال ان شاء الله لانه قد يقال للتبرك أوللتبرى من الحول والقوة كما يشير اليه قوله تعالى: (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله) أى الامقرون انذ كر مشيئته و ارادته (فورد) أى فى قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) ﴿أوفوا بالعقود﴾ أى بالعهود، وورد فى السنة ﴿العدة﴾ أى الوعد ﴿دين﴾ أى فرض كفرض ﴿أو عطية﴾ شك أو اختلاف رواية وهو الاظهر، وقد اقتصر فى الاحياء على الثانى وقال يخرج به أبو نعيم فى الحلية عن ابن مسعود ورواه غيره أيضا واما اللفظ الاول فرواه الطبرانى فى الأوسط عن علي وعن ابن مسعود، وفى رواية ابن عساكر عن علي «العدة دين ويل لمن وعد ثم أخلف كرهه ثلاثا»، ولابن أبى الدنيا من رواية ابن لهيعة مرسله الوأى مثل الدين أو أفضل، وقال الوأى يعنى الوعد ورواه الديلمى أيضا عن علي وقد أثنى الله على نبيه اسماعيل بقوله انه كان صادق الوعد يقال: انه واعدنا ساناالى موضع فلم يرجع اليه فبقى اثنين وعشرين وما ينتظره، وعن عبد الله بن أبى الحساء «بايعت النبي صلى الله عليه وسلم فوعده انه ان آتبه بها فى مكانه ذلك فنسيت يومى والغد فآتته اليوم الثالث وهو فى مكانه فقال يا قى قد شققت على انا ههنا منذ ثلاث أنتظر ك» رواه أبو داود «وكان عليه السلام جالسا يقسم غنائم هوازن بحنين فوقف عليه رجل فقال: ان لى عندك موعدا قال: صدقت فاحتكم ماشئت فقال أحتكم ثمانين ضانية وراعيها فقال: هى لك ولقد احتكمت يسيرا ولصاحبة موسى التى دلته على عظام يوسف كانت أجزم منك وأجزل حكما حين حكمها موسى فقالت: حكمتى ان تردنى شابة وادخل معك الجنة» ابن حبان والحاكم فى مستدركه من حديث أبى موسى مع اختلاف، وقال الحاكم: صحيح الاسناد وأجزم بالجيم والزأى أوجب ولا يبعد ان يكون بالحاء المهملة أى أحوط والزم ﴿وبعذر﴾ أى يمد معذورا ﴿ان ترك﴾ أى الوفاء ﴿بعذر﴾ أى شرعى أو فرعى فكان ابن مسعود لا يبعد وعدا الا و يقول: ان شاء الله أى تعليقا لئلا يكون الوعد تحقيقا وقيل لابراهيم بن أدهم: الرجل يواعد الرجل الميعاد فلا يجيىء قال ينتظره ما بينه وبين ان يدخل وقت الصلاة التى تجيىء قلت: وهذا من قبيل الإيجاب وما سبق من باب

فَوَرَدَ فِيهِ نَفْيُ الْأَثْمِ إِنْ كَانَ فِي نَيْتِهِ الْوَفَاءُ لَكِنَّهُ مُتَّصِرٌ بِصُورَةِ الْخُلْفِ
فَالْأَوَّلَى الْإِحْتِرَازُ وَمِنْهَا الْكَذِبُ وَهُوَ حَرَامٌ إِلَّا إِذَا وَقَعَ فِي تَرْكِه أَخْشُ مِنْهُ كَمَا
فِي سِتْرِ الْأَسْرَارِ وَالْإِنْكَارِ عَنِ الْعِلْمِ بِمَكَانٍ مَنِ اخْتَفَى عَنْ ظَالِمٍ قَصَدَ قَتْلَهُ

الاستحباب ((فورد فيه)) أى فى المعذور ((نفى الاثم ان كان فى نيته الوفاء)) أى من
أصله فى الوعد المذكور، فلا بد داود والترمذى من حديث زيد بن أرقم اذا وعد
الرجل أخاه وفى نيته ان يفى فلم يف فلا اثم عليه ((لكنه متصور بصورة الخلف فالأولى
الاحتراز)) أى احتراسا من التهمة فى خلف الوعد، واما ما فى الأحياء انه عليه السلام
«كان اذا وعد وعدا قال عسى» فقال مخرجه لم أجد له أصلا ((ومنها الكذب)) بفتح
فكسرو بكسر فسكون وقد عدم من قبائح الذنوب وفواحش العيوب ((وهو حرام))
بالكتاب والسنة قال تعالى : (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) وفى
الصحيحين «أربع من كن فيه فهو منافق اذا حدث كذب» وفيهما عن ابن مسعود
«لا يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا» ولا بن عبد البر
فى التمهيد بسند ضعيف عن عبد الله بن جراد انه سأل النبى صلى الله عليه وسلم هل
يزنى المؤمن؟ قال : قد يكون من ذلك قال هل يكذب؟ قال لا ثم أتبعها رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فقال هذه الكلمة : (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات
الله) وفى حصره مبالغة فى نفيه عن المؤمن أو مقيد بالكامل، ويؤيده ما رواه ابن
أبى شيبة فى مصنفه من حديث أبى امامة وابن عدى من حديث سعد بن أبى وقاص
على كل خصلة يطبع أو يطوى عليها المؤمن الا الخيانة والكذب، وقيل لخالد بن
صبيح : من يكذب كذبة واحدة هل يسمى فاسقا قال نعم ((الا)) استثناء من قوله
وهو حرام أى ولا يحرم بل يجب ((اذا وقع فى تركه)) أى حصل فى ترك الكذب
((أخش منه)) أى منكر أعظم من الكذب ((كما فى ستر الأسرار)) أى بان يسأل عن ستر
أخيه فله أن ينكره ويكذب فيه وكذا فى ستر أسرار نفسه من كشف عوراته فعنه عليه السلام
«اجتنبوا هذه الفاذورات التى نهى الله عنها فمن عمل شيئا فليستتر بستر الله» رواه الحاكم
واسناده حسن وذلك لان اظهار الفاحشة فاحشة أخرى بل أعظم من الأولى فالرجل
أن يحفظ دمه وماله الذى يؤخذ ظلما وعرضه بلسانه وان كان كاذبا ((والانكار عن
العلم)) أى وكفى عدم الاقرار ((بمكان من اختفى عن ظالم قصد قتله)) وأضر به أو أخطأه

أَوْفِيهِ أَحْسَنُ مِنَ الصَّدَقِ ، فَوَرَدَ الْإِسْتِثْنَاءُ فِي الْحَرْبِ وَالْإِصْلَاحِ وَالْحَدِيثِ
مَعَ الْمَرْأَةِ لِأَعْنَدَ اسْتِوَاءَ الظَّرْفَيْنِ فَاصْلَهُ قَبِيحٌ وَالْأَوَّلَى التَّرْكُ فِي حَاجَتِهِ لَا فِي
حَاجَةِ الْغَيْرِ إِنْ أَمَكَنَّ لِنُغْمُوضِ الْأَمْرِ

أو كشف عرضه وحاله فعن ميمون بن مهران ان الكذب في بعض المواطن خير أى من
الصدق أرايت لو أن رجلاً يسمى وآخر وراءه بالسيف فدخل دارك فاتمى اليك فقال
أفرايت فلاناً ما كنت قاتلاً له أأست تقول له لم أره وما تصدق فهذا الكذب واجب
(أوفيه) أى أوفى تركه (أحسن من الصدق) كما في إصلاح ذات البين (فورد الاستثناء)
أى استثناء حرمة الكذب (في الحرب والإصلاح) أى إصلاح ذات البين
(والحديث مع المرأة) ففى صحيح مسلم عن أم كلثوم قالت : « ما سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يرخص فى شيء من الكذب الا فى ثلاث الرجل يقول القول
يريد الإصلاح ، والرجل يقول القول فى الحرب ، والرجل يحدث امرأته ، والمرأة
تحدث زوجها » ولعل المراد بتحدث الزوجين ما يقع بينهما من الوعد فى أحدا الأمرين
بنية عدم الوفاء فى الخبرين لما رواه ابن عبد البر فى التمهيد من رواية صفوان بن
سليم عن عطاء بن يسار مرسل « قال رجل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أ كذب
أهلى قال لا خير فى الكذب قال : أعدها وأقول لها قال لا جناح عليك » ولأن
أسرار الحرب لو وقفت عليه العدو اجتراً وأسرار الزوج لو وقفت عليه المرأة نشأ
عنه فساد أعظم من فساد الكذب ، وكذا المتخاصمان تدور بينهما المصيبة والعداوة
فاذا أمكن الإصلاح بينهما بكذب فذلك أولى من الصدق الذى لم يترتب عليه
خير ، ثم لا يجوز الكذب ولو كان بطريق اللعب فعن عبد الله بن عامر « جاء عليه
السلام الى بيتنا وأنا صبي صغير فذهبت لالعب فقالت أمى يا عبد الله تعال أعطك
فقال عليه السلام ما أردت تعطيه فقالت : تمرا فقال : أما انك لو لم تفعلى كذبت عليك
كذبة ، رواه أبو داود (لا) أى لا يجوز الكذب (عند استواء الطرفين فاصله
قبيح) أى فى الأمرين فلا بد من ترجيح (والأولى الترك) أى ترك الكذب
(فى حاجته) أى أمر نفسه لأن الصدق أنجى والخلاص فيه أرجى (لا
فى حاجة الغير) وهو تصریح بما علم ضمناً (ان أمكن) أى تركه (لغموض الأمر)
أى لحفاء جواز أمر الكذب فانه يختلف باختلاف الذوات وتفاوت الاوقات

وَلَوْ تَعَرَّيْضًا لِأَنَّهُ تَقْرِيرٌ عَلَى ظَنِّ كَاذِبٍ وَإِلَّا فَلَا مَعَارِيضَ مِثْلُ اللَّهِ يَعْلَمُ
مَاقَلَتَهُ وَمَذْفَارَقَتَكَ مَارَفَعْتُ الْجَنْبَ عَنِ الْفِرَاشِ إِلَّا مَارَفَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْإِنْكَارِ
عَنِ الْقَوْلِ وَالصَّحَّةِ

والحالات ((ولو تعريضا)) غاية من قوله والاولى التترك ((لانه)) أى التعريض بمعنى التلويح ((تقرير على ظن كاذب)) وقد ورد من حدث بالحديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين « رواه مسلم في مقدمة صحيحه من حديث سمرة بن جندب هذا وقد جوزوا الكذب للضرورات المبيحة للمحظورات ((والا)) أى وان لم يمكن ترك الكذب ((فالمعاريض)) متعينة وهى بفتح الميم ان يتكلم الرجل بكلمة يظهر من نفسه شيئا ومراده شيء آخر كذا في البستان، وتحقيقه في قوله تعالى : (ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء) وفي المغرب التعريض خلاف التصريح ، والفرق بينه وبين الكناية هو ان التعريض يضمن الكلام دلالة ليس فيها ذكر كقوله ما أقبح البخل تعريض بانه ذيل والكناية ذكر اللازم وإرادة الملزوم كقولك فلان طويل النجاد كثير الرماد والنجاد حمائل السيف ، والمعنى انه طويل ومضيف ، وقد ورد ان في المعاريض لمدحوعة عن الكذب « ابن عدى والبيهقى عن عمران بن حصين مرفوعا وفي الأحياء وقد نقل عن السلف ان في المعاريض ممدوحة عن الكذب وغفل مخرجه أيضا عن إيراد حديثه ((مثل الله يعلم ماقلته)) لاحتمال كبر ما نافية أو موصولة أو استفهامية ((ومذفارقتك مارفعت الجنب عن الفراش الا مارفعه الله تعالى)) فانه يشمل الرفع الاختيارى والاضطرارى ((في الانكار عن القول)) بالنسبة الى الاول ((والصحة)) بالاضافة الى الثانى فهما لف ونشر مرتب في بدیع المباني ومنبع المعاني وفي الأحياء ومن أمثلة المعاريض ما روى ان مطرفا دخل على زياد فاستبطأه فتعلل بمرض وقال : مارفعت جنبي مذ فارقت الأمير الا مارفعنى الله ه وقال ابراهيم : اذا بلغ الرجل عنك شيئا فكرهت ان تكذب قلت ان الله ليعلم ماقلت من ذلك من شيء فيكون قوله ما حرف نفى عند المستمع وعنده الابهام ، وكان معاذ عاملا لعمر رضى الله عنهما فلما رجع قالت امرأته : ما جئت به بما يأتى به العمال من غرضة أهلهم ولم يكن جاء به فقال كان معى ضاغظ فقالت : كنت أمينا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنى بكر فبعث معك عمر ضاغظا فقامت بذلك في نساءها فاشتكت عمر فلما سمع عمر

ثُمَّ التَّصْرِيحُ، وَالْمُعْتَبَرُ النِّيةُ وَالِاسْتِفْتَاءُ مِنَ الْقَلْبِ وَمِنْهُ التَّسَامُحُ فِي الْعَدَدِ مَبَالِغَةً مِثْلَ قَلْتُهُ مِائَةً مَرَّةً وَنَحْوَهَا لَا بِالْمُتَجَاوِزِ عَنِ الْحَدِّ الْمَعْهُودَةِ وَلَكِنْ لَا يَعْتَادُهُ فَفِيهِ خَطَرُ الْوُقُوعِ فِي الْأَثَمِ وَفِي شَهْوَةِ الطَّعَامِ،

بذلك دعا معاذًا فقال: بعثت معك ضاغطا فقال لم أجده ما اعتذر به إليها إلا ذلك فضحك عمرو وأعطاه شيئا وقال أرضها به، وقوله ضاغطا يريد به ربه تعالى أي محاسبا ضابطا، وكان النخعي لا يقول لابنته اشترى لك سكرا ولوزا ولكن يقول رأيت لوشريت لك فانه ربما لا يتفق له ذلك، وكان ابراهيم اذا طلبه في الدار من يكرهه قال للجارية قولي له: اطلبه في المسجد ولا تقولي ليس هنا كيلا يكون كذبا، وكان الشعبي اذا طلب في البيت وهو يكرهه يخط دائرة ويقول للجارية ضعي أصبعك فيها وقولي ليس هنا، ومن المعارض ما أخرجه الحسن بن سفيان، والديلمي عن أبي هريرة قال: «ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ناقة أبي بكر وقال: يا أبا بكر ول الناس عني فانه لا ينبغي لني أن يكذب لجمل الناس يسألونه من أنت قال باغ يبتغي قالوا ومن وراءك؟ قال هاديديني، (ثم التصريح) أي بالكذب عند عدم امكان التلويح (والمعتبر النية) أي تحسين الطوية في التصحيح (والاستفتاء من القلب) أي السليم من الغرض السقيم (ومنه) أي من جنس الكذب الملحق به ولا يوجب الفسق بسببه (التسامح في العدد) أي يذكره (مبالغة) أي زائدة (مثل قلته مائة مرة) وقدير اذ في المبالغة ويقال ألف مرة فيائم بالمرة (ونحوها) أي العشرة (لا بالمتجاوز عن الحد) أي حد الكثرة (المعهودة) في المحاورة (ولكن لا يعتاده) أي لا ينبغي اعتياد المبالغة (ففيه خطر الوقوع في الاثم) أي اثم الكذب اذا لم يصل في العرف الى حد الكثرة وكذا الاستعارة مرتبة من هذا القسم من الكذب في المبالغة ولكنها ليست بكذب فان علماء البيان قد حققوا ذلك بالبرهان وقالوا: الاستعارة تفارق الكذب من وجهين أحدهما البناء على التأويل وثانيهما نصب الدليل من القرينة على ارادة خلاف الظاهر نحو رأيت أسدا في الحمام والله أعلم بحقائق المرام ولكن عليك بالاحتياط في مثل هذا الكلام، فمن خوات التيمي قال: جاءت أخت الربيع بن خثيم عائدة الى بني فأنكبت وقالت كيف أنت يا بني؟ فقال ربيع أرضعتني قالت لا قال ما عليك لو قلت يا ابن أخي فصدقت، (وفي شهوة الطعام) أي من الكذب التسامح في نفى

فورد «لا يجتمع من جوعاً وكذباً» والأخفش وقوعه في اليمين فهو من الكبائر
وفي مثل الله يعلم أنه كذا، فعن عيسى عليه السلام أنه من أعظم الذنوب وفي
الأخبار

شهوة الطعام وذلك كان يقال لانسان كل الطعام فيقول لا أشتهيه وذلك منهي عنه
ار لم يكن له غرض صحيح فيه (فورد) أى عن مجاهد عن أسماء بنت عميس «كنت
صاحبة عائشة التي هيأتها وأدخلتها على رسول الله ﷺ ومعى نسوة قالت: فوالله
ما وجدنا عنده قرى - أى ضيافة - الا قدحاً من لبن فشرب ثم ناوله عائشة قالت فاستحييت
الجارية قالت : فقلت لا تردى يد رسول الله ﷺ خذى منه قالت فاخذته على
حياء فشربت منه ثم قال لى : ناولى صواحبك فقلان: لانتهى فقال عليه السلام:
(لا يجتمع من جوعاً وكذباً) كذا فى الاصل من باب الاقتران والرواية الصحيحة
«لا يجتمع من جوعاً وكذباً» فقلت يا رسول الله ان قالت احدانا شئاً نشتهيه لا
اشتهيه أيعد ذلك كذباً؟ فقال عليه السلام: ان الكذب ليكتب كذباً حتى تكتب
الكذبة كذبة» والحديث أخرجه ابن ابى الدنيا والطبرانى فى الكبير، وله نحوه من
رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد وهو الصواب فان أسماء بنت عميس كانت
اذذاك بالحبشة لكن فى طبقات الأصهبانيين لاني الشيخ من رواية عطاء بن أبى رباح عن
أسماء بنت عميس وزفنا الى النبي ﷺ بعض نساءه، الحديث فاذا كانت غير عائشة
من تزوجها بعد خير فلا مانع من ذلك (والأخفش) من أنواع الكذب (وقوعه
فى اليمين فهو من الكبائر) فورد «ثلاثة نفر لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم
يوم القيامة ولا يزكهم المنان بعطيته والمنفق سلعتة بالخلف الكاذب والمسبل إزاره»
رواه مسلم من حديث أبى ذر، وفى الصحيحين من حديث ابن مسعود «من حلف
على يمين مأمم ليقطع به مال امرئ مسلم وقال عليه السلام : وكان متكئاً الأنبشكم
بأكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين ثم قد فقال ألا وقول الزور» متفق
عليه من حديث أبى بكر وهو أعم من شهادة الزور (وفى) أى وكذا الأخفش وقوعه
(مثل الله يعلم أنه كذا) قال النووي فى الأذكار : وهذه العبارة فيها خطر وان كان
صاحبها متيقناً ، (فعن عيسى عليه السلام أنه من أعظم الذنوب) فانه نسبة الجهل إلى
علام الغيوب فان عليه تعالى تعلق بعدم وقوعه (وفى الاخبار) أى وكذا الأخفش الكذب

وَالرُّؤْيَا فَمِمَّا عُدَّ مِنْ أَعْظَمِ الْفَرَى، وَمِنْهَا الْغِيْبَةُ وَوَرِدَ فِيهَا «ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ» وَيَجُوزُ الْأَجْمَالُ فُورِدَ «مَا بَالَ أَقْوَامٌ يَفْعَلُونَ كَذَا» إِلَّا أَنْ يُفْهَمَ الْمَعْنَى

صدوره في الأخبار وهو بفتح الهمزة أو بكسرها أى الاعلام لا سيما الكذب على النبي عليه السلام ((والرؤيا)) أى وفي الاحلام ((فمما عدا من أعظم الفرى)) أى الافتراء ففى البخارى «ان من أعظم الفرى أن يدعى الرجل الى غير أبيه أو يرى عينه مالم تر أو يقول على مالم أقل» وفي الاحياء وقد ظن ظانون أنه يجوز وضع الاخبار في فضائل الاعمال وفي التشديد في المعاصى وزعموا ان القصد فيه صحيح وهو خطأ محض إذ قال عليه السلام: «من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار» يعنى وهو متفق عليه من طرق قاربت أن يكون متواترا فهذا لا يترك الا لضرورة اذنى الصديق مندوحة عن الكذب، وفيما ورد من الآيات والاعمال كفاية عن غيرها، وقول القائل اذ ذلك تكرر على الاسماع وسقط وقعه وما هو جديد فوقه أعظم فهذا هو س اذ ليس هذا من الأغراض التى تقام محذور الكذب على الله ورسوله ويؤدى فتح بابه الى أمور تشوش الشريعة ولا يقوم خير هذا بشره أصلا فالكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الكبائر، أقول وقد صرح الجوينى والدامام الحرميين بانه كفر، وهذا عن أسماء بنت أبى بكر «سمعت امرأة تسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتقول: ان لى ضرة وانى أتكثر من زوجى بمالم يفعل أضرارها بذلك فهل على فيه شيء فقال المتشبع بمالم يبط كلابس ثوبى زور» متفق عليه، ولا بن عبد البر في الاستيعاب عنه عليه السلام «لا يستكمل المؤمن لإيمانه حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه وحتى يجتنب الكذب فى مزاحه» ((ومنها الغيبة)) بكسر الغين ((وورد فيها)) أى فى حدها وتعريفها ((ذكرك أخاك بما يكره)) أى على سبيل المنقصة فى حال الغيبة، فعن أبى هريرة «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره قيل أرايت ان كان فى أخى ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته، رواه مسلم)) ويجوز الاجمال)) أى الابهام فى الغيبة ((فوردا ما بال اقوام يفعلون كذا)) رواه أبو داود عن عائشة بسند صحيح «انه عليه السلام كان اذا كره من انسان شيئا قال ما بال اقوام يفعلون كذا وكذا» ((الا ان يفهم المعنى)) أى من المبهم بقريته فقولك بعض من قدم من السفر

وَكَذًا مِثْلُ الطَّائِفَةِ الَّذِينَ مَضَوْا عَلَى الْيَوْمِ، وَأَنَوَّاعُهَا التَّصْرِيحُ، وَالتَّعْرِضُ
 مِثْلُ فَلَانِ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَصَمَنِي عَنْ مَخَالَطَةِ السُّلْطَانِ، وَالْإِشَارَةُ،
 فُورِدَ « تَسْمِيَتُهُ غِيَّةٌ » وَالْغَمَزُ، وَالْمَحَاكَاةُ وَكُلُّ مَا يُبْنَى عَنْهَا فَهُوَ حَرَامٌ، فُورِدَ
 (وَلَا يَقْتَبُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا)

وبعض من يدعى العلم وبعض من رأيناه اذ كان معه قرينة تفهم عين الشخص فهو
 غيبة لأن المحذور تفهمه دون مابه التفهم (وكذا مثل الطائفة الذين مضوا على اليوم)
 من جملة الإبهام فإن الطائفة بمعنى القوم (وأنواعها) أى الغيبة ستة (التصريح) وهو
 ظاهر ، ومنه « أن عائشة ذكرت امرأة فقالت : أنها قصيرة فقال عليه السلام : اغتبتها »
 رواه أحمد وأصله عند أبي داود والترمذى وصححه (والتعريض) أى التلويح (مثل
 فلان تاب الله عليه) ففيه تنبيه على أنه يرتكب ما يجب عليه التوبة وقد يقول ذلك المسكين
 قديلاً باقة عظيمة تَابَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَعَلَيْهِ (الحمد لله الذى عصمني عن مخالطة السلطان)
 وهذا من غيبة القراء المرائين وأتباع الشيطان وهو أخبث أنواع الغيبة فإنهم يفهمون
 المقصود على صيغة أهل الصلاح ليظهروا من أنفسهم التعفف عن الغيبة ولا يدرون
 بحملهم أنهم جمعوا بين فاحشتين الرياء والغيبة (والإشارة فُورِدَ تسميته غيبة)
 وفى نسخة نسميه غيبة ، ومن ذلك قول عائشة « دخلت علينا امرأة فلما ولت أومأت
 يدي أى قصيرة فقال عليه السلام قد اغتبتها » ابن أبى الدنيا وابن مردويه ورجاله
 ثقات (والغمز) أى بالعين للتشبيه أو أخذ البدن للتنبيه (والمحاكاة)
 فُورِدَ حين حكى عائشة انسانا فقال ما يسننى ، وفى رواية « ما أحب أنى حكيت انسانا
 وإن لى كذا وكذا » وقد تقدم يقال حكاه وحاكاه اذا فعلت مثل فعله واكثر ما يستعمل
 فى القبيح قال النووى ومن الغيبة المحرمة المحاكاة بان يمشى متعارجاً أو متطأطأاً رأسه
 أو غير ذلك من الهيئات بل هو أشد أنواع الغيبة لانه أعظم فى التصوير والتفهم
 على مافى الأحياء (وكل ما يبنى عنها فهو حرام) كذكر المصنفين فى تصنيفاتهم أشخاصاً معيناً
 وتهجين كلامه وتهوين مراده الا ان يقترن به شئ من الاعتذار المحوجة الى ذكره
 وذلك لان القلم أحد اللسانين وتحصل به الغيبة تصريحاً وتلويحاً (فُورِدَ) أى
 فى سورة الحجرات (ولا يقتب بعضكم بعضاً) أى لا يتناول بعضهم بعضاً فى ظهر الغيب

﴿يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾ الْغِيَّةُ أَشَدُّ مِنْ ثَلَاثِينَ زَنِيَةً فِي الْإِسْلَامِ

بما يسوءه مما فيه ﴿يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا الْآيَةَ﴾ أى فكرهتموه والاستفهام للانكار كما قال مجاهد لما قيل لهم: (يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا) قالوا لا أى بلسان القول أو ببيان الحال قيل فكرهتموه، والمعنى فكما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بالسوء غائباً قال الزجاج: وتأويله أن ذكرك من لم يحضرك بسوء بمنزلة أكل لحمه وهو ميت لا يحس به وقالت عائشة «ألا يفتن منكم أحد أجدافنى قلت لا مرة وأنا عنده عليه السلام أن هذه لطويلة الذيل فقال الفطى الفطى فلفظت بضعة من لحم أحر» ابن أبى الدنيا وابن مردويه فى التفسير «ولما رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل فى الزنا قال رجل لصاحبه: اقصص كما يقصص الكلب أى قتل مكانه فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وهما معه بحيفة فقال: انتهشان منها فقال لا يا رسول الله نهش حيفة فقال ما أصبنا من أخيكما أنتن من هذه» أبو داود والنسائي من حديث أبى هريرة باسناد جيد وعن أبى هريرة موقوفاً ومرفوعاً «من أكل لحم أخيه فى الدنيا قرب إليه لحمه فى الآخرة فىقال كله ميتاً كما أكلته حياً» ابن مردويه فى التفسير، وروى عن أبى بكر وعمر «أن أحدهما قال لصاحبه أن فلاناً لتؤوم ثم طلبا أداما من رسول الله صلى الله عليه وسلم لىأ كلاه مع الخبز فقال عليه السلام: قد اتدمنما فقالا: مانعله فقال: بلى ما أكلتما من لحم صاحبكما» رواه أبو العباس الثغوى أو الدغولى فى الآداب من رواية عبد الرحمن بن أبى لىلى نحوه كذا فى تخريج الأحياء، وقال الامام الدميرى هو من كبار الحفاظ توفى سنة خمس وعشرين وثلثمائة وله مسند مشهور، فى هذا الحديث وحديث المرجوم جميعهما، وكان القائل أحدهما تنبيه على أن المستمع أحد المقتاتين وأن المستمع لا يخرج من اثم الغيبة إلا بان ينكر بلسانه فإن خاف فى قلبه وأن قدر على القيام أو قطع الكلام بكلام آخر فى ذلك المقام فلم يفعل لزمه الاثم ولا يكفى أن يشير باليد أى اسكت أو يشير بحاجبه وجبينه فإن ذلك استحقار للمذكور بل ينبغى أن يعظمه ويذب عنه صريحاً فنعته عليه السلام من أذل عنده مؤمن وهو يقدر على أن ينصره فلم ينصره أذله الله يوم القيامة على رموس الخلاق أحمد والطبرانى عن سهل بن حنيف ولابن أبى الدنيا عن أبى الدرداء «من رد عن عرض أخيه بالغيبة كان حقاً على الله أن يرد عن عرضه يوم القيامة»، ولاحمد والطبرانى عن أسماء بنت يزيد «من ذب عن عرض أخيه بالغيبة كان حقاً على الله أن يعفقه من النار، ﴿الغيبه أشد من ثلاثين زنية فى الاسلام﴾ وانما قيده بحال الاسلام لأنه أفتح بمقابلته

وَالسَّبَبُ التَّشْفِيُّ مِنَ الْغَيْظِ

في الأحكام وقيل لأن الزنا في دار الحرب وفي عسكر أهل البغي لا يوجب الحد وفيه بحث اذ عدم وجوب الحد ليس الالكونه في خطر انتقاله الى أهلها والافلا يسقط عنه بالكلية ولأنه أخف من زناه في دار الاسلام والله سبحانه أعلم بحقائق المقام.

والحديث رواه ابن أبي الدنيا في الصمت وابن حبان في الضعفاء وابن مردويه في التفسير وبلفظ اياكم والغيبة فان الغيبة أشد من الزنا ان الرجل قد يزني ويتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغيبة لا يفر له حتى يغفر له صاحبه وأما الحديث بلفظ الماتن فقد اشتهر على وجه المبالغة وليس له أصل صريح لكن قد يؤخذ من حديث أنس قال: «خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر الربا وعظم شأنه فقال ان الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية يزنيها الرجل وان أربى الربا عرض الرجل المسلم فالغيبة تناول العرض» والحديث رواه أحمد وابن أبي الدنيا، وعن مجاهد في تفسير قوله تعالى: (ويل لكل همزة لمزة) الهمزة الطعان في الناس واللمزة الذي يأكل لحوم الناس، وقال الحسن: والله للغيبة أسرع فسادا في دين المؤمن من الأكلة في الجسد، وقال بعضهم: أدركت وهم لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ولكر في الكف عن اعراض الناس السلف، وقال ابن عباس: اذا أردت ان تذكر عيوب صاحبك فاذكر عيوبك، ولعله مقتبس من قوله عليه السلام: «طوبى لمن شغله عيه عن عيوب الناس» الديلمي عن أنس، وقال أبو هريرة «يبصر أحدكم القذا في عين أخيه ولا يبصر الجذع في عين نفسه» وسمع على بن الحسين رجلا يفتاب آخر «فقال اياك والغيبة فانها ادام كلاب الناس» وقال الحسن «ذكر الغير ثلاثة الغيبة والبهتان والافك والكل في كتاب الله فالغيبة ان تقول ما فيه والبهتان ان تقول ما ليس فيه والافك ان تقول ما بلذك، ولعل الاخير مأخوذ من القصة المعروفة وتعميمه مستفاد من حديث «كفى بالمرء كذبا واثمانا يحدث بكل ما سمع» (والسبب) أي الباعث على الغيبة سبعة مشهورة (التشفي من الغيظ) أي الغضب الكامن في القلب فيسبق اللسان بالطبع الى الطعن الذي ان لم يكن له مانع من الدين القوى والورع الجلي. فللإزار وابن أبي الدنيا وابن عدى والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس «ان لجنهم بابا لا يدخله الأمن شفي غيظه بمعصية الله» وللاذلي عن سهل بن سعد ومن أتى ربه كل لسانه ولم يشف غيظه، ولابي داود والترمذي

وَمُوَافَقَةُ الْأَقْرَانِ خَوْفًا عَنِ التَّثْقِيلِ وَالتَّحَامِي عَنْ رَدِّ قَوْلِهِ لِسَبْقِ الْغَيْرِ
فِي تَقْيِيحِهِ وَالتَّبَرِّي عَنْ فَاحِشَةٍ مِّنْسُوبَةٍ إِلَيْهِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْغَيْرِ وَالْمُبَاهَاةُ
وَالْحُسْدُ وَالِاسْتِهْزَاءُ وَنَحْوُهَا، وَالْعِلَاجُ ذِكْرُ مَا وَرَدَ فِيهَا

وحسنه وابن ماجه من حديث معاذ بن أنس ومن كظم غيظا وهو قادر على أن ينفذه
أى يمضيه كفى رواية ودعاه الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق حتى يخيره فى أى الخور
شاء. (وموافقة الاقران) أى اخوان الزمان (خوفا عن التثقيل) أى عن عده ثقيل
فى ذلك المكان اذا أنكر الغيبة أو قطع مجلس الصحبة. ويرى ذلك من حسن المعاشرة
وجميل المحاورة ولم يعلم بان الله يغضب عليه اذا طلب سخطه فى رضى المخلوقين
(والتحامى) أى المحافظة (عن رد قوله لسبق الغير فى تقيححه) أى تقيح قوله
وبيانه أن يستشعر من انسان أنه سيقصده ويطول لسانه ويقبح مقاله ويفضح حاله
عند محتشم أو يشهد عليه بشهادة فيبادره قبل أن يقبح هو حاله ويطعن فيه ليستقط
أثر مقاله وشهادته، وكما اذا ذكر زيد مسألة فاعترض عليها عمرو فيكون باعثا
لزيد أن يفتاب عمرا بان يقول: هو جاهل أو أحمق ونحوهما ليحامي ماسبق من
كلامه عن بطلان مراده (والتبرى عن فاحشة منسوبة اليه بالنسبة الى الغير) أى
بنسبته الى غيره ليخلص عن عيبه وضره، وحاصله أنه ينسب الى شىء فيريد أن يتبرأ
منه فيذكر الذى فعله وكان من حقه أن يبرىء نفسه ولا يذكر الذى فعله ولا ينسب
غيره اليه فيكون بهذا جمابين الذنوب لديه وقد قال تعالى: (ومن يكسب خطيئة أو اثما
ثم يرم به بريثا فقد احتمل بهتاء وإثمنا مبينا) (والمباهاة) أى التصنع والمفاخرة بان يرفع
نفسه بتنقص غيره وخفض أمره فيقول: فلان جاهل وفهمه ركيك وكلامه ضعيف
وعقله خفيف، وغرضه أن يثبت فى ضمن ذلك فضل نفسه ويرى أنه أعلم منه (والحسد)
وهو أنه ربما يحسد من يثنى الناس عليه ويحبهونه ويكرمونه فيريد زوال تلك النعمة
عنه فلا يجد سبيلا اليه الا بالقدح فيه والطعن عليه فيريد أن يسقط ماء وجهه عند
الناس حتى يسكفوا عن اكرامه والثناء على حاله ومقاله لانه يتقل عليه أن يسمع
علوم مراده (والاستهزاء) أى الاستحقار له فان ذلك قد يجرى فى الحضرة فيجرى أيضا
فى الغيبة (ونحوها) أى من اللعب والهزل والمطايبة وترجية الوقت باسباب المقت
(والعلاج) أى الذى به يمنح اللسان من الغيبة (ذكر ما ورد فيها) أى فى ذم الغيبة

ودفع السبب بما في موضعه والمرخص التظلم فوراً (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم) الآية إن لصاحب الحق مقالاً والاستعانة على تغيير المنكر وإصلاح العاصي فهو مأثور والاستفتاء فلم تمنع هند امرأة أبي سفيان أن الحرب ذا كرة بخل أبي سفيان لأخذ ماله بغير علم

من الكتاب والسنة (ودفع السبب) أي من نحو الحسد والحقد والتكبر والغضب (بما في موضعه) أي بما يذكر من كتب الاخلاق في محله فان مساوى الاخلاق كلها اما تعالج بمعجون العلم والعمل المركب لها وانما علاج كل علة بمضادة سببها فليحصن عن سببها ويعالج بضدها هذا والمعتاب فاسق واذا كان من عادته ردت شهادته الا أن الناس لكثرة الاعتياد تساهلوا في أمر الغيبة ولم يكثرثوا بتناول أعراض الخلق وهذه بلية عامة شاملة للعباد في جميع البلاد فهي من أكبر الفساد الامن حفظه الله من العباد (والمرخص) أي في ذكر مساوى الغير سبعة أمور (التظلم فوراً) في سورة النساء (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم الآية) فمن ذكر قاضياً بالظلم والخيانة وأخذ الرشوة كان مقتاباً عاصياً وأما المظلوم من جهة القاضي فله ان يتظلم الى السلطان وينسب الى الظلم اذ لا يمكنه استيفاء حقه الا بذلك، وقد قال عليه السلام: (ان صاحب الحق مقالاً) ومطل الغنى ظلم وكلاهما متفق عليه من حديث أبي هريرة وولاي داود والنسائي وابن ماجه من حديث الشريد باسناد صحيح «ان الواجد بخل عرضه وعقوبته» (والاستعانة) أي بالحاكم ونحوه (على تغيير المنكر) أي ازالته (واصلاح العاصي) بتركه وتوبته (فهو مأثور) أي مروى عن الصحابة كما قيل لعمر بن الخطاب ان أبا جندل قد باشر الخمر بالشام فكتب اليه عمر بن الخطاب رضى الله عنه بسم الله الرحمن الرحيم (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول لا اله الا هو اليه المصير) فتاب الله عليه ورجع بالرحمة اليه (والاستفتاء) كما تقول للمفتي ظلمي أبى أو أخى أو زوجى وكيف طريق الخلاص لى (فلم تمنع هند امرأة أبي سفيان بن الحرب) أي لم يمنعها النبي صلى الله عليه وسلم عن الغيبة حال كونها (ذا كرة بخل أبي سفيان لأخذ ماله) أي لأجل أخذها من ماله (بغير علم) في الصحيحين من حديث عائشة «ان هنداً قالت للنبي صلى الله عليه وسلم: ان أبا سفيان رجل شحيح لا يعطينى ما يكفينى أنا وولدى فقال عليه السلام خذى ما يكفيك وولدى

والتعريض أولى والتحذير عند خوف سرابة الفسق أو الضرورة إلى الغير،
 فورد « اذكروا الفاجر بما فيه ليحذر الناس » أمام معاوية فرجل صعلوك لا مال له
 وأما أبو جههم فلا يرفع العصا عن أهله أنكحى أسامة بن زيد واشتار المذكور
 باسم العيب كالاعمش والأعرج والعدول أولى وإظهاره الفسق، فورد « من القى
 جلباب الحياء فلا غيبة له »

بالمعروف، وهذا كان بطريق الفتوى لا على سبيل الحكمة والدعوى (والتعريض أولى)
 بان يقول: كيف من تأخذ مال زوجها بغير إذنه لأجل بخله (والتحذير عند خوف سرابة
 الفسق) فإذا رأيت متعففا يتردد الى فاسق أو مبتدع وخفت ان يسرى اليه فسقه
 أو تتعدى اليه بدعته فلك ان تكشف له بدعته وفسقه (أو الضرورة) أى أو عند خوف
 الضرر الكثير المنجر (الى الغير فورد) أى من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده
 « اذكروا الفاجر بما فيه ليحذر الناس » رواه الطبراني وغيره بلفظ « أترعون عن
 ذكر الفاجر اذكروه بما فيه يحذر الناس » وهذا دليل السراية وأما دليل الضرورة فقوله
 عليه السلام لامرأة استشارت النبی فی تزوج معاوية أو أبى جههم أو أسامة (أمام معاوية
 فرجل صعلوك) أى فقير جدا (لا مال له) تأكيد لحاله (وأما أبو جههم فلا يرفع
 العصا عن أهله) وهو كناية عن كثرة ضربه وسوء خلقه، وفي رواية « عن عنقه » وهو
 يحتمل المعنى المذكور أو الكناية عن كثرة سفره وقلة اقامته في حضره (أنكحى أسامة
 ابن زيد) أى فانه خير منهما في حسن عشرته وطيب نفقته (واشتار المذكور باسم
 العيب) أى من الاعذار المخصصة (كالاعمش والأعرج) وكذا الاعمى والاعور
 والاصم والابكم والارص والاحمر والاصفر (والعدول) أى الى وصف آخر
 أو عبارة أخرى (أولى) أى أخرى ولذا يقال البصير للاعشى عدولا عن اسم النقص
 في المبنى وان كان المآل واحدا في المعنى، وقد ذكر ابن سيرين رجلا فقال ذلك الرجل
 الاسود ثم قال استغفر الله انى أرانى قد اغتبتة، وذكر ابن سيرين ابراهيم فقال النخعي:
 ولم يقل الاعور (واظهاره الفسق) أى اعلانه وعدم مبالاته به من المرخص
 كالخنث والقواد المجاهر بشرب الخمر والزنا والربا ومصادرة الناس باخذ أموالهم
 (فورد) من حديث أنس (من القى جلباب الحياء) أى غطاه (فلا غيبة له) رواه

وَنَحْوُهُ مِنَ الْغَرَضِ الصَّحِيحِ وَالْأَصْلُ الاسْتِفْتَاءُ مِنَ الْقَلْبِ

ابن عدى وأبو الشيخ نعم لو ذكره بغير ما يتظاهر به ائمه قال عوف: دخلت على ابن سيرين فتناولت الحجاج فقال ابن سيرين: ان الله حكم عدل ينتقم للحجاج من اغتابه كما ينتقم من الحجاج لمن ظلمه وانك اذا لقيت الله غدا كان أصغر ذنب اصبتاه اشد عليك من أعظم ذنب اصابه الحجاج، وقال قوم: لا غيبة في الدين لانه ذم ماذمه الله قد ذكره بالمعاصي وذمه يجوز بدليل ماروى «انه ذكر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امرأة وكثرة صومها وصلاتها ولكنها تؤذى جيرانها فقال: هي في النار» ابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة «وذكر امرأة أخرى بانها بخيلة قال فماخيرها اذا» رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي جعفر محمد بن علي مرسل قال في الاحياء: وهذا فاسد لانهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم الى تعرف الاحكام بالسؤال ولم يسكن غرضهم النقص ولا يحتاج اليه في غير مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أقول: وفيه بحث لان الصحابة كانوا عارفين بان اذى الجار والبخل من الصفات الذميمة، واما قوله: والدليل عليه اجماع الامة على ان من ذكر غيره بما يكرهه فهو مقتاب فقيه ان هذا عام وقد خص منها احكام فلا حجة فيه ولا الزام (ونحوه) أى ونحو المذكور (من الغرض الصحيح) بان يقول لمن يريد أن يودع عند احد: انه خائن (والاصل) أى في الغرض الصحيح (الاستفتاء من القلب) أى في التصريح والتلويح بذكر العيب، ثم اعلم ان الواجب على المقتاب ان يتوب ويندم ويتأسف على ما فعل ليخرج عن حق الله ثم يستحل المقتاب ليحله فيخرج عن مظلمته وينبغي ان يستحله، وقال الحسن: يكفيه الاستغفار دون الاستحلال وربما يحتج في ذلك بما روى انس ابن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كفارة من اغتابه أن تستغفره» ابن أبي الدنيا والحاثر بن أسامة في مسنده من حديث أنس بسند ضعيف، وقال مجاهد: كفارة أكلك لحم أخيك ان تئني عليه وتدعوله بخير، أو يؤيده قوله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن السيئة) والاحسن التفصيل وهو ان لا يحتاج الى الاستحلال اذا لم يصل الكلام الى المقتاب منه بخلاف ما اذا وصله الا اذا كان يتشوش بذكره فقد يكون الاعتذار أكبر من الذنب عند بعض الأبرار، واما قول عطاء بن أبي رباح حين سئل عن التوبة عن الفرية قال: تمشى الى صاحبك وتقول كذبت فيما قلت وظلمت واسأت فان شئت أخذت بحقك وان شئت عفوت فهو خاص بالافتراء بل ينبغي ان يعترف

بالخطأ في حضور الملاء بالخلاء أو الملاء فقول صاحب الأحياء : وهو الأصح مبنى على أنه لا فرق بين الغيبة والفرية وهو بعيد بلامرية ، وأما إطلاق قول القائل العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال فكلام ضعيف إذ في الحديث الصحيح المتفق عليه عن أبي هريرة « من كانت لأخيه عنده مظلة في عرض أو مال فليتحللها من قبل أن يأتي يوم ليس هنالك دينار ولا درهم فيؤخذ من حسنه فان يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فريدت على سيئاته فان كان صاحب الغيبة غائباً أوميتاً فينبغي أن يكثر الاستغفار والدعاء ويكثر من الحسنات تكفيراً للسيئات فان الحسنات يذهبن السيئات » وكان بعض السلف لا يحل للظالم قال سعيد بن المسيب : لا أحل من ظلمني ، وقال ابن سيرين : أني لم أحرمها عليه فاحللها له ان الله حرم الغيبة عليه وما كنت لأحل ما حرم الله أبداً ، والظاهر ان المراد بالاستحلال جعله في حل بمعنى عفو عنه لينقلب حرامه بمنزلة الحلال المباح له وهذا يحمل قوله عليه السلام « أيعجز أحدكم أن يكون كافي ضمضم كان اذا خرج من بيته قال : اللهم اني تصدقت بعرضي على الناس » رواه البزار وابن السني في اليوم والليلة والعقيل في الضعفاء من حديث أنس ، وذكره ابن عبد البر من حديث ثابت مرسلًا عند ذكر أبي ضمضم في الصحابة قال العراقي : وإنما هو رجل ممن كان قبلنا كما عند البزار والعقيل ، والمعنى اني لا أطلب مظلة في القيامة منه ولا أخاصمه ولا أفلا تصير الغيبة حلالاً به بل ولا تسقط المظلة بسببه لانه عفو قبل وجوبه الا انه وعد وله العزم على الوفاء بان لا يخاصم فان رجع وخصم كان له ذلك قياساً على سائر الحقوق بل صرح بعض الفقهاء بان من أباح القذف لم يسقط حقه من حد القذف ومظلمته ومظلة الآخرة مثل مظلة الدنيا ، وعلى الجملة فالعفو أفضل وثوابه أكمل ؛ وقال الحسن : اذا جئت الامم على الركب بين يدي الله يوم القيامة نودوا ليقيم من كان أجره على الله فلا يقوم الا من عفا عن مظلمة في الدنيا وكأنه مستفاد من قوله (فمن عفا وأصلح فأجره على الله) وجاء في قوله تعالى (خذ العفو) الآية أنه عليه السلام « قال يا جبريل ما هذا العفو ؟ قال : ان الله يأمرك أن تعفو عن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك » وقد روى عن الحسن « أن رجلاً قال له ان فلاناً قد اغتابك فبعث اليه طبقاً من الرطب وقال : قد باغى أنك قد اهديت الى حسناتك فاردت أن أكافيك عليها فاعذرتني فاني لا أقدر أن أكافيك على التماس » وقال بعضهم : « لو كنت اغتاب أحداً لا اغتبت أمة فانها أولى بان تأخذ حسناتي

وَمِنْهَا النَّمِيمَةُ وَهِيَ تَبْلِيغُ كَلَامٍ يُقَالُ فِي حَقِّ الْغَيْرِ إِلَيْهِ وَهُوَ حَرَامٌ، فَوَرَدَ
 (هَمَازُ مَشَاءِ بَنِمِيمٍ) الْآيَةُ «أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِشَرِّ أَرْكَمِ الْمَشَاوُنِ بِالنَّمِيمَةِ» وَالسَّبَبُ إِرَادَةُ
 الشَّرِّ فِي الْقَائِلِ أَوْ إِظْهَارُ حُبِّ السَّامِعِ أَوْ التَّفَرُّجُ بِالْحَدِيثِ فَعَلَى السَّامِعِ التَّكْذِيبُ

أَوْ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ : ﴿ وَمِنْهَا النَّمِيمَةُ وَهِيَ تَبْلِيغُ كَلَامٍ ﴾ أَيْ مَذْمُومٍ
 ﴿ يُقَالُ فِي حَقِّ الْغَيْرِ إِلَيْهِ ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِتَبْلِيغِ أَيْ إِلَى الْغَيْرِ وَهُوَ الْمَقُولُ فِيهِ كَأَن يَقُولُ فُلَانُ كَانَ
 يَتَكَلَّمُ فِيكَ بِكَذَابٍ وَكَذَا ﴿ وَهُوَ حَرَامٌ ﴾ سِوَاهُ كَانَ التَّبْلِيغُ قَوْلًا أَوْ فِعْلًا أَوْ كِتَابَةً أَوْ رَمَزًا أَوْ
 إِشَارَةً ﴿ فَوَرَدَ ﴾ فِي سُورَةِ نَبِ ﴿ هَمَازٌ ﴾ أَيْ عِيَابٌ أَوْ مُغْتَابٌ ﴿ مَشَاءُ بَنِمِيمٍ الْآيَةُ ﴾ وَهِيَ
 (مَنْعٌ لِلْخَيْرِ مَعْتَدًا نِمٍ عَتَلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْنٌ) وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ مَجْمَعٌ بَيْنَ أَنْوَاعٍ مِنَ الْوَصْفِ الذَّمِّ
 وَفِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ ﴿ أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِشَرِّ أَرْكَمِ الْمَشَاوُنِ
 بِالنَّمِيمَةِ ﴾ آخِرُهُ «الْمُفْرَقُونَ بَيْنَ الْأَخْوَانِ الْمُتَمَسِّكِينَ لِلْبِرِّ الْعَثَرَاتِ» وَفِي الصَّحِيحَيْنِ
 مِنْ حَدِيثِ حَذِيفَةَ «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَمَامٌ» وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ «قَاتِ» وَهُوَ الْغَمَامُ قَالَ
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ «وَلَدُ الزَّنا لَا يَكْتُمُ الْحَدِيثَ» وَأَشَارَ بِهِ إِلَى أَنَّ كُلَّ مَنْ لَا يَكْتُمُ الْحَدِيثَ
 وَيَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ دَلٌّ عَلَى أَنَّهُ وَلَدُ زَنَّا اسْتِنْبَاطًا مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى (زَيْنٌ) فَتَنَاهُ الدَّعَى، وَلِلْحَاكِمِ
 مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى «مَنْ سَعَى بِالنَّاسِ فَوَ لَغَيْرِ رَشَدِهِ أَوْ فِيهِ شَيْءٌ مِنْهَا» وَلِلطَّبْرَانِيِّ بِإِذْنِهِ
 «لَا يَسْعَى عَلَى النَّاسِ إِلَّا الْوَلَدُ الْبَغِيُّ وَالْأَمِنْ فِيهِ عَرَقٌ مِنْهُ» وَقَالَ تَعَالَى (حَالَةَ الْحَطْبِ) قِيلَ
 كَانَتْ نَمَامَةً حَالَةً لِلْحَدِيثِ، وَقَالَ تَعَالَى : (نَخَاتِنَا هَافِلٌ يَغْنِيَا عَنْهُمَا مِنْ اللَّهِ شَيْئًا) قِيلَ
 كَانَتْ امْرَأَةً لَوْ طُحْخِرَ بِالضُّيْفَانِ وَامْرَأَةُ نُوحٍ كَانَتْ تُخْبِرُ بَأَنَّهُ مَجْنُونٌ ﴿ وَالسَّبَبُ ﴾
 أَيْ الْبَاعْثُ عَلَى ذَلِكَ ثَلَاثَةٌ ﴿ إِرَادَةُ الشَّرِّ فِي الْقَائِلِ ﴾ أَيْ قَصْدُ السُّوءِ بِالْمُحْكِي عَنْهُ فَعَنْ
 أَبِي ذَرٍّ مَنْ أَشَارَ عَلَى مُسْلِمٍ كَلِمَةً لِيُشِينَهُ بِهَا بِغَيْرِ حَقٍّ شَانَهُ اللَّهُ بِهَافِي النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنْ أَبَى
 الدُّنْيَا وَالطَّبْرَانِيُّ، وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ إِمَارَ جُلَّ اشَاعَ عَلَى رَجُلٍ كَلِمَةً وَهُوَ مِنْهَا بَرٌّ لِيُشِينَهُ
 بِهَافِي الدُّنْيَا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُشِينَهُ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ، وَلَعَلَّ الْحَدِيثَيْنِ مُقْتَبَسَانِ
 مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : (إِنْ الَّذِينَ يَجْحَدُونَ أَنْ تُشَاعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) ﴿ وَإِظْهَارُ حُبِّ السَّامِعِ ﴾ وَهُوَ الْمُحْكِي لَهُ وَقَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ : لَوْ صَحَّ
 مَا نَقَلَهُ الْغَمَامُ إِلَيْكَ لَكَانَ هُوَ الْمُجْتَرِئُ بِالشَّتْمِ عَلَيْكَ وَالْمَنْقُولُ عَنْهُ أَوْلَى بِجَلْدِكَ حَيْثُ لَمْ يَقَابِلَكَ
 بِشَتْمِكَ ﴿ أَوْ التَّفَرُّجُ بِالْحَدِيثِ ﴾ أَيْ التَّنَزُّهُ بِحِكَايَةِ أَهْلِ الدُّنْيَا ﴿ فَعَلَى السَّامِعِ التَّكْذِيبُ ﴾
 أَيْ تَكْذِيبُ قَوْلِ الْقَائِلِ وَعَدَمُ قَبُولِهِ ، فَعَنْ مُصْعَبِ بْنِ الزُّبَيْرِ نَحْنُ نَرَى أَنْ قَبُولَ

لَآ اِنَّ النَّامَ فَاسِقٌ لَا يَقْبَلُ قَوْلُهُ، وَمِنْهَا التَّكَلُّمُ مَعَ كُلِّ مِنَ الْمُتَعَادِينَ بِمَا يُوَافِقُهُ

السعاية شر من السعاية لان السعاية دلالة والقبول إجازة وليس من دل على شيء فخير به كمن قبله وأجازه ﴿ لان النمام فاسق لا يقبل قوله ﴾ لقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيدوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) وعلى السامع ان ينهاء عن ذلك وينصحه ويقبح له فعله قال تعالى : (وأمر بالمعروف وانه عن المنكر) وان يغيضه في الله وان لا يظن بأخيه الغائب السوء لقوله تعالى : (اجتنبوا كثيرا من الظن) وان لا يحمله ما حكي له على التحقيق والتفحص لقوله تعالى : (ولا تجسسوا) وان لا يرضى لنفسه بما صدر عن النمام في حقه فلا يحكي نيمته بقوله فلان قد حكي لي كذا وكذا فيكون به نماما ومتابوا يكون قد أتى بما عنه نهي، فقد روى كعب « انه أصاب بني اسرائيل قحط فاستسقى موسى عليه السلام مرات فما أجيب فأوحى الله اليه اني لا أستجيب لك ولمن معك وفيكم نمام وقد أصر على النيمة فقال موسى : يارب من هو حتى نخرجه من بيننا ؟ فقال : يا موسى أنها كم عن النيمة وأكون نماما فتابوا بأجمعهم فسقوا » وقال الحسن : من نهم اليك نهم عليك، وروى عن عمر بن عبد العزيز انه دخل اليه رجل فذكر عنده عن رجل شيئا فقال له عمر : ان شئت نظرنا في أمرك فان كنت كاذبا فانت من أهل هذه الآية (ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) وان كنت صادقا فانت من أهل هذه الآية (هماز مشاء بنميم) وان شئت عفونا عنك فقال : العفو يا أمير المؤمنين لا أعود اليه أبدا ، ومثله روى عن علي كرم الله وجهه « ان رجلا أتاه يسعى اليه برجل فقال له : يا هذا نحن نسأل عما قلته فان كنت صادقا مقتناك وان كنت كاذبا عاقبتناك وان شئت ان نقيلك ألقناك فقال : أقلني يا أمير المؤمنين » فالسعاية قبيحة وان كانت صحيحة وقد ذكرت السعاية عند بعض الصالحين فقال : ما ظنكم بقوم يحمد الصدق في كل طبقة من الناس الا منهم وقد بلغ سعاية بعض الى أحد من العلماء فقال : الموت يعمنا والقبر يضمنا والقيامة تجمعنا والله يحكم بيننا وهو خير الحاكمين ، هذا قال تعالى (ويطعون ما أمر الله به ان يوصل ويطعون ما أمر الله به ان يوصل ويطعون ما أمر الله به ان يوصل) والنمام منهم وقال عليه السلام « ان من شر الناس من اتقاء الناس لشره » متفق عليه من حديث عائشة ، والنمام منهم ، وقال عليه السلام « لا يدخل الجنة قاطع » رواه الشيخان من حديث جابر بن مطعم قيل أي قاطع بين الناس وهو النمام وقيل قاطع الرحم وقيل قاطع الطريق والله ولي التوفيق ﴿ ومنها التكلم ﴾ أي تكلم ذي اللسانين ﴿ مع كل من المتعادين بما يوافق ﴾

فَهُوَ نِفَاقٌ فُورِدَ «مَنْ كَانَ لَهُ وَجْهَانِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ لِسَانَانِ فِي الْآخِرَةِ» وَمِنْهَا الْمَدْحُ فَهُوَ يَضُرُّ الْمَادِحَ بِخَطَرِ إِسْرَارِ الْفَاسِقِ وَالرِّيَاءِ وَالْكَذِبِ، فُورِدَ «إِنْ كَانَ لِأَبَدٍ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ مَادِحًا فَلْيَقُلْ أَحْسَبُ فَلَانًا» وَالْمَدْمُوحُ بِحُدُوثِ الْكِبَرِ وَالْعَجَبِ، فُورِدَ فِيهِ

أى تكلم كل واحد بكلام يوافقه (فهو نفاق) أو نوع من النفاق و صنف من الشقاق (فورِد) عن عمار بن ياسر مرفوعا (من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان في الآخرة) رواه البخارى في كتاب الادب المفرد، وابو داود بسند حسن بلفظ «من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة» وهو كذلك في الاحياء، وفي الصحيحين من حديث ابى هريرة «تجد من شر الناس يوم القيامة ذا الوجهين الذى يأتى هؤلاء بحديث وهؤلاء بحديث» وفي لفظ آخر «يأتى هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه» وقيل لابن عمر: انا ندخل على امرأتنا فنقول القول فاذا خرجنا قلنا غيره قال: كنا نعد ذلك نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، رواه الطبرانى من طرق واصله في صحيح البخارى، وقال أبو الدرداء «انا لنكش في وجه اقوام وان قلوبنا لتلحنهم»، وقالت عائشة «استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال: ائذنوا له فبئس رجل العشيرة هو فلما دخل الان له القول واقبل عليه فلما خرج قلت: يا رسول الله قلت ما قلت ثم أنت له القول فقال: يا عائشة ان شر الناس الذى يكرم اتقاء شره» متفق عليه (ومنها المدح) وهو منهى عنه في بعض المواضع (فهو يضر المادح) اذا كان المدح مودح ظالما او فاجرا (بخطر اسرار الفاسق) أى فرحه بمدحه فلان ابى الدنيا واليهقى من حديث أنس «ان الله يفضب اذا مدح الفاسق» (والرياء) فانه بالمدح مظهر للحب وقد لا يكون مضمرا له ولا معتقدا لجميع ما يقوله فيصير به مراتبا منافقا (والكذب) أى حقيقة أو حكما حيث يذكره بالظن وقد لا يكون مطابقا (فورِد ان كان لا بد احدكم ان يكون مادحا) أى لاحد (فليقل احسب فلانا) أى كذا وكذا أنه صالح أو متق أو نحوهما (والممدوح) أى ويضر الممدوح (بحدوث الكبر والعجب) أى والغرور في قلبه بسبب مدحه (فورِد فيه) أى في ضرر الممدوح برواية الصحيحين من حديث أبى بكر «ان رجلا مدح رجلا عند رسول الله ﷺ فقال

«قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ لَوْ سَمِعَ مَا أَفْلَحَ» وَلَوْ سَلِمَ عَنْهُ فَمَذْدُوبٌ إِلَيْهِ، فَرَدَّ «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا نَخَرُ» أَيُّ أَقْوَلِهِ أَتَمَّ أَرَأَيْتَ الْإِفْتِخَارَ لَوْ زَنَ إِيمَانُ أَبِي بَكْرٍ بِإِيمَانِ الْعَالَمِ لَرَجَحَ * وَمِنْهَا التَّكْلُمُ بِالْمَنْهَى عَنْهُ كَالْحَلْفِ بِالْآبَاءِ

ويحك ﴿قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ﴾، وزاد ابن أبي الدنيا ﴿لو سمع﴾ أي لو بلغه وقبله ﴿ما أفلح﴾ لحديث المملىك، وقال عمر رضي الله عنه: المدح هو الذبح ﴿ولو سلم﴾ أي المدح ﴿عنه﴾ أي عن الضرر ﴿فمذدوب إليه فورداً أناسيد ولد آدم﴾ أي يوم القيامة كما في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة، وزاد الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري والحاكم من حديث جابر وقال: صحيح الإسناد ﴿ولا نخر﴾ وله من حديث عبادة بن الصامت «أنا سيد الناس يوم القيامة ولا نخر» ﴿أي أقوله انتماراً﴾ أي امتثالاً لأمره سبحانه (وأما بنعمة ربك فحدث) ﴿لا افتخاراً﴾ أي تفاخراً كما يقصده الناس بالثناء على أنفسهم وذلك لأن افتخاره كان بالله وبقربه في مقام أنسه لا بكونه مقدماً على أبناء جنسه ﴿لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالم﴾ وفي نسخة العالمين ﴿لرجح﴾ أي إيمان أبي بكر وغلب على إيمان غيره من غير الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين أخرجه ابن عدى في الكامل من حديث ابن عمر مرفوعاً ولفظه «لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان الناس لرجح إيمان أبي بكر» ورواه إسحاق بن زهويه والبيهقي في الشعب بسند صحيح عن عمر موقوفاً للترمذي وحسنه من حديث عتبة بن عامر «لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب» ولا بن عدى عنه «لو لم أبعث فيكم لبعث عمر فيكم» وللدبلي عن أبي هريرة «لو لم أبعث لبعثت يا عمر» قال سفيان بن عيينة: لا يضر المدح من عرف نفسه وأثنى على رجل من الصالحين فقال: اللهم ان هؤلاء لا يعرفونني فانت تعرفني وقال على كرم الله وجهه لما أثنى عليه: اللهم اغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون واجعلني خيراً مما يظنون ﴿ومنها التكلم بالمنهى عنه﴾ أي من الأقوال الصادرة على لسان العامة وبعض الخاصة الناشئة عن الغفلة عن دقائق الخطأ في الكلام لا سيما فيما يتعلق بالله من ذاته وصفاته ﴿كالخلف بالآباء﴾ ففي الصحيحين من حديث عمر «أن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم» ولا بن عمر «من حلف بغير الله فقد أشرك» أحمد والترمذي والحاكم في مستدركه وفي رواية أحمد والبيهقي عن قتيلة بنت صفى «من حلف فليحلف برب الكعبة» وفيه تنبيه على أنه لا يجوز الحلف بالكعبة ولا بالمصحف ولا بالنبي

وَتَسْمِيَةِ الْعَنْبِ بِالْكَرَمِ، وَقَوْلُهُ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ، وَعَبْدِي وَأُمِّي وَرَبِّي
وَرَبِّي فَالْصَّوَابُ ثُمَّ شِئْتُ وَغُلَامِي وَجَارِيَّتِي وَسَيِّدِي وَسَيِّدَتِي وَنَحْوَهَا *

ولا بالامانة ونحوها (وتسمية العنب بالكرم) بفتح فسكون فروى الكرم قلب المؤمن،
وفي الصحيحين من حديث وائل بن حجر «لا تسموا العنب الكرم انما الكرم الرجل المسلم»
ومسلم من حديثه «لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحبة» ولا في داود من حديث
أبي هريرة «لا يقول أحدكم الكرم فان الكرم الرجل المسلم ولكن قولوا أحداق الاعناب»
(وقوله ما شاء الله وشئت) لان في العطف المطابق بالواو تشريكا وتسوية في
الكلام وهو خلاف ما يوجب الاحترام فغن حذيفة «لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت
ولكن ليقل ما شاء الله ثم شئت» وقال ابن عباس «جاور جل الى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم فكلمه في بعض الامور فقال ما شاء الله وشئت فقال عليه السلام اجعلني
الله عبد لقل ما شاء الله وحده» وفي صحيح مسلم من حديث عدي بن حاتم «خطب رجل
عند النبي ﷺ فقال : من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصه ما فقد غوى
فقال عليه السلام قل : ومن يعص الله ورسوله فقد غوى» وفي الاحياء فكره قوله
ومن يعصهما لانه تسوية وجمع انتهى وفيه بحث لا يخفى، ولعل الاوجه ان يقال
العدول عن الاسمين الثريفين غير لائق وان كان المقام يقتضى الضمير اختصارا
ولله در القائل :

أعد ذكر نعمان لنا ان ذكره هو المسلك ما كررته يتضوع

ولهذا ورد في كثير آي القرآن ومن يطع الله ورسوله ومن يعص الله ورسوله (وعبدى
وأمتى وربى وربتى) فغن أبي هريرة قال : «قال رسول الله ﷺ لا يقل أحدكم
عبدى وأمتى كلكم عباد الله وكل نساءكم اماء الله ولكن ليقل غلامى وجاريتى وفنائى
ولا يقول المملوك ربى ولا ربتي ولكن ليقل سيدى وسيدتى فكلكم عبيد والرب هو الله
سبحانه، رواه الشيخان (فالصواب) أى في مقام الخطاب (ثم شئت) بدل قوله وشئت
فكان ابراهيم يكره ان يقول الرجل أعوذ بالله وبك ويجوز ان يقول أعوذ بالله ثم بك ويجوز
ان يقول لولا الله ثم فلان ولا يقول لولا الله وفلان (وغلامى وجاريتى) بدل عبدى
وأمتى (وسيدى وسيدتى) بدل ربى وربتى (ونحوها) أى من الكلمات المنبهة
والنسانية وابن اواجه من حديث بريدة باسناد صحيح «من قال أنا برىء من الاسلام

وَمِنْهَا سُؤَالُ الْعَامَّةِ عَمَّا يَتَعَذَّرُ إِدْرَاكُهُ كَسْرِ الرُّوحِ، وَحَقَائِقِ الصِّفَاتِ، أَوْ

يُضَرُّ كَسْرَ الْقَدْرِ *

فان كان صادقا فهو كما قال وان كان كاذبا فلن يرجع الى الاسلام» فهذا وأمثاله مما يدخل في مذموم الكلام ولا يمكن حصره في هذا المقام، وقال ابراهيم: اذا قال الرجل للرجل يا حمار يا خنزير قيل له يوم القيامة: احارارا رأيتني خلقا اخنزيرا رأيتني خلقا، وعز ابن عباس «ان أحدكم يشرك حتى يشرك بكلبه يقول لولاه لسرقنا الليلة، ولا أحد من حديث البراء» من سمى المدينة يثرب فليستغفر الله هي طابة هي طابة، ولأبي داود من حديث بريدة بسند صحيح «لا تقولوا للمنافق سيدنا فانه ان يكن سيدكم فقد أسخطم ربكم» وكاروى «لا يقولن أحدكم زرعت ولكن ليقل حرثت» والحديث في الاكوال للسيوطي ولعله مقتبس من قوله: (أفرايتم ماتحرون أم تم تزرعونه أم نحن الزارعون) وكان يقول على فيه وفي نظائره بل أنت، وفي الحديث «لا يقل أحدكم خبثت نفسي وليقل لقست» وفي الحديث «لا يقل أحدكم نسيت بل ليقل نسيت» ومنها سؤال العامة عما يتعذر ادراكه (أي حتى للخاصة) (كسر الروح) وقد قال تعالى: (قل الروح من أمرى وما أوتيتم من العلم الا قليلا) والمعتقدان الارواح أجسام لطيفة تدخل في أشباح كثيفة وتخرج منها كما اخبر سبحانه عنها بقوله: (ارجعنى الى ربك راضية مرضية فادخلنى عبادى وادخلنى جنتى) وانها خلقت قبل الاجساد بخمسمائة عام فهي حادثة غير قديمة خلافا للحكمة ومن تبعهم من الجهلاء (وحقائق الصفات) كحقيقة كلامه سبحانه، وكذا كنه معرفة سمه وبصره وسائر كالاته وقد قال تعالى: (ولا يحيطون به علما) و (ليس كمثل شيء) فكل ما خطر ببالك فانه وراء ذلك، وقد قال عليه السلام: سبحانه لا أحصى ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك أى من قوله (قل هو الله أحد) وسائر آيات الصفات من الجمالية والجلالية الدالة على كمال الذات (أوبضر) أى عما يضره ولولم يتعذر (كسر القدر) فانه بالنسبة الى الاغلب قد يتعسر فهو بحر عميق كم فيه من غريق ولا نخلص منه الا بان يقال فيه: (يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد) ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون، قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين خلقت هؤلاء للجنة ولا أبالى وخلقت هؤلاء للنار ولا أبالى وانما شأن العوام الاشغال بالعمل بما فى القرآن والتسليم بما جاءت به الرسل من تفاصيل الاسلام والايمان، ولذا قال عليه

وَكَا لَقَوْلٍ بِالْظَّنِّ وَهُوَ مَا تَغَيَّرَ بِهِ الْقَلْبُ فُورِدَ (اجْتَنَبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ) الْآيَةَ إِلَّا إِذَا

أَخْبَرَ عَدْلًا وَعِلْمًا عَدَمُ الْعَدَاوَةِ وَحَامِلٍ آخَرَ فَيَعْذُرُ إِذْ تَكْذِيبُهُ سَوَاءُ الظَّنِّ وَالتَّجَسُّسِ

السلام: «ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فانهيهم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم» متفق عليه من حديث أبي هريرة، وقال أنس: «سأل الناس رسول الله ﷺ يوما حتى أكثروا عليه وأغضبوه فصعد المنبر فقال: سلوني فما تسألوني عن شيء إلا أنبأتكم به فقام إليه رجل فقال يا رسول الله من أبونا فقال الله من أبوك حذافة فقام إليه شابان اخوان فقالا يا رسول الله من أبونا فقال أبوكما الذي تدعيان إليه ثم قام إليه رجل فقال: يا رسول الله أفى الجنة أبى أو فى النار فقال: لا بل فى النار فلما رأى الناس غضب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمسكوا فقام إليه عمر فقال: رضينا بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وآله وسلم نبياً فقال: أحسنت يرحمك الله انك ما علمت لموفق» متفق عليه، وفى الحديث «نبى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن القيل والقال واضاعة المال وكثرة السؤال» متفق عليه من حديث المغيرة، وعنه عليه السلام «يوشك الناس يتساءلون بينهم حتى يقولوا: هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فاذا قالوا ذلك فقولوا: الله أحد الله الصمد حتى تختتموا السورة ثم ليتفل أحدكم عن يسارة ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم»، والحاصل أن السؤال ينبغى أن يكون من أهل الكمال فيما يكون من الضروريات فى الاعتقادات والعبادات والمعاملات والله أعلم بحقائق الحالات ﴿وكالقول بالظن﴾ لاسيما فى العقائد المتعلقة بالرب قال تعالى: ﴿ان الظن لا يغنى من الحق شيئا﴾ (وهو) أى القول بالظن أو نفس الظن ﴿ما تغير به القلب﴾ أى بسماعه عما كان به ويحصل التردد فى بابه وانما جوز فى الفروع دون الأصول للضرورة فى قلة المنقول ﴿فورد اجتنبوا كثيرا من الظن الآية﴾ أى (ان بعض الظن اثم) ولما كان هذا الظن يشمل ما اذا بنى عليه خبر من موت أحد أو قدومه أو سفره أو أمر غيره استثنى بقوله ﴿الا اذا أخبر عدل﴾ أى بالموت أو القدوم أو السفر ونحوه ﴿وعلم عدم العدوة﴾ أى بالنسبة الى الميت وأهله ﴿وحامل﴾ أى وعلم عدم باعث ﴿آخر﴾ كالعصية فى نسبه والدعوة الى ملته ومذهبه ﴿فيعذر﴾ أى اذا أخبر عن ظن وقوعه ﴿اذ تكذبه سوء الظن﴾ أى به وبكلامه ﴿والتجسس﴾ عطف على القول بالظن

فَهُوَ هَاتِكُ السِّرِّ، فَوَرَدَ (وَلَا تَجَسَّسُوا) وَالْإِسْتِمَاعُ، فَوَرَدَ (وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ) «الْمُسْتَمِعُ شَرِيكَ الْقَائِلِ» وَفِيهِ هَيْجَانُ الْوَسَاوِسِ وَبَقَاؤُهُا فِي النَّفْسِ وَلَا اقْصَاصَ فِي نَحْوِ الْغِيَةِ وَالسَّبِّ وَالتَّجَسُّسِ لِأَنْحِصَارِهِ عَلَى مُورَدِ الشَّرْعِ، وَوَرَدَ «إِنْ أَمْرُ غَيْرِكَ بِمَا فِيكَ فَلَا تُعَيِّرْهُ بِمَا فِيهِ» وَقِيلَ يُقَابَلُ بِمَا لَا كَذِبَ فِيهِ وَالْأَوَّلَى التَّرْكُ وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ لِحُرْمَةِ فِي الْأَشْعَارِ لِلْإِنْدَازِ وَالْإِلْحَرَمِ كُلِّ لَذَّةٍ وَلَا لِلْوِزْنِ

أَيُّ وَكَالتَفْحَصُ عَنْ حَقِيقَةِ الْأَمْرِ ﴿فَهُوَ هَاتِكُ السِّرِّ﴾ أَيُّ كَاشِفُهُ وَفَاضِيهِ فِي الْخَبَرِ ﴿فَوَرَدَ﴾ فِي سُورَةِ الْحَجَرَاتِ ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا وَالْإِسْتِمَاعُ﴾ أَيُّ وَكَاسْتِمَاعِ الْقَوْلِ بِالْإِظْهَارِ ﴿فَوَرَدَ﴾ فِي سُورَةِ الْقَصَصِ ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾ تَمَامُهُ (وَقَالُوا إِنَّا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ) ﴿الْمُسْتَمِعُ شَرِيكَ الْقَائِلِ﴾ لَمْ أَرَلَهُ أَصْلَاهُ، وَفِي الْأَحْيَاءِ وَالْمَغْتَابِ وَالْمُسْتَمِعُ شَرِيكَ كَانَ فِي الْأَثَمِ، وَلَمْ يُخْرِجْهُ الْعِرَاقِيُّ، وَفِي الطَّبْرَانِيِّ مَرْفُوعًا نَهَى عَنِ الْغِيَةِ وَعَنِ الْإِسْتِمَاعِ إِلَى الْغِيَةِ ﴿وَفِيهِ﴾ أَيُّ فِي إِسْتِمَاعِهِ ﴿هَيْجَانُ﴾ الْوَسَاوِسِ ﴿أَيُّ ثَوْرَانِهَا﴾ (وَبَقَاؤُهَا فِي النَّفْسِ) عَلَى طَرِيقِ الْهَوَاجِسِ ﴿وَلَا اقْصَاصَ فِي نَحْوِ الْغِيَةِ﴾ فَلَا مَخْلَصَ لِمَنْ يَقُولُ: إِنَّا اغْتَابَ النَّاسَ وَهُمْ يَغْتَابُونِي فَيَكُونُ الْمَقَاصِصَةُ فِي الدُّنْيَا دُونَ الْعَقَبِ ﴿وَالسَّبِّ وَالتَّجَسُّسِ﴾ مِنَ الْأَقْوَالِ الرَّدِيَّةِ وَالْأَفْعَالِ الدُّنْيَا ﴿لَا أَنْحِصَارَهُ﴾ أَيُّ الْقِصَاصِ ﴿عَلَى مُورَدِ الشَّرْعِ﴾ أَيُّ فِي النَّفْسِ وَالْأَطْرَافِ وَنَحْوِهَا مِنْ تَضْيِيعِ الْأَمْوَالِ فَيَقْتَصُّ بِالضَّرْبِ وَالْقَطْعِ وَالْقَتْلِ وَأَخْذِ الْأَمْشَالِ وَالْإِبْدَالِ ﴿وَوَرَدَ أَنَّ أَمْرَ غَيْرِكَ بِمَا فِيكَ﴾ أَيُّ مِنَ الْخِصَالِ الذَّمِيمَةِ ﴿فَلَا تُعَيِّرْهُ بِمَا فِيهِ﴾ أَيُّ فَانَّهُ لَا تَجُوزُ فِيهِ الْمَقَاصِصَةُ، وَلَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ هَذَا مَحْمُولًا عَلَى التَّحْرِيزِ عَلَى مَا هُوَ الْأَوَّلَى مِنَ الْهَوَى ﴿وَقِيلَ يُقَابَلُ﴾ أَيُّ نَحْوِ الْغِيَةِ وَمَا عَظِفَ عَلَيْهِ ﴿بِمَا لَا كَذِبَ فِيهِ﴾ لظَاهِرِ قَوْلِهِ تَعَالَى (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) ﴿وَالْأَوَّلَى التَّرْكُ﴾ لِقَوْلِهِ (فَمَنْ عَنِ وَأَصْلَحَ فَاجْرِهِ عَلَى اللَّهِ) وَلِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَنْ صَبِرْتُمْ وَلَوْ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ) ﴿وَالْتَحْقِيقُ﴾ فِي سَمَاعِ الْأَبْرَارِ ﴿أَنَّ لِحُرْمَةِ فِي الْأَشْعَارِ﴾ أَيُّ فِي نَفْسِهَا مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَمَّا فِيهَا فَإِنَّ الشَّعْرَ كَالشَّرِّ كَلَامٌ صَرِيحٌ حَسَنُهُ حَسَنٌ وَفِيهِ جَهَنَّمُ بَيْعٌ ﴿لَا إِنْ دَازَ﴾ أَيُّ لَا يَحْرَمُ لِأَجْلِ التَّلَذُّبِ بِهَا ﴿وَالْإِلْحَرَمِ كُلِّ لَذَّةٍ﴾ يَلْتَذُّ مِنْهَا كَالْمَاءِ الْجَارِيِّ وَالْخَضِرَةِ وَنَحْوِهَا وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ بِحُرْمَتِهَا (وَاللَّوْزْنِ)

وَالْأَلْحَرَمَ سَمَاعُ صَوْتِ الْعَنْدَلِبِ وَالْقَمْرَى فَهُوَ مُوزُونٌ لَتَنَاسُبِ مَطَالَعِهِ
وَمَقَاطَعِهِ وَلَا لِفَهْمِهِ وَلَا لِحَرَمِ كُلِّ مَفْهُومٍ، هَذَا وَالشَّعْرُ كَلَامٌ وَالْأَنْشَادُ مَأْثُورٌ

أى ولا يحرم بمجرد التقابل والتعادل بين الكلمتين أو الجملتين أو المصراعين (والألحرم سماع صوت العندليب) أى المسمى بالبلبل المعبر عنه بالحرارستان فان انغامها بلغت الألف في الأشجار والبستان (والقمرى) وكذا الفاخنة والحمامة، واغرب من الكل الطوطى المسمى بالذرة التى تنفصح حتى تقرأ الآية والسورة وتتكلم بما وقع في البيت من أمور الضرورة طبق ما وقع في المعنى والصورة (فهو) أى صوتهما ونحوهما (موزون) أى متلائم بينى أوائله وأواخره (لتناسب مطالعته ومقاطعته) أى مباديه وما يشعر بتناهي (ولالفهم) أى ولا يحرم لمجرد فهم الكلام من الصوت في ذلك المقام (والألحرم كل مفهوم) من المرام ولم يقبل به أحد من الأعلام (هذا) أى مضى أوخذ هذا أو الأمر هذا (والشعر كلام) أى كسائر الكلام من حيث هو مباح في أصل الأحكام (والأنشاد مأثور) وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه مروى ومنشور فكان عليه السلام ينقل اللابن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول هذا الحال لا حال خير هذا أبرر بنا وأظهر

رواه البخارى في قصة الهجرة من رواية عروة مرسلًا قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الأحاديث أنه عليه السلام نطق ببيت شعر تام غير هذا البيت، وفي الصحيحين من حديث أنس يرتجزون ورسول الله ﷺ معهم يقول اللهم انه لا خير الاخير الاخير الآخرة فانصر الانصار والمهاجرة، قال العراقى: وليس البيت الثانى موزونًا يعنى باعتبار المصراع الاول فتأمل وفي رواية «اللهم ان العيش عيش الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة» وفي الصحيحين أيضًا انه قاله في حفر الخندق بلفظ «فبارك في الانصار والمهاجرة» وفي رواية فاغفروا وفي رواية لمسلم فاكرم، ولهما من حديث سهل بن سعد فاغفروا للمهاجرين والانصار» وللبخارى تعليقاً وأبى داود والترمذى والحاكم متصلان حديث عائشة «كان عليه السلام يضع لسان منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأينافح ويقول رسول الله ﷺ ان الله يؤيد حسنا بروح القدس ما نافع أو فاخر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» قال الترمذى حسن صحيح، وقال الحاكم صحيح الاسناد؛ ولمسلم من حديث عائشة انشاد حسان:

هجوت محمدا فاجبت عنه وعند الله في ذاك الجزاء
أتهجوه ولست له بكفء فشر كما لحير كما الفداء
القصيدة، وانشاد حسان أيضا:

وان سنام المجد من آل هاشم بنوبنت مخزوم والذك العبد
وللبخارى انشاد ابن رواحة:

وفينا رسول الله يتلو كتابه اذا انشق معروف من الفجر ساطع
الآيات، وللترمذى في الشمال انشاده أيضا بين يدي رسول الله ﷺ حين دخل مكة:
خلوا بني الكفار عن سيده اليوم نضربكم على تنزيله
ضربا يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخيل عن خليله
وللبخارى في معجم الصحابة وابن عبد البر في الاستيعاب من حديث النابغة قال: أنشدت
النبي صلى الله عليه وآله وسلم شعرا فقال: أحسنت لا يفضض الله فاك، وفي الصحيحين
عن عائشة « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة وعك أبو بكر
وبلال وكان بها وباء فقلت يا أبت كيف تجدك وبابلال كيف تجدك فكان أبو بكر
إذا أخذته الحمى يقول:

كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شرك نعله
وكان بلال إذا أقامت عنه الحمى يرفع عقيرته أى صوته ويقول:

ألا ليت شعري هل آيتن ليلة بواد وحولى اذخر وجليل

وهل أردن يوما مياه مجنة وهل يدون لى شامة وطفيل

وهما جبلان بمكة قالت عائشة « فاخبرت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
بذلك فقال: اللهم حبب اليك المدينة كحبنا مكة أو أشد وانقل حماها فاجعلها في
الجحفة » ومن انشاد عائشة:

ذهب الذين يعاش في اكنافهم وبقيت في خلف كجلد الاجرب

وللترمذى من حديث جابر بن سمرة « كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم يتناشدون الاشعار وهو يتبسم » والبيهقى في دلائل النبوة « أن النساء انشدن
عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم »:

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا مادعا لله داع

وأما ذكر السطوح والدف والالحان كما ذكره في الاحياء فما لا أصل له كما
صرح به مخرجه، وفي الجملة اشعار بفرح قدمه وسرور قدومه عليه السلام الى ذلك

وَالنَّهْيُ لِلتَّجَرُّدِ لَهُ فَهُوَ اشْتِغَالٌ بِمَا لَا يَعْنِيهِ، فَوَرَدَ «لَا يَمْتَلِئُ بَطْنُ أَحَدٍ كُمِ قِيحًا حَتَّى يَرِيَهُ خَيْرَ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شَعْرًا» وَتَضَمَّنَهُ فُحْشًا وَهَجَاءٌ وَافْتِرَاءٌ كَنَظْمِ الْكُفَّارِ وَالْمُبْتَدِعَةِ وَيَجُوزُ هَجَاؤُهُمْ فَفَعَلَهُ حَسَنٌ وَأَمْرٌ بِهِ وَالتَّوَسُّعُ فِي الْمَدْحِ إِنْ وَجَدَ الْوَصْفُ الْمَذْكُورُ فِي الْمَمْدُوحِ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِكَذِبٍ لِفَقْدِ قَصْدِ اعْتِقَادِ صُورَتِهِ

المقام، ومن هذا القبيل قوله عليه السلام: «أني لا أدري بفتح خير أفرح أم بقدم جعفر، ولمسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال: «أنشدت النبي صلى الله عليه وآله وسلم مائة قافية من قول أمية بن الصلت في كل ذلك يقول هيه هيه أي استزادة ثم قال إن كاد في شعره ليسلم ففسد الانشاد والسماع جائزان بالاجماع، ولأبي داود الطيالسي عن أنس: «كان يحدى له في السفروان أنجشة كان يحدو بالنساء وكان البراء بن مالك يحدو بالرجال فقال عليه السلام يا أنجشة رويدك سودةك بالقوارير ولم يزل الحداء وراه الجمال من عادة العرب في زمانه عليه السلام وأصحابه الكرام وما هو إلا أشعار تؤدي باصوات طيبة والحنان موزونة» (والنهي) أي عن الشعر (للتجرد له فهو اشتغال بما لا يعنيه فورد لأن يمتلئ بطن أحدكم قيحًا) أي صديداً (حتى يريه) بفتح فكسر من وري ورياً كرمي رمياً أي يفسده (خير له من أن يمتلئ شعراً) رواه أحمد وأصحاب الكتب الستة (وتضمنه) عطف على التجرد أي وتضمن الشعر (فحشاً) من الكلام (وهجاء) أي ذماً لأحد من أهل الاسلام (وافترأ) أي في مقام المرام (كنظم الكفار والمبتدعة) في ذم المسلمين وأهل السنة والجماعة (ويجوز هجاؤهم) أي ابتداء وانتهاء (ففعله حسن وأمر به) كما تقدم، ففي الصحيحين من حديث البراء «أنه عليه السلام قال لحسان: اهجم أو هاجهم وجبريل معك» وقد قال تعالى (والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل واد يهيمون وأنهم يقولون مالا يفعلون) إلا الذين آمنوا وعلو الصالحات وذكروا الله كثيراً واتصروا من بعد ما ظلموا (والتوسع) أي وتجاوز المبالغة (في المدح أن وجد الوصف المذكور في الممدوح) أي في الجملة (لأنه ليس بكذب) أي حيثئذ بل مبالغة وتسامح لاسيما في الشعر (لفقد قصد اعتقاد صورته)

وَتَوَارُثِ اسْتِمَاعِ الْمُبَالَغَاتِ بِلَا نَكِيرٍ وَوَصْفِ نَحْوِ الْحَدِّ وَالْقَدِّ وَالصُّدْغِ
عَلَى الْأَقْرَبِ إِنْ لَمْ يُحْمَلْ عَلَى مُعَيِّنَةٍ سِوَى امْرَأَتِهِ وَأُمِّهِ أَوْ اسْتِعَارِ الْعَارِفِ سَوَادَ
الصُّدْغِ لظَلَمَةِ الذَّنْبِ وَبَيَاضِ الْحَدِّ لِنُورِ الطَّاعَةِ وَالْوَصَالِ لِلْقَائِنَةِ تَعَالَى وَالْفِرَاقِ

أى صورة الكذب وحقيقته ﴿ وتوارث استماع المبالغات ﴾ أى وتواتر استماعها
في اشعار العرب وغيرهم ﴿ بلا نكير ﴾ أى بلا انكار على قائلها ومنشدها بل عد
الكذب من مستحسّنات الشعر كما قيل « أكذب الشعر أحسنه » ويشير اليه قوله تعالى:
(والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل واد يهيمون وأنهم يقولون مالا
يفعلون) وقد سبق التسامح في الذر أيضا اذا أريد به المبالغة مثل مائة مرة وألف مرة
ويراد به الكثرة، ونظير هذا قولهم: لييك وسعديك في اطلاق الشبهة وقصد التكرير
والتكثير كقوله تعالى: (ثم ارجع البصر كرتين) ومن هذا القبيل أيضا قوله تعالى:
(ان تستغفر لهم سبعين مرة) فإنه لم يرد به حقيقة العدد اذ لا مفهوم له عند أرباب
الوصول بل أريد به الكثرة هنا بدليل آية أخرى (سواء عليهم أستغفرت لهم أم
لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم) ﴿ ووصف نحو الحد ﴾ وجاز نعت نحو الوجه والوجهة
من البياض والحرمة ﴿ والقَدِّ ﴾ أى القامة باعتدالها في جمالها وكمالها (والصدغ)
أى الشعر المتدلى على الوجه المسمى بالزلف (على الاقرب) أى جاز ما ذكر على
القول الاقرب الى الصواب أو الانسب في بيان الرخصة المحتاج اليها في هذا الباب،
وقيل : لا يجوز مطلقا وان وجد التفصيل الآتي وهو قوله: ﴿ ان لم يحمل ﴾ أى صاحب
الحد والقَدِّ وكذا السامع ﴿ على معينة سوى امرأته وأُمِّه ﴾ وذلك كمن يعشق
زوجته أو سريته فيصنف الى غنائها لتضاعف لذته في لقائه وهذا إذا كان السامع
أو المغنى في بيته واما اذا كان في مجلس من جماعته فلا يجوز له ذكر امرأته ولا
جاريته، وكذا لا يجوز ان يحمل على امرء صبيح الوجه بخصوصه مطلقا ﴿ او
استعار ﴾ أى جاز ما تقدم ان استعاره (العارف) بالجواز والحقيقة والصريح
والكناية (سواد الصدغ لظلمة الذنب) وهو جذس المصيبة الناشئة من ظلمة الغفلة
﴿ وبياض الحد لنور الطاعة ﴾ وسرور الحالة ﴿ والوصال ﴾ وفي معناه الوصل والاتصال
﴿ للقائنه تعالى ﴾ أى في دار البقاء أو مقام الفناء (والفرق) وكذا الحداء والانفصال

لِلْحِجَابِ وَنَحْوَهَا وَالنَّظْرُ إِلَى الْأَثَرِ فِي الْمُنْتَفَى بِهِ عَلَى الْأَقْرَبِ فَمَدُوبٌ إِنْ شَوْقٌ إِلَى الْحَجِّ وَالْغَزْوِ إِنْ كَانَ قُرْبَةً بِخِلَافٍ مَا إِذَا لَمْ يَجِبْ أَوْ الْإِبْوَانُ لَا يَأْذَنَانِ أَوْ غَلَبَ الْهَلَاكُ فِي الطَّرِيقِ وَنَحْوَهُ أَوْ حَزَنَ عَلَى التَّقْصِيرِ فِي الدِّينِ كَالْمُرَوِّى عَنْ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَمَا أَنْشَدَهُ الْوَعَاظُ عَلَى الْمَنَابِرِ

هـ (للحجاب ونحوها) هـ من أنواع العذاب هـ (والنظر) هـ مبتدأ هـ (الى الاثر) هـ أى اثر التأثير هـ (فى المنتفى به) هـ من الشعور وغيره ففيه تفصيل هـ (على الاقرب) هـ أى بناء على القول الاقرب وقد قيل لاعتبار النظر الى التأثير بل هو حرام مطلقاً (فمدوب) خبر أى فستحب سماعه ومطلوب لكن بشروط بينها بقوله (أن شوق) أى المنتفى به (الى الحج أو الغزو) أن أى أحدهما (قربة) أى واجبا (بخلاف ما إذا لم يجب) بأن لم يوجد شرائط وجوب الحج (أو الإبان لا ياذنان) فانه عذر فى التأخير على القول بالتراخي فى الحج (أو غلب الهلاك فى الطريق) أى براو بحراً (ونحوه) من فقدان سائر شروط الاداء وفى الاحياء ومن الغناء المباح غناء الحجيح فانهم يدورون أولاً فى البلاد والطلب والشاهين والغناء وهو جائز لأنها أشعار نظمت فى وصف الكعبة والمقام وزمزم والحرم وسائر المشاعر العظام ووصف البادية وغيرها من الامور الكرام وتأثير ذلك تهيج الشوق الى بيت الله واشتغال بيرانه ان كان ثمة تشوق حاصل أو استتارة الشوق بكل ما يشوق اليه محموداً (أو حزن) أى ان أوقع المنتفى به حزناً ونأسفاً (على التقصير فى الدين كالمروى عن داود عليه السلام) وقد ورد فى معرض المدح لداود عليه السلام أنه كان حسن الصوت فى النياحة على نفسه وفى تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الانس والجن والوحوش والطيور لسماع صوته، وكان يحمل من مجلسه أربع مائة جنازة وما يقرب من ذلك فى تلك الحالة ، وفى الحديث فى مدح أبى موسى الاشعرى «لقد أعطى مزماراً من مزامير آل داود» وقد تقدم وذكر فى تفسير قوله تعالى : (يزيد فى الخلق ما يشاء) هو حسن الصوت، وقد قرئ بالحاء المهملة، وقد ورد الله أشد اذناً للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب الفينة الى قيته، وقوله تعالى : (ان أنكر الاصوات لصوت الخير) يدل بمفهومه على مدح الصوت الحسن وهذا أمر مجمع عليه، وفى الاحياء ان الطير كانت تقف على رأس داود عليه السلام (وما) أى وكما (أنشده الوعاظ على المنابر)

أَوْ أَكَّدَ حُبَّهُ تَعَالَى مُبَاحٌ إِنْ أَكَّدَ السُّرُورَ فِيمَا يُبَاحُ فِيهِ تَالْعِيدِ وَالْعُرْسِ
وَالْوِلَادَةِ وَالْحَتَانِ وَحَفِظَ الْقُرْآنَ فَهُوَ مَأْثُورٌ أَوْ شَوْقٌ إِلَى الْإِخْوَانِ أَوْ الْمَرْأَةِ
أَوْ الْأَمَةِ حَرَامٌ إِنْ شَوْقٌ إِلَى الزَّنا أَوْ حَزَنٌ عَلَى الْمَوْتِ وَالْبَلَايَا، فَوَرَدَ (كَيْلًا
تَأْسُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ)

من نظم أو شمس جمع من الترغيبات والترهيبات في الحج والعمرة ونحوهما (أو أكد)
أى ان زاد المتغنى به (حبه تعالى) بذكره والتأمل في أمره والاشتغال بفكره فانه
مندوب في كل من التشويق والتحزين (مباح) أى مستوطر فاه لا ثواب ولا عقاب (ان
أكد) المتغنى به (السرور) والفرح (فما يباح فيه كالعيد والعرس والولادة) أى أولها
(والحنين وحفظ القرآن) أى تمامه، وكذا اجتماع الاخوان في بعض الزمان للطعام
والكلام وكذا قدوم بعض الاصحاب من السفر لما تقدم وتقرر (فهو مأثور) أى
مذكور عن السلف والخلف بل عن النبي ﷺ أما العيد في الصحيحين عن عائشة
«ان ابا بكر رضى الله عنه دخل عليها وعندها جارتان في أيام منى تدفقان وتضربان
والنبي صلى الله عليه وآله وسلم متغش بثوبه فانتبرا هما أبو بكر» وفي رواية قال «مزمار
الشیطان فكشف النبي عليه السلام عن وجهه فقال: دعهما يا ابا بكر فانها أيام عيد
قلت: وكان يوم عيد تلعب فيه السودان بالدرق والحراب فانا سألت رسول الله
ﷺ أوقال أما تشتهين نظرين؟ فقلت: نعم فقامنى وراءه وخدى على خده ويقول:
دونكم أى اقلوه يا بنى ارفدة حتى اذا ملك قال: حسبك قلت نعم قال فاذهبي» وفي
صحيح مسلم «فوضعت رأسى على منكبه فجعلت أنظر الى لعنهم حتى كنت أنا التى
انصرفت» وأما العرس فقد تقدم حديث «أعلنوا بالنكاح واضربوا عليه بالدف»
وفي معناه الولادة والختان وما يؤيد الولادة والختان ذبح العقيقة وهو لأصحاب الطريقة
في الحقيقة واما حفظ القرآن فهو أكبر سرورا وأعظم نورا (أو شوق) المتغنى به
(الى الاخوان) من الأحياء الانتقاء في القرية أو البلدان (أو المرأة أو الامة) من
غير تعيينها للاجنبى فانه حينئذ مباح (حرام ان شوق) المتغنى به (الى الزنا) أو توباعه
(أو حزن) المتغنى به (على الموتى) أى فيحصل به الجزع والفرع (والبلايا) أى على
البلايا المتقدمة (فوردد) فى الحديد (كيلا) وفى التنزيل لكيلا (تأسوا على ما فاتكم)

وَأَدْنَى رُتْبِهِ الْإِسْتِمَاعُ لِلشَّهْوَةِ وَهُوَ بِنَفْخِ الشَّيْطَانِ ثُمَّ لِلتَّلَهِّيِّ بِمَجَرَّدِ النَّغْمَةِ
وَالْمُوَاطَّاةِ عَلَيْهِ ذَنْبٌ *

تمامه (ولا تفرحوا بما آتاكم) بالمد والقصر، وفي آل عمران (لئلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم) هـ (وأدنى رتبة) هـ أى مراتب التغنى وسماعه (الاستماع للشهوة) ويحرم حينئذ سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يغلب **لأنه لا يسمع وصف نحو** الحد والقدر والوصل والهجر الاويحرك ذلك شهوته وينزله على صورة معينة وفق لذته، ولذلك سئل حكيم عن العشق؟ فقال : دخان يصعد الى دماغ انسان يزيله الجماع ويهيج السماع (وهو بنفخ الشيطان) المنافي لنفخ الرحمن فلا دليل على حديث على « كان ابليس أول من ناح وأول من تغنى » ولابن أبي الدنيا والطبراني عن أبي أمامة ومارفع أحد عقيرته بغناء الابعث الله اليه شيطانين على منكبيه يضران على أعقابهما بصدره حتى يمسك » (ثم للتلهي) أى الاشتغال (بمجرد النغمة) وهو المعنى بقوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) الآية (والمواطاة عليه) أى من غير تخلل التوبة لديه (ذنب) أى عند الكل من العلماء والصوفية من الصلحاء، وهذا محمل لكلام الأئمة المجتهدين من الفقهاء فقد حكى القاضى أبو الطيب الطبرى عن أبي حنيفة . ومالك . والشافعى . وسفيان وجماعة من العلماء الفاظا استدلل بها على أنهم رأوا تحريمه قال: وقال الشافعى فى كتاب أدب القضاء : ان الغناء لهو مكروه يشبه الباطل ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته ، وقال الشافعى صاحب الجارية اذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه ترد شهادته؛ قال وحكى عن الشافعى : انه كان يكره الطقطقة بالقضيب ويقول وضعته الزنادقة ليشتغلوا به عن القرآن قال : وأما مالك فقد نهى عن الغناء وقال اذا اشترى جارية فوجدها مغنية كان له أن يردّها وهو مذهب سائر أهل المدينة الا ابراهيم بن سعد وحده، قال وأما أبو حنيفة فانه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب وكذا سائر أهل الكوفة وسفيان الثوري وحماد و ابراهيم النخعي والشافعى وغيرهم انتهى كلام الطبرى ، ويؤيده ماورد من الاحاديث فى ذم القينة -وهى الجارية المغنية- فللطبراني من حديث عائشة « ان الله حرم القينة وبيعها وثمنها وتعليمها، ويقويه ما رواه أبو داود عن نافع » كنت مع ابن عمر فى طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعيه فى أذنيه ثم عدل عن الطريق ولم يزل يقول يا نافع

ثُمَّ لَتَرَوْحِ النَّفْسِ قَطْعًا لِلْمَلَلَةِ مِنَ الْعِبَادَةِ ثُمَّ لِمُقَابَلَةِ حَالِهَا فِي الْمَعَامَلَةِ

مَعَهُ تَعَالَى

اتسمع ذلك ؟ حتى قلت لا فاخرج أصبعه ثم قال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رواه أبو داود ، وعن ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً : الغناء يثبت النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل ، رواه البيهقي ، ولابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى ابن كثير مرسل ما امتلأت دار منها حبرة الامتلات عبرة ، والحبرة الغناء ومنه قوله تعالى (في روضة يحبرون) أي يغنون أو يسرون ومر على ابن عمر قوم محرمون وفيهم رجل يتغنى فقال الا لا أسمع الله لكم الا لا أسمع الله لكم وقال الشبلي السماع ظاهره فتنه وباطنه عبرة أي ومحنة ، وأما ما نقل أبو طالب المكي اباحة السماع عن جماعة من الصحابة والتابعين كعبد الله بن جعفر وابن الزبير ومعاوية وغيرهم فاما يحمل على سماع ليس فيه شيء من الغناء كسماع القرآن وأشعار العرب ولو بالالخان وأما على أنه مذهبهم المختار عندهم فان المسألة خلافية لا اجماعية وفعلهم ليس بحجة عند غيرهم فكذا ماروى عن بعض المشايخ الصوفية ، وقد ذكرت هذه المسألة في رسالة مستقلة وقد رأيت رسالة منسوبة الى الشيخ أحمد الغزالي أخو حجة الاسلام محمد الغزالي متضمنة لتكفير منكر السماع بادلة سخيفة ظاهرة الفساد وأفتية ضعيفة ماله عند الأئمة رواج وكساد ، هذا وقد يكون مراد المصنف ان التلهي صغيرة والمواظبة والاصرار على الصغيرة كبيرة وقد يراد ان التلهي مباح والمواظبة على المباح قد تصير كبيرة كما اذا دام على الطبل طول الايام أو تبع الحبشة في رقصهم على الدوام (ثم لترويح النفس) أي لاراحتها وازاحة تعبها (قطعاً للمللة) والسآمة (من العبادَةِ) كما يجرى ويسرى في العادة لأهل الارادة وهي للعابدين (ثم لمقابلة حالها) أي حال النفس ومقامها (في المعاملة معه تعالى) من تحصيل مرامها ، وهذا حالة العارفين وفيها خطر باعتبار تمامها ودوامها ، وتحقيق ذلك ان الاناء يترشح بما يكون فيه سواء صاحبه يوافقه أو يتنافيه فالسماع يشبه الخمر في اخراج ما في الباطن وبه يعرف ما في القلب من خوف ورجاء وقلق وسكون وشوق وذوق ونشاط وانبساط فيقابل المريد حال نفسه في المعاملة مع ربه فاذا كان في باطنه خوف يظهر معه آثاره من نحو البكاء والحزن والحزن واذا كان رجاء يتبين أنواره من الفرح والسرور وبإل الحضور ، ومن هنا قال أبو سليمان :

وَيَشْتَرُطُ رَعَايَةَ السَّنَةِ بِالْحَمْلِ عَلَى مَا يَلِيقُ بِهِ تَعَالَى ثُمَّ لِحَبِّهِ تَعَالَى فَقَطُّ وَهُوَ لِمَنْ
فَقِيَ عَنْ حُظُوظِ نَفْسِهِ وَغَابَ عَمَّا سِوَاهُ حَتَّى عَنْ شُهُودِهِ مَعَهُ أَيْضًا وَمِنْهُ تَوْلَدَ الْوَجْدُ
وَهُوَ مَا صَادَفَ الْقَلْبَ مِنْ شَوْقٍ وَخَوْفٍ وَحُزْنٍ وَقَلَقٍ وَيُجَدِّى نَقَاءَ الْقَلْبِ
وَحُصُولَ الْعِلْمِ وَالْمُكَاشَفَةَ وَرُبَّمَا لَا تُمْكِنُ الْعِبَارَةُ عَنْهُ كَمَا عَنِ الْفَصَاحَةِ وَالْمَلَّاحَةِ

السماع لا يجمل في القلب ما ليس فيه ولكن يحرك ما فيه (ويشترط رعاية السنة)
أى الشريعة الغراء والطريقة الزهراء (بالحمل) أى بجمل الاستماع (على ما يليق به
تعالى) أى على وجه الكمال ففى يياض الخد ونحوه يتذكر صفات الجمال وفى الزلف
ونحوه يتفكر فى نعوت الجلال (ثم لحبه تعالى فقط) أى مع قطع النظر عن لوازمه
وتفصيل مكارمه (وهو) أى هذا المقام (لمن فنى عن حظوظ نفسه) أى بالكلية
(وغاب عما سواه) أى عن خطا ور غير الله تعالى (حتى عن شهوده معه أيضا) المأمرب عنه
بالقناء عن الغناء وذلك فانه مهمافنى عن نفسه فهو من غيره أفنى فكأنه فنى عن كل شئ
الا عن الواحد المشهود ، وفنى أيضا عن الشهود فان القلب ان التفت الى الشهود
والى نفسه بانه مشاهد فقد غفل عن المشهود كالسكران لاخبر له عن سكره
وهو نهاية مقام العارفين فى حال البقاء ، وقد يعبر عن هذا بمقام اللقاء ولكن هذا
كالبرق الخساطف من ظهوره فى عالم السماء فان دام لا تنطقه القوة البشرية
(ومنه) أى ومن حبه تعالى (تولد الوجد) أى حصول الذوق ووصول الشوق
(وهو) أى الوجد (ما صادف القلب) أى وجد القلب (من شوق) أى الى الله
ورضاه (وخوف) أى من حجابيه وسخطه (وحزن) أى تأسف على ما فات
(وقلق) أى اضطراب فى حال آت (ويجدى) من الاجدء أى يفيد الوجد
(نقاء القلب) أى طهارته عن السوى من كمال الصماء (وحصول العلم) أى زيادته
المقرونة بالحلم (والمكاشفة) وهى العلم بالله وصفاته الماخرة وبأحوال الآخرة
(وربما لا تمكّن العبارة عنه) أى اذا كان متعلقا بالذات أو بكنه الصفات (كما عن
الفصاحة والملاحة) فانهما من المعانى الدقيقة يعجز التعبير عنها ولو بالمبانى الرشيقة
ثم لا يبعد ان يكون السماع سبب الكشف بما لم يكن مكشوف قبل الاستماع فان للكشف
أسبابا ولفتحه أبوابا منها التنبيه والسماع تنبيه للنبيه، ومنها تغير الأحوال ومشاهدتها

وَالْتَوَّاجِدُ مَذْمُومٌ لِلرَّيَاءِ لَا لِقَصْدِ الْوُصُولِ إِلَى الْحَقِيقَةِ لَوْ رُودَ «اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ مَنْ يَقْرُبُنِي إِلَى حُبِّكَ» وَمَا سَبَقَ مِنَ التَّبَاكِي فِي التَّلَاوَةِ وَمُشَاهَدَةِ دَوَامِ إِفْضَاءِ ذِكْرِ الشَّيْءِ وَالنَّظَرَ إِلَيْهِ وَالْفِكْرَ فِي فَضَائِلِهِ إِلَى عَشْقِهِ حَتَّى يَمْتَنِعَ الْخَلَّاصُ عَنْهُ

في الاقوال والافعال وادراكها نوع علم يفيد ايضاح أمور لم تكن معلومة قبل ذلك من الاحوال، ومنها انبعاث وانبساط ونشاط القلب بقوة السماع فيقوى به على مشاهدة ما كان قصر عنه دركه كما يقوى الجمل على الحمل بحيث يطلع على الجبل بسبب سماع الحداء بأنواع الغناء، وحمل القلب استكشاف جماله وملاحظة أسرار الملكوت وأنوار الجبروت طبق جماله ووفق جلاله، ومنها الصفاء وهو سبب الكشف لأرباب الوفاء وهذا نوع أسباب وفتح أبواب ورفع حجاب أي بمثل الحق لعمده في لفظ منظوم لقرع سمعه يعبر عنه بصوت الهاتف أو بالالهام أو في صورة مشاهدة منزهة عن صورة الانام والسماع شبكه للحق يصيد به الخلق هذا وكما يسمع صوت الهاتف عند سماع القلب يشاهد أيضا بالبصر صورة الخضر عليه السلام فانه يتمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة، وفي مثل هذه الحالة تتمثل الملائكة للأنبياء اما على حقيقة صورتها أو على مثال يحاكي صورتها بعض المحاكاة (والتواجد) أي التكلف في الوجد واظهاره من غير تحصيل القصد (مذموم للرياء) لتعلقه برؤية الخلق (للقصد الوصول الى الحقيقة) أي حقيقة الوجود لتعلقه برؤية الحق وذلك (لورود اللهم ارزقني حبك) يحتمل الاضافة الى الفاعل والمفعول لذا حق في قوله تعالى (يحبهم ويحبونه) وكذا قوله (وحب من يحبك وحب من يقربني الى حبك) أي من القول والعمل وغير ذلك، والحديث قد ذكر (وما سبق) أي ولورود ما تقدم (من التباكي) أي ومدحه وهو التكلف بالبكاء (في التلاوة) أي في فصل التلاوة وذلك للتشبه باهل البكاء من الأنبياء والاولياء حال القراءة «ومن تشبه بقوم فهو منهم» (ومشاهدة دوام افشاء ذكر الشيء) أي ايصاله واتصاله (والنظر اليه) في اختلاف أحواله (والفكر في فضائله) وما يترتب عليه من تحسين آماله (الى عشقه) متعلق بافشاء أي بانجراره الى محبته ومودته (حتى يمتنع الخلاص عنه) أي عن

وَحَقُّهُ أَنْ لَا يَكُونَ الْمُسْتَمْعُ مِنْ حَرَمِ النَّظَرِ إِلَيْهِ إِلَّا لِلشَّيْخِ إِلَّا مَن عَلَى نَفْسِهِ
كَأَنَّ فِي قُبْلَةِ الصَّائِمِ وَلَا آلَةَ مَزْمَارًا فَهُوَ شَعَارُ أَهْلِ الشُّرْبِ فَحَرَمٌ تَبَعًا لِحَلْوَةِ
الْأَجْنِيَّةِ وَالنَّظَرِ إِلَى نَفْسِهَا وَلَآئِنْ يَذْكُرُهُ كَالْمَرْفُوتِ وَالْحَتَمِ

تفكره وتذكره ولو تكلف بالدفع في تصوره (وحقه) أى حق السماع وواجبه (أن لا يكون المستمع) أى المغنى (من حرم النظر إليه) كالنسوان والمردان (الشيخ) أى الكبير الفانى (الآمن على نفسه) أى من الشهوة (كفافي قبلة الصائم) من التفصيل بين الآمن وغيره وقال القاضى أبو الطيب استماعه من المرأة التى ليست بمحرمة له لا يجوز عند أصحاب الشافعى بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء سترة وسواء كانت حرة أو مملوكة انتهى ، ولعل وجهه أن صورة العورة عورة لا تحل الا للضرورة ولا يخفى أن الامرد الحسن الوجه خطره أقوى فانه عند الشيطان أشهى وللخلق أغوى حتى قال النووي : ان النظر اليه حرام ولو بلا شهوة ، وأما قول الغزالى : « ان صوت المرأة في غير الغناء ليس بعورة فلم تزل النساء في زمن الصحابة يكلمن الرجال في السلام والاستفتاء في الاحكام والمشاورة في الكلام فحملوا على أن الضرورات تبيح المحظورات (ولا الآلة) أى ولا تكون آلة الغناء (مزمارا) ركذا طبل الكوبة أو تاراً وهذا مجمع عليه لانه من شعار الاشرار ، وأما قصب الراعى فختلف فيه فاباحه الرافعى وحرمه النووي من اتباع الشافعى وصرح علماؤنا بان الدف مباح في محله اذ لم يكن له جلال في طرفيه لان اباحته وقعت على خلاف القياس فيقتصر على موردده وقال يزيد بن الوليد « اياكم والغناء فانه يزيد الشهوة ويهدم المروءة وانه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعله السكر فان كنتم لابد فاعلين لجنبوه النساء فان الغناء داعية للزنا : (فهو) أى الغناء باعتبار أصله (شعار أهل الشرب) في مجلسه (فحرم تبعاً) أى لحرمة شرب الخمر فانه قد يفضى الى فساد الامر وينجر الى مباشرة الشر (كحلوة الأجنبية) لانها مقدمة الجماع (والنظر الى نَفْسِهَا) لاتصاله بالسوءتين ثم انهما حرامان لالذاتهما بل تبعاً لحرمة الزنا اذ هما قد يكونان وسيلتين الى فعله (ولانه) أى الغناء المذموم (يذكره) أى الشرب ويفكره (كالمرقت) بتشديد الفاء المفتوحة أى ظرف المقير (والحنتم) أى الظرف الأخضر ونحوهما من الدباء والنقير فان الشرع حرم استعمال هذه الاشياء ولذا أمر بكسر دنان الخمر وظروفها تبعاً

وَفِيهِ التَّشْبَهُ بِأَهْلِ الشَّرْبِ كَمَا فِي الْاجْتِمَاعِ لِلسَّمَاعِ وَإِحْضَارِ الْأَلَاتِ وَنَصَبِ
السَّاقِ فِي إِدَارَةِ السَّكَنْجَبِينَ بِخِلَافِ نَحْوِ الدَّفِّ وَالطَّبْلِ وَلَا الْمَتَغْنَى بِهِ قِرَاءًا إِلَّا ذَلَا يَجُوزُ
فِيهِ مَدُّ الْمَقْصُورِ وَقَصْرُ الْمَمْدُودِ لِتَوَافُقِ الصَّوْتِ

لحرمة الخمر تغليظاً في أمرها ثم أحلها بعد بعد المدة، وفيه أنه أبيع هذه الأشياء بخلاف
آلات الغناء فهو حجة على مبيح مطلق السماع من العداء فالسمع حيثئذ حرام كقليل
الخمر وإن كان لا يسكر لانه يدعو الى السكر وما من حرام الاوله حريم يطيف به حكم
الحرمة لا ينسحب على حريمه ليكون حى للحرام ووقاية له واطاراً مانعاً حوله كما
ورد «ان لكل ملك حى وإن حى الله محارمه» (وفيه) أى ويقع فيما اذا كانت الآلة
مزمارة (التشبه بأهل الشرب): «ومن تشبه بقوم فهو منهم» حتى حرم تشبه الرجال
بالنساء كحسبه وحتى قيل ترك السنة اذا صارت شعار أهل البدعة، ثم قال فى الاحياء:
بل للتشبه بأهل الفساد ينهى عن لبس القباء فى بلاد صار فيها من لباس الاجناد ولا
ينهى عن ذلك فى ما وراء النهر لاعتیاد أهل الصلاح من الزهاد والعباد قال: فلهذه
المعاني حرم المزمارة العراقى والاوتار كلها كالعود والرباب والبربط وغيرها وأما
ماعدا ذلك فليس فى معناه كالشاهين للرعاة والحجيج وشاهين الطباين وكالطبل
والقصب سوى ما يعتاده أهل الشرب فانه اذا ارتفع علة المشابهة بقى على أصل الاباحة
(كما) أى كالتشبه (فى الاجتماع للسمع واحضار الآلات ونصب الساقى) أى
المناول (فى ادارة السكنجبين) ونحوه من اللبن والماء والقهوة الحادثة المصنوعة من
البن وقشره فانه اذا اجتمع قوم فى مجلس والساقى على قاعدة يدور بكأس واحد على
جماعته واحداً بعد واحد وفق عادته فانه يحرم السكنجبين وأمثاله للتشبه (بخلاف نحو
الدف) بضم الدال ويفتح (والطبل) أى طبل الحج والغزو، وأما طبل السكوبة
فحرام لانه من شعار الفسقة وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسع الطرفين ولعل
هذين لم يكونا من شعار أهل الشرب فى زمنه عليه السلام أو فى أيام المصنف أو ذكره
تبعا للغزالي لجوازهما فى مذهبه، وأما اذا كانا من شعار أهل الفسق فينبغى أن يقال
بحرمتهم للتشبه فان العلة مشتركة (ولا المتغنى به قرأنا ذلاً يجوز فيه) أى فى القرآن (مد
المقصور وقصر الممدود) أى فى الجمع عليهما وهما لازمان فى التغنى المندوم (لتوافق
الصوت) عليهما أى بالالحن الفسقية والانغام الموسيقية والا فالصحابة الكرام تبعوا الله

وَلَا النَّهْيُ عَنْ آيَةٍ لَا تُوَافِقُ السَّامِعَ كَأَحْكَامِ الْمَعَامَلَاتِ وَالْحُدُودِ

عليه السلام كانوا يأمرون في مجلس سماعهم أن يقرأ واحد بصوت حسن ما تيسر من القرآن عملاً بقوله عز وجل: (وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق) وقد أخبر الله سبحانه عن حال الأنبياء بقوله (إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) وعن حال الأولياء من الأصفياء (إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا) إلى قوله (يكونون يزيدهم خشوعا) وفي الصحيحين «أن ابن مسعود قرأ على النبي عليه السلام بأمره فلما انتهى إلى قوله (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) قال حسبك الآن ورأيت عينيه تذرفان أي تسيلان دمعاً» ولمسلم من حديث ابن عمر أنه قرأ (إن تعذبهم فإنهم عبادك) فبكى، ولابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب أنه قرأه عنده (إن لدينا أنكالا وججيما وطعاما ذا غصة وعذابا أليما) فصعق أي بكى بصوت، ولابن داود والنسائي والترمذي في الشمائل من حديث عبد الله بن الشخير «أنه كان يصلي ولصدره أزيز كأزيز المرجل» وأما حديث اختصام علي وجعفر وزيد بن حارثة في حضانة ابنة حمزة فقال لعلي: أنت مني وأنا منك فغجل وقال لجعفر: أشبهت خلقي وخلقي فغجل وقال لزيد: أنت اخونا ومولانا فغجل الحديث فرواه أبو داود من حديث علي وهو عند البخاري دون ذكر الغجل وعلى تقدير صحته فالمراد به إظهار الفرح والسرور بما وقع من المدح في الحضور وإن كان الغجل في أصله نوعا من الرقص وهو على رجل واحد فلا ينبغي أن يحمل عليه لقولهم الرقص نوع من النقص، وما أبعد من استدلال على جواز الرقص على الدوام بهذا الحديث الذي وقع ندرة من الصحابة الكرام في مجلسه عليه السلام مع عدم كونه نصا في مقام المرام وقد ورد «ليس منا من لم يتغن بالقرآن وزينوا أصواتكم بالقرآن وزينوا القرآن بأصواتكم» (ولانهي) أي وإنما قلنا: لأنه لا يجوز أن يكون المتغنى به قرآنا إذ لا يجوز فيه مد المقصور إلى آخره ولا يجوز أنهي (عن آية) أي عن قراءتها حيث (لا توافق السامع) بالنسبة إلى ماله من الحالات والمقامات (كأحكام المعاملات والحدود) في باب السياسات، وهذا لقصور فهم السامع عن الآيات البينات وما يتضمنها من اللطائف والاشارات، وأما المعارف فيلاحظ هذه المعاني من جميع المباني كما قاله سبحانه (فبشر

عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب) وأما الموحد فينظر الى كلام ربه كأنه يسمع منه فانيا عن غيره فيكون قلبه مطمئنا بذكره ومشتغلا به فذكره (الابن كراهه تطه من القلوب) وقال (تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) وقال (إنما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) وقال (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله) ومن المقرر أن القرآن أفضل الذكر لاشتماله على ذكر الله باعتبار توحيد ذاته وأنواع صفاته وأصناف حكوماته واجناس أخباره من مبدأ مخلوقاته ومنتهى مصنوعات فالطمانينة وكذا الاقشعرار والخشية ولين القلب والوجل والخشوع من ذكر الله وسمع عمر رجلا يقرأ (إن عذاب ربك لو اقع ماله من دافع) فصاح صيحة وخر مغشيا عليه فحمل الى بيته فلم يزل مريضا شهرا وروى ان زرارة بن أبي أوفى من التابعين كان يؤم الناس بالركة فقرا ليلة (فاذا نقر في الناقور) فصعق ومات في محرابه، وسمع الشافعي قارئا يقرأ (هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون) فغشى عليه وكان الثميلي في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلى خلف امام له فقرا الامام (ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا اليك) فزعى الشبلى زعقة ظر الناس أنه قد طارت روحه وكان يقول بمثل هذا يخاطب الاحباب وسمع رجل من أهل التصوف قارئا يقرأ (يا أيها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية) فاستعادها من القارىء وقال كم أقول لها ارجعى فليست ترجع وتواجد فزعى زعقة فخرجت روحه وسمع على بن الفضيل قارئا يقرأ (يوم يقوم الناس لرب العالمين) فسقط مغشيا عليه وسمع بكر بن معاذ قارئا يقرأ (وأنذرهم يوم الآفة) فاضطرب ثم صاح وقال ارحم من أنذرته ولم يقبل اليك بطاعتك بعد الانذار ثم غشى عليه وسمع ابراهيم بن أدهم احدا يقرأ (اذا السماء انشقت) فاضطربت أوصاله وعن محمد بن صبيح قال كان رجل يقتسل في الفرات فر به رجل على الشط يقرأ (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) فلم يزل الرجل يضطرب حتى غرق ومات وقال بهض الصوفية كنت ليلة أقرأ هذه الآية (كل نفس ذائقة الموت) فجعلت أرددتها فاذا هاتف يهتف بي كم تردد هذه الآية فقد قتلت أربعة من الجن لم يرففوا رؤسهم الى السماء منذ خلقوا وقال أبو على المغازلى للشبلى ربما يطرق سمعى آية من كتاب الله فاجدنى على الاعراض عن الدنيا ثم أرجع الى أحوالى والى الناس فلا أبقي على ذلك فقال ما طرق سمعك من القرآن فاجتذبك اليه فذلك عطف منه عليك

وَلَا يَجُوزُ ضَرْبُ الْيَدِ وَالْذِّفِّ وَيَتَنَفَّى شَاغِلٌ مِنَ الزَّمَانِ كَوَقْتِ الصَّلَاةِ وَالطَّعَامِ
وَالْمَكَانِ كَالشَّارِعِ وَمَا فِيهِ صُورَةٌ قَبِيحَةٌ أَوْ رَاحَةٌ كَرِيهَةٌ ، وَالْأَخْوَانِ كَالْمُتَكَبِّرِ

ولطف منه بك وإذا ردك الى نفسك فهو شفقة منه عليك فإنه لا يصلح لك التبرى من الحول والقوة في التوجه اليه ، وبالجملة لا يخلو صاحب القلب عن وجد عند سماع القرآن وذکر الرب فان كان القرآن لا يؤثر فيه أصلاً فمثله (كمثل الذي ينقض بما لا يسمع الا دعاء ونداء صم بكم عمى فهم لا يعقلون) (ولا يجوز) أى حيثئذ وهو حال كون المتنفى به قرآناً (ضرب اليد والذف) لان القرآن حق محض فلا يقرن بصورة اللهو كما يشير اليه قوله تعالى (أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون) أى مغنون ويدل عليه قوله سبحانه (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون) وقوله عز وجل (وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون) ثم في معنى القرآن كل ما يكون من ذكر الله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فما يفعله بعض من مشايخ الدين من الجمع بينهما منكر ظاهر لكن خفى على جماعة بحيث يحسبه العامة أنه طريق الصوفية وقد يجتهدون على مثله في المسجد وفي المقبرة وفي الاسواق ومحاضر العشاق والله ولى دينه وناصر دين نبيه وزماننا هذا زمان السكوت وملزمة البيوت لظهور أهل الفساد وغلبة أهل العناد والله رؤف بالعباد وما يؤيد ما قدمنا أنه في البخارى ولما دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيت الربيع بنت معوذ وعندها جواريفتين فسمع احدها تقول وفيما نبي يعلم ما في غد فقال عليه السلام دعى هذا وقولى ما كنت تقولين وهذه شهادة بالنبوة فزجرها عنها وردها الى البناء الذى هو لهو لان هذا جد محض فلا يقرن بصورة اللهو فالفاعلون للجمع بينهما يصدق عليهم قوله سبحانه (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عمل الصالحين) وآخر شيئا عسى الله أن يتوب عليهم) (ويتنفى) عطف على أن لا يكون أى وحق السماع أن يتنفى فيه (شاغل) للخطر مما ينافيه (من الزمان كوقت الصلاة والطعام) أى حضوره (والمكان) أى وشاغل من المكان (كالشارع) أى الجادة والاسواق (وما فيه صورة قبيحة أو راحة كريهة) فاهما منفرتان للطبيعة المستقيمة ولتبع الملائكة عنهما (والاخوان) أى وشاغل من الاخوان الحاضرين (كالتكبر

الْمُحْتَاجِ إِلَى رِعَايَتِهِ ، وَالتَّكْلِيفِ الْمَشْشُوشِ بِالرَّقْصِ وَخَرَقِ الثَّوبِ وَالْمُتَزَهِّدِ
الْمُفْلِسِ فِي الْبَاطِنِ وَعَدِيمِ الذَّوْقِ فِي السَّمَاعِ وَالْجَاهِلِ الْحَامِلِ عَلَى مَا لَا يَلِيقُ بِهِ
تَعَالَى وَالْمُلُوثِ قَلْبَهُ بِحُبِّ الدُّنْيَا وَالشَّهْوَةِ وَالْمُتَلَهِّيِّ بِالنِّعْمَةِ وَيَصْنَعِي بِالْحُضُورِ ،
وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى الْجَوَانِبِ وَوُجُوهِ الْمُتَغَنِّينَ وَيَشْتَغِلُ بِنَفْسِهِ بِرِعَايَةِ قَلْبِهِ وَمَافَتْحِ عَلَيْهِ
وَيَجْلِسُ عَلَى هَيْئَةِ الْمُتَأَمِّلِ الْمُسْتَفْرِقِ وَيَحْتَرِزُ عَمَّا يَشُوشُ

الاحتياج الى رعايته) خصوصا اذا كان من ذوى الجاه والحكومة (والتكليف) أى
من الفقهاء حيث تكلف فى حضوره (المشوش) فى خاطره (بالرقص) بناء على قول
بعض العلماء وفى أيضا الرقص من النقص (وخرق الثوب) فانه من ضيق الحال وعدم
اتساع المجال مع ما فيه من تضيق المال أو المتكلف المتواجد من أهل التصرف المرائى
بالوجد والرقص وتمزق الثياب وقد قال سهل كل وجد لا يشهد له الكتاب
والسنة فهو باطل، وروى أن موسى عليه السلام وعظ فى بنى اسرائيل فمزق واحد
منهم ثوبه فاوحى الله الى موسى عليه السلام قل له مزق قلبك ولا تمزق ثوبك
(والمترهد) أى المتكلف فى الزهد عن الدنيا والرغبة الى العقبى (المفلس فى الباطن)
عن محبة المولى (وعديم الذوق فى السماع) بان لا يكون فى طبعه لذة وشوق الى الاسماع
وقد عد هذا أضل من البهائم فانه حول محسوساته هائم (والجاهل الجامل على ما لا يليق به
تعالى) فان الصحبة قد تؤثر فى الباطن قبل الظاهر (والمولوث قلبه بحب الدنيا) وهذا
يستغنى عنه بقوله والمترهد وإنما ذكره لاستيعاب الانواع المحذورة فى مجلس السماع
(والشهوة) أى وبحب ما يشتهى من المحمودة والثناء (والمتهلى بالنعمة) أى
المشتغل بمجرد النعمة وما به يتلهى (ويصنعى بالحضور) أى وحق السماع ان يستمع
بحضور القلب المفيد للسرور ونفى الخاطر المحذور (ولا يلتفت الى الجوانب) أى
ولا ينظر الى الداخل والخارج من الاقارب والاجانب (ووجوه المتغنين) لانه من
أبواب الفتور المانع عن الحضور الحاصل بسماهم وكلامهم لا بملاحظة وجوههم
ومقامهم (ويشتغل بنفسه) وما يجب عليه من مقام أنسه (برعاية قلبه) عند ذكره
(ومافتح عليه) من كشف لبه (ويجلس على هيئة المتأمل) فى الكلام (المستغرق) فى
المقام من لجة التفريد وبحر التوحيد (ويحترز عما يشوش) أى عليه وعلى غيره

كَالسَّعَالِ وَالتَّثَاؤُبِ وَالْمُنْكَرَاتِ كَضَرْبِ الْيَدِ وَتَحْرِيكِ الْأَطْرَافِ وَالرَّقْصِ
وَحَرْقِ الثَّوْبِ إِلَّا إِنْ صَارَ مَغْلُوبًا بَحِثْ لَا يَعْلَمُ بِفَعْلِهِ أَوْ لَا يُطِيقُ الْأَمْتَنَاعَ عَنْهُ
لَطَرِيَانِ نَحْوِ هَيْبَةٍ أَوْ إِجْلَالٍ أَوْ حَيَاءٍ فَيَعْذُرُ كَمَا غَلَبَ عَلَى عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَامَ
الْحَدِيدِيَّةِ وَيَوْمَ مَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي حَمِيَّةٍ الدِّينِ حَيْثُ أَنْكَرَ الصَّلَاحَ وَالصَّلَاةَ عَلَى
جَنَازَتِهِ وَالِدُعَاءَ وَالْقِيَامَ لَهُ عَلَى قَبْرِهِ

ان أمكن له (كالسعال والتثاؤب) وكذا العطاس فانها من الشيطان (والمنكرات
كضرب اليد) أى على طبق الغناء (وتحريك الاطراف) أى التى هى مقدمة الرقص
المعبر عنه بالوجد (والرقص) نفسه وهو بالقيام ونحوه (وخرق الثوب) أى قطعه
ورميه (الا ان صار مغلوبا) على عقله (بحيث لا يعلم بفعله أو) أى ان كان مجذوبا
(لا يطيق الامتناع عنه لطريان نحو هيبة) أى عظمة الهيبة (أو اجلال) أى
خوف مع خشية ربانية (أو حياء) من نعم واردة على تواتر زمانية (فيعذر) أى
في هذه الحالات عن مخالفة ظاهر الشريعة من المنكرات (كما غلب على عمر رضى الله
عنه عام الحديدية) بالتخفيف أفصح (ويوم مات عبد الله بن أبى) رئيس المناهقين
(حمية الدين) فاعل غلب أى حمايته ورعايته بحسب ما ظهر له من حسن رأيه وفق
عادته (حيث أنكر الصلح) أى عام الحديدية فقال عمر كما فى صحيح البخارى «فانبت
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلت يا رسول الله ألسنتى فى الله حقا قال بلى قال ألسنتى
على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى الدنيا فى ديننا اذا قال انى رسول
الله ولست أعصيه وهو ناصرى» قال العلماء لم يكن سؤال عمر وكلامه المذكور شكابل
طلبا لكشف ما خفى عليه من الأمر وحنا على اذلاله الكفار ، وظهور الاسلام
وعز أهله الأبرار كما عرف فى خلقه وقوته فى نصرة الدين واذلال المبطلين (والصلاة)
أى وأنكر عمر الصلاة (على جنازته) أى على جنازة ابن أبى (والدعاء) أى فى
الصلاة وغيرها (والقيام له على قبره) حيث هم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بفعل
هذا كله وقد وافق قول عمر حكم الله حيث نزل (ولا تصل على أحد منهم مات
أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) ولعل همه عليه
السلام كان لظاهر ما كان يبدى من الاسلام أولئالف ولده فانه كان فى انقياد الاحكام

وَأَبَى طَيْبَةً حَيْثُ شَرِبَ دَمُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ الْحِجَامَةِ لَكِنَّهُ ضَرَبَ تَقْصِيرَ
جَلَّ قَدْرُ ذَوِي الْكَمَالِ عَنْهُ لَا سِيَّمَا الْأَنْبِيَاءَ فَهُمْ أَصْحَابُ شَرَائِعَ مُكْمَلُونَ وَيُسَاعِدُ
الْإِخْوَانَ فِي الْقِيَامِ وَرَفَعَ الْعِمَامَةَ إِنْ كَانَ مُعْتَادًا فَالْمُخَالَفَةُ مُوَحِّشٌ وَالْإِسْرَارُ
بِالْمُسَاعَدَةِ فِيمَا لَمْ يَنْهَ عَنْهُ وَصَارَ

ومنع عمر لما كان يترشح من أبي آثار الكفر والظلام (وَأَبَى طَيْبَةً) رضى الله عنه
أى وكما غلب على أبي طيبة حب الاسلام (حَيْثُ شَرِبَ دَمُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ
الْحِجَامَةِ) تبركا بما برز من باطنه عليه السلام والحديث رواه الدارقطني وقال
حسن صحيح هـ وقد وقع شرب بوله ودمه عن جماعة من الصحابة الكرام ولم ينكر
عليهم بل نسب الخير اليهم فقال لواحد صحبة وآخر لم يمسك النار وقد بسطت
عليه الكلام في سيرته عليه السلام، وقد قال جماعة من العلماء للشافعية: ان
فضلاته عليه السلام طاهرة وأنه من خصوصياته ظاهرة وهو قول امامنا الاعظم
والله أعلم، ومن ذلك ما روى ابن حبان «أَنْ غَلَامًا كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى جَبَلٍ
فَقَالَ لِأَمَةٍ مِنْ خَلْقِ السَّمَاءِ فَقَالَتْ اللَّهُ فَقَالَ مَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ فَقَالَتْ اللَّهُ فَقَالَ مَنْ
خَلَقَ هَذِهِ الْغَنَمَ قَالَتْ اللَّهُ فَقَالَ إِنِّي أَسْمَعُ اللَّهَ تَعَالَى شَأْنًا ثُمَّ رَمَى نَفْسَهُ مِنَ الْجَبَلِ فَتَقَطَعَ»
وهذا كأنه سمع مادل على جلال الله وعظمته وتمام قدرته فطرب لذلك ورمى
بنفسه من هنالك وفي الاحياء «رَأَيْتُ مَكْتُوبًا فِي الْأَنْجِيلِ غَنِينًا لَكُمْ فَلَمْ تَطْرُبُوا وَزَمَرْنَا لَكُمْ
فَلَمْ تَرْقُصُوا» أقول المعنى بينا لكم الترغيب والترهيب فلم تمشلوا وشوقنا بذكرنا وتفكرنا
فلم تفتنوا (لَكِنَّهُ) أى وصف المغلوبة (ضَرَبَ تَقْصِيرَ) أى فيه نوع قصور منه
(جَلَّ قَدْرُ ذَوِي الْكَمَالِ عَنْهُ لَا سِيَّمَا الْأَنْبِيَاءَ) وكذا ورثتهم من العلماء وأتباعهم من
الاولياء (فَهُمْ أَصْحَابُ شَرَائِعَ) أى حقيقة وحكا (مُكْمَلُونَ) أى كاملون في أنفسهم
مكملون لغيرهم لقول عيسى عليه السلام من علم وعمل وعلم يدعى في الملكوت عظيماء
أى فينبغى أن يكون في الملك كريما (وَيُسَاعِدُ) أى وحق السماع أن يعاون (الْإِخْوَانَ
فِي الْقِيَامِ) في المجلس (وَرَفَعَ الْعِمَامَةَ) عن الرأس اذا سقطت عمامته (إِنْ كَانَ)
أى التعاون (مُعْتَادًا) فيما بينهم (فَالْمُخَالَفَةُ مُوَحِّشٌ) أى بعدا للحضور (وَالْإِسْرَارُ)
مبتدا أى وادخال السرور (بِالْمُسَاعَدَةِ فِيمَا لَمْ يَنْهَ عَنْهُ) أى نهيا صريحا (وَصَارَ

مُعْتَادًا بَعْدَ عَصْرِهِمْ حَسَنَةً وَإِنْ كَانَ بَدْعُهُ وَيَخْفَى بِهِ لَثَلًا يَقْتَدِي الْعَوَامُّ بِهِ وَيُظْهِرُ الْمَنَعُ
فَهُوَ يَضُرُّ لِلْعَانَةِ عَلَى الْهَوَى وَيَتَخَلَّفُ الْكَامِلُ الْمَعْرِفَةُ وَالْحُجَّةُ لِلِاسْتِغْنَاءِ
عَنِ الْمَحْرُكِ الْخَارِجِيِّ

مُعْتَادًا بَعْدَ عَصْرِهِمْ أَي بَعْدَ انْقِضَاءِ زَمَانِ السَّلَفِ وَانْتِهَاءِ الْأَمْرِ إِلَى الْخَلْفِ (حَسَنَةً)
خَبَرَ الْمُبْتَدَأَ أَي مُسْتَحْسِنًا لِمَا رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعًا وَمَوْقُوفًا «مَارَأَهُ الْمُسْلِمُونَ
حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ» وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ «خَالَفُوا النَّاسَ بِأَخْلَاقِهِمْ» رَوَاهُ
الْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ (وَإِنْ كَانَ) أَي مَا ذَكَرَ (بَدْعُهُ) أَي فِي
نَفْسِ الْأَمْرِ وَالْأَوَّلَى عَدَمُ حُضُورِ ذَلِكَ الْمَجْلِسِ لَثَلًا يَحْتَاجُ إِلَى خَطَرِ الْخَطِيرِ فَقَدْ قَالَ
تَعَالَى (وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ) فَاجْتَنَابَ التَّعَاوُنَ
عَلَى الْمُبَاحِ أَقْرَبَ إِلَى النِّجَاحِ وَعَدَمُ الْجَنَاحِ لِاسْيَارِ قَدْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «مَنْ أَحْدَثَ
فِي أَمْرِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ» أَي مُرَدُّودٌ وَقَالَ «كُلُّ بَدْعٍ ضَلَالَةٌ فَعَلَيْكَ بِاتِّبَاعِ السَّنَةِ
وَتَرْكِ الْبَدْعِ» نَعَمْ الْبَدْعُ الْمَحْذُورُ مَا تَزَاحِمُ السَّنَةُ الْمَأْثُورَةُ وَلَمْ يَقَعْ نَهْيٌ عَنِ الصُّورِ
الْمَذْكُورَةِ (وَيَخْفَى بِهِ) أَي وَحَقُّ السَّمَاعِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُقْتَدَى أَنْ يَخْفَى بِالسَّمَاعِ (لَثَلًا)
يَقْتَدِي الْعَوَامُّ بِهِ) فِي جَوَازِ مَطْلُوقِ الْإِسْتِمَاعِ وَعَمُومِ أَنْوَاعِ السَّمَاعِ (وَيُظْهِرُ الْمَنَعُ)
أَي لِلْعَوَامِّ (فَهُوَ يَضُرُّ) الْكَثْرَ (لِلْعَانَةِ عَلَى الْهَوَى) أَي لَغْلَبَةِ هَوَى النَّفْسِ حَتَّى عَلَى
الْمُبْتَدِئِينَ مِنَ الْمُرِيدِينَ (وَيَتَخَلَّفُ الْكَامِلُ الْمَعْرِفَةُ) أَي فِي لَبِّهِ (وَالْحُجَّةُ) لِرَبِّهِ
عَنِ مَجَالِسِ التَّغْنَى وَالسَّمَاعِ فِي غَالِبِ أَمْرِهِ (لِلِاسْتِغْنَاءِ) أَي لِاسْتِغْنَاءِ الْكَامِلِ فِي مَقَامِ
الْفَنَاءِ وَالْبَقَاءِ (عَنِ الْمَحْرُكِ الْخَارِجِيِّ) مِنْ سَمَاعِ الْغَنَاءِ لَمَّا أَشَارَ إِلَيْهِ الصَّدِيقُ حَيْثُ
رَأَى الْأَعْرَابَ يَقْدُمُونَ وَيَسْمَعُونَ الْقُرْآنَ فَيَكُونُ فَقَالَ كُنَّا كَمَا كُنْتُمْ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُنَا
أَي اشْتَدَّتْ وَقَوِيَتْ لِتَحْمِلِ مَا نَزَلَ بَنَّا وَقِيلَ لِلْجَنِيدِ مَا بِكَ تَرَكْتَ السَّمَاعَ فَقَالَ (وَتَرَى
الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مِنَ السَّحَابِ) وَقَالَ بَعْضُهُمْ صَحِبَتْ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
سِتِينَ سَنَةً فَأَرَاتِهِ تَغْيِيرَ عِنْدِ شَيْءٍ كَانَ يَسْمَعُهُ مِنَ الذِّكْرِ وَالْقُرْآنِ فَلَمَّا كَانَ فِي آخِرِ
عَمْرِهِ قَرَأَ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ (فَالْيَوْمَ لَا يُوْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ) الْآيَةُ فَرَأَتْهُ قَدْ ارْتَعَدَ وَكَادَ
يَسْقُطُ فَلَمَّا عَادَ عَلَى حَالِهِ سَأَلَتْهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ نَعَمْ يَا حَبِيبِي ضَمَعْنَا وَكَذَلِكَ سَمِعَ مَرَّةً
قَوْلَهُ تَعَالَى (الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَقُّ لِلرَّحْمَنِ) فَاضْطَرَبَ فَسَأَلَهُ ابْنُ سَالِمٍ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِهِ
وَقَالَ قَدْ ضَعِفَتْ قَلِيلٌ وَإِنْ كَانَ هَذَا مِنَ الضَّعْفِ فَمَا قُوَّةُ الْحَالِ فَقَالَ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ

بيان فضل الصمت وآفات اللسان ٥١١

إِلَّا بَنِيَّةُ الْأَسْرَارِ بِالمُسَاعَدَةِ وَتَعْلِيمِ ضَبْطِ الْجَوَارِحِ مَعَ كَيْلِ الْحَالِ ، وَالْأَسْمُ
الْاجْتِنَابُ عَنْ مُطْلَقِ السَّمَاعِ لِمَسْكَانِ الْاِخْتِلَافِ وَنَدْرَةِ تَحَقُّقِ الشَّرُوطِ لِدَقَّةِ
مَكَاثِدِ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ *

وارد الا وهو يتعلمه بقوة حاله ، وقال الجنيد لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم
اذ فضل العلم أهم من الوجد ﴿ الابنية الاسرار ﴾ أى ادخال السرور فى قلوب أصحاب
مجلس التغنى بشروطه ﴿ بالمساعدة ﴾ فى الموافقة وترك المخالفة بالمساعدة ﴿ وتعليم ﴾ أى
والابنية تعليم ﴿ ضبط الجوارح ﴾ من الاقوال والافعال ﴿ مع كمال الحال والاسلم ﴾
فى جميع الاحوال والافعال ﴿ الاجتناب عن مطلق السماع ﴾ ولو بشروطه مع
الاصحاب ﴿ لمسكان الاختلاف ﴾ أى فى هذا الباب والصوفى طريقه اختيار
الغزينة دون الرخصة والخروج عن الخلاف مستحب بالاجماع ومنه السماع
المشهور فى الاسماع ﴿ ونادرة تحقق الشروط ﴾ فى غالب مجالس الاستماع ﴿ لدقة
مكائد النفس ﴾ أى هو اجسها ﴿ والشيطان ﴾ يحملها على وساوسها ، وما أحسن قول
الحصرى ماذا أعمل بسماع ينقطع اذا مات من يسمع منه اشارة الى أن السماع من الله
هو الدائم فالانبياء وكل الاولياء فى لذة السماع على الدوام فلا يحتاجون الى تحريك
كلامهم ، وقال بعض المشايخ الكرام ليتنا نجونا من هذا الماع رأساً برأس . وقال
أبو القاسم النصر ابادى لابي عمرو بن نجييد أنا أقول اذا اجتمع القوم فيكون منهم
قوال يقول خيراً من ان يغتابوا فقال أبو عمرو الرباء فى الماع وهو أن ترى من نفسك
حالا ليس فيك شر من أن تغتاب ثلاثين سنة

فهرست

صفحة	صفحة
والاحاديث النبوية والآثار المروية	٣ خطبة مؤلف الكتاب
٢٦ بيان أن من حق علم المعاملة العمل به	٦ كلام الامام جعفر الصادق في تفسير قوله تعالى «في مقعد صدق»
٢٧ ذكر ماورد في ذم ترك العمل من الكتاب والسنة	١٢ حصر الكتاب في عشرين بابا
٢٩ آداب المعلم والتعليم	١٤ ((المقدمة في العلم))
٣٣ بيان ما هو علم التصوف وذكر أقوال علماء السلف في ذلك	١٥ تقسيم العلم الى علم المكاشفة وعلم المعاملة
٣٥ فرض العين مقدم على فرض الكفاية وبيان مايسوغ له من فروض الكفاية	١٥ تفسير علم المكاشفة
٣٧ آداب المناظرة وصفات المناظر المقبولة	١٦ تفسير علم المعاملة
٣٩ التمسك بالأصول الثلاثة الكتاب والسنة والاجماع	١٧ الدليل على ان علم المعاملة مقدم على علم المكاشفة
٤١ سبب تزعزع عقيدة المتكلم المشتغل بالظن دون العلم المتقن	١٨ الدليل على أن علم المعاملة لا ينفك عن علم المكاشفة
	١٩ ماورد في فضل العلم والعلماء به
	٢١ بيان حقيقة المعاملة
	٢٣ بيان ما هو العلم المطلوب للشخص
	٢٤ بيان ماورد في فضل التعلم والتعليم من الآيات القرآنية

محتويات الجزء الاول من كتاب عين العلم وزين الحلم ٥١٣

صفحة	صفحة
٤٢	بيان أن على الانسان أن يبعد
عن ورود الشبهة والهموى	
والوسوسة	
٤٣	كلام علماء السلف والخلف
في علم الكلام	
٤٧	على الشخص أن يتمسك في
الفروع بالمجمع عليه أو المتفق عليه	
بين الأئمة الاربعة المجتهدين ثم	
يأخذ بالاحوط ثم الاوثق دليلا	
ثم قول من ظن أنه أفضل	
٤٨	ما ورد في فضل أنى حنيفة
مؤسس المذهب وذكر بعض	
مناقبه وأحواله	
	(الباب الاول في الورد)
٥٥	تفسير الورد وبيان أنواع العبادة
المطلوبة من المكلف	
٥٦	ذكر أشياء من حق الصلاة
٥٧	تساهل الصحابة رضى الله عنهم
في الظاهر	
٦٠	مشروعية الوضوء بعد أشياء
ذكرها المصنف على مذهبه	
٦١	كيفية الطهارة
٦٣	مشروعية اعفاء اللحية وبيان حدها
وما كان عليه الصحابة رضى الله	
عنهم في ذلك	
٦٥	بيان ما يجتنبه الانسان عند
وضوئه	
٦٦	المواضع التي يشرع فيها السواك
٦٧	مشروعية المحافظة على الجماعة في
أقرب المساجد	
٦٨	بيان آداب الصلاة
٦٩	بيان أن الامامة أفضل من الأذان
٧٠	ينبغي أن تراعى الأعمال الباطنة
في الصلاة وهي ستة	
٧٢	مشروعية الاجتهاد في قطع
العلائق التي تعوق المصلي في	
صلاته	
٧٦	أقوال العلماء فيمن يصلي وقلبه
غير حاضر	
٧٨	الاولياء يكاشفون في الصلاة
على حسب الصفاء	
٧٩	من أنواع الورد قراءة القرآن
٨١	بيان الاحزاب المروية عن
الشارع	
٨٣	مشروعية قراءة الأوراد من
القرآن الحكيم	
٨٧	مشروعية تحسين الصوت
بالقراءة	
٨٩	مشروعية تدبر الآيات عند
تلاوتها والتأمل في معانيها	
٩٠	بيان أن للقرآن ظهرا وبطنا
٩٢	التشديد على من فسر القرآن برأيه
٩٤	آداب تلاوة القرآن
٩٦	مشروعية الصلاة على النبي ﷺ
والاكثر منها	

صفحة	صفحة
٩٧ من الاوراد المروية الاذكار	١١٤ فضل قراءة القرآن في قيام
الثابتة عن الرسول ﷺ	الصلاة متدبرا
٩٨ مشروعية الدعاء و بيان أنه	١١٥ فضل الاشتغال بالعلم وأنه
مع العبادة	أفضل من صلاة ألف ركعة
٩٩ من حق الدعاء أن يترصد به	وبيان ما المراد به
فضائل الأوقات وبيانها مفصلة	١١٦ مشروعية المداومة على الاوراد
١٠١ مشروعية استقبال القبلة ورفع	وان قلت
اليدين في الدعاء	١١٧ بيان أوراد الليل
١٠٢ مشروعية افتتاح الدعاء	١٢١ مشروعية الاجتهاد في قيام الليل
بالحميد والصلاة على النبي صلى	وبيان حال السلف في ذلك
الله عليه وآله وسلم والختم بهما	١٢٢ بيان أن المعين على القيام تسعة
١٠٣ اجتناب الجهر والخافتة في الدعاء	اشياء وسردها مفصلة
١٠٤ النهي عن تكلف السجع في	١٢٤ يستحب مراعاة فواضل الليالي
الكلام وما ورد في ذلك	والايام وبيانها مفصلة
١٠٤ مشروعية التضرع والخفية	١٢٦ ما ينبغي فعله في يوم الجمعة
في الدعاء	١٢٨ ما ورد في فضل البكور
١٠٥ مشروعية رجاء الاجابة	١٣٤ مشروعية المحافظة على الرواتب
١٠٥ استحباب الالحاح في الدعاء	وسائر السنن وبيانها مفصلة
١٠٧ حديث ثلاثة لا ترد دعوتهم	١٣٦ مشروعية اختيار الانفراد
١٠٨ مشروعية التفكير في الدعاء	بالعبادة ان خاف الرياء والجماعة
وما ينشأ عنها من الثمرات	ان خاف الكسل ويخجل ان أمنهما
والفوائد	١٣٧ استحباب مراعاة كل ما فيه
١١٠ بيان أن مجرى التفكير شيان	فضيلة وذ كر أمثلة منها
وتفصيل ذلك	١٢٩ مشروعية الاحتراز في الاوقات
١١١ مشروعية مداومة العبادة	المكروهة عن ايقاع العبادة فيها
ظاهرا وباطنا	١٤٠ (الباب الثاني في)
١١٣ الاوقات التي يطلب فيها	(الانفاق والقناعة)
الذكر كثيرا	

صفحة	صفحة
والاذى	١٤٠ ماورد في فضل الاتفاق وذم
١٥٧ بيان أن أفضل الصدقة ما كانت	الامساك
عن طيب نفس وأجود مال	١٤٢ من جملة الحكمة في الاتفاق
١٥٨ من تصرف إليه الصدقات	تنظيف القلب وتخليته عن البخل
وبيان أوصافهم	١٤٢ بيان أسباب الحرص
١٦١ الأولى في صرف الصدقة إلى	١٤٤ ماورد في البخل والسخي من
من هو جامع للأوصاف التي	الذم والمدح
ذكرها المؤلف أو أكثرها	١٤٧ بيان مايفضى إلى المهلكات من
١٦١ مشروعية التصديق كل يوم	الصفات القيحة والأفعال
وعدم رد السائل	القطيعة
١٦٢ آداب المتصدق عند دفع الصدقة	١٤٨ بيان فوائد المال
لمستحقها	١٥٠ بيان حقيقة السخي
١٦٢ مشروعية تقديم نفقة النفس	١٥٠ بيان أن السخاوة تفارق الايثار
والعيال ودليل ذلك	والتبذير والتسخي والمروءة
١٦٣ مشروعية المباكرة بصرف	١٥٢ حق النفقة والعطاء أن يعجل
الصدقة	قبل الوجوب ودليل ذلك
١٦٥ الاجتهاد في تحصيل أنواع	١٥٣ استحباب تعيين وقت النفقات
الصدقة حقيقة وحكما وبيان	أفاضل الاوقات كشهر رمضان
أنواعها مفصلة	وذى الحجة
١٦٦ عدم مشروعية النذر في الصدقات	١٥٣ استحباب الاسرار في الصدقات
ودليل ذلك	أن خاف الرياء وذكر ماورد
(الباب الثالث في)	في ذلك من الآيات القرآنية
(الصوم وكسر الشهوة)	والاحاديث النبوية
١٦٨ ما ورد في فضل الصوم	١٥٤ بيان حقيقة المن في الصدقات
١٧٠ بيان أدنى رتب الصوم	واقوال العلماء فيه
١٧٠ ما يفطر الصائم من الأمور	١٥٥ تعريف المحسن حقيقة
المعنوية	١٥٦ تعريف الأذى
	١٥٦ بيان السبب الباعث على المن

صفحة	صفحة
١٨٦	١٧٢ ما يقول الصائم اذا شامته أحد أو قاتله
١٨٩	١٧٣ مشروعية تقليل الاكل في الصوم عند الافطار والسحور وتقليل ذلك
١٩٠	١٧٥ اجتناب أمور في الصوم هي عاتقة عن وصول الثواب وبيانها مفصلة
١٩١	١٧٦ يياز وقت الاكل وعادة السلف في ذلك
١٩٣	١٧٧ بيان الاقتصاد في الأكل بحسب الوقت المناسب لأكثر العباد
١٩٨	١٧٨ بيان جنس المأكول وذكر مراتبه وكذلك ذكر مراتب الادام
١٩٩	١٨٠ التحذير لمن جعل همته الدنيا وأنواع الطعام والشراب
٢٠١	١٨٢ مشروعية تعجيل الافطار وتأخير السحور وما ينبغى له أن يتبدأ به في القطور
٢٠١	١٨٢ تخصيص رمضان بالصدقة والتلاوة والاعتكاف
٢٠٣	١٨٣ استحباب مراعاة سائر الاعمال في الأيام الفاضلة كالاشهر الحرم والجمعة
٢٠٣	١٨٤ بيان أفضل أيام الصيام
٢٠٤	(الباب الرابع في)
٢٠٥	(السفر والحج والغزو)
٢٠٥	
١٨٦	تقسيم السفر الى ديني ودنيوي وتعريف كل منهما وذكر أمثلة منهما
١٨٩	عدم مشروعية شد الرحال الا الى ثلاثة مساجد وبيانها
١٩٠	تفسير قوله من لم ينفعك لحظه لم ينفعك لفظه
١٩١	بيان السفر الدنيوي وذكر أمثلة منه
١٩٣	آداب السفر
١٩٨	ذكر اشياء لا يجوز مصاحبها في السفر
١٩٩	ما يجوز أن يكون مع المسافر في سفره
٢٠١	مشروعية دخول المسافر المسجد عند دخوله البلد وصلاة ركعتين
٢٠١	مشروعية نحر جزور أو بقرة عند دخول المسافر البلد ودليل ذلك
٢٠٣	مشروعية المشي الى أداء فريضة الحج ان قدر على ذلك
٢٠٣	كيفية مشي الحاج وصفة هيئته
٢٠٤	لا ينبغي للحاج أن يمسك في شراء الهدى والأضحية
٢٠٥	ما ينوي الحاج عند ذبح القداء
٢٠٥	مشروعية الاكثار من الاطباق

صفحة	صفحة
﴿الباب الخامس في الزوج والتخلي﴾	في طريق مكة ذهابا وأيابا ومن
٢١٧ ذكر فوائد النكاح	علامات قبول ذلك
٢١٨ مشروعية الجمع بين أربع نسوة	٢٠٦ آداب مناسك الحج
إن لم يعتصم بواحدة وأقوال	٢٠٦ مشروعية تلقى الحاج بالترحيب
العلماء في ذلك	عند وصوله الى بلده
٢٢١ الأجر الكثير لمن احتمل جفاء	٢٠٧ مشروعية الذهاب الى المدينة
النساء	وزيارة قبر الرسول ﷺ
٢٢٢ الفائدة العظمى والمقصود	وقبور الصحابة وأهل البيت
الأصلي من الزواج الولد	وسائر مشاهدتها رضى الله
٢٢٣ من فوائد النكاح الاستئذان	عنهم أجمعين
بسنته عليه الصلاة والسلام	٢٠٨ مشروعية الصلاة في مساجد
٢٢٤ بيان ثمرات الولد ومنافعه	المدينة والتبرك بآبارها
٢٢٥ متى يتعين النكاح	٢٠٨ بيان آبار المدينة وذكر أسمائها
٢٢٧ الأولى الجمع بين الزوج والعبادة	٢١٠ يستحب للحاج الإقامة بمكة
٢٢٨ كل عضو يصلح لنعمة أخرى	مع مراعاة حقوقها وكذلك
٢٢٩ ضرر النظر في الأمر أقوى	بالمدينة
من النظر الى المرأة	٢١٢ حق الجهادان بنوى نصره الدين
٢٢٩ ينبغي ان يراعى المتزوج	وبذل النفس في رضائه تعالى
الاعتدال في الوقاع لأن	٢١٣ مال المجاهد من الأجر والثواب
الافراط في الجماع يولد أشياء	في سبيله
كثيرة تضر	٢١٤ أرواح الشهداء في حواصل
٢٣٠ مقدمات النكاح كالخطبة	طير خضر الخ
ووقت العقد	٢١٥ لا يشرع الجهاد لمن كان مشغولا
٢٣١ اختيار المرأة الصالحة المتدينة	بتعهد الأهل وخدمة الأبوين
فهى خير له في دينه ودنياه	٢١٥ استحباب خدمة الغزاة
٢٣٢ من المشروع خفة مهر الزوجة	وتجيزهم
وتقليله	٢١٦ مشروعية تعلم الفروسية
٢٣٣ يختار من النساء الولود البكر	والمسابقة والرمي

صفحة	صفحة
٢٤٥ استحباب تسمية اسماء المولود	٢٣٤ ما يكره من أوصاف النساء
٢٤٦ كراهة الجمع بين اسمه عليه السلام وبين كنيته	٢٣٥ يجب مراعاة أوصاف الزوجة
٢٤٦ مشروعية تسمية السقط	لان الطلاق بيد من له الساق
٢٤٧ يستحب أن يعق عن الولد	٢٣٦ مشروعية المهادت قبل الزواج
بشأتين وعن الاثني بشاة	من الزوجين لانه يورث المحبة
ودليل ذلك	٢٣٧ لا يجوز خطبة الرجل على
٢٤٨ مشروعية تحنيك الولد	خطبة أخيه وتعليل ذلك
﴿الباب السادس في﴾	٢٣٧ مشروعية نثر السكر والوزع على
﴿الكسب والورع﴾	رأس العروس
٢٤٨ الحديث على طالب الحلال	٢٣٨ مشروعية التسمية في ابتداء
والكسب منه والاعراض عن	الوقاع وقراءة فاتحة وسؤال
الحرام وترك مباشرته وماورد	الذرية الطيبة ومجانبة الشيطان
في ذلك من الادلة	٢٣٩ الاوقات التي يستحب فيها الجماع
٢٥٠ يعطى القاضى والمفتى الكفاية	٢٣٩ استحباب المباشرة كل اربع ليال
من بيت المال	٢٤٠ مشروعية مضاجعة الحائض
٢٥١ مشروعية التبكير في الكسب	ومؤاكلتها مخالفة للمجوس
والعمل	٢٤٠ من المنهى عنه اتيان المرأة جانب
٢٥٣ بيان الحرف المقبولة الشريفة	دبرها لانه اللواط الصغرى
وما ليس كذلك	٢٤١ عدم مشروعية العزل الا في
٢٥٤ بيان أن ما يحرم استعماله من	أحوال مخصوصة
الاولاى وغيرها لا يجوز بيعه	٢٤٣ مشروعية الفرح بالمولود
٢٥٤ استحباب معاملة الصالح المتدين	وعدم الاعتماد بالنت
المستتر حاله دون الفاسق	٢٤٤ استحباب التأذين في أذن
٢٥٤ كراهة المبالغة في مدح المبيع	المولود المبني والاقامة في
وذم المشتري وان صدق	اليسرى وقطع سرتة واماطة
٢٥٥ كراهة الخلف في البيع والشراء	الاذى عنه
٢٥٥ يجب على المتبايعين أن يظهر	٢٤٥ مشروعية الاختتان في اليوم
	السابع من الولادة

صفحة	صفحة
ما كان عليه السلف الصالح رضى الله عنه وأرضاه	عيوب السلعة والتمن
(الباب السابع في الاتباع والمعيشة)	٢٥٧ لا تشرع الزيادة في الثمن ترغيبا
٢٧١ ماورد من الآيات القرآنية	لغيره بدون ان يقصد الشراء
والأحاديث النبوية في اتباع	٢٥٩ مشروعية التساهل في البيع
الذي ﷺ في آدابه في الأكل	والشراء
والشرب واللبس والنام	٢٦٠ استحباب المبادرة في اعطاء
والسلام وما لا يستغنى عنه في	الأجرة وقضاء الدين قبل الاجل
أمور الدنيا	وينوى القضاء ان يعجز
٢٧١ بيان ان المسترسل في اتباع الهوى	٢٦١ مشروعية الاستقراض في
يشبه البهائم	ضعف قوة بان يكون في حج
٢٧٢ مشروعية غسل اليدين قبل	أو غزو وكذلك في تكفين
الأكل وبعده ودليل ذلك	الميت وترويح الفقير الذي
٢٧٣ مشروعية افتتاح الأكل بالملح	يخاف على نفسه الزنا
والاختتام به	٢٦١ مشروعية كيل الطعام أخذوا اعطاء
٢٧٣ كراهية الأكل على خوان	٢٦٢ استحباب اختيار حرف
٢٧٣ بيان ان الاثنان والمنخل	السلف كالحرث والحل والنجر
والخوان والشبع من البدع	والخياطة والرعى والكتابة
٢٧٤ كراهية الأكل متكأ إلا لفاكهة	وكل ما ينفع الأمة ويعزز مكرها
٢٧٦ كيفية الجلوس على الطعام	٢٦٣ مشروعية اتخاذ الغنم والدجاج
٢٥٧ تقديم الطعام على الصلاة ان	وغيرها للدر والنسل
أمن فواتها	٢٦٤ كراهية الحرص في البيع والشراء
٢٧٦ استحباب كثار الأيدي على	٢٦٥ كراهية ركوب البحر الا لحج
الطعام	أو غزو
٢٧٧ ما يجتنب من الأواني في الطعام	٢٦٥ مشروعية الورع في البيع
٢٧٧ مشروعية التسمية في ابتداء الأكل	والشراء وبيان مراتبه
٢٧٧ كراهية عيب المأكول وتجاوزه	٢٦٧ كراهة الوسوسة في البيع
عما يليه	والشراء ومثال ذلك
	٢٦٨ ينبغي التشدد في الاحتياط وبيان

صفحة	صفحة
٢٧٨	كراهية الأكل من أعلى القصعة
٢٧٨	وكذلك وسطها ولا بأصبعين
٢٧٨	ولا بأربع ولا بالشمال
٢٧٨	كراهية قطع الخبز واللحم
٢٧٩	بالسكين
٢٧٩	مشروعية تحضير البقل والخل
٢٨٠	في السفرة
٢٨١	ذكر أشياء من آداب الأكل
٢٨٢	مشروعية لعق الأصابع بعد
٢٨٢	الطعام وأكل السواقط
٢٨٣	استحباب الدعاء لمن أكل
٢٨٣	طعاما عنده
٢٨٣	آداب الطعام
٢٨٣	كراهية التكلف لتقديم الطعام
٢٨٧	تقديم الشيء الذي يحتاج اليه
٢٨٧	العيال أولا تسامح به النفس
٢٨٧	يورث الانقطاع
٢٨٧	استحباب تقديم ما تشتهي
٢٨٩	النفس وما ورد في ذلك من الآثار
٢٨٩	استحباب الضيافة ودليل ذلك
٢٩٠	كراهية إهمال ضيافة الأقرباء
٢٩٠	والإخوان وتخصيص بعضهم
٢٩٠	اجابة الدعوة
٢٩٠	استحباب الاعتذار لمن لم
٢٩٣	يجب الدعوة
٢٩٣	ضيافة من لم يقبل الطعام بالعطر
٢٩٣	وطيب الكلام
٢٩٣	وجوب انكار المنكر على من
٢٩٤	حضر الوليمة ووجد فيها منكرًا
٢٩٦	آداب الضيافة زيادة على ما تقدم
٢٩٦	مدة الضيافة ثلاثة أيام
٢٩٦	استئذان كل من الضيف
٢٩٦	والمضيف صاحبه في صوم النفل
٢٩٦	مشروعية ارسال الطعام الى
٢٩٧	أصحاب المصائب
٢٩٧	اجتناب طعام السلطان وقبول
٢٩٧	لواكره على ذلك
٢٩٧	كراهية أكل الثوم والبصل
٢٩٨	والكرات لا سيما يوم الجمعة
٢٩٨	آداب الطعام زيادة على ما تقدم
٢٩٩	كراهية مؤاكلة الاشرار
٢٩٩	ومشارتهم
٢٩٩	ما يأكله الشخص من أنواع
٣٠٠	الدقيق والتمر
٣٠٠	مشروعية تجويع النفس
٣٠١	اجتناب الشرب أثناء الأكل
٣٠١	آداب الشرب
٣٠٣	استحباب اختيار الثوب
٣٠٣	الايض وينوى ستر العورة
٣٠٣	آداب اللبس
٣٠٥	مشروعية لبس العمام مع
٣٠٦	ارخاء الذيل لها بين الكتفين
٣٠٦	الى قدر الشبر أو نصف الظهر
٣٠٦	آداب لبس الخف والنعل
٣٠٦	استحباب الطيب وعدم رده
٣٠٦	تعريف طيب الرجل وطيب المرأة

صفحة	صفحة
٣١٧ آداب المشى	٣٠٧ مشروعية اجتناب الجناء والنص والالتصاف
٣١٨ مشروعية الابعاد عند قضاء الحاجة وستر العورة	٣٠٧ اجتناب رفع البناء أكثر من سبعة أذرع، ويبدأ يوم الأحد
٣١٨ كراهية استقبال النيرين والقبلة والبول في الماء الراكد وتحت الشجرة المثمرة الخ	٣٠٨ مشروعية اتخاذ وضعية للوضوء والغسل والبول والغائط والضيافة
٣١٩ آداب البول	٣٠٨ كراهية التوطن في دار الحرب ودليل ذلك
٣٢٠ مشروعية الدعاء قبل دخول الخلاء وبعده	٢٠٩ آداب دخول البيت
٣٢٠ آداب تنظيف البدن والاعضاء الظاهرة	٣١٠ مشروعية الوضوء للنوم والاستياك واعداد الطهور والسواك
٣٢٨ اباحة دخول الحمام سائر العورة عن النظر	٣١٠ مشروعية وضع وضعية الرجل تحت رأسه خوفاً من هجوم الموت
٣٢٢ آداب دخول الحمام	٣١١ بيان ما يتلو من الآيات القرآنية عند النوم
٣٢٣ كراهية دخول المرأة الحمام	٣١٣ كراهية النوم مفترداً وعلى سطح وبعد العصر
٣٢٤ مشروعية قص الشوارب	٣١٤ مشروعية القبولة
٣٢٥ مشروعية حلق العانة وتنفذ الايط وكراهية تأخيرهما أكثر من أربعين يوماً	٣١٥ استحباب قص الرؤيا على عالم ناصح
٣٢٦ استحباب الاكتحال بالامد	٣١٥ استحباب البزق عن اليسار والتعود اذا رأى مكروها
٣٢٦ مقدار طول الاحية	٣١٦ كراهية اقتناء الكلاب الا لصيد أو ماشية أو زرع
٣٢٧ خضاب الرأس واللحية بالسواد مكروه ويجوز بالحناء والكتم	٣١٦ كراهية استقبال الشمس واستدبارها
٣٢٨ استحباب الوضوء للجنب قبل النوم	
٣٢٩ كراهية ازالة الشعر والظفر حال الجنابة	
٣٢٩ استحباب كنس المساجد	

صفحة	صفحة
٣٤٢	وتنويرها وفرشها
عليه -	٣٢٩ كراهية زخرفة المساجد ونقشها
٣٤٢	ووضع الصور فيها
البيت وعدم النظر خارجه	٣٢٩ آداب دخول المسجد والجلوس فيه
٣٤٣	استحباب الصبر ولزوم السكنية
اذا أصيب المرء بمكروه ويحتجز	٣٣٣ كراهية الجلوس في الاسواق الا اذا أدى حقها
من شق ثوب أو ضرب خد	٣٣٣
أو حلق شعر	استحباب افتتاح الكلام
٣٤٤	بالتمسية والتحميد والاستعاذة
آداب المريض وما ينبغي له	والصلاة على النبي ﷺ
٣٤٥	٣٣٤ آداب التلاوة
مشروعية التداوى ولو	٣٣٥
باستقراض دراهم من أهله	مشروعية البكاء من خشية
وزوجته	الله وكراهية الضحك
٣٤٦	٣٣٦ آداب العطاس والتأثب والبزاق
مشروعية الاحتجام وبيان	٣٣٧
أوقاته	مشروعية افتتاح الكتاب
٣٤٧	بالتحميد والصلاة
النهي عن الكي والرقية	٣٣٨
٣٤٨	آداب السؤال لقضاء الحاجة
مشروعية الإيصال بثلث المال	٣٤٠
وارضاء الخصوم وقضاء الديون	مشاورة المرأة ومخالفتها
وفدية الصلاة والصوم	٣٤٠
٣٤٩	الاقتصاد في المال والكسب
مشروعية قراءة يس على المحتضر	بحيث لا يترك دينه لدنياء
والموتى	٣٤١
٣٥٠	مشروعية ارتداف الخادم
مشروعية تلقين الميت كلمة	خلف سيده
التوحيد	٣٤١
(الباب الثامن في الصعبة)	استحباب التصدق بفاضل
٣٥١	الففق والسعى في حاجات الناس
فوائد الصعبة وثمراتها	قبل أن يدخل بيته
٣٥٢	٣٤١
بيان أن المتحايين في الله على	استحباب قيامه بمصالح البيت
منابر من نور حول العرش	من خصف نعل وتخييط ثوب
٣٥٣	وقطع لحم
٣٥٥	
شرح معنى الاخوة والمحبة والخلة	

صفحة	صفحة
المظلوم واعانة الضعيف	٣٥٧ ماورد في حجة الفساق والاشرار
٣٨٢ بيان حقوق المؤمن على المؤمن	من الآثار
٣٨٥ استحباب مجالسة الفقير دون الغني	٣٦٠ يسأل الانسان يوم القيامة عن
٣٨٥ ما على العاقل اذا ابتلى بمجالسة	حقوق الصحة
العامي الجاهل وذى السلطان	٣٦١ حال السلف في الأخوة والصحة
٣٨٨ كراهية الهجر فوق ثلاثة	٣٦٣ مشروعية سؤال من أحب عن
٣٨٨ مشروعية الاستئذان للدخول	اسمه واسم أبيه ومنزله
ثلاثا	٣٦٤ آداب الصحة والمحبة
٣٨٩ استحباب عيادة المريض و بيان	٣٦٩ استحباب زيارة الاحباب
آدابها	والاصحاب غبا
٣٩٢ ما يفعل بالميت عند موته	٣٧٠ مشروعية السلام على المسلم
٣٩٢ مشروعية التعزية وتشيع	وان لقيه مرارا
الجنائزة	٣٧٢ كراهية السلام على النسوة
٣٩٤ الاجتهاد في أن يكون عدد من	وعند تلاوة القرآن والأذان
يصل على الميت أربعين	وقضاء الحاجة
٣٩٤ بيان ما يصنع في الميت بعد دفنه	٣٧٣ آداب السلام
٣٩٥ مشروعية زيارة القبور وآدابها	٣٧٤ مشروعية المصافحة وكيفيتها
وأوقاتها	٣٧٤ استحباب معاينة القادم واخذ
٣٩٧ ماورد في ر الوالدين و بيان الأدب	ركاب العلماء للتوقير
معهما وصلتهما بعد موتهما	٣٧٦ كراهية القيام
٣٩٨ مشروعية صلة الرحم وزيارته	٣٧٧ استحباب توقيف العلماء والصلحاء
٤٠٠ بيان حقوق الجار واسترضاء	والشيوخ
خاطره	٢٧٨ استحباب مراعاة الصف - ار
٤٠١ ماورد في حد الجار	وتكفل اليتيم
٤٠٣ مشروعية حسن المعاشرة مع	٣٧٩ مشروعية تسميت العاطس
المرأة وما ورد في ذلك	٣٨٠ مشروعية اصلاح ذات البين
٤٠٥ مشروعية الغيرة وكيفيتها	وستر العورة وارشاد الضال
٤٠٦ استحباب منع المرأة من حضور	وتفريق المكروب ونصر
المساجد	

صفحة	صفحة
والنهي عن المنكر وهو من	٤٠٧ مشروعية الاعتدال في النفقة
فروض الكفاية	٤٠٨ مشروعية العدل بين النساء
٤٣٥ شروط الأمر بالمعروف والنهي	في البيوت والاعطاء
عن المنكر	٤٠٩ مشروعية ارسال حكمين ليصلحا
٤٤١ مراتب الحسبة	بين الزوجين اذا وقع بينهما
٤٤٦ أقوال العلماء في كون المنكر	خصوصة
يلزم أن يكون متفاعلا أم لا	٤١٠ مشروعية نصيحة الزوج لزوجته
٤٤٧ كراهية المصر على الذنب وإن	اذا خالفت وعصت عليه
كان صغيرة وترك اعاقته	٤١١ بيان حقوق الزوجين وتفصيل
٤٤٨ ماورد في ذم المبتدع وانتاره	ذلك
٤٤٨ مشروعية اضطرار الذي الى	٤١٦ قيام الزوجة بامور البيت وما
أضيق الطرق وعدم بدئه بالسلام	ورد في ذلك من الآثار
٤٤٩ تسميت الكافر بالهداية لا بالرحمة	٤١٨ المحافظة على حال الولد في التعليم
(الباب التاسع)	الديني والدنيوي
(في الصمت وآفات اللسان)	٤٢٢ كراهية الضرب للغضب والعفو
٤٤٩ ماورد في فضل السكوت	خير
٤٤٩ بيان أن أكثر خطايا ابن آدم	٤٢٤ مشروعية تهذيب أهل البيت
في لسانه	بالرياضة لاسيما الولد المراهق
٤٥٠ فوائد الصمت	٤٢٥ كراهية الضرب على الوجه
٤٥٢ بيان حديث من حسن اسلام	والتعذيب بالنار
المرء تركه ما لا يعنيه	٤٢٥ مشروعية الرفق بالحيوان
٤٥٣ من المذموم الخوض في الباطل	٤٢٦ كراهية اكرام الفساق والدعاء
كحسان النساء ومقامات الفساق	لهم وبرهان ذلك
وتنعم الاغنياء وتجبر الملوك	٤٢٩ مشروعية دفع الظلم عن نفسه
وحروب الصحابة والمذاهب	وغيره
الباطلة وما ورد في ذلك من	٤٣٠ مجانبة الحكم والظلمة وأبواب
الآثار	الامراء وما ورد في ذلك
٤٥٤ بيان علاج ذلك ودوائه	٤٣٣ مشروعية الامر بالمعروف

صفحة	صفحة
وما ورد في ذلك	٤٥٤ الزجر عن المراء وتعريفه
٤٦٠ بيان خلف الوعد من علامات التفاق	٤٥٥ النهى عن الجدال الا في حق
٤٦١ ماورد في مدح من وعد فوفا ودم الخلف	٤٥٦ بيان ان أول ما عهد الاله الى الرسول ﷺ بعد عبادة الاوثان وشرب الخمر
٤٦٢ تحريم الكذب وماورد فيه من الذم واستثناء أشياء يجوز الكذب فيها	٤٥٧ النهى عن الخصومة وتعريفها وما ورد فيها
٤٦٤ الكلام على المعارض وأقوال العلماء في ذلك	٤٥٨ النهى عن التشدق بتسكف التسجع والتصنع فيه
٤٦٥ التصريح بالكذب عند عدم امكان التلويح مع اعتبار النية والاستفتاء من القلب	٤٥٩ ذم الفحش في الكلام وما ورد فيه
٤٦٥ الكلام على المبالغة في القول كقولهم جئتك ألف مرة	٤٥٩ النهى عن السب
٤٦٦ من أعظم الكذب الكذب في الاخبار والرؤيا	٤٦٠ النهى عن اللعن وتفسيره وبيان ما يرخص فيه وبسط الكلام في ذلك
٤٦٧ النهى عن الغيبة وذ كرمضارها وماورد في ذمها	٤٦٤ النهى عن نسبة الذنب الى المسلم وهو برىء منه
٤٦٨ ذكر أنواع الغيبة وبيان أنها ستة من أنواع الغيبة التصريح والتعريض والاشارة والغمز والمحاكاة	٤٦٤ عدم مشروعية الدعاء على أحد وتعليل ذلك
٤٦٨ ماورد في ذم الغيبة من الكتاب والآثار	٤٥٧ النهى عن المازاح وتعريفه ومضاره وما ورد في ذلك من الآثار (١)
٤٧٠ بيان الباعث والسبب في الغيبة وأنها سبعة مشهورة	٤٥٩ كراهية الاستهزاء وتعريفه وما ورد في ذمه
	٤٦٠ النهى عن إظهار السر وتعريفه
	(١) ملزمة ٥٩ تكرر رفته صحاحها من الأعلى سهواً ولذلك أبقينا رقم الصحائف في الفهرست على أصلها مكررة كما ترى فلينبه

صفحة	صفحة
٤٧٢	المرخص في ذكر مساوى الغير
٤٧٣	سبعة أشياء وبيانها مفصلة
٤٧٣	ذكر الفاجر بما فيه ليحذر الناس منه جائز
٤٧٤	والأصل في الغرض الصحيح
٤٨٤	عند ذكرك أخاك بما يكره
٤٨٦	الاستفتاء من القاب حال التصريح والتلويح
٤٨٦	ماذا على المقتاب من العمل
٤٨٦	وأقوال السلف في ذلك وماورد في ذلك من الآثار
٤٨٨	بيان أن القيمة حرام وذكر مضارها
٤٩٠	وما ينشأ عن ذلك من المفساد
٤٩٠	ما على ذى الوجهين من الاثم في الدنيا والآخرة
٤٩٠	النهي عن مدح ما لا يستحق المدح وبيان خطره وأنه يضر المادح والممدوح
٤٩٢	النهي عن التكلم بما لا يباح شرعا ومثاله
٤٩٣	النهي عن سؤال العامة عما يتعذر ادراكه ومثال ذلك
٤٩٤	النهي عن القول بالظن والتجسس ومفاسد ذلك
٤٩٤	النهي عن استماع القول بالظن وبيان أن المستمع شريك القائل
٤٩٥	لاقصاص في نحو الغيبة والسب والتجسس لا تحصاره على مورد الشرع
٤٩٤	بيان حق السماع وواجبه
٤٩٥	لا يجوز التغنى بالقرآن وما كان عليه الصحابة رضي الله عنهم في ذلك ومن جاء بعدهم من التابعين فمن بعدهم
٤٩٨	كراهية ضرب اليد والدف عند قراءة القرآن
٤٩٨	من حق السماع أن ينتفى شاغل

صفحة	صفحة
رضى الله عنه وأبى طيبة	من الزمان والمكان والاخوان
٥٠١ مشروعية مساعدة الاخوان في	وبسط ذلك بآتم بيان وأوضح
القيام ورفع العمامة	لفظ
٥٠٢ مشروعية التعاون على البر	٤٩٩ آداب قراءة القرآن واستماع
والتقوى وتجنب التماون على	تلاوته
الائثم والعدوان	٤٩٩ من آداب الاستماع الاحتراز
٥٠٣ بيان ان الأسلم الاجتناب في	عما يشوش كالسعال والتشاؤب
مطلق سماع الغناء لمكان	٥٠٠ من آداب الاستماع الاحتراز
الاختلاف فيه ونذرة تحقق	عن المنكرات كضرب اليد
الشروط	وتحريك الأطراف والرقص
٥٠٣ خاتمة الجزء الأول من كتاب	وخرق الثوب الا اذا غلب عليه
شرح عين العلم وزين الحلم	ذلك فما حصل لعمر بن الخطاب

(تمت الفهرست)



شرح

عين العالم وزير الحكام

للامام العلامة والمجرب النابغة الفهامة الشيخ نور الدين
منذ اعلى بن سلطان محمد الهروي المعروف بالقاري
صاحب المؤلفات الكثيرة التوفي سنة ١٠١٤ هـ

الجزء الثاني

مكتبة الثقافة الدينية

الناشر
مكتبة الثقافة الدينية

المركز الرئيسي : ٥٢٦ شارع بورسعيد . القاهرة
فرع : ١٤ ميدان العتبة بالقاهرة

تليفون : ٩٢٢٦٢٠ - ٩٣٦٢٧٧

iskysoft

عین العلم وزیر الحکم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(الباب العاشر)

(في الأناة والعجلة والحلم والعفو والنصيحة والحقد)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الأناةُ معنى باعثٌ على الاحتياط في الأمور، والثاني اتباعها بعد الدخول فيه والتوقف قبله، وضدها العجلة وهي باعثٌ على الإقدام بأول خاطر، والاستعجال اتباعه، وورد العجلة من الشيطان إلا في تزويج البكر وقضاء الدين وتجهيز الميت وقرى الضيف *

الأناة بفتح الهمزة اسم لضد العجلة، والحلم التحمل، والعفو التجاوز، والنصيحة إرادة الخير للنصوح له، والحقد بالكسر العداوة بالقلب ويتج نحو الحسد والغضب ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الذي يستعان به على كل خلق كريم ويستعاذ به من كل طبع ذميم ﴿الأناة معنى﴾ أي خافق باطنى ﴿باعث على الاحتياط في الأمور﴾ أي المتعلقة بالحكم الخارجى وهو إرادة إتمام الأمور على وجهها بحيث لا يفوت شىء من حقها ﴿والثاني﴾ مصدر من باب التفعّل وتأوّه للطلب أو التكلف ﴿اتباعها﴾ أي تتبع تلك الأمور ﴿بعد الدخول﴾ أي دخول الإنسان ﴿فيه﴾ أي في حال الدخول قبل الدخول، وضده التعسف في الحصول ﴿والتوقف قبله﴾ أي ويقال له التوقف ﴿وضدها﴾ أي الأناة ﴿العجلة وهي﴾ أي العجلة معنى ﴿باعث على الإقدام﴾ أي إقدام الإنسان على الأمور ﴿بأول خاطر﴾ من غير تأمل وتفكر ﴿والاستعجال اتباعه﴾ أي تتبع ذلك الباعث من غير تأخر ﴿وورد العجلة من الشيطان﴾ أبو يعلى من حديث أنس بلفظ ﴿الثاني من الله والعجلة من الشيطان﴾ والترمذى وحسنه من حديث سهل بن سعد بلفظ ﴿الأناة من الله﴾ ﴿الافى تزويج البكر﴾ أي خصوصاً إذا بلغت ووجدت لها كفواً ﴿وقضاء الدين﴾ ولو كان مؤجلاً ﴿وتجهيز الميت﴾ إذا كان ميسراً ﴿وقرى الضيف﴾

والتَّوْبَةَ مِنَ الذَّنْبِ وَأَفَاتَهَا الْحَرَمَانُ فَمَنْ اسْتَعْجَلَ نَيْلَ مَنْزِلَةٍ أَوْ إِجَابَةَ دَعْوَةٍ قَبْلَ الْوَقْتِ بَتَرَكَ مَلَالَةً أَوْ مُكَافَأَةً ظَالِمٍ يَبْطُلُ بِالدُّعَاءِ عَلَيْهِ وَاقْتِحَامُ الشُّبْهَةِ فَاصِلُ الْوَرَعِ النَّظَرُ الْبَالِغُ فِي كُلِّ شَيْءٍ.

اذ حسنه ان يكون معجلا لقوله تعالى : (فإلبث أن جاء بمعجل خنيز) ففيه الدلالة على المبادرة بالمبارة والاشارة (والتوبة من الذنب) اذ يجب ان تكون في الحال فان اكثر عذاب أهل النار من تسويفهم في القال ويستثنى أيضا الصلاة اذا دخل وقتها فان في التأخير آفات (وآفاتهما) اى المعجلة اشياء منها (الحرمان) من المطلوب (فمن استعجل نيل منزلة) من مال أو جاه أو لذة أو مقام أو حال أو مرتبة (أو اجابة دعوة بل الوقت) أى المقدر لها فان الامور مرهونة بأوقاتها (بترك ملالة) اى بترك المستعجل طلب تلك المنزلة والدعوة من جهة الملالة فيكون سبب الحرمان عن وصول تلك الحالة لاحالة أو يغلو ويبالغ في الجهد وآتاعب النفس فيقطع عن الطريق فهو بين افراط وتفریط وظلها نتيجة الاستعجال ، وقد ورد برواية البزار والحالم واليهقى وغيرهم ان ديننا هذامتين فاوغل فيه برفق فان المنبت لا ارضا قطع ولا ظهرا ابقى « والمنبت الذى انقطع به في سفره وعطبت راحلته ، والفعل انبت مطاوع به من البت وهو القطع . وفي المثل السائر ان لم تستعجل فصل : ولبعضهم بقوله قد يدرك المتأني بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل فيفتر ويسأم ويترك الدعاء فيحرم حاجته قال تعالى : (لا يسأم الانسان من دعاء الخير وان مسه الشرف فيؤوس قنوط) (أو مكافأة ظالم) اما منصوب عطفا على نيل منزلة أو مجرور عطفا على منزلة (يبطل) اجره لعدم صبره (بالدعاء عليه) أى على الظالم وذلك بان يظلمه انسان فيغيظه ويدعو عليه وربما يتجاوز عن الحد فيقيم في المعصية والهلاك ، قال تعالى : (ويدع الانسان بالشرد دعاه بالخير وكان الانسان عجولا) (واقتحام الشبهة) أى ومن آفات المعجلة دخول الشبهات المورثة للسينات (فاصل الورع) أى أساسه الذى عليه مدار الشرع (النظر البالغ في كل شىء) أى من الاصل والفرع الذى هو بصده من اكل وشرب ولام وغيره ، فاذا كان الرجل مستعجلا في أموره غير متأن ولا متثبت عند صدورها فيميل الى كل طعام وكلام فيقع في شبهة أو حرام . وكذا في سائر المرام فيفوته الورع الذى عليه مدار أحكام الاسلام ، وقد ورد أخبار وآثار في فضل الرفق الذى عليه مدار حسن الخلق في معاشر الخلق . ففى صحيح مسلم

وَالْأَفْرَاطُ فِي الْغَضَبِ وَهُوَ مَذْمُومٌ فَوَرَدَ الْغَضَبُ يُفْسِدُ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الصَّبْرُ الْعَسَلَ وَهُوَ غَلِيَانٌ دَمُ الْقَلْبِ لَطَلَبُ الْإِتْقَامِ وَالْمَحْمُودُ الْإِعْتِدَالُ

من حديث عائشة « أن الله رفيق يحب الرفق ويعطي عليه ما لا يعطى على العنف » وفي الصحيحين من حديثها « يا عائشة إن الله يحب الرفق في الأمر كله » ولمسلم من حديث جرير « من يحرم الرفق يحرم الخير » أي كله كافي رواية أبي داود . وللطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود والبيهقي في الشعب كلاهما من حديث عائشة « الرفق يمن والخرق (١) شؤم » ولابن المبارك في الزهد من حديث أبي جعفر مرسله « إذا أردت أمرا فتدبر عاقبته فإن كان رشدا فامضه وإن كان سؤيا ذلك فاته » وعن الحسن « المؤمن وقاف (٢) متان وليس كحاطب ليل » ثم العنف وإن كان محمودا في بعض الأحوال ولكن الاحتياج إلى الرفق أقوى في أكثر الأفعال والأقوال ، ومن هنا قال سفيان لأصحابه : أتدرون ما الرفق ؟ قالوا قل يا أبا محمد ، قال : أن تضع الأمور في مواضعها : الشدة في موضعها ، واللين في موضعه ، والسيف في موضعه ، والسمط في موضعه . وفيه تنبيه نبيه على أنه ينبغي مزج الغلظة باللين والعنف بالرفق كما قيل :

ووضع الندي في موضع السيف بالعلاء أي بأمله * مضر كوضع السيف في موضع الندي أي العطاء : وعن أبي عون الأنصاري ما تكلم الناس بكلمة صعبة الأولى جانبها كلمة اللين منها تجرى مجراها (والأفراط) أي ومن آفات العجلة الآثار والمبالغة (في الغضب وهو) أي الغضب أو إفراطه (مذموم) أي شرعا وعرفا (فورد) أي برواية الطبراني والبيهقي من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده (الغضب يفسد الإيمان) أي كاله أو يطفئ نوره أو يمنع ظهوره (كما يفسد الصبر العسل) وهو بفتح الصاد وكسر الباء عصارة شجرة مرة ، وعن أبي هريرة « أن رجلا قال : يا رسول الله مرني بعمل واقلل قال : لا تغضب ثم أعاد عليه فقال لا تغضب ، رواه البخاري . » ومن هنا قيل لابن المبارك : أجل لنا الخلق الحسن في كلمة ، قال : ترك الغضب . وعن عكرمة في قوله تعالى : (وسيدا وحصورا) قال : السيد الذي لا يقبله الغضب . وقد قيل الغضب غول العقل (وهو) أي الغضب (غليان دم القلب لطالب الانتقام والمحمود) من الغضب (الاعتدال) كسائر الأخلاق والأحوال . فللبيهقي في الشعب مرسله « خير

الكلام في الاناة والمجلة والحلم

٥

وَهُوَ الضَّبْطُ تَحْتَ الشَّرْعِ وَالْعَقْلِ فَالتَّفْرِيطُ مَذْمُومٌ كَالْإِفْرَاطِ فَوَرَدَ (أَشَدُّ) عَلَى الْكُفَّارِ وَلَا تَأْخُذُكُمْ بِهِمَا رَافَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ وَقَلْعُهُ فِي زَوَالِ مَا اسْتَفْنَى عَنْهُ يُمْكِنُ لَمَّا أَحْتِيجَ إِلَيْهِ كَطَعَامٍ يَسُدُّ جُوعَهُ وَثَوْبٍ يَسْتُرُ عَوْرَتَهُ وَبَيْتٍ يُوَارِيهِ وَكِتَابٌ يُطَالَعُهُ لَصُعُوبَةٍ تَفْرِيقُ الْقَلْبَ عَنْ جُهَا

الأمور أو سطوها (وهو) أي الاعتدال (الضبط تحت الشرع والعقل) بأن لا يكون فيه تفريط ولا إفراط ، فيغلب حيث وجبت الحجة الشرعية ، وينطفئ حيث يحسن الحلم في القضية الفرعية (فالتفريط) أي يفقد الغضب أضعفه (مذموم) وهو الذي يقال فيه : أنه لاجبة له ، ولذا قال الشافعي : من استغضب فلم يغضب فهو حمار ، ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان (كالأفراط) أي كما أن الإفراط بالتجاوز عن الحد مذموم قال تعالى : (اذ جمل الذين كفروا في قلوبهم الحية حية الجاهلية فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) ذم الكمار بما تظاهروا به من الحية الصادرة من الغضب بالباطل ، ومدح المؤمنين بما أنعم الله عليهم من السكينة (فورد) في مدح الاعتدال قوله تعالى (أشداه على الكفار) تمامه (رحما بينهم) وكذا قوله (أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) وقد قال تعالى لنبيه عليه السلام (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغظ عليهم) (ولا تأخذ كمهما) أي بالزاني والزانية في أحدهما (رافة في دين الله) أي شدة رحمة وهو دليل الذم التفريط ، وقال عليه السلام « خير ما أتى أحداؤها » يعني في الدين ، رواء الطيراني والبيهقي عن علي (وقلمه) أي قطع الغضب ورفع (في زوال ما استغنى عنه) كالجاه والمال الكثير والغلمان والدواب (يمكن) إذ ليست هذه الأشياء ضروريات لاحد من الخلق فيمكن رفعها بالرياضة والمجاهدة العلية والعملية (لا) أي لا يمكن قلمه في زوال (ما احتيج إليه) أي ولا يستغنى عنه بحال (كطعام يسد جوعه) من قوت يومه وليلته (وثوب يستر عورته) ويصح صلاته (وبیت يواريه) أي يستريح حاله ويدفع برودته وحرارته (وكتاب يطالعه) وفي معناه كل آلة بها يكتسب صاحبها ، والاخير من ضروريات بعض افراد الناس (لصعوبة تفريق القلب عن جها) أي عن حب هذه الأشياء بحكم الطبيعة ، فإنه لا يمكن قلمها بالرياضة ولا كلف أحمد بها في أبواب الشريعة ، وقد أشار إليه

الَّا لَمَنْ غَلَبَ عَلَيْهِ التَّوْحِيدُ فَيَرَى الْخَلْقَ مُسْخَرِينَ لِلْحَقِّ كَالْقَلَمِ لِلْكَاتِبِ، وَفِيهِ
يَتَصَوَّرُ الْكُسْرُ بَأَنَّ لَا يَظْهَرُ الْأَثَرُ

صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله « من أصبح منكم آمناً في سربه معافى في بدنه عنده قوت يوم فكأنما حيزت له الدنيا » أى جمعت له لذاتها . الترمذى وابن ماجه من حديث عبد الله بن محصن . وقال الترمذى . حسن غريب : ورواه الطبرانى فى تاريخه . والكلى بدون زيادة بحذافيرها « (الامن غلب عليه التوحيد) فلا يغضب على تفويت هذه الاشياء لما عنده من المقام السديد وحال الفناء . (فيرى الخلق مسخرين للحق) (القاهر الغالب) (القلم للكاتِب) لكن غلبة التوحيد الى هذا الحد فى مقام التفريد انما يكون كالبرق الخاطف يقع فى أحوال نادرة مع الرب ثم يرجع القلب الى الوسائط رجوعاً طبعياً لا يندفع عنه ، ولو تصور ذلك على الدوام لاحد من الانام لتصور لرسوله عليه السلام فانه كان يغضب حتى تحمر وجنتاه ، ويقول « انما أنا بشر اغضب بما يغضب البشر » وفى الصحيحين ، وفى رواية « فايما مسلم سبته أو لعنته أو ضربته فاجعلها فى صلاة وزكاة وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة » (وفيه) أى فيها احتيج اليه « (يتصور الكسر) أى كسر النفس « (بان لا يظهر الاثر) أى اثر الغضب فى البشرة لا قلم الغضب بالمره لانه غير مقدور للبشر . وعن على كرم الله وجهه « كان عليه السلام لا يغضب للدينا فاذا اغضبه الحق لم يقربه احد ولم يقيم لغضبه شئ . حتى ينصر له » رواه الترمذى فى الشمائل . وفى صحيح مسلم عن عروة « ان عائشة حدثته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآ له وسلم خرج من عندها ليلا قالت فغرت عليه فجاء فرأى ما أصنع فقال مالك يا عائشة اغرت ؟ فقلت : وما لى لا يغار مثلى على مثلك ، فقال ﷺ : لقد جاءك شيطانك ، قالت يا رسول الله اومع شيطان . قال نعم ، قالت ومع كل انسان . قال نعم ، قلت ومعك يا رسول الله ؟ قال نعم ولكن ربي اعاننى عليه حتى اسلم فلا يأمرنى بالخبير ، وفى الاحياء اراد شيطان الغضب . والمعنى انه لا يحتملنى على الشر ، وقال عبد الله بن عمرو بن العاص « يا رسول الله اكتب عنك كل ما قلت فى الغضب والرضا . قال اكتب فوالذى بعثنى بالحق ما يخرج منه الا حق » و اشار الى لسانه « فلم يقل انى لا اغضب ، ولكن قال ان الغضب لا يخرجنى عن الحق ولا اعمل بموجب الغضب . والحديث رواه أبوداود باسناد صحيح وهو متضمن لما فى قوله تعالى : (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى) وقوله سبحانه : (قل انما أنا بشر

وَالسَّبَبُ الْكِبَرُ وَالْعُجْبُ وَالْمَرَحُّ وَالِاسْتَهْزَاءُ وَالِإِيْذَاءُ وَالْحِرْصُ فِي الْفُضُولِ
وَعِلَاجُ كُلِّ فِي مَوْضِعِهِ

مشاكم يوحى الى) أى التمييز بينى وبينكم بوقوع الوحى الى دونكم •
هذا وقد يفقد أصل الغضب فيما هو ضرورى اذا كان القلب مشغولا بضرورى ام
منه ، فلا يكون فى القلب متمم للغضب لاشتغاله بغيره ، فان استفرق القلب ببعض
المهمات يمنع الاحساس باعدادها ولولوات من الضروريات ، ومن هنا شتم سلمان قال :
ان خفت موازىنى فانا شر مما تقول ، وان ثقلت موازىنى فلا يضرنى ما تقول . فقد كان همه
مصرفا الى الآخرة فلم يأتثر قلبه بالشتيم ولم يصير سببا لغضبه ، وكذلك شتم الربيع بن
خيثم فقال : يا هذا سمع الله كلامك ، وان دون الجنة عقبة ان قطعته لم يضرنى ما تقول ، وان
لم اقطعها فانا شر مما تقول ، وقيل للبسطامى : لحيتك أفضل أم ذنب الكلب ؟ فقال : ان
مت مؤمنا فلبحيتى والا فذنب الكلب فكان همه حسن الخاتمة ، وشتم رجل أبا بكر الصديق
فقال : ما ستر الله عنك أكثر ، فكانه كان مشغولا بالنظر فى تقصير نفسه عن أن يتقى الله حق
تقائه ويعرف الله حق معرفته ، فلم يفض به نسبة غيره اياه الى نقصان فى امره ، اذ كان ينظر
الى نفسه بعين النقصان وذلك لكمال قدره . وقالت امرأة لك بن دينار : يا مرأتى ، فقال
ما عرفنى غيرك ، فكانه كان مشغولا بان ينفى عن نفسه آفة الرياء ليصل الى حالة الاخلاص
ومقام البقاء بعد الفناء ، وسب رجل الشعبي فقال : ان كنت صادقا فغفر الله لى وان كنت
كاذبا فغفر الله لك (والسبب) أى باعث الغضب ستة أشياء (الكبر والعجب والمزاح
والاستهزاء والايذاء) أى بالتعير والمراء (والحرص) أى شدة الميل (فى الفضول)
أى زيادة المسال والجاء ، وهى باجمعهما اخلاق ردية واحوال دنية مذمومة فى امور
شرعية واحكام فرعية . ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الاسباب ، فلا بد من ازالتها
باضدادها المعروفة فى الباب (وعلاج كل) أى من الكبر ونحوه (فى موضعه) أى
يأتى مفصلا ، واما مجملا فهو بان يمت الكبر بالتواضع ، ويميت العجب بمعرفة النفس
اذا كان بالعلم والعمل ، واما اذا كان بالنسب المجرد فبمعرفة ان بنى آدم جنس واحد ،
وان الشرف بالفضائل . والفخر والعجب من اكبر الرذائل ، ويميت المزاح بالاشتغال
بالمهمات الدينية والامور الاخرى ، ويزيل الهزل بالجد ، ويميت الباطل بالحق لقوله
تعالى : (انه لقول فصل وما هو بالهزل) ويزيل التعير بالاشتغال بمحبوب نفسه فورد

وَبِالْأَجْمَالِ التَّوَضُّؤُ وَالْتَعَبُدُ وَالْقَعُودُ وَالْإِتِّكَاءُ وَالْإِضْطِجَاعُ ۝

وطوبى لمن شغله عيه عن عيوب الناس ، ومن غير اخاه بذنب لم يمت حتى يبتيلى به ، ويزيل الحرص على مزايا العيش بالقناعة والاشتغال بالعبادة على قدر الاستطاعة فالدنيا ساعة فاجعلها طاعة ، مع ما في القناعة من الاستغناء والترفع عن ذل الحاجة . ثم المواظبة على مباشرة اضدادها مدة مديدة حتى تصير بالعادة مألوفة هينة سديدة ، فاذا انمحت عن النفس فقد زكت وظهرت عن هذه الرذائل واتصفت بمحامد الفضائل ومكارم الشرائع .

والحاصل ان الغضب انا هو لضعف النفس ، فالمرضى أسرع غضبا من الصحيح والمرأة أسرع غضبا من الرجل ؛ والصبي أسرع غضبا من الكبير ، والشيخ الضعيف أسرع غضبا من الكهل ، وذو الخلق السيء . والرذائل أسرع غضبا من صاحب الفضائل ، فالرذل يغضب لشهوته عند فرت لقمته ، ولبخله عند فوت حبه . وصاحب الفضل يملك نفسه عند غضبه وحدته ، ففي الصحيحين عن أبي هريرة : « ليس الشديد بالصرعة انا الشديد من يملك نفسه عند الغضب » وهو الذي ذكرناه : علاجه بتفصيل الاحوال (وبالأجمال) علاجه اثناعشر (التوضؤ) والاغتسال أتم . ففي الحديث « إذا غضب احدكم فليتوضأ بالماء فان الغضب من النار » أبو داود من حديث عطية السعدي : وفي رواية أخرى : « ان الغضب من الشيطان ، وان الشيطان خلق من النار وانما تطفأ النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليتوضأ » وروى « أن عمر غضب يوما فدعا بماء فاستنشق وقال : ان الغضب من الشيطان » وهذا يذهب الغضب في الجملة (والتعبد) أى بالصلاة ونحوها ، وفي نسخة التفضل وهو الظاهر فيكون في الأصل تصحيف وتحريف اذ لم يرد فيه حديث شريف بخلاف الاغتسال فقد أخرج ابن عساکر من حديث معاوية « الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار والماء يطفيء النار فاذا غضب أحدكم فليغتسل » ومن جملة العلاج السكوت فعن ابن عباس مرفوعا « اذا غضبت فاسكت » رواه أحمد وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي في شعب الايمان (والقعود) أى الجلوس اذا كان قائما (والاتكاء) اذا كان جالسا (والاضطجاع) اذا كان متكئا فللترمذى من حديث أبي سعيد « ان الغضب حجرة في القلب الم تروا الى اتفاح أوداجه وحرمة عينه فاذا وجد أحدكم من ذلك شيئا فان كان قائما فليجلس وان كان جالسا فليتم » (أى فليضطجع) فان لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد أو يغتسل

وَالصَّاقُ الْخَدَّ بِالْأَرْضِ فَالْكُلُّ مَرُورٍ مَأْمُورٌ بِهِ مُعَلَّلًا بِأَنَّهُ جَهْرَةٌ

فان النار لا يطفئها الا الماء ، ولا بن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة كان عليه السلام « اذا غضب وهو قائم جالس واذا غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غضبه » ولاحمد باسناد جيد « وكان أبو ذر قائما فجلس ثم اضطجع » فقيل له : لم جلست ثم اضطجعت ؟ فقال : ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لنا : اذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا فليضطجع ، والمرفوع عند أبي داود بسند فيه انقطاع . والاضطجاع غاية السكون ، فان سبب الغضب الحرارة ، وسبب الحرارة الحركة ، والظاهر عنوان الباطن ، ويستعان بكل منهما على الآخر كما حقق في طهارة الظاهر والباطن ، وقد ورد « ان أبا ذر قال لرجل يا ابن الحراء في خصومة بينهما وفي رواية يا ابن الخضراء فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال : يا أبا ذر بلغني انك اليوم غيرت رجلا بأمة قال نعم ، فانطلق أبو ذر ليرضى صاحبه فسبقه الرجل فسلم عليه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال : يا أبا ذر ارفع رأسك فانظر ثم اعلم أنك لست بأفضل من أحر فيها ولا أسود الا أن تفضله بعمل ، ثم قال : اذا غضبت فان كنت قائما فاقعد ، وان كنت قاعدا فاتكى . وان كنت متكئا فاضطجع » رواه ابن أبي الدنيا باسناد صحيح . وفي الصحيحين من حديثه قال « كان بيني وبين رجل من اخواني كلام وكانت امه أعجمية فغيرته بأمة فشكا في الى النبي ﷺ فقال : يا أبا ذر انك امرؤ فيك جاهلية » ولاحد أنه عليه السلام قال له : « انظر فانك لست بخير من أحر ولا أسود الا أن تفضله بتقوى » ورجاله ثقات (والصاق الخد بالأرض) فعن أبي سعيد الخدري مرفوعا « الا ان الغضب جهرة في قلب ابن آدم الا ترون الى حمرة عينيه وانتفاخ اوداجه فن وجد من ذلك شيئا فليصق خده بالأرض » الترمذي وحسنه . وكان هذا اشارة الى تمكين اعز الاعضاء من اذل الاشياء لتستشعر به النفس المذلة وتزيل عنها الزهو والعزة ، واما الى ان من أوله وآخره التراب لا يصلح له الغضب في باب من الابواب ، والى قول بعض اولى الالباب : ما للتراب ورب الارباب والله أعلم بالصواب ، وقال عروة بن محمد لما استعملت على العين قال لي أبي : أوليت ؟ قلت نعم ، قال : فاذا غضبت فانظر الى السماء فوقك والى الارض تحتك ثم عظم خالفهما (فالكل مروي) اى فعله كما قد منا (مأمور به) كما بينا . والمعنى انه جمع فيه بين العمل والقول (معللا) وفي نسخة معلل (بانه) اى الغضب (جهرة) أى حرارة غريزية أو

فِي الْقَلْبِ بِدَلِيلِ حُمْرَةِ الْعَيْنِ وَاتِّفَاحِ الْأَوْدَاجِ وَالِاسْتِعَاذَةِ وَالِاسْتِعَاذَةِ بِاللَّهِ تَعَالَى وَالْعِلْمُ بِثَوَابِ الْحِلْمِ وَالتَّحَلُّمِ فُورَدَ (وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ) أَيِ الْمُتَحَلِّينَ وَ«مَنْ كَفَّ اللَّهُ غَيْظَهُ كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ» إِنَّ الْمُسْلِمَ لَيَدْرِكُ بِالْحِلْمِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ

حادثة عرضية تتوقد (في القلب بدليل حمرة العين) أي حينئذ (واتفاح الأوداج) أي عروق الرقة. وقد سبقت به الرواية وتحققت فيه الدراية (والاستعاذة) أي ومن جملة العلاج العودة إلى الحالة الأولى بعد التغير عنها إلى الحالة الثانية (والاستعاذة) أي التعوذ بالله من الشيطان الرجيم عند الغيظ، وهو متفق عليه من حديث سلمان بن صرد، قال: كنت جالساً مع النبي ﷺ ورجلان يستانبان فاحدهما أحر وجهه وأتفتحت أوداجه فقال عليه السلام: لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لذهب عنه ما يجد، الحديث. ولابن عدي من حديث أبي هريرة: إذا غضب الرجل فقال: أعوذ بالله سكن غضبه، ولابن السني في اليوم والليلة. من حديث عائشة: كان عليه السلام إذا غضبت عائشة أخذ بانفها وقال يا عويش قولي: اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجرني من مضلات الفتن، (والاستعاذة بالله تعالى) أي بحوله وقوته في دفع غضبه وشدة حدته (والعلم بثواب الحلم والتحمل) عطف على العلم لا الحلم أي ومن العلاج التكلف في الحلم فانه محمود أيضاً وللطبراني «إنما العلم بالحلم والحلم بالتحمل» (فورَدَ) في التنزيل (والكاظمين الغيظ) أي المتحللين وذلك في معرض مدح المتقين من المؤمنين، وتماهم (والعافين عن الناس والله يحب المحسنين) وللطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث أنس (من كف الله غيظه كف الله عنه عذابه) ولابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر «من ملك غضبه وقاه الله عذابه» ولابن أبي الدنيا من حديث علي «أشدكم من ذلك نفسه عند الغضب وأحلهم من عفا عند المقدرة» (إن المسلم ليدرك بالحلم درجة الصائم) أي بالنهار (القائم) أي بالليل رواه الطبراني في الأوسط. ولابن السني من حديث أبي هريرة «اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم» وفي الصحيحين «يا أشج أن فيك خلقين يحبهما الله الحلم والإناة» وللطبراني من حديث فاطمة «إن الله يحب الحي الحليم» ولابن ماجه باسناد جيد من حديث ابن عمر «ما جرع عبد جرعة أعظم أجراً من جرعة غيظ كظلمها ابتغاء وجه الله» زاد ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس «وما كظلمها عبد إلا ملأ الله قلبه إيماناً» وقال أيوب: حلم ساعة يدفع شراً كثيراً.

وَشِدَّةَ غَضَبِهِ تَعَالَى وَقُدْرَتَهُ وَفَضِيحَةَ الْآخِرَةِ وَتَشْبِيهِ الْحَلِيمِ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ
وَالْفُضُوبِ بِالسَّبْعِ الضَّارِي وَقَبْحَ هَيْئَتِهِ

واجتمع سفيات الثورى وفضل بن عياض فتذاكرا واجتمعا على أن أفضل الأعمال الحلم عند الغضب والصبر عند الطمع ، وقال رجل لعمر : والله ما تقضى بالعدل ولا تعطى الجزل فغضب عمر حتى عرف في وجهه ، فقال له رجل : يا أمير المؤمنين ألم تسمع أن الله قال : (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وهذا من الجاهلين ، فقال عمر صدقت ، وكأنما كانت نارا فاطفئت (وشدة غضبه تعالى وقدرته وفضيحة الآخرة) أى والملم بها فانها تكون سببا لاطفاء نار الغضب وتسكينها عن اللهب ، فيخوف نفسه بعقاب الله بأن يقول : قدرة الله على أعظم من قدرنى على هذا الانسان ، فلما مضيت غضبى عليه لم آمن أن يمضى الله غضبه على يوم القيامة أحوج ما أكون الى العفو والمرحمة ، وقد قال تعالى فى بعض الكتب المتقدمة : يا ابن آدم اذكرنى حين تغضب أذكرك حين أغضب فلا أحقك فيمن أحتق « وبعث رسول الله ﷺ وصيفا الى حاجة فابطأ عليه ، فلما جاءه قال : لولا القصاص لأوجعتك ضربا » أى خوف القصاص فى القيامة أبو يعلى من حديث أم سلة بسند ضعيف . ولاحمد من حديث عبد الله بن عمر . « وسأل رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ما يبعدنى من غضب الله قال لا تغضب » (وتشبيهه الحليم بالأنبياء) فورد ، كذا الحليم ان يكون نبيا ، وقدمدح الله سبحانه خلية بأنه حليم ، وكذا بشره بسلام حليم (والاولياء) أى باتباع الانبياء من الاصفياء فقد ورد « العلماء ورثة الأنبياء » . وصد ذلك من حال الاكراد والاتراك والجهلة والاغبياء (والفضوب) أى وتشبيه كثير الغضب (بالسبع الضارى) أى الصائل العادى من الاسد ونحوه ، فهو من اخلاق البهائم والكلب الهائم (وقبح هينته) أى بتغيير صورته حال غضبه وشدة حدته بان يتفكر ويتذكر صورة غيره حال غضبه وتغير لونه وشدة رعدته فى اطرافه واكتافه ، وخروج افعاله عن ترتيبه ونظامه من اضطراب الحركة فى اعضائه وكلامه ، حتى يظهر الزبد على الاشداق وتحمر الاحداق وتقلب المناخر ، وتستحيل الحلقة فى المظاهر . ولورأى الغضبان نفسه فى حال غضبه وقبح صورته لسكن غضبه من قبح هينته واستحالة خلقته ، وقبح باطنه اعظم من ظاهره . وهذا التغير فى جسده . واما اثره باللسان فانطلاقه بالشم والفحش وقبح الكلام الذى يستحي منه

وَالْعَجْزِ عَنِ الْغَلْبَةِ عَلَى مُرَادِهِ تَعَالَى وَاتِّقَامِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ، وَحُدُوثِ الذُّنُوبِ
لَاخِذِ اللِّسَانِ فِي الْفُحْشِ وَالسَّبِّ، وَالْجَوَارِحِ فِي الضَّرْبِ وَالْجَرْحِ وَالْقَتْلِ
وَالْقَلْبِ فِي الْحَقْدِ وَهُوَ ذَمِيمَةٌ فَاحْشَةٌ فُورِدَ «الْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِمَحْقُودٍ»

ذو العقل ، ويستحي منه قائله أيضا عند قنور غضبه ، وذلك مع تخطب لفظه او
اضطراب لفظه . واما أثره على الاعضاء فالضرب والهجم والتزريق والجرح والقتل
عند التمكين من غير مبالاة ، فان هرب منه المغضوب عليه او فاته بسبب لذه وعجز
عن التشفي اليه رجع الغضب على نفسه بتمزيق ثوبه ولطم وجهه ، وقد يضرب يده على
الأرض أو جدره ويمدو عدو الواله والسكران في مشيه ، وربما يسقط صريحا لا يطبق
العدوسريعا ، وربما يضرب الجمادات والحيوانات فيضرب القصعة على الأرض ويكسر
المائدة ويتعاطى افعال المجانين ؛ فيشتم البهيمة ويخاطبها ويقول لها الى متى الى متى منك
يا هذا يا كيت وكيت كأنه يخاطب عاقلا ، حتى ربما رفته دابة فيرفس ه والدابة
ويقابلها بذلك ، وربما قتل نفسه يده اما بآلة أو بشنق أو برمي في بحر ونحوه
(والعجز) أى والعلم بالعجز (عن الغلبة على مراده تعالى) فالله غالب على أمره ،
وهو القاهر فوق عباده . فان القضاء يودجريان الشئ . على وفق مراد نفسه دون مراد ربه ،
ومن وقع في هذه الورطة وبأبه باه بغضب من الله وعذابه ، ونعم ما قيل :
تود النفس ان تلقى مناهها . ويأبى الله الا ما يريد

فيفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد فكن مسلما لامره ان كنت من المرید الطالب للمقام
المزید (واتقام المغضوب عليه) أى فيحذر نفسه عاقبة الانتقام من تسلط المغضوب
عليه على اظهار معاتبه والشماتة بمصائبه (وحدث الذنوب) أى انواع العصيان (لاخذ
اللسان في الفحش والسب) للانسان (والجوارح في الضرب والجرح والقتل) ما سبق
في معرض البيان (والقلب في الحقد) فان الغضب اذا لزم كظمه لعجز عن التشفي في
غيظه رجع الى باطنه واحتقن فيه فصار حقدًا ، لحيث يلزم قلبه اشتقاله ويحسده في حسن
حاله ، ويظهر الشماتة بمسائه . والحزن بمسرتة ، والعزم على افشاء سره وهتك ستره
والاستهزاء به في قوله وفعله وجميع أمره (وهو) أى الحقد (ذميمة) أى خصلة
مذمومة (فاحشة) أى متجاوزة عن الحد لاشتغالها على سيئات متعدية عن الحد (فورد
المؤمن) أى الكامل (ليس بمحقود) فمحل بمعنى فاعل ، أى ليس بذئ حقد ، وليس

وَالْعَلَّاجُ قَلْعُ الْغَضَبِ وَذِكْرُ مَا وَرَدَ فِي الْعَفْوِ مِثْلُ (وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ - خُذِ الْعَفْوَ - وَإِنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى) وَهُوَ اسْقَاطُ حَقٍّ وَجَبَ أَمَّا قَوْلُ أَبِي ضَمْضَمٍ
اللَّهُمَّ تَصَدَّقْ بِعَرَضِي عَلَى عِبَادِكَ فَوَعْدٌ وَعَلَيْهِ الْوَفَاءُ

بمبالغ في الحقد ، والحديث في الاحياء ، وقال مخرجه لم اقبله على اصل (والعلاج)
اي علاج الحقد (فلم الغضب) أي الذي سبب الحقد الباعث على الحسد ونحوه (و ذكر
ماورد) أي من الفضائل في الكتاب والسنة (في العفو مثل والعافين عن الناس)
وتمامه (والله يحب المحسنين) والطبراني في مكارم الاخلاق من حديث أنس : اذا وقف
العباد نادى مناد ليقيم من أجره على الله فيدخل الجنة قيل من ذا الذي أجره على الله؟ قال
العافون عن الناس ، وهو مستفاد من قوله : (فمن عفو واصلاح فاجره على الله) ولا حمد
والحكاكم وصححه « ان الله عفو يحب العفو » فالمتخلق باخلاق الله له شأن عظيم عند مولاه
(خذ العفو) تمامه : (وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وورد في تفسير العفو
« ان تعطى من حرمك وتصل من قطعك وتعفو عن من ظلمك ، (وان تعفو اقرب للتقوى)
تمامه : (ولا تنسوا الفضل بينكم) (وهو) أي العفو (اسقاط حق وجب) أي ثبت
للعبد على غيره (اما قول أبي ضمضم) وهو رجل من بني اسرائيل (اللهم تصدقت
بعرضي على عبادك فوعد) أي لا عفو لانه اثبات ماله للغير لا اثبات حق وواجبه له على الغير
(وعليه الوفاء) أي بوعده وعهده . وتوضيحه انه لما قال العفو اسقاط حق وجب
ورذ عليه ان قول أبي ضمضم تصدقت يدل على ان العفو قد يكون باسقاط الحق قبل
الوجوب ، فاجاب بانه وعد بانه لا يخاصمه به يوم القيامة لا عفو كما قدمناه ، وفي الاحياء
« قال رجل من المسلمين : اللهم ليس عندي صدقة اتصدق بها ، فايما رجل أصاب من
عرضي شيئا فهو صدقة عليه ، فأوحى الله الى النبي عليه السلام اني قد غفرت له »
قال مخرجه رواه أبو نعيم في الصحابة ، والبيهقي في الشعب ، وابن عبد البر في الاستيعاب
من حديث أبي هريرة أن رجلا من المسلمين ولم يسمه ، وقال أظنه أبو ضمضم ، وتقدم
في آفات اللسان حديث « أيعجز أحدكم أن يكون كابي ضمضم ، قالوا وما أبو ضمضم ؟
قال : رجل فيمن كان قبلكم اذا أصبح قال اللهم اني قد تصدقت اليوم بعرضي على من
ظلمني ، والمعنى أتم أولى بهذه الخصلة المهمة فانكم خير أمة ، وقيل في قوله تعالى :
(ربانين) أي علماء حلما ، وعن الحسن في قوله تعالى : (واذا خاطبهم الجاهلون

وَمَا ارْتَكَبَ الْحَقُودُ مِنْ مَّكْرُوهِ كَثَرَ الْإِعَانَةُ فِي الْحَاجَةِ وَالِدُعَاءِ

قالوا سلاما قال حلماء ان جهل عليهم لم يحلوا يعني بل يجيبونهم بقول يسلمون فيه عنهم . وقال عطاء بن أبي رباح: ويمشون على الأرض هونا أي حلماء . وقال ابن أبي حبيب في قوله : (وكهلا) قال الكهل منتهى الحلم . وقال مجاهد : (واذا مروا باللغو مروا كراما) أي اذا أودوا صفحوا ، وروى أن ابن مسعود مر بلغو معرضا فقال عليه السلام : « أصبح ابن مسعود وأمسي كريما » ثم تلا إبراهيم بن ميسرة وهو الراوى قوله تعالى : (واذا مروا باللغو مروا كراما) ابن المبارك في البر والصلة . ولأحمد من حديث سهل بن سعد « اللهم لا يدركني ولا أدركه زمان لا يتبعون فيه العليم ولا يستحيون فيه من الحليم » فلوبهم قلوب المعجم والستهم السنة العرب ، وعن علي كرم الله وجهه « ليس الخير أن يكثر مالك وولدك ولكن الخير أن يكثر عليك ويعظم حلمك وأن لا تباهى الناس بعبادة ربك ، فاذا أحسنت حمدت الله واذا أسأت استغفرت الله » وعن الحسن « اطلبوا العلم وزينوه بالحلم » وقال بعضهم : ما أحسن الإيمان بزينة العلم ، وما أحسن العلم بزينة العمل ، وما أحسن العمل بزينة الرفق ، وما أضيف شيء إلى شيء مثل حلم إلى علم ، وعن أنس بن مالك في قوله تعالى : (فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) إلى قوله : (عظيم) هو الرجل يشتمه أخوه فيقول ان كنت كاذبا يغفر الله لك ، وان كنت صادقا فيغفر الله لى ، وعن بعضهم قال شتمت فلانا من أهل البصرة فلم عنى فاستعبدنى بها زمانا . وسب رجل ابن عباس فلما فرغ قال يا عكرمة هل للرجل حاجة فنقضها . فنكس الرجل رأسه واستحي . وعن علي بن الحسين انه سبه رجل فرمى اليه خيصة كانت عليه وأمرله بالف درهم . ومر المسيح ابن مريم عليهما السلام بقوم من اليهود فقالوا له شرا ، فقال لهم خيرا فقبل له انهم يقولون شرا وانت تقول خيرا ، فقال كل واحد ينطق بما عنده . ولأحمد من حديث جابر بن سمرة « ان امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه ، ولا يداود من حديث أبي هريرة « شتم رجل أبا بكر وهو ساكت فلما ابتدأ ينتصر منه قام عليه السلام فقال انك كنت ساكنا لما شتمني فلما تكلمت قت قال لان الملك ان يجيب عنك فلما تكلمت ذهب الملك وجاء الشيطان فلم اكن لاجلس في مجلس فيه الشيطان » (وما ارتكب) أي وذكر ما ارتكب (الحقود من مكروه كترك الاعانة في الحاجة) وقد قال تعالى : (وتعاونوا على البر والتقوى) (والدعاء) أي وكترك الدعاء له في الغيبة فان الدعاء

وَالْوَعْظِ وَالرِّفْقِ فَوَرَدَ «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ» وَمِنْ حَرَامِ كَالشَّمَانَةِ وَالْأَعْرَاضِ وَالْإِهَانَةِ وَالْغِيَةِ وَتَرَكَ صَلَاةَ الرَّحِمِ وَقَضَاءَ الْحَقِّ، وَالنَّصِيحَةَ وَهِيَ أَرَادَةُ بَقَاءِ النِّعْمَةِ عَلَى الْمُسْلِمِ مَالَهُ فِيهِ صَلَاحٌ عُرِفَ بِغَلْبَةِ الظَّنِّ أَوْ قِيْدَ بَشْرَطِهِ، وَضَدُّهَا الْحَسَدُ وَهُوَ أَرَادَةُ زَوَالِهَا عَنْهُ مَالَهُ فِيهِ صَلَاحٌ فَإِنْ انْتَفَى الصَّلَاحُ فَغَيْرَةٌ وَإِنْ أَرَادَ مِثْلَهَا لِنَفْسِهِ دُونَ الزَّوَالِ عَنْهُ فَغِبْطَةٌ وَمُنَافَسَةٌ، وَالْحَسَدُ حَرَامٌ

يستجاب في غيبة المؤمن ويكون للداعي مثله (و الوعظ) أى النصيحة وترك الفضيحة ، فقد ورد : الا ان الدين النصيحة قيل لمن يارسل الله؟ قال الله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المؤمنين وعامتهم (و الرفق) أى بالنية الصحيحة (فورد ان الله يحب الرفق) أى اللطف وهو ضد العنف وقد تقدم مخرجه (ومن حرام كالشمانه) وهى الفرح بيلة العدو (و الاعراض) عند المواجهة بترك السلام والكلام (و الاهانة) بترك القيام والتوسيع في المقام (و الغيبة) أى ذكر ما يكرهه في الغيبة (وترك صلة الرحم) ان كان من ذوى القرابة (وقضاء الحق) أى وتركه من حقوق المسلمين من رد السلام وتسميت العاطس وعيادة المريض وامثالها (و النصيحة) أى وتركها (وهى ارادة بقاء النعمة على المسلم بما) أى من شئ (له) أى للسل (فيه) أى في ذلك الشئ (صلاح) دنيوى أو اخروى (عرف) كونه صلاحا (بغلبة الظن أو قيد بشرطه) أى أو قيد البقاء بشرط الصلاح بان يقول : ان كان له فيها صلاح فابقها (و ضدها) أى النصيحة (الحسد وهو ارادة زوالها) أى النعمة (عنه) أى عن المسلم (ماله فيه صلاح ، فان انتفى الصلاح) وقد أراد زوالها عنه مطلقا من غير ان يباشر سببا لاجل زوالها (فغيرة) وهى مذمومة (وان أراد مثلها لنفسه دون الزوال عنه فغبطة ومنافسة) وهى خصلة محمودة ، ومنه قوله تعالى : (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) وحديث الصحيحين عن ابن عمر : لاحسد الا في اثنين رجل آتاه الله علما فهو يعمل به ويعلمه الناس ورجل آتاه الله مالا فسلطه على ملكته في الحق ، (و الحسد) أى المذموم (حرام) لقوله تعالى : (أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) وعن الفضيل المؤمن يغبط والمنافق يحسد . ولقوله عليه السلام : الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ، أبوداود ومن حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث أنس . وفي الصحيحين

فَأَفَاتُهُ كَرَاهَةُ نِعْمَتِهِ تَعَالَى وَقَضَائِهِ وَرَاحَةُ الْمُسْلِمِ وَفَعْلُ الْمَعَاصِي كَالْتِمَاقِ وَالْغِيَةِ
وَالشَّمَاتَةِ فُورَدَ (وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ)

« لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباعدوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخوانا، ولليهي في الشعب » كاد الفقر أن يكون كفرا وكاد الحسد أن يغلب القدر ، (فَأَفَاتُهُ) سبب (كراهة نعمته تعالى) فللطبراني من حديث معاذ « استعينوا على قضاء الحوائج بالكتمان فان كل ذي نعمة محسود وللطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس أن لاهل النعم حاسدا فاحذروهم » (وقضائه) فمن زكريا عليه السلام قال تعالى : (الخاسد عدو ل نعمتي ، سخط لقضائي ، غير راض بقسمي التي قسمت بين عبادي . وقد يؤخذ هذا المعنى من قوله تعالى : (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واستلوا الله من فضله ان الله كان بكل شيء عليما) وقال تعالى : (لكل أجل كتاب » وكل شيء عنده بمقدار) وقد شكى نبي من الأنبياء من امرأة ظالمة مستولية على الخلق فأوحى الله اليه : فر من قدها حتى تنقضي أيامها . (وراحة المسلم) أي وكرامتها وهو من خصال المنافقين كما قال الله تعالى في حقهم (ان تمسبكم حسنة تسؤم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها) وقال معاوية . كل الناس أقدر على رضاه الاحاسد فانه لا يرضيه الا زوالها ولذا قيل :

كل العداوة قد ترجى امامتها » إلا عداوة من عاذاك من حسد

ومن هنا قال الله تعالى : (قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور) وقال اعرابي : ما رأيت ظالما أشبه بمظلوم من حاسد ، انه يرى النعمة عليك نقمة عليه ، وقال الحسن : يا ابن آدم لم تحسد أخاك . فان كان الذي أعطاه الله إياه لكرامته عليه فلم تحسد من أكرمه الله ، وان كان غير ذلك فلم تحسد من « صيره الى النار . (وفعل المعاصي) بالرفع أي من آفاته (كالتماق) في الحضرة ، وانما يتعلق المحسود على المحسود لئلا يطلع على ارادته الباطنة ، اذ الخائن يخاف من الفضيحة وهو من صفات المنافقين ، وقد سبق ان المؤمن ليس يتعلق الا في طلب العلم (والغيبة) أي غيبة المحسود في الغيبة (والشماتة) وهي الفرح بيلة المحسود فللترمذ من حديث واثة بن الاسقع « لا تظهر الشماتة ل أخيك في عافية الله ويتليك ، وفي رواية ابن أبي الدنيا « فبرحه الله » (فورد) في التنزيل (ومن شر حاسد اذا حسد) أي اذا اظهر الحسد

وَالْتَعَبُ فِي الدُّنْيَا وَالْعِقَابُ فِي الْآخِرَةِ بِلَا نَفْعٍ بَلْ يَنْفَعُ الْمُحْسِدُ فِي الدُّنْيَا بِمَضْرَةِ الْعَدُوِّ
وَفِي الْآخِرَةِ بِطَلَبِ الْمُكَافَأَةِ وَعَمَى الْقَلْبِ وَالْخُذْلَانُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَفِيهِ الْأَثَرُ
إِلَّا فِي نِعْمَةِ الْكَافِرِ وَالْفَاسِقِ الْمُسْتَعِينِ بِهَا عَلَى الْفُسْقِ وَالْمُبْتَدِعِ وَهُوَ يُكْرَهُ مِنْ
حَيْثُ آتَاهُ دُونَ النِّعْمَةِ بِخِلَافِ الْغَيْرَةِ فَوَرَدَ أَتَعْجِبُونَ مِنْ غَيْرَةٍ سَعِدَ فَوَ اللَّهِ إِنَّ
سَعْدَ الْغَيْرِ وَأَنَا غَيْرُ مَنْهُ وَاللَّهُ أَغْيَرُ مِنَّا وَالْغُبْطَةُ فَوَرَدَ. وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ
«هُمَا فِي الْأَجْرِ سَوَاءٌ فَيَمْنُ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي مَالٌ فَلَانَ لَكُنْتُ أَعْمَلُ فِيهِ بِمَثَلِ عَمَلِهِ»

والأفلا يتجمل الجسد من الحسد ، وعن الحسن أنه سئل عن الحسد فقال : فمة فانه لا يضرك ما لم تبده (والتعب في الدنيا) فان الحسد لا يسود ولعدم خلو الدنيا من ذي نعمة (والعقاب في الآخرة بلا نفع) أي للحاسد (بل ينفع المحسود في الدنيا بمضرة العدو) وهو الحاسد (وفي الآخرة بطلب المكافأة) أي المجازاة على عمله الكاسد (وعى القلب) للناسي. من عدم الرضا بقضاء الرب (والخذلان) أي عدم النصرة (في الدنيا والآخرة ففيه الأثر) أي المروى عن بعض السلف « ان الحاسد لا ينال من المجالس إلا مذمة وذلا ، ولا ينال من الملائكة إلا لعنة وبغضا ، ولا ينال من الخلق إلا جزعا وغما ، ولا ينال عند النزع الا شدة وهولا ، ولا ينال عند الموقف الا فضيحة ونكالا » (الا في نعمة الكافر) مستثنى من قوله الحسد حرام (والفاسق المستعين بها على الفسق) والظالم المتقوى بها على الظلم (والمبتدع) الذي يشتد بها على البدعة (وهو يكره من حيث آتاه) أي آله ما ذكر من العجز والفسق والظلم والبدعة (دون النعمة) أي أصلها (بخلاف الغيرة) فانها غير حرام (فورد أتعجبون من غيرة سعد) وهو ابن أبي وقاص (فوالله ان سعدا لغير منه والله أغير منا) وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه (والغبطة) أي وبخلاف الغبطة فانها ليست بحرام (فورد) أي في التنزيل (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) أي ليرغب الراغبون ويطلب الطالبون المنازل العالية والمحافل الغالية ، وورد في الحديث (هُمَا فِي الْأَجْرِ سَوَاءٌ فَيَمْنُ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي مَالٌ فَلَانَ لَكُنْتُ أَعْمَلُ فِيهِ بِمَثَلِ عَمَلِهِ) أي من الخيرات والمبرات ، فلا من مانجه والترمذي وقال حسن صحيح « مثل هذه الامة مثل اربعة رجال ، رجل آتاه

فَهِى تَبِعَ مَا غَبَطَ فِيهِ حُرْمَةً وَابَاحَةً وَوُجُوبًا وَنَدْبًا وَالسَّبَبُ خَبَثُ النَّفْسِ وَهُوَ دَاءُ مَزْمِنٍ
لأنه جَبَلِيٌّ وَالرَّغْبَةُ فِي نِعْمَةِ الْغَيْرِ كَالرَّيَاسَةِ وَخَوْفُ فَوَاتِ الْمَقَاصِدِ كَالْفُضْرَةِ وَالْعَدَاوَةُ
وَالْتَعَزُّزُ بِكَرَاهَةِ تَرْفَعِ الْغَيْرِ عَلَيْهِ وَالتَّكْبِيرُ وَالتَّعَجُّبُ بِرَجْحَانٍ مِنْ سَاوَاهُ

الله مالا وعلماً فهو يعمل بعله في ماله ، ورجل آتاه الله علماً ولم يؤته مالا فيقول رب العلم لو أنى مال فلان لكنت أعمل فيه بمثل عمله فهما في الأجر سواء ، ورجل آتاه الله مالا فهو ينفعه في معاصي الله ، ورجل لم يؤته الله مالا فيقول لو أنى مثل مال فلان لكنت أعمل بمثل عمله فهما في الوزر سواء (فهو) أى النبطة (تبع ما غبط فيه) بصيغة المجهول (حرمة) كالمعاصي (واباحة) كالمباحات من الثياب الفاخرة وسائر النعم الظاهرة ، لكن النبطة في المباحات تناقض علو الحالات والمقامات فالزهد والرضا والتوكل والقناعة والتسليم ، وتجنب عن المقامات الرفيعة من غير ائتم في قواعد الشريعة (ووجوباً) كالإيمان والصلاة والزكاة وسائر الأعمال (وندباً) كاتفاق الأموال في تحسين الأحوال

(والسبب) أى للحسد سبعة (خبث النفس وهو داء مزمن) أى لازم (لأنه جَبَلِيٌّ) لا علاج له : فقد يوصف عنده حسن حال رجل من عباد الله فيما انعم به عليه مولاه فيشق ذلك عليه ويحب زوال نعمة الله تعالى عنه وليس بينه وبينه عداوة خفية ولا جنسية جليلة ولا شيء مما ذكر من أسباب الحسد ، بل إنما هو لخبث في نفسه ورزالة في طبعه لا يزول إلا بموته فأتقدم في ذمه (والرغبة في نعمة الغير كالرياسة) في مقام الجاه والسياسة فانه يحب أن يكون فريده دهره ووحيد عصره (وخوف فوات المقاصد كما في الضرة) على توهم المضرة . ومن هذا القبيل الاخوان عند الأب ، والتلاميذ عند العلماء ، والتدماة عند الأمراء ، بل ومن ذلك حسد العالم للعالم دون العابد ، وحسد العابد للعابد دون العالم وقس على هذا (والعداوة) الكامنة في القلب (والتعزز بكرَاهَةِ تَرْفَعِ الْغَيْرِ عَلَيْهِ) في المنازل والمحافل فيما بين أهل الفضائل ، ومنه قوله تعالى (اهؤلاء من الله عليهم من بيننا) (والتكبر) وهو من ارده الرذائل (والتعجب برجحان من ساواه) أى نسباً وحسباً ، ومنه قوله تعالى : (ولئن اطعمتم بشرًا مثلكم انكم لاذخاسرون) تعجبوا من ان يكون الرسول بشراً وجوزوا ان يكون الا لله حجراً ، ومنه ايضا قوله تعالى : (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم)

فَنَ تَمَّ كَثْرَ الْحَسَدِ بَيْنَ الْأَقَارِبِ لَكَثْرَةِ تَحَقُّقِهَا دُونَ عَلَمَاءِ الْآخِرَةِ فَوَرَدَ
(وَنَزَعْنَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ) وَعِلَاجُ كُلِّ ضِدِّهِ وَذِكْرُهُ
الْآفَاتِ الْمَذْكُورَةِ وَمَا وَرَدَ فِيهِ ، وَوُجُوبُ مَوَالَاتِ الْمُؤْمِنِ وَرِعَايَةِ حُقُوقِهِ
وِعَظَمُ قُدْرِهِ وَالْفَوَائِدُ كَالْتِعَاوُنِ وَبِرِّكَ الْجَمَاعَةِ .

وقوله : (. أنزل عليه الذكر من بيننا) وقوله : (أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم
على رجل منكم لينذركم) (فن تم كثر الحسد بين الأقارب) وقل بين الأجانب (لكثرة
تحققها) أي المساواة في ذوى القربات (دون علماء الآخرة) فإنه لا بكثير فيهم بل
لا يوجد عندهم ، اذ مقصودهم معرفة الله تعالى وهي بحر واسع لا ضيق فيه ، وغرضهم
المنزلة عنده وليس فيه عانعة ولا مزاحمة بل يزيد الانس بسبب الكثرة (فورد)
في التنزيل (ونزعنا) أي في الدنيا والآخرة (ما في صدورهم من غل) أي حقد
وحسد (إخوانا على سرر متقابلين . وعلاج كل) أي كل واحد من اسباب الحسد
(ضده) فعلاج خبث النفس سلامته وطيبه ، وعلاج الرغبة التنفير ، وعلاج الخوف
الامن لعدم خلاف المقدور ، وعلاج العداوة المحبة ، والتعزز التذلل ، والتكبر التواضع
والتعجب الاطمئنان بالتفكر في قدرته وقضائه و ارادته في خلقه (وذكره الآفات
المذكورة) أي من جملة علاج الحسد (وما ورد فيه) أي ذكره ما ورد في ذم الحسد
(ووجوب) أي ذكره وجوب (موالاة المؤمن ورعاية حقوقه وعظم قدره ،
والفوائد) أي ذكره الفوائد الواصلة من المؤمن اليه من ترك الحسد (كالتعاون) على
البر والتقوى والتساعد على العلم والعمل والتقوى (وبركة الجماعة) لاسيما في الجمعة
والجنازة والمشاعر العظام والاجتماع بالعلماء الكرام والمشايع الفخام ، وقد قال تعالى :
(ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد آيمانكم كفرا أحسد من عند أنفسهم) وقال
(ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذون منهم أولياء) وقال : (بئس
ما شروا به أنفسهم ان يكفروا بما أنزل الله بغيا) أي حسدا . وقه در القاتل من
ذوى الفضائل :

لامات اعداؤك بل خلدوا . حتى يروا فيك الذي يحمد

لازلت محسودا على نعمة . فانما الكامل من يحسد

ونعم المقال من بعض أهل الحال : حسد حافيه وحقد جاسده

﴿الباب الحادى عشر فى العزلة والخمول﴾

وحب الذم وبغض الممدح﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۞ فِي الْعِزَّةِ فَوَائِدٌ وَهِيَ الْفَرَاغُ لِلْعِبَادَةِ فَالْخُلُقُ شَاغِلُونَ

العزلة ضد الخلطة ، والخمول ضد الشهرة . فذهب الى اختيار العزلة وتفضيلها على الخلطة سفيان الثورى وابن ادهم ودาวود الطائى والفضيل بن عياض وبشر الحافى وطائفة . وقال أكثر التابعين باستحباب المخالطة تعاوننا على البر والتقوى ، وماله الى هذا سعيد بن المسيب والشعبي وابن عيينة وأبو حنيفة وابن المبارك والشافعى وأحمد ابن حنبل وجماعة ، فمن الفضيل : كفى بالله مجابا بالقرآن ونسأ بالموت واعطاء ، اتخذ الله صاحباً ودع الناس جانبا . وقال الثورى : هذا زمان السكوت ولزوم البيوت وقيل : كان مالك بن أنس يشهد الجنائز ويعود المرضى ويعطى الاخوان حقوقهم فترك ذلك كله واحدا واحدا حتى تركها كلها ، وكان يقول : لا يتبأ للبرء أن يخبر بكل عذر له . وقال الفضيل : انى لأجد للرجل عندى يدا اذا لقينى أن لا يسلم علىّ واذا مرضت أن لا يعودنّى ، وقال أبو سليمان الداراني : بينما الربيع بن خثيم جالس على باب داره اذ جاءه حجر فصفكه في الجهة فشجه فجعل يمسح الدم ويقول : لقد غطت ياربيع فقام ودخل داره فاجلس بعد ذلك على باب داره حتى أخرجت جنازته . وكان سعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد لزمانا يبيتها بالعقيق فلم يكونا بأتيان المدينة للجمعة ولا غيرها حتى ماتا بالعقيق . ودخل بعض الامراء على حاتم الأصم فقال له : ألك حاجة ؟ قال نعم ، قال ما هي ؟ قال : ان لا ترانى ولا أراك . وقيل للفضيل : ان ابنك عليا يقول لوددت انى فى مكان أرى الناس ولا يرونى ، فبكى الفضيل فقال : ويح على أفلا أتمها فقال لأراهم ولا يرونى . وعن ابن عباس : أفضل المجالس مجلس فى قصر بيتك لا ترى ولا ترى ۞

(بسم الله الرحمن الرحيم) الذى يأنس به أرباب الخلوة ويستأنس به أصحاب الجلوة ﴿فى العزلة فوائد﴾ تسمى ﴿وهى الفراغ للعبادة فالخلق شاغلون﴾ بل مافون لاهل الارادة وفق العادة ، فانهم كما قال تعالى : (اقترب للناس حسابهم وهم فى غفلة معرضون) فمن حاتم الأصم : طلبت منى هذا الخلق خمسة أشياء فلم أجدهم منها واحدة

وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْتَزِلُ فِي جَبَلٍ حَرَاءٍ وَاجْتَمَعَ مُتَعَذِّرٌ إِلَّا لِمَنْ اسْتَفْرَقَ بَاطِنُهُ
بِهِ تَعَالَى فَغَابَ عَنْهُمْ قَلْبًا وَشَهِدَهُمْ لِسَانًا، وَالْخَلَّاصُ عَنِ الْمَعَاصِي كَالرَّيَاءِ وَالْغِيَةِ

طلبت منهم الطاعة والزهادة فلم يفعلوا، فقلت أعينوني عليها ان لم تفعلوا فلم يفعلوا فقلت
ارضوا عني ان فعلت فلم يفعلوا، فقلت لا تمنعوني عنها اذا فتعوني فقلت لا تدعوني الى
ما لا يرضى الله ولا تعادوني عليها ان لم اتابعكم فيها فلم يفعلوا فتركتم واشغلت بمخاصمة
نفسى فانها أولى منهم بها (وكان عليه السلام يعتزل في جبل حراء) أى في أول مرة
كفى الصحيحين من حديث عائشة «كان يخلو بغار حراء يتحنث فيه أى يتعبدا لليلالى المتابعة
حتى قوى فيه أنوار النبوة وطهر منه أسرار الرسالة» (والجمع) أى بين الفراغ والخلة
(متعذر) فتعين الخلة (الامن استغرق باطنه به تعالى) بحيث لا تمنعه الوحدة
عن الكثرة ولا تمنحه الكثرة عن الوحدة وهو مقام جمع الجمع للصوفية المعبر عنها
بالكامن البائن والقریب الغریب والعرضى الفرشى (فغاب عنهم قلبا) أى جنانا (وشهدهم
لسانا) أى حضرهم بيانا وبرهانا، وهذا انما يتصور لمن أراد به سبحانه شأنه، فقد نقل عن
الجنيد انه قال: انا أكلم الله منذ ثلاثين سنة والناس يظنون أنى أكلهم. وقال بعضهم:
لا يتمكن أحدهم من الخلة الا بالتسك بكتاب الله، والمتهم يكون بكتابه استراحوا
من الدنيا، وبذكر الله عاشوا وبذكر الله ماتوا وبذكر الله لقوا الله. وقيل لبعضهم: ما أصبرك
على العزلة؟ فقال: ما انا وحدى، أنا جليس الله تعالى اذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه،
واذا شئت أن أناجيه صليت. وقيل: الاستيناس بالناس من علامة الافلاس. وقيل: بينما
أويس القرنى جالس اذا تاه هرم بن حيان فقال له أويس: ما جاء بك؟ قال جئت لآنس
بك، فقال أويس ما كنت أرى أحدا يعرف ربه فآنس بغيره. وقال بعض الحكماء:
انما يستوحش الانسان من نفسه لخلو ذاته من الفضيلة التى سبب انسه، وقال الفضيل:
اذا أقبل الليل فرحت به وقلت أخلو بربى، واذا أصبحت استرجعت كراهية لقاء
الناس وأن يحى من يشغلنى عن ربى، وعن بعضهم انى أصبح وأمسى بين نعمة وخيطة:
فاشغل نفسى بشكر الله على النعمة وبالاستغفار من الخطيئة (والخلاص عن المعاصى)
التي يتعرض لها الانسان غالبا بالخطاة ويسلم منها فى الخلة (كالرياء) والسمعة اذ كل
من خالطهم داراهم ومن داراهم رآهم. واقد صدق يحيى بن معاذ فى قوله روية الناس بسائط
الرياء (والغيبة) والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع من

وَالْبَدْعُ مِثْلُ كَيْفَ أَصْبَحْتَ وَعَافَاكَ اللَّهُ وَمُشَاهَدَتُهَا

الاخلاق الرديئة والاحوال الدنية (والبدع) في الأقوال المتعارفة (مثل كيف أصبحت) فانه ان لم يكن على قصد الاعانة فهو نفاق وليس من اخلاق أهل الديانة ؛ فقد كان السلف يتلاقون ويحترزون في قولهم كيف أصبحت وكيف حالك وفي الجواب عنه ، وكان سؤالهم عن احوال الدين لا احوال الدنيا . قال حاتم الاصم لحامد اللقاف : كيف أنت في نفسك ؟ قال سالم ممانى ، فكره حاتم جوابه ؛ فقال يا أبا حامد السلامة من وراء الصراط والعافية في الجنة - أى على بساط النشاط وحال الانبساط - وقد ورد « اللهم لا تعيش الا تعيش الآخرة » وكان اذا قيل لعيسى عليه السلام كيف أصبحت قال : أصبحت لا أملك نفع ما أرجو ، ولا أستطيع دفع ما أحتز ، وأصبحت مرتتها بعمل الخير كله يد غيرى . فلا فقير أقرمنى ، وكان الربيع بن خيثم اذا قيل له كيف أصبحت قال : أصبحنا ضعفاء مذنبين نستوفى أرزاقنا وننتظر آجالنا ، وكان أبو الدرداء اذا قيل له كيف أصبحت قال : أصبحت بخير ان نجوت من النار . وكان سفيان الثوري اذا قيل له كيف أصبحت يقول : أصبحت اشكوذا الى ذا ، واذمذا الى ذا ، وافر من ذا الى ذا ، وقيل لا ويس القرنى : كيف أصبحت . قال كيف يصبح رجل اذا أمسى لا يدري انه يصبح واذا أصبح لا يدري انه يمسى . وقيل للمالك بن دينار كيف أصبحت . قال : أصبحت في صر ينقص وذن ي زيد . وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت لا ارضى حياتى لماتى ولا نفسى لربى . وقيل لحكيم كيف أصبحت . قال : أصبحت آكل رزق ربى واطيع عدوه ابليس . وقيل لحمد بن واسع كيف أصبحت ؟ قال : ما ظنك برجل يرتحل كل يوم الى الآخرة مرحلة . قلت وعن على كل نفس خطوة الى اجلك . وقيل لحامد اللقاف كيف أصبحت : قال : أصبحت اشتهى عافية يوم الى الليل ، فقبل له ألسنت في عافية كل الأيام : فقال العافية يوم لا اعصى الله فيه . وقيل لرجل وهو يجود بنفسه ما حالك ؟ فقال وما حال من يريد سفرا بعيدا بلا زاد ، ويدخل قبرا موحشا بلا وئس ؛ وينطلق الى ملك عدل بلا حجة . وقيل لبعضهم ما حالك ؟ قال ما حال من يموت ثم يبعث ثم يحاسب (عافاك الله) أى اذا كان قبل السلام ولم يكن في الحمام . وعن الحسن انما كانوا يقولون السلام عليك اذا سلمت والله القلوب ، فاما الآن كيف أصبحت عافاك الله ، كيف انت اصلحك الله ، فان اخذنا بقولهم كانت بدعة ولا كرامة ، فان شاموا غضبوا علينا وان شاموا الا . وفي الاحياء . وانما قال ذلك لان البداية بقوله كيف أصبحت بدعة (ومشاهدتها)

فَهْوُ يُوْرُثُ الْاِسْتِحْقَارَ بِهَا

أى ورؤية المعاصى (فهو يورث الاستحقار بها) بل رؤية أرباب الدنيا فانه يورث الاستعظام بها ومن هنا قال تعالى : (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجاً منهم) وذلك لان مسارقة الطبع لما يشاهده من أخلاق الناس واعمالهم وسائر احوالهم داء دفين قل ما يتنبه له العقل فضلاً عن الغافلين فلا يجالس الانسان فاسقاً او مبتدعاً مدة مع كونه منكراً عليه في باطنه الا ولو قاس نفسه الى ما قبل مجالسته لادرك فيها تفرقة في النفرة عن الفساد ، اذ يصير الفساد بذرة المشاهدة من العباد هينا على الطبع ويسقط عنه وقعه واستعظامه له في الشرع ومهما طالبت مشاهدته للكبار من غيره استصغر الصغائر من نفسه، ولذا يزدرى الناظر الى الاغنياء نعمة الله عليه فيؤثر مجالستهم في ان يستصغر ما عنده ويؤثر مجالسة الفقراء في استعظام ما قدر له من النماء فكذا النظر الى المطيعين والمصاة فن يقصر نظره على ملاحظة احوال الصحابة والتابعين في عبادة المولى والتزده عن الدنيا فلا يزال ينظر الى نفسه بعين الاستصغار والى عبادته بعين الاستحقار ، وما دام يرى نفسه مقصراً فلا يخلو عن داعية الاجتهاد رغبة في الاستكمال واستتماماً للاقتداء ومن نظر الى الاحوال الغالبة على أهل الزمان واعراضهم عن الله واقبالهم على الدنيا واعتيادهم للمعاصي استعظم امر نفسه بادنى رغبة في الخير يصادفها من قلبه وذلك هو الهلاك لنفسه ، وما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته ان اكثر الناس اذا رأوا مسلماً أفطر في نهار رمضان استبعدوه استبعاداً يكاد يفضي الى اعتقادهم كفره ، وهم يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تنفر عنه طبايعهم كنفرتهم عن تأخير الصوم مع ان صلاة واحدة يفضي تركها الى الكفر عند قوم ، وحز الرقة عند قوم ، وترك صوم رمضان كله لا يقتضيه . وكذا لو لبس الفقيه ثوباً من حرير أو خاتماً من ذهب استبعدته النفوس وقد يشاهد في مجلس طويل لا يتكلم فيه الا بما هو اغتياض للناس ولا يستبعد منه ، والغية اشد من الزنا فكيف لا تكون اشد من لبس الحرير ، ولكن كثرة سماع الغيبة ومشاهدة المفتائين أسقط عن القلوب وقعها وهون على النفوس امرها ، وقيل لبعضهم : ما حلك على العزلة ؟ قال خشيت ان اسلب ديني ولا اشعر به . فنظن لهذا القول الاسد وفر من الناس فرارك من الأسد ، لانك لا تشاهدهم الا ما يزيد على حرصك في الدنيا وغفلتك عن العقبي وهون عليك المعصية ويضعف رغبتك في الطاعة ، فان وجدت جليسا

وَالْجَلِيسِ السُّوءِ لِتَأْثِيرِ الصُّحْبَةِ فَوَرَدَ مَثَلُ الْجَلِيسِ السُّوءِ مَثَلُ الْقَيْنِ، وَالْفَتَنِ
فَوَرَدَ: «الزَّمْ يَتَكَ وَأَمْلِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَخُذْ مَا تَعْرِفُ وَدَعْ مَا تُنْكِرُ وَعَلَيْكَ بِأَمْرِ
الْخَاصَّةِ وَدَعْ عَنْكَ أَمْرَ الْعَامَّةِ حِينَ قِيلَ مَاذَا تَأْمُرُنِي فِي زَمَانِ الْفَتَنِ

يذكر الله صورته وانيسا يفكر الله سيرته فالتزمه واعتنمه فان المجلس الصالح
خير من الوحدة ، وان الوحدة خير من المجلس السوء . لكن المجلس الصالح عزيز
الشهود في صحن الوجود كما قال عليه السلام « اخبر ثقله والناس كأبل مائة لا تجد فيها
راحلة » وكما قيل :

اتمنى على الزمان محالا * ان ترى مقلتي طلعة حر

فان الحر من لا يستعبده هواه ولا تسرقه ديناه بل تستفرقه خدمة مولاوه وهذا
معنى قوله (والمجلس السوء) بفتح السين وضمها أى ومشاهدته أو والخلاص عنه
(لتأثير الصحبة) أى خيرا أو شرا بحسب الرتبة (فورد مثل المجلس السوء مثل
القَيْن) أى الحداد تمامه « ان لم يحرق ثوبك اصابك ريحه ، ومثل المجلس الصالح مثل
القطار ان لم يعطك من عطره اصابك من ريحه » وفي البخارى من حديث أبى موسى « مثل
المجلس الصالح والمجلس السوء كمثل صاحب المسك وكبير الحداد لا يمددك من صاحب
المسك اما تشربه أو تجد ريحه وكبير الحداد يحرق بيتك أو ثوبك أو تجد منه ريحا خبيثة »
(والفتن) أى والخلاص من محن أنواع الفتن وقل ما يخلو العباد في البلاد عن قصبات
وخصومات (فورد) أى عن عبد الله بن عمرو بن العاص لما ذكر عليه السلام الفتن
ووصفها وقال : « إذا رأيت الناس مرجع عهودهم وخفت أماناتهم وكانوا هكذا وشبك
بين أصابعه قلت فما تأمرني فقال (الزم بيتك) أى لازم سكوتك (وأملك عليك
لسانك) أى التزم سكوتك (وخذ ما تعرف) وأعمل به (ودع ما تنكر) أى اتركه
(وعليك بأمر الخاصة) أى والزم خاصة نفسك (ودع عنك أمر العامة) أى من
لم يتعلق بك (حين قيل) ظرف لورد (ماذا تأمرني في زمان الفتن) والحديث رواه
أبو داود وهو النسائي في اليوم والليلة بإسناد حسن . وفي البخارى من حديث أبى سعيد الخدرى :
« يوشك ان يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من
الفتن » وللخطائى من حديث ابن مسعود . ولليهيقي من حديث أبى هريرة : « وميأتى
على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شأق إلى

وَلَا يَذَانُهُمْ بَنَحُوا الْغَيْبَةَ وَالنَّمِيمَةَ

شاهق ومن جهر الى جهر كالثعلب الذي يروغ ، قيل له ومتى ذلك يا رسول الله ؟ قال اذا لم تنل المعيشة الا بمعاصي الله تعالى فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة ، قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد امرتنا بالتزويج ؟ قال اذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبيه ، فان لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده ، فان لم يكن فعلى يدي قرابته . قالوا وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال يعيرونه بضيق اليد فيتكلف ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الهلكة » وفي الاحياء هذا الحديث وان كان في العزوبة فالعزلة مفهومة منها ، إذ لا يستغنى المتأهل عن المعيشة والمخالطة ، ثم لا ينال المعيشة الا بالمعصية ولا لاجله قال سفيان الثوري : والله لقد حلت العزلة . اقول : وفي زماننا وجبت . وعن سفيان بن عيينة : لقيت ابراهيم بن ادهم في بلاد الشام فقلت له : يا ابراهيم تركت خراسان . قال : ما هأت بالعيش الا ههنا افر بدني من شاهق الى شاهق ، فمن رآني يقول موسوس أو حمال أو ملاح . وعن ابن عمر انه لما بلغه توجه الحسين الى العراق لحقه على مسيرة ثلاثة أيام ، فقال له أين تريد ؟ فقال العراق ، فاذا معه طوامير وكتب ، فقال هذه كتبهم وبيعهم ، فقال لا تنظر الى كتبهم ولا تأتهم فاني ، فقال ابن عمر : اني محدثك حديثا « أن جبريل أتى النبي عليه السلام فخبره بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة على الدنيا ، وانك بضعة من رسول الله ﷺ والله لا يليها أحد منكم أبدا ، وما صرفها عنكم الا للذي هو خير لكم ، فاني أن يرجع ، فاعتقه ابن عمرو بكى وقال : أستودعك الله من قتل أو اسير » رواه الطبراني في الأوسط والبخاري بنحوه واسنادهما حسن . وكان في الصحابة اكثر من عشرة آلاف فاختفى أيام الفتنة اكثر من أربعين رجلا ، ولما بنى عروة قصره بالعقيق ولزمه فقبل له لزمت القصور وترك مسجدا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ؟ فقال : رأيت مساجد لم لاهية ، واسواقكم لا غية والفاحشة في لجأكم عالية ، وفيها هناك عما اتم فيه عافية ﴿ وايدانهم ﴾ أى والخلاص عن ايذاء الجلساء فانهم يؤذونك تارة ﴿ بنحو الغيبة والنميمة ﴾ واخرى بسوء الظن والنهمة والنفول الذميمة ، ومرة بالاطماع الكاذبة التي يعسر الوفاء بها فيشتد الجفاء بسببها : وقد قيل : معاشره الاشرار تورث الظن بالاخيار . وقيل لعبد الله بن الزبير : الا تأتى المدينة ؟ قال ما بقى فيها الا حاسد نعمة أو فرح بنقمة وقيل : كان الناس دواء يتداوى به فصاروا داء لا دواء له ، وعن أبي الدرداء كان الناس وردا لاشوك فيه فصاروا شوكا لا ورد فيه : وقال رجل لابراهيم بن ادهم :

وَطَمَعِهِمْ فِرَاعِيَةُ الْحُقُوقِ شَدِيدَةٌ وَفِيهَا ضَيَاعُ الْأَوْقَاتِ وَفَوَاتِ الْمِهْمَاتِ
وَالطَّمَعِ عَنْهُمْ فَالْتَنَظَرُ إِلَى زَهْرَاتِ الدُّنْيَا يُحَرِّكُ الْحِرْصَ

اوصنى ، فقال : اياك والناس ، وعليك بالناس ولا بد من الناس فان الناس هم الناس
وليس كل الناس بالناس ؛ ذهب الناس وبقى الخناس والنسناس وما أراهم بالناس ، بل
غمسوا في ماء الناس . وقيل . الزم الدفاتر والمقابر . وقال الحسن : اردت الحج فسمع
ثابت البناني وكان أيضا من أولياء الله فقال للحسن بلغنى انك تريد الحج فاحببت ان
نصطحب ، فقال الحسن : ويحك دعنا نتعاشر بستر الله علينا ، انى اخاف الله ان نصطحب
فيرى بعضنا من بعض ما تنماقت عليه . قال فى الاحياء : وهذه اشارة الى فائدة أخرى فى العزلة
وهى بقاء المستر على الدين والمروءة [والاخلاق والفقر وسائر العورات] ، ولقد قال الشاعر :

ولا عار ان زالت عن المرء نعمة * ولكن عاراً أن يزول التجميل

وقال أبو الدرداء : اتقوا الله واحذروا الناس فاهم ما ركبوا ظهر بعير الا ادبروه ،
ولا ظهر جواد الاعقروه ، ولا قلب مؤمن الا خربوه (وطمعهم) من اضافة المصدر
الى الفاعل أى والخلاص من طمع الناس عنك فان رضاء الناس غاية لاتدرك (فرعاية
الحقوق شديدة) ومن اهلون الحقوق وايسرها حضور الجنائز وعيادة المريض وحضور
الولائم والاملاكات (وفيها) أى فى رعاية الحقوق (ضياع الأوقات وفوات
المهمات) والتعرض للاتفات ، ثم قد يعوق عن بعضها عائق ويستثقل فيها المعاذير ولا
يمكن اظهار تلك الاعذار فيقولون قام بحق فلان وقصر فى حقى ، و يصير ذلك سبب
عداوة . ومن عم الناس ظلمهم بالحرمان رضوا عنه ظلمهم . وعن عمرو بن العاص كثرة
الاصدقاء كثرة الغرماء (والطمع عنهم) وفى نسخة فيهم أى والخلاص من أن يطمع
هو فيهم (فالنظر الى زهرات الدنيا) أى انواع زينتها واصناف بهجتها (بحرك الحرص)
وانتبهت بقوة الحرص طمعه ثم لا يرى الا الخيبة فى كثرة الاطلاع فيتأذى بذلك ، ومهما
اعتزل لم يشاهد : واذلم يشاهد لم يشته ولم يطمع هنالك ، ولذا قال تعالى : (ولا تمدن
عينك الى ما متعناه به ازواجنا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزقك خيروا ببقى
وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى) وقال
عليه السلام فيما رواه مسلم من حديث أبى هريرة « انظروا الى من هو دونكم ولا تنظروا
الى من هو فوقكم فانه اجدر ان لاتزدروا نعمة الله عليكم » وحكى ان المزنى خرج من باب

وَلِقَاءِ الثَّقِيلِ وَالْآخِثِ فَمَوْ أَشَدَّ الْبَلَايَا، وَأَفَاتٌ وَهِيَ قَوَاتُ التَّعَلُّمِ فَهُوَ مُقَدِّمٌ
لَا تَفْتَقَرُ الْعِبَادَةُ وَالْتَّقْوَى إِلَيْهِ وَالتَّعْلِيمُ فَهُوَ أَوْلَى أَيْضًا إِنْ كَانَ فِي عِلْمِ الْآخِرَةِ وَرَاعَى
حَقَّهُ تَعَالَى بِالْإِحْتِرَازِ عَنِ الذَّمِّ كَالرِّيَاءِ وَحُبِّ الْجَاهِ

جامع الفسطاط وقد أقبل ابن عبيد الحكم في موكله فبهره مارأى من حسن حاله
وهيئته فنلا قوله تعالى : (وجعلنا بكم لبعض فتنة اتصبرون) ثم قال اصبر وارضى
يعنى كما قيل :

رضينا قسمة الجبار فينا * لنا علم وللإعداء مال

فان المال يفنى عن قريب * وان العلم يبقى لايزال

(ولقاء الثقل والاحق) أى والخلاص عن ملاقة الثقل والحق ومشاهدة
اخلاقهم ومقاساة احوالهم (فهو أشد البلايا) أى المعنوية ، فان رؤية الثقل هو العنى
الاصغر . قيل للاعشى : مم عمشت عينك ؟ قال : من النظر الى الثقل ، ويحكى انه دخل
عليه أبو حنيفة فقال له : فى الخبر دان من سلب الله كريمته عوضه عنهم ما هو خير منهما
فما الذى عوضك . فقال فى معرض المطاوعة : عوضنى الله عنهم انه كفانى رؤية الثقل
وأنت منهم . وقيل : النظرة الى الاحق حتى باطن (وآفات) أى فى العزلة (وهى)
عشرة (قوات التعلم فهو مقدم) على العزلة (لافتقار العبادة) العلية (والتقوى)
العملية (اليه) ولذا قال النخعي وغيره : تفقه ثم اعتزل . وفى لطائف العارف الجامى
قدس الله سره السامى : ان العزلة بغير عين العلم زلة ، كما انها بغير زان الزهد علة (والتعليم)
أى وفوائده (فهو أولى) من العزلة (أيضا) أى كالتعلم (ان كان) التعلم (فى علم
الآخرة) أى علم ينفعه فى العقبى (وراعى حقه تعالى) بالاخلاص وابتغاء وجهه
الاعلى ، وكذا (بالاحتراز عن الذمائم كالرياء وحب الجاه) من الاستكثار بالاصحاب
والاتباع وما يتبعه من حب المال وسائر الاخلاق الذميمة فى الاحوال ، لحكم العالم فى
هذا الزمان ان يعتزل ان اراد سلامة دينه ، فانه لا يرى مستفيدا يطالب فائدة ليقينه ، بل
يستعمله فى معرض المنافسة والمباهاة بعلمه وتبيينه ، ولا يطلبه غالبا الا لترسل الى التقدم
على الامثال ، وتولى الولايات ، واجتلاب الاموال ، واستشعار الازلال على الجهال ،
فان صودف طالب الله ومتقرب بالعلم الى رضا مولاه فالاعتزال عنه وكتان العلم منه

فَرَدَّ إِذَا ظَهَرَتِ الْفِتْنَةُ وَسَكَتَ الْعَالَمُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ «وَلَا فَالْعَزْلَةُ كَمَا فِي زَمَانَنَا لِذَهَابِ عِلْمِ الْآخِرَةِ وَالْعَمَلِ عَلَيْهِ وَتَعَذُّرِ رِعَايَةِ الْحُقُوقِ

من أكبر الكبائر ﴿فورد إذا ظهرت الفتنة وسكت العالم فعليه لعنة الله﴾ لم أجده أصلاً ، وقد قال تعالى : (ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) وقد قيل : ما فسدت الرعية الا بفساد الأمراء ، وما فسدت الأمراء الا بفساد العلماء ، ومن هنا قيل : فساد العالم فساد العالم . فنعوذ بالله من الغرور والعمى فانه الداء الدفين الذي ليس له دواء ﴿والا﴾ أى وان لم يكن تعليمه وتعلمه في علم الآخرة ﴿فالعزلة﴾ متعينة بل واجبة ﴿كافي زماننا لذهاب علم الآخرة﴾ من التفسير والحديث والفقه المتعلق بالعبادة في أكثر البلدان ﴿والعمل عليه﴾ أى ولذهاب العمل على طبق العلم في عامة أهل الزمان ، ولا ينبغي ان يغتر الانسان بقول سفيان : تعلمنا العلم لغير الله فإني أن يكون الا الله ، وان الفقهاء يتعلمون لغير الله ثم يرجعون الى الله . وانظر الى أواخر أعمار الاكثرين منهم واعتبر بهم ، انهم ماتوا وهم هلكى على طلب الدنيا ومتكالبين عليها أوراغين عنها وزاهدين فيها ، وليس الخبر كالمعاينة . وأما العلم الذى أشار اليه سفيان فهو علم الحديث وتفسير القرآن ومعرفة سير الانبياء والصحابة ، فان فيها التخويف والتحذير ، فان لم يؤثر في الحال قديوثر في المال . فاما الكلام وجدل الخصام والفقه المجرد الذى يتعلق بفتاوى المعاملات وفصل الخصومات فلا يريد الراغب فيه الا الدنيا لا الله ، بل لا يزال متمادياً في حرصه الى آخر عمره ونهاية أمره ، ومن هنا قال بشر الحافي : حديثنا باب من أبواب الدنيا ﴿وتعذر رعاية الحقوق﴾ أى ولتعذرها أو تعسرهما من حقوق الاساندة والتلازمة ، فعن أبى سليمان الخطابي : دع الراغبين في صحبتك والتعلم منك فليس لك منهم مال ولا جمال ، اخوان العلانية اعداء السر ، اذ القوك تملقوك ، واذا غبت منهم سلقوك ، من اناك منهم كان عليك رقيقا ، واذا خرج كان عليك خطيبا ، اهل نفاق ونميمة ، وغل وخديعة ، فلا تغتر باجتماعهم عليك ، فاعرضهم العلم وحسن الحال في المال ، بل الجاه وكثرة المال ، وان يتخذوك سلماً الى أوطارهم ، وحماراً في حاجاتهم واوزارهم . ان قصرت في غرض من اغراضهم كانوا اشد اعدائك ، ثم يعدون ترددك اليك دلالاً عليك ويرونه حقاً واجباً لديك ، ويفرضون عليك ان تبذل عرضك وجاهك ودينك لهم ، فتعادي عدوهم ،

وَمَوْجِ الْفِتَنِ، وَالْإِتْقَاعِ مِنَ الْغَيْرِ بِالْكَسْبِ لِلْكَفَايَةِ أَوِ الصَّدَقَةِ فَهُوَ أَوَّلَى
مِنْ عَمَلِ الظَّاهِرِ، وَالتَّادِبِ بِالْإِرْتِيَاظِ فِي الْبِدَايَةِ وَالتَّادِبِ بِالرِّيَاضَةِ وَهُوَ كَالْتَعْلِيمِ

وتنصر قريتهم وخادمهم ووليهم ، وتنمض لهم سفنها ، وقد كنت فقيرا ، وتكون لهم تابعا
خسيسا بعد ان كنت متبوعا رئيسا ﴿ وموج الفتن ﴾ أى والغلبة الفتن وما يترتب عليه من
أنواع المحن مظهر منها وما بطن ، فانك ترى المدرس في رقبته دائم ، وتحت حق لازم ومنة
ثقيلة ممن يتردد لديه ، فكأنه يهدى تحفة اليه ؛ فيرى حقه واجبا عليه ، فلا يزال يتردد إلى
أبواب السلاطين ويقاسى الذل والشدة بمقاساة الذليل الميهن حتى يكتب له على بعض
وجوه السحت من مال المسلمين من اليتامى والمساكين . ثم لا يزال العامل يسترقه ويستخدمه ،
ويمتنه ويستبدله الى ان يسلم اليه مابعد نعمة مستأنفة من عنده عليه ، ثم يبقى في مقاساة
القسم على اصحابه ان سوى بينهم مقتته المبرزون ونسبوه الى الجنون وقلة التمييز والمعرفة في
الفنون . وانفاوت بينهم سلفه السفهاء بالسنة حداد وثاروا عليه ثوران الاسود والآساد
فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا وفي مظالم ما يأخذ ويقرقه في العقبى ﴿ والارتفاع ﴾ أى
وفواته ﴿ من الغير ﴾ وكذا نفع الغير ﴿ بالكسب للكفاية ﴾ أى لكفاية نفسه عن ابناء
جنسه ﴿ او الصدقة ﴾ على غيره بالزيادة على قدر الكفاية بطريق القناعة ﴿ فهو ﴾ أى
الكسب وفي نسخة فهو أى الصدقة ﴿ أولى من عمل الظاهر ﴾ كالصلاة والصوم وتلاوة
القرآن ، وتوضيحه : ان حالك لا يخلو من أن تكون محتاجا الى القوت أولا ، فان كنت
محتاجا اليه فاشتغالك بالكسب أولى بل فرض لا ينفخي ، وان كنت مستغنيا عنه فلا يخلو
اما ان تكون في خلوتك مشغولا بالأعمال الظاهرة فالكسب للصدقة افضل من العزلة
لتمدى المنفعة ، واما ان تكون مشغولا بالأعمال الباطنة من الانس بالله والحضور مع الله
والتفكير في صفات الله والتذكر لآحوال الآخرة في عقابه والشوق الى لقاء ربه والذوق
الى مقام رضاه فالعزلة أولى من الكسب لبقاء المنفعة ودوامها وتماها في الدنيا
والأخرى ﴿ والتاديب ﴾ أى فوات كسب الادب وتحصيله ﴿ بالارتياض ﴾ أى المجاهدة
وقبول رياضة النفس والمعادة ﴿ في البداية والتاديب ﴾ أى وفوات تعليم الادب
﴿ بالرياضة ﴾ في النهاية ﴿ وهو كالتعليم ﴾ في مقام الهداية وفى الاحياء . ويعنى بالتاديب
الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل اذاهم كسرا للنفس وقهرا للشهوات ،
وهي من الفوائد التي تستفاد بالمخالطة ، وهو افضل من العزلة في حق من لم تهذب

وَالْمُؤَانَسَةِ فِيهِ مُسْتَحَبَّةٌ لِقَطْعِ الْمَلَالَةِ الْمُنْفَرَةِ لِلْعِبَادَةِ وَثَوَابِ إِقَامَةِ الْجُمُعَةِ وَالْجَمَاعَةِ وَنَحْوِهِمَا ، وَحَقُّوقِهِمْ كَالْعِبَادَةِ وَالتَّشْيِيعِ

بعد أخلاقه ولم تدعن لحدود الشرع شهواته، وأما التأديب فنعني به أن يروض غيره وهو حال مشايخ الصوفية معهم ، فانه لا يقدر على تهذيب حالتهم الا بمخالطتهم . وللترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر «المؤمن الذى يخاط الناس ويصبر على أذاهم خير من الذى لا يخاط الناس ولا يصبر على أذاهم» (والمؤانسة) أى وفوات الاستيناس والابتناس بالناس فى المصاحبة والمجالسة ، كالانس بملازمة أرباب التقوى من الأولياء وبمواظبة أصحاب الفتوى من العلماء، وإنما سمي الانسان بالانس لما فيه نوع من الانس لاسيما والمؤمنون اخرة وبينهم زيادة ألفة لقوله تعالى : (وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِى الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ) ولقوله عليه السلام : (المؤمن يالف ولاخير فيمن لا يالف ولا يؤلف) رواه أحمد عن سهل بن سعد (فهى) أى الموانسة (مستحبة لقطع الملالة المنفرة للعبادة) أى كما هو فى العادة ، والرفق فى العبادة من حزم أهل الإرادة، فورد «ان الله لا يمل حتى تملاوه وقد تقدم : ومن يشاهد هذا الدين بغلبة، فإن الدين متين والايغال فيه برفق طاب المستبصرين ، ولذا قال ابن عباس : لولا مخافة الوسواس لم أجالس الناس . وقال مرة : لدخلت بلدا لا أنيس بها وهل يفسد الناس الا الناس . قلت : وكذا لا يصلح الناس الا الناس ، ومن هنا قيل : ما زينة الناس الا الناس ، فلا يستغنى المؤمن اذا عن رفيق يستأنس بمشاهدته ويستلذ بمحادثته فى اليوم والليلة من ساعته ، فيجتهد فى طلب من لا يفسد فى ساعته تلك شيئا من طاعته ، فقد قال عليه السلام «المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخال» وقد تقدم، وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء فى امور الدين وحكاية المشايخ الصالحين والعلماء المجتهدين ، فهذا النوع من الجلوة فى بعض الاوقات قد يكون أفضل من الخلوة فى تحسين المقامات، فقد ورد «نوم العالم عبادة» ومنه «كلهينى يا حيراء» (و ثواب إقامة الجمعة والجماعة) أى وفوات اقامتها واداءتها (ونحوهما) من حضور الجنائز وصلاة العيدين ومجالس العلم ووقوف عرفة وأمثالها (وحقوقهم) أى وفواتها (كالعبادة) للمرضى (والتشييع) للجنائز ومنها اجابة الدعوة فى نحو الولية ، وقد حكى عن جماعة من

وَالْتَوَاضِعُ قَدْ يَحْمِلُ التَّكْبِيرَ عَلَيْهَا بِحَبِّ زِيَارَتِهِمْ تَبْرَكَ

الساف مثل مالك وغيره ترك اجابة الدعوة وعيادة المرضى وحضور الجنائز ، بل كانوا احلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة أو زيارة القبور ، وبعضهم فارق الامصار وانحاز الى قلل الجبال ميلا الى القرار . فترغا للعبادة وحذرا عن الشواغل في الارادة ﴿ والتواضع ﴾ أى وفواته من آداب المخالطة ولا يقدر عليه في الوحدة ﴿ فقد يحمل التكبر عليها ﴾ أى على العزلة ﴿ بحب زيارتهم تبركا ﴾ أى على سيل التبرك والمعنى انه قد يكون التكبر سببا للعزلة . وعلامته انه يحب ان يزار ولا يجب أن يزور ، ولو كان له الاشتغال بذكره والاستغراق في فكره لبغض زيارة الناس اليه ووقوفهم عليه لشغلهم عن المقصود لديه ، ثم اعلم ان التواضع في المخالطة لا ينقص عن منصب من هو كبير بعلبه أودينه ، وقد كان على يحمل الفخر والملح في ثوبه ويده ويقول :

لا ينقص السكامل من كماله • ماجر من نفع الى عياله

وكان أبو هريرة . وحذيفة . وأبى . وابن مسعود يحملون حزمة الحطب وجراب الدقيق وغيره على اكتافهم . وكان أبو هريرة يقول وهو وال على المدينة والحطب على رأسه : طرقتا لا ميركم ، وكان عليه السلام يشتري الشيء فيحمله الى بيته بنفسه فيقول له صاحبه اعطني احملة فيقول « صاحب المتاع أحق بحمله » رواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة في حمله سراويله التي اشتراها . ثم اعلم ان من حبس نفسه في بيته لتحسين اعتقاد الناس في حقه فهو في عناء حاضر في الدنيا ولغذاب الآخرة أشد وأبقى . فلا تستحب العزلة للمستغرق الاوقات بربه ذكر أو فكريا وعلماء وعبادة واشتغالا بامرهم تجردا وزهادة بحيث لو خالط الناس لضاعت أوقاته أو كثرت آفاته أو تشوشت عليه عباداته ، فنشغل نفسه لطلب رضى الناس فهو مغرور لانه لو عرف حق المعرفة لم ان الخلق لا يغنون عنه من الله شيئا • وان ضرره ونفعه بيد الله فلا نافع ولا ضار سواه وان من طلب رضى الناس بسخط الله سخط الله عليه الحق واستخط عليه الخلق ، بل رضى الناس غاية لا تدرك ولذا قيل :

من راقب الناس مات غما • وقاز بالراحة الجسور

وقيل للحسن : يا أبا سعيد ان قوما يحضرون مجلسك ليس بغيتهم الاتبع سقطات ظلامك وتمتلك في السؤال فتبسم وقال للقاتل : هون على نفسك فاني حدثت نفسي بسكنى الجنان ومجاورة الرحمان فطمعت ، وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لاني قد علمت ان خالقهم ورازقهم ومحييهم ومميتهم لم يسلم منهم ، وقال موسى : يا رب احبس عني السنة الناس ،

والتَّجَارُبِ قَتَعَتْهُ بِهَا مَصَالِحُ الدَّارَيْنِ لَا سِيَّمَا الرِّيَاضَةُ وَالْأَصْلُ الاسْتِفْتَاءُ مِنَ الْقَلْبِ وَحَقُّهَا نِيَّةُ الْإِحْتِرَازِ عَنْ شَرِّ النَّفْسِ وَالْغَيْرِ

فقال : يا موسى هذا شئ لم اصنعه لنفسى فكيف افعله لك . واوحى الله سبحانه الى عزيز : ان لم تطب نفسا بان اجعلك علكا في افواه الماضين لم اكتبك عندى من المتواضعين . وفي الحديث النبوى : اذ كروا لله حتى يقولوا نحنون . وقد قالوا فى حق أعقل الخلق مجنون وساحر ومسحور وكذاب وشاعر ومغرور (والتجارب) أى وفواتها فاتها تستفاد من الخلطة ولا توجد فى العزلة ، فالقلب المشحون بالحقد والبخل والحسد والغضب وسائر الأخلاق الذميمة انما تنفجر وتظهر آثارها من القلوب السقيمة اذ حرك بآدنى الحركة المستقيمة كما يشير اليه خبره اخبر نقله ، وقولهم : حرك ترى ما يجرى (فتعلق بها) أى بالتجارب (مصالح الدارين) من المناقب والمراتب (لا سيما الرياضة) فى ترك المناصب وعند حصول المصائب ، فمن هنا كانوا يجرىون أنفسهم ، ففهم من كان يحمل قربة ماء او نحرها بين الناس على ظهره أو حزمة حطب على رأسه ويتردد فى الأسواق لتجربة نفسه إذا استشعر كبرا فى باطنه ، فان غوائل النفس ومكائدها قل من يظطن بها ، فقد حكى عن واحدانه قال : اعدت صلاة ثلاثين سنة مع انى كنت أصليها فى الصف الأول ، ولكنى تخلفت يوما بعدد فوافجت موضع فى الصف الأول ، فوقفت فى الصف الثانى فوجدت نفسى تستشعر خجلة من نظر الناس الى وقد سبقت الى الصف الأول فعلمت ان جميع صلاتى كانت مشوبة بالرياء ، فالمخالطة لها فائدة ظاهرة فى استخراج القبايح واطهارها ، ولذا قبل السفر يسفر عن الاخلاق فانها نوع من المخالطة مع الخلق . واذا عرفت هذا فان تحققت الفوائد وانتفت الآفات فاختر العزلة ، والا فالخلطة ، وان تقابلا فخذ بالارجح فى المسألة (والاصل الاستفتاء من القلب) اذا كان مشحونا بذكر الرب والافضل هو الجمع بين الخلوة والجلوة كما يشير اليه قول الشافعى : الانقباض عن الناس منسبة للعداوة . والانبساط اليهم بحجة لقراءة السوء فى المحادثة ، فكن بين المنقبض والمنبسط ولذا قيل كن وسطا وامش جانبا . ويومى اليه قوله تعالى : (هو الذى جعل لكم الارض ذلولا فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور) (وحقها) أى العزلة (نية الاحتراز) أى الاحتراز (عن شر النفس) وما فيها من الوسواس (والغير) أى وغيرها من الجنة الناس ، فيبقى للمعتزل ان ينوى بعزله كفى شر نفسه

والتَّصِيرِ فِي رِعَايَةِ الْحُقُوقِ وَالتَّجَرُّدِ لِلْعِبَادَةِ وَتَهْذِيبِ الْأَخْلَاقِ وَالسُّلُوكِ فِي طَرِيقِهِ تَعَالَى وَالْحُضُورِ فِي نَحْوِ الْجُمُعَةِ وَالْجَمَاعَةِ وَالْعِيدِ وَالْحَجِّ وَجُلُوسِ الْعِلْمِ وَبُحُورِ التَّرَكُّ عِنْدَ مَعَارِضَةِ مُنْكَرِ الْخَشْيَةِ مِنْهُ وَالْأَحَبُّ حِينَئِذٍ أَنْ يَسْكُنَ مَوْضِعًا يُسْقِطُهَا وَالسُّكُونُ فِي رِبَاطِ السَّالِكِينَ يُفِيدُ سَلَامَةَ الْعِزْلَةِ وَبِرَكَةِ الْجُمُعَةِ وَالتَّعَاوُنِ عَلَى الْبِرِّ وَالتَّأْدِبِ فَلِسَانُ الْحَالِ أَفْصَحُ وَوَرَدَتْقَوْلُ اللَّهِ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ وَالطَّرِيقُ الْإِسْتِغْرَاقُ بِالْعِبَادَةِ

عن الإبرار ثم طلب السلامة من شر الأشرار (والتصير في رعاية الحقوق) أي ثم الخلاص عن آفة القصور عن القيام بحق الأنام (والتجرد للعبادة) أي ثم العزيمة بكنهه الهمة للعبادة والفراغ للطاعة (وتهذيب الأخلاق) بأن يكون في خلوته مواظبا على العلم والعمل والذكر والفكر ودفع الأمل وانتظار الأجل (والسلوك في) طريقه تعالى (بمنع الناس عن زيارته لئلا يكون مشوشا في وقته وحالته، وعدم السؤال عن أخبار الناس وأفعالههم وأراجيفهم في أحوالهم، والقناعة باليسير من المعيشة، والصبر على ما يلقيه من أذى الجيران وغيرهم، وعدم الاصغاء إلى ما يقال في حقّه من مدح فيه بالعزلة أو قدح فيه بترك الخلطة. وينبغي أن يكون له أهل صالح أو جليس معتمد عليه لتستريح نفسه إليه في اليوم ساعة عن كد المواظبة في الطاعة. ثم لا يتم له الصبر في العزلة إلا بقطم الطمع عن الدنيا وما الناس منهمكون فيه بما يوافق أو ينافيه، ولا ينقطع طمعه إلا بقصر الأمل وتقريب الأجل (والحضور في نحو الجمعة) فانه فرض (والجماعة) فانه واجب أو فرض كفاية أو سنة مؤكدة (والعيد) فانه واجب أو سنة من سنن الهدى وشعار أهل التقى (والحج) فانه طريق أهل السلوك (وجلس العلم) فانه لا يستغنى عنه الصعلوك ولا الملوك ولا المملوك (وبحور الترك) أي ترك الحضور في تلك الأمور (عند معارضة منكر الخش منه) أي من ترك الحضور (والأحب حينئذ أن يسكن مَوْضِعًا) بعيدا من العمارات (يسقطها) أي المذكورات من الجمعة والجماعات ونحوها من المأمورات (والسكون في رباط السالكين) أي خائفا الصالحين (يفيد سلامة العزلة) عن آفات الخلطة (وبركة الجمعة) والجماعة (والتعاون على البر) والتقوى (والتأديب) بآداب أهل الشرع والفتوى (فلسان الحال أفصح) من بيان الحال (وورد) في التنزيل: (اتقوا الله وكونوا مع الصادقين والطريق) أي الموصل للعزلة (الاستغراق بالعبادة) ذكر أوفكر أو علما وعملا وصبرا وشكرا،

فَالْأَسْتِثْنَاءُ بِالنَّاسِ مِنَ الْإِفْلَاسِ ، وَقَطْعُ الطَّمَعِ وَذِكْرُ الْآفَاتِ وَإِثَارُ الْخُتُولِ
وَهِيَ فَضِيلَةٌ عَظِيمَةٌ فُورِدَ « رَبِّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ
عَلَى اللَّهِ لَا بَرَهُ »

صَحُوا وَبَحُوا وَسَكَرُوا وَفَقُوا وَبَقُوا وَبِطُوا (فَالْأَسْتِثْنَاءُ بِالنَّاسِ مِنَ الْإِفْلَاسِ) أَيْ
مِنْ عِلَامَةِ الْإِفْلَاسِ عَنْ مَقَامِ الْإِنْسَانِ ، فَإِذَا رَأَيْتَ نَفْسَكَ تَطْلُعُ إِلَى سَلَامَتِهِمْ وَكَلَامِهِمْ
وَمَلَقَاتِهِمْ فِي مَقَامِهِمْ فَأَعْلَمُ أَنَّ ذَلِكَ فَضُولُ سَاعَةِ الْفِرَاقِ . وَفِي الْحَدِيثِ « نَعْمَتَانِ مَقْبُورَتَانِ
فِيهِمَا أَكْثَرُ النَّاسِ : الصَّحَّةُ وَالْفِرَاقُ » وَقِيلَ :

إِنَّ الشَّيَابَ وَالْفِرَاقَ وَالْجُدَّةَ هِيَ مَفْسَدَةٌ لِلرَّءِ أَيْ مَفْسَدَةٌ

وَمَتَى عَابَقْتَ الْعِبَادَةَ وَلَا زَمَتَهَا حَقَّ الْمَلَاذِمَةِ وَوَجَدْتَ حَلَاوَةَ الْمُنَاجَاةِ مَعَ الْحُضْرَةِ
وَإِسْتِثْنَيْتَ بَكْتَابِ اللَّهِ وَآيَاتِهِ وَأَخْبَارَ رَسُولِهِ وَأَرَصَفَاتِهِ اسْتَوْحَشْتَ عَنِ الْإِغْيَارِ ، عَلَى
أَنَّهُ لَيْسَ فِي الدَّارِ غَيْرُهُ دِيَارٌ فِي نَظَرِ الْإِبْرَارِ ، وَفِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ : أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
كَانَ إِذَا رَجَعَ مِنَ الْمُنَاجَاةِ يَسْتَوْحِشُ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ وَيَجْعَلُ أَصْبَعَهُ فِي أُذُنِهِ كَيْلَا يَسْمَعَ
كَلَامَهُمْ وَلَا يَفْهَمُ مَرَامَهُمْ . فَعَلَيْكَ بِمَا قَالَتْ بَعْضُهُمْ : اتَّخَذَ اللَّهُ صَاحِبَاءَهُ وَدَعَا النَّاسَ جَانِبًا
شَاهِدًا ذَنْبٍ فِيهِ هُوَ أَوْ غَائِبًا يَلْقَى النَّاسَ كَيْفَ شَاءَ . تَجِدُهُمْ عَقَارِبًا . (وَقَطْعُ الطَّمَعِ) عَنْ
الْحَقِّ بَلْ عَنْ الْحَقِّ أَيْضًا بَانَ يَهْطُكَ غَيْرَ مَا قَسَمَ لَكَ فِيهِمْ عَلَيْكَ أَمْرَ الْخَلْقِ وَالنَّظَرَ إِلَيْهِمْ
وَالطَّمَعُ فِيهِمْ ، فَإِنَّ مَنْ لَا تَرْجُو نَفْعَهُ وَلَا تَخَافُ ضَرَّهُ فَوْجُودَهُ وَعَدَمُ سَوَاءِ عَلَيْهِ ،
وَقَبُولُهُ وَرَدُّهُ مُسْتَوْلِيكَ ، وَهَذَا تَذَكُّرٌ مِنْ تَوْحِيدِ الْأَفْعَالِ حَيْثُ قَالَ تَعَالَى خَيْرًا عَنْ مَا لَهُمْ
مِنَ الْأَحْوَالِ : (وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ
لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتَ وَلَا حَيَاةً وَلَا شُورًا) (وَذِكْرُ الْآفَاتِ)
أَيْ آفَاتِ الْخَلْقِ وَفَوَائِدُ الْعَزَلَةِ (وَإِثَارُ الْخُتُولِ) فَإِنَّهُ الرَّاخَةُ وَضَدُ الشَّهْرَةِ فَقِيْبًا
الْآفَةُ (وَهِيَ) أَيْ صِفَةُ الْخُتُولِ (فَضِيلَةٌ عَظِيمَةٌ) وَمَنْقِبَةٌ جَسِيمَةٌ وَقَدْ قِيلَ فِي تَعْرِيفِهِ هُوَ
إِسْقَاطُ النَّفْسِ عَنْ نَظَرِ الْخَلْقِ (فُورِدَ رَبِّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ) أَيْ مَتَفَرِّقَ الشَّعْرِ (أَغْبَرَ) مَغْبِرُ الرَّجَةِ
(ذِي طَمَرَيْنِ) أَيْ كَسَانَيْنِ أَسْوَدَيْنِ أَوْ أَرَاوِزَيْنِ خَلْقَيْنِ (لَا يُؤْبَهُ لَهُ) أَيْ لَا يَمْتَرُهُ عِنْدَ
أَكْثَرِ الْخَلْقِ (لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ) فِي شَيْءٍ نَفِيًّا أَوْ اثْبَاتًا (لَا بَرَهُ) أَيْ لَجَعَلَهُ الْحَقُّ بَارًا فِي قِسْمِهِ
ذَلِكَ بَانَ يَجْمَعُهُ مُطَابَقًا لِمَا أَرَادَهُ هُنَاكَ . وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِلَفْظِ
رَبِّ أَشْعَثَ مَدْفُوعٌ بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَهُ ، وَلِلْحَاكِمِ رَبِّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ

وَلَوْ اتَّسَعَ الْجَاهُ بَلَا طَلَبَ فَغَيْرُ مَذْمُومٍ كَمَا لِلْأَنْبِيَاءِ وَالْخُلَفَاءِ وَالْأَئِمَّةِ إِلَّا أَنْ فِيهِ قِتَّةٌ لِلضَّعْفَاءِ فَوَرَدَ «حَسْبُ أَمْرِي مِنَ الشَّرِّ الْأَمْنُ عَصْمَةُ اللَّهِ أَنْ يُشِيرَ النَّاسُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ» وَإِنَّمَا الْمَذْمُومُ حُبُّ الْجَاهِ فَوَرَدَ (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا)

ينبوعه عين الناس لو اقسام على الله لا برة ، وقال صحيح الاسناد : ولا بن أبي الدنيا ومن طريق الديلمي من حديث ابن مسعود « رب ذى طمرين لا يؤبه له لو اقسام على الله لا برة » أو قال اللهم انى استلك الجنة لاعطاء الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئا » وفي الاحياء عن أبى هريرة مرفوعا « ان أهل الجنة كل اشعث اغبر ذى طمرين لا يؤبه له الذين اذا استاذنوا على الامراء لم يؤذن لهم ، واذا خطبوا النساء لم ينكحوا ، واذا قالوا لم ينصت لهم حوائج أحدهم تتجلى في صدره لو قسم نوره يوم القيامة على الناس لوسعهم » وسكت عليه مخرجه وفي رواية « ان من أمتي من لو اتى أحدكم فسأله دينار لم يعطه اياه ولو سأله درهما لم يعطه اياه ولو سأله فلسا لم يعطه اياه ولو سأل الله تعالى الجنة لاعطاء اياه ، الطير اتي في الأوسط من حديث ثوبان باسناد صحيح ، وزاد في الاحياء « ولو سأل الدنيا لم يعطه اياها وما منها اياه لهواه عليه بل لكرامته لديه ، قال مخرجه وروى مرسل (ولو اتسع الجاه بلا طلب فغير مذموم كما للانبياء) والمرسلين (والخلفاء) الراشدين (والأئمة) المعتمدين من العباء والصلحاء المعتمدين (الا ان فيه) أى فى اتساع الجاه (قِتَّةٌ لِلضَّعْفَاءِ) أى ابتلاء ومحنة لغير الاقوياء حيث لم يتلذذوا بحال الفقراء فى خاطرهم ميل الى مقام الاغنياء وذهلوا عما ورد من أن سليمان يدخل الجنة بعد سائر الانبياء بخمسةائة عام ، وكذا ابن عوف من العشرة المبشرة يدخل الجنة بعد الفقراء المهاجرين بخمسةائة عام ، بل فى الاحياء ان عذاب الكافر الفقير أخف من العنى فى دار البقاء (فورد) من حديث أنس عند البيهقى (حسب امرى من الشر الامن عصمة الله أن يشير الناس اليه بالأصابع فى دينه) أى بالعلم والعمل أى مخافة عجزه وغروره (ودنياه) أى بالمال والجاه أى خشية كبره وبطوره ، وفسر الحسن دينه بالبدعة ودنياه بالقسق (وإنما المذموم حب الجاه) أى لا وجوده وشهوده (فورد) فى التنزيل (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض) أى لا يحبون اعتلاء بالجاه والمال ، اذ لا يريدون استغلاء بغير الحق (ولا فسادا) بحال الخلق بل يريدون صلاحا لأهل الحق ، لكن كما قيل : آخر ما يخرج

وَأَصْلُهُ اِنتِشَارُ الصِّيتِ وَحَقِيقَتُهُ تَمْلُكُ الْقُلُوبِ الْمُوَصَّلُ إِلَى الْمَقَاصِدِ وَهُوَ
 أَشْهَى مِنَ الْمَالِ فَتَحْصِيلُ الْغَرَضِ بِهِ أَيْسَرُ مَعَ أَنَّهُ مَأْمُونٌ عَنْ نَحْوِ السَّرِقَةِ
 وَالنَّصَبِ وَنَامٍ دُونَ التَّعَبِ وَمُطَاعٌ بِالطَّوْعِ فَحَرَامٌ إِنْ كَانَ بَارِتِكَابِ ذَنْبٍ
 كَالْكَذْبِ

من قلوب الصديقين حب الرياسة ولو كان من حيث المشيخة وباب السياسة، والحاصل
 ان الله سبحانه عاقب جعل الدار الآخرة بنفى ارادة العلو المستازم لحب الجاه دون نفس
 الجاه فلم ان المذموم حب الجاه دون نفس الجاه من غير حبله (وأصله) أى الجاه
 (انتشار الصيت) واشتهار السميت ، فالخول محمود الا من شهره الله لنشر دينه
 من غير تكلف طلب الشهرة منه اقوة يقينه (وحقيقته) أى الجاه (تملك القلوب)
 المطلوب منها تهذيبها وطاعتها (الموصل الى المقاصد) أى الدنيوية وقد تكون
 الدنيوية والآخروية ، قال ابن ادهم: ما صدق الله من أحب الشهرة، وقال أيوب السخيتاني
 ما صدق الله عبد إلا سره أن لا يشعر بمكانه . وعن خالد بن معدان أنه كان اذا كبرت
 حلقتة قام بخافة الشهرة . وعن أبي العالية أنه كان اذا جلس اليه أكثر من ثلاثة قام
 وقال بشر: لا يجد حلاوة الآخرة رجل يحب أن يعرفه الناس ، وعن معاذ بن جبل:
 « ان اليسير من الرياء شرك وان الله يحب الاتقياء الاخفياء الذين اذا غابوا لم يقدروا اذا
 حضروا لم يعرفوا ، قلوبهم مصاييح الهدى ينجون من كل غرباء مظلمة ، الطيراني والحاكم
 وصحبه، وقال الفضيل : بلغني ان الله عز وجل يقول في بعض ما يمين به على عبده الم أنعم
 عليك . الم استرك . الم اخمل ذكرك ، وكان الخليل بن أحمد يقول : اللهم اجعلني عندك
 من ارفع خلقك، واجعلني في نفسي من اوضع خلقك ، واجعلني عند الناس من اوسط
 خلقك . وقال الثوري وجدت قلبي بمكة والمدينة مع قوم غرباء أصحاب خوف وعبادة
 (وهو) أى الجاه (أشهى) أى الذ (من المال) ولذا يبذل المال لتحصيل الجاه ولانه
 يحصل به المال ولو فى المال (فتحصيل الغرض) من حظ النفس واتباع الهوى (به)
 أى بالجاه (أيسر) أى أهون من تحصيله بالمال (مع انه) أى الجاه (مأمون عن نحو
 السرقة والنصب) بخلاف المال (ونام) أى منتشر فى العالم (دون التعب) يبذل المال
 ويان الحال (ومطاع بالطوع) أى بالرغبة فى خدمته لأرباب الكمال واصحاب الجلال
 (حرام) أى الجاه (ان كان بار تكاب ذنب كالكذب) بكونه تلويافى النسب أو من نسل

وَالْحَدَّاعِ بِإِظْهَارِ أَنَّهُ عَالِمٌ أَوْ وَرِعٌ أَوْ شَرِيفٌ وَهُوَ بِخِلَافِهِ، وَيَبِيعُ الْعِبَادَةَ لِمَجْلَعِهَا وَسَيْلَةِ الدُّنْيَا جِنَايَةً وَإِلَّا فُبَّاحٌ فَوَرَدَ . (قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ) وَالْأَوَّلَى الْإِحْتِرَازُ عَنْهُ فَفِيهِ آفَاتٌ وَهِيَ النِّفَاقُ وَاضْطِرَابُ الْقَلْبِ لِشُغْلِهِ بِرِعَايَةِ الْقُلُوبِ وَحِفْظِ الْجَاهِ وَدَفْعِ الْحُسَادِ إِلَّا قَدْرًا يُعِينُ عَلَى الطَّاعَةِ كَأَسْتِمَالَةِ قَلْبِ خَادِمٍ يَتَعَهَّدُ أَوْ رَفِيقٍ يُعَاوَنُ أَوْ سُلْطَانَ يَدْفَعُ الشَّرَّ

الملوك والعلماء والمشايخ في الحسب ﴿والحدّاع باظهار انه عالم او ورع او شريف وهو بخلافه﴾ من جاهل او فاسق او وضيع ، ومن هنا قيل : فن ادعى المشيخة فان كان صادقا فهو افضل الخلق وان كان كاذبا فهو شر الخلاق ، وقد ورد « ماذنّان ضاريان في زريبة غم باكثر فسادا من حب الشرف والمال في دين الرجل المسلم » رواه النسائي . والترمذي وقال حسن صحيح من حديث كعب بن مالك ﴿وبيع العبادَةَ﴾ اى وحرام ان كان يبيعها وهى من امور الدين بشئ من امور الدنيا مالا او جاهاً ، ﴿لجعلها﴾ اى العبادَة النافعة في العقبي ﴿وسيلةً للدنيا﴾ الدنية الفانية ﴿جنایة﴾ وعلى نفسه خيانة ﴿والا﴾ اى وان لم يكن حب الجاه بار تكاب ذنب ولا يبيع عبادة ﴿فبّاح﴾ وبضم نية نفع مسلم او دفع ظالم يصير مندوبا وقد يكون مطلوباً ﴿فورد﴾ في سورة يوسف ﴿قال اجعلنى على خزان الارض انى حفيظ عليم﴾ اى مخاطبا للملك مصره فانه طلب منزلة في قلبه بكونه حفيظا عليما ، وكان محتاجا الى طلبه وكان صادقا في قوله ونافعا لغيره في امره ﴿والاولى﴾ لغير الاقرباء ﴿الاحتراز عنه﴾ اى عن طلب الجاه فانه لا يخلو عن خطر لحظ نفسه وما يهواه ﴿ففيه آفات﴾ اربعة ﴿وهى النفاق﴾ لان صاحب الجاه لا يستغنى عن المدانة في الاخلاق وهى مخالفة الظاهر الباطن قولاً او فعلاً ﴿واضطراب القلب﴾ اى تزلزله عند ظهور العيوب ﴿لشغله برعاية القلوب وحفظ الجاه﴾ اى تمامه بين العباد ودوامه في البلاد ﴿ودفع الحساد﴾ اى ضررهم وشرهم المعتاد ﴿الاقدر﴾ استثناء من الاحتراز اى الاقدر ايسر من الجاه ﴿يعين على الطاعة﴾ ويكون سببا للراحة بقدر الاستطاعة ﴿كاستمالة قلب خادم يتعهد﴾ اموراً ضرورياً للمخدوم ﴿اورفيق يعاون﴾ في السفر او الحضر على البر والتقوى ومحافظة امور الاهلي ﴿اوسلطان يدفع الشر﴾ والبلوى •

وَالسَّبَبُ طُولُ الْأَمَلِ وَخَوْفُ الْآفَةِ وَاسْتِدْعَاءُ الطَّبَعِ الْكَمَالَ لِتَحَقُّقِ الطَّبَعِ
الرُّبُوبِيِّ فِي الْإِنْسَانِ كَالسَّبْعِيِّ وَالشَّيْطَانِيِّ وَالْبَيْمِيِّ فَيُحِبُّ الْاسْتِعْلَاءَ بِالْإِسْتِرْقَاقِ
إِنْ أَمَكْنَ كَمَا فِي الْأَجْسَادِ الْأَرْضِيَّةِ

(والسبب) أى سبب حب الجاه ثلاثة (طول الأمل) أى بتباعد الاجل
(وخوف الآفة) أى توم المحنة التى تكون مئشأ للمحنة . وتوضيحه ان الشفيق بسوء
الظن مولع ، والانسان وان كان مكفيا فى الحال فانه طويل الآمال فيخطر بباله ان
المال الذى فيه كفاية ربما يتلف فيحتاج الى غيره ، واذا خطر ذلك بباله هاج الخوف
من قلبه فلا يدفع المره خوفا الا الامن الحاصل لوجود مال آخر يفزع اليه ان اصاب
هذا المال جانحة فهو ابدا لشقيقته على نفسه وحب الجاه بقدر طول الحياة ، ويقدره جوم
الحاجات ، ويقدر امكان طرق الآفات ، وهذا خوف لاموقف له عند مقدار مخصوص
من المال او الجاه ، ومن هنا ورد « نهومان لا يشبعان : منهوم العلم ومنهوم المال »
الطبرانى وغيره « ولو كان لابن آدم واديان من ذهب لا يبغي ثالثا ولا يعلا جوف ابن
آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب » (واستدعاء الطبع) أى استشهاده (الكمال)
الحقيقى أو الوهمى (لتحقق الطبع) أى الخلق (الرئوبى فى الانسان) من الاستعلاء
والاستيلاء والتكبر والتجبر واظهار المظمة والكبرياء ، اذ معنى الربوبية التوحد بالكمال
والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال ، وكل انسان بطبعه يحب لان يكون منفردا
بالكمال فى الجمال والجلال ، ولذا قال بعض الصوفية : ما من انسان الا وفى باطنه ما صرح
به فروعون من قوله انا ربكم الاعلى ، ولكنه ليس بمجد مجالا ، وفى الاحياء وهو كما
قال فان العبودية قهر على النفس والربوبية محبوبة بالطبع ، ولكن لما مجزت النفس عن
درك منتهى الكمال لم تسقط شهوتها للكمال فى جميع الاحوال (كالسبعى) من القتل
والجرح والضرب والايذاء (والشيطانى) فالأكر والحديعة والاغواء (والبهيى)
من الاكل والشرب والوقاع مع النساء (فيحب) أى الانسان بالطبع الربوبى
(الاستعلاء بالاسترقاق) أى استرقاق العبيد على وجه الاكثار واستعباد اجساد
الاجرار (ان امكن) الاسترقاق ولولا القهر والغلبة متى يتصرف فيهم بالاستسخار
(كما فى الاجسام الارضية) من نحو الكلا والاغراس والاشجار بالقلمع والابقاء
والابداء والافناء ، والدوام والدانير والامتنعة ، فيحب ان يكون قادر اعليها بفعل

ثُمَّ بِالْإِسْتِمَالَةِ كَمَا فِي الْقُلُوبِ ثُمَّ بِالْإِطْلَاعِ كَمَا فِي السَّمَوَاتِ وَعَالَمِ الْمَلَكُوتِ
وَالْعِلَاجُ الْعِلْمُ بَأَنَّهُ كَذَلِكَ وَهِيَ لِرُؤَاةِ الْمَوْتِ وَلِأَنَّ الْقُدْرَةَ الْحَقِيقَةَ لَهُ تَعَالَى
وَفِيهِ التَّشْبَهُ بِالسَّبَاعِ وَالشَّيَاطِينِ وَالْبَهَائِمِ أَمَّا الْحَقِيقِيُّ فَعَرَفَهُ تَعَالَى وَمَحَبَّتَهُ وَمَا
يُعِينُ عَلَيْهِ لِبَقَائِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَفِيهِ التَّشْبَهُ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ

فيها ما يشاء من الرفع والوضع والعطاء والمنع ، فان ذلك قدرة والقدره كمال والكمال
من صفات الربوبية ، والربوبية محبوبة بالطبع والجلبة الخلقية ، ولذا احب الاموال
وان كان لا يحتاج اليها في مأكله ومشربه وملبسه وشهوات نفسه (ثم بالاستمالة)
اي بطلب ميل الخلق اليه ظاهرا او غائبا او باطنا ورغبة (كما في القلوب) طوعا وكرها
(ثم بالاطلاع) اي الاشراف (كما في السموات) وفي نسخة السماويات اي اخبارها
وافورها واسرارها (وعالم الملكوت) من العرش والكرسي وحولهما من الملائكة
وانوارها ، والمراد بالملكوت عالم الباطن بما يخطر من الخطرات والعزائم في الحركات
والسكنات . والحاصل ان مطلوب القلب الكمال ، والكمال بالعلم والقدرة وتفاوت
الدرجات فيه غير محصور ، فمرور كل انسان ولذته بقدر ما يدركه من الكمال ، فهذا
هو السبب في كون العلم والمال والجاه من المحبوبات ، وهو امر وراء كونه محبوبا
لاجل التوصل به الى قضاء الشهوات فان هذه العلة قد تبقى مع سقوط الشهوات والبهوات ،
بل يحب الانسان من العلوم ما لا يصاح للتوصل به الى قضاء الاغراض ، بل ربما يفوت
عليه جملة من الاغراض والاعراض ، ولكن الطبع يتقاضى العلم في جميع العجائب
والمشكلات لان في العلم استيلاء على المعلومات وهو نوع من الكمال الذي هو من الصفات
الربوبية فكان محبوبا بالطبع ولو كان صاحبه في مقام العبودية .

(والعلاج) اي علاج رفع حب الجاه خمسة اشياء (العلم بانه) اي الجاه
الذنيوي (كمال وهمي) ليس في الواقع كمال حقيقي (لزواله بالموت) انتهاء لحدوثه
ابتداء (ولان القدرة الحقيقية له تعالى) ازلا وابدا (وفيه) اي في الجاه الوهمي
الصوري (التشبه بالسباع والشياطين والبهائم) كما تقدم (اما الحقيقي) اي كماله
(فعرفته تعالى ومحبته وما يعين عليه) اي على كماله من العلم والعمل لما حرم به شريعته ،
وانما يكون هذا لنا لاحقيقا (لبقائه بعد الموت) فالكمال الحقيقي ما يتقل مع صاحبه
ولا ينفك عن جانبته (وفيه) اي في هذا الكمال (التشبه بالانبياء والملائكة) الموصوفين

وَأَفَاتِ الدُّنْيَا وَخَسَّاسَتَهَا وَمَا وَرَدَ فِي ذِمِّ الْجَاهِ وَمَدْحِ الْخَوَلِ وَأَحْوَالِ السَّلَفِ
فِي إِثَارِ الْعُقْبَى وَمُبَاشَرَةِ أَمْرِ يُسْقِطُهُ

بكمال المعرفة والمحبة الدائمة الباقية ، فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم
انكباب العميان وهم غافلون ، واقبلوا على طلب الكمال بالجاه والمال وهو الكمال الذي
لا يسلم من الزوال وان سلم في الحال فلا بقاء له في المآل ، واعرضوا عن كمال الحرية
والمعرفة المسمى علما لدنيا ، واذا حصل ابديا لا انقطاع له لكونه سرمديا . فهو لاهم
الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا جرم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون ،
وهم الذين لم يفهموا قوله تعالى (المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات
خير عند ربك ثوابا وخيرا ملا) فالعلم والقربة هي الباقيات الصالحات التي تبقى ذالا
في النفس ، واما المال والجاه فيفنى في الحال أو المآل كما مثله الله تعالى بقوله (انما
مثل الحياة الدنيا ماء انزلناه من السماء فاختلف به نبات الارض) الآية)) وأفات
الدنيا)) اى والعلم بها)) وخساستها)) اى دناءة نفسها من كثرة عنائها وقلة غناها
وخسة شركائها وسرعة فنائها ، فلهذا در القائل :

اشد الغم عندى فى سرور تيقن عنه صاحبه انتقالا

ولآخر من أهل الفضائل :

أضغاث أحلام وظل زائل ان اليب بمثل لا يخدع

((وما ورد)) أى والعلم بما جاء من السنة ((فى ذم الجاه ومدح الخول))
على ما تقدم ((وأحوال السلف فى اثار العقبي)) على مناصب الدنيا ومعاونة
بعضهم لبعض فى البر والتقوى ، فقد كتب الحسن البصرى الى عمر بن عبدالعزيز : أما بعد
فكانك باآخر من كتب عليه الموت وقدمات ، فانظر كيف مدت نظره نحو المستقبل
وقدره كائنا . وكتب عمر بن عبدالعزيز فى جوابه : أما بعد فكانك بالدينام تكن وكأنك
بالآخرة لم تنزل فهو لاهم . كان التفاتهم الى العاقبة فكان عملهم لها بالتقوى اذ علموا ان العاقبة
للمتقين واستحققوا الجاه والمال فى الدنيا . وبصائر أكثر الخلق ضيقة مقصورة على العاجلة
لا يمتد نورها الى مشاهد العواقب الآجلة كما قال تعالى : (بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة
خير وأبقى) وقال تعالى : (كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) ((ومباشرة أمر))
بالرفع عطف على العلم أى والعلاج للأمل وهو مباشرة فعل ((يسقطه)) أى جأه
وقدره من قلوب الخلق وأعينهم ، وتفارقة لذة القبول ويأنس بالخول ويقنع بنظر

كَشْرِبِ الْمَاءِ فِي قَدَحٍ يُشَبِّهُ الْخَزْرَ لَوْ نَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَتَّبِعًا فَيُشَارُ مَا يَرَى مُبَاحًا
كَأَظْهَارِ الشَّرِّهِ وَالْأَقْوَى الْقَنَاعَةُ وَالْإِغْتِرَابُ، وَأَمَّا الْإِعْزَالُ فِي الْوَطَنِ فَلَا
يَخْلُو عَنْهُ لِمَعْرِفَةِ النَّاسِ بِهِ

الحاق وقوله ، وهذا طريق الملامية الطالبين للحالة السلامية ﴿ كشرب الماء ﴾
الحلال ﴿ في قدح يشبه الخزر لونا ﴾ أى يشبه لونه لون الخزر حتى يظن به أنه يشرب
الخر فيسقط من الاتين وهذا في جوازه نظر من حيث الفقه الا أن أرباب الأحوال
ربما يعالجون أنفسهم بما لا يفتى به الفقيه مهما رأى اصلاح قلوبهم فيه ، ثم يتداركون
ما فرط منهم فيه من صورة التقصير كما فعل بعضهم ، فانه عرف بالزهد وأقبل الناس
عليه ، فدخل حماما ولبس ثوب غيره وخرج ورثف في الطريق حتى عرفوه واخذوه
وضربوه واستردوا منه الثياب وسموه لص الحمام ﴿ الا أن يكون متبوعا ﴾ أى من المقتدين
حيث لا يجوز ان يفعل ما لا يكون بظاهره مشروعا فانه يوهن الدين في قلوب المسلمين .
وأما الذى لا يقتدى به فلا ينبغي له أيضا أن يقدم على محذور لاجل ذلك ﴿ فيباشر
ما يرى مباحا ﴾ مما يسقط قدره عند الناس ﴿ كأظهار الشره ﴾ بفتحين أى الحرص
في الطعام ، كما روى ان بعض الملوك قصد بعض الزهاد فلما علم بقربه منه استدعى
طعاما وبقلا وأخذ يأكل بشره و يعظم اللقم فلما نظر اليه الملك سقط من عينه وانصرف
فقال الزاهد : الحمد لله الذى صرفك عني . وهذا بالنسبة الى المتقدمين ، واما فى زماننا
فدن عمل بالكتاب والسنة فى امره لم يبق صديقانى دهره مدة عمره ﴿ والأقوى ﴾ أى فى
المعالجة ﴿ القناعة ﴾ بلزوم الطاعة وعدم الطمع من اهل الاستطاعة والاكتفاء بما
لا بد منه للاحياء كلفمة تسد جوعته وخرقة تستر عورته ويبت يدفع عنه حره وقره
﴿ والإغتراب ﴾ أى طلب الغربة والهجرة الى موضع الخول وعدم الشهرة ﴿ واما
الاعتزال فى الوطن فلا يخلو عنه ﴾ أى عن نوع من الجاه ﴿ لمعرفة الناس به ﴾ فان المعتزل
فى البلد التى هو فيها مشهور لا يخلو فى بيته عن حب المنزلة التى يترشح له فى القلوب
بسبب عزله ، فربما يظن أنه ليس محبا لذلك الجاه وهو مغرور بها ، وانما سكنت نفسه لانها
قد ظفرت بمقصودها ، ولو تغير الناس عليه عما اعتقدوا فيه وذموا وجزعت نفسه وتألمت
ثم لا يمكنه أن لا يحب المنزلة فى قلوب الناس مادام يطمع فيهم ، فاذا أحرز قوته من كسبه
أو من جهة أخرى وقطع الطمع عنهم أصبح الناس ظم عنده كالأرازل ، فلا يبالى

ثُمَّ الْأَوَّلَى كَرَاهِيَةُ الْمَدْحِ وَحُبُّ الدَّمِّ فَوَرَدَ وَيْلٌ لِلصَّائِمِ وَيْلٌ لِلْقَائِمِ وَيْلٌ
لِلصَّاحِبِ الصُّوفِ إِلَّا مَنْ تَنَزَّهَتْ نَفْسُهُ عَنِ الدُّنْيَا وَأَبْغَضَ الْمَدْحَةَ وَاسْتَحَبَّ
الْمَذْمَةَ ثُمَّ التَّسْوِيَةُ وَيَعْرِفُ بِتَسْوِيَةِ الْمَادِحِ وَالذَّامِّ فِي اسْتِثْقَالِ جُلُوسِهِمَا وَالْفَرَحِ
بُسُورِهِمَا وَالْغَمِّ بِمُصِيبَتِهِمَا ثُمَّ عَكْسُ الْأَوَّلِ دُونَ إِظْهَارِ قَوْلٍ وَفَعْلٍ ثُمَّ
بِإِظْهَارِهِمَا

أَكْبَرُ لَهُ مَنْزِلَةٌ فِي قُلُوبِهِمْ كَمَا لَا يَبَالِي بِمَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ هُمْ مِنْهُ فِي أَقْصَى الْمَشْرِقِ
أَوْ الْمَغْرِبِ لِأَنَّهُ لَا يَرَاهُمْ وَلَا يَطْمَعُ فِيهِمْ، ثُمَّ لَا يَقْطَعُ الطَّمَعُ عَنْهُمْ إِلَّا بِالْقَنَاعَةِ فَن قَع
شَبَّعَ وَاسْتَفْنَى عَنْ غَيْرِهِ، وَمِنْ هُنَا وَرَدَ «لَا يَكْمَلُ إِيمَانُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يَكُونَ الْخُلُقُ عِنْدَهُ
كَالْبَاعِ عَرَّةٍ»

﴿ثُمَّ الْأَوَّلَى﴾ فِي بَابِ الْمَعَالِجِ ﴿كَرَاهِيَةُ الْمَدْحِ وَحُبُّ الدَّمِّ﴾ فَإِنَّ مَعَالَجَةَ الْفَسَادِ إِذَا مَا تَكُونُ
بِالْإِضْدَادِ ﴿فَوَرَدَ: وَيْلٌ لِلصَّائِمِ وَيْلٌ لِلْقَائِمِ وَيْلٌ لِلصَّاحِبِ الصُّوفِ الْإِمْنُ تَنَزَّهَتْ
نَفْسُهُ عَنِ الدُّنْيَا وَأَبْغَضَ الْمَدْحَةَ وَاسْتَحَبَّ الْمَذْمَةَ﴾ كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ، وَقَالَ مَخْرَجُهُ لَمْ أَجِدْهُ
هَكَذَا، وَذَكَرَ صَاحِبُ الْفَرْدُوسِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ «وَيْلٌ لِمَنْ لَبِسَ الصُّوفَ فَخَالَفَ
فُضْلَهُ قَوْلُهُ» وَلَمْ يَخْرُجْهُ وَلَدَهُ فِي مَسْنَدِهِ ﴿ثُمَّ التَّسْوِيَةُ﴾ أَيُّ تَسْوِيَةِ الْمَدْحِ وَالذَّمِّ بِأَنْ لَا تَغْنَمَ
الْمَذْمَةُ وَلَا تَسْرَهُ الْمَدْحَةُ، قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ: إِذَا قِيلَ لَكَ: نَعَمْ الرَّجُلُ أَنْتَ فَكَانَ أَحَبَّ إِلَيْكَ
أَنْ يَقَالَ بِشَرِّ الرَّجُلِ أَنْتَ فَأَنْتَ وَاللَّهِ بِشَرِّ الرَّجُلِ وَهَذَا قَدْ يَظُنُّهُ بَعْضُ الْعِبَادِ بِنَفْسِهِ
وَيَكُونُ مَغْرُورًا بِهِ إِنْ لَمْ يَمْتَحِنْ نَفْسَهُ فِي حَالِ انْسِهٍ ﴿وَيَعْرِفُ﴾ اسْتَوَاءَ الْمَدْحِ
﴿بِتَسْوِيَةِ الْمَادِحِ وَالذَّامِّ فِي اسْتِثْقَالِ جُلُوسِهِمَا﴾ عِنْدَهُ ﴿وَالْفَرَحِ بِسُورِهِمَا وَالْغَمِّ
بِمُصِيبَتِهِمَا﴾ وَحُزْنُهُمَا وَنَحْوُهُ مِنَ الْمَنْعِ وَالْعَطَاءِ فِي فِعْلِهِمَا وَالسَّعْيِ فِي قَضَائِهِمَا حَاجَتُهُمَا
وَمَا أَبْعَدَ ذَلِكَ عَنْ قُلُوبِ أَكْثَرِ الْعِبَادِ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْعِبَادِ وَالزَّهَادِ. فَإِنْ وَجَدَ فُوقَ
الْكِبَرِيَّاتِ الْأَحْمَرِ يَتَحَدَّثُ بِهِ وَلَا يَرَى، وَمِنْهُمْ مَنْ إِذَا سَمِعَ الْمَدْحَ لَمْ يَسْرِهِ وَلَمْ يَفْتَمِ وَلَكِنْ
لَمْ يُوَثِّرْ فِيهِ فَهَذَا عَلَى خَيْرٍ كَثِيرٍ، وَإِنْ كَانَ قَدْ بَقِيَ عَلَيْهِ بَقِيَّةٌ مِنَ الْإِخْلَاصِ الَّذِي هُوَ سَبَبُ
الْإِخْلَاصِ مِنَ الْمَنَاصِرِ ﴿ثُمَّ عَكْسُ الْأَوَّلِ﴾ الَّذِي ذَكَرَ فِي الْمَرْتَبَةِ الْأَوَّلَى وَهِيَ أَنْ يَحِبَّ الْمَدْحَ
وَيَكْرَهُ الدَّمَ فِي الضَّمِيرِ ﴿دُونَ إِظْهَارِ قَوْلٍ وَفَعْلٍ﴾ فِي وَجْهِهِمَا بِضَرْبِ أَوْشَتِهِمَا أَوْ ثَنَاءِ
وَعَطَاءِ ﴿ثُمَّ بِإِظْهَارِهِمَا﴾ أَيُّ إِظْهَارِ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ فِي مُقَابَلَةِ الْمَدْحِ وَالذَّمِّ فَيُقَابِلُ الذَّامَّ

وَحُبُّ الْمَدْحِ كَحُبِّ الْجَاهِ حُرْمَةٌ وَإِبَاحَةٌ وَنَفْعٌ وَضَرٌّ، وَالسَّبَبُ الشُّعُورُ بِكَمَالِ
النَّفْسِ وَالِاسْتِيْلَاءُ عَلَى الْمَادِحِ وَاسْتِمَالَةُ قُلُوبِ السَّامِعِينَ، فَيَقْوَى مِنَ الْمُعْتَبَرِ
وَالْمُرْتَفِعِ وَفِي الْمَلَأِ أَقْوَى

بالشتم والضرب والمادح بالثناء والعطاء وهو حال أكثر الخلق ﴿وحب المدح كحب الجاه
حرمة﴾ ان كان بار تكاب ذنب ﴿واباحة﴾ ان كان بأمر مباح ﴿ونفعا﴾ أى كان لدفع
شر ﴿وضرا﴾ ان كان يجلب نفع محرم كما سبق مفصلا *

﴿والسبب﴾ لحب المدح ثلاثة : ﴿الشعور بكمال النفس﴾ أى استشعار الكمال
بسبب قول المادح ، فطريقك فيه أن ترجع الى عقلك الراجح وتقول لنفسك : هذه
الصفة التى يمدحك بها أنت متصفة بها أم لا فان كنت متصفة بها ففى اما أن تكون صفة
تستحق بها المدح كالمعلم والورع فينبغى أن لا تفرحى بها لأن الخاتمة غير معلومة ، واما صفة
لا تستحق المدح كالمال والجاه فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض مما تذروه الرياح ولا يذغى أن
يفرح الانسان بعروض الدنيا ، وان فرح فلا يذغى أن يفرح بمدح المادح بل بوجودها
فالمادح ليس هو سبب وجودها وشهودها فلا يجب أن تفرح به بل بسبب وجودها هو الله
سبحانه فهو المستحق للحمد والثناء تبارك وتعالى ، ومنه قوله عز وعلا : ﴿قل بفضل الله
وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون﴾ وان كان الصفة التى مدحت بها وفرحت
بسيبها أنت خال عنها ففرحك بمدحه غاية الجنون عند أهل الفنون ؛ اذ مثال ذلك مثال
من يهزؤ به انسان ويقول : سبحان الله ما أكثر العطر الذى فى احشائك ، وما أطيب المسك
الذى فى أعضائك وأنت تعرف نفسك بكثرة الاقدار والذين فى أثوابك وأجزاءك
﴿والاستيلاء على المادح﴾ فان المدح يدل على تسخير قلب المادح ﴿واستمالة قلوب
السامعين﴾ فهذا يرجع الى حب الجاه ، وعلاجه بقطع الطمع وطالب المنزلة عند الله
﴿فيقوى﴾ أى حب المدح اذا حصل ﴿من المعبر﴾ علما وحملا أكثر وأظهر من
غيره ﴿والمرتفع﴾ قدره فى الجاه والمال ، وفى نسخة المترفع أى من أهل التصدرفى
المجالس والمحافل وان لم يكن من ذوى الفضائل ﴿وفى الملاأ أقوى﴾ من الخلاء وفيه
خطر للمدوح ، ولذا قال عليه السلام للمادح «وضحك قطعت ظهره لو سمعك ما أفالبح
الى يوم القيامة» *

وَالْعَلَّاجُ عِلَّاجُ الْجَاهِ وَعَلَيْهِ أَنَّ الصِّفَةَ الْمَمْدُوحَ بِهَا إِن فُقِدَتْ فَاسْتِهْزَاءٌ وَإِنْ
وُجِدَتْ فَالِدُنْيَوِيَّةٌ كَمَالٌ وَهَمِيٌّ وَالِدِّينِيَّةِ مَوْقُوفَةٌ عَلَى الْحَاقَّةِ، وَالْأَوَّلَى إِظْهَارُ
الْبُغْضِ لِلْبَادِحِ قَطْعًا لِلْفِتْنَةِ، وَسَبَبُ كَرَاهَةِ الذَّمِّ النَّقَائِصُ الْمَذْكُورَةُ فِي حُبِّ الْجَاهِ

(والعلاج) أي علاج حب المدح شيان (علاج الجاه) أي حبه وقد تقدم حكمه (وعليه) أي الممدوح (أن الصفة الممدوح بها أن فقدت) بأن يكون كذاباً (فاستهزاء) وهذا كثير في قصائد الشعراء للأغنياء والأمراء، وقد ورد إذا رأيتم المداحين فاحشوا في وجوههم التراب، وهو كناية عن الخيبة، أو إيماء إلى دفع شرهم بباب من الأبواب وسبب من الأسباب من إعطاء الدراهم والدنانير، والنياب، فقد ورد «ما وقي به العرض فهو صدقة» (وان وجدت) أي تلك الصفة بأن يكون صادقاً في قوله (فالدينوية) من المال والجاه (كالم وهي، والدينية) من العلم والعمل (موقوفة على الحاقمة) أي حسنها وهي غير معلومة، فانما الأعمال بالحوادث كما ورد (والأولى) في علاج حب الجاه (إظهار البغض للمدح قطعاً للفتنة) ومن هنا كان الصحابة على وجل تعظيم من المدح وقتته، وما يدخل على القلب من السرور بمدحته، وما يتفرع عليه من محبته، حتى أن بعض الخلفاء الراشدين سأل رجلاً عن شيء فقال: يا أبا أيها المؤمنون أنت خير مني وأعلم، فغضب وقال: إني لم أمرك أن تزكيني. وقبل لبض الصحابة. لن يزال الناس بخير ما بقاك الله فيهم، فغضب وقال: إني لأحسبك عراقياً. وقال بعضهم لما مدح: اللهم إن عبدك تقرب إلى بمقتك فاشهدك على مقتي. وإنما كرهوا المدح خيفة أن يفرحوا بمدح الخلق وهم بمقتوتون عند الخلق، فكان اشتغال قلوبهم بأحوالهم عند الله ببغض إليهم مدح الخلائق لأن الممدوح على الحقيقة هو المقرب عند الله تعالى، والمذموم على الحقيقة هو المبعد عن الله الملقى في النار مع الأشرار في دار البوار. فهذا الممدوح إن كان عند الله من أهل النار فما أعظم جهله إذا فرح بمدح غيره، وإن كان من أهل الجنة فلا ينبغي أن يفرح إلا بفضل الله وبرحمته وليس أمره بيد الخلق، ومهما علم أن الآجال والأرزاق بيد الله قل التفاته إلى مدح الخلق وذم من سواء، وسقط من قلبه حب مدحه واشتغل بما يهمه من أمر دينه وحب ربه (وسبب كراهة الذم النقائص المذكورة) أي الأسباب المستورة (في حب الجاه) من الشعور بكمال النفس واستيلاء المدح واستماله قلوب

وَالْعَلَّاجُ عِلْمُ أَنَّ الصِّفَةَ الْمَذْمُومَ بِهَا إِنِّ وَجِدَتْ قَبْصِيرُ الْعُيُوبِ وَفِيهِ
الْفَرَحُ وَالشُّغْلُ بِالْإِزَالَةِ وَإِنْ فُقِدَتْ فَكَفَّارَةُ الذُّنُوبِ وَفِيهِ الشُّكْرُ لَهُ تَعَالَى
وَالْتَرَحُّمُ عَلَيْهِ حَيْثُ أَهْلَكَ نَفْسَهُ وَوَرَدَ، اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَانَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ دَعَا
لِقَوْمٍ كَسَرُوا سِنَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ *

السامعين (والعلاج) لكرهية الذم (علم ان الصفة المذموم بها ان وجدت) فيك
سواء قصد القاتل به النصيحة او التعنت والفضيحة (قبصير العيوب) وهو مطلوب
اهل القلوب (وفيه الفرح) بالاطلاع على الصفة الذميمة (والشغل بالازالة)
اي بازالة الصفة المذمومة عن نفسك ان قدرت عليها وليس للكرهية مجال لديها فعن
عمر رضى الله عنه رحم الله من اهدى الى عيوب نفسى (وان فقدت) تلك الصفة
بان يكون القاتل كاذبا في المذمة (فكفارة الذنوب) اي بقية مساويك فكما بهرماك
بعبب انت برىء منه وطهرتك عن عيب انت متلوث به (وفيه الشكر له تعالى)
اذ لم يطلعه على عيوبك ودفعه عنك بذكر ما انت برىء منه وما ستر الله من عيوبك
اكثر تدبر (والترحم عليه) اي على الذايم (حيث اهلك نفسه) بذكك فالمسكين
جنى على دينه حتى سقط من عين ربه واهلك نفسه باقترائه وتعرض لعقابه الاليم يوم
جزائه فلا ينبغي ان بغضب عليه مع غضب الله لديه ويقول اللهم اهاك ونحوه فيشمت
الشيطان بك وبه بل ينبغي لك ان تقول رغما للشيطان وحزبه اللهم اصلحه اللهم تب عليه
اللهم ارحمه اللهم اهده (وورد) في دلائل النبوة للبيهقي (اللهم اهْدِ قَوْمِي فَانَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ
دَعَا) اي النبي عليه السلام (لقوم) من كفار قريش (كسروا سِنَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ)
اي رباعيته وشجوار رأسه وذلك باحد، ودعا ابراهيم بن ادهم لمن شج رأسه بالمغفرة
فقيل له في ذلك فقال اعلم انى مأجور بسببه فلا ارضى ان يكون هو معاقبا بسببى،
ومما يهون عليك كراهية المذمة قطع الطمع فان من استغنىت عنه مهما ذمك لم يعظم اثر
ذلك في قلبك، وأصل الدين القناعة بما اعطاه الله من المال وبها ينقطع الطمع من الجاه
والمال واما مادام الطمع قائما فكان حب المدح والجاه يغلب في قلب من طمعت
فيه دائما *

﴿الباب الثاني عشر في التواضع وذكر المنّة﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. وَرَدَّ «مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ» الشَّرْفُ التَّوَاضُعُ وَضَدَهُ التَّكْبَرُ وَهُوَ اتِّبَاعُ الْكِبَرِ وَهُوَ أَنْ يَرَى نَفْسَهُ فَوْقَ غَيْرِهِ فِي صِفَةِ الْكَمَالِ فَيَحْصُلُ بِهِ نَفَخَةٌ.

﴿الباب الثاني عشر في التواضع وذكر المنّة﴾

أى فى مدحهما وذمّ ضدهما وهما الكبر والمعجب ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الذى يتواضع له العرش الكريم ﴿ورد﴾ فى الحلية لآبى نعيم عن أبى هريرة ﴿من تواضع لله رفعه الله﴾ ومفهومه من تكبر على الله وضعه، ولليهيقي فى الشعب عن ابن عباس إذا تواضع العبد رفعه الله الى السماء السابعة، وللأصفهاني فى الترغيب والترهيب من حديث انس «ان التواضع لا يزيد العبد الارتفاع»، ولمسلم فى اثناء حديث لآبى هريرة «وما تواضع أحد لله الارتفاع»، ولاحمد والبيهقي فى الشعب باسناد صحيح من حديث عبد الله ابن عمر «من كان فى قلبه مثقال حبة من كبر اكبه الله فى النار على وجهه» وللترمذى وحسنه من حديث سلمة بن الأكوع «لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب فى الجبارين فيصيبه ما اصابهم» وللترمذى من حديث اسماء بنت عميس «بئس العبد عبد تجبر واعتدى ونسى الجبار الاعلى بئس العبد عبد تكبروا ختال ونسى الكبير المتعال بئس العبد عبد سما ولها ونسى المقابر والبلى بئس العبد عبد عتى وبغى ونسى المبدأ والمنتهى» ورواه الحاكم فى مستدركه وصححه ﴿الشرف التواضع﴾ لابن أبى الدنيا الكرم التقوى والشرف التواضع واليقين الغنى، وعن عروة بن الورد التواضع أحد «صائد الشرف» وكل نعمة محسود عليها صاحبها الا التواضع، وقال الفضيل التواضع ان تخضع للحق وتقادله ولو سمعته من صبي قبلته منه ولو سمعته من اجهل الناس قبلته، وعن ابن المبارك التواضع ان تضع نفسك عند من دونك فى نعمة الدنيا حتى تعلم انه ليس عليك بدنياك فضل وان ترفع نفسك على من هو فوقك فى الدنيا حتى تعلم انه ليس له بدنياه عليك فضل، وقال قتادة من اعطى مالا او جالا او ثناء او علما ثم لم يتواضع فيه كان عليه يوم القيمة وبالاً ﴿وضده التكبر وهو اتباع الكبير﴾ واظهاره كما ان التواضع اتباع الضعة واظهار المسكينة بان يرى نفسه دون غيره فى صفة الكمال فن تكبر على امثاله فهو متكبر فى حاله ومن تأخر عنهم فهو متواضع فى مقام كماله.

﴿وهو﴾ أى الكبر ﴿ان يرى نفسه فوق غيره فى صفة الكمال فيحصل به نفخة﴾ أى

وَوَرَدَ «أَعُوذُ بِكَ مِنْ نَفْخَةِ الْكِبَرِ، وَآثَارِهِ الَّتِي تَرْفَعُ فِي الْمَجْلِسِ وَالتَّقَدُّمُ فِي الطَّرِيقِ وَالنَّظَرُ بِالْمَا فِي وَعَيْنِ الْإِسْتِحْقَارِ

انتفاخ الكبر في نفسه، وعن ابن عباس في قوله تعالى (إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه) فقال عظمة لم تبلغوها، وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر، وعن ثابت بلغنا أنه قيل يا رسول الله ما أعظم تجبر فلان فقال أليس بعده الموت؟ اليهودي في الشعب هكذا مرسله ويروي أنه خرج يونس وأيوب والحسن يتذاكرون التواضع فقال لهم الحسن: التواضع أن تخرج من منزلك فلا ترى مسلما إلا رأيت له عليك فضلا وقال الجنيد التواضع عند أهل التوحيد تكبر، وفي الأحياء لعل مراده أن المتواضع يثبت نفسه ثم يضعها والموحد لا يثبت نفسه ولا يراها شيئا حتى يضعها أو يرفعها (وورد أعوذ بك من نفخة الكبر) روى أبو داود، وابن ماجه من حديث جبير بن مطعم مرفوعا أعوذ بالله من الشيطان من نفخة ونفته وهمزه فنفخة الكبر ونفته الشعر أو السحر وهمزه الوسوسة في السر (وآثاره) أي علامات الكبر ثلاثة عشر (الترفع في المجلس) على الاقران أي من غير استحقاق له به (والتقدم في الطريق) على الاخوان مع استحقاقهم به، قال أبو البرداء لا يزال العبد يزداد من الله بعدا ما مشى خلفه، وكان عبد الرحمن بن عوف لا يعرف من عبيده اذ كان لا يتميز عنهم في صورة ظاهرة، ومشى قوم خلف الحسن البصري فنعهم وقال: ما يبقى هذا من قلب العبد، وكان عليه السلام في بعض الأوقات يمشي مع الأصحاب فيأمرهم بالتقدم ويمشي في الغمار اما لتعليم غيره وأما لنفي وسواس الشيطان بالكبر والعجب كما انتزع الثوب الجديد في الصلاة ولبس الخلق لأحد هذين المعنيين كذا في الأحياء، والمعروف نزع الشراك الجديد ورد الشراك الخلق ونزع الخميصة ولبس الأبنجانية كما تقدم والله أعلم به والدليل في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة بسند ضعيف جدا انه خرج يمشي الى البقيع فتبعه أصحابه فوقف وأمرهم أن يتقدموا ومشى خلفهم فثقل عن ذلك فقال: اني سمعت خفيق فقالكم فاشفقوا أن يقع في نفسي شيء من الكبر (والنظر) الى الغير (بالمآ في) أي بطرف العين تكبرا وتجبرا قال تعالى: (يعلم خائفة الأعين وما تخفي الصدور) (وعين الاستحقار) بأن يستنكف عن جلوس غيره بالقرب منه الا أن يجلس بين يديه، فعن ابن وهب: جلست الى عبد العزيز بن أبي رواد فس فخذني فخذته فنحيت نفسي عنه فأخذ بشوبي فجبرني الى

وَتَعْوِجُ الْعُنُقِ وَإِطْرَاقُ الرَّأْسِ وَالْإِتْكَاءُ، وَقِيَامُ النَّاسِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَاءَ «إِنَّ مَنْ قَعَدَ وَالنَّاسُ بَيْنَ يَدَيْهِ قِيَامٌ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ»

نفسه وقال: لم تعلمون في ما تعلمون بالجبايرة؟ اني لا أعرف منكم رجلا شرامني، وقال أنس: كانت الوليدة من ولائد المدينة تأخذ بيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ينزع يده من يدها حتى تذهب به حيث شاءت. وقد تقدم مخرجه. ومن ذلك أن يتوقى في مجالسه المرضى والمعلولين وعنهم يتحاشى، فكان ابن عمر لا يحبس عن طعامه مجذوما ولا أبرص ولا مبتلى الا أنعدهم على مائدته، وقد ثبت أنه عليه السلام مع مجذوم وقال له «قل بسم الله ثقة بالله» رواه أبو داود. والترمذي. وابن ماجه من حديث جابر ((و. تعويج العنق)) مع تحريك الأطراف ((و. اطراق الرأس)) فروى أن عمر بن عبد العزيز حج قبل أن يستخلف فنظر اليه طاوس وهو يخال في مشيته فغمز جنبه بأصبعه ثم قال: ليست هذه مشية من في بطنه خراء، فقال عمر كالتعذر: يا عم لقد ضرب كل عضو مني على هذه المشية حتى تعلمتها، وعن الحسن. ان في كل عضو من الأعضاء لله نعمة والشیطان به لعنة، ورأى محمد بن واسع ولده يمشي يخال فدعاه فقال: أتدرى من أنت؟ أما أمك فاشتريتها بمائتي درهم، وأما أبوك فلا أكثر الله في المسلمين مثله، ولاحمد. والطبرانی. والحاكم. وصححه والبيهقي في الشعب، من حديث ابن عمر «من تعظم في نفسه واختال في مشيته لقي الله وهو عليه غضبان» ولله مقتبس من قوله تعالى: (ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا) ومن قوله: (ولا تمش في الارض مرحا انك لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا) وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة «لا ينظر الله الى من جر ازاره بطرا» وفي لفظ مسلم «خيلاء» ((والإتكاء)) اى الميل الى احد جوانبه بحضور اقاربه واجانبه من غير ضرورة وعارضة في بابه، وكذا حكم التربع المشير الى الترفع ((وقيام الناس بين يديه، لجاء)) اى في الخبر او الاثر ((ان من قعد والناس بين يديه قيام)) واقفون بامرهم ((فهو من اهل النار)) والحديث معروف بالفظ «من احب ان يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار، احمد وابو داود والترمذي عن معاوية، وفي الشمائل للترمذي عن انس «لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانوا اذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهيته لذلك»، وقال الفضيل: من احب الرياسة لم يفلح ابدا: وقال الشبلي: من رأى لنفسه

وَالْمَشَى رَاكِبًا مَعَ الْمَشَاةِ وَتَرَكَ الْخُرُوجَ إِلَّا بِشَخْصٍ عَقِيهِ، وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَمْشِي بَيْنَ الْجَمْعِ غَيْرِ مُتَقَدِّمٍ وَعَمَلِ الْبَيْتِ وَحَمْلِ السَّلْعَةِ فَوَرَدَ مِنْ حَمْلِهَا فَقَدَّرَ بَرَى مِنَ الْكِبَرِ

قيمة فليس له من التواضع حصة . والتحقيق ان من رأى انه خير من اخيه واحتقر اخاه وازدراه ونظر اليه بعين الاستصغار أورد الحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ، ومن اتق من ان يخضع لله ويتواضع له بطاعته واتباع رسله فقد تكبر بينه وبين الحق (والمشى) اى الخروج (راكبا مع المشاة) بين يديه (وترك الخروج) من منزله ولو الى المسجد للجمعة والجماعة (الا بشخص) او اشخاص (عقيه ، وكان عليه السلام يمشى بين الجمع غير متقدم) كما تقدم (وعمل البيت) اى وتركه وهو خلاف التواضع ومخالف لفعله عليه السلام ، فى مسند احمد « عن عائشة انه عليه السلام كان يخط ثوبه ويخفف نعله ويعمل ما يعمل الرجال فى بيوتهم ، وليبقى فى الشعب من حديث ابى هريرة « من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد برى من الكبر » وبالجملة فجاء مع حسن الاخلاق تؤخذ من سيرته عليه السلام واتباعه من اصحابه الكرام ، ولما عوتب عمر فى بذاذة هيئته عند دخول الشام قال اما قوم اعزنا الله بالاسلام فلا نطلب العز من غيره (وحمل السلعة) اى وتركه (فورد من حملها) اى سلعته ، وفى رواية بضاعته (فقد برى من الكبر) البهى عن ابى امامة . ولا بى يعلى الموصلى عن ابى هريرة انه عليه السلام حمل سروا لا اشتراه لنفسه وابى ان يحمله غيره وقال « صاحب المتاع احق بحمله » وعن على لرم الله وجهه .

لا ينقص الكامل من كماله • ماجر من شيء الى عياله

وكان ابو عبيدة بن الجراح - وهو امير - يحمل سطلاله من خشب الى الحمام . وقال ثابت بن مالك : رايت ابا هريرة اقبل من السوق ويحمل حزمة من حطب وهو يومئذ خليفة لمروان فقال : اوسع الطريق للامير يا ابن مالك . وعن الاصمغ بن ابى بنانة قال : كأتى انظر الى عمر معلقا لحا فى بده اليسرى وفى يده اليمنى الدرة يدور فى الاسواق حتى دخل رحله . وقال بعضهم : رايت عليا يشتري لحما بدرهم لحمله فى ملحفته ، فقلت له : احمل عنك يا امير المؤمنين ، فقال : لا ابو العيال احق ان يحمل . وروى ان عبد الله بن سلام حمل حزمة حطب فقيل له : يا ابا يوسف قد كان فى غلبانك ويبتك ما يدفونك

وَاحْتِمَالِ الْأَذَى فَهُوَ الْأَصْلُ الْمَأْثُورُ وَلِبَاسِ الدُّونِ فَوَرَدَ «مَنْ تَرَكَ زِينَةَ اللَّهِ وَوَضَعَ ثِيَابًا حَسَنَةً تَوَاضَعًا لِلَّهِ وَابْتِغَاءَ وَجْهِهِ كَانَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخِلَهُ عِبْقَرِيَّ الْجَنَّةِ وَنَزَعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْجَدِيدَ وَلَبَسَ الْعَتِيقَ لِلتَّعْلِيمِ أَوْ الْبَعْدِ عَنِ الْوَسْوسَةِ إِلَّا لِلنَّظَافَةِ

فقال اجل ، ولكنى اردت ان اجرب نفسى هل تنكر ذلك منى ، فلم يقنع منها . بما اعطيه من العزيمة على ترك الالفة حتى يجر بها اهى صادقة ام كاذبة ؟ وروى ان عمر بن الخطاب حمل قرية على عنقه فقال له اصحابه : يا اير المؤمنين ما حملك على هذا ؟ فقال : ان نفسى اعجبتنى فاردت ان اذلها ، وروى ان ابا موسى قيل له ان اقواما يتخلفون عن الجمعة بسبب ثيابهم فلبس عباءة صلى فيها بالناس ﴿ واحتمال الاذى ﴾ اى وتركه ﴿ فهو ﴾ اى احتمال الاذى من السب وغيره ﴿ الاصل ﴾ الذى عليه مدار حسن الخلق والتواضع للحق ﴿ المأثور ﴾ المروى عن السلف والخلف خلافا لاطلة الحشيش والعلف ، وقد قدما ما نقل عنهم فى ذم الغضب وما يتعلق به من الادب ﴿ ولباس الدون ﴾ اى وترك اللباس الحسن او الخلق او المارقع ﴿ فرود من ترك زينة الله ووضعه ثيابا حسنة ﴾ اى دفعها مع القدرة عليها ﴿ تواضعا لله وابتغاء وجهه ﴾ اى لالرياء والسمعة فى حقه ﴿ كان على الله ﴾ اى واجبا بمقتضى وعده ﴿ ان يدخره عبقرى الجنة ﴾ اى دياجها من سندسها واستبرقها ، ابو سعد المالينى فى مسند الصوفية ، وابو نعيم فى الحلية من حديث ابن عباس ؓ من ترك زينة الدنيا لله الحديث . وقد ورد البذاذة من الايمان ، ابو داود . وابن ماجه من حديث ابى امامة بن ثعلبة . وقال هارون : سألت عن معنى البذاذة فقيل هو الدون من اللباس ، وقال زيد بن وهب : رأيت عمر بن الخطاب خرج الى السوق ويده الدرّة وعليه ازار فيه اربعة عشر رقعة بعضها من ادم اى جلد . وعوث بن عليّ فى ازاره مرقوع فقال : يقتدى بى المؤمن ويخشم له القلب . وقال عيسى عليه السلام : جودة اللباس خيلاء القلب . وقال طاوس : انى لا غسل توىّ هذين فانكر قلبى ماداما نقيين . وقيل لسلطان : الاتلبس ثوبا جيدا فقال انما انا عبد فاذا اعتقت يوما لبست ، اشار به الى العتق فى الآخرة وما اعد الله لعبيده من الثياب الفاخرة ﴿ ونزع عليه السلام الجديد ﴾ اى من الشراك والخيصه ﴿ ولبس العتيق ﴾ منهما ﴿ للتعليم ﴾ اى لتعليم غيره ﴿ او البعد عن الوسوسة ﴾ فى نفسه على ما تقدم ﴿ الا للنظافة ﴾

فَوَرَدَ نَفْيُ الْكِبَرِ فِي حُسْنِ الثِّيَابِ لِمَعْرِفَةِ حَالِ السَّائِلِ، وَيَعْرِفُ بِتَسْوِيَةِ الْخَلَاءِ
وَالْمَلَأِ وَالْغَضَبِ عَلَى مَنْ لَا يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ وَالِاهْتِمَامِ بِبَاصَابَةِ الْخَصْمِ الْمُنَظَرِ
وَالْإِنْكَارِ عَلَيْهِ

أى بقصدها فإنه حينئذ لا بأس بترك الدرن من اللباس ولبس الثوب الفاخر كسائر
الناس ﴿فورد نفى الكبر في حسن الثياب لمعرفة حال السائل﴾ أى لمعرفة عليه السلام
لحال السائل ومقامه من المرام ، فى الطبرانى من حديث ثابت بن قيس بن شماس
أنه سأل النبي عليه السلام وقال : أنى امرؤ قد حجب الى من الجمال ماترى فهل من
الكبر ؟ فقال لا ، ولكن من سفه الحق أى جملة وانكره ، وغمص الناس أى حقرهم .
رواه أحمد من حديث عقبة بن عامر . وفى رواية مسلم عن ابن مسعود « الكبر من
بطر الحق وغمص الناس ، وفى رواية الترمذى « من بطر الحق وغمص الناس ، وقال
حسن صحيح ، وفى رواية ابن بكار عن ابن مسعود قال « جاء رجل الى رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم فقال انه ليهجننى ان يكون ثوبى غسلا ورأسى دهينا وشر الكأعلى
جديدا وذكر اشيأ حتى ذكر علاقة سوطه أفنى الكبر هذا ؟ فقال عليه السلام لا هذا
من الجمال والله يحب الجمال لكن الكبر من سفه الحق وظلم الناس » ﴿ ويعرف ﴾
أى حال من يلبس للنظافة ، أو كونه ، ظهرا للفقير أو كونه فقيرا يرى نفسه
غنيا للعفة ﴿ بتسوية الخلاء والملاء ﴾ عنده فى لباسه للنظافة ونحوها بأن يلبس فى الخلاء
للصلاة وغيرها ما يلبس فى الملاء عند حضور الجماعة ونحوها ، ثم المحبوب الوسيط
المطلوب ، فللنساء وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « ظلوا
واشربوا والبسوا وتصدقوا فى غير اسراف ولا مخيلة » ﴿ والغضب ﴾ بالرفع عطف
على الترفع ، أى ومن آثار الكبر الغضب ﴿ على من لا يبدأ بالسلام ﴾ اوليا يادر
بالقيام ونحوه من انواع الاكرام ﴿ والاهتمام ﴾ بالرفع أى والاهتمام ﴿ باصابة الخصم
المناظر ﴾ أى المجادل فى منقوله ﴿ والانكار عليه ﴾ أى وبانكار الخصم عليه فى معقوله ،
وتوضيحه ان يناظر فى مسئلة مع واحد من اقرانه ، فان ظهر شئ من الحق على لسان
صاحبه فقتل عليه قبوله والانتقاده والاعتراف به والشكر له على تنبيهه وتعريفه واخراجه
الحق فذلك يدل على ان فيه كبرا دقيقا فليتنق الله وليشتغل بعلاجه ، امان من حيث العلم
فبان يذكر نفسه خيبة نفسه وخطر عاقبته وان الكبر لا يليق الا بالله تعالى ، واما بالعمل

وَأَفَاتُهُ مُنَازَعَتُهُ تَعَالَى فُورِدَ «الْكِبْرِيَاءُ رَدَائِي وَالْعِظْمَةُ إِزَارِي فَمَنْ نَازَعَنِي فِيهِمَا قَصَمْتُهُ» وَبُغْضُهُ تَعَالَى فُورِدَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ، وَعَمِيَ الْقَلْبُ فُورِدَ (سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ وَيَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارًا)، وَالذُّلُّ

فَبِأَن يَكْلَفُ نَفْسَهُ مَا ثَقُلَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِعْتِرَافِ بِالْحَقِّ فَيَطْلُقُ لِسَانَهُ بِالْحَمْدِ وَالنَّهْدِ، وَيَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْعِزِّ فِي الْإِدَاءِ وَيُشْكِرُهُ عَلَى الْإِسْتِفَادَةِ وَيَقُولُ: مَا أَحْسَنَ مَا فَطَنْتُ لَهُ مِنَ الْإِفَادَةِ وَقَدْ كُنْتُ غَافِلًا عَنْهُ لِحُزْكِ اللَّهِ عَنِّي خَيْرًا عَلَى مَا نَبَهَنِي لَهُ فَالْحِكْمَةُ ضَالَّةٌ لِلْمُؤْمِنِ فَإِذَا وَجَدَهَا فَيَنْبَغِي أَنْ يَشْكُرَ مِنْ دَلِهِ عَلَيْهَا ❁

(وَأَفَاتُهُ) أَيُ الْكِبْرِيَاءِ (مُنَازَعَتُهُ تَعَالَى) أَيُ فِي مُشَارَكَتِهِ سُبْحَانَهُ فِي بَعْضِ صِفَاتِهِ (فُورِدَ) فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ: وَغَيْرِهِ (الْكِبْرِيَاءُ رَدَائِي) أَيُ بِمِثْلِهِ فِي إِظْهَارِ مُلْكِي وَجِبْرَوْتِي (وَالْعِظْمَةُ إِزَارِي) أَيُ بِمِثْلِهِ فِي إِسْرَارِ مُلْكُوْتِي وَالْمَعْنَى أَنَّهُمَا صِفَتَانِ مَخْتَصَتَانِ بِي كَمَا أَنَّ رِدَاءَ الْإِنْسَانِ وَإِزَارَهُ مَخْتَصَصَانِ بِهِ وَلَا يَشَارِكُهُ أَحَدٌ فِي لِبْسِهِ (فَمَنْ نَازَعَنِي فِيهِمَا) أَيُ وَاحِدًا مِنْهُمَا كَمَا فِي رِوَايَةِ (قَصَمْتُهُ) أَيُ أَهْلَكْتُهُ، وَفِي رِوَايَةِ عَذْبَتِهِ، وَفِي أُخْرَى أَلْقَيْتُهُ فِي جَهَنَّمَ، وَفِي أُخْرَى قَذَفْتُهُ فِي النَّارِ (وَبُغْضُهُ تَعَالَى) أَيُ لَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (فُورِدَ) فِي التَّنْزِيلِ (أَنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ) وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ يُحِبُّ الْمُتَوَاضِعِينَ (وَعَمِيَ الْقَلْبُ) بِمَعْرِفَةِ الرَّبِّ (فُورِدَ) فِي التَّنْزِيلِ (سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي) أَيُ الْمُنْصَوْبَةِ فِي الْآفَاقِ وَالْأَنْفُسِ مِنْ مَصْنُوعَاتِي. وَقِيلَ فِي التَّفْسِيرِ سَادَفَعُ فَهَمَّ الْقُرْآنُ عَنْ قُلُوبِهِمُ (الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ) تَمَامُهُ (فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَانْزَعُوا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا) وَانْزَعُوا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَخَذُوهُ سَبِيلًا وَانْزَعُوا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَخَذُوهُ سَبِيلًا (وَفِي بَعْضِ التَّفَاسِيرِ سَأَحْبَبُ قُلُوبَهُمْ عَنْ مَشَاهِدَةِ مُلْكِي وَمُلْكُوْتِي وَعَجَائِبِ قُدْرَتِي وَغَرَائِبِ جِبْرَوْتِي. وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: سَأَصْرَفُهُمْ عَنْ أَنْ يَتَفَكَّرُوا فِيهَا وَيُعْتَبِرُوا بِهَا، وَلِذَا قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَنْ الزَّرْعَ يَنْبِتُ فِي السَّهْلِ لَا فِي الْوَعْرِ، وَكَذَلِكَ الْحِكْمَةُ تَنْمُو فِي قَلْبِ الْمُتَوَاضِعِ دُونَ الْمُتَكَبِّرِ الْآتِرِ أَنْ مَنْ تَمَشَّخَ بِرَأْسِهِ إِلَى السَّقْفِ شَجِهَ وَمَنْ طَاطَأَ أَظْهُهُ وَآكَنَهُ (وَيَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ) بِالْإِضَافَةِ وَدُونِهَا (جَبَّارٌ) مُبَالِغٌ فِي الْفُسَادِ مِنْ قَهْرِ الْعِبَادِ وَكَسْرِ الْبِلَادِ (وَالذُّلُّ) أَيُ الْمَذَلَّةُ فِي الْعَاقِبَةِ وَالْمُهَانَةُ فِي الْآخِرَةِ. فَلَا تَرْمِذِي وَحُسْنُهُ مِنْ رِوَايَةِ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ «الْمُسْتَكْبِرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صُورِ الذَّرِّ يَطُوفُ النَّاسُ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ عَلَى اللَّهِ» وَعَنْ

وَالْبَعْثُ عَلَى الذَّمَامِ كَتَغْيِيرِ الْخَلْقِ وَالْجَحْدُ عَنِ الْحَقِّ وَالْحَجْبُ عَنِ الْفَضَائِلِ كَالْتَوَاضُعِ
وَالْحُلْمِ وَالنَّصِيحَةِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَسْتَلْزِمُهُ، فَالْعَبْدُ الرَّقِيبُ يَضْرِبُ وَلَدَ
الْمَوْلَى عِنْدَ الْأَسَاءَةِ وَيَتَوَاضِعُ لَهُ، ثُمَّ الَّتَخَاسُسُ كَتَأْخِرِ الْعَالَمِ عَنِ الْخَصَافِ
مَذْمُومٌ أَيْضًا كَعَكْسِهِ

حاتم : اجتنب الموت على ثلاثة : على الكبر والحرص والخيلاء ، فان المتكبر لا يخرج به
الله تعالى من الدنيا حتى يريه الهوان من اذل اهل وخدمه ، والحرص لا يخرج به الله
تعالى من الدنيا حتى يحوجه الى كسرة او شربة ولا يجد مساعدا ، والمختال لا يخرج به الله
تعالى من الدنيا حتى يمرغه بيوله وقدره (والبعث) اى التحريض والحث (على
الذمائم) من صفات البهائم (كتغير الخلق) من اثر سوء الخلق كالإشاشة الى العبوسة
(والجحد عن الحق) اى بانكاره وعدم اقراره ، وقد سبق في الحديث تفسير الكبر
المذموم به ، ومنه البعد عن اهل الحق فقد قالت قريش لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم : كيف نجلس اليك وعندك هؤلاء الفقراء ؟ فنزل قوله تعالى : (ولا تطرد الذين
يدعون ربهم) رواه مسلم وابن ماجه (والحجب) اى ومنعه (عن الفضائل)
وحجزه عن حسن الشمايل (كالتواضع) للحق (والحلم) عن الخلق (والنصيحة)
للعامه من غير الفضيحة (والامر بالمعروف) اى ولذا النهى عن المنكر (ولا يستلزمه)
اى الامر بالمعروف التكبر (فالعبد الرقيب) بأمر الحبيب (يضرب ولد المولى
عند الاساءة ويتواضع له) مع ذلك بعد تلك الحالة (ثم التخاسس) اى طلب
الحسنة المسعى بالضعفة وهو الافراط فى التواضع (كتأخر العالم عن الخصاف) ونحوه
من الداف والعلاف فى المجلس او الطريق (مذموم ايضا كعكسه) وللبغوى . وابن
قانع والطبرانى واليزار من حديث انس « طوبى لمن تواضع فى غير مسكنة وافق
مالا جمعه فى غير معصية ورحم اهل الذل والمسكنة وخالط اهل الفقه والحكمة » ،
ومن ذلك حديث « من تواضع لغنى لغناه ذهب ثلثا دينه » البيهقى فى الشعب عن
ابن مسعود من قوله « من خضع لغنى ووضع له نفسه اعظاما له وطمعا فيما قبله ذهب
ثلثا دينه » وذلك لان آله العبادة قلب ولسان وركان ، وفى تعظيم الغنى لا بد من
أصعمال اللسان والجوارح . وله عن انس بلفظ « من أصبح حزينا على الدنيا أصبح

فَأَتَوَاضَعُ مَعَهُ يُعَدُّمُ الْإِسْتِحْقَارَ وَأَظْهَرَ الْبُشْرَ وَالرَّفْقَ وَاجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَالسَّعْيُ فِي الْحَاجَةِ لَكِنَّ التَّكْبِيرَ أَخْشُ، وَالسَّبَبُ الْعَجَبُ فَقَطُّ

ساخطا على ربه ، ومن أصبح يشكو مصيبتة فأنما يشكوره ، ومن دخل على غنى فتضعضع له ذهب ثلثا دينه » و اخرج الديلمي من حديث ابي ذر « لعن الله فقيرا تواضع لغيري من اجل ماله من فعل ذلك منهم فقد ذهب ثلثا دينه » وكذا ابو داود ، ولم يصب ابن الجوزي في ذكره في الموضوعات كما قاله السيوطي . ومن التخاصس بل اخسه ان يمشي العالم خلف الظالم ، ولذا قيل : ينس الفقير على باب الامير ، ونعم الامير على باب الفقير . وعن يحيى بن معاذ : التكبر على ذي التكبر عليك بماله تواضع . ويقال : التواضع في الخلق كلهم حسن وفي الاغنياء احسن ، والتكبر في الخلق كلهم قبيح وفي الفقراء اقبح ، وكان بشر الحافي يقول : سلوا على ابناء الدنيا بترك السلام ﴿ فالتواضع معه يعدم الاستحقار ﴾ فعن الصديق « لا يحقرن احدا من المسلمين فان صغير المسلمين عند الله كبير » ولمسلم من حديث ابي هريرة « بحسب امرى من الشر ان يحقر اخاه المسلم » ﴿ و اظهر البشر ﴾ وفق مراده ﴿ والرفق ﴾ بحسب مقامه ﴿ واجابة الدعرة ﴾ فكان عليه السلام يجيب دعوة المملوك ونحوه ﴿ والسعى في الحاجة ﴾ لقوله تعالى : ﴿ وتعاونوا على البر والتقوى ﴾ وحديث « من كان في عون اخيه المؤمن كان الله في عونه » فالعدل ان يعطى كل ذي حق حقه فقد وردوا اذا تالم كريم قوم فاستكرموه ، ﴿ لكن التكبر الخش ﴾ من التخاصس اذورد عن بعض المشايخ ما يقاربه و كأنه كان في مقام المعالجة .

﴿ والسبب ﴾ أى سبب التكبر الحقيقي ﴿ العجب فقط ﴾ أى العجب سبب التكبر والتكبر سبب التكبر ، فسبب سبب التكبر سبب لذلك الشيء وهو مذموم ، قال تعالى : ﴿ ويوم نحين اذا عجبتمكم كثيرا ﴾ ذكر ذلك الاخبار في معرض الانكار . ولا في داود والترمذي وحسنه . وابن ماجه « اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا وانجاب على ذي رأى برأيه فعليك بنفسك » ولابن ابي عمير في الشعب من حديث أنس « لو لم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجب » وعن مطرف لان آيت ناهوا أصبح نادما أحب الى من آيت قائما وأصبح معجبا . وكان بشر بن منصور من الذين اذا رأوا ذكر الله فأطال الصلاة يوما ورجل جالس خلفه ينظر ففطن له بشر ، فلما انصرف من الصلاة

بيان علاج الكبر

٥٥

وَيُطْلَقُ بِجَازِ الْوُجُودِ آثَارُهُ عَلَى الْمُنْبَعِثِ مِنْ غَيْرِهِ فَالْحَقْدُ وَالْحَسَدُ وَالرِّيَاءُ
وَيَخْتَصُّ هَذَا بِالْمَلَأِ، وَالْعَلَّاجُ ذِكْرُ مَا وَرَدَ فِيهِ وَأَحْوَالُ السَّلَفِ وَمُواظِبَةُ
أَخْلَاقِ الْمُتَوَاضِعِينَ وَالتَّكَلُّفُ فِيهِ وَقْلُ الْعُجْبِ وَهُوَ اسْتِعْظَامُ النَّفْسِ وَخَصَالِهَا
الَّتِي هِيَ النَّعَمُ

قال لا يهيجك ما رأيت منى فان ابليس قد عبد مع الملائكة مدة طويلة ثم صار الى اصاب
اليه . وقيل لعائشة: متى يكون الرجل مسيئا؟ قالت: اذا ظن انه محسن، وكاه مقبّس
من قوله تعالى: (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) وفي الصحيحين « بينا رجل
يتبخر في يديه قد أعجبه نفسه خفف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة »
(ويطلق) أى الكبر (بجاء أى بطريق المجاز) لوجود آثاره أى آثار الكبر
من آثاره (على المنبعث من غيره) أى على الكبر المنبعث من غير العجب (فالحقد)
فى الباطن (والحسد) أعم (والرياء) فى الظاهر (ويختص هذا) أى الأخير وهو الكبر
المنبعث من غير العجب (بالملاء) دون الخلاء . والمعنى أن الرياء يختص بالملاء دون الحقد
والحسد والعجب فان الذى يتكبر بها يستوفى الخلاء والملاء .

والحاصل أن آثار الكبر اذا ظهرت من الكبر تسمى تكبرا حقيقة واذا ظهرت من غير
الكبر كالحقد والحسد والرياء تسمى تكبرا مجازا، ثم أعلم أن العجب انما هو بالاسباب التى
بها يتكبر وقد يعجب بما لا يتكبر به كعجبه بالرائى الخطأ الذى تزين له بجهله، وثمرته
الاستبداد بالرأى وترك المشورة واستجهاول الناس المخاضين لرأيه .

(والعلاج) أى علاج الكبر خمسة أشياء (ذكر ما ورد فيه) أى فى ذم الكبر من الأخبار
(وأحوال السائق الاختيار وما) صدر عنهم من الآثار فى ترك الكبر واختيار التواضع
(ومواظبة أخلاق المتواضعين) من العلماء الأبرار والمشايخ الكبار (والتكلف فيه)
أى فى رفع العجب بدفع العجب والتكلف فى تحصيل أخلاق المتواضعين بالتشبه فى
أفعالهم والتزين بأحوالهم والتصنع بأعمالهم فان المجاز فطرة الحقيقة والرياء فطرة
الاخلاص، ويشير الى حديث « ان لم تكبرا فباكوا والعلم بالتعلم والحلم بالتعلم » (وقل
العجب) أى استئصاله من أصله وقطعه من مادة فرعه وفصله من وصله ولا يحصل أصل
قلعه الا بقلع الحقد والرياء والحسد من قلبه (وهو) أى العجب (استعظام النفس)
أى عداها عظيمة برؤية قدرها فوق قدر غيرها (وخصالها التى هى الزم) فيها جسيمة ووسيمة

مَعَ الرُّكُونِ إِلَيْهَا وَنِسْيَانُ الْإِضَافَةِ إِلَيْهِ تَعَالَى وَالْأَمْرُ مِنَ الزَّوَالِ فَمَنْ رَأَى
النَّعْمَةَ مِنْهُ تَعَالَى وَفَرِحَ بِهَا مِنْ حَيْثُ أَنَهَا مِنْهُ وَخَافَ عَلَى الزَّوَالِ لَا يَكُونُ مُعْجَبًا
وَهُوَ غَيْرُ الْإِدْلَالِ فَهُوَ عَجَبٌ مَعَ رُؤْيَا حَقِّ النَّفْسِ عِنْدَهُ تَعَالَى، فَوَرَدَ «أَنَّ صَلَاةَ
الْمُدَلِّ لَا تَرْفَعُ فَوْقَ رَأْسِهِ، وَيَعْرِفُ بِالتَّعَجُّبِ عَنْ رَدِّ دُعَائِهِ وَاسْتِقَامَةِ حَالِ
مُؤْذِيهِ وَغَيْرِ الْكِبَرِ لِكَوْنِهِ أَثَرُهُ وَاسْتِدْعَائِهِ الْمُتَكَبِّرَ عَلَيْهِ وَهُوَ مَذْمُومٌ وَأَفَاتُهُ
الْهَلَاكُ فَهُوَ عَدَمُ الْمُهْلَكَاتِ

(مع الركون إليها) أى إلى النفس وما صدر منها وظهر عليها (ونسيان الإضافة) أى نسبة
النعم (إليه تعالى) وهو المنعم بجميع النعم على جميع الأمم (والأمر من الزوال) لتوهم
أنه من أهل الكمال (فمن رأى النعمة منه تعالى) ابتداء (وفرّح بهما من حيث أنها منه) أى من
الله تعالى ويستوجب عليه حمدًا وثناءً (وخاف على الزوال) أى زوال تلك النعمة انتهاء
(لا يكون معجبا) وإن كان مستظما لها (وهو) أى العجب (غير الإدلال فهو) أى
الإدلال (عجب مع رؤية حق النفس عنده تعالى) على ملاحظة أن لها الكمال، فلا مدل
إلا وهو معجب ورب معجب لا يكون مدلا، إذ العجب يحصل بالاستعظام ونسيان النعمة
دون توقع جزاء، والإدلال لا يتم إلا مع توقع جزاء (فورد أن صلاة المدل لا ترفع فوق
رأسه) وهو كناية عن عدم قبولها، والحديث كذا في الأحياء، وقال عجزه لم أجده أصلا،
وقال قتادة في قوله تعالى: (ولا تمنن تستكثر) أى لا تدل بعملك قيل: ولان تضحك وأنت
معترف بذنك خير من أن تبكى وأنت مدل بعملك أو بعملك (يعرف) أى الإدلال
والمدل (بالتعجب) أى بعجبه (عن رد دعائه) حال استدعائه في كشف بلائه أو استجلاب
عطائه بناء على ظن أنه من أهل ولائه (واستقامة حال مؤذيه) أى ويعرف أيضا بتعجبه
عن استقامة أهل أيدائه (وغير الكبر) أى والعجب ليس عين الكبر بل غيره (لكونه)
أى الكبر (أثره) أى العجب والأثر غير المؤثر (واستدعائه) أى ولا استدعائه الكبر
(المتكبر عليه) بخلاف العجب فإنه يتصور بغيره حيث لا يستدعى غير المعجب به
(وهو) أى العجب (مذموم) لما تقدم (وأفاته) أى العجب ثمانية (الهلاك فهو)
أى العجب (عد من المهلكات) فقد ورد «ثلاث مهلكات: شح مطاع وهوى متبع

وَنَسِيَانُ الذُّنُوبِ وَاسْتِحْقَارُهَا وَتَرْكُ التَّدَارُكِ وَتَفَقُّدُ آفَاتِ الْعَمَلِ عَلَى زَعْمِ
أَنَّهُ مَغْفُورٌ، وَالْأَمْنُ مِنْ مَكْرِهِ تَعَالَى وَالِاسْتِكْفَاءُ مِنَ التَّعَلُّمِ وَالِاتِّعَاضُ وَتَرْكِ
النَّفْسِ، وَوَرَدَ (فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ) وَضِدُّهُ وَهُوَ ذِكْرُ تَوْفِيقِهِ تَعَالَى فَرَضَ أَنْ
حَدَّثَ دَاعِيَةَ الْعُجْبِ فِي خَاطِرِهِ وَالْإِفْقَلُ، وَالسَّبَبُ خُبْتُ الطَّبْعِ وَهُوَ دَاءٌ
مُعْضَلٌ، وَالْجَهْلُ بِالْحَقَائِقِ وَاعْتِقَادُ كَيْلِ النَّفْسِ

وأعجاب المرء بنفسه «البرار والبيهي والطبراني في الأوسط عن ابن عمر (ونسيان
الذنوب) فانه لو ذكرها لما أعجب مع وجود العيوب . وعن عيسى عليه السلام :
«كم من سراج قد أطفأ نسيان الذنوب» وكم من عمل قد أفسده العجب» (واستحقارها)
أى استصغار الذنوب وهو قد عدد من كبارها (وترك التدارك) أى لما فاته من الطاعات
والعبادات وحقوق الآدميين والحيوانات (وتفقد آفات العمل) أى وترك تفقدها
وتعهدتها (على زعم أنه مغفور) أى بناء على توهم أنه غير مأخوذ بنقصها (والأمن
من مكره تعالى) ولولا الكرامات وخوارق الماديات (فانه لا يأمن مكر الله الا القوم
الخاسرون) (والاستكفاء) أى العار (من التعلم) عن البرار وهذا من كمال جهله
(والاتعاض) أى من الانعاض بغيره وقد ورد كفى بالموت واعظا والسعيد وعظ بغيره
والشقى من وعظ به غيره، (وتزكية النفس) أى ومن آفات العجب ثاؤها ومدحها
(وورد) فى التنزيل (فلا تزكوا أنفسكم) تمامه (هو أعلم بمن اتقى) وقال تعالى: (ونفس
وما سواها فآلهها لجورها وتقويها قد أفاح من زكيا وقد خاب من دسها) وقال
عليه السلام واللهم آت نفسى تقواها وزكها أنت خير من زكيا أنت وإياها ومولاها،
قال ابن جريج: معنى قوله فلا تزكوا أنفسكم إذا عملت خيرا فلا تقل عملت . وقال زيد بن أسلم
لا تبروها أى لا تعتقدوا أنها بارة وهو معنى العجب (وضده) مبتدأ أى ضد العجب
(وهو ذكر توفيقه تعالى) جملة معترضة . فسرلة للمنة التى هى ضد العجب (فرض)
أى حتم لازم (ان حدث داعية العجب فى خاطره والافقل) فى أمر باطنه وظاهره
(والسبب) أى سبب العجب (خبث الطبع وهو) أى خبث الطبع (داء) معنى
(معضل) أى مشكل لادواءه (والجهل بالحقائق واعتقاد كمال النفس) أى بحقائق
النفس ودقائقها وهو أنها من أى شىء خلقت ابتداء وما تكون فى عاقبة أمرها انتهاء فانه

وَالْعَلَّاجُ قَلَمُ السَّبَبِ بِالنَّظَرِ فِي حَقَّارَةِ النَّفْسِ فَأَوَّلُهَا النُّطْفَةُ وَآخِرُهَا الْجِيفَةُ وَأَنَّهُ

مهما عرف نفسه حق المعرفة علم أنه أذل من كل ذليل وأقل من كل قليل فإنه لا يليق به إلا التواضع والمسكنة ، وإذا عرف ربه علم أنه لا تليق المظنة والكبرياء إلا بالله وحده ، ثم معرفة ربه وعظمته ومجده ، فالقول فيه يطول وهو إلى علم المكاشفة يؤل . وأما معرفة نفسه فيكفيه أن يعرف معنى آية واحدة في كتاب ربه فيه علم الأولين والآخرين لمن فتح عين بصيرته ورفع حجاب قلبه فقد قال تعالى (قتل الإنسان ما أكفره من أي شيء خلقه من نطفة خلقه قدره ثم السيل يسره ثم أماته فأتبره ثم إذا شاء أنشره) وفي الأحياء هنا كلام طويل فيه تنبيه جليل (والعلاج) للعجب (قلم السبب) له (بالنظر) أي بالتأمل (في حقارة النفس) وخساستها (فأولها النطفة) أي المذرة إذا قال تعالى : (فليظفر الإنسان من خاق خاق من ماء دافق يخرج من بين الصائب والثرائب) (وآخرها الجيفة) أي القذرة وهو فيما بينهما يحمل العذرة ، وعن الحسن : العجب لابن آدم يفصل الحرام يده كل يوم مرتين ثم يتكبر يعارض جبار السموات ، وكان الأحنف بن قيس مجلس مع مصعب بن الزبير على سريره ، فجاءه يوم ماوه مصعب ، أدرجليه فلم يقبضهما وقعد الأحنف فرحه بدخ الزحمة فرأى أثر ذلك في وجهه ، فقال عجا لابن آدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين ، وقيل في قوله تعالى : (وفي أنفسكم أهلا تبصرون) هو سبيل الغائط والبول ، وفي قوله تعالى : (تأمنا بالان الطمام) أي إلى أنهما يولان ويغوطان (انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر اني يؤفكون) أي يصرفون عن الحق ولا يعرفون انهما لا يستحقان الروية مع ما ظهر فيهما من أثر البودية ، ولابن ماجه والحاكم صحيح اسنادهم حديث بشر بن جحاش « ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بصق يوما على كفه ووضع اصبعه عليها وقال يقول الله : لمن آدم اتمجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين وللارض منك وتيد - أي رزاة وثقالة - جمعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت اتصدق واني . او ان الصدقة منك » ويروى ان مطرف بن عبد الله بن الشيخير رأى المهلب بن أبي صفرة وهو يتبختر في جبة خز فقال : يا أبا عبد الله هذه مشية يغبضها الله ورسوله ، فقال له المهلب : أما ترفني . فقال لي اعرفك أولك نطفة مذرة وآخرك جيفة قذرة وتحمل بين ذينك عذرة ، فمضى المهلب وترك مشيته . وقال مجاهد في قوله تعالى : (ثم ذهب إلى الله يتمطى) أي يتبختر ثم قال عز وعلا : (يحسب الإنسان ان يترك سدى الم بك نطفة من منى يميني ثم كان علقه ظلقي فسوى) (وأنه) أي وبالنظر

لَوْ اسْتَأْذَنَ عَلَى امِيرِ الْبَلَدَةِ رُبَّمَا لَا يَأْذُنُ لَهُ وَأَحْوَالُهَا الْهَاجِمَةُ كَالْحَنِّ وَالشَّدَائِدِ

في انه (لو استأذن) للدخول (على امير البلدة ربما لا يأذن له) اى لحقارته عنده ،
فاى فائدة في عجزه بنفسه والامير من ارذل الخدام على باب الملك العلام ، وقد اذن
الله سبحانه حتى يعيده لديه ويثني عليه ويتوجه اليه ويرضى بركعتيه مع معايبهما ووعد
به من الثواب الجزيل على اداتهما في اقل مراتبهما (واحوالها) اى وبالنظر في احوال
النفس (الهاجمة) اى الآتية بغتة بالورود عليها والوجود لديها (كالحن والشدايد)
المتوجهة اليها من الفقر والمرض وسائر المصائب ، فربما يتعجب من تفاوت المراتب
اذ رزقه الله عقلا وافقره وافاض على غيره المال مع كونه جاهلا واقدره ، فيقول
منعني من قوت يومى وانا الفاضل العاقل ، وافاض على غيرى وهو الجاهل الغافل ،
حتى يكاد يرى هذا ظلما كما يشير اليه قوله عليه السلام « ناد الفقر ان يكون كفرا »
ولا يدري المغرور بعلمه المعذور في جهله بانه لو جمع له بين العقل والمال جميعا لكان
ذلك بالظلم اشبه في ظاهر الحال ، اذ يقول الجاهل الفقير : يارب لم جمعت له بين العقل
والغنى وحرمتني منهما فهلا حطتهما الى اوهلا رزقتني احدهما ، والى هذا اشار على
كرم الله وجهه حيث قيل له : ما بال العقلاء فقراء . فقال : ان عقل الرجل محسوب
عليه من رزقه والعجب ان العاقل الفقير ربما رأى الجاهل الغنى احسن حالا من نفسه ،
ولو قيل له : هل تؤثر جهله وغناه عوضا من عقلك وفقرك لا تمتنع من ذلك ، ومن
هنا قال تعالى : (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض
درجات) الآيات . وقال عز وعلا (كل حزب بما لديهم فرحون) وفي الحديث « اللهم
قننى بما رزقتنى » والله در القائل .

رضينا قسمة الجبار فينا • لنا علم وللاعداء مال

فان المال يفنى عن قريب • وان العلم يبقى لا يزال

وقال عز وجل (كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا)
اى ممنوعا عن احدهم خافه وقال (ان ربك يبدى الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده
خبيرا بصيرا) فيعلم من يصلح للفقير ومن يصلح للغنى ومن يصلح للجمع بينهما . وقد
رأى النبى ﷺ رجلا غنيا جالس لجنبه فقير فاقبض منه وجمع اليه ثيابه فقال عليه
السلام « أخشيت ان يعدو عليك فقره » رواه أحمد . وقال أبوذر : « كنت مع رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل المسجد فقال لي يا اباذر ارفع رأسك فرفعت رأسى
فاذا رجل عليه ثياب جياذ ثم قال ارفع رأسك فرفعت رأسى فاذا رجل عليه خلقان

وَأَعْمَالُهَا فَاجِرَةٌ أَجِيرٌ يَعْمَلُ طُولَ النَّهَارِ أَوْ يَحْرُسُ طُولَ اللَّيْلِ ذَرْهَمَانِ وَإِنَّمَا يُعْطَى الْمَالَ الْحَسِيسُ بِالِاسْتِخْدَامِ عَلَى الدَّوَامِ وَالِالْقَاءِ فِي الْأَخْطَارِ وَكَرَّمَهُ تَعَالَى بِالتَّوْفِيقِ وَوَعَدَهُ الثَّوَابَ الْمُخَلَّدَ عَلَى سَاعَةٍ مِنَ الْعَمَلِ الْمَعْيُوبِ وَالنَّظَرِ إِلَيْهِ مَعَ جَلَالِهِ الَّذِي عَجَزَ الْعَالَمُونَ عَنْ ادْرَاكِهِ وَبِمَعْرِفَةِ أَنَّ الْكَمَالَ الدُّنْيَوِيَّ وَهْمِيٌّ كَمَا سَبَقَ وَالْدِّينِيَّ يُنَافِيهِ فَالْعِلْمُ النَّافِعُ مَا يَزِيدُ خَوْفًا مِنْهُ تَعَالَى

فقال يا بااذر هذا خير عند الله من قراب الارض مثل هذا رواه ابن حبان في صحيحه ﴿واعمالها﴾ اي وبالنظر في اعمال النفس اي من اعمالها واعمالها ﴿واجرة اجير يعمل طول النهار او يحرس﴾ ذلك الاجير ﴿طول الليل درهمان﴾ اي لذلك الاجير او لكل منهما، اذ يعلم به ان اعمال العباد انما صارت ذات قيمة لما وقع من الله في موقع الرضا والقبول والا فاجره اجر الاجير المعمول، وبه يعرف نقصان كمالها فيضعف حينئذ بعض دلالها ﴿وانما يعطى المال الحسيس بالاستخدام على الدوام﴾ في العمل النقيس ﴿والالقاء في الاخطار﴾ كالغوص في الماء وتعليق البناء من جانب الهدوء في جو السماء، وانت تصلى ركعتين في غمضة العين بقوة ما عطاك الله من النعم الظاهرة والباطنة، وتطمع ما وعدك من الدرجات الدائرة في الدار الآخرة فتعجب منهما وتستعظمهما وليس هذا شان العاقل ﴿وكرمه تعالى﴾ اي وبالنظر الى كرمه ولطفه ﴿بالتوفيق﴾ اي بالاعانة على الطاعة والعبادة ﴿ووعده﴾ اي وبوعده سبحانه ﴿الثواب المخلد﴾ اي المؤبد مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كما ورد في الخبر ﴿على ساعة من العمل المعيوب﴾ في حد ذاته المخلوط بسائر سيئاته ﴿والنظر﴾ اي وكرمه بنظره ﴿اليه﴾ واقباله عليه وهو حقير ذليل في مقداره ﴿مع جلاله﴾ اي عظمت الله في جماله ﴿الذي عجز العالمون﴾ من الانبياء والاولياء ﴿عن ادراكه﴾ اي ادراك كنهه كماله ﴿وبمعرفة﴾ عطف على بالنظر اي وبعلم ﴿ان الكمال الدنيوي﴾ من النسب والجمال والقوة والمال وكثرة الانصار من الرجال ﴿وهمي﴾ لزواله بالموت في ما آله ﴿كاسبق﴾ في حب الجاه ﴿والديني﴾ من العلم النافع والعمل الصالح ﴿ينافيه﴾ اي العجب ﴿فالعلم النافع﴾ في الدنيا والاخرى ﴿ما يزيد خوفا منه تعالى﴾ كما قال تعالى ﴿انما يخشى الله من عباده العلماء﴾ وورد

وَلَا عِبْرَةَ لغيرِهِ وَلَا عَمَلَ دُونَهُ فَهُوَ شَرْطُهُ هَذَا وَلَا يَصْلَحُ النَّسَبُ لِلتَّعْوِيلِ فَهُوَ تَعَزُّزٌ
بِالْغَيْرِ وَوَرَدَ (فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ) يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَيَا صَفِيَّةُ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ
إِعْمَالًا لَا نَفْسَكُمَا فَنِي لَا أَغْنِي عَنْكُمَا شَيْئًا حِينَ نَزَلَ قَوْلُهُ (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ
الْأَقْرَبِينَ)

« انا اعلمكم بالله واخشاكم منه » ومن لم يزد من العلم زهدا لم يزد من الله الابدعا
(ولا عبرة لغيره) اي غير العلم النافع فقد تعوذ منه عليه السلام حيث قال « اسألك
علما نافعا » واعوذ بك من دلم لا ينفع ، واعلم ان العلم هو معرفة العبودية والربوبية ،
واما ما وراء ذلك كعلم الطب والحساب واللغة والنحو والشعر وفصل الخطاب وطريق
المجادلات ، فاذا تجرد الانسان لها حتى امتلا بها امتلا بها كبرا وشقا قابل كفر او نفاقا ، وهذه
العلوم تسمى صناعات اولى من ان تسمى علوما (ولا عمل) موجود (دونه)
اي بدون العلم (فهو) اي العلم (شرطه) اي العمل صحة وكالا فلا يستقيم لغيره
في جميع عمره (هذا) الكلام مضى ، واحفظ هذا (ولا يصلح النسب) اي المجرد
عن الحسب (للتعويل) اي الاعتماد عليه والاستناد اليه (فهو تعزز بالغير) اي
بغيره سبحانه ، فروى « من تعزز بالعبيد اذله الله » ولابي داود والترمذي وحسنه
وابن حبان من حديث ابي هريرة « ليد عن قوم النخز باآبائهم وقد صاروا الخما في
جهنم او ليكونن اهون على الله من الجعلان الذي تزوف بانافها القذر » وتفاخرت
قريش عند سلمان يوما فقال : لكنى خلقت من نطفة فذرة ثم اعود جيفة منتنة ثم
ما الى الميزان فان ثقل فانا كريم وان خف فانا لثيم ، وروى ابن المبارك « عن
ابي ذر قال قال رجل عند النبي ﷺ فقلت له : يا ابن السوداء فقال عليه السلام :
يا اباذر طف الصاع طف الصاع اعيرته بامه ، ليس لابن بيضاء على ابن سوداء فضل »
قال ابو ذر : فاصطحبت وقلت للرجل : قم فطأ على خدى . والله در القاتل :

اثن نخرت باباء ذوى شرف * لقد صدقت ولكن بمس اولدوا
(وورد) في التنزيل (فلا أنساب بينهم) تمامه (يومئذ ولا يتساءلون فمن
ثقلت موازينه) الآيات (يافاطمة بنت محمد وياصفية بنت عبدالمطلب اعمالا لانفسكما
فاني لا اغنى) اي لا ادفع (عنكما شيئا) اي من العذاب (حين) اي خاطبهما
حين (نزل قوله وانذر عشيرتك الاقربين) ففي الصحيحين من حديث ابي هريرة

وَلَا الْجَمَالَ فَلَا عَتَبَ لِلْبَاطِنِ وَهَمَّا مَمْلُوءَانِ بِالْأَقْدَارِ وَالرِّذَائِلِ، وَلَا الْمَالَ وَلَا الْقُوَّةَ
وَلَا الْإِتْبَاعَ فَوَرَدَ (حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً) (الآيَةُ) (فَقَالَ
لصاحبه وهو يحاوره) (الآيَةُ)

وفي مسلم من حديث عائشة لما نزل قوله تعالى (وانذر عشيرتلك الاقربين) ناداهم
بطنا بعد بطن حتى قال يا فاطمة الحديث وفيه «الان لكما رحما سابلها يلا لها» وللطبراني
من حديث عمر ان بن حصين د يامعشر بنى هاشم يأتي الناس بالاعمال يوم القيامة
وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم. وقال د اترجوسليم شفاعتي ولا يرجوها بنوعبد
المطلب، الطبراني في الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر (ولا الجمال) اي
ولا يصلح للتعويل الجمال الظاهر المتغير في المال (فالاعتبار للباطن) والقلب من
الكمال (وهما مملوءان بالاقدار) الحسية (والرذائل) المعنوية وخاليان عن الفضائل
العلمية والفواضل العملية، والدليلي والقضاعي عن على مرفوعا «آفة العلم النسيان وآفة
الجمال الخلاء» (ولا المال) لانه سريع الزوال (ولا القوة) اذ لا حول ولا قوة
الا بالله، ثم لوسله الذباب شيئا لم يستقده منه، وان بقه لودخلت انفه او نملة دخلت
اذنه لقتلته، وان شولة لودخلت رجله لا عجزته، وان حتى يوم تأخذ من قوة عديدة
مالا لتجبر فمدة مديدة. ثم ان اقوى انسان لا يكون اقوى من حيوان، فاي افتخار
بين ارباب العظائم بما سبق به البهائم، وقد حكى الله عن قوم عاد اذ قالوا من اشد منا
قوة (اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة) وكما اكل عوج على قوته
واعجب بها فاقتلع جبلا ليطبقه على عسكر موسى عليه السلام فتقب الله تلك القطعة
من الجبل حتى صارت في عنقه كالخرزة، وقد ورد ليس الشديد بالصرعة انما الشديد
من يملك نفسه عند الغضب. والحاصل ان القوة المحودة هي التي تصرف في العبادة
التي هي وسيلة للسعادة (ولا الاتباع) اي الاشباع الملتزمين للاتباع (فورد)
في التزليل (حتى اذا فرحوا) اي فرح بطر (بما اوتوا) اي من كثرة المال
وقوة الحال وغلبة الرجال (اخذناهم بغتة) فجأة (الآيَةُ) (فاذا هم ملبسون) اي
آيسون متحIRON (وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا ومانحن بمعذنين) (فقال لصاحبه
وهو يحاوره) اي يخاطبه وينظره (الآيَةُ) اي (انا اكثر منك مالا واعز نفرا)
حتى اجاهه صاحبه بقوله (ان ترن انا اقل منك مالا وولدا فمسي ربنا ان يوثقن

(يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ) الْآيَةَ، وَلَا الْعَمَلُ فَرَدَ (وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا) وَلَا الْعِلْمُ فَلَا طَّلَاعُ عَلَى الذُّنُوبِ الْبَاطِنَةِ صَعْبٌ، وَالْخَاتِمَةُ مَعَ هَذَا مَسْتُورَةٌ

خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا او يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا) ومن ذلك تكبر قارون وتجبره كما اخبر سبحانه عنه بقوله: (خرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتي قارون) الآيات (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه) أي (وصاحبه وبنيه لكل امرء منهم يومئذ شأن يغنيه) (ولا العمل) أي المجرد عن القبول (فورد) في التنزيل (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) (افن زين له سوء عمله فرآه حسنا) (وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وبدلهم سيئات ما عملوا) وبالجملة من جوز ان يكون شقيا عند الله فانه سبيل ان يتكبر على من سواه ، ويشير اليه قوله تعالى: (والذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة أنهم الى ربهم راجعون) أي يؤتون الطاعات ويخافون من عدم قبولها ، فالكبر دليل الامن والامن مبعث والتواضع دليل الخوف وهو مسعد (ولا العلم) أي المجرد من العمل الظاهر والباطن (فالاطلاع على الذنوب الباطنة صعب) والخلاص عنها بعد الاطلاع عليها لا يمكن الا اذا كان هناك كسب ووهب ، ومن هنا ورد « أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه ، وقد تقدم وفي الصحيحين « يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق اقبابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى فيطيف به أهل النار فيقولون مالك ذقية قول كنت آريا بالخير ولا آتية وأنهي عن الشر وآتية ، وقد مثل الله من يعلم ولا يعمل بالحمار والكلب فقال: (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا) وقال في بلعام بن باعورا (واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا الى قوله (فثله كمثل الكلب) قال ابن عباس أوتي بلعام كئنا بافاخلد الى شحوات الارض أي سكن حبه اليها فمثله بالكلب أن تحمل عليه ياهث أو تتركه ياهث أي سواء آتية الحكمة أو لم آتية فلا يدع شهوته ، ومن هنا كان بعض الصحابة يقول يا ليتني لم تلدني أمي ، وياخذ الآخر تبة من الأرض ويقول: يا ليتني كنت هذه التبة ويقول الآخر: يا ليتني كنت طيرا كل ذلك خوفا من خطر العاقبة كما أشار اليه المصنف بقوله (والخاتمة مع هذه مستورة) والروايات بأن المدار على الخاتمة مشهورة فينبغي للعالم أن يعلم أن التكبر لا يليق إلا بالله

وَالْمَعْصِيَةُ الْمُسْتَعْقَبَةُ نَدْمًا خَيْرٌ مِنَ الطَّاعَةِ الْمُسْتَعْقَبَةِ عَجْبًا لَا ضَمَحْلَاهَا مَعَ حُصُولِ
النَّدَامَةِ وَوَرَدَ «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يُنْجِيهِ عَمَلُهُ وَلَا أَنَا الْآنَ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ»

وحده وانه اذا تكبر صار عقوقنا عند الله بغضاً، وقد أحب الله منه أن يتواضع وقال له ان
لك عندى قدر اما لم تر لنفسك قدراً، واذا نظر الى العاقبة تيسر له ان يتواضع للفسقة
والمبتدعة بل للكفرة. فكم من مسلم نظر الى عمر بن الخطاب قبل اسلامه فاستحققه للكفر وقد
رزقه الايمان وفاق أكثر اهل الايقان، فاذا حق العبد أن لا يتكبر على أحد بل انظر الى جاهل
قال: انه قد عصى الله بجهل وأنا عصيت الله بعلم فهو أعذر منى، وان نظر الى عالم قال
قد علم ما لم أعلم، وان نظر الى كبير قال قد أطاع الله قبلى، وان نظر الى صغير قال:
قد عصيت الله قبله وان نظر الى مبتدع أو كافر قال ما يدري لعله يختم له بالاسلام
ويختم لى بما هو عليه الآن من سوء المقام فليس دوام الهداية الى ثما لم يكن ابتداءها
الى وكل ذلك بان يعلم أن الكمال فى سعادة الآخرة والقرب من الله فى المرتبة الفاخرة
الباقية لا فيما يظهر للناس من الدنيا من الأمور الفانية (والمعصية المستعقبة ندما)
أى ندامة وحسرة (خير من الطاعة المستعقبة عجباً) أى غرور او غفلة (لا ضمحلها)
أى لذهاب المعصية (مع حصول الندامة) وبقاء العجب بالطاعة من غير الملامة وهو
أكبر من كل سيئة وفى الحكم معصية أورثت ذلاً واستصغاراً خير من طاعة أورثت عزاً
واستكباراً (وورد ما منكم من أحد ينجيه عمله) أى من غير قبوله بفضل (ولأنا) أى
ولا ينجينى عملى أيضاً (الآن يتغمدينى الله برحمته) متفق عليه من حديث أنس بن مالك
هذه، وفى الاحياء: قد صلى حذيفة يقوم فلما سلم قال: لئن لم تنزل منى ما غيّر أبداً وتصلن
وجدانا لئن رأيت فى نفسى انه ليس فى القوم أفضل منى فاذا كان مثل حذيفة لا يسلم
من هذا فكيف يسلم الضعفاء من متأخري هذه الأمة فما أعرف على بساط الأرض عالماً
يستحق أن يسمى عالماً ثم انه لا يحرکه عز العلم وخيلاؤه فان وجد ذلك فهو صديق زمانه
فلا ينبغي أن يفارق، بل يكون النظر اليه من العبادة فضلاً عن الاستفادة من أنفاسه
واحواله، ولوعرفنا ذلك ولو فى أقصى الصين لسمينا اليه رجاء لان تشم لنا بركته وتسرى
الىنا سيرته وسجيته، وهيات فاني يسمح آخر الزمان بمثلهم فهم أرباب الاقيال وأصحاب
الدول، وقد انقرضوا فى القرن الأول ومن يليهم من أهل العلم والعمل، بل يعز فى
زماننا عالم يختلج فى نفسه الأسف والحزن والحسرة على فوات هذه الخصلة فذلك

﴿البَابُ الثَّالِثُ عَشَرَ فِي الْإِخْلَاصِ وَالنِّيَّةِ وَالصَّدْقِ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * الْإِخْلَاصُ تَجْرِيدُ النِّيَّةِ عَنِ الشُّوبِ فَلَا أَعْلَى
إِرَادَةَ وَجْهِهِ تَعَالَى، وَيَعْرِفُ بِالتَّفَكُّرِ

أيضاً لما معدوم أو عزيز ، ولولا بشارة رسول الله ﷺ بقوله: «سيأتي على الناس زمان من تمسك بعشر ما أنتم عليه نجا» كما رواه الترمذي من حديث أبي هريرة. واحد عن أبي ذر لكان جديراً بنا أن نقبحم والعياذ بالله ورطة اليأس والقنوط مع مانحن عليه من سوء أعمالنا، ومن لنا بالتمسك بعشر ما كانوا عليه ، وليتا تمسك بعشر عشره . ونسال الله تعالى أن يعاملنا بما هو أهله ، وأن يستر علينا قبائح أعمالنا كما يقتضيه كرمه وفضله .

﴿البَابُ الثَّالِثُ عَشَرَ فِي الْإِخْلَاصِ وَالنِّيَّةِ وَالصَّدْقِ﴾

أي الصدق في الاخلاص الذي هو تصحيح النية وتخليصها عن الرياء والسمعة (بسم الله الرحمن الرحيم) الذي به يحصل المناص في الدنيا والخلاص في العقبى (الاخلاص تجريد النية) وهي الإرادة المتوسطة بين العلم والعمل ، ويطلق عليها القصد (عن الشوب) أي خلطة الرياء والسمعة ، أي عن شائبة مخالطة النفس بها ومن شوائبها ومعايبها أن تدعى ترك الدعوى على التواضع مع ادعائها أنها قد بلغت رتبهم ، أو تعجب بكاملها حيث تركت هذه الدعوى باستقلالها . وله مراتب عند أهل المناقب (فلاعلى) أي أعلى مراتب الاخلاص للمولى (إرادة وجهه تعالى) أي قصد رضاه في الدنيا والآخرى دون جلب الثواب وخوف العقاب كما قال تعالى : (يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) وقال عز وجل : (وما لا حد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجهه ربه الاعلى) وقال (انما نطمعكم لوجهه لله لانريد منكم جزاء ولا شكورا) وقال (فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه احداً) نزلت فيمن يعمل لله ويحب أن يحمد عليه ، الحالم من حديث طاوس مرسل «قال رجل أتى أئمة الموقف ابتغاء وجه الله وأحب أن يرى موطنى فلم يرد عليه حتى نزلت هذه الآية» وللإزار من حديث معاذ «من صام رياء فقد اشرك» وفيه انه عليه السلام تلا هذه الآية . وعن رابعة : وحققك ما عبدتك خوفاً من نارك ولا طمعا في جنتك الا ابتغاء وجهك (ويعرف) أي الاخلاص الاعلى (بالتفكر

فِي صِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ وَالْمُنَاجَاةِ ثُمَّ ارْتَدَتْ نَفْعٌ لِلاَخِرَةِ فَهُوَ حَظُّ النَّفْسِ، وَوَرَدَ فِي حَقِيقَتِهِ «أَنْ تَقُولَ رَبِّي اللَّهُ ثُمَّ تَسْتَقِيمَ» كَمَا أَمَرَتْ «خَالِصُ الْأَعْمَالِ هُوَ الَّذِي تَعْمَلُهُ اللَّهُ لَا تُحِبُّ أَنْ يَحْمَدَ عَلَيْهِ أَحَدٌ»

في صفاته وأفعاله (أي في مصنوعاته) (والمناجاة) مع ربه في جميع أوقاته . وقد قال بعضهم : في اخلاص ساعة نجاة الابد . ولكن الاخلاص عزيز . قال عز وجل : (الا لله الدين الخالص) وللدليلى من حديث معاذ واخلص العمل يحزك منه القليل . ولابن عدى من حديث ابى موسى « ما من عبد يخلص لله اربعين يوما الا ظهرت بناييع الحكم من قلبه على لسانه » وكان معروف الكرخي يضرب نفسه ويقول : يا نفس اخلصي تخاصي . وقال يعقوب المكفوف : المخلص من يلتم حسناته كما يكتم سيئاته . وقال ابو سليمان : طوبى لمن صحت له خطوة واحدة لا يريد بها الا الله تعالى ، ويشير اليه قوله تعالى (وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما) (ثم ارادة نفع الآخرة) سواء اراد النجاة من النار ، ودرجات الابرار (فهو حظ النفس) اي في الجملة فهو حظ عن مرتبة الاحرار (وورد في حقيقته) اي حقيقة الاخلاص اوفى تحفته في الاشخاص (ان تقول ربى الله ثم تستقيم كما امرت) أى لاتعبد هواك ونفسك ولا تعبد الاربلق وتستقيم في عبادته كما امرت باستقامته ، في الاحياء سئل عليه الاسلام عن الاخلاص فقال : « ان تقول ربى الله ثم تستقيم كما امرت » قال مخرجه : لم اره بهذا اللفظ . وللمزمذى وصححه وابن ماجه من حديث سفيان بن عبد الله الثقفي « قلت يا رسول الله حدثني بامر اعتصم به ، قال : قل ربى الله ثم استقم » وهو عند مسلم بلفظ « قل لى فى الاسلام قولاً لا اسأل عنه احدا بعدك قال : قل آمنت بالله ثم استقم » والكل مقتبس من قوله تعالى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) الآيتين ومن قوله عز وعلا (فاستقم كما امرت) (خالص الاعمال) اي وورد خالص الاعمال اي العمل الخالص (هو الذى تفعله لله لا تحب ان يحمد عليه احد) ولم اعرف له اصلا فى المرفوع ، نعم ورد عن عيسى عليه السلام انه قال الحواريون : ما الخالص من الاعمال ؟ قال الذى يعمل العمل لله لا يحب ان يحمد عليه احد . وهذا المعنى فى سبب نزول الآية السابقة قد تقدم ، ولا يبعد ان تكون الجملة من مبتدأ وخبر

وَفِي فَضْلِهِ (وَمَا أَمُرُوا إِلَّا لِیَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ) الْإِخْلَاصُ سَرَى اسْتَوْدَعْتَهُ قَلْبَ مَنْ أَحْبَبْتُ مِنْ عِبَادِي وَأَصْلُهُ النِّيَّةُ وَهِيَ الْإِرَادَةُ الْبَاعِثَةُ لِلْأَعْمَالِ الْمُنْبَعِثَةِ عَنِ الْمَعْرِفَةِ كَشَهْوَةِ الطَّعَامِ الْحَاصِلَةِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ بِتَحَقُّقِهِ وَدَفْعِهِ الْجُمُوعَ الْبَاعِثَةَ لِامْتِدَادِ الْيَدِ إِلَيْهِ

في تعريف الاخلاص ، وتكون معترضة . وقد قال بعضهم : كنت تصدقت بصدقة بين الناس فاعجبني نظرم الى فوجدته لاعلى ولالى ، قال سفيان لما سمع هذا : ما احسن حاله لديه . ان لم يكن عليه نقد احسن اليه . وقال يحيى بن معاذ : الاخلاص تمييز العمل من العيوب كتمييز اللبن من الفرت والدم . وقال سهل : الاخلاص ان يكون سكون العبد وحر كته لله خاصة . قال السوسى : الاخلاص فقد رؤية الاخلاص ، لان من يشاهد في اخلاصه الخلاص فقد احتاج في اخلاصه الى خلاص . والى المقامين يشير قوله تعالى : (الاعبادك منهم المخلصين) بكسر اللام وفتحها . وقال رويم : الاخلاص في العمل هو ان لا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين . وقيل لسهل : اى شئ اشد على النفس ؟ فقال : الاخلاص ، اذ ليس لها فيه نصيب . وقال ابو عثمان : الاخلاص نسيان رؤية الخلق بدوام النظر الى الحق . وقيل : الاخلاص ما استتر عن الخلائق وصفي عن العلائق . وقال الجنيد : الاخلاص تصفية الاعمال من كدورات الاحوال : وقال الفضيل : ترك العمل لاجل الناس رياء ، والعمل لاجل الناس شرك ، والاخلاص ان يماضك الله عنهما . وهذا افضل ما قيل في هذا الباب (وفي فضله) اى وورد في فضل الاخلاص في التنزيل (وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين) اى له الدين ، فقييد العبادة بالاخلاص يشير الى فضله الخاص (الاخلاص) اى وورد في الحديث القدسي والكلام الانسى : الاخلاص (سرى استودعته قلب من احببت من عبادى) رواه القشيري في رسالته من حديث على كرم الله وجهه (واصله) اى اصل الاخلاص (النية) اى تصحيحها وتحسينها (وهى) اى النية (الارادة الباعثة) اى الداعية (للاعمال المنبعثة) اى تلك النية (عن المعرفة) بالاحوال فعنى الارادة انبعاث القلب الى ما يراه موافقا لغرضه المعروف بهوضه اما في الحال واما في المآل (كشهوة الطعام الحاصلة من المعرفة بتحققه) اى الطعام (ودفعه) اى عن المعرفة بيلغ الطعام (الجموع الباعثة) بالجر صفة بعد صفة للشهوة ، اى الداعية (لامتداد اليد اليه)

فَلَا تَدْخُلُ تَحْتَ الْإِخْتِيَارِ فَنٍ وَطِيءَ لَغْلَبَةَ الشَّهْوَةِ أَيْ يَنْفَعُهُ قَوْلُهُ الْحَسِيُّ
أَوِ النَّفْسِيُّ نَوِيْتُ بِهِ إِقَامَةَ السَّنَةِ وَتَكْثِيرَ الْأَمَةِ، وَهِيَ أَحَدُ جُزْئِي الْعِبَادَةِ

قَاب امتداد اليد الى الطعام انما يكون بعد المعرفة بتحقيق الطعام وبانه دافع للجوع
عن الانام لان الارادة اثر والاثر لا يدخل تحت الاختيار (فلا تدخل) اى النية
(تحت الاختيار) بل الداخلة تحت الاختيار انما هو المؤثر : وتوضيحه ان كل
عمل اختياري فانه لا يتم الا بثلاثة امور : دلم، وارادة، وقدرة ، لانه لا يريد الانسان
مالا يعلمه فلا بد ان يعلم ، ولا يعمل ما لم يرد فلا بد من الارادة بعد خلق الانسان بحيث
يم افقه بعض الامور ويلتزم غرضه ، ويخالفه بعض الامور وينافيه فاحتاج الى جاب
الملائم الموافق لقلبه الهائم (فن وطىء) المرأة (لغلبة الشهوة) عليه فى تلك
الحالة (أَيْ يَنْفَعُهُ قَوْلُهُ الْحَسِيُّ) اى اللسانى (او النفسى) اى الجنائى (نويت
به) اى بالوطء (اقامة السنة وتكثير الامة) ومن هنا ورد « الشرك اخفى فى
قَاب ابن آدم من ديبب الخلة السوداء ، فى الظلمة الظلمات ، على الصخرة الصماء » رواه
احمد وغيره . ولهذا امتنع جماعة من الساف من جملة الطاعات اذا لم يحضروهم تصحيح
النيات لعلهم بان النية روح العمل ، وان العمل بغير نية صادقة رياء وتكلف ، وهو
سبب مقت لا باعث قرب ، حتى ان ابن سيرين لم يصل على جنازة الحسن البصرى ،
وقال : ليس تحضر فى نية . ومات حماد بن ابى ساجان وكان من اكابر علماء الكوفة وشيخ
ابى حنيفة ، فقيل للثورى : الا تشهد جنازته ؟ فقال : لو كان لى نية لفعلت ، وكانوا اذا
ستلوا عملا من اعمال البر قالوا : ان رزقنا الله تعالى نية فعلنا ذلك . وحكى ان داود
ابن المحبر لما صنف كتاب المعتقد جاءه احمد بن حنبل فطلبه منه فنظر فيه احمد صفحا
فرده ، فقال له : مالك ؟ قال فيه اسانيد ضعاف ، فقال داود : انالم اخرجه على الاسانيد
فانظر فيه بعين الخبر ، انما نظرت فيه بعين العمل فاتفعت . قال احمد فرده على حتى
انظر فيه بالعين التى نظرت بها اليه ؛ فاخذه ومكث عنده طويلا ثم قال : جزاك الله خيرا
قد اتفعت به . وقال بعضهم : انافى طالب نية لقيادة رجل منذ شهر فاصحت لى بعد . وقال
عيسى بن كثير : مشيت مع ميمون بن مهران فلما انتهى الى باب داره انصرفت ، فقال له ابنة
الاتعريض عليه المشاء ؟ فقال : ليس من نيتى (وهى) اى النية (احد جزئى العبادة) اى

فَهِىَ تَتَوَقَّفُ عَلَيْهَا تَوَقُّفَهَا عَلَى الْعَمَلِ، وَوَرَدَ « اَتَمَّ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَانَوَى » وَخَيْرُهُمَا لَوْ رُوِيَ « نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ »

ركنيتها وهما النية والعمل (فهى) أى العبادة (تتوقف عليها) أى على النية (توقفها) أى مثل توقف النية (على العمل) لأن العبادة بدون النية لا تسمى عبادة فالنية خيرها ، ويتوقف العمل عليها دون العكس (وورد) أى فى الصحيحين من الروايات (اتم الأعمال بالنيات) أى معتبرة بها فى جميع الحالات (ولكل امرئ مانوى) أى من الخير والشر فى المباحات وتماه فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه (وخيرها) أى والنية أفضل جزئى العبادة (لو روى نية المؤمن خير من عمله) رواه البيهقى فى الشعب عن أنس به مرفوعا. وذلك لأن النية عمل السر ولا رياء فيها ، والعمل يخاطبه الرياء ولأنها تمتد الى ما لا نهاية له والعمل محصور فى محصوره ، ولأنها بانفرادها تصير عبادة يترتب عليها الثواب ، بخلاف أعمال الجوارح فانها انما تكون عبادة اذا صاحبته النية ، لحديث « من هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة » متفق عليه ولأنها تبقى ، بخلاف العمل ولذا قيل : الخلود فى الجنان والنار جزاء النية ، ولأن مكانها مكان المعرفة أعنى قلب المؤمن ، قال سهل بن عبد الله التستري قدس الله سره العلى : ما خلق الله تعالى مكانا أعز وأشرف عنده من قلب عبده المؤمن وما أعطى كرامة للخلق أعز عنده من معرفته ، فجعل الأعز فى الاعز فما نشأ من أعز الامكنة يكون أعز ما نشأ من غيره ، قال سهل : فتعس عبد اشغل المكان الذى هو أعز الامكنة عنده تعالى بغير معرفته سبحانه ، وفى خبر « انا عند المنكسرة قلوبهم والمندرسه قبورهم وما وسعنى ارضى ولا سماءى ولكن يسعنى قلب عبدى المؤمن » اشعار بذلك . وقيل : نية المؤمن خير من عمله ، وعمل المنافق خير من نيته . وقيل : نية المؤمن خير من عمله بغير نية ، ثم قيل للقلب عملان : النية والندامة ، فالنية تجعل المعدوم موجودا ، والندم يجعل العصيان الموجود معدوما . وما ورد فى نفع النية بدون فى النية بدون العمل حديث أنس : ان بالمدينة اقواما ما قطعنا واديا ولا وطننا موطئا يغيط الكفار ولا انفقنا نفقة ولا اصابتنا بحبسة الا شربوا فى ذلك وهم بالمدينة ، قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله

وَتَوَقَّفَ نَفْعَ الْعَمَلِ عَلَيْهَا دُونَ الْعَكْسِ فَوَرَدَ فِي الْمُقَاتَلَيْنِ أَنَّ الْقَاتِلَ وَالْمَقْتُولَ فِي النَّارِ
وَبَيْنَ عِلَّةِ الْمَقْتُولِ أَنَّهُ قَصَدَ الرِّيَاءَ وَفِيمَنْ تَمَنَّى أَنْ لَوْ أَصَابَ مَا لَا يَنْفِقُ فِي الْمَعْصِيَةِ
أَنَّهُ شَرِيكُ الْمُنْفِقِ فِيهَا فِي الْوِزْرِ، وَكَوْنُ الشَّرَابِ لِعِلَاجِ الْمَعْدَةِ أَنْفَعُ مِنَ
الطَّلَاءِ عَلَى الصَّدْرِ

وليسوا معنا . قال : حبسهم العذر فشركونا بحسن النية « البخارى مختصرا و ابو داود
(وتوقف) اى ويتوقف (نفع العمل) اى تأثيره طاعة او معصية (عليها)
اى النية (دون العكس) اذ لا يتوقف نفع النية على وجود كل عمل (فورد في
المقاتلين) اى فى حقهما (ان القاتل والمقتول فى النار ، وبين) اى النبى عليه السلام
(علة المقتول) اى فى دخوله النار (انه قصد الرياء) كذا فى النسخ ، والظاهر
انه قصد قتل اخيه لادفعه عن نفسه ، او اراد بالقاتل الكافرو بالمقتول المسلم المرائى ،
ويؤيد ما اخترناه حديث الاحنف عن ابى بكره « اذا التقى المسلمان يسيفهما فالقاتل
والمقتول فى النار ، قلوا يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال لانه اراد قتل
صاحبه ، متفق عليه ، ولابن ابى الدنيا من حديث عمر « انما بيعت المقتولون على النيات
ولمسلم من حديث جابر « بيعت الله كل عبد على ما مات عليه ، ويؤيده ما فى الاصل حديث
« اكثر شهداء امتى اصحاب الفرش ورب قتل بين الصفيين الله اعلم بنيتهم » احمد من
حديث ابن مسعود (وفيمن) اى وورد فيمن (تمنى ان لو اصاب ما لا ينفق فى
المعصية) اى مقدرة (انه شريك المنفق فيها) اى فى المعصية حقيقة (فى الوزر)
اى قهما فى الوزر سواء ، ومفهومه ان لو اصاب ما لا ينفق فى الطاعة انه شريك المنفق
فيها ، فهما فى الاجر سواء ، فقد ورد « الناس اربعة : رجل آتاه الله علما وما لا فو
يعمل بعلمه فيقول لو آتاني الله بما آتاه لعلمت لما يعمل فهما فى الاجر سواء ،
ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علما فهو يتخطى بجهله فى ماله فيقول رجل لو آتاني
الله مثل ما آتاه لعلمت لما يفعل فهما فى الوزر سواء » ابن ماجه . والترمذى (وكون
الشراب) اى ولكون شرب المعجون (لملاج المعدة انفع من الطلاء على الصدر)
لسرعة تأثير الاول وبطء الثانى فى العمل . ووجه كونه علة لمشابهة الشراب الداخلى
فى المعدة بالنية الداخلة فى القلب من حيث انهما من الامور الباطنة ، ولمشابهة الطلاء
الظاهر على الصدر بالعمل الظاهر على الجوارح من حيث انهما من الامور الظاهرة

بَلْ هِيَ الْاَصْلُ لِكَوْنِ الْمَقْصُودِ مِنَ الْعَمَلِ تَأْتُرُ الْقَلْبَ بِالْمِلِّ اِلَيْهِ تَعَالَى عَنْ
الْغَيْرِ فُورِدَ . (لَنْ يَنَالَ اللهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ) وَوَقَعَ
الْاجْمَاعُ عَلَى اِثْمِ الْجَمَاعِ اَمْرَانُهُ عَلَى قَصْدِ اَنَّهُمَا غَيْرُهَا بِخِلَافِ الْجَمَاعِ غَيْرُهَا عَلَى
قَصْدِ اَنَّهُمَا هِيَ وَائِثْمُ الْمُصْلَى الْمُتَوَضَّئِ عَلَى ظَنِّ اَنَّهُ مُحَدِّثٌ بِخِلَافِ الْمُحَدِّثِ عَلَى ظَنِّ اَنَّهُ
مُتَوَضَّئٌ وَهِيَ اَمَّا وَاحِدٌ وَهُوَ الْخَالِصُ كَالْقِيَامِ لِلْاَكْرَامِ وَامَّا مُتَعَدِّدٌ كَالْتَصَدَّقِ
لِلْفَقِيرِ وَالْقَرَابَةِ فَاَمَّا لَا يَسْتَقِلُّ كُلُّ شَيْءٍ وَيُعْرِفُ بِالْاِمْتِنَاعِ عِنْدَ اَنْفِرَادٍ اَحَدٍ مِنَ
الْمَقَاصِدِ اَوْ يَسْتَقِلُّ مُتَسَاوِيًا

(بل) هو اضراب عن قوله وخيرهما (هي) اى النية (الاصل) وما سواها الفرع
(لكن) المقصود من العمل تأثر القلب بالميل الى تعالى عن الغير (اي عما سوى
الرب وذلك التأثر بالميل الى الله تعالى حاصل بالنية دون مجرد العمل فهى الاصل
(فورد) في التزويل (لَنْ يَنَالَ اللهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ)
وهى انما تكون في القلب كما قال عليه السلام «والتقوى ههنا و اشار الى صدره» وفى
الخبر ايضا «ان الله لا ينظر الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم ونياتكم» (ووقع
الاجماع على اِثْمِ الْجَمَاعِ اَمْرَانُهُ عَلَى قَصْدِ اَنَّهُمَا غَيْرُهَا) اى غير امرانه (بخلاف المجامع
غيرها) اى غير امرانه (على قصد انها هى) اى امرانه ، ولا حجة من حديث صبيب
«من تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوى اداها فهو زان» (واِثْمُ الْمُصْلَى) اى
والاجماع على اِثْمِ الْمُصْلَى (المتوضئ) على ظن اَنَّهُ مُحَدِّثٌ بِخِلَافِ الْمُحَدِّثِ (اى المصلى
(على ظن اَنَّهُ مُتَوَضَّئٌ . وهى) اى النية التى معناها القصد (اما واحد وهو الخالص)
عن المشاركة (كالقِيَامِ لِلْاَكْرَامِ) اى اكرام المسلم حال السلام من غير نظر الى سائر
اوصافه الفخام (واما متعدد كالصدق للفقير والقربة) ونحوهما من استحقاق
الصدقة (فاما) اى ثم المتعدد اما (لا يستقل كل شئ) اى من المقصود بنفسه
عند انفراده في باعث العطاء (ويعرف) عدم الاستقلال المذكور (بالامتناع) اى
بامتناع النية والقصد (عند انفراد احد من المقاصد) اى عن الآخر فلا يعطى
الغنى القريب بمجرد قرابته ولا الفقير الاجنبى بمجرد فقره ، وعند الاجماع لا يتمتع
عن العمل فيعطى الفقير القريب (او يستقل) كل من المقصود (متساويا) بان

أَوْ مُتَفَاوِتًا كَقُوَّةِ فَرَحَةِ الْمُصَلِّي عِنْدَ حُضُورِ النَّاسِ مَعَ أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَرْجُ الثَّوَابَ لِمَا صَلَّى ، وَيَتَعَدَّدُ الْجَزَاءُ بِتَعَدُّدِهَا خَيْرًا كَانَ كَالدُّخُولِ فِي الْمَسْجِدِ لِلزِّيَارَةِ وَاتِّظَارِ الصَّلَاةِ وَالْإِعْتِكَافِ وَالْإِنْزَوَاءِ وَالتَّجَرُّدِ لِلذِّكْرِ وَتَرْكِ الذُّنُوبِ ، أَوْ شَرًّا كَالْقُعُودِ لِلتَّحَدُّثِ بِالْبَاطِلِ وَمُلاحَظَةِ النِّسَاءِ وَالْمُنَاطَرَةِ لِلْبَهَاهَةِ وَالْمَرَامَةِ

يكون كل واحد داعيا الى القصد (او متفاوتا) في مراتب القصد او مناقب الاستقلال فيكون بعضها مستقلا وبعضها لا يكون مستقلا (كقوة فرحة المصلي عند حضور الناس) اى بمجرد باعث الرياء وهو الفرحة في قول المصنف (مع انه لو لم يرج الثواب لما صلى) وتوضيحه ان يكون للانسان ورد في الصلوات وعادة في الصدقات ، فاتفق ان حضر في وقتها جماعة من الناس ، فصار الفعل اخف عليه بسبب مشاهدتهم وعلم من نفسه انه لو كان منفردا لم يفتر عن الصلاة ، وعلم ان عمله لو لم يكن طاعة لم يكن مجرد الرياء بعمله فهو شوب تطرق الى النية وتشوش في تحسين الطوية (ويتعدد الجزاء) اى الثواب (بتعدد) اى بمقدار تعدد النية (خيرا كان) المتعدد في النية (كالدخول في المسجد) اى مسجد كان (للزيارة) اى لزيارة بيت الله او اخ الله فيه ، فعنه عليه السلام « من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزور اكرام زائره » ابن حبان من حديث سلمان ، وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة « من غدا الى المسجد اوراح اعد الله له الجنة نزلا كلما غدا اوراح » (وانتظار الصلاة) اى لادائها بالجماعة في وقتها وقد عد من الرباط في قوله تعالى (ورباطوا) وفي الخبر « انتظار الصلاة صلاة » (والاعتكاف) وهو من جملة العبادات الفاضلة فتارة مستحبة نافلة واخرى سنة مؤكدة كاملة ، وان كان بمكة فزيادة الطواف ، وان كان بالمدينة فزيادة الزيارة المندوبة بلا خلاف (والانزواء) اى الاعتزال عن الاشتغال بالسوى (والتجرد للذكر) من التهليل والتعجيد والتحميد والثناء (وترك الذنوب) ولو كان من باب الحياء فان من العصمة ان لا تقدر على الجفأ (او شرا) اى او كان المتعدد شرا (كالقعود فيه) اى في المسجد (للتحدث بالباطل) فان كلام الدين في المسجد يبطل الحسنات في العقبي (وملاحظة النساء) اى ومخالطة المردان يعنى الاشتهاه (والمناظرة للمباهاة) اى المفاخرة (والمرأة) اى المجادلة للسمعة والرياء وكذا قصد التنزه في الليلة القمرء ، وسماع ما فيه من الذكر والشعر المشابه بمجلس السمرء

وَيَجْعَلُ خَيْرَهَا الْمُبَاحَ عِبَادَةً كَالْتَّطِيبِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِاقَامَةِ السَّنَةِ وَتَعْظِيمِ الْمَسْجِدِ
وَالْيَوْمِ وَدَفْعِ الْأَذَى بِالتَّنْزِيلِ وَالْإِسْرَارِ بِالْعَرَفِ وَسَدِّ بَابِ الْغِيَةِ وَرُبَّمَا تَفْضُلُهُ مِنْ
مَحْضِهَا فَالْتَّرَفُ بِنَوْمَةٍ أَوْ دُعَابَةٍ مُبَاحَةٍ لِرَدِّ نَشَاطِ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنْهَا فِي الْمَلَالِ
وَشَرُّهَا مَعْصِيَةُ كَالْتَّطِيبِ لِلتَّفَاخُرِ بِإِظْهَارِ الثَّرْوَةِ وَالتَّزِينِ لِلرِّيَاءِ

﴿ ويجعل خيرها ﴾ أى خير النية ﴿ المباح عباداة كالتطيب ﴾ الذى فى أصله مباح بوقوعه
﴿ يوم الجمعة لاقامة السنة وتعظيم المسجد ﴾ فقد قال تعالى : ﴿ وطهر بيتى ﴾ قبل فى معناه
بجهره ﴿ واليوم ﴾ أى وتعلمه فانه أفضل أيام الأسبوع بلا خلاف ، وقيل أفضل الايام
مطلقا ، وهو عيد المؤمنين وجميع المساكين ﴿ ودفع الأذى بالتن ﴾ أى الريح الحثيثة عن
نفسه وغيره لاسيما الملائكة الحاضرون فوقه ﴿ والاسرار بالعرف ﴾ بفتح العين ،
أى وبنفريح من يجنبه بالريح الطيبة ﴿ وسد باب الغيبة ﴾ بالريح الكريمة ﴿ وربما
تفضله ﴾ أى النية المباح ﴿ من محضها ﴾ أى فيصير المباح بالنية أفضل من العباداة
المحضة ﴿ فالترفه ﴾ أى التمتع والاسراء ﴿ بنومة ﴾ قليلة نحو قيلولة ﴿ أو دعابة ﴾ أى
من اخ ومطايبة ﴿ مباحة لرد نشاط الصلاة أفضل منها ﴾ أى من الصلاة ﴿ فى الملل ﴾
أى فى حال الكسالة ، فمن أبى الدرداء « انى لا استجم نفسى باللغو ليكون ذلك عوننا على
الحق » ويؤيده قول أبى مدين ، لا تنكر الباطل فى طوره ، فانه بعض ظهورات ، وقد قال
على رضى الله عنه : روحوا القلوب ساعة فساعة فانها اذا اكرهت عمت . ومن هنا
حرم الصوم فى بعض الأوقات ، وكذا الصلوات فى الأزمنة المكروهات ﴿ وشرها ﴾
أى تجعل شرالنية المباح ﴿ معصية كالتطيب ﴾ المباح فى أصله ﴿ للتفاخر بإظهار الثروة ﴾
أى الغنى والنعمة على وجه الكثرة فانه يصير به معصية ، ففى الخبر « من تطيب لله جاء
يوم القيامة وريحه أطيب من المسك ، ومن تطيب لغير الله جاء يوم القيامة وريحه اتن
من الجيفة » أبو الوليد الصغار مرسلات ﴿ والتزين ﴾ أى والتزين المباح فى أصله
﴿ للرياء ﴾ فانه معصية لما انه للعبادة طاعة لقوله تعالى : ﴿ يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل
مسجد ﴾ ولطاهر أبى باسناد جيد من حديث ابن مسعود « من هاجر يبتغى شيئا فهو له هاجر
رجل فتزوج امرأة منا فكان يسمى مهاجرا مقيس » وللزائى من حديث عباداة بن
الصامت « من غزا وهو لا ينوى الاعتقالا فله ما نرى » ولا بنى داود باسناد جيد من

وَلَا تُؤْثَرُ فِي الْحَرَامِ فَلَا يُبَاحُ شَرْبُ الْخَمْرِ لِمُؤَافَقَةِ الْإِخْوَانِ

حديث يعلى ابن أمية أنه استأجر أجير اللغزو وسمى له ثلاثة دنانير فقال عليه السلام: « وما أجده في غزوته هذه في الدنيا والآخرة الا دنانيره التي سمي » وقال بعض السلف رب عمل صغير تعظمه النية . ورب عمل كبير تصغره النية ، وقال داود الطائي : من كان أكثر همته التقوى فلو تعلقت جميع جوارحه بالدنيا لردته نيته يوم الى نية صالحة ، وكذا الجاهل بعكس ذلك . وقال أبو هريرة « مكتوب في التوراة ما أريد به وجهي قبليله كثير وما أريد به غير وجهي فكثيره قليل » وكان الفضيل بن عياض إذا قرأ (ولنبلوكم حتى تعلموا ما كانت قلوبكم) (ولا تؤثروا) أي النية (في الحرام) ويقول : انك إن بلوتنا فاضحتنا وهتكت استارنا (ولا تؤثروا) أي النية (في الحرام) فلا يباح شرب الخمر لموافقة الإخوان (ولا لموافقة حكام الزمان ، فقد ورد في لاطاعة مخلوق في معصية الخالق ، وكالذي يغتاب انسانا مراعاة لقلب غيره ، أو يطعم فقيرا من مال ظلم به ، أو يبنى مسجدا أو مدرسة أو رباطا ونحوه بمال حرام وقصد الخير به ، ومن هنا قال سهل : ما عصى الله بمعصية أعظم من الجهل ، قيل يا أبا محمد هل تعرف شيئا أشد من الجهل ؟ قال نعم ، الجهل بالجهل ، ويسمى هذا الجهل المركب . وكذا أفضل ما أطيع الله به العلم ، ورأس العلم العلم بالعلم ، فان من لا يعلم العلم النافع من العلم الضار اشتغل بما اكب عليه الناس من العلوم المزخرفة التي هي من وسائلهم الى الدنيا ، وذلك هو مادة الجهل ومنبع فساد العلم ، والمقصود ان من قصد الخير بمعصيته عن جهل فهو غير معذور قال تعالى : (فاستلوا أهل الذل ان كنتم لاتعلمون) وقال عليه السلام : لا يعذر الجاهل على الجهل ، ولا يحل للجاهل ان يسكت على جهله ولا للعالم ان يسكت على علمه » كما رواه الطبراني في الأوسط من حديث جابر . ثم لا يجوز امداد المتعلم بنوع علم يتمكن به من الوصول الى شهواته والحصول في مقام رياسته ، فلم يزل علماء السلف يتفقدون أحوال من يتردد اليهم فاذا رأوا منه تقصيرا في نقل من النوافل انكروه وتركوا اكرامه ، واذا رأوا منه فجورا هجروه ونفوه عن مجالسهم وتركوا تكليمه فضلا عن تعليمه لعلمهم ان من يعلم مسألة ولم يعمل بها فليس يطاب الا آلة الشر ، وقد تعوذ جميع السلف بالله من الفاجر العليم بالسنة ، وما تعوذوا من الفاجر الجاهل . وقد هجر احمد بعض أصحابه الملائم له سنين بان طين حائط داره ما أخذ من الطريق قدر سمك الطين .

والحاصل ان الشيطان لا يسلم منه أحدا لا من دق في نظره وسعد بمعصية الله وقدره

وَمَالُهُ الصَّدَقُ فَوردَ (وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا). «أَنَّ الرَّجُلَ لِيَصَّدَّقَ وَيَتَحَرَّى الصَّدَقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقًا» وَأَذْنَى رُتَبَةٍ فِي الْقَوْلِ فِي كُلِّ حَالٍ

وحفظ من خطره ، والا فالعدو ملازم للمشمرين لعبادة الله لا يغفل عنهم لحظة حتى يحملهم على الرياء فيسكون أو حركة حتى في كحل العين وقص الشارب ونحوهما مما هو صورة العبادة ، ولذا قال تعالى : (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير) وقال عزو علا حكاية عنه انه قال (فما اغويتني لاقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا آتينهم من بين ايديهم ومن خلفهم) أى من أمور الدنيا والآخرة (وعن أيمانهم وعن شمائلهم) أى من طريق الحسنات والسيئات (ولا تجدوا كثرهم شاكرين) ولذا قيل ركعتان من عالم أفضل من عبادة الف سنة من جاهل ، وفي الخبر لهقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد » (وماله) أى مال الاخلاص وماله (الصدق) في نيته وقوله وعمله ، فمن جمع له هذا يكون صديقا مبالغة الصادق ، والا فهو صادق اضافى عند ذرى الحقائق والدقائق ، ويدل عليه حديث : ان الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقا » متفق عليه (فورد) في التنزيل (واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا) أى قبل النبوة (نبيا) أى مخبرا عن الله حال الرسالة . ثم الصدق لابنائى المعارض الصادرة عند المعبر عنها بثلاث كذبات لصورتها لان العبارة بمعانيها لا بمبانيها وكان رسول الله ﷺ إذا توجه في سفر ورى بغيره كما في الصحيحين من حديث كعب بن مالك ، وذلك كيلا ينتهى الخبر إلى عدوه . وقد ورد في الصحيحين أيضا من حديث أم كلثوم : ليس بكاذب من أصاح بين اثنين وقال خيرا او تمنى خيرا » ورخص في النطق على وفق المصاحبة في ثلاثة مواضع : من أصلح بين اثنين ، ومن كان له زوجتان ، ومن كان في مصالح الحرب . فالصدق ههنا يتحول من القول الى الية فلا يراعى فيه الا صدق الطوية . فهما صدقت نيته وتجردت للخير ارادته كان صادقا وصديقا كيف ما كان لفظه توفيقا (ان الرجل) أى وورد في الحديث (ان الرجل ليصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا واذن رتبته) أى أقل مراتب الصدق الصدق (في القول) مع الخبر (في كل حال) من الأمن والخوف والنفع والضرر والغضب والرضا

وَالْكَأَلُ بِتَرْكِ الْمَعَارِضِ حَذْرًا عَنْ تَفْهِيمٍ غَيْرِ الْحَقِّ وَكَسْبِ الْقَلْبِ صُورَةً كَاذِبَةً
وَرِعَايَتَهُ مَعَهُ تَعَالَى فَمَنْ قَالَ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّهِ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ سِوَاهُ، وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ
وَهُوَ يَعْبُدُ الدُّنْيَا فَهُوَ كَاذِبٌ

﴿والكآل﴾ أى وإل الصدق فى القول ﴿بترك المعارض حذرا عن تفهيم غير الحق وكسب القلب صورة كاذبة﴾ الا ان الضرورات تبيح المحظورات ، وقد ورد ان فى المعارض لندوحة عن الكذب ، وقد حكي عن بعضهم انه كان يطلبه بعض الظلمة وهو فى داره ، فقال لزوجه خطي باصبعك دائرة وضعي الاصبع فى الدائرة وقولى ليس هو هنا ﴿ورعايته﴾ أى ومراعاة العبد الصدق ﴿معه﴾ أى مع الحق ﴿تعالى فن قال وجهت وجهي لله﴾ أولذى فطر السموات والأرض حنيئا ﴿وكان فى قلبه سواه وإياك نعبد﴾ أى نخصك بالعبادة ﴿وهو يعبد الدنيا فهو كاذب﴾ فى دعواه اختصاص عبادة مولاه ، فان قلبه اذا كان منصرفا عن الله مشغولا بامانى الدنيا وشهواتها فهو كاذب فى دعواه . وعن مالك بن دينار لولا ان هذه الآية أى (إياك نعبد وإياك نستعين) أمر من الله لما قرأها لقدم صدق فىها . وروى : ان العبد اذا قرأ هذه الآية يقول الله تعالى له كذبت لو كنت اياى تعبد لم تطع غيرى ولم تلتفت الى سواى ، ولو كنت فى تستعين لم ترفع حوائجك الى ذليل مثلك . ولم تركن الى مالك وكسبك . وكقوله : انا عبد الله ان لم يتصف بحقيقة العبودية وكان له مطلب سوى الله لم يكن كلامه صدقا ، ولو طرب يوم القيامة بالصدق فى قوله انا عبد الله لعجز عن تحقيقه ؛ لانه ان كان عبدا لنفسه أو عبدا للدنيا أو عبدا لشهواته لم يكن صادقا فى قوله ، وكل ما تقيد العبد به فهو عبده كما قال عيسى عليه السلام : يا عبيد الدنيا . وقال نبينا ﷺ « تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم وعبد الخميصة » رواه البخارى وإنما العبد الحق لله من اعتق أولا نفسه عن غير الله فصار حرا مطلقا . فاذا تقدمت هذه الحرية صار القلب فارغا خلعت فيه العبودية لله فيشغله بالله وبمحبه وتقيد ظاهره وباطنه لطاعته وعبادته فلا يكون له مراد الا الله تعالى ثم يجاوز هذا الى مقام آخر اسنى منه يسمى الحرية وهو ان يعتق ايضا عن ارادته لله من حيث هو هو ، بل يقنع بما يريد الله له من تقرب أو تباعد كما قيل :

أريد وصاله ويريد هجرى * فانك ما أريد لما يريد

وهذا عبد عتق عن غير الله فصار حرا ثم عاد وحق عن نفسه وصار حرا عن نفسه

ثُمَّ فِي النِّيَّةِ بِتَمْحِيزِهَا لِلَّهِ تَعَالَى فَالشُّبُوبُ يَقْوَتُهُ يُقَالُ هَذَا صَادِقُ الْحَلَاوَةِ أَيْ
مَحْضُهَا، ثُمَّ فِي الْعَزْمِ وَهُوَ جَزْمٌ قَوِيٌّ عَلَى الْخَيْرِ كَالْتَصَدَّقِ وَالْعَدْلِ أَنْ نَالَ مَالًا
أَوْ وَلَايَةً ثُمَّ فِي الْوَفَاءِ فَالنَّفْسُ قَدْ تَسْمَحُ بِالْعَزْمِ وَتَتَوَانَى بِالْوَفَاءِ، وَوَرَدَ رَجَالٌ
صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ

وصار مفقودا عن نفسه موجودا للسيدة ، ومولاه ان حر كة فحرك وان سكنه سكن ، وان
ابتلاه رضى ولم يبق فيه متسع لطلب والتماس واغراض واعراض ، بل هو بين يدي الله
كالميت بين يدي الغاسل ، وهذا انتهى الصدق في العبودية وفق مانتضيه الربوبية ، وهذا
عزيز الوجود في متن دائرة الشهود فقد قيل :

انمى على الزمان محالا ه ان ترى مقلتاى طلعة حر

(ثم في النية) أى ثم اعلى من الصدق في القول الصدق في النية (بتمحيضها) أى
تخليصها (لله تعالى فالشوب) أى الخلط بغيره في النية (بقوته) أى هذا المقام من
الاخلاص أو الصدق (يقال هذا صادق الحلاوة أى محضا) بمعنى خالصها (ثم في
العزم) أى ثم الصدق في العزم اعلى مما ذكر (وهو جزم قوى على الخير) أى فعله
وجزم على ترك الشر (كالصدق والعدل ان نال مالا او ولاية) وتوضيحه ان
الانسان قد يعزم على العمل فيقول في نفسه ان رزقنى الله مالا لتصدقت بجميعه أو
بشطره ، وان اعطانى الله ولاية عدلت فيها ولم ادص الله بظلم وميل عن الحق الى
الخلق ، وهو قد يكون صادقا في عزمه وقد يكون كاذبا في عزمه ، ومن الاول قول عمر
رضى الله عنه : لان اقدم فيضرب دنتى في غير حد احب الى ان انا امر على قوم فيهم ابوبكر
اللهم الا ان تسول لى نفسى عند القتل شيئا لا اجده الآن لاني لا آمن ان يتقل عليها ذلك
فتغير عن عزمها ، اشار بذلك الى شدة الوفاء بالعزم . ومن الثاني قول مجاهد : رجلا
خرجا على ملا من الناس قعود فقالا ان رزقنا الله مالا لنصدقن فرزقهما الله فخلا به
فزلت (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين) الآية
(ثم في الوفاء فالنفس قد تسمح) أى تسخى (بالعزم) عند البيان أى ثم الصدق في الوفاء
لقوى مما ذكر (وتتوانى) أى تتأخر وتتأعد (بالوفاء) عند الامتحان (وورد) في
التنزيل (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وقد وقف رسول الله ﷺ على مصعب
ابن عمير وقد سقط على وجهه يوم احد شهيدا وكان صاحب لواء رسول الله ﷺ ،

ثُمَّ فِي الْعَمَلِ وَهُوَ تَسْوِيَةُ السُّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ فَلَمَّا شِئِيَ عَلَى هُدُوهِ وَإِنْ خَلَا الْبَاطِنُ
عَنِ الْوَقَارِ غَيْرُ صَادِقٍ، وَوَرَدَ فِيهِ أَنْ تَكُونَ سِرِّرَتُهُ خَيْرًا مِنَ الْعَلَانِيَةِ

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (رَجَالَ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَةِ . وَفِي
الْبُخَارِيِّ بِمَجْمَلٍ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي أَنَسِ بْنِ النُّضْرِ . وَفِي التِّرْمِذِيِّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ
عَنْ أَنَسٍ أَنَّ عَمَّهُ أَنَسَ بْنَ النُّضْرِ لَمْ يَشْهَدْ بِدِرٍّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى قَلْبِهِ وَقَالَ : أَوَّلُ مَشْهَدٍ شَهِدَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَيْبَتُ عَنْهُ ، وَاللَّهُ لَئِنْ
أَرَانِي اللَّهَ مَشْهُدًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيَرِيَنَّ اللَّهَ مَا أَصْنَعُ فَشَهِدَ أَحَدًا مِنَ الْعَامِ الْقَابِلِ
فَاسْتَقْبَلَهُ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ فَقَالَ لَهُ : يَا أَبَا عَمْرٍو أَلَيْسَ فَقَالَ وَاهٍ لِرِيحِ الْجَنَّةِ إِنِّي لَا أَجِدُهَا
دُونَ أَحَدٍ فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ فَوُجِدَ فِي جَسَدِهِ بَضْعٌ وَثَمَانُونَ مَائِينَ رَمِيَةً وَضَرْبَةً وَطَعْنَةً فَقَالَتْ
بَنْتُ النُّضْرِ اخْتَبِ مَا عَرَفْتَهُ الْإِبْنَانَةَ وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (رَجَالَ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ
عَلَيْهِ فَهُمْ مِنْ قَضَى نَجْبِهِ) أَيْ نَذَرَهُ (فَمِمَّا فِي الْعَمَلِ) أَيْ الصَّدَقُ فِي الْعَمَلِ أَعْلَى (وَهُوَ)
أَيْ الصَّدَقُ فِي الْعَمَلِ (تَسْوِيَةُ السُّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ) ، أَنَّ يَكُونَ بَاطِنُهُ مِثْلَ ظَاهِرِهِ وَظَاهِرُهُ
مِثْلَ بَاطِنِهِ وَلِذَا قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ سِرِّرَتِي خَيْرًا مِنْ عِلَانِيَتِي وَاجْعَلْ
عِلَانِيَتِي صَالِحَةً . وَقَالَ زَيْدُ بْنُ الْحَارِثِ : إِذَا اسْتَوَتْ سِرِّيَّةُ الْعَبْدِ وَعِلَانِيَتُهُ فَذَلِكَ
انْقِصَابٌ . أَيْ الْعَدْلُ . وَإِنْ كَانَتْ سِرِّرَتُهُ أَفْضَلَ مِنْ عِلَانِيَتِهِ فَذَلِكَ الْفَضْلُ ، وَإِنْ كَانَتْ
عِلَانِيَتُهُ أَفْضَلَ مِنْ سِرِّرَتِهِ فَذَلِكَ الْجَوْرُ وَالْخَطْلُ ، وَانْشَدُوا :

إِذَا السُّرُّ وَالْإِعْلَانُ فِي الْمُؤْمَنِ اسْتَوَيَا ۝ فَقَدَعْنَ فِي الدَّارَيْنِ وَاسْتَوْجَبَ الثَّنَا

فَإِنْ خَالَفَ الْإِعْلَانُ سِرًّا فَهَالَهُ ۝ عَلَى سَعْيِهِ فَضْلٌ سِوَى الْكُدِّ وَالْعَنَا

بِخَالِصِ الدِّيْنَارِ فِي السُّوقِ نَافِقٌ ۝ وَمَغْشُوشُهُ الْمُرْدُودُ لَا يَقْتَضِي الْمُنَا

وَقَالَ مَعَارِيَةُ بْنُ قُرَّةٍ : مَنْ يَدْلَى عَلَى بَكَاءٍ بِاللَّيْلِ بِسَامٍ بِالنَّهَارِ . وَكَانَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الزَّاهِدُ يَقُولُ : أَلْهِى عَامَلْتُ النَّاسَ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ بِالْأَمَانَةِ وَعَامَلْتُكَ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ
بِالْخِيَانَةِ (فَلَمَّا شِئِيَ عَلَى هُدُوهِ) بِضَمِّتَيْنِ وَقَدْ يَدْغُمُ فِي نَسْخَةٍ عَلَى هُدُوهِ بِفَتْحٍ فَسَكُونُ
وَمَعْنَاهُمَا عَلَى سَكُونٍ فِي الظَّاهِرِ (وَإِنْ خَلَا الْبَاطِنُ) أَيْ بَاطِنُ الْمَاثِي (عَنْ الْوَقَارِ) أَيْ
السَّكُونِ وَالثَّبُوتِ (غَيْرُ صَادِقٍ) فِيمَا بَيْنَهُ مِنَ الْإِظْهَارِ (وَوَرَدَ فِيهِ) أَيْ فِي حَقِّ الصَّادِقِ
فِي الْعَمَلِ (أَنَّ تَكُونَ سِرِّرَتُهُ خَيْرًا مِنَ الْعَلَانِيَةِ) أَيْ عِلَانِيَتُهُ يَعْنِي عَلَى نِيَّتِهِ ، وَأَوْحَى
اللَّهُ تَعَالَى إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ صَدَقَ فِي سِرِّرَتِهِ جَدِّقَهُ عِنْدَ الْمَخْلُوقِينَ فِي عِلَانِيَتِهِ

مدح الصدق

٧٩

ثُمَّ فِي مَقَامَاتِ الدِّينِ فِي الْخَوْفِ بِصُفْرَةِ الْوَجْهِ وَقَلَقِ الْبَاطِنِ وَتَرْكِ الْمَعَاصِي
وَاللَّذَاتِ وَأَقَامَةِ الطَّاعَاتِ وَعَلَى هَذَا فِي غَيْرِهِ وَالصِّدِّيقُ الْمَطْلُوقُ هُوَ الْمُتَصِفُ بِالْجَمِيعِ
وَصَدَهُ الرِّيَاءُ

((ثم)) أى ثم الصدق ((فى مقامات الدين)) من أحوال أهل اليقين اعلى ((فى الخوف))
أى صدقه فيه يتحقق ((بصفرة الوجه وقلق الباطن)) أى اضطرابه فى الحالات ((وترك
المعاصى واللذات)) أى المنهى والشهوات التى فيها الشبهات ((واقامة الطاعات)) فى
أنواع العبادات ((وعلى هذا)) القياس ((فى غيره)) أى غير الخوف من سائر المقامات
كالرضا فهو بعدم الخوف بفرقت شىء من الجاه والمال والنفس ومن الأولاد والاتباع من
الرجال وعدم الشكاية الى المخلوق فى جميع الأحوال ((والصدق المطلق هو المتصف
بالجميع)) أى بجميع أنواع الصدق عند أهل الحق . وقال بشر بن الحارث : من عامل
الله بالصدق استوحش من الخلق . وقال أبو سليمان : اجعل الصدق مطيتك والحق
سيفك والله غاية طلبك ، وقال رجل للحكيم : مارأيت صادقا ، فقال : لو كنت صادقا
لعرفت الصادقين . ويؤيده قوله تعالى : (اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) وقال الثورى
فى قوله تعالى : (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) قال هم الذين
ادعوا محبة الله ولم يكونوا فيها صادقين . وقال محمد بن سعيد المروزي : إذا طلبت الله تعالى
بالصدق افادك الله تعالى . مرآة يدك حتى تبصر كل شىء من عجائب الدنيا والآخرة .
وقال أبو بكر الوراق : احفظ الصدق فيما بينك وبين الحق والرفق فيما بينك وبين
الخلق . وقيل لذى النون : هل للعبد الى اصلاح أموره سبيل ؟ فقال :

قد بقينا مذبذبين خيارى • نطلب الصدق ما اليه سبيل

فدعاوى الهوى تحف علينا • وخلاف الهوى علينا ثقل

وعن الجنيد فى قوله تعالى : (ليسأل الصادقين عن صدقهم) قال يسأل الصادقين عند
انفسهم عن صدقهم عند ربهم ، وهذا امر على خطر عظيم وحذر جسيم ((وضده))
أى الاخلاص ((الرياء)) أى رؤية الخلق ، وفى معناه السمعة وان كان فى اصل المادة
فرق بينهما فان الرياء مشتق من الرؤية والسمعة من السماع . وفى الصحيحين من
حديث جندب بن عبد الله « من رأى رأى الله به ومن سمع سمع الله به » وللطبرانى
من حديث ابن عمر بلفظ « من سمع الناس سمع الله به مسامع خلقه وحقره وصغره »

وَهُوَ طَلَبُ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ غَيْرِهِ تَعَالَى بِالْعِبَادَةِ وَهُوَ حَرَامٌ فَيَخْتَصُّ بِعَمَلِ الظَّاهِرِ
أَمَّا نَحْوُ قَصْدِ الْحِمَةِ فِي الصَّوْمِ وَالتَّبَرُّدِ فِي الْوُضُوءِ وَالتَّفَرُّجِ وَالتَّوَحُّشِ عَنِ
الْأَهْلِ وَالتَّجَارَةِ فِي الْحَجِّ وَالْخَلَّاصِ عَنِ الْمُؤْنَةِ وَسُوءِ الْخَلْقِ فِي الْعَتَقِ فَغَيْرُهُ
وَيَقُوتُ بِهِ الْإِخْلَاصُ وَيَكُونُ بِالْبَدَنِ

وكذا لاحد وابن المبارك وابن منيع من حديث ابن عمرو (وهو) أى الرياء (طلب
المنزلة) أى الوجاهة والمرتبة بالرؤية أو السمعة (عند غيره تعالى بالعبادة) أى لا
بالأمور المباحة وفق العادة (وهو حرام) لقوله تعالى : (فويل للمصلين الذين هم
عن صلاتهم ساهون الذين هم يراءون) وقوله (والذين يمسكرون السيئات لهم عذاب
شديد) قال مجاهد : هم أهل الرياء . ولاحمد والبيهقي فى الشعب من حديث محمود بن لبيد
عن رافع بن خديج « ان اخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا : وما الشرك
الأصغر يا رسول الله ؟ قال الرياء يقول الله عز وجل يوم القيامة اذا جازى العبد بأعمالهم
اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن فى الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم الجزاء » (فنختص)
الرياء (بعمل الظاهر) أى بما تتعلق به الرؤية أو السماع وذلك لامكان نظر الخلق
اليه واطلاعهم عليه ، دون عمل الباطن فانه لا رياء لديه . قال عكرمة : ان الله يعطى
العبد على نيته ما لا يعطيه على عمله لان النية لا رياء فيه (اما نحو قصد الحمية) أى
الاحتماء بترك ما يضره عن الأكل (فى الصوم) مع قصد التقرب (والتبرد) أى
وقصد تبرد الأعضاء (فى الوضوء) وكذا قصد النظافة فيه وفى الفصل مع التقرب
(والتفرج) أى وقصد طلب الفرج والخلاص من الهم والغم بالتزهد (والتوحيش)
أى الملالة (عن الأهل) أى القرابة أو أهل القرية صداقة أو عداوة ، وكذا قصد
صحة المزاج فى السفر (والتجارة) أى وقصدها (فى الحج) أى ادائه مع التقرب
(والخلاص) أى قصده (عن المؤنة) أى مؤنة نفقة المملوك (وسوء الخلق)
من المالك أو المملوك من جهة التربية (فى العتق) أى عتق عبد أو جارية (فغيره)
أى فغير الرياء لعدم تعلق نظر الخلق اليه (وبفوت به) أى بقصد المذكورات
(الاخلاص) فى تلك العبادات لان فيه شوب نفع نفسه وحفظ نفسه والاخلاص
تجريد النية عن شوب الارادة النفسية (ويكون) الرياء (بالبدن) أى من جهة

وَالْهَيْئَةُ وَالزِّيَّ وَالْقَوْلَ وَالْعَمَلَ وَغَيْرَهَا كَظَهَارِ النُّحُولِ وَأَبْقَاءِ أَثَرِ السُّجُودِ وَلُبْسِ الصُّوفِ وَالْوَعْظِ وَتَطَوُّيلِ الصَّلَاةِ وَكَثْرَةِ التَّلَامِيذِ وَمَا طُلِبَ بِغَيْرِ الْعِبَادَةِ كَكَثْرَةِ الْمَالِ وَحِفْظِ الْأَشْعَارِ فَخَارِجٌ لَا يَحْرُمُ إِذَا لَمْ يُؤَدَّ إِلَى رَذِيلَةٍ كَالْتَكْبِيرِ كَمَا سَبَقَ فِي الْجَاهِ

البدن باظهار الخشوع واكثر الحزن (والهيئة) أى السمات الصالح (والزى) أى لبس الصلحاء (والقول) أى نقل كلام الأولياء (والعمل) أى وأعمال الأصفياء (وغيرها) كالمال والاتباع والبيوت وأنواع الاستمتاع (كاظهار النحول) هذا وما بعده نشر للف المتقدم مرتبا ، والمراد بالنحول ضعف البدن في مشيه وصوته ونظره ليوهم بذلك شدة الاجتهاد في العبادة وكثرة الحزن على أمر الدين وغلبة خوف الآخرة ، وليلد بالنحول على قلة الأكل وبالصفار على سهر الليل ، وكذا يتشعث الشعر ليشمر على استغراقه في الأمر ، ولذا قال عيسى عليه السلام : اذا صام أحدكم فليدهن رأسه ولحيته ويمسح شفته ويرجل شعره ويكحل عينه ، وكذا روى عن أنى هريرة وكذا قال ابن مسعود : اصبحوا صابما مدهنين (وابقاء أثر السجود) على الجهة ، واطراق الرأس في المشية والهدؤ في الحركة (ولبس الصوف) وغلظ الثياب وتشميرها الى قريب الساق ، وقصر الأكام وترك تنظيف الثوب وتركه مخرقا من غير ترقيع . ومنه التقنع بالازار فوق العمامة ونحوها ، وقد يلبس الأصواف الرقيقة من الاصناف المنبوعة اذا كان يدخل عند الأغنياء أو على الأمراء ، فقيمة ثوبه قيمة الأغنياء ولونه وهيئته لون ثياب الصلحاء ، فيلتمس القبول عند الفريقين في مقام الرياء ، ولو ظف أن يلبس ثوبا وسطا نظيفا لما كان السلف يلبسه لكان عنده بمنزلة الذبيح (والوعظ) أى التذكير والنصيحة والنطق بانواع الحكمة وحفظ الاخبار وآثار الاختيار وتحريك الشفتين بمحضر الناس وامثالها (وتطويل الصلاة) بطول القيام والركوع والسجود واطراق الرأس وترك الالتفات وتسوية القدمين واليدين ، وكذا في الصوم والزكاة والحج وسائر العبادات وبقية المعاملات (و كثرة التلاميذ) للعلماء وكثرة المريدين للصلحاء وكثرة الزائرين من الأجانب والاقرباء (وما) مبتدأ أى والرياء الذى (طلب بغير العبادة ككثرة المال) والانصار من الرجال (وحفظ الاشعار فخارج) عن حد الرياء كما سبق في تعريفه لمخبتد (لا يحرم) طلب تلك المنزلة (اذالم يؤدى الى رذيلة) أى خصلة مذمومة (كالتكبر) على الناس (كما سبق في الجاه) أى في ذمه وهو قوله

وَكَذَا التَّزِينُ لِاسْتِمَالَةِ قُلُوبِ الْأَخْوَانِ وَالتَّحَامِي عَنْ مَلَائِهِمْ وَالْمَرْوِيُّ
مِنْ تَزِينِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِبَادَةٌ لِأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِالدَّعْوَةِ فَلَوْ اسْقَطَ نَفْسَهُ عَنْ قُلُوبِهِمْ لَمَّا
حَصَلَ الْمَقْصُودُ، وَأَفَاتُهُ التَّلَيْسُ بِإِرَادَةِ مَا لَيْسَ فِيهِ فَهُوَ بِالْأَمْرِ الدُّنْيَوِيِّ حَرَامٌ
فَبِالدِّينِيِّ أَوَّلَى، وَالِاسْتِهْزَاءُ عَلَيْهِ تَعَالَى بِإِثَارِ رِضَاءٍ غَيْرِهِ

هناك فحرام ، أى فالجاه حرام ان كان بار تكاب ذنب كالسكذب وههنا أيضا كذلك
(وكذا التزين لاستمالة قلوب الاخوان) حال مخالطتهم (والتحامي) أى السلامة
(عن ملائمتهم) والمعنى ان تحسين الثوب الذى يلبسه الانسان عند الخروج الى الناس
مرأة ليس بحرام لانه ليس رياء بالعبادة بل بالدنيا ، وعلى هذا فقس كل تجمل للناس
وتزين لهم (والمروى) لان عدى فى الكامل عن عائشة (من تزينه عليه السلام)
أى حين اراد ان يخرج الى اصحابه الكرام ، فكان ينظر فى جب الماء ويسوى عمامته
وشعره ، فقالت أو تفعل ذلك يا رسول الله ؟ قال نعم « ان الله يحب من العبد ان يتزين
لاخوانه اذا خرج اليهم » فهذا كان منه عليه السلام (عبادة لانه) حينئذ (مأمور
بالدعوة) أى بدعوة الخلق وترغيبهم فى اتباع الحق واستمالة قلوبهم بالرفق (فلو
اسقط نفسه عن قلوبهم) بسقوطها عن أعينهم بترك تزينه لهم (لما حصل المقصود)
ولم يرغبوا فى اتباع المطلوب من المعبود وهو اجابة الحق من الخلق فكان يجب عليه ان
يظهر لهم محاسن احواله كيلا تزدر به اعينهم فى اقباله ، فان أعين الخلق تمتد الى
الظواهر دون السرائر (وأفاته) أى الرياء (التلبيس) أى المسكر والتدسيس
الحاصل من وسوسة ابليس (بارادة ما ليس فيه) متحقق فى الخارج موجود فى الواقع
لانه خيل اليهم انه خاص مطيع لله وانه من أهل الدين وليس كذلك (فهو) أى
التلبيس (بالأمر الدنيوى حرام) أيضا ، حتى لو قضى دين جماعة وخيل الى الناس انه
متبرع عليهم ليعتقدوا سخاوته لأنهم بذلك لما فيه من التلبيس وتملك القلوب بالمكر
والخدعة بخلاف ما اذا أفق الرجل الماله على جماعة من الأغنياء لافى معرض العبادة والصدقة
ولكن ليعتقد الناس انه سخي فهذه مرادة وليس بحرام وكذا امثاله (فبالدينى أولى) أى
فالتلبيس بالأمر الدينى أولى ان يكون حراما لانه محض العبادة (والاستهزاء عليه تعالى)
أى ومن أفاته الاستخفاف بالنسبة اليه سبحانه وهو (بإثارة رضاء غيره) أى اختياره

عَلَى رِضَاهُ وَتَعْظِيمِ نَفْسِهِ فِي الْقُلُوبِ عَلَى تَعْظِيمِهِ تَعَالَى وَالْاِحْتِرَازَ عَنْ مَقْتِ غَيْرِهِ عَلَيْهِ

﴿على رضاه﴾ أى على إظهار رضاه سبحانه وتعالى . والمعنى انه مهماقصد بعبادة الله رضاه ماسواه فهو مستهزىء بالله ، ولذا قال قتادة اذا رأى العبد قال الله ملائكته انظروا اليه كيف يستهزىء به . ومثاله ان يمثل بين يدى ملك من الملوك طول النهار كما جرت عادة وقوفه ويكون وقوفه للملاحظة جارية من جوارى الملك أو غلام من غلمانه ، فان هذا استهزاء بالملك ، إذ لم يقصد التقرب الى الملك بخدمته ، بل قصد عبداً من عبيده ، فإى استخفاف يزيد على أن يقصد العبد بطاعة الله مراعاة عبد ضعيف لا يملك له ضرا ولا نفعا، وهل ذلك الا أنه ظن أن ذلك العبد أقدر على تحصيل اغراضه من الله رآه أولى بالتقرب اليه من الله اذا أثره على ملك الملوك لجملة مقصود عبادته، ورأى استهزاء يزيد على رفع العبد فوق المولى ﴿وتعظيم نفسه﴾ أى وبإظهار تعظيمها ﴿فى القلوب على تعظيمه تعالى﴾ أى تعظيم علام الغيوب وتوضيحه ان الرياء لو لم يكن فيه الا أنه يركع ويسجد لغير الله لكان فيه كفاية، فانه إذ لم يقصد التقرب إلى الله تعالى فقد قصد غير الله، ولعمري لو عظم غير الله بالسجود والكفر كفر اجليا، الا ان الرياء هو الكفر الخفى، لان المرأى عظم فى قلبه الناس، فاقضت تلك العظمة ان يركع ويسجد فكان الناس هم المعظمون بالسجود من وجه، فهم ازال قصد تعظيم الله بالسجود وبقي تعظيم الخلق فى الشهود فان ذلك قريبا من الشرك الممهود ، الا أنه ان قصد تعظيم نفسه فى قلب من عظم عنده ، باظهاره من نفسه صورة التعظيم لله ، فمن هذا كان شركا خفيا لاشركا جليا . وذلك غاية الجهل والنقصان ولا يقدم عليه الا من خدعه الشيطان وأوهم عنده ان العباد يملكون من ضرو ونفعه ورزقه واجله ومصالح حاله ومنافع آماله أكثر مما يملكه الله تعالى ، فلذلك عدل بوجهه عن الله تعالى اليهم فاقبل بقلبه عليهم ليستميل بذلك قلوبهم اليه ، ولو وظه الله سبحانه اليهم فى الدنيا والآخرة لكان ذلك اقل مكافأة له على صنعه ، فان العباد لهم عاجزون عن انفسهم لا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا شورا فكيف لغيرهم ، وهذا فى الدنيا فكيف فى العقبى يوم لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا ، بل تقول الانبياء فيه: نفسى نفسى ، فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ونيل القرب عند الله بالدرجات الفاخرة كل ما يرتقبه بطمعه السكاذب فى الدنيا من الناس ، فلا ينبغي ان يشك فى ان المرأى بطاعة الله فى سخط الله من حيث النقل والعقل، وهذا معنى قوله ﴿والاحتراز﴾ أى وبإظهار المرأى الاحتراز ﴿عن مقت غيرهِ﴾ سبحانه ﴿عليه﴾ أى على الاحتراز

فَمَقَّتْهُ وَرَدَّ الْعَمَلَ فَوَرَدَ «أَنْ لَا أَقْبَلَ إِلَّا مَا كَانَ خَالِصًا لِي، وَاللَّوْمُ بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ فَوَرَدَ يُقَالُ عِنْدَ صُعودِهِمْ بِالْعَمَلِ رَدُّهُ إِلَى سَجِينٍ فَإِنَّهُ لَمْ يَرُدَّنِي، وَفِي الْقِيَامَةِ فَوَرَدَ فِي نَدَائِهِ فِيهَا يَا كَافِرُ يَا فَاجِرُ يَا غَادِرُ يَا خَاسِرُ، وَالْحَرَمَانُ عَنِ الْأَجْرِ فَوَرَدَ يُقَالُ النَّفْسُ الْأَجْرُ مَنْ كُنْتَ تَعْمَلُ لَهُ أَلَمْ يَوْسَعْ عَلَيْكَ فِي الْمَجَالِسِ أَلَمْ تَكُنْ رَئِيسَ الدُّنْيَا

(من مفتته) تعالى ، فقد سأل رجل سعيد بن المسيب فقال : احدنا يصطنع المعروف ويحب ان يحمد ويؤجر ، قال له : اتحب ان يمقتك الله ؟ قال لا ، قال : اذا عملت لله عملا فاخلصه (ورد العمل) اي ومن آفاته عدم القبول (فورد) اي في الحديث القدسي (اني لا اقبل الا ما كان خالصا لي) لم اجده بهذا اللفظ ، ولكن ورد معناه وهو ما رواه مالك من حديث اني هريرة «يقول الله من عمل عملا اشرك فيه غيري فهو له ظهوانا اغني الاغنياء عن الشرك» ويؤيده قوله تعالى (انما يتقبل الله من المتقين) (واللوم) اي ومن آفاته الملامة (بين الملائكة فورد) في الحديث الانسي (يقال عند صعودهم بالعمل) المخلوط بالرياء (ردوه الى سجين) لقوله تعالى (ان كتاب الفجار لفي سجين) وهو موضع في اسفل سافلين مكان الشياطين ، وقبل هو كتاب اعمال المشركين (فانه لم يردني) اي بعمله خالصا له الدين . ولا بن المبارك في الزهد ، ومن طريقة ابن ابي الدنيا وابي الشيخ في حديث طويل «ان الله تعالى يقول للملائكة ان هذا لم يردني بعمله فاجعلوه في سجين» (وفي القيامة) اي ومن آفاته الملامة والندامة يوم القيامة (فورد في ندائه) اي المراني (فيها) اي في القيامة (يا كافر) حقيقة او حكما بكفران النعمة (يا فاجر) اي يافسق بترك الاخلاص في الطاعة (يا غادر) اي يامكر للخلق او للحق ايضا على زعمه الباطل (يا خاسر) اي الذي خسر الدنيا والآخرة ، والحديث رواه ابن ابي الدنيا : من رواية جبلة اليحصبي عن صحابي لم يسم «ان المراني ينادي يوم القيامة باربعة اسماء يا كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر ضل عمالك وحبط اجرك اذهب نخذ اجرك ممن عملت له فلا اجر لك عندنا» (والحرمان عن الاجر) اي ومن آفاته حرمان ثواب العمل (فورد) يقال (اي للمراني يوم القيامة) (التمس الاجر) اي اطلب الثواب (من كنت

أَلَمْ يُرَخِّصْ بِعَيْكَ أَلَمْ تُكْرَمْ، وَالْعَذَابُ فَرَدَّ أَهْلَ الرِّيَاءِ يُعَذِّبُونَ فِي النَّارِ
وَالْإِخْشَ بِاعْتِبَارِ نَفْسِهِ أَنْ لَا يُرِيدَ الثَّوَابَ أَصْلًا وَهُوَ فِي غَايَةِ الْمَقْتِ ثُمَّ مَا فِيهِ
إِرَادَتَانِ وَالرِّيَاءُ غَالِبٌ

تعمل له) من الخلق كما تقدم (الم يوسع عليك في المجالس الم تكن رئيس الدنيا
الم يرخص بيبك الم تكرم) اى بالقيام والسلام وانواع من الاكرام، وقد روى عن
على ان الله عز وجل يقول للقراء يوم القيامة الم يكن يرخص عليكم السمر الم تكونوا
تبدون بالاسلام الم تقض لكم الحوائج ، وفي الحديث لا اجر لكم قد استوفيتم اجوركم
والمعنى وكان هذه الاشياء قصدك من اظهار الطاعة فقد جزيت بها في الدنيا فلم يبق
لك اجر في العقبى كما قال تعالى ، (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم
فيها وهم فيها لا يبخسون اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا
فيها وباطل ما كانوا يعملون) (والعذاب) اى ومن افاته عذاب الآخرة (فورد
اهل الرياء يعذبون في النار) لم اره بهذا اللفظ ، وللمزمذى وابن ماجه من حديث
ابى هريرة استعبدوا بالله من جب الحزن قبل وماه ؟ قال واد في جهنم اعد للقراء
المرائين (والاش) مبتدا اى الاغاظ والاشد في الرياء (باعتبار نفسه) اى
نفس الرياء واصله ، ولهذا الرياء اربع درجات (ان لا يريد الثواب اصلا) اى لا يكون
مراده الثواب قطعا كالذى يصلى بين الناس ولو انفرد كان لا يصلى بل ربما يصلى من
غير طهارة مع الناس فهذا جرد قصده للرياء (وهو) اى المرائى (في غاية المقت)
من الله وغضبه ، وكذا من يخرج الصدقة خوفا من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب
ولو خلى بنفسه لما اداها وهذا غالبا لا يتصور الامن المناق فالنفاق يبطل العمل من
اصله والرياء يوجب رده ، والمن والاذى يحبطان الصدقة اصلا ، وعند بعض المشايخ
يبطلان اضعافا . واما التذمة فتحبط العمل في قولهم جميعا ، والعجب يذهب اضعافا ،
والتهاون يخفف العمل فيذهب رزاته (ثم ما فيه ارادتان) ارادة الاجر والرياء
(والرياء غالب) وقصد الاجر ضعيف بحيث لو كان في الخلوة لكان لا يقع له ، لا يحمله
ذلك القصد على العمل ، ولو لم يكن قصد الاجر لكان قصد الرياء يحمله على العمل ،
كن يريد الصلاة لوجه الله تعالى ارادة ضعيفة لانتبهضه عليها ، فاتفق بحى جماعة عنده
فظهر داعية الرياء في قابله مع بناء ارادة وجه الله فانتهضه عليها ، ولو لم يكن الرياء ما كان

وَهُوَ يَقْرَبُهُ ثُمَّ مَا اسْتَوِيَ فِيهِ فَاَلْمَرْجُو أَنْ لَا يَكُونَ لَهُ وَلَا عَلَيْهِ لَكِنْ اِطْلَاقُ الْاِخْذِ فِي
الْاَدَلَّةِ يَشْمَلُهُ ثُمَّ مَا تَرَجَّحَ فِيهِ قَصْدُ الثَّوَابِ فَالْمُظَنُّونُ فِيهِ النِّقْصَانُ لَا الْبُطْلَانُ أَوْ
الثَّوَابِ وَالْعِقَابُ بِحَسَبِ الْقَصْدَيْنِ ، وَالْأَصْلُ أَنَّ الْقُرْبَ مِنْهُ تَعَالَى بِالْمِلِ

ينهضه مجرد ارادة وجه الله ، ولولم يكن ارادة وجه الله لكان ارادة الرياء تنهضه
(وهو يقربه) اى هذا النوع من الرياء يقرب الاخش وهو الاول الذى ليس فيه
ارادة الثواب اصلا ، فهذا يقرب ماقبله فى المقت ، لكن لما فيه من شائبة قصد الثواب
لا يستقل بحمله على العمل ولا ينفى عنه المقت والاثم (ثم ما استويا) اى ثم الاخش
باعتبار نفس الرياء ما استوى الارادتان او القصدان (فيه) اى فى ذلك العمل بحيث
لو كان كل واحد منهما خاليا عن الآخر لم يبعثه على العمل فلما اجتمعا انبثت الرغبة ،
او كان كل واحد منهما لو انفرد لاستقل بحمله على العمل ، فهذا قد افسد مثل ما اصلاح
(فالمرجو) اى المأمول من فضل الله وكرمه (ان لا يكون له) اى لصاحب الارادتين
المستويتين تقع وثواب (ولا عليه) ضر وعقاب ، بل يسلم رأسا برأس او يكون
له من الثواب مثل ما عليه من العقاب ، ويؤيده ما روى عن معاذ قال : لما تالارسل
الله ﷺ (فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا) شق على القوم واشتد عليهم
فقال افلا فرجها عنكم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال هـى مثل الآية التى فى الروم (وما
آتينكم من ربوا ليربو فى اموال الناس فلا يربو عند الله) فقال عليه السلام « من عمل
رياء لا يكتب له ولا عليه » كذا فى الجامع الكبير للسيوطى (لكن اطلاق الاخذ فى
الادلة يشمله) اى ظواهر الاخبار من ادلة ذم الرياء يشمل هذا النوع فيحصل له
الاثم ويدل على انه لا يسلم (ثم) اى ثم الاخش باعتبار نفس قصد الرياء (ما ترجح
فيه قصد الثواب) بان يكون طلب الاجر غالبا ويكون اطلاق الناس مقويا ومرجحا
لنشاطه ، ولولم يكن لما كان يترك العبادة ولو قصد الرياء وحده لما اقدم (فالمظنون)
اى الذى نظنه والعلم عند الله سبحانه (فيه) اى فى هذا النوع (النقصان) اى
نقصان الثواب (لا البطلان) اى لا نحكم على العمل ببطلانه بالكلية لان العبرة بالقلبة
فى الاحكام الجزئية (او الثواب) اى على قدر ما اخلص فى نيته (والعقاب) على
قدر الرياء (بحسب القصدين) اى المتقدمين (والاصل ان القرب منه تعالى بالميل

إِلَيْهِ تَعَالَى وَالْبُعْدُ عَنْهُ تَعَالَى بِالذُّهُولِ وَمَا وَرَدَهُ أَنَا أَغْنَى الْاِغْنِيَاءَ عَنِ الشَّرِكِ وَنَحْوَهُ
فَمَحْمُولٌ عَلَى الْأَوَّلِ وَبِاعْتِبَارِ مَا بِهِ رِيَاءٌ بِأَصْلِ الْإِيمَانِ وَهُوَ أَغْلَظُ أَبْوَابِ الرِّيَاءِ
وَفِيهِ الْخُلُودُ فِي النَّارِ ثُمَّ بِأَصْلِ فَرَائِضٍ سِوَاهُ

إليه تعالى أي بسبب الأقبال عليه والحضور لديه (والبعد عنه تعالى بالذهول) أي الغفلة عنه لقوله تعالى (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً) (وما ورد) أي في حديث (أنا أغنى الأغنياء عن الشرك) وفي نسخة من الشراء (ونحوه) أي مما يدل على البطلان (فمحمول على الأول) أي عمالاً يريد الثواب أصلاً أو على ما تساوى القصدان أو كان قصد الرياء أرجح فإن لفظة الشركة مطلقة للتسوية (وباعتبار ما به رياء) أي والاختش من الرياء باعتبار ما يقع به الرياء من العبادات هو الرياء (بأصل الإيمان) وقيل هو بدل من قوله به بأعادة الجار . وما قدرناه أولى بالاعتبار ، وذلك بأن يظهر ظمناً الشهادة باللسان من غير تصديق بالجنان ، لكنه يراعى أحياناً لظاهر الأمر في بعض الأركان (وهو أغلظ أبواب الرياء) كما يشير إليه قوله تعالى (يراؤن الناس ولا يذكرون الله الأقبلياً مذهبين بين ذلك) أي متحيرين هنالك (لألى هؤلاء) المسلمين (ولألى هؤلاء) المشركين (ومن يضل الله فلن تجد له سبيلاً) أي مخلصاً ودليلاً ، فلم يكن مخلصاً بل يكون دائماً حقيراً ذليلاً ﴿ وفيه الخلود في النار ﴾ في دار البوار بل لما قال تعالى (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وذلك لأنهم جمعوا بين كفر الباطل ونفاق الظاهر فحال هؤلاء أشد من حال الكفار المجاهرين ولأن ضررهم للمسلمين أكثر من ضرر المشركين . وكان النفاق في بدء الإسلام يكثر ممن يدخل في ظاهر الإسلام ويعمل ببعض الأحكام لغرض فاسد أو عوض كاسد ، وذلك مما يقل في زماننا حيث لا باعث عليه هنالك ، ولكن يكثر نفاق من ينسل عن الدين باطنياً فيجحد الجمة والنار والدار الآخرة ميلاً إلى قول الملاحدة ، أو يعتقد طي بساط الشرع والأحكام ميلاً إلى أهل الإباحة ، أو يعتقد كفراً أو بدعة وهو بظهر خلافه ، فهؤلاء من المنافقين المرائين المخلدن في النار وليس وراء هذا الرياء رياء ﴿ ثم ﴾ أي ثم الاختش بعده الرياء ﴿ بأصل فرائض سواه ﴾ أي غير الإيمان وذلك بأن يكون مال لرجل في يد غيره فيأمره باخراج الزكاة خرقاً من المذمة ، والله يعلم من باطنه انه لو كان في يده لما أخرجها ، أو يدخل وقت

وَفِيهِ الْمَقْتُ ثُمَّ بِأَصْلِ السُّنَنِ وَالنَّوَافِلِ وَفِيهِ نَصْفُهُ لَا يَثَارُ رِضَاءٌ غَيْرُهُ تَعَالَى
عَلَى رِضَاهُ سُبْحَانَهُ دُونَ أَيُّ ثَارِ الْاِحْتِرَازِ عَنْ مَقْتِ غَيْرِهِ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ مِنْ مَقْتِهِ
تَعَالَى، ثُمَّ بِالْأَوْصَافِ

الصلاة وهو في جمع فيصلي وعادته ترك الصلاة في الخلوة ، وكذا يحضر الجمعة ولولا
خوف المذمة لما كان يحضرها ، وكذلك يصوم رمضان وهو يشتهي خلوة من الخلق
ليفطر ، او يصل رحمه او يبر والده لاعتن رغبة ولكن خوفا من المذمة ، او يغزو
او يحج كذلك ﴿ وفيه المقت ﴾ اي اشد الغضب من جانب الرب الا انه ليس
بكافر عند اهل السنة والجماعة ، وذلك لانه مرآة في الاركان ومعها اصل الايمان فيعتقد
ان الله لا معبود سواه ، ولو كلف ان يعبد غير الله او يسجد لما عداه لم يفعل ، ولكنه
يترك العبادات للكسل الطارى في الاوقات وينشط عند اطلاع الناس وفق العادات ،
فتكون منزلته عند الخلق احب اليه من منزلته عند الخالق ، وخوفه من مذمة الناس
اعظم من خوفه من عقوبة الله ورغبته في محمد تم اشد من رغبته في مشيئة الله . وهذا
غاية الجهل بالرب وما الجدر صاحب هذا بالمقت الذي هو اشد الغضب ﴿ ثم ﴾ اي
ثم الافحش بعده الرياء ﴿ باصل السنن ﴾ المؤلدة ﴿ والنوافل ﴾ المستحبة التي لو تركها
لا يعصى ، ولكنه يكسل عنها في الخلوة لفتور رغبته في ثوابها ، ولا يثار لذة الكسل على
ما يرجي من ثواب العمل ثم يبعثه الرياء على فعلها ، وذلك كحضور الجماعة في الصلاة
وعيادة المريض واتباع الجنائز وغسل الميت ، وكالتجهد بالليل وصيام يوم عاشوراء
ونحوه ، فقد يفعل المرائي هذه الجملة خوفا من المذمة او طلبا للمحمدة ، ويعلم الله تعالى من
ضميره انه لو خلى بنفسه لما زاد على اداء فرائضه ، فهذا ايضا عظيم في نفسه لكن كما قال
﴿ وفيه ﴾ اي في هذا النوع من الرياء ﴿ نصفه ﴾ اي نصف المقت او بعضه باختلاف تفاوت
أحواله في الرغبة باعماله وذلك ﴿ لا يثار رضاء غيره تعالى على رضاء سبحانه دون ايتار
الاحتراز عن مقت غيره سبحانه عليه ﴾ اي على المرائي ﴿ من مقتته تعالى ﴾ فان الذي
قبله أثر حمد الخلق على حمد الخالق وهذا ايضا قد فعل ذلك واتقى ذم الخلق دون
ذم الخالق ، فكان ذم الخلق اعظم عنده من عقاب الخالق ، وأما هذا فلم يفعل ما فعل ذلك
لانه لم يخف عقاب الله على ترك النافلة لو تركها ولكنه عوقب على الشطر الاول فلذا عقابه
نصف عقابه فتأمل ﴿ ثم بالآوصاف ﴾ اي ثم الافحش بعده الرياء باوصاف العبادات

فَبِالْوَجِبِ كَتَعْدِيلِ الْأَرْكَانِ ثُمَّ الْمَكْمَلُ كَتَطْوِيلِهَا وَتَحْسِينِ الْهَيْئَةِ ثُمَّ الزَّائِدُ
كَالْبُكُورِ فِي الْمَسْجِدِ وَقَصْدِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَبَاعْتِبَارِ مَالِهِ

لاباصولها من الفرائض المهمات ﴿ فبالواجب كتعديل الاركان ﴾ من الركوع
والسجود والقومة بتسكين الجوارح والأعضاء فيها حتى يطمئن ، فانه يرائي بفعل
ما في تركه نقصان العبادة كالذي غرضه ان يخفف الركوع والسجود والقومة فان رآه
الناس احسن أفعالها وهد القعود بين السجدين وأمانها ، فقد قال ابن مسعود : من
فعل ذلك فهي استهانة يستهين بهاربه ، يعني انه ليس يبالي باطلاع الله عليه في الخلوة كما
في الجلوة فاذا اطلع آدمي عليه احسن الصلاة ، ومن جلس بين يدي انسان مقربا أو
متكئا فدخل غلامه فاستوى في الجلسة وأحسن كان ذلك تقدما للغلام على السيد واستهانة
بالسيد لا محالة ، وهذا حال المرأى بتحسين الصلاة في الملا دون الخلا ، وكذا الذي
يعتاد إخراج الزكاة من الدنانير الرديئة فاذا اطلع عليه غيره أخرجها من الجيد خوفا
من الملامة ، وكذا الصائم يصوم صومه عن الغيبة لئلا للعبادة الصوم خوفا من المذمة
فهذا أيضا من الرياء المحذور لان فيه تقديم الخاق على الخالق لكنه دون الرياء باصول
التطوعات كذا في الاحياء . والظاهر انه دون الرياء باصول العبادات من القروض ،
لان أصول التطوعات دون أصول الواجبات ، وكذا يجوز ترك التطوعات رأسا ولا
يجوز ترك الواجبات أصلا . نعم بترك الفرائض تبطل العبادات ، بخلاف ترك الواجبات
فانه يوجب الائم والنقصان في وصف العبادات ﴿ ثم المكمل ﴾ أي ثم الافحش بعده
الرياء بفعل ما لا نقصان في تركه لكن فعله في حكم التكملة والتتمة لعبادته فهو ما كان
وجوده خيرا من عدمه ﴿ كتطويلها ﴾ أي الصلاة بتطويل الركوع والسجود ومد القيام
وإطالة القراءة ﴿ وتحسين الهيئة ﴾ في رفع اليدين ووضعهما مع اظهار تزيين النية المشعر
بتحسين الطوية وحفظ العين عن الالتفات واطراق الرأس في الحالات ليستدل بذلك
على غاية خشوعه ونهاية خضوعه ، وكل ذلك مما لو خلى ونفسه لكان لا يقدم عليه بمقتضى
طبعه ومراعاة شرعه ﴿ ثم الزائد ﴾ أي بعده الرياء بزيادة خارجة عن نفس النوافل ايضا
﴿ كالبكور في المسجد ﴾ أي بحضور الجماعة قبل القوم ﴿ وقصد الصف الاول ﴾
وتوجهه الى يمين الامام وما يجري مجراه من الاحكام . وكل ذلك مما يرائي به الانام ،
ويعلم الملك العلام انه لو خلى بنفسه لكان لا يبالي ابن وقف ومتى حضر ﴿ وباعتبار ماله ﴾

قَصْدُ الْمَعْصِيَةِ كَتَقْلُدِ الْوَقْفِ لِلْمَدَاهِنَةِ ثُمَّ الْمُبَاحِ كَنْطَاحِ الشَّرِيفَةِ ثُمَّ التَّمْيِيزِ عَنِ
الْعَامَّةِ وَقَدْ يَخْفَى كَالْفَرَحِ بِاطْلَاعِ الْغَيْرِ

أى والاختش باعتبار ما يقع الرياء لاجله ماله فيه (قصد المعصية) وقبل انه بدل من
ضميره ماله ، والاولى ما قدرناه لحسن ماله ، وذلك بان يكون مقصوده التمكن من معصيته
(كتقليد الوقف للمداهنة) أى كالتذى برائى بالعبادات ويظهر التقوى والورع بثرثرة
النوافل من الطاعات والامتناع عن أكل الشبهات ، وغرضه أن يعرف بتأدية الامانات
فيؤتى تولية القضايا أو الاوقاف أو الوصايا أو مال الايتام فيأخذها ، أو يسلم اليه تفرقة
الزكاة والصدقات ليستأثر بما يقدر عليه منها في الحاجات ، أو يودع الودائع فيأخذها
ويجدها في بعض الحالات ، وهؤلاء أبغض المرائين الى الله لانهم جعلوا طاعة ربهم
سلما الى معصيته واتخذوه آلة ومتجرا وبضاعة لهم فيفسقهم (ثم المباح) أى قصده
بالرياء (كنكاح الشريفة) أو المرأة الجميلة فيسكون غرضه بالرياء نيل حظ من حظوظ
الدنيا من المال أو جمال ، فيظهر الحزن بالبكاء ويشغل بالوظ في الصباح والمساء لتبذل
له الاموال وترغب في نكاحه النساء فهذا رياء محظور لانه طلب بطاعة الله متاع الحياة
الدنيا ولكنه دون الاول فان المطلوب بهذا مباح في نفسه (ثم التمييز عن العامة)
بالمشى والزى وترك اكل اللحم ونحوه كي يعدن الخاصة كالزهاد والعباد فيما بين العباد من
أهل البلاد ، فيظهر عبادته لالقص نيل حظ دنيوى من مال أو نكاح بل خيفة من
ان ينظر اليه بعين النقص ويعتقد انه من جملة العامة ، كالتذى يمشى مستعجلا في
طريق فيطلع عليه الناس فيحسن ماشى ويترك العجلة كيلا يقال انه من أهل اللهو
والسهو لا من أهل الوقار والسكون ، وكذلك الذى يسبق اليه الضحك أو يدير
منه المزاح فيخاف أن ينظر اليه بعين الاحتقار لابعين الوقار فيتبع ذلك بالاستغفار
وتنفس الصعداء واظهار الحزن والبكاء ويقول : ما أعظم غفلة الأدمى عن نفسه ،
والله يعلم منه انه لو كان في خلوة هنالك لما كان يشغل عليه ذلك (وقد يخفى) أى الرياء
فانه لما تقدم اخفى من ديب التلمة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء (كالفرح
باطلاع الغير) على طاعته قرب عبد مخاص في عمله لايعتقد الرياء بل يكرهه ويرده
عن نفسه ويتمم العمل كذلك ، ولكن اذا اطلع عليه الناس سره ذلك وارتاح له
وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة ، وهذا السرور يدل على رياء خفى فيه يترشح

والتعريض للاظهار وتحسين الأداء في الخلاء لئلا يخالف في الملاء وللتزين بظهور الخشوع في الأعضاء وتأثيره أنه اذا هجم بعد التمام بالفرح على الظهور أو الاظهار لا يبطل لعدم بطلان الثواب المتقدم بالعمل الطارى وفيه الثواب والعقاب وحمل ما ورد ما صمت ولا افطرت فيمن قال صمت دائما على كراهة صوم الدهر

السرو منه (والتعريض للاظهار) يعنى ثم اذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ولم يقابل ذلك بكرهية فيصير ذلك قوتا وغذاء للمرق الخفى من الرياء فيتقاضى تقاضيا خفيا ان يتكلف سببا يطلع عليه بالتعريض والقاء الكلام غرضا بالاطهار . وقد حكى ان رجلا اضاف الثورى واصحابه ، فقال لاهله : ماتوا الطبق الذى جئت به في الحجة الاولى ، فظرسفيان وقال : مسكين قد افسد عليه هذا حجتيه (وتحسين الاداء في الخلاء) وجعله عادة له (لئلا يخالف في الملاء) ظنا منه انه يتخلص بهذا عن الرياء ولم يعرف انه يتكرر منه الرياء في الخلاء والملاء (وللتزين) كذا في النسخ ، والظاهر ان يقول والتزين في الاعين اى اعين اهل الملاء (بظهور الخشوع في الاعضاء) كاظهار النحول والصفار وخفض الصوت وبس الشفتين وآثار الدمع وغلبة النعاس الدال على طول التهجد . والحاصل انه مهما ادرت النفس تفرقة بين ان يطلع على عبادته انسان او بهيمة ففيه شعبة من الرياء ، وقد روى « لا يكمل ايمان احدكم حتى يكون الخلق عنده كالأباعر » (وتأثيره) اى الرياء في العمل بالاحباط والاثبات (انه اذا هجم) اى غلب الرياء . (بعد التمام) اى تمام العمل الخالص (بالفرح) متعلق بهجم اى بفرحه (على الظهور) من غير قصده (او الاظهار) بقوله (لا يبطل) ثواب العمل المؤدى بالاخلاص (اعدم بطلان الثواب المتقدم بالعمل الطارى) اى الحادث بعده (وفيه الثواب) على عمله الذى مضى (والعقاب) على مرأاته بطاعة الله بعد الفراغ منها (وحمل ماورد) اى في الحديث من نفى العمل تغليظا (ما صمت ولا افطرت فيمن قال صمت) اى في حق من قال صمت (دائما) والمحفوظ صمت الدهر يا رسول الله ، ثم المعروف في مسلم من حديث ابى قتادة « قال عمر : يا رسول الله كيف بمن يصوم الدهر ؟ قال لا صام ولا افطر ، فهذا حمل (على كراهة صوم الدهر) اى لاعلى ابطاله بالرياء لاطهار اعماله ولانه يكون في قوله نوع

لِدُخُولِ الْعِيدَيْنِ وَالتَّشْرِيقِ فِيهِ، وَمَا جَاءَ ذَلِكَ حَظُّكَ مِنْهَا فِيمَنْ قَالَ قَرَأْتُ
الْبَارِحَةَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ عَلَى عَدَمِ خُلُوقِ الْقَلْبِ عَنْهُ حَالَةَ الْقِرَاءَةِ بِدَلَالَةِ الْإِظْهَارِ
وَإِذَا هَجَمَ فِي الْإِثْنَاءِ مُتَجَرِّدًا وَبَعَثَ عَلَى الْعَمَلِ وَخَتَمَ بِهِ كَمَا لَوْ تَذَكَّرَ ضَالَّةً
أَوْ حَدَّثَ نَضَارَةً فَاتَمَّ الْعَمَلُ لِحُضُورِ الْغَيْرِ عِنْدَهُ لَوْلَاهُ لَقَطَعَمَ يَبْطُلُ فِي عَمَلٍ ذِي
أَرْكَانٍ يَتَعَلَّقُ صَلَاحُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالْحَجِّ

لَذَبَّ (لِدُخُولِ الْعِيدَيْنِ) أَي عِيدِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى (وَالْتَّشْرِيقِ فِيهِ) أَي فِي قَوْلِهِ
صَمِتَ الدَّهْرُ ، وَصُومَ هَذِهِ الْأَيَّامُ الْخَمْسَةَ حَرَامٌ بِاتِّفَاقِ الْأُئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ . وَآخَرَجَ ابْنَ
جَرِيرٍ كَمَا فِي الْجَمَاعَةِ الْكَبِيرِ « عَنْ أَمِّ كَثُورٍ قَالَتْ قِيلَ لِعَائِشَةَ تَصُومِينَ الدَّهْرَ وَقَدِ نَهَى
عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ ؟ قَالَتْ نَعَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ
وَلَكِنْ مِنْ أَفْطَرِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَيَوْمِ النُّحْرِ فَلَمْ يَصُمْ الدَّهْرَ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : إِنَّمَا قَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ زَجْرَالَهُ عَنْ إِظْهَارِهِ (وَمَا جَاءَ) أَي وَحَلَّ مَا وَرَدَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ (ذَلِكَ)
أَي إِظْهَارِكَ (حَظُّكَ) وَلَفْظُ الْأَحْيَاءِ حَظُّهُ (وَمِنْهَا) أَي مِنَ الْقِرَاءَةِ (فِيمَنْ قَالَ
قَرَأْتُ الْبَارِحَةَ) أَي اللَّيْلَةَ الْمُتَقَدِّمَةَ (سُورَةَ الْبَقَرَةِ ذَلِي) أَي حَمَلَ عَلَى (عَدَمِ خُلُوقِ
الْقَلْبِ عَنْهُ) أَي عَنِ الرِّيَاءِ (حَالَةَ الْقِرَاءَةِ) لِأَنَّهُ هَجَمَ بَعْدَ تِمَامِهَا (بِدَلَالَةِ الْإِظْهَارِ)
كَيْفَ مَا كَانَ ، فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَوْ مِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ اسْتِدْلَالًا
عَلَى أَنَّ قَلْبَهُ عِنْدَ الْعِبَادَةِ لَمْ يَحُلْ عَنْ تَقَدُّدِ الرِّيَاءِ وَقَصْدِهِ لَمَّا أَنْ ظَهَرَ مِنْهُ التَّحَدُّثُ بِهِ ، إِذَا
يَعْدُ أَنْ يَكُونَ مَا يَطْرُقُ بَعْدَ الْعَمَلِ مَبْطُلًا لِثَوَابِ الْعَمَلِ بِالْكَلِيَّةِ . نَعَمْ يَبْطُلُ كَمَا لَوْ أَنَّهُ
فِي الْقَضِيَّةِ (وَإِذَا هَجَمَ) أَي غَلَبَهُ الرِّيَاءُ (فِي الْإِثْنَاءِ) أَي إِثْنَاءَ الْعِبَادَةِ (مُتَجَرِّدًا)
عَنِ الْإِخْلَاصِ فِي قَصْدِ الثَّوَابِ (وَبَعَثَ عَلَى الْعَمَلِ) أَي عَلَى اتِّمَامِهِ (وَخَتَمَ) الْعَمَلُ
(بِهِ) أَي بِالرِّيَاءِ الْمُتَجَرِّدِ عَنْ قَصْدِ الثَّوَابِ (لَمَّا لَوْ تَذَكَّرَ ضَالَّةً) فِي إِثْنَاءِ الصَّلَاةِ
(أَوْ حَدَّثَ نَضَارَةً) أَي فُرْجَةً وَنَزَمَةً فِي إِثْنَائِهَا (فَاتَمَّ الْعَمَلُ لِحُضُورِ الْغَيْرِ عِنْدَهُ
لَوْلَاهُ) وَفِي نَسْخَةِ لَوْلَاهُ أَي ذَلِكَ الْغَيْرِ (لَقَطَعَمَ) ذَلِكَ الْعَمَلُ وَطَالَبُ الصَّلَاةِ
أَوْ تَفَرَّجَ عَلَى النَّضَارَةِ (يَبْطُلُ) جَوَابُ إِذَا هَجَمَ ، أَي يَبْطُلُ هَذَا الرِّيَاءُ ثَوَابُ الْعَمَلِ
لَكِنْ (فِي عَمَلٍ ذِي أَرْكَانٍ) أَي أَجْزَاءٍ (يَتَعَلَّقُ صَلَاحُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ
وَالْحَجِّ) وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْغَزْوَ كَذَلِكَ لَكِنْ قَالَ الطَّبْرِيُّ : إِذَا كَانَ الْبَاعِثُ أَمْرًا لَا أَعْلَاهُ

فَرَدَّ الْعَمَلُ كَالْوَعَاءِ إِذَا طَابَ أَوْ لَهُ طَابَ آخِرُهُ - مَنْ رَأَى بِعَمَلِهِ سَاعَةً حُبَطَ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ قَبْلَهُ «دُونَ غَيْرِهِ كَالصَّدَقَةِ وَالتَّلَاوَةِ أَذْكَلُ جُزْءٍ مُنْفَرِدٍ وَالطَّارِئُ لَا يُبْطِلُ الْمَاضِيَ وَإِذَا لَمْ يَتَجَرَّدْ بَلْ غَلَبَ كَغَلَبَةِ الْفَرْحِ بِاطِّلَاعِ الْغَيْرِ فَالْغَالِبُ فِيهِ الْفَسَادُ إِنْ انْقَضَى رُكْنٌ

للملة الله لا يضره ما عرض له بعد ذلك على ما نقله عنه السيوطي في حاشية البخاري.

﴿فورد العمل كالوعاء اذا طاب اوله طاب آخره﴾ هكذا في الاحياء ، ورواه ابن ماجه من حديث معاوية بلفظ « اذا طاب اسفله طاب أعلاه » وعلى كل تقدير فظاهره لا يوافق المدعى الا ان يراد مفهوم الحديث لما لا يخفى ﴿من رأى بعمله ساعة حبط عمله الذي كان قبله﴾ كذا في الاحياء قال مخزجه : لم أجده بهذا اللفظ ، ولشيخين من حديث جندب « من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به » ﴿دون غيره﴾ اى بخلاف عمل ليس بذى اركان يتعاق صلاح بعضها ببعض ﴿كالصدقة والتلاوة﴾ وانما لم يبطل هذا النوع من العمل كله بالرياء ﴿اذ كل جزء﴾ من كل منهما ﴿منفرد﴾ اى من جزء آخر حيث انه مستقل بنفسه لاتعاق له بغيره . فمن بعض الصالحين قال : كنت ليلة وقت السحر في غرفة لى اقرأ سورة طه فلما ختمتها غفوت غفوة فرأيت شخصا نزل من السماء بيده صحيفة فنشرها بين يدي فاذا فيها سورة طه واذا تحت كل كلمة عشر حسنات مثبتة الكلمة واحدة فاني رأيت مكانها محو ولم ارتحتها شيئا ، فقلت والله لقد قرأت هذه الكلمة ولم ارها ثوابا ولم ارها اثبت ، فقال الشخص صدقت قد قرأتها وكتبناها الا اناسمعا مناديا ينادى من قبل العرش امحوها واسقطوا ثوابها فحوناها ، قال فبكيت في منامى بكاء شديدا وقلت : لم فعلتم ذلك ؟ قالوا : مر رجل فرفعت بها صوتك لاجله فذهب ثوابها . وهذا يدل على ان الرياء في الاوصاف بطل لثواب العمل راسا ﴿والطارئ﴾ اى الحادث من الرياء ﴿لا يبطل الماضى﴾ من العمل بل يبطل الباقي ، وفيه مخالفة لما روى ان الشخص اذا ذكر العمل السرى مرة ينقل الى العلانية ، واذا ذكره ثانيا ينقل الى الرياء ﴿واذا لم يتجرد﴾ الرياء عن الاخلاص وقصد الثواب ﴿بل غلب﴾ الرياء عليه ﴿كغلبة الفرح باطلاع الغير﴾ اى بمشاهدة غيره اليه ﴿فالغالب فيه﴾ اى الظن الغالب في هذا النوع من العمل ﴿الفساد ان انقضى﴾ على حالة الرياء ﴿ركن﴾ من اركان ذلك العمل

وَلَمْ يُعَاوِدْهُ الْبَاعِثُ الْأَصْلِي لِلصَّلَاةِ لِأَنَّا نَسْتَصْحِبُ نِيَّةَ الْبُدَاءَةِ بِشَرِّطٍ أَنْ لَا يُطْرَأَ مَا لَوْ قَارَنَ ابْتِدَاءَ الْمَنْعِ وَإِنْ احْتَمَلَ الْجَوَازَ لِبَقَاءِ قَصْدِ الثَّوَابِ الْمَوْجُودِ حَالَ الْعَقْدِ

مع غلبه قصد الرياء (ولم يعاوده) أى العامل الرن أو المصلى (الباعث الأصلي للصلاة) وهو الاخلاص (لأننا نستصحب نية البداءة) أى نعطي النية السابقة التى كانت خالصة لقصد المثوبة حكم استصحاب الحال، والمعنى نحكم عليها بالاخلاص الى تمام العمل فى المآل (بشرط أن لا يطرا) أى لا يحدث بعد النية السابقة فى أثناء العمل من الرياء اللاحقة (ما) أى الرياء (لو قارن ابتداء المنع) الباعث الأصلي الذى هو الاخلاص (وان احتمل) أى ولو احتمل (الجواز) أى صحه العمل (لبقاء قصد الثواب الموجود حال العقد) من التحرمة المقررة بالنية . وتوضيحه ما فى الأحياء . اذا كان واراد الرياء بحيث لا يمنعه من قصد الاستتمام لاجل الثواب . كما لو حضر جماعة فى أثناء صلاته فخرج بحضورهم فاعتقد الرياء وقصد تحسين الصلاة لاجل نظرهم ، وكان لولا حضورهم لكان يتمها أيضا ، فهذا رياء قد اثر فى العمل وانتهز باعنا على الحركات ، فان غلب عليه حتى انمحق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب وصار قصد العبادة مغمورا فهذا أيضا ينبغي ان يفسد العبادة مهم ما مضى ركن من اركانها على هذا الوجه لانا نكتفى بالنية السابقة عند الاحرام بشرط أن لا يطرا ما يغلبها ويغمرها ، ويحتمل ان يقال : لا يحبط العبادة نظرا الى حالة العقد والى بقاء أصل الثواب وان ضعف بهجوم قصد هو اغلب منه والله أعلم بالصواب . وذهب الحارث المحاسبى الى الاحباط فى أمر أهون منه ، قال : اذا لم يرد الا مجرد السرور باطلاع الناس يعنى سرورا هو لحب المنزلة والجاه . قال : وقد اختلف الناس فى هذا فصار فرقة الى انه محبط لانه قد نقض العزم الأول وركن الى حمد المخلوقين ولم يتختم عمله بالاخلاص وانما يتم العمل بنجاته ، ثم قال : ولا اقطع عليه بالحبط ان لم يزد فى العمل ولا آمن عليه ، وقد كنت اتقف فيه لاختلاف الناس فالأغلب على قلبى انه يحبط اذا ختم عمله بالرياء ، ثم قال : فان قيل فقد قال الحسن البصرى انما هما صورتان فان كانت الاولى لله لانضره الثانية وقد روى «أن رجلا قال يا رسول الله أسر عملى لا أحب ان يطلع عليه فيطلع عليه فيسر فى قال : لك أجران اجر السر واجر العلانية» رواه البيهقى . والترمذى وابن حبان عن حديث أبى هريرة . ثم تكلم المحاسبى على الاثر والخبر فقال : اما الحسن فانه أراد بقوله اى لا تنضره : أى لا يدع العمل ولا تنضره الخطرة

وَأَنْ اتَّصَلَ بِالْعَقْدِ مُتَجَرِّدًا وَأَتَمَّ عَلَيْهِ يُعِيدُ اتِّفَاقًا وَأَنْ رَجَعَ قَبْلَ التَّامِّ فَكَذَلِكَ لَفَقْدِ الْإِنْعِقَادِ وَضَعْفِ الْقَوْلِ بِوُجُوبِ إِعَادَةِ الْأَفْعَالِ لِفَسَادِهَا دُونَ التَّحْرِيمَةِ فَهِيَ عَقْدٌ، وَالرِّيَاءُ خَطَرَةٌ لَا تُخْرِجُهَا عَنِ الْإِنْعِقَادِ لِأَنَّ الْأَفْعَالَ الْفَاسِدَةَ مِنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ زَائِدَةٌ فِيهَا قُبْطُهَا، وَبِوُجُوبِ الْإِسْتِغْفَارِ

وهو يريد الله ، ولم يقل إذا اعتقد الرياء بعد عقد الاخلاص لم يضره : وأما الحديث فتكلم عليه بكلام طويل يرجع حاصله الى ثلاثة أوجه : احدها انه يحتمل انه أراد بظهور عمله بعد الفراغ وليس في الحديث انه قبل الفراغ ، وثانيها انه اراد انه يسره لاقتداء الناس به ونحوه من سرور محمود لاسرور بحسب حب الحمدة والمنزلة بدليل انه جعل له به اجرا ، ولا ذهاب من الامة الى ان للسرور بالحمدة اجرا وغايته انه يعفى عنه فكيف يكون للمخلص اجر والمرائي اجران ، وثالثها أنه قال : أكثر من يروى هذا الحديث يرويه غير متصل الى أبي هريرة ، بل أكثرهم يوقفه على أبي صالح السمان وفيهم من يرفعه ، فالحكم بالعمومات الواردة أولى (وان اتصل) الرياء (بالعقد) أى بالتحريم وابتداء النية (متجردا) من قصد الثواب (واتم) العمل حتى سلم (عليه) أى على الرياء المتجرد عن قصد الثواب (يعيد) ذلك العمل (اتفقا) أى وهو آثم اجماعا (وان رجع) المصلى عن الرياء الى الاخلاص وندم على ما قصده (قبل التمام) أى تمام العمل (فكذلك) يعيد ذلك العمل اتفقا (لفقد الانعقاد) على الاخلاص (وضعف القول) أى وضعف قول القائل (بوجوب اعادة الافعال) الصادرة عن الرياء (لفسادها) أى لبطان تلك الافعال (دون التحريم) أى من غير وجوب اعادة (فهي) أى التحريم (عقد) ، له ثبوت واستقرار (والرياء خطر لا يخرجها) أى التحريم (عن الانعقاد) والمعنى أن قول المصلى صلى الله تعالى عقد نيته على الاخلاص لله لا لاقرار باللسان عقد ثابت ، والرياء خطر لا يبطال العقد بل ان إقرار المنافق باللسان لا يبطال نفاقه بالجنان بل يثبت حكمه في الدنيا فكذا هنا ، فقوله فى عقد الخ دليل وجوب الاعادة : وأما دليل القول الاول المضعف للثاني فقوله (لان الافعال الفاسدة من الركوع والسجود) اذا لم تصح فبى (زائدة فيها) أى فى الصلاة (قبطها) أى تلك الافعال الصلاة (و بوجوب الاستغفار)

قَلْبًا وَالْإِتْمَامِ مُخْلِصًا لاعتبار الحتم كما لو ختم بالرياء وأبتدأ بالاخلاص
وَوُثِنَ الْعَمَلُ لَهُ تَعَالَى وَالْإِلْكَفَرُ، وَزَوَالَ عَارِضِ الرِّيَاءِ بِالتَّوْبَةِ لِأَنَّهُ قَادِحٌ
فِي النِّيَّةِ وَحَالَةِ الْبِدَاةِ أَوَّلَى بِالرَّعَايَةِ

٢٠٣

أى ولضعف القول بوجوب الاستغفار (قلبا والاتمام) أى وبوجوب اتمام العمل
(مخلصا) أى متجردا عن الرياء (لاعتبار الحتم) لتعليل لوجوب الاستغفار والاتمام
مخلصا أى لا اعتبار بخاتمة العمل (كما لو ختم بالرياء وأبتدأ بالاخلاص) لكان
يفسد عمله (وكون العمل) أى ويكون العمل أو لا اعتبار بكون العمل (له تعالى)
لألفظه (والا) أى فلو لم يكن العمل خالصا له بأن صلى لغيره (للكفر) كما كفر
من يسجد للصنم ونحوه (وزوال عارض الرياء) أى وبزواله أو ولا اعتبار بزواله
(بالتوبة لأنه) دليل لضعف وجوب الاستغفار، والمعنى لان الرياء (قادح في
النية وحالة البداءة) أى الأولى (أولى بالرعاية) في الاخلاص من الحالة الثانية
لان المدار عليها في الأفعال الباقية فقد فات ذلك في بطل العمل وتجب الاعادة، وتوضيحه
ما في الأحياء من أن الرياء الذى يقارن حال العقد بأن يبتدىء الصلاة على قصد الرياء فان
تم عليه حتى سلم فلا خلاف في انه يعصى ولا يعتد بصلاته، وان ندم عليها في أثناء صلاته
واستغفر ورجع قبل التمام ففيما يلزمه ثلاثة أوجه: قالت فرقة: لم تتعقد صلاته مع
قصد الرياء فليستأنفه، وقالت فرقة يلزمه اعادة الافعال كالركوع والسجود وتفسد
أفعاله دون تحريم الصلاة لان التحريم عقد والرياء خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن
كونه عقدا، وقالت فرقة: لا يلزمه اعادة شيء بل يستغفر الله بقبائه ويتم العبادة على
الاخلاص والنظر إلى خاتمة العبادة كما لو ابتدأها بالاخلاص وختمها بالرياء لكان
يفسد عمله، وقالوا أن الصلاة والركوع والسجود لا تكون الا لله فان سجد لغير الله كان
كافرا، ولكن اقرن به عارض الرياء ثم زال بالندم والتوبة وصار الى حالة لا يبالي بحمد
الناس وذمهم فتصح صلاته، قال ومذهب الفريقين الاخيرين خارج عن قياس الفقه جدا
خصوصا من قال يلزمه اعادة الركوع والسجود دون الافتتاح، لان الركوع والسجود
اذا لم يصحبا صارت أفعالا زائدة في الصلاة فتبطل الصلاة، وكذا قول من يقول لو ختم
بالاخلاص صح نظرا الى الآخر فهو أيضا ضعيف لان الرياء يقدر في النية. وأولى
الأوقات بمراجعة أحكام النية حال الافتتاح، فالذى يستقيم على قياس الفقه هو ان يقال

وَأَنْ لَمْ يَتَجَرَّدْ فَفِيمَا لَا يَقْبَلُ الْفَسَادَ لَصَدَقَةٌ يُثَابُ وَيُعَاقَبُ فُورَدَ (فَنَ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ) الْآيَةُ، وَفِي غَيْرِهِ كَالصَّلَاةِ لَا يَبْطُلُ النَّفْلُ حَتَّى يَصِحَّ الْاِقْتِدَاءُ وَلَا يَسْقُطُ الْفَرَضُ إِنْ لَمْ يَسْتَقِلَّ قَصْدُ الثَّوَابِ وَإِنْ اسْتَقِلَّ

إِنْ كَانَ بَاعَثَهُ مَجْرَدُ الرِّيَاءِ فِي ابْتِدَاءِ الْعَقْدِ دُونَ طَلَبِ الثَّوَابِ وَامْتِنَالِ الْأَمْرِ لَمْ يَنْعَقِدِ الْاِفْتِتَاحُ وَلَمْ يَصِحَّ مَا بَعْدَهُ ، وَذَلِكَ فِيمَنْ إِذَا خَلَا بِنَفْسِهِ لَمْ يَصِلْ فَهَذِهِ الصَّلَاةُ لَانِيَّةٍ فِيهَا إِذْ لَانِيَّةٌ عِبَارَةٌ عَنْ إِجَابَةِ بَاعِثِ الدِّينِ وَهَذَا لَا بَاعِثَ وَلَا إِجَابَةَ . وَأَمَّا إِذَا كَانَ بِحَيْثُ لَوْلَا النَّاسُ أَيْضًا لَكَانَ يَصِلُ إِلَّا أَنَّهُ ظَهَرَ لَهُ الرِّغْبَةُ فِي الْمَحْمَدَةِ أَيْضًا فَاجْتَمَعَ الْبَاعِثَانِ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ (وَأَنْ لَمْ يَتَجَرَّدْ) الرِّيَاءُ مِنْ قَصْدِ الثَّوَابِ (فَفِيمَا لَا يَقْبَلُ الْفَسَادَ) وَهُوَ الْعَمَلُ الَّذِي لَيْسَ بِذِي أَرْكَانٍ (كَالصَّدَقَةِ) وَالْقِرَاءَةِ وَالصَّوْمِ وَالْحَجِّ (يُثَابُ) عَلَى قَصْدِ الْاِخْلَاصِ حَيْثُ اطَّاعَ بِإِجَابَةِ بَاعِثِ الثَّوَابِ (وَيُعَاقَبُ) عَلَى قَصْدِ الرِّيَاءِ حَيْثُ عَصَى بِإِجَابَةِ بَاعِثِ الرِّيَاءِ وَعَدَلَ عَنْ طَرِيقِ الصَّوَابِ (فُورَدَ) فِي التَّنْزِيلِ (فَنَ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ) أَيْ يَرِ جَزَاءَهُ فِي الدُّنْيَا أَوْ الْآخِرَى (الْآيَةُ) أَيْ (وَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) فَلَهُ ثَوَابٌ بِقَدْرِ قَصْدِهِ الصَّحِيحِ وَعَلَيْهِ عِقَابٌ بِقَدْرِ قَصْدِهِ الْفَاسِدِ وَلَا يَحْبُطُ أَحَدُهُمَا الْآخَرُ (وَفِي غَيْرِهِ) أَيْ وَفِي غَيْرِ مَا لَا يَقْبَلُ الْفَسَادَ وَهُوَ فِيمَا يَقْبَلُ الْفَسَادَ وَهُوَ عَمَلُ ذَوِ الْأَرْكَانِ (كَالصَّلَاةِ) فَانْهَاقِبَلُ الْفَسَادَ بِطَرِيقِ خَلَلٍ إِلَى النِّيَّةِ فَفَرَّقَ بَيْنَ الْفَرَضِ وَالنَّفْلِ حَيْثُ قَالَ (لَا يَبْطُلُ النَّفْلُ حَتَّى يَصِحَّ الْاِقْتِدَاءُ) وَالْمَعْنَى أَنَّ حُلْمَهُ أَيْضًا حَكَمُ الصَّدَقَةِ فَقَدْ عَصَى مِنْ وَجْهِهِ وَاطَّاعَ مِنْ وَجْهِهِ ، إِذَا اجْتَمَعَ فِي قَلْبِهِ الْبَاعِثَانِ ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ صَلَاتُهُ فَاسِدَةٌ وَالْاِقْتِدَاءُ بِهِ بَاطِلٌ ، حَتَّى إِنْ مِنْ صُلَى التَّرَاوِيحَ وَتَبَيَّنَ مِنْ قُرْآنِ حَالِهِ أَنَّ قَصْدَهُ الرِّيَاءَ بِإِظْهَارِ حَسَنِ الْقِرَاءَةِ وَلَوْلَا اجْتِمَاعُ النَّاسِ خَلْفَهُ وَخَلَا فِي الْبَيْتِ وَحْدَهُ لَمَا صُلِيَ لَا يَصِحُّ الْاِقْتِدَاءُ بِهِ فَإِنَّ الْمَصِيرَ إِلَى هَذَا بَعِيدٌ جِدًّا بَلْ يَظُنُّ بِالْمُسْلِمِ أَنَّهُ يَقْصِدُ الثَّوَابَ أَيْضًا بِنَطْوَعِهِ فَتَصَحُّ بِاعْتِبَارِ ذَلِكَ الْقَصْدِ صَلَاتُهُ وَيَصِحُّ الْاِقْتِدَاءُ بِهِ (وَلَا يَسْقُطُ الْفَرَضُ إِنْ لَمْ يَسْتَقِلَّ قَصْدُ الثَّوَابِ) بَلْ أَقْرَبُ بِهِ قَصْدُ آخَرٍ هُوَ عَاصٍ بِهِ فَاجْتَمَعَ الْبَاعِثَانِ وَكَانَ كُلُّ وَاحِدٍ لَا يَسْتَقِلُّ وَإِنَّمَا يَحْصُلُ الْاِنْبِعَاثُ بِمَجْمُوعِهِمَا ، فَهَذَا لَا يَسْقُطُ الْوَاجِبُ عَنْهُ ، لِأَنَّ الْاِجْبَابَ لَمْ يَنْتَهِزْ بِاعْثًا فِي حَقِّهِ بِمَجْرَدِهِ وَاسْتِقْلَالِهِ (وَأَنْ اسْتَقِلَّ) أَيْ قَصْدُ الثَّوَابِ بِمُقْتَضَى ظَاهِرِ كَلَامِ الْمُصَنِّفِ ، وَالْاِظْهَارُ أَنَّ اسْتَقْلَلَ كُلُّ مِنَ الْفَصْدَيْنِ الْبَاعِثَيْنِ حَتَّى لَوْ لَمْ يَكُنْ بَاعِثُ الرِّيَاءِ لِأَدَى الْفَرَضِ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ بَاعِثُ

فَوَجْهَانِ السُّقُوطُ بِالنِّيةِ الْمُسْتَقْلَةِ وَعَدَمُهُ لِأَنَّ الْوَاجِبَ هُوَ الْخَالِصُ وَإِنْ كَانَ فِي الْمُبَادَرَةِ فِيهِ قُوَّةُ الْفَضِيلَةِ لِقَصْدِ الرِّيَاءِ أَمَّا الْمَغْلُوبُ الْغَيْرُ الْمُؤَثِّرُ مَثَلًا كَمَجْرَدِ الْفَرَحَةِ فَالْغَالِبُ فِيهِ الْجَوَازُ لِعَدَمِ اعْتِبَارِ غَيْرِ الْمُؤَثِّرِ وَاحْتِمَالِ أَنَّ الْوَاجِبَ هُوَ الْخَالِصُ وَالْمَحْلُوطُ غَيْرُ مُؤَدٍّ وَمَنْ نَمَّ تَوَقَّفَ الْحَارِثُ الْحَاسِبِيُّ مَثَلًا إِلَى الْفَسَادِ وَقِيلَ بِالْفَسَادِ بِأَقْلٍ خَطَرَةً مُطْلَقًا

الفرض لانفصال صلاة التطوم لاجل الرياء ﴿ فوجهان ﴾ اى فيه احتمالان احدهما ﴿ السقوط ﴾ اى سقوط الفرض واعتباره للامثال ﴿ بالنية المستقلة ﴾ واقتراح غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه ، كما لو صلى في دار مخصصة فانه وان كان عاصيا بايقاع الصلاة في الدار المخصصة فانه مطيع بامثال الصلاة وسقط للفرض عن نفسه ﴿ وعدمه ﴾ اى وثانيهما نفى سقوط الفرض ﴿ لان الواجب ﴾ في تأدية الفرض ﴿ هو الخالص ﴾ من الرياء لقوله تعالى: ﴿ وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾ وقد فات ذلك باتصال الرياء ﴿ وان كان ﴾ باعث الاخلاص مستقلا ثم تعارض الاحتمال في تعارض البواعث انما هو في اصل الصلاة وان كان اتصال الرياء ﴿ في المبادرة ﴾ مثلا دون اصل الصلاة مثل من بادى بالصلاة في اول الوقت لحضور الجماعة ليقولوا انه مبادر الى الخيرات ومسارع الى الطاعات والمبرات ، ولو خلا لآخرالى وسط الوقت او آخره ، ولولا الفرض لكان لا يبتدىء صلاة لاجل الرياء، فهذا بما يقطع بصحة صلانه وسقوط الفرض عن ذمته ﴿ فنية فوت الفضيلة ﴾ وهى تصحيح النية في المبادرة ﴿ والمعصية لقصد الرياء ﴾ في المبادرة ﴿ اما المغلوب ﴾ من الرياء ﴿ الغير المؤثر ﴾ اى اذا لم يبلغ اثره الى حيث يؤثر في العمل كالذى لم يحمله على تطويل الصلاة ﴿ مثلا كمجرد الفرحة ﴾ باطلاع الغير ﴿ فالغالب ﴾ من جهة الظن ﴿ فيه ﴾ اى في ذلك الرياء المغلوب الغير المؤثر ﴿ الجواز ﴾ اى صحة العمل ﴿ لعدم اعتبار غير المؤثر ﴾ دفعا للحرج ﴿ واحتمل ان الواجب ﴾ على العبد ﴿ هو الخالص ﴾ من العمل عن الرياء ﴿ والمخلوط ﴾ بالرياء ﴿ غير مؤدى ﴾ حق الاداء ﴿ ومن ثم توقف الحارث الحاسبي مائلا الى الفساد ﴾ اى فساد العمل بالرياء غير المغلوب كما قدمناه ﴿ وقيل بالفساد بأقل خطرة ﴾ فيما كان من اركان العمل ﴿ مطلقا ﴾ اى

حِرْصًا فِي تَصْفِيَةِ الْقَلْبِ وَالْمَسْأَلَةِ غَامِضَةً وَالْعِلْمِ عِنْدَهُ تَعَالَى، وَالْعِلَاجِ قَلْعٌ حُبُّ الْجَاهِ
وَالْمَدْحِ وَكَرَاهَةِ الذَّمِّ وَالطَّمَعِ بِمَا سَبَقَ وَاخْفَاءُ الْعَمَلِ مُتَكَلِّفًا وَذِكْرُ فَوَائِدِ

سواء بلغ اثره الى حيث يؤثر في العمل ام لا . وقيل مطلقا اي رياء كان او غيره
(حرصا) لطلبه الرب (في تصفية القلب) عما عداه سبحانه لاسيما جال العبادة
هو مذهب الثوري والجنيد (والمسألة) أي مسألة الرياء (غامضة) أي مشكلة
من حيث ان الفقهاء لم يتعرضوا لها في فن الفقه ، والذين خاضوا فيها وتصرفوا من
ارباب التصوف لم يلاحظوا قوانين الفقه من صحة الصلاة وفسادها ، بل حملهم الحرص
على تصفية القلوب ومرادها ، وطلب الاخلاص على افساد العبادات بادنى الخواطر
والارادات (والعلم عنده تعالى) في جميع الحالات والمقامات . وما يؤيد القول
باطال الرياء في جميع الطاعات اطلاق قوله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم
بالمن والاذى كالذى ينفق ماله رئاء الناس) الآية ، ورواية ابي داود من حديث ابي
هريرة : ان رجلا قال يا رسول الله رجل يبتغي الجهاد في سبيل الله وهو يبتغي عرضا
من عرض الدنيا ، فقال عليه السلام : لا اجر له ، وللنفاق من حديث ابي امامة باسناد
حسن : اريت رجلا غرا يلتمس الاجر والذكر ماله ؟ فقال لاشيء له ، فاعادها ثلاث
مرات يقول له لاشيء له ثم قال ان الله لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا وابتغى
به وجهه ، نعم قد يقال الحلم للاغلب والله تعالى اعلم (والعلاج) أي دواء داء
الرياء اربعة (قلع حب الجاه والمدح) اللذين هما سببه (وكرهه الذم والطمع)
فيما في ايدى الناس ، أي وقلع كراهتهما والطمع (بما سبق) ذكره من الاشياء .
وما يشهد للرياء بهذه الاسباب وانها الباعثة للمرائي ما روى ابو موسى وان اعرابيا
سأل النبي عليه السلام فقال : يا رسول الله الرجل يقاتل حمية ، ومعناه انه يأثق ان
يقهر او يذم بانه مقهور مغلوب قال : والرجل يقاتل لذي مكانة ، وهذا هو طلب
لذة الجاه ، والرجل يقاتل للذكر ، وهذا هو طلب الحمد باللسان « فقال عليه السلام :
من قاتل لتكون ظمة الله هي العليا » متفق عليه . وعنه عليه السلام : « من غزا لا يبغي
الاعقالا قلّه مانوى » رواه النسائي وهذا اشارة الى الطمع (و اخفاء العمل متكلفا)
اي مجتهدا مبالغا فيه بان يعمد نفسه اخفاء العبادات كما يخفي السيئات (وذكر فوائده

الْإِخْلَاصِ وَآفَاتِ الرِّيَاءِ فَمَا أَقْبَحَ مِنْ لَا يَكْتَفِي بِنَظَرِهِ تَعَالَى عَلَى سَاعَةِ مِنَ الْعَمَلِ الْمَعْيُوبِ وَهُوَ تَعَالَى مَعَ جَلَالِهِ يَكْتَفِي بِنَظَرِهِ فُورِدَ . (لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) الْآيَةُ، وَمَنْ بَاعَ عَمَلَهُ بِخَسِيسٍ فَإِنَّهُ وَأَعْرَضَ عَنْ يِعْه بَثْوَابِ الدَّارَيْنِ فُورِدَ (مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) وَذَكَرُ مَا وَرَدَ فِيهِ، وَيَحْمَدُ الْفَرَحَةَ بِالظُّهُورِ عَلَى حُسْنِ لُطْفِهِ تَعَالَى

الاخلاص وآفات الرياء على ما تقدم

والحاصل ان قوة المعرفة بحسب قوة الايمان ونور الايقان ، وضعف المعرفة بسبب حب الدنيا ، وحسب الغفلة ونسيان العقبي ، وقلة التفكير فيما عند المولى من الدرجات ، وعدم التأمل في آفات الدنيا وعظم نعيم الاخرى ، وأصل ذلك طه حب الدنيا وغلبة الشهوات فهو رأس كل خطيئة ومنبع السيئات ، فان حلالة حب الجاه والمنازلة ونعيم الدنيا الفانية هي التي تغمر القلب وتميله عن الرب ، وتحول بينه وبين التفكير في العاقبة الباقية ، والاستبصار بنور الكتاب والسنة الثابتة ، وانوار العلوم النافعة واسرار الاعمال الرافعة (فاقبح من لا يكتفى بنظره تعالى على ساعة من العمل المعيوب) عنده (وهو تعالى مع جلاله) اى جلالة قدره وعظمة شأنه (يكتفى بنظره) اى بنظر عبده وتأمله في خلق سمائه وارضه ونزول امره (فورد) في التنزيل (الله الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهما) (لتعلموا ان الله على كل شىء قدير) (الآية) اى (وان الله قد احاط بكل شىء علما) (ومن) اى وما اقبح من (باع عمله بخسيس فان واعرض عن بيعه بثواب الدارين) من نفيس باقى ليس له ثاب (فورد) في التنزيل (من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) فيطأهما من عنده فانه لا يوجد واحد منهما عند غيره (وذكر ماورد فيه) اى في الاخلاص من الفضيلة وفي ذم الرياء من الرذيلة ، ويكفى في ذلك قوله سبحانه : (فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا) والاخبار في هذا الباب كثيرة والآثار شيرة (ويحمد الفرحة بالظهور) اى بسبب ظهور الطاعة من غير قصد في اظهارها (على حسن لطفه تعالى) اى شكرا

بِأَخْفَاءِ الذُّنُوبِ وَأَظْهَارِ الطَّاعَاتِ، فَوَرَدَ (قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ) أَوْ دَلَالَتِهِ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى يَفْعَلُ كَذَلِكَ فَوَرَدَ «مَاسْتَرُ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَسْتَرَهُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ» وَأَوَانُهُ يَقْتَدِي بِهِ فَيُضَاعَفُ الْأَجْرُ أَوْ أَنَّ الْمُطَّلَعِينَ عَلَى عَمَلِهِ يَثَابُونَ بِمَحَبَّتِهِ وَالنَّشَاءَ عَلَيْهِ وَيَعْرِفُ الْأَخِيرُ بِتَسْوِيَةِ مَدْحِهِ وَمَدْحِ صَالِحٍ غَيْرِهِ، وَمِنْهُ مَا وَرَدَ «لَكَ أَجْرَانِ أَجْرُ السَّرِّ وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ» فِيمَنْ قَالَ أَخْفَى الْعَمَلَ فَإِذَا ظَهَرَ أَفْرَحَ

(بِأَخْفَاءِ الذُّنُوبِ) أَي سَتَرَ السَّيِّئَاتِ (وَأَظْهَارِ الطَّاعَاتِ فَوَرَدَ) فِي التَّنْزِيلِ (قَالَ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ) مِنَ الْإِيمَانِ وَالْقُرْآنِ (فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا) أَي لَا يَغْيِرُ مَا ذَكَرَ (هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ) مِنْ حُطَامِ الدُّنْيَا الْفَانِيَةِ . وَفِي الدَّعَاءِ يَا مَنْ أَظْهَرَ الْجَمِيلَ وَسَتَرَ الْقَبِيحَ (أَوْ دَلَالَتِهِ) أَي أَوْ يَحْمَدُ الْفَرَحَ بِالظُّهْرِ عَلَى دَلَالَتِهِ (عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى يَفْعَلُ كَذَلِكَ) مِنْ أَظْهَارِ الْحَسَنَاتِ وَسَتْرِ السَّيِّئَاتِ (فِي الْآخِرَةِ) أَي آخِرَ الْحَالَاتِ (فَوَرَدَ) فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ «مَاسْتَرُ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَسْتَرَهُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ» وَفِي مَعْنَاهُ انْشَدُوا *

لَقَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ فِيمَا مَضَى . كَذَلِكَ يَحْسُنُ فِيمَا بَقِيَ
فَيَكُونُ الْأَوَّلُ فَرَحًا بِالْأَجْرِ فِي الْحَالِ مِنْ غَيْرِ مَلَا حِظَةٍ لِلْاِسْتِقْبَالِ، وَالثَّانِي تَفَاتٍ إِلَى حَالِ الْمَآلِ وَحَسَنِ الْمَنَالِ (أَوَانُهُ) أَي يَحْمَدُ بِالْفَرَحِ أَوْ بِالظُّهْرِ عَلَى أَنَّهُ مِنْ ظَهْرِ عَمَلِهِ (يَقْتَدِي بِهِ فَيُضَاعَفُ الْأَجْرُ) بِسَبَبِ ظُهُورِهِ (أَوْ) أَي أَوْ يَحْمَدُ بِالْفَرَحِ عَلَى (أَنَّ الْمُطَّلَعِينَ عَلَى عَمَلِهِ يَثَابُونَ بِمَحَبَّتِهِ) أَي بِمَحَبَّةِ صَاحِبِ الْعَمَلِ (وَالنَّشَاءَ عَلَيْهِ) فِي مَقَامِ رِضَاهُ فَقِي الْحَبِيرِ «أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ» (وَيَعْرِفُ الْأَخِيرُ) وَهُوَ صَدَقَ دَعْوَى فَرَحِهِ بِإِثَابَةِ النَّاسِ أَوْ فَرَحِهِ بِأَقْدَانِهِمْ فِي عَمَلِهِ (بِتَسْوِيَةِ مَدْحِهِ وَمَدْحِ صَالِحٍ غَيْرِهِ) فَانَّهُ حِينَئِذٍ دَلَّ عَلَى أَنَّ فَرَحَهُ بِمَحْمُودٍ لَا مَذْمُومٍ مُرَدُّودٍ (وَمِنْهُ) أَي وَمِنْ الْفَرَحِ بِالْمَحْمُودِ (مَا وَرَدَ لَكَ أَجْرَانِ أَجْرُ السَّرِّ وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ فِيمَنْ قَالَ) عَلَى طَرِيقِ السُّؤَالِ (أَخْفَى الْعَمَلَ) خَوْفًا مِنَ الرِّيَاءِ (فَإِذَا ظَهَرَ أَفْرَحَ) بِظُهُورِ النَّشَاءِ، وَاللَّيْهِي فِي شَبِّ الْإِيمَانِ «عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ أَسْرَ الْعَمَلَ لَا أَحَبَّ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهِ فَيُطْلَعَ عَلَيْهِ فَيَسْرِقَ» يُقَالُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَكَ أَجْرَانِ أَجْرُ السَّرِّ وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ

وَالْأَظْهَارَ لِلتَّرْغِيبِ فَرَدَ «مَنْ سَنَ سَنَةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمَلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» وَبِهِ أَمْرُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِشَرَطٍ أَنْ يَكُونَ مَنِ يَقْتَدِي بِهِ وَيَبَالِغُ فِي الْإِحْتِرَازِ عَنِ الرِّيَاءِ وَيَعْرِفُ بَأَنَّهُ لَوْ قَدَّرَ اقْتِدَاءُ النَّاسِ بَغْيِرَهُ وَعَرَفَانَهُ بِاسْتِوَاءِ أَجْرِ السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ لِمَا رَغِبَ

من رواية أبي هريرة، ولفظه «قال قلت: يا رسول الله بينا أنا في بيتي في مصلاي دخل على رجل فاعجبني الحال التي رآني عليها، فقال عليه السلام: رحمك الله يا أبا هريرة لك أجران أجر السر وأجر العلانية» والحديث في المشكاة (والأظهار) أي ويحمد أظهار العمل (للتغيب) أي للتغيب غيره فيه (فورد) في صحيح مسلم من حديث جرير بن عبد الله البجلي (من سنة حسنة) أي فعل بها كما في رواية (فله أجرها) وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة (وسبب وروده أن أنصار ياجاه بصرة فتابع الناس بالمطية لما رواه البيهقي من حديث ابن عمر «عمل السر أفضل من عمل العلانية والعلانية أفضل لمن أراد الاقتداء» وله من حديث أبي الدرداء «ان عمل السر يضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفا» وله من حديث عائشة «يفضل أويضا عاف الذكر الحفي الذي لا تسمعه الحفظة على الذي تسمعه بسبعين ضعفا» (وبه) أي وبالأظهار (أمر الأنبياء عليهم السلام) ويفهم منه أنه يحسن الأظهار (بشرط أن يكون) المظهر (من يقتدي به) من العلماء والصلحاء لثم فائدة الأظهار الذي دون الأسرار. قال الحسن: قد علم المسلمون أن السر أحرز العملين، ولكن في الأظهار أيضا قد تكون فائدة فلذا اثني الله على السر والعلانية فقال تعالى: (ان تبدوا الصدقات فتنها هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) قلت وقد قال أيضا (الذين يفتقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم) الآية قال علي رضي الله عنه: تصدقت ب درهم في ليل وآخر في نهار وآخر سرا وآخر علانية عملا بالآية وما فيها علانية (ويبالغ) أي بشرط أن يبالغ (في الاحتراز عن الرياء) ليصل إلى مقام أهل الاختصاص من الاخلاص، فربما يكون فيه رياء في غايه الخفاء فيدعوه إلى الأظهار بعذر الاقتداء فيهلك هنالك وهو لا يشعر بذلك (ويعرف) احترازه أو يعرف المظهر للتغيب دون الرياء (بأنه لو قدر) أي فرض (اقتداء الناس بغيره) من العلماء في عمله حال ظهوره (وعرفانه) أي لو قدر معرفة هذا المظهر (باستواء أجر السر والعلانية) فضلا عن كونه عمل السر أفضل (لما رغب) «

فيه، والذكر بعده وهو لمن قوى باطنه وتم إخلاصه وخطره أصعب لحفة المؤنة
وزيادة المبالغة ولذة النفس وأخف لأن اللاحق لا يبطل السابق وكتمان
المعاصي لأن يعتقد فيه العمل بإبطل للتحامي عن الهتك ففيه خوفه في الآخرة

المظهر (فيه) أى فى اظهار عمله ، لان غرضه حصل من عمل غيره ، فهما وجد
النقل فى نفسه اورغب فى اظهار العمل مع وجود اظهاره من الغير فهو كاذب فى دعواه
طالب لمقتضى هواه (والذكر) أى ويحمد ذكر العمل (بعده) أى بعد فراغ
العمل ليقتنى به كقول عثمان : مات غيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يمينى منذ بايعت
بها رسول الله ﷺ ، كذا فى الاحياء . ولابى يعلى الموصلى فى معجمه من رواية
انس عنه فى اثناء حديث « وان عثمان قال يا رسول الله ، قد كره بلفظ منذ بايعتك
قال هو ذاك يا عثمان ، او تحداث بنعمة ربه (وهو) أى الذكر انما جاز (لمن قوى باطنه)
فى المعرفة بعدم الالتفات الى سوى الله (وتم إخلاصه) عن الرياء (وخطره)
اى خطر الذكر بعد العمل (اصعب) من خطر الظهور (لحفة المؤنة) أى الكلفة
فى ذكره ببعض الكلمة (وزيادة المبالغة) أى ولزيادتها فى ذكر العمل بان يقول
ماتمت البارحة مع انه لا يخلو من نوع من النوم ولو بالناس (ولذة النفس) فى
اظهار الدعاوى (واخف) أى اهن على المظهر فى التأثر وان يترك فى الذكر
بعد العمل (لان اللاحق) من ذكر العمل (لا يبطل السابق) من نفس العمل
مع الاخلاص (وكتمان المعاصي) أى ويحمد كتمان الذنوب وكرامة اطلاع الناس
على العيوب (لا) أى لا يحمد (لان يعتقد فيه) أى فى الكاتم (العمل رياء
بل) يحمد ثمانية اشياء (للتحامي عن الهتك) أى للمحافظة على هتك ستره
وظهور امره من ذنبه خوفا من سقرط وقع المعاصي من النفس وجردتها عليها ، فان
النفس متى ألفت ظهور الذنوب زادتها كها واسترسلت فى شهواتها بارتكابها وما بال
بعدم اجتنابها (ففيه) أى فى الهتك فى الدنيا (خوفه) أى خوف العبد وخوف
الهتك (فى الآخرة) أى فى القيامة بالكرة الآخرة عكس ماتقدم فى قوله

كما احسن الله فيما مضى . كذلك يحسن فيما بقى

أَوْ لَأَنَّ السِّرَّ مَأْمُورٌ بِهِ فَوَرَدَ «مَنْ ارْتَكَبَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْقَاذُورَاتِ فَلَيْسَتْ بِسِرِّ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَيَعْرِفُ بِكَرَاهَةِ ظُهُورِهَا مِنَ الْغَيْرِ أَوْ لَثَلًا يَتَأَلَّمُ بِالذَّمِّ فَهُوَ مُبَاحٌ لِكَوْنِهِ جَبَلِيًّا وَالتَّرْكَ كَالْأَوْ لَأَنَّ النَّاسَ شُهَدَاؤُهُ فَوَرَدَ «مَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ثَلَاثًا أَوْ لَأَنَّ الذَّامَ يَصِيرُ عَاصِيًّا وَيَعْرِفُ بِتَسْوِيَةِ

(أولان الستر) أى كتمان المعاصى (مأمور به) أى فى باب استجابته (فورد) فى حديث «من ستر الله عليه فى الدنيا ستر الله عليه فى الآخرة» باعتبار مفهومه وكذا (من ارتكب شيئا من هذه القاذورات) أى السيئات (فليستر بسر الله تعالى عليه) رواه الحارث (ويعرف) صحة هذا المقام (بكراهة ظهورها) أى المعاصى (من الغير) فى الخبر «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه» (أو لثلا يتألم بالذم) أى يذم الناس فإن الذم «والم للقلب وتألم القلب بالذم ليس بحرام ولا للانسان بعاص (فهو) أى التألم (مباح) كونه جبلياً أن الضرب يؤلم الجوارح بالطبع فإذا تألم القلب بالذم ربما يصير مانعاً من الخضوع والخضوع فى العبادة لفوات عقله بسبب الغضب الناشئ عن تألمه (والترك) أى ترك التألم (كإل) فإن ثل الصدق فى أن تزول عنه رؤية الخلق فيستوى عنده ذمهم ومادحه لعله أن الضار والنافع هو الله وأن العباد ظلم عاجزون مقهورون تحت قدره وقضائه ، فملتزمذى من حديث البراء وحسنه بلفظ «قام رجل فقال إن حمدي زين وإن ذمي شين فقال كذبت ذاك الله» ولاحمد من حديث الأقرع بن حابس وهو قائل ذلك دون قوله كذبت ورجاله ثقات (أولان الناس شهداؤه) أى شهداء الله تعالى كما قيل : السنة الخلق أقلام الحق (فورد) فى مسند أحمد والصحيحين والنسائي عن أنس (من أثنتم) أيها الصحابة أو أيها الأمة (عليه خيراً ووجب له الجنة ، ومن أثنتم عليه شراً ووجب له النار أنتم شهداء الله فى الأرض ثلاثاً) أى قاله ثلاث مرات وهو المستفاد من قوله سبحانه (وكذلك جعلناكم أممًا وسطاً) أى عدولاً (لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) (أولان الذام يصير عاصياً) أى بسبب ذمه ولو بالمعاصى أو بتجاوزة عن الحد فى الذم فيذم بما ليس فيه (ويعرف) تصحيح هذا المقام أو يعرف هذا السمتان (بتسوية

ذَمُّهُ وَذَمُّ غَيْرِهِ أَوْ الْخَوْفُ أَنْ يَقْصِدَ سُوءَ أَوْ لِحْيَاءَ فَهُوَ مِنْ كَرَمِ الطَّبَعِ وَوَرَدَ
«الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلِّهِ الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ، أَوْلَانُ لَا يَقْتَدِي بِهِ الْغَيْرُ وَحُبُّ
مَحَبَّتِهِ النَّاسُ لِأَنَّهُ يَعْلَمُ مِنْهُ مَحَبَّتَهُ تَعَالَى فَمَنْ أَحَبَّهُ تَعَالَى جَعَلَهُ مَحْبُوبًا فِي قُلُوبِهِمْ
ثُمَّ الطَّاعَةُ الَّتِي يَلْتَذُّ بِهَا الْعَامَّةُ كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ يَتْرُكُ بِمَحْضَرِ الْغَيْرِ إِنْ هَجَمَ الرِّيَاءُ
فِي الشَّرُوعِ

ذمه وذم غيره) يعنى لما يتألم بذمه كذلك بذم غيره والفرق بين هذا التألم والذي قبله
ان هذا يوجد فى الانسان اذا ظهرت المعصية عن غيره أيضا لما يوجد اذا ظهرت منه ،
والذى قبله انما يوجد فى الشخص اذا ظهرت منه المعصية دون غيره (او الخوف ان يقصد
بسوء) من محاسب وغيره وهذا راء الم الذم ، فان الذم مذموم من حيث يشعر القلب بنقصانه
وان كان ممن يؤمن شره ، وهذا يخاف شر من يطلع على ذنبه فيتغير عليه من جهة قلبه (أو
للحياء فهو من كرم الطبع) ولا يلزم منه الرياء (وورد الحياء خير كله) مسلم من
حديث عمران بن الحصين (الحياء شعبة من الايمان) متفق عليه من حديث أبى هريرة
وفى الخبر « الحياء لا يأتى الا بخير » متفق عليه من حديث عمران بن الحصين . ويعرف
السكران للحياء بعدم السكران فيمن لا يستحي منه كالأجانب بخلاف باقى الأسباب فان
صاحبها يحب السكران فى الأجانب والأقارب (أو لان لا يقتدى به الغير) فى معصيته
فيغنى ان يخفى العاصى معصيته من ولده وعبدته أيضا (وحب) أى ويحمد حب
(محبة الناس) فان الظاهر ان يقال محبة الناس ليكون اضافة المصدر الى فاعله والمفعول
محذوف أى اياه ، لكنه قلب الكلام وقال محبة الناس بالاضافة الى المفعول والناس فاعلها
(لان يعلم منه) أى من حب الناس له (محبة تعالى) رياء (فمن أحبه تعالى جعله محبوبا
فى قلوبهم) أى قلوب الخلق اجمعهم لقوله تعالى : (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
سيجعل لهم الرحمن ودا) وقوله عليه السلام « اذا أحب الله عبدا دعا جبريل فقال
انى أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ، ثم ينادى فى السماء فيقول : ان الله يحب فلانا فأحبوه
فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول فى الارض » الحديث رواه مسلم عن أبى هريرة
(ثم الطاعة التى يلتذ بها العامة كالصلاة والصوم) والصدقة (يترك بمحضر الغير ان
هجم الرياء) متجردا عن باعث آخر او عن الاخلاص (فى الشروع) أى فى ابتداء

حَتَّىٰ اَنْدَفَعَ الرِّيَاءُ وَيَشْرُعْ مُجَاهِدًا اِنْ هَجَمَ بِاعْثَانٍ وَيَتِمُّ كَذَلِكَ اِنْ هَجَمَ بَعْدَهُ
وَلَا يَتْرُكُ لِأَنَّهُ مُوَافِقُهُ الشَّيْطَانُ وَلِأَنَّ الْأَشْتِهَارَ بِاخْفَائِهَا يُعَلِّمُ اخْلَاصَهُ رِيَاءً
وَالْإِحْتِرَازَ عَنِ النَّسْبَةِ إِلَى الرِّيَاءِ رِيَاءً وَتَرَكُ النَّخَعِ التَّلَاوَةَ لِدُخُولِ شَخْصٍ لِمَا عَلِمَ أَنَّهُ
يَحْتَاجُ إِلَيْهِ بِالِاسْتِغْثَالِ بِهِ لِكَوْنِهِ أَبْعَدَ مِنَ الرِّيَاءِ وَأَنْ زَادَ عَلَى الْمُعْتَادِ بِحُدُوثِ
النِّشَاطِ عِنْدَ رُؤْيَيْهِ مُتَعَبِدًا فَإِنْ كَانَ غِبْطَةً لِرُؤَايِ الْغَفْلَةِ وَالْكَسَلِ

شروعه في العمل (حتى اندفع الرياء) أي إلى أن يندفع الرياء ويطرأ باعث الاخلاص
(ويشروع) في العمل (مجاهدا) نفسه في دفع الرياء وتحصيل الاخلاص بالمعالجة
والدواء (ان هجم باعثان) في وقت الشروع (و يتم) أي مجاهدا (كذلك) أي
كما أتم في هجوم باعثن (ان هجم) باعث الرياء (بعده) أي بعد الشروع (ولا يترك)
أي رياء الشروع في العمل مع هجوم الرياء لوجهين (لأنه موافقة الشيطان) فإنه يجب
ترك العمل من أصله ، فإنه يدعوك أولا إلى ترك العمل ، فإذا لم تجبه واشتغلت بالعمل
فدعوك إلى الرياء ، فإذا لم تجبه ودفعته بقى يقول لك هذا العمل ليس بخالص وأنت مرء
وأنت بك ضائع فأى فائدة لك في العمل الذي لا اخلاص فيه حتى يدلك على ترك العمل
بخوفك ، فإذا تركته حصلت غرضه ، بل يجب عليك حينئذ أن تعمل العمل وتطلب
الاخلاص من الله تعالى فإن الرياء قنطرة الاخلاص (ولأن الاشتهار باخفائها) أي
الطاعة (ليعلم اخلاصه رياءه والاحتراز عن النسبة إلى الرياء رياءه) كما قال الفضيل: العمل لغير
الله شرك، وترك العمل لأجل الخلق رياءه، والاختلاص أن يخلصك الله منها (وترك النخعي
التلاوة لدخول شخص) لم يكن لمجرد اخفاء الطاعة بل (لما علم أنه يحتاج إليه بالاستغثال به)
فيأدر إلى ترك التلاوة قبل دخوله (ليكونه) أي التبادر (أبعد من الرياء) فرأى أن عدم
اشتغاله بالقراءة أبعد من الرياء ، وهو عازم على الترك للاستغثال به حتى يعود إليه بعد ذلك
والحاصل أن تركه لم يكن لهجوم الباعثن عند الشروع أو هجوم باعث الرياء بعد الشروع
(وأن زاد) أي المصل مثلا (على المعتاد) في ورده كية أو كيفية (بحدوث النشاط) في
العبادة (عند رؤيته متعبدا) أي عند رؤيته لمعتبد آخر فإن للصعبة تأثيرا بليغا ولذا شرع الجمعة
والجماعة (فإن كان) مازاد على المعتاد (غبطة) في العبادة (لرؤاى الغفلة والكسل

بِمُشَاهَدَتِهِ فَيَفْعَلُ الزِّيَادَةَ دَافِعًا وَسُوسَةً أَنَّهُ رِيَاءٌ مُخْلَافٌ مَا إِذَا كَانَ نَشَاطًا لَاسْتِمَالَةً قَلْبِهِ وَيَعْرِفُ بِأَنَّهُ لَوْ رَأَى بِحَيْثُ لَمْ يَرَهُ رَغْبَ فِيهِ أَمَّا مَا تَلْتَذُّ بِهِ الْعَامَّةُ فَلَا عَلَى الْخِلَافَةِ فُورَدَ «لَيَوْمٍ مِنْ أَمَامٍ عَادِلٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الرَّجُلِ وَحْدَهُ سِتِّينَ سَنَةً» وَخَطَرُهَا أَعْظَمُ لِتَحْرِيكِهَا الْبَاطِنَ فِي مَحَبَّةِ الْجَاهِ وَالْإِفْضَاءِ إِلَى ارْتِكَابِ الذَّنْبِ لِمُؤَمَّرِهِ

بِمُشَاهَدَتِهِ (أي المتعبد) (يفعل الزيادة) على العادة (وإن ظن أنه رياء دافعًا وسوسة أنه رياء) (بمخالفة ما إذا كان نشاطًا لاستمالة قلبه) أي قلب المتعبد الآخر فلا يفعل الزيادة لأنه رياء محض لا ثواب فيه بل عقاب عليه (ويعرف) هذا المقام وهو النشاط لاجل الغبطة (بأنه) أي إن العابد الذي يزيد على المعتاد غبطة (لورأى) أي المشط المتعبد (بحيث لم يره) المتعبد المنشط (رغب) العابد (فيه) أي في العمل الزائد فإنه حيث يصدق أنه مخلص وباعت الزيادة حصول الغبطة (أما ما تلتذ به العامة) من الطاعة (فلا على الخِلَافَةِ) أي الإمامة الكبرى (فورد) في الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس (ليوم من أمام عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين سنة) وفي رواية عامة، وللإصفياني في الترغيب والترهيب من حديث أبي سعيد الخدري «أقرب الناس مني مجلسًا يوم القيمة أمام عادل» (وخطرها) أي آفة الخِلَافَةِ (اعظم لتحريكها) أي الخِلَافَةِ (الباطن في محبة الجاه) وهو اعظم بلاء الدنيا فلاحده، واليزار وابن يعلى والطبراني من حديث أبي هريرة «مامن والى عشرة الأجاه يوم القيمة يده مغلوطة إلى عنقه لا يفكها إلا إذا غفر له، وفي الصحيحين من حديث معقل بن يسار «مامن عبد يسترعيه الله رعية لم يحطها بنصيحة الالم يرح رائحة الجنة» وعن الحسن أن رجلاً ولأه النبي عليه السلام فقال خرلى يارسول الله قال اجلس رواه الطبراني ورواه أيضاً من حديث ابن عمر بلفظ «الزم بيتك» وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن سمرة «لأنسأل الإمارة» وللبخاري من حديث أبي هريرة «أنكم تحرصون على الإمارة وإنها حسرة يوم القيمة وندامة فعمت المرضعة وبئست الفاطمة» ورواه ابن حبان «فبئست المرضعة وبئست الفاطمة» وفيهما من حديث أبي موسى «أنا لأنول أمرنا من سألنا» (والإفضاء) أي وأتصال الخِلَافَةِ وانجرارها (إلى ارتكاب الذنب لمؤمره) أي لزيادة الجاه، فإن كل ما نجا جأه وغلب على النفس حبه صارت الولاية محبوبة

وَمَنْ ثُمَّ احْتَرَزَ عَنْهَا الْإِتْقِيَاءُ فَيَحْتَرِزُ عَنْهَا الضَّعِيفُ دُونَ الْقَوِي لِعَدَمِ تَأْثِيرِهَا فِيهِ إِلَّا إِذَا عَلِمَ الْقَوِيُّ الْإِنْقِلَابَ عِنْدَ التَّقْلِيدِ فَالصَّحِيحُ فِيهِ الْإِحْتِرَازُ إِذِ النَّفْسُ خِدَاعَةٌ يَخَافُ عَلَيْهَا عِنْدَ الْجَزْمِ بِالثَّبَاتِ فَعِنْدَ الْخَوْفِ أَوْلَى وَالْإِمْتِنَاعُ أَهْوَنُ مِنَ الْعَزْمِ، ثُمَّ الْقَضَاءُ ثُمَّ الْوَعْظُ وَالْدَّرْسُ وَالْفَتْوَى فِي الْفَضْلِ وَالْخَطَرِ وَأَشْتَرَاطِ الْقُوَّةِ وَمُدَافَعَةِ السَّلَفِ فِيهَا مَشْهُورَةٌ ،

عنده فيحتاج الى حفظها وبوشك ان يتبع هواه فيمتنع من كل ما يقدح في جاهه وان كان حقاً (ومن ثم احتراز عنها) اي عن الخلافة (الأتقياء) من ائمة الامة لكن لا بد لاحد ان يقوم بامرها (فيحتراز عنها الضعيف) اي العاجز عن السياسة (دون القوى) القادر على الرياسة (لعدم تأثيرها) اي تأثير الخلافة أو محبة الجاه (فيه) اي في القوى (الا اذا علم القوى) اي خافه (الانقلاب) هـ عن حالة القوة الى حالة الضعف (عند التقليد) اي عند قبول الخلافة لما قدمنا من الخطر والآفة (فالصحيح) الاحوط (فيه) اي في هذا الحال من خوف الانقلاب (الاحتراز) اذ النفس خداعة يخاف عليها عند الجزم (اي عند عزمها وجزمها) بالثبات فعند الخوف (من عدم الثبات) (اولى) ان يخاف عليها (والامتناع) عن المنصب (أهون من العزل) كما هو المشاهد في اهل العدل ويشير اليه ما في حديث البخاري «نمت المرخصة وبست الفاطمة» (ثم القضاء) وخطره ايضا اذ من خطر الخلافة ، ولمسلم من حديث أبي ذر «لا تؤمرن على اثنين ولا ثلثين مال يتيم ، ولا صحاب السنن من حديث بريدة «الفقهاء ثلاثة اثنان في النار وواحد في الجنة رجل علم الحق ففقد به فهو في الجنة ، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار ، ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار» ولهم من حديث أبي هريرة «من جعل قاضيا فقد ذبح بغير سكين» وفي رواية «من ولي القضاء» واسناده صحيح هـ (ثم الوعظ) هـ للناس (والدرس) للطلبة (والفتوى) لارباب الحاجة (في الفضل) لانها عبادات متعبدية (والخطر) لاتساع الجاه فيها وعظم القدر بها لخطرها فيها عظيم بقدرها (واشتراط القوة) بان يحول التعليم خالصا لوجه الله الكريم (ومدافعة السلف) مبتدأ (فيها) اي في المذكورات (مشهورة) قال بعضهم : كان السلف يتدافعون اربعة اشياء : الامانة

وَتَعْرِفُ الْقُوَّةَ بَعْدَ كَرَاهَةِ ظُهُورِ آخِرِ يَتَقَلَّدُهُ فَإِنَّ عَدَمَ الْقُوَى الْكَامِلِ يَتَعَيَّنُ
أَقْوَى النَّاسِ بِجَهْدٍ فِي الْاِحْتِرَازِ عَنْ آفَاتِهِ

(الباب الرابع عشر في التفويض وقصر الامل وذكر الموت والانتباه)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * الْخَطَرُ خَطَرَانِ خَطَرُ الْفَسَادِ وَيُحْتَاجُ فِيهِ إِلَى التَّفْوِيزِ

والوديعة ، والوصية ، والفتوى (وتعرف القوة) في كل منهم (بعدم كراهة ظهور آخر) أحسن منه علما وعملا (يتقلده) أي بالقيام في أمره (فإن عدم القوى) في مقام التقوى (الكمال) في العلم بالفتوى (يتعين أقوى الناس مجتهدا) أي حال كونه مبالغا (في الاحتراز عن آفاته) أي آفات ما ذكر من الخلافة وغيره في جميع حالاته وقاماته وبالجملة ما يتماق بالخلق من الطاعة والنفس فيه لذة فهو مثار الآفات ومنبع البليات ، فالأحب للقوى أن يعمل ويدفع الآفة بالعلم ، فإن عجز فلينظر وليجتهد وليستفت قلبه وليستخر ربه وليزن ما فيه من الخير بما فيه من الشر ، ليفعل ما يدل عليه نور العلم بالشريع دون الميل إليه بالطبع إذ ما يجده أخف على قلبه ورايون إليه يكون في الاكثر أضر عليه ، لأن النفس لا تشير إلا بالشر فلما تشير بمحض الخير ، وهذه أمور لا يمكن الحكم على تفاصيلها بنفي وإثبات نظرا إلى تعاليلها ، بل هي موكولة إلى اجتهد القلب المشحون بذكر الرب لينظر فيه لدينه وتحقيق يقينه ويدع ما يريه إلى ما لا يريه . ومن جرب آفات مناصب العلم وما يترتب عليها من الحرام والشبه علم أنها بالولايات والحكومات أشبه ، وإن الحذر منها في حق الضعيف أسلم . والله سبحانه أعلم .

(الباب الرابع عشر في التفويض وقصر الامل وذكر الموت والانتباه)

أي اليقظة من نوم الغفلة بالتوبة والاستقامة (بسم الله الرحمن الرحيم) وافوض أمري إلى ربى الكريم (الخطر) وهو الاشراف على الهلاك إن لم يكن مقرونا بالحذر وفق القدر (خطران) أي نوعان أحدهما (خطر الفساد) بأن لا يستيقن فيه الإصلاح (ويحتاج فيه إلى التفويض) أي التسليم إلى امر الله وما قدره وقضاه فيما أراد من الإصلاح والفساد ، فإن المراد لا مباد ثلاثة ، مراد يعلم يقينا أنه شر وفساد كالنار والعذاب والحجاب ، وفي الأفعال كالكفر والبدعة والمعصية فلا سبيل لك إلى ارادة ذلك . ومراد يعلم قطعا أنه خير وصالح كالجنة والإيمان والطاعة والسنة فلك ارادتها بالحكم

وَهُوَ ارَادَةُ حَفْظِهِ تَعَالَى لِلْفُؤُوضِ فِيهَا لَا أَمْنٌ فِيهِ مِنَ الْفَسَادِ قِيلَ هُوَ مَا يَكُونُ
دُونَهُ نَجَاةً وَيُمْكِنُ أَنْ يَجَامِعَهُ ذَنْبٌ فَيَخْتَصُّ بِالنَّوَافِلِ وَالْمُبَاحَاتِ وَقِيلَ مَا يُمْكِنُ
أَنْ يَعْتَرِضَ عَلَيْهِ مَا يَكُونُ الْإِسْتِغَالُ بِهِ أَوَّلَى، فَيَعْمُ الْقَرَضُ

لا موضع للتفويض فيه اذا لخطر فيه ، ومراد لا يعلم يقينا ان لك فيه صلاحا أم فسادا
فهذا موضع التفويض ، فليس لك ان تريد اقطاعا الا بالاستثناء أو شرط الخير والصلاح ،
فان قيدت ارادتك بالاستثناء فهو تفويض وان أردت دون الاستثناء فهو مذموم
ومنهى عنه ، فوضع التفويض إذا كل مراد فيه الخطر وهو أن لا يستيقن صلاحك
فيه (وهو) أى التفويض (ارادة حفظه تعالى للتفويض فيها) أى فى عمل (لا امن
فيه من الفساد) وقال بعض المشايخ : هو ترك اختيار ما فيه مخاطرة الى المختار المدير
العالم بمصالح العباد من الصلاح والفساد ، وعبارة الشيخ السنجرى : هو ترك اختيارك
للمخاطرة على المختار ليختار لك ما هو خير لك ، ويؤيده كلام الامام الشاذلى :
لا تختار فان تختار فاختار لا تختار فربك يخاف ما يشاء ويختار ، ومن هنا لما قيل لا فى يزيد :
ما تريد . قال اريد ان لا اريد . وقال الشيخ أبو عمر : هو ترك الطمع أى من الحق ، والطمع
ارادة الشيء المخاطر بالحكم . وعن الشاذلى : اقطع طمعك عن الله ان يعطيك غير ما قسم
لك . فهذه عبارات القوم . وما ذكره المصنف هو اختيار الامام الغزالى بعينه وهو
ان التفويض ارادة ان يحفظ الله عليك مصالحك فيما لا تأمن الخطر فيه لاجلك
(قيل هو) أى العمل الذى لا أمن فيه من الفساد (ما يكون دونه نجاة) قال ايمان ليس
لغيره نجاة وكذا الواجبات والمحرمات (ويمكن أن يجامعه ذنب) فالاستقامة التى
هى حمل النفس على طريق السلامة من اخلاق القرآن والسنة من غير الشك والشبهة
لا يجامعها ذنب اذ السنة لا يجامعها بدعة ، لان البدعة الذميمة هى التى تراحم السنة
الكريمة (فيختص) التفويض (بالنوافل والمباحات) دون الواجبات والمحرمات
والمكروهات (وقيل) المراد بالعمل الذى لا أمن فيه من الفساد (ما) أى عمل (يمكن ان
يعترض عليه) أى يطرأ ويحدث على شروعه (ما يكون الاشتغال به أولى فيعم
القرض) أى ونحوه . واكثر المشايخ واختيار الامام فى منهاج العابدين : ان القرض
ليس موضع التفويض وبه قال القشيري حيث قال فى هذه المسألة : ان الذى اعترض الله
عز وجل على عبده من الصلاة والصيام والحج ونحوها ففيها صلاح العبد لا محالة

اِذْ مِنْ قَصْدٍ اَدَاءَ صَلَاةٍ ضَاقَ وَقْتُهَا وَعِنْدَهُ غَرِيقٌ اَوْ حَرِيقٌ يُمْكِنُ اِنْقَاذُهُ فَهُوَ اَوَّلَى وَلَا بُدَّ مِنْهُ لِاطْمَئِنَّانِ الْقَلْبِ فِي الْحَالِ وَحُصُولِ الصَّلَاحِ فِي الْاِسْتِقْبَالِ فَلَا يَفْعَلُ فِي الْمَفْوُضِ الْفَسَادَ فَرَدَّ (وَأَفْوُضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ - إِلَى - فَوَقَاهُ اللَّهُ) الْآيَةَ
وَأَمَّا الْأَصْلَحُ فَرُبَّمَا لَا يَفْعَلُ حَتَّى تَامَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ أَصْحَابِهِ

وصحت ارادتها بالحكم البتة انتهى ، وقال بعضهم . ان الله عز وجل لا يأمر العبد بشيء الا وفيه صلاح اذا تجرد عن العوارض ، ولا يضيق عليه فعلا فرضا يث لا يعدل عن ذلك الا وفيه صلاح له ، وانه وبما سبب عذرا لاجله يكون العدول عن احدا للفرائض اولى من الاشتغال بالآخر ، فيكون العبد في ذلك معذورا بل مأجورا لكن لا يترك هذا الفرض بل يفعل الفرض الذي هو اولى اولاً (اِذْ مِنْ قَصْدٍ اَدَاءَ صَلَاةٍ ضَاقَ وَقْتُهَا وَعِنْدَهُ غَرِيقٌ اَوْ حَرِيقٌ) او اعنى او صغير يربد ان يرتجى في بتر (يُمْكِنُ اِنْقَاذُهُ) اى تخليصه بترك اداء الصلاة او بقطعها وتأخيرها (فَهُوَ اَوَّلَى) من اداها وانماها لان ذلك هو فرض الوقت الذى يوجب تركه المقت (وَلَا بُدَّ مِنْهُ) اى من التقويض لامين (لَا طَمَئِنَّانِ الْقَلْبِ فِي الْحَالِ) فان الامور اذا كانت خطيرة مهمة لا يندرى صلاحها من فسادها فيكون مضطرب القلب متردد النفس في مرادها لا يندرى يقع في صلاح او فساد ، فاذا فوضت الامر الى الله وما قدره وقضاه علمت انك لا تقع الا في خير وصلاح ونفع وفلاح فتكون آمنا من الخطر والآفة والمخافة مطمئن البال في الحال ، وهذه الطمأنينة والامن والراحة في القلب غنيمة عظيمة في المنال ، فكان يقول بعض المشايخ في مجالسه كثيرا : دبح التدبير الى من خلقك تستريح (وَحُصُولِ الصَّلَاحِ) اى الخير والنفع (فِي الْاِسْتِقْبَالِ) وذلك لان الامور بالمواقب مهمة ، فكم من شر في صورة خير ، ولم من نفع في حلية ضر ، ولم من سم في طينة شهد ، وانت جاهل بالعواقب واسرار المراتب . واما اذا فوضت الامر اليه وتولت عليه وسلمت نفسك لديه وسألته ان يختار لك ما هو صلاحك (فَلَا يَفْعَلُ) رب العباد (فِي الْمَفْوُضِ) اى في امر المفوض للمراد (الْفَسَادَ) بل لم يلق الا الخير والرشاد ولا يقع الا الصلاح والسداد (فَرَدَّ) في التزيل حكاية عن مؤمن آل فرعون (وَأَفْوُضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِلَى فَوَقَاهُ اللَّهُ الْآيَةَ) اى (ان ابصير بالعباد فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بآل فرعون سوء العذاب) فالمرجو المتيقن هو الصلاح (وَأَمَّا الْأَصْلَحُ) للعبد (فَرُبَّمَا لَا يَفْعَلُ) الله في المفوض (حَتَّى تَامَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ أَصْحَابِهِ) الكرام

عَنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَلَهُ اخْتِيَارُ الْاَفْضَلِ كَقَوْلِ الْمَرِيضِ لِلطَّيِّبِ اجْعَلْ دَوَائِي مَاءَ
السُّكَّرِ لَا مَاءَ الشَّعِيرِ اِذَا كَانَ الصَّلَاحُ فِيهِمَا مَعَ الرِّضَاءِ بِالْمَفْضُولِ اِنْ اخْتِيرَ لَهُ بِخِلَافِ
الْاَصْلَحِ فَهُوَ مَجْهُولٌ وَضَدُهُ الطَّمَعُ وَهُوَ مَحْمُودٌ

(عن صلاة الفجر) حين عرس عليه السلام وقت سحر في حال سفر، والحديث في الصحيحين بطوله (وله) أي وللمفروض (اختيار الافضل) أي في طلبه من الله بغير استثناء منه وهو لا يبدح في تفويضه الذي هو كمال تسليمه (كقول المريض) المفروض (للطبيب) الذي بمنزلة الحبيب (اجعل دوائى ماء السكر لا ماء الشعير اذا كان الصلاح فيهما) بحسب التدبير (مع الرضاء بالمفضول) وهو ماء الشعير (ان اختير له) أي اختار الطبيب المفضول (له) للمريض بحسب التقدير، وانما قيل يكونه مع الرضاء لانه لو لم يرض به لكان المفضول مكروها وكان الافضل حيثذهو الفاضل (بخلاف الاصلح فهو مجهول) أي لا يعرف احد من العباد جهة الصلاح وجهة الفساد حتى يختار الاصلح فيما اراد. وتوضيحه ما في الاحياء فان قيل: هل يجب ان يفعل بالمفروض ما هو الافضل فاعلم ان الايجاب مستحيل في حق الله تعالى، ولا يجب لعباده عليه شيء، وقد يفعل بالعبد الاصلح دون الافضل لحكمة في فعله، الا ترى انه قدر للنبي عليه السلام واصحابه ان ناموا طول الليل في بعض الاسفار حتى فاتتهم صلاة الفجر، والصلاة افضل من النوم، وربما يقدر للعبد الفنى والنعمة في الدنيا وان كان الفقر افضل باعتبار العقبى، ويقدر له الاشتغال بالاولاد والازواج وان كان التجرد لعبادة الله افضل فانه بعباده خير بصير، فالمقصود للعبد النجاة من الهلاك لان الفضل والشرف مع الفساد والاهلاك. فان قيل فلما كان للعبد ان يختار الافضل وليس له ان يختار الاصلح؟ فاعلم ان الفرق بينهما ان العبد يعرف الافضل من المفضول ولا يعرف الصلاح من الفساد ليريده بالحكم، ثم معنى اختياره الافضل ان يريد من الله ان يجعل صلاحه فيما هو الافضل ويختار له ذلك ويقدره هنالك، لان للعبد تحكما في شيء لقوله تعالى (ليس لك من الامر شيء) فذهو جملة من دقائق هذا العلم واسرار وحقايقه وانواره، ولو لان الحاجة مست اليه لما تعرضنا بالايثار عليه، لانه يلاطم بحار علوم المكاشفة ونحن في ساحل علوم المعاملة (وضده) أي ضد التفويض (الطمع) من الحق بمعنى الرجاء (وهو) أي الطمع (محمود

إِنْ قِيدَ بِشَرِّطِ الصَّلَاحِ أَوْ بَابَيْنِ الْخَطَرَ فَوَرَدَ . (وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي - إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا) وَالْأَفْذَمُومُ فَهُوَ سُكُونُ الْقَلْبِ إِلَى مَنْفَعَةٍ مَشْكُوكَةٍ وَخَطَرٍ عَدَمِ الْكُونِ وَيُحْتَاجُ فِيهِ إِلَى قَصْرِ الْأَمَلِ وَهُوَ أَنْ لَا يُرَادَ أَمْرٌ يَشْكُ فِي كَوْنِهِ إِلَّا بِالْإِسْتِثْنَاءِ بِذِكْرِ الْمَشِيئَةِ أَوْ الْعِلْمِ قَلْبًا فَوَرَدَ «إِذَا

ان قيد بشرط الصلاح) فيما لا امن فيه عن الفساد (أوبابين) أى ان فارق المطموع (الخطر) أى خطر الفساد (فورد) فى التنزيل حكاية عن ابراهيم (و الذى اطعم ان يغفرلى خطيئتي) يوم الدين ، وعن السحرة (اما نطمع ان يغفرلنا ربنا خطايانا) ان كنا اول المؤمنين . وكذا قوله تعالى حكاية عن المؤمنين: (ومالنا لانؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) فالطمع الوارد فى هذه الآيات مثال ما بين الخطر (والافذموم) أى وان لم يقيد بشرط الصلاح اولم يبين الخطر فالطمع مذموم، وفى الخيره ابالم والطمع فانه فقر حاضره وقيل . صلاح الدين الورع وفساده الطمع (فهو) أى الطمع المذموم (سكون القلب الى منفعة مشكوكه) وقبل هو ارادة الشيء المخاطر بالحكم وهذه الارادة تقابل التفويض لاغير فاعلم ذلك . واما حصن التفويض فهو ذكر خطر الامور وامكان الهلاك والفساد منها ، وحصن حصنه ذكر عجزك عن الاعتصام عن ضروب الخطر والامتناع من الوقوع فيها لجهالك وغفلتك وضعفك، فالمراطبة على هذين الذكرين تحملك على تفويض الامور كلها الى الله تعالى والتحفظ عن الحكم فيها والامتناع عن ارادتها الا بشرط صلاحها ، وهذا غاية التحقيق والله ولى التوفيق (وخطر عدم الكون) بالرفع عطف على قوله فى اول الباب خطر الفساد ، أى الخطر خطر ان : خطر الفساد وخطر عدم الكون أى عدم وجود الامر (ويحتاج فيه) أى فى خطر عدم الكون (الى قصر الامل) أى وتقريب الاجل وتكثير العمل (وهو) أى قصر الامل (ان لا يراد امر يشك فى كونه) أى وجوده (الا بالاستثناء بذكر المشيئة) أى بقيد ان شاء الله كما قال تعالى: (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله) (اول العلم) أى اوبذكر علم الله فيقول : ان علم الله انى افعل ذلك الفعل فافعل (قلبا) أى يكفى فى الذكر والعلم خطور القلب وحضور الجنان ، ولا يلزم فيها النطق باللسان فى عالم البيان (فورد) فى قصر الامل خطابا لابن عمر (اذا

أَصْبَحْتَ فَلَا تُحَدِّثْ نَفْسَكَ بِالْمَسَاءِ وَإِذَا أُمْسَيْتَ فَلَا تُحَدِّثْ نَفْسَكَ بِالصَّبَاحِ
وَالْأَمَلُ هُوَ الْإِرَادَةُ بِالْحُكْمِ وَفِيهِ التَّفَاوُتُ مِنْ أَمَلِ الْبَقَاءِ أَبَدًا وَالِى الْهَرَمِ وَالسَّنَةِ
وَالْفَصْلُ وَالشَّهْرِ

أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء ﴿أى بادرا كه﴾ وإذا أمسيت فلا تحدث نفسك
بالصباح ﴿وتمامه﴾ وخذ من حياتك لموتك ، ومن صحتك لسقمك ، فانك يا عبد الله
لا تدري ما اسمك غدا» وصدر الحديث «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل
وعند نفسك من أصحاب القبور» رواه ابن حبان ورواه البخارى من قول ابن عمر ،
ولا بن أبى الدنيا من حديث على مرفوعا قال «ان أشد ما أخاف عليكم خصلتان : اتباع
الهوى وطول الأمل ، فاما اتباع الهوى فانه يعدل عن الحق ، واما طول الأمل فانه يورث
الحب للدنيا ، ثم قال الا ان الله يهبط الدنيا من يحب ويهبط ، واذا أحب عبدا أعطاه
الايمان ، الا ان الدنيا أبناء والدين أبناء فكونوا أبناء الدين ولا تكونوا أبناء الدنيا الا ان الدنيا
قد ارتفعت مولية ، الا ان الآخرة قد اظلت مقبلة ، الا وانكم في يوم عمل ليس فيه حساب ،
الا وانكم توشكون ان تكونوا في يوم حساب ليس فيه عمل» ﴿والأمل﴾ أى وضد
التفويض الأمل أيضا ﴿هو الإرادة﴾ أى إرادة أمر يشك في كونه ﴿بالحكم﴾ أى
بالقطع لا بالاستشارة قيد المشيئة ﴿وفيه﴾ أى فى الأمل ﴿التفاوت من أمل البقاء أبدا﴾
﴿للكفار من الدهرية والى الألف كما قال تعالى﴾ (ومن الذين أشركوا يود أحدهم لو
يعمر ألف سنة) وفى الصحيحين من حديث أبى هريرة «قلب الشيخ شاب على حب اثنين
طول الحياة وحب المال» ﴿والى الهرم﴾ أى الكبر وهو حال الأكره ﴿والسنة﴾ وهو
قريب الى السنة فانه عليه السلام كان يدخر لعياله قوت سنة لكفاية حالهم من ماله
﴿والفصل﴾ من الفصول الأربعة ﴿والشهر﴾ فلا بن أبى الدنيا والطبرانى وأبى نعيم
والبيهقى عن أبى سعيد «اشتري أسامة بن زيد من زيد بن ثابت وليدة بمائة دينار الى شهر
فسمعت رسول الله ﷺ يقول : «الا تعجبون من أسامة اشترى الى شهر ، ان أسامة
لطويل الأمل ، والذي نفسى بيده ما طرقت عيناي الا ظننت ان جفنى لا يلتقيان حتى
يقبض الله روحى ، ولا رفعت طرفى وظننت أنى واضعه حتى اقبض ، ولا لقيت لقمة الا
ظننت أنى لا أسيغها حتى اغص بها من الموت ثم قال : يا بنى آدم ان كنتم تعلمون فعدوا
أنفسكم من الموت ، والذي نفسى بيده انما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين ، ولا بن

المبارك وابن أبي الدنيا والبرار من حديث ابن عباس ؓ كان يخرج عليه السلام يريق الماء فيتمسح بالتراب فاقول الماء منك قريب ، فيقول ما يدريني لعلي لا أبلغه ؑ وكان عليه السلام يقول فدعائه « اللهم اني أعوذ بك من دنيا تمنع خير الآخرة ، وأعوذ بك من حياة تمنع خير الممات ، وأعوذ بك من أهل يمنع خير العمل ، ابن أبي الدنيا من رواية حوشب ، وقال مطرف بن عبد الله : لو علمت متى أجلى لحشيت على ذهاب عقلي ، ولكن الله تعالى من على عباده بالغفلة عن الموت ولولا الغفلة ماتوا بالهيش ولا قامت بينهم الاسواق . وقال بعضهم : لولا الحقى لخربت الدنيا ، وقال الثوري : الزهد في الدنيا بقصر الأمل ، ليس بأكل الغليظ ولبس العباء . وقيل للحسن : ألا تنسل قيصك . قال الأمر أعجل من ذلك ، ورأى وهب بن منبه في حجر منقور : ابن آدم انك لو رأيت ما بقي من أجلك لوهدت في طول املك ، ولرغبت في زيادة عملك ، ولقصرت عن حرصك وجهلك انما يلقاك غدا ندمك ، لو قد زلت قدمك ، واسلك أهلك وحشمك ، وفارقك الوالد والقريب ، ورفضك الولد والنسيب ، فلانك الى دنياك عائد ؛ ولا في حسناتك زائد ، فاعمل ليوم القيامة قبل الحسرة والتدامة ، وعن داود الطائي : من خاف الوعيد قصر عليه البعيد ، ومن طال ألمه ضعف عمله ، وكل ما هو آت قريب وكل ما يشغلك عن ربك فهو مشؤم ، وان اهل الدنيا جميعا من أهل القبور ، انما يندون على ما يخفون ، ويفرحون بما يقدمون فاندم عليه أهل القبور فاهل الدنيا عليه يقتلون ، وفيه يتنافسون وعليه عند ربهم يختصمون ، وروى ان معروف السكري أقام الصلاة فقال لاجد بن أبي توبة تقدم فقال : ان صليت بكم هذه الصلاة لم أصل بكم غير ها فقال معروف : وانت تحدث نفسك أن تصلي صلاة أخرى أعوذ بالله من طول الأمل فانه يمنع خير العمل . وكان الحسن يقول في موعظته : المبادرة فانما هي الانفاس لو حسبت انقطعت عنكم اعمالكم التي تتقربون بها الى الله تعالى عز وجل ، رحم الله عبدا انظر لنفسه وبكى بعد ذنوبه ثم قرأ هذه الآية (انما بعد لهم عدا) يعني الانفاس آخر العد خروج نفسك عن نفسك ، واجتهد أبو موسى الأشعري قبل موته اجتهدا شديدا ، فقيل له : لو امسكت ورفقت بنفسك بهض الرفق ، فقال الخيل اذا أرسلت فقاربت رأس مجاريها أخرجت جميع ما عندها ، والذي بقي من عمري أقل من ذلك ، فلم يزل على ذلك حتى مات ، وكان يقول لامرأته : شدى رحلك فليس على جهنم معبر ، وقال ابن عمر ؓ خرج عليه السلام والشمس على اطراف السعف ، وقال ما بقي من الدنيا الا مثل ما بقي من يومنا هذا الى ما مضى منه ؑ ابن أبي الدنيا والترمذي وحسنه . وعن أنس قال عليه السلام ؓ مثل الدنيا مثل ثوب شقي من أوله الى آخره فبقي معلقا بخيط

وَالْيَوْمِ وَالسَّاعَةِ وَيَظْهَرُ بِالْإِدْخَارِ وَالنَّاهِبِ، وَأَفَاتُهُ تَرُكُ الطَّاعَةِ وَالْكَسَلِ

في آخره فيوشك ذلك الحيط ان ينقطع » رواه ابن أبي الدنيا . ومر داود الطائي فسأله رجل عن حديث فقال دعني انما بادر خروج روعي . وقال بعض المفسرين في قوله تعالى : (واكنكم فتنتم أنفسكم) قال بالشهوات واللذات (وتربصتم) قال بالتوبة (وارتيبتم) قال شيكركم (حتى جاء امر الله) قال الموت (وغرکم بالله الغرور) (واليوم) فمن عيسى عليه السلام : لا تهتموا برزق غد فان يكن غد من آجالكم فستأتي فيه ارزاقكم ، وان لم يكن من آجالكم الا تهتموا لآجال غيركم . وهو يؤخذ من قوله تعالى (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) (والساعة) التجوية واللغوية الشاملة للحظة والغمضة . ويؤخذ هذا من قوله تعالى (اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة) ومن قوله (ولن يؤخر الله نفسا) اي ولو نفسا (اذا جاء اجلها) وفي الاحياء : ومنهم من يكون الموت نصب عينه كأنه واقع به فهو ينتظره . وهذا الانسان هو الذي يصلي صلاة مودع . وفيه ورد ما نقل عن معاذ لمأله عليه السلام عن حقيقة ايمانه فقال « ما خطوات خطوة الاظننت اني لا اتبعها اخرى » رواه ابو نعيم في الحلية . وما نقل عن الاسود وهو الحبشي انه كان يصلي ليلا ويلتفت يميناً وشمالاً ، فقال قائل ما هذا ؟ قال انظر ملك الموت من أي جهة يأتيني ، يعني وفي أي صفة يحضرني ، وهل اكون من اصحاب اليمين او اصحاب الشمال ، تخوف الرجال من هذا الحال لان انتهاء الآجال . وفي منهاج العابدين قال : اكثر علمائنا ان الامل ارادة الحياة للوقت المترأخي بالحكم ، وقصر الامل ترك الحكم فيه بان تقيده بالاستثناء بمشيئة الله وعلمه في الذكر ، او بشرط الصلاح في الارادة ، فاذن ان ذكرت حياتك بانى اعيش بعد نفس ثمان او ساعة ثمانية او يوم ثمان بالحكم والقطع فانت آمل ، وذلك معصية اذ هو حكم على الغيب ، وان قيدته بالمشيئة والعلم من الله فقلت اعيش ان شاء الله وان علم الله اني اعيش بعد خرجت عن حكم الامل ؛ وكذلك ان اردت حياتك للوقت الثاني قطعاً فانت آمل ، وان قدرت ارادتك بشرط الصلاح خرجت عن حكم الامل ووصفت بتقصير الامل حيث تركت الحكم في ذكر البقاء وارادته ، والمراد بالذكر ذكر القلب . ثم المراد منه التوطين على ذلك وتثبيت القلب على ما هنالك (ويظهر) هذا التفاوت (بالادخار) اي بوضع ذخيرة الارزاق (والناهب) اي التهبؤ لاسباب المعاش في الارفاق (وآفاته) اي آفات الامل وهضراة ستة (ترك الطاعة) رأساً (والكسل) في العبادة والميل

والتسوية والحرص ونسيان الآخرة والقسوة فورد (فطال عليهم الأمد فقتت قلوبهم - ويلهم الأمل فسوف يعلمون) والسبب حب الدنيا والجهل بالحقائق وعلاج كل ما عرف في موضعه وذكر فجأة الموت فذكره يوجب التأهب له والتجافي عن دار الغرور فورد «نعم من يذكر الموت في اليوم والليلة عشرين مرة

(والتسوية) أى تأخير العمل بأن يقول سوف اعمل (والحرص) على الدنيا (ونسيان الآخرة) وما فيها من لقاء المولى (والقسوة) أى قسوة القلب ومنه قوله تعالى (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة) وقوله سبحانه (فويل للفاسية لقلوبهم من ذكر الله) ومن علامة القسوة عدم الرقة وقلة البكاء على الغفلة (فورد) فى التنزيل (الم بأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل (فطال عليهم الأمد) أى زمان الاجل (فقتت قلوبهم) بسبب طول الأمل، وفى آية أخرى (ذرهم باطلا ويتمتعوا) (ويلهم الأمل) أى يشغلهم الأمل عما خلقوا له من العمل (فسوف يعلمون) غاية جهلهم فى طول أمدهم وقصر عملهم وتوهم تأخير أجلهم (والسبب) أى سبب الأمل شيان (حب الدنيا) فانه يوجب كراهة مجيء الاجل (والجهل بالحقائق) أى حقائق ما يرد على الانسان من موت المفجأة وقتل البعثة، ومن مقدمات الموت كالحى والصداع ونحوهما فانه لا يكون الا غفلة قال تعالى (ولم نقرية اهلكناها فجاءها باسنا ياتا اوهم قائلون) أى اوهم قائلون أى مستريحون بالقيولة (وعلاج كل من سببه) ما عرف فى موضعه وذكر فجأة الموت (أى ومن علاجه تصورها فى الجنان وتقريرها باللسان) (فذكره) أى الموت مطلقا (يوجب التأهب له) أى يقتضى التهوؤ والاستعداد للموت قبل مجيئه (والتجافي) أى التباعدي عن دار الغرور (وهى الدنيا فانها غدارة مكاره كما قال تعالى) فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور (أى الشيطان المانع عن سلوك سبيل العقبي) (فورد) فى الحديث (نعم من يذكر الموت فى اليوم والليلة عشرين مرة) والظاهر ان يقول فى كل ساعة : اللهم بارك لى فى الموت وفيما بعد الموت . ويحتمل ان يذكره فى اليوم عشرين مرة وفى الليلة عشرين مرة وفى اليوم عشرة وفى الليل عشرة متوالية ومتفرقة، والمقصود

حِينَ قِيلَ هَلْ يُحْشَرُ مَعَ الشُّهَدَاءِ أَحَدٌ؟

منها الكثيرة ﴿حين قيل هل يحشر مع الشهداء احد﴾ والحديث تقدم . وقال المخرج لم أقف له على اسناد ، قلت روى الطبراني في الاوسط « عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ليس الشهداء الا من قتل في سبيل الله : قال يا عائشة ان شهداء ابنى اذن لقليل ، من قال في يوم خمسا وعشرين مرة : اللهم بارك لى في الموت وفيما بعد الموت ثم مات على فراشه اعطاه الله اجر شهيد » وفي السنن الاربعة عن ابى هريرة « اكثروا ذكرها ذم اللذات الموت » وفي رواية « اكثروا ذكر الموت يسليك عما سواه » وفي رواية « اكثروا ذكرها ذم اللذات فانه لا يكون في كثير الا ذل ولا في قليل الا جزاء » وفي رواية « فانه لم يذكره احد في ضيق من العيش الا وسعه عليه ، ولا ذكره في سعة الا ضيقها عليه ، وفي رواية « اكثروا ذكر الموت فانه يحص الذنوب ويزهد في الدنيا فان ذكر تموه عند الغنى هدمه ، وان ذكر تموه عند الفقر ارضاهم بعيشكم ، ولليهي في الشعب من حديث ام حبيبة الجهنية « لو تعلم البهائم من الموت ما يعلم ابن آدم ما اظلم منها سمينا ، ولا بن ابى الدنيا عن عطاء الخراساني مرسل انه عليه السلام مر بمجلس قد استعلاه الضحك فقال : « شربوا مجلسكم بذكر مكر اللذات قالوا وما مكر اللذات ؟ قال الموت » وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد فاذا قوم يتحدثون ويضحكون فقال « أكثروا من ذكرها ذم اللذات فوالذي نفسى بيده لو تعلمون ما اظلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا » رواه ابن ابي الدنيا من حديث ابن عمر ، وفيه ايما الى قوله تعالى (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا) للطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عمار بن ياسر « كفى بالموت واعظا ، وفي رواية مفرقا ، قال ابن عمر أتيت النبي ﷺ عاشر عشرة ؛ فقال رجل من الانصار : من اكيس الناس واكرم الناس يا رسول الله ؟ قال « اذرهم ذكرا للموت ، واشدهم استعدادا له أوائلهم الا كياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة ، ان أبى الدنيا بسند جيد . وقيل في تفسير قوله تعالى : (ايهم احسن عملا) ايهم أكثر ذكرا للموت واشدهم استعدادا قبل الفوت . وقال بعضهم احذر الموت في هذه الدار قبل أن تصير الى دار تمني فيها الموت ولا تجده . وقال كعب . من عرف الموت هانت عليه مصائب الدنيا وهو ومها . وقالت صفية : إن امرأة شكت الى عائشة قساسة قلبها فقالت اكثرى من ذكر الموت يرق قلبك ففعلت فرق قلبها ، فجاءت تشكر عائشة رضي الله عنها ، وقال عبد الله بن ثعلبة تضحك

وَحَقُّهُ أَنْ يُذَكَّرَ رَغْبَةً إِلَى لِقَائِهِ تَعَالَى وَبَعَثًا لِلْخَوْفِ الْمَوْجِبِ سُرْعَةَ التَّدَارُكِ
دُونَ التَّاسُفِ عَلَى فَوَاتِ الدُّنْيَا فَهُوَ مُبْعَدَعنه تَعَالَى فَوَرَدَ «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ
أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ»

ولعل اكفانك قد خرجت من عند القصار (وحقه) أى وحق ذكر الموت (ان يذكرك رغبة)
أى ميلا ومحبة (الى لقائه تعالى) فى الجنة (وبعثا) أى تحريضا وحشا (للخوف
الموجب سرعة التدارك) أى تلافى ما فات منه من الطاعات (دون التأسف) أى
الحسرة (على فوات الدنيا) أى من لذاتها وشهواتها (فهو) أى التأسف المذكور
(مبعد عنه تعالى) لقوله عليه السلام «من أسف على دنيا فاتته اقترب من النار مسيرة
الف سنة» أخرجه الرازى فى مشيخته عن ابن عمرو (فورد) فى الحديث (من أحب
لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه) رواه الشيخان وغيرهما . وفى
رواية زيادة والموت دون لقاء الله . والمراد بلقاء الله المصير الى دار الآخرة وطلب ما عند الله
من المراتب الفاخرة ، وليس الغرض به الموت لاراد لا يكرهه ، فمن ترك الدنيا وأبغضها
أحب لقاء الله ، ومن اختارها وآثرها وركن اليها كره لقاء الله لانه انما يصل اليه بالموت .
وقوله والموت دون لقاء الله يبين لك ان الموت غير اللقاء ولكنه معترض دون الغرض
المطلوب وهو الوصول الى قرب المحبوب ، فيجب ان يصبر عليه ويحتمل مشاقه لديه حتى يصل
الى الفوز باللقاء كذا فى النهاية . وفى شرح مسلم للنووى : ليس معنى الحديث ان حبهم
لقاء الله سبب لحب الله لقاءهم ، ولان كراهتهم سبب لكراهته ، بل الغرض بيان
وصفهم بانهم يحبون لقاء الله حين أحب الله لقاءهم . انتهى ، وتوضيحه ان المحبة
صفة الله ، ومحبة العبد ربه تابعة لها ومنعكسة منها ومتفرعة عليها كظهور عكس الماء
على الجدار . ويؤيده ما روى انه عليه السلام قال « اذا أحب الله عبدا عشقه عليه »
وفى تقديم يحبه على محبوبه فى القرآن اشارة اليه ودلالة عليه ، فعنى الحديث : من
أحب لقاء الله فهو سبب للاخبار بان الله يحب لقاءه ، اذ اقنا الله حلالة محبته وافاقتنا
بمزيد عنايته . كذا فى شرح المشارق فالاول صفة المحبين ، والآخرة صفة من يخاف
عقاب الله على ذنوبه من المؤمنين او صفة الكافرين ، والمفهوم من ظاهر ما ذكر فى
المصاييح ان الآخرة صفة الكفرة فقط حيث قال عليه السلام هذا الحديث ، فقالت
عائشة : انا لنكره الموت قال عليه السلام « ليس ذلك ولكن المؤمن اذا حضره الموت

وَالْمُرَادُ بِالْحُبِّ الْعَارِفُ الْمُشْتَقُّ إِلَيْهِ فَلَمَوْتُ مَوْعِدُهُ وَبِالْكَارِهِ الرَّائِبُ إِلَى الدُّنْيَا
بِخِلَافِ الْخَائِفِ هُجُومُهُ قَبْلَ تَمَامِ التَّوْبَةِ وَإِصْلَاحِ الزَّادِ فَهُوَ أَيْمًا يَكْرَهُ فَوْتَ الْلِقَاءِ

بشر برضوان الله وكرامته فليس شيء أحب إليه مما أمامه فأحب لقاء الله وأحب الله لقاءه ، وإن الكافر إذا حضره الموت بشر بعذاب الله وعقوبته ، فليس شيء أكره إليه مما أمامه فكره لقاء الله وكره الله لقاءه ، وفي القرآن يشير إلى المقامين حيث قال تعالى : (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتزلف إليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) الآيات . وقال عز وعلا (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون) (والمراد بالحب) أي لقاء الله في الحديث إنما هو (العارف) بذات الله وصفاته وبذائع مصنوعاته (المشتاق إليه) لزيادة ماله (فالموت موعده) إذ لا يتصور لقاءه دونه ، كما في حديث مسلم « أنكم لن تروه حتى تموتوا » وهذا يحمل جوابه تعالى لموسى عليه السلام (لئلا ترى) أي في الدنيا بالعين الفانية وإنما ترى في العقبى بالعين الباقية ، وهذا يحمل قوله عليه السلام « تحفة المؤمن الموت » ابن أبي الدنيا والطبراني والحارثي من حديث عبد الله بن عمر بسند حسن . وعلامة الحب العارف أن لا ينسى قط موعد لقاء الحبيب بل يستبطل . يحیی الموت ويحب مجيئه ليتخلص من دار العاصين وينقل إلى جوار رب العالمين ، لما روى عن حذيفة أنه لما حضرته الوفاة قال : حبيب جاء على فاقة لا أفطم من ندم ، اللهم إن كنت تعلم أن الفقر أحب إلي من الغنى ، والسقم أحب إلي من الصحة ، والموت أحب إلي من العيش ، فسهل علي الموت حتى ألقاك . فإذا التائب معذور في كراهة الموت . وهذا مشكور في حب الموت . وأعلى منهما رتبة من فوض أمره إلى الله فصار لا يحب لنفسه موتا ولا حياة ، بل يكون أحب الأشياء إليه حبه إلى مولاه ، فهذا قد انتهى بفرط الحب والولاء إلى مقام التسليم والرضا وهو غاية المنتهى ، وهو معنى قول المصنف فيما يأتي (وبالكاره) أي والمراد بالكاره لقاء الله (الراغب إلى الدنيا) ما لا وجاها ومنا لا لها قدمنا (بخلاف الخائف هجومه) أي هجوم الموت ومآناه بغنة (قبل تمام التربة) وتدارك أوقات الغفلة في الحوبة (وإصلاح الزاد) ليوم المعاد (فهو إنما يكره فوت اللقاء) أي لانفس اللقاء ، وعلامة صدق هذا أن يكون دائم الاستعداد لا يشغل له سوى أعداد الزاد للمعاد . قال

وَالْأَعْلَى تَرَكُ الْإِخْتِيَارَ وَالتَّقْوِيضَ، وَيُفْرِغُ الْقَلْبَ عَنْ غَيْرِ الْمَوْتِ وَيَتَفَكَّرُ دَائِمًا
تَفَكَّرَ الْعَازِمُ عَلَى السَّفَرِ

الققعاق بن حكيم : قد استعددت للموت منذ ثلاثين سنة ، فلو اتاني ما احببت تأخير شيء منه . وقال الثوري : رأيت شيخا في مسجد الكوفة يقول : انا في هذا المسجد منذ ثلاثين سنة انتظر الموت ، ان نزل بي او اتاني ما امرته بشيء ولا هيته عن شيء ، ولا لي على احد شيء . ولا لي عند احد شيء (والاعلى) اي اعلى المراتب بالنسبة الى ما ذكر من الموت وسائر المناقب (ترك الاختيار) اي في امر الافيا اراد الله منه ان يختاره (والتقويض) بالرفع اي وتقويض امره وتسليمه الى المدبر المختار بقوله تعالى (وربك يخاف ما يشاء ويختار) وفي الاخبار عن سيد الاختيار وسند الابرار «لا يمتنين احدكم الموت فان فعل ذلك لاعماله فليقل اللهم احبني ما كانت الحياة خيرا لي، وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي ، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير ، واجعل الموت راحة لي من كل شر» وانما كره بعض الانبياء والاولياء الموت فان الدنيا مزرعة الآخرة وطول العمر في العباداة من ذال السعادة (ويفرغ القلب) اي وان يفرغ قلبه (عن غير الموت) اي استعداده قبل الموت (ويتفكر دائما تفكر العازم على السفر) هائبا من خوف البحر والبر . واوضح طريق فيه ان يذكر موت اخوانه واقاربه الذين قضوا قبله، ويتذكر مصراعهم تحت التراب، ويتفكر صورهم في مناصبهم ومقام حضورهم، وكيف تبددت الآن اجزاؤهم في قبورهم ، وكيف ارموا نساءهم وايتموا بناتهم وابناءهم ، وضيعوا اموالهم ، ونقضوا احوالهم وخلت منهم مجالسهم واخبارهم ، ومساجدهم وآثارهم ، مع ما كان بهم من طول املهم للعيش والبقاء ، ونسيانهم للموت والفناء ، وانخداعهم بمواساة الاسباب ، وزكوتهم الى القوة والشباب ، وميلهم الى الغفلة عما يراد بهم من الموت الذريع والهلاك السريع، وانه كيف كان يتردد، والان قد تهدت رجلاه ومفاصله وعقبانه ، وكيف كان ينطق وقد اكل الدود لسانه، وكيف كان يضحك وقد اكل التراب اسنانه ، وانه كيف كان يدبر لنفسه ما لا يحتاج اليه الى عشرين سنة ونحو ذلك من الاحوال والاهوال ، فعند ذلك ينظر الى نفسه انه مثلهم في عاقبة امره . قال ابو الدرداء : اذا ذكرت الموتى فعد نفسك كاحدهم ، وقال ابن مسعود : السعيد من وعظ بغيره . وقال عمر بن عبد العزيز . الاترون انكم تجهزون غاديا ورائحا

وَالْأَصْلُ فِيهِ الْإِتْبَاهُ وَهُوَ خِلَافُ الْغُرُورِ وَهُوَ سُكُونُ النَّفْسِ إِلَى مَا يُوَافِقُ الْهُوَى
وَالشَّبْهَةُ فُورِدَ (فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ) وَأَنْوَاعُهُ كَثِيرَةٌ

إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، تَضَاهُونَهُ وَقَدْ تَوَسَّدَ التَّرَابَ ، وَخَلَفَ الْأَحْبَابَ ، وَقَطَعَ الْأَسْبَابَ ،
وَوَاجَهَ الْحِسَابَ ، وَنَظَرَ ابْنَ مَطْبَعٍ ذَاتَ يَوْمٍ إِلَى دَارِهِ فَاعْجَبَهُ حَسَنُهَا فَبَكَى ، ثُمَّ قَالَ :
وَاللَّهِ لَوْلَا الْمَوْتُ لَكُنْتُ بِكَ مُسْرُورًا . (وَالْأَصْلُ فِيهِ) أَيْ فِي ذِكْرِ الْمَوْتِ (الْإِتْبَاهُ)
أَيْ اسْتِيقَاطُ الْقَلْبِ مِنْ نَوْمِ الْغَفْلَةِ (وَهُوَ) أَيْ الْإِتْبَاهُ (خِلَافُ الْغُرُورِ) أَيْ
ضِدُّهُ ، وَلِذَا قِيلَ : النَّاسُ نِيَامٌ فَإِذَا مَاتُوا انْتَبَهَوْا (وَهُوَ) أَيْ الْغُرُورُ (سُكُونُ النَّفْسِ)
وَاطْمَئِنَّانُهَا بِوَهْيِ قُوَّةٍ فِي الْإِنْسَانِ مِثْلَةِ الْإِنْسَانِ إِلَى الشَّرِّ وَالْفُسَادِ لَمَّا قَالَ تَعَالَى (إِنْ النَّفْسُ
لَا مَارَةَ بِالسُّوءِ إِلَّا مَرَّحَمَةً) فَزَيَّنَ (الْغُرُورُ) مِيلًا إِلَى مَا يُوَافِقُ الْهُوَى وَالشَّبْهَةَ ، وَيُخَالِفُ
الْهُدَى وَالسَّيِّئَةَ بَأَنَّ تَكُونَ أَرَادَتْهَا مُوَافَقَةُ الطَّبْعِ مِنْ غَيْرِ دَاعِيَةِ الشَّرْعِ . وَأَمَّا إِذَا اجْتَمَعَ
الْهُوَى وَالْهُدَى فَهُوَ نُورٌ عَلَى نُورٍ ، وَسُرُورٌ عَلَى سُرُورٍ ، وَلِذَا قَالَ تَعَالَى (وَمَنْ أَضَلُّ
مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ) (فُورِدَ) فِي التَّنْزِيلِ (فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا)
فَأَنَّهَا غِدَارَةٌ مَكْرَاهٌ غَرَارَةٌ سَحَابَةٌ . فَقِيلَ : إِنَّهَا أَسْحَرُ مِنْ هَارُوتَ وَمَارُوتَ (وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ
بِاللَّهِ الْغُرُورُ) أَيْ الشَّيْطَانُ الْمَغْرُورُ . وَفِي التَّرْتِيبِ : تَنْبِيْهُ نَبِيْهِ عَلَى أَنَّ مَنْ أَحَبَّ الدُّنْيَا
يَضِلُّهُ الشَّيْطَانُ وَمَنْ تَرَكَهَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ بِالطُّغْيَانِ ، بَلْ قِيلَ مَنْ أَرَادَ الدُّنْيَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى
هُدَايَتِهِ جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ ، وَمَنْ تَرَكَ الدُّنْيَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى اضْطِلَالِهِ جَمِيعَ الشَّيَاطِينِ وَأَهْلِ الْأَغْوَاءِ .
وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ (وَغُرَّنَّكُمْ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغُرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ) وَفِي الْحَدِيثِ
« حَبِذَا نَوْمَ الْإِكْيَاسِ وَنَظَرَهُمْ كَيْفَ يَعْصُونَ سَهْرَ الْحَقِّ وَاجْتِهَادَهُمْ ، وَلَمْ يُثَقِّلْ ذَرَّةً مِنْ
صَاحِبِ تَقْوَى وَبَقِينَ أَفْضَلُ مِنْ مَلَأِ الْأَرْضَ مِنَ الْمَغْتَرِّينَ ، كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ ، وَهُوَ مِنْ
قَوْلِ ابْنِ الدَّرْدَاءِ بِنَحْوِهِ لَأَرْوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا ؟ وَلِلتَّرَمِذِيِّ وَحَسَنُهُ وَابْنُ مَاجَهٍ مِنْ حَدِيثِ
شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لَهَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأَحَقُّ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ
هُوَ أَمَّا وَيَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ » (وَأَنْوَاعُهُ) أَيْ أَنْوَاعُ الْغُرُورِ (كَثِيرَةٌ) وَكَثَرَتْهَا لِكِبَرَةُ
لَا نَ الْغُرُورِ عِبَارَةٌ عَنْ بَعْضِ أَنْوَاعِ الْجَهْلِ ، إِذَا الْجَهْلُ هُوَ أَنْ يَمْتَقِدَ الشَّيْءَ وَيَرَاهُ عَلَى
خِلَافِ مَا هُوَ بِهِ ، فَالْغُرُورُ هُوَ الْجَهْلُ إِلَّا أَنْ ظَلَّ جَهْلٌ لَيْسَ بِغُرُورٍ ، بَلْ يَسْتَدْعِي الْغُرُورَ
مَغْرُورًا فِيهِ مَخْصُوصًا ، وَمَغْرُورًا بِهِ وَهُوَ الَّذِي يَغُرُّهُ ، فَمَنْ اعْتَقَدَ أَنَّهُ عَلَى خَيْرٍ أَمَّا فِي
الْمَاجِلِ أَوْ فِي الْآجِلِ عَنْ شَهْوَةِ فَاسِدَةٍ أَوْ شَهْوَةِ كَاسِدَةٍ فَهُوَ مَغْرُورٌ . وَكَثَرَتِ النَّاسُ يَنْظُرُونَ

كَأَيَّارِ الدُّنْيَا لَكُونَهَا نَقْدًا حَاضِرَةً عَلَى الْآخِرَةِ لَكُونَهَا نَسِيبَةً لِأَنَّ النِّسِيبَةَ الْكَثِيرَةَ رَاجِحَةٌ وَإِنْ شَكَّ فِيهِ وَالْمَرِيضُ يَتْرُكُ اللَّذَاتِ لِيَصَحَّ فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَالتَّاجِرُ يُخَاطِرُ الْأَمْوَالَ لِيَرْبَحَ فِيهِ فَالْآخِرَةُ أَوْلَى لِلتَّيَقُّنِ بِهَا وَعَدَمِ نَسْبَةِ الدُّنْيَا إِلَيْهَا شِدَّةٌ وَدَوَامًا

بأنفسهم الخير الآن غرور بعضهم اظهر ، وأشدها غرور الكفار وغرور العصابة والفجار (كأيثار الدنيا) أى اختيارها فانه من اقبح انواع الغرور . ثم ان اختيارهم الدنيا واغترارهم بها (لكونها نقدا حاضرة على الآخرة لكونها نسيبة) أى متأخرة غائبة وذلك جهل وغرور (لان نسيبة الكثيرة راجحة) على النقد القليل (وان شك فيه) أى فى حصول النسيبة الكثيرة وانما يرجع مع وجود الشك فيه (والمريض يترك اللذات) التى هى نقد الحالات (ليصح) زمانا طويلا (فى المستقبل) من الاوقات (والتاجر يخاطر الاموال) أى يوقعها فى الخطر من الاهوال كركوبه فى البحر وسفره فى البر وتحمله شدائد الاحوال (ليربح فيه) أى فى زمان الاستقبال (فالآخرة أولى) بالاختيار من الدنيا (للتيقن بها) أى بالآخرة (وعدم نسبة الدنيا اليها) أى الى العقبى (شدة ودواما) أى كية وكيفية ونظاما كما قال تعالى (والآخرة خير وابقى) بل قيل لو كانت الدنيا ذهبا فانها والآخرة خزفابا لكان العاقل اختار الآخرة ، فكيف والامر بالعكس . ولكن غرته الحيوة الدنيا فان اليقين خير من الشك ، ولذات الدنيا يقين ولذات الآخرة شك ، فلا يترك اليقين بالشك . وهذا ونحوه اقيسة فائدة تشبه قياس ابليس حيث قال (اما خير منته خلقتنى من نار وخلقته من طين) والى هؤلاء الاشارة بقوله تعالى (اولئك الذين اشتروا الحيوة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون) وعلاج هذا الغرور اما بتصديق الايمان واما بتحقيق البرهان ، اما الاول فهو ان يصدق الله بقوله (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) وقوله (وما عند الله خير وابقى) وقوله (والآخرة خير وابقى) وقوله (وما الحيوة الدنيا الا متاع الغرور) واما الثانى فيعلم بما تقدم والله اعلم . وفى هذا المقام قال على كرم الله وجهه لبعض الملحدين : ان كنت ماقلته حقا فقد تخلصت وتخلصنا ، وان كان ماقلناه حقا فقد تخلصنا وهلكنا . وما قال على هذا عن شك منه فى الآخرة ، ولكن ظم الملحدين على قدر عقله . فمن شك فى الآخرة يجب عليه بحكم الحزم ان يقول الصبر اياما قليلا - وهى منتهى العمر - قريب بالاضافة الى ما يقال من امر الآخرة ، فان كان ما قيل

فيه كذبا فيافرتي الا التمتع ايام حياتي، وقد كنت في العدم من الازل الى الآن لا اتنعم
فاحسب اني بقيت في العدم، وان كان ما قيل صدقا فبقي في النار ابد الآباد، وهذا
لا يطاق فيه العباد ولدا قال ابو العلاء المعري :

قال المنجم والطبيب كلاهما لا يحشر الاموات قلت اليكما
ان صح قوالكما لمست بخاسر اوصح قولي فالحسار عليكما

ومن جملة غرور الكفار قول بعضهم في انفسهم وبالسننهم : ان كان الله من معاد
فنحن به احق من غيرنا ، ونحن اوفر حظا منه واسعد حالا كما اخبر الله عنه من حال
الرجلين المتحاورين اذ قال (وما ظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لاجدن خيرا
منها مقبلا) وجملة امرهما كما قيل في التفسير : ان الكافرينهما بنى قصرا بألف دينار،
واشترى بستانا بألف دينار ، وخرما بألف دينار ، وزوجة بألف دينار . وفي ذلك
كله يعظه المؤمن ويقول اشتريت قصرا وبستانا يخرب ويفنى، الا اشتريت قصرا وبستانا
في الجنة لا يفنى ، واشتريت خرما بألف دينار وزوجة بألف دينار الا اشتريت خرما
لا يموتون وازواجا . من الحور العين لا يفنون ، وفي كل ذلك يرد عليه الكافر ويقول :
ما هناك شيء . وما قيل من ذلك فهو اكاذيب ، وان كان ليكون لي في الآخرة خير من
هذا ، وكذا وصف الله قول العاص بن وائل اذ يقول (لاوتين مالا وولدا) ورد
عليه بقوله (اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا) وروى « عن الحباب بن الارت
انه قال كان لي على العاص بن وائل دين فحُثت اتقاضاه فلم يقضني ، فقلت اني آخذه
في الآخرة ، وقال اذا صرت الى الآخرة فان لي هناك ولدا ومالا فاقضيك منه ، فانزل
الله تعالى (افرأيت الذي ~~كفر~~ باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا) رواه الشيخان .
وقال عز وجل (ولئن اذ قناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما ظن
الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى) الآية ، وذلك انهم ينظرون
تارة الى نعم الله عليهم في الدنيا فيقيسون عليها نعم الآخرة ، وتارة الى تأخر العذاب
عنهم فيقيسون عليه عذاب الآخرة ويقولون لما اخبر الله عن بعضهم (لولا يعذبنا
الله بما نقول) الآية ، واخرى ينظرون الى المؤمنين وهم قراء شعث غير فيزدرونهم
ويستحقرونهم ويقولون (اهؤلاء من الله عليهم من بيننا) ويقولون (لو كان خيرا
ما سبقونا اليه) ولم يعرف هذا المغرور « ان الله يحمي عبده المؤمن الدنيا وهو يحبه كما
يحمي احدكم مريضه الطعام والشراب وهو يحبه » كما رواه الترمذي وحسنه الحاكم
وصححه من حديث قتادة بن النعمان . وكان ارباب البصائر اذا قبلت عليهم الدنيا حزنوا

وَالْاعْتِمَادَ عَلَى مُجَرَّدِ الْإِيمَانِ فَوَرَدَ (وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى) (وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكُفْرٌ) (السُّورَةُ، وَعَلَى أَنَّهُ تَعَالَى كَرِيمٌ

وقالوا ذنب عجلت عقوبته، وإذا قبل الفقر قالوا مرحبا بشعار الصالحين. فالغرورون إذا قبلت عليهم الدنيا ظنوا أنها كرامة عند الله وإذا صرفت عنهم ظنوا أنها هوان كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله (فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فاكرمه ونعمه فيقول رب اكرم مني ، واما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول رب اهانن كلا) بين ان ذلك غرور من كل منهما ، فقد قال الحسن كذبهما جميعا بقوله كلا ، يقول ليس هذا بكر امتي ولا هذا بهواني ولكن الكريم من اكرمه بطاعتي غنيا كان أو فقيرا ، المهان من اهنته بمعصيتي غنيا كان أو فقيرا (والاعتماد) بالجور ، اى وكالات اعتماد (على مجرد الايمان) مع ترك العبادات وارتكاب المحظورات فانه من اعظم الغرور في الحالات (فورد) في التنزيل (وانى لغفار لمن تاب) عن الشرك والكفران (وآمن) بالقلب واللسان (وعمل صالحا) لسائر الاعضاء والاركان من ارتكاب الحسنات واجتناب السيئات (ثم اهتدى) بالاستقامة في الحالات الى الممات ، فالمغفرة مقيدة بهذه الطاعات. وكقوله تعالى (ان رحمت الله قريب من المحسنين) في العبادات . وقيل للحسن قوم يقولون: نحن نرجو الله ويضيعون العمل فقال : هيئات هيئات ، تلك امانيتهم ، من رجا شيئا طلبه ، ومن خاف شيئا هربه (والعصر) اى اقسم بصلاة العصر التي هي الصلاة الوسطى ، او بصبر المصطفى ، او بالدهر الذي هو منبع الخير والشر ، ومعدن النفع والضرر (ان الانسان) اى جميع افرادہ (انى خسر) اى خسارة فيما عندهم من تجارة (السورة) اى (الا الذين آمنوا) كالصديق (وعملوا الصالحات) كالغفار ربى (وتواصوا بالحق) لذى النورين (وتواصوا بالصبر) بالمرتضى (وعلى) اى وكالات اعتماد على (انه تعالى كريم) مع ترك الطاعات وارتكاب المنهيات وطلب الدنيا والشهوات ، فيغفر لى في الآخرة بكرمه وفضله ويدخلنى في الجنان . ومنشأ هذا قوله تعالى (يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم) حيث لقنه بان يقول غررتى ربى كرمك . وقد قيل انه تعالى كما به كريم رحيم . متفضل بالثواب شديد العقاب ، فقد قال تعالى (فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا) وقد قال تعالى (وقالوا ان يدخل الجنة الا من كان هوذا ان نصارى تلك امانيتهم)

فُورِدَ (وَأَنْ لَيْسَ لِلنَّاسِ الْإِمَاسَى) وَفِيهِ الْعَكْسُ بِتَرْكِ التَّعْوِيلِ فِي الدُّنْيَا مَعَ وُرُودِ (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) وَالْعِلَاجُ الْعِلْمُ وَالتَّفَكُّرُ *

(فورد) في التنزيل ما يدل على ذم الغرور بارتكاب المحظور (وان ليس للانسان) نفع في العقبي (الاماسى) من خير في الدنيا (وان سعيه سوف يرى) قليلا او كثيرا (فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) (وفيه العكس) اى وفي هذا الاعتماد عكس ما ينبغي في الاعتقاد (بترك التعويل) اى الاعتماد على المولى (في الدنيا) اى في امورها ومهماتاها (مع ورود ومن) وفي نسخة وورد من (يتوكل على الله فهو حسبه) وحاصله ان المغرور لم يعتمد على كرمه سبحانه في امر الدنيا مع ورود وعداها في باب التوكل من غير قيد مباشرة بسبب من اسباب السعى، ويعتمد في باب الآخرة على كرمه مع ان وعداها مقيد بالسعى والعمل، وتوضيحه انه يعتمد في امور الدنيا ويعتمد في امور الآخرة على كرم المولى مع انه كريم في الدنيا والآخرة، فماله لم يعتمد على المولى في الدنيا من غير السعى مع انه سبحانه ماطفه بكسبه ويترك العمل في الآخرة مع انه عز وجل ظفه به ولم يرض عنه بتركه؟ (والعلاج) أى علاج الغرور (العلم) بالكتاب والسنة وما يقربه من الله وما يبعده عنه. وتوضيحه ما في الاحياء من ان الغرور علاجه معرفة دلائل الكرامة والاهانة اما بالبصيرة واما بالتقليد، اما البصيرة فبان يعرف وجه كون الانفات الى شهرات الدنيا مبعث عن الله، ووجه كون التباعد عنها مقربا الى الله يدرك بالالهام في منازل العارفين والاولياء، وشرحه من جملة علوم المكاشفة ولا يليق بعلوم المعاملة. واما معرفته بطريق التقليد والتصديق فهو ان يؤمن بكتاب الله ويصدق رسوله، وقد قال تعالى (أحسبون اننا ننهمهم به من حال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون) وقال (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) قيل في تفسيره: انهم كلما احدثوا ذنبا احدثنا لهم نعمة ايزيد غرورهم. وقال تعالى (فحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون) وقال تعالى (انما نلهم ايزدادوا اثما) وقال (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار) الى غير ذلك مما ورد في الكتاب والاخبار (والتفكر) في احوال الماضين من الامة، والمراد بالتفكر احضار القلب العارف، فاذا اجتمعت فيه وازد وجت على ترتيب مخصوص اتج ذلك العلم

(البَابُ الْخَامِسَ عَشَرَ فِي نَفْيِ الْخَوَاطِرِ وَالرِّيَاضَةِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْإِهْمُ إِصْلَاحُ الْقَلْبِ لِنَظَرِهِ تَعَالَى إِلَيْهِ فَوَرَدَ «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِهِمْ وَنِيَّاتِهِمْ وَتَعْلُقُ صِلَاحُ الْجَسَدِ بِصِلَاحِهِ فَوَرَدَ «أَنَّ فِي الْجَسَدِ لِمُضْغَةٍ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ الْإِوْهَى الْقَلْبُ» وَسَعَادَةُ الْآبِدِ بِسَلَامَتِهِ

ضروريا . وصورته كن يعلم مثلا ان الاتق بالاثار اولى ، ثم يعلم ان الآخرة خير واجبى ، فينتج ان اختيار الآخرة اولى . بلغنا الله المقام الاسنى .

(البَابُ الْخَامِسَ عَشَرَ فِي نَفْيِ الْخَوَاطِرِ وَالرِّيَاضَةِ)

اى نفى الخواطر الدنية وتحصيل رياضة النفس الردية لتهدب بالاخلاق البهية العلية والاحوال السنية السنية ، وتندرج فيه عجائب القلب من غرائب خالق الرب (بسم الله الرحمن الرحيم) استمعين به على كل خالق كريم (الاهم) فى امر الدين الانم (اصلاح القلب) وحفظه عما يفسده لثمانية عشر وجها (لنظره تعالى اليه) واقباله عليه ، لما انه يصلح بدنه وثوبه ليحسن نظر الخالق اليه (فورد) فى الحديث لما تقدم (ان الله لا ينظر) اى نظر عناية ورعاية (الى صورهم واموالهم) ولكن ينظر الى قلوبهم ونياتهم (وفى رواية واعمالكم ، وفى اخرى واحوالكم ، ويشير اليه قوله تعالى (انه عليم بذات الصدور) فاذا كان القلب موضع نظر الرب كما يشير اليه حديث ولا يسعى ارضى ولا سمانى ولكن يسعى قلب عبدى المؤمن فواعجبا بمن يهتم بتنظيف وجهه الذى هو منظر الخالق ولا يهتم بتطهير قلبه الذى هو منظر ربه (وتعلق صلاح الجسد بصلاحه) اى لتوقفه ظاهرا على تحققة باطنا ، وكذا تعلق فساد الجسد بفساده (فورد) فى الحديث كما تقدم (ان فى الجسد لمضغة) اى قطعة لحم مجوفة فانها بمضوغة (اذا صلحت) بضم اللام وتفتح (صالح الجسد كله) تمامه «واذا فسدت فسدت الجسد كله» (الا) للتنبيه (وهى) اى تلك المضغة (القلب) اى محل تعلقه وسريره ملكه ، فان القلب ملك مطاع ورئيس متبع والاعضاء كلها له تبع فاذا صلح المتبوع صلح المتبع ، واذا استقام الملك استقامت الرعية ، ولذا قيل : الناس على دين ملوكهم . (وسعادة الابد) اى وسيادة السرمد (بسلاوته) اى بسلامة

قُورِدَ . (يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) . وَكَوْنَهُ مَعْدِنَ
النَّفَاسِ مِنَ الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ وَسَائِرِ الْفَضَائِلِ وَقَصْدِ الْعَدُوِّ إِلَيْهِ كَأُورِدِهِ الْخَبْرُ

القلب من نحو الكفر والغل والحقد والحسد (قُورِدَ) في التزويل (يوم لا ينفَعُ مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) اى من كل خلق سقيم كالشرك والنفاق والشقاق والاغراض الدنيوية والاعواض الدنية . وقيل هو ما لا يخطر فيه الاشهرود الرب (وكونه) اى ولكون القلب (معدن النفاس) ومنبع الفواضل المستوبهة (من العلم والمعرفة) اى علم الكتاب والسنة ومعرفة الرب التى هى اجل انواع النعمة (وسائر الفضائل) المكتسبة من تحسين الاخلاق وتزوين الشامل *

والحاصل ان القلب خزينة نعم الرب فحق له ان يحفظ ويحرس عن الآفات ، ويكرم ويجعل بضروب الذكرامات . ثم اعلم ان شرف الانسان وفضله الذى فضله الله على سائر خلقه باستمداده من بين عبادته لمعرفة ربه التى هى فى الدنيا جماله ونوره وفى الآخرة كماله وعدته وذخره ، وانما استعداد للمعرفة بقلبه وجنانه لا بعضو آخر من اركانه ، فالقلب هو العالم بالله ، وهو العامل لله ، وهو الساعى المتقرب الى الله ، وهو المقرب اليه والمشهد عليه والمكاشف بما عند الله ولديه ، وانما الجوارح اتباع وخدم وآلات كالجوارح يستخدمها القاب فى خدمة الرب استعمال الملك للعبيد ، واستخدام الراعى للرعية ، والصانع للألة . والقلب هو المقبول عند الله اذا سلم من غير الله ، وهو المحجوب عن الله اذا صار مستغرقا بغير الله ، وهو المطالب ، وهو المخاطب ، وهو المعاتب ، وهو المعاقب وهو الذى يسعد بالقرب من الله تعالى فيفلح اذا زكاه ، وهو الذى يحجب ويشقى اذا دنسه ودساه ، وهو المطيع بالحقيقة لله تعالى ، وانما السارى الذى ينتشر على الجوارح من العبادات أنواره ، وهو العاصى المتمرد على الله سبحانه ، وانما الطارى على الاعضاء من الفواحش آثاره . وباطلامه واستنارته تظهر محاسن الظاهر ومساويه ، اذ كل اناة يرشح بما فيه وهو الذى اذا عرفه الانسان فقد عرف نفسه ، وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه ، وهو الذى اذا جهله الانسان فقد جهل نفسه ، واذا جهل نفسه فقد جهل ربه ومن جهل قلبه فهو لغيره اجهل . فعرفة القلب وحقيقة أوصافه التى هى مظاهر الرب أصل الدين وأساس طرق المجتهدين (وقصد العدو اليه) أى وقصد الشيطان الذى هو اكبر أعدائه دائما الى اغوائه (كأورده) أى بقصد العدو الى القلب (الخبر) وهو

وَكَثْرَةُ شَغْلِهِ فَهُوَ مُعْتَرِكُ الْعَقْلِ وَالْهَوَىٰ وَكَثْرَةُ الْعَوَارِضِ لَوُرُودِ الْخَوَاطِرِ مَعَ الْعَجْزِ عَنِ الْمَنْعِ، وَسُرْعَةِ الْأَنْقِلَابِ

قوله عليه السلام « ان الشيطان لجاثم » وفي رواية « واضع خطمه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله تعالى خنس اى تأخر وعلاه واذا غفل التقم قلبه فحدثه ومناه » ابن ابي الدنيا وأبو يعلى وابن عدى ((وكثرة شغله)) أى وكثرة اشتغال القلب واحواله وترتب ما عليها من أقوال الانسان وأفعاله ((فهو)) أى القلب ((معترك العقل والهوى)) أى موضع عراكهما وقايلهما وملاهما . فاذا برز خاطر الهوى داعيا الى الشر قابله خاطر العقل ودافعه داعيا الى الخير فتارة يغلب العقل ويملوعلم الهدى ، وأخرى يغلب الجهل فترتفع راية النفس والهوى فالجرب سجال . وقد قال الملك المتعال (وتلك الايام نداولها بين الناس) وقد قيل :

فيوم علينا وفيوم لنا • ويوم نساء وفيوم نسر

وفي الحديث « رجعتان من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر » ومنه قوله تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) ((وكثرة العوارض)) أى ولذرة الامور الطارئة والاحوال السارية ((لورود الخواطر)) الدنية فى القلوب القواثر الردية من حب الدنيا والرياسات . وحصول اللذات والشهوات والاهوات ((مع العجز عن المنع)) أى مع عجز السالك عن دفع وقوع ما هنالك ، فان الخواطر كالسهام لاتزال تقع فى القلب كالقطر لاتزال تنزل عليه ليلا ونهارا لاتقطع ولا انت تقدر على منعها فتمتنع ، وليس بمنزلة العين التى هى بين الجفنين حتى تغمض وتستريح ، واللسان الذى هو وراء الشفتين حتى تطبق وتضمت •

والحاصل ان الخواطر لا يقدر احد على منعها ولا على التحفظ عنها مع ان النفس مائلة اليها وهى محبوبة لديها ((وسرعة الانقلاب)) اى وسرعة تقلب القلب فى الطاعة والمعصية للرب ، وسعى بالقلب لتقلبه فى احواله ، ولذا كان عليه السلام يكثر فى دعائه « يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك » رواه الترمذى وحسنه من حديث انس والحالم من حديث جابر وقال صحيح على شرط مسلم . ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو « اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك » وفى رواية قالوا تخاف يا رسول الله ؟ قال وما يؤمننى والقلب بين اصبعين من اصابع الرحمن يقبله كيف يشاء » وللنسائي

فورد أنه «مثل العصفور ينقلب في كل ساعة» وفيه الانشراح والانسحاق عند عدم

النقصان والحجاب

في الكبري وابن ماجه والحالم وصححه على شرط الشيخين من حديث النواس بن سمعان « ما من قلب الا بين اصبين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء ازاغه » (فورد) من حديث أبي عبيدة بن الجراح كما رواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم والبيهقي في الشعب (انه) اي القلب (مثل العصفور) وهو الطير الصغير المشهور بالنقلب الكثير (ينقلب في كل ساعة) اي الى جهة ، فكذا القلب تارة يميل الى طاعة وبقظة ، وآخري الى معصية وغفلة . ولاحمد والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث المقداد بن الاسود « مثل القلب في تقلبه كالقدر اذا استجمعت غليانا » وفي رواية لها « قلب المؤمن اشد تقلبا من القدر في غليانها » والطبراني والبيهقي من حديث أبي موسى الاشعري باسناد حسن « مثل القلب كمثل ريشة بارض فلاة تقلبها الرياح ظهرا ابطن » (وفيه) عطف بالمعنى على قوله لنظره لانه في قوة قولنا ولما فيه اي في القلب ، ومحل من الصدر (الانشراح) اي الانبساط والنشاط الموجب للصلاح والفلاح (والانسحاق) اي الاتساع والافتتاح (عند عدم النقصان) اي نقصان القلب بارتكاب المخالفة ، بل يكونان عند كماله في اكتساب الموافقة . فللحاكم في مستدرکه من حديث ابن مسعود انه عليه السلام سئل عن قوله تعالى (أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) . اهذا الشرح فقال : هو التوسعة . ان النور اذا قذف به في القلب اتسع له الصدر وانشرح ، والمعنى اتسع القلب لتجلي الرب وحفظ السر الذي شاهده في القلب ، ولذا قيل : صدور الاحرار قبور الاسرار . ونعم ما قال بعض الابرار

من اطلعه على سرفتم به لم يأمنوه على الاسرار ما عاشا

(والحجاب) عن رب الارباب ، وهو اشد العذاب أو الحجاب عن الاكتساب ، فهو بالجر عطف على النقصان ، أي عند عدم حجاب الملاهي ونقاب المناهي . ويجوز رفعه على الانسحاق أي وفي القلب حجاب المعاصي والشهوات المترافئة الواردة على وجه القلب المانعة له عن مشاهدة تجليات الرب ، فان ذلك يمنع من صفاء القلب وجلاته فيمنع ظهور الحقي بقدر ظلامه في اثنائه ، وقد قال أبو سليمان الداراني : اذا اعتادت النفوس ترك

وَالْمُهْلِكَاتِ وَالْإِنْصِرَافِ إِلَى الْعِلْمِ وَهُوَ الْمُرَادُ بِالْأَمَانَةِ الَّتِي حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ

الآنم جالت في الملوكوت ورجعت الى صاحبها بطريق الحكمة ، وبؤيده حديث «لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السماء» رواه أحمد من حديث أبي هريرة (والمهلكات) التي هي ضد المنجيات (والانصراف) أي عند الانصاف والاعتراف (الى العلم) أي علم الشريعة والطريقة ليعمل به ليصل الى مراتب الحقيقة ، أو المراد بالعلم هو التوحيد المقرون بوصف التفريد من معرفة ذات الحق وصفاته وقدرته في مصنوعاته والتوجه اليه وترك كل ما يشغل لديه ما يرد عليه . وإنما زاد الانصراف الى العلم التوحيدى لحصول الانشراح والانفساح ، ولم يكتف في ذلك بعدم النقصان والحجاب والمهلكات لان المطيع القاهر لشهواته الماهر في استقامة حالاته من طاعته وعبادته وان كان قلبه صافيا عن طوائفه وغفلاته فانه لا يحصل له الانشراح والانفساح ، بل ينكشف له ما هو متفكر فيه من دقائق آفات الاعمال ان كان تفكره فيها أو من مصالح المعيشة والاحوال ان كان تفكره فيها . وأما الانشراح والانفساح فلا يحصل الا اذا انصرف القلب الى العلم التوحيدى المتعاق بالذات والصفات بشرط عدم النقصان والحجاب والمهلكات (وهو) أي العلم المترتب عليه العمل (المراد بالامانة التي حملها الانسان) أي قلبها بقابليته لتحمل التكاليف الشرعية . من تصحيح العقائد الدينية الاصلية . وارتكاب الفرائض الفرعية . واجتناب الامور المنهية . وفي الأحياء : فيه اشارة الى ان للقلب خاصية تميز بها عن السموات والارضين والجبال . وتلك الامانة هي المعرفة والتوحيد : وقلب كل آدمي مستعد لحمل الامانة ومطابق لها في الاصل انتهى . ولا يخفى ان جميع الاجزاء من الارض والسماء له قابلية ذلك بل الواقع كذلك عند العارفين بما هانك كما حقق في قوله سبحانه : (وان من شيء الا يسبح بحمده) وغير ذلك من الآيات والاحاديث الثابتات ان الأشياء كلها لها معرفة بصانعها . وكذا أهل السموات والارض والجبال من النساء والرجال . فالأظهر أن يقال ان الملائكة مظاهر الجبال فلا تنأى منهم المعصية وما يقتضيه من العقوبة . والشياطين مظاهر الجلال فلا يتصور منهم الطاعة وما يترتب عليها من الرحمة ، فاراد الله سبحانه جمعا يكون لهم مرتبة الكمال بان يكون فيهم نصيب وحظ من الجلال والجلال وتقع فيهم قابلية للطاعة والرحمة والمعصية والعقوبة ، ولذا ورد له لولم تذنبوا لجاه الله

وَزِيَادَةُ الْيَقِينِ وَالْإِيمَانِ

بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم ، وفي قوله تعالى (بنى عبادى انا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم) ايماء الى ذلك وفي قوله (غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول) كذلك . ثم من أفراد هذا الانسان من يكون على الشان مع أنه خلق فيه داعية العصيان جاهد نفسه واطاع ربه وقام بحق الامانة في ميدان التيان ، ومنهم من ترك الطاعة وضعيع الامانة بالحيانة من غاية الطغيان ، فصار المؤمن الكامل من الانسان اعلى مرتبة من ملائكة الرحمن ، والكافر منهم اخفض منزلة من جنس الشيطان كما يشير اليه قوله تعالى (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) فعوذ بالله من دار البوار . وبما قررنا فيما حررنا انكشف وجه قوله سبحانه (انا عرضنا الامانة) اى حملها من غير الحيانة (على السموات والارض والجبال) اى ذواتها ووافيها من سكانها ومتصرفاتها (فاين ان يحملنها واشفقن منها) لعدم استعدادهن لها ولكونهن ما خلقن لاجلها (وحملها الانسان) مع كونه ضعيف البنيان فكل ميسر لما خلق له (انه كان ظلوما) على نفسه بتحملة (جهولا) لعاقبة امره وتحمله . وهذا حكم عليه باعتبار اغلب افراده ممن لم يميز بين صلاح حاله وفساده فى ما آله كما اشار اليه بقوله (ليعذب الله المنافقين) الآية (وزيادة اليقين) اى وفى القلب مزية الايقان فى امر الدين (والايمان) اى وفيه الايمان الذى سبب الامن والامان ، وباعث على الاسلام والاحسان فلهما درجات فيها مناقب ادناها التقليد فى لعوام المؤمنين وأوسطها الخروج عن التقليد بنوع من استدلال التوحيد كما للمتكلمين ، واعلاها ، المشاهدة والمكاشفة للمعارفين ، ومثاله كمن اخبر صادق بوجود دزيد فى الدار فصدقه من غير شهوده ، ثم سمع صوته فاستدل به على وجوده ، ثم رآه وشاهده ؛ فالمشاهدة نتيجة المجاهدة . ثم المشاهدة ايضا على مراتب ، كمن يشاهد السلطان جالساً على سريره من وراء الحائط او حجاب ستره ، ثم من يشاهده من داخل داره . ثم من قريب فى مزاره ، ثم من هو جالس فى مجلسه ، ثم من هو جالس قريباً منه بحيث يلاحظ صفحة وجهه وجميع ما خفى عن غيره ، وقس على هذا تفاوت درجات المشاهدة فى الامور الالهية السبحانية والعلوم التوحيدية الربانية الصمدانية ، كما يشير اليه قوله تعالى : (ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى) ثم اكثر العوام ايمانهم تقليد تبع لآبائهم

وَدَرَجَاتُ الْعِلْمِ وَالنُّورِ الْمَسْئُولُ فِي الدُّعَاءِ الْمَأْثُورِ وَالطَّبْعُ وَالرَّيْنُ عِنْدَ الْإِتِّصَافِ
بِالرِّذَائِلِ وَتَرَأَى كُمُ الظَّلَامِ وَالْإِحْتِجَابِ مِنْهُ تَعَالَى وَالتَّحْقِيقُ أَنَّهُ هُوَ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ
الْعَارِفُ الْعَالِمُ الْمُخَاطَبُ الْمُطَالَبُ

فانهم اذا بلغوا سن التمييز سمعوا وجود الله وعلمه وارادته وقدرته وبعثة الرسول وصدقه
فيما جاء به ، وكما سمعوه قبلوه وثبتوا عليه واطمأنوا اليه ، وهذا الايمان سبب النجاة في
الآخرة عند جمهور المتكلمين ، واهله من اوائل رتب اصحاب الدين ، وليسوا من المقربين
لانه ليس فيه كشف وبصيرة وانسراح صدر نور اليقين . وقلوب اليهود والنصارى
ايضا مطمئنة بما سمعوا من آباءهم الا انهم اعتقدوا ما اعتقدوه خطأ لانه القى اليهم الخطأ ،
والمسلمون اعتقدوا الحق لا لاطلاعهم عليه ولكن لما القى اليهم كلمة الحق (وردجات
العلم) اى وفيه مراتب العلم من علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين ، أو المراد بها علم
الشريعة التى هى متعلقة بالاعمال الظواهر ، وعلم الطريقة التى هى مطلوبة فى الاخلاق
السراية ، وعلم الحقيقة التى هى المواهب بعد تحصيل المكاسب من شرائف المناقب
ولطائف المراتب (والنور) اى وفيه النور (المسؤل فى الدعاء المأثور) اللهم
اجعل فى قلبى نورا رواه مسلم وغيره (والطبع) اى وفيه الختم قال تعالى (ونطبع على
قلوبهم) و (ختم الله على قلوبهم) (والرَيْن) اى وفيه السرد الذى يعلم القوادى عند
الاتصاف بالرذائل (والخلو عن الفضائل) (وتراكم الظلام) اى وتكاثف الظلمات
الناتية عن الظلم وسائر السيئات (والاحتجاب منه تعالى) بعدم توفيق الحسنات وهو
مأخوذ من قوله تعالى (كلا بل ران) اى غلب وعلا (على قلوبهم ما كانوا يكسبون
كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) اى عن رحمته أوروته ، وفى الحديث « ان المؤمن
اذا اذنب كانت نكتة سوداء فى قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها واذا
زاد زادت حتى تعلو قلبه فذلکم الران الذى ذكر الله فى كتابه (كلا بل ران على قلوبهم
ما كانوا يكسبون) أخرجه البغوى فى تفسيره باسناده (والتحقيق) عند أهل
التوفيق (انه) اى القلب (هو ذلك الانسان العارف) اى المدرك للجزئيات (العالم)
بالكليات (المخاطب) بالامر والنهى (المطالب) باكتساب المأمورات واجتناب
المنهيات ليرتب عليهما الثواب والعقاب فى دار الجزاء والحساب (فمن ثقلت موازينه
فأولئك هم المفلحون) ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم فى جهنم

يُطْلَقُ عَلَيْهِ اسْمُ الْقَلْبِ لِتَعْلُقِهِ بِهِ بِلَا وَاسِطَةٍ وَبِسَائِرِ الْحَوَاسِّ بِوَاسِطَتِهِ كَمَا يُطْلَقُ

عَلَى الْمُضَنَّةِ الْمُكَيَّفَةِ

خالدون) (يطلق عليه) أى على الانسان (اسم القلب) أى مجازاً (لتعلقه) أى الانسان (به) أى بالقلب (بلا واسطة) أى من غير واسطة شئ آخر (وبسائر الحواس) أى ولتعلقه بباقيها (بواسطته) أى القلب (كما يطلق) أى القلب (على المضغة المكيفة) وهى قطعة لحم الصنوبرى الشكل المودع فى الجانب الأيسر من الصدر ، وهو لحم مخصوص فى باطنه تجويف ؛ وفى ذلك التجويف دم أسود وهو منبع الروح ومعدنه كذا فى الاحياء تبعاً للحكمة ، وهذا القلب موجود للبهائم بل هو موجود للبيت الهائم ، وأما قول سهل التستري : القلب هو العرش ، والصدر هو الكرسي فراده تشبيه القلب بالعرش والصدر بالكرسي ، وعن كعب الأحبار قال دخلت على عائشة فقلت : الانسان عيناها هاد ، ووأذناه قع أى واع ، ولسانه ترجمان ، ويده جناحان ورجلاه بريد والقلب ملك فإذا طاب الملك طاب جنوده ، فقالت هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول . وقال على رضى الله عنه فى تمثيل القلوب : ان الله تعالى فى أرضه آية وهى القلوب فأحبها إليه أرقها وأصفها وأصلبها ثم فسره فقال : أصلها فى الدين وأصفها فى اليقين وأرقها على الإخوان يعنى المرافقين ، وهو إشارة الى قوله تعالى (أشداء على الكفار رحماء بينهم) وقوله تعالى (مثل نوره كمشكاة فيها مصباح) قال أبى بن كعب مثل نور المؤمن وقلبه ، وقوله (أو كظلمات فى بحر لجى) مثل قلب المنافق الفاسق ، وقال زيد بن أسلم فى قوله تعالى : (فلوح محفوظ) هو قلب المؤمن وفى الحديث «إذا أراد الله بعبد خيراً جعل له وائظاً من قلبه» الدليل على حديث أم سلمة باسناد جيد ولاحمد والطبرانى فى الصغير من حديث أبى سعيد «القلوب أربعة : قلب أحرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن ، وقلب منكوس فذلك قلب الكافر ، وقلب أغلف مربوط على غلافه فذلك قلب المنافق ، وقلب صنف فيه إيمان ونفاق فمثل الإيمان فيه كمثل البقلة يمدّها الماء الطيب ، ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدّها القبيح والصديد ، فأى المادتين غلبت عليه حكم له بها» وفى رواية ذهبت به . وفى الحديث القدسي والكلام الانسى «لم يسعنى أرضى وسمائى ووسعنى قلب عبدى المؤمن اللين الوادع» كذا فى الاحياء . وقال نخرجه لم ارله اصلاً ، وتعبه بعض الحفاظ بأنه رواه عبد الله بن

احمد في الزهد عن وهب بن منبه بلاط « ان الله فتح السموات لحز قبيلى حتى نظر الى العرش فقال حز قبيلى : سبحانك ما اعظم شأنك يارب . فقال الله : ان السموات والارض ضعفت عن ان يسعنى ووسعنى قلب عبدى المؤمن الوداع اللين ، انتهى ولا يخفى ان هذا من الآثار فلا ينافى ما نقاه المخرج من الاخبار . وفي الخبر « قيل من خير الناس فقال كل . ومن محوم القلب ، فقيل وما محوم القلب ؟ فقال هو التقى التقى الذى لا غش فيه ولا بغي ولا غدر ولا حسد ، رواه ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو باسناد صحيح وفي الاحياء عن عمر رضى الله عنه : رأى قلبى ربي اذا كان قد رفع الحجاب بالتقوى ومن ارتفع الحجاب بينه وبين قلبه تجلى صورة الملك والمملوك فى قلبه فيرى جنة عرض بعضها السموات والارض اما جعلتها فاكبر سعة من السموات والارض ، لان السموات والارض عبارة عن عالم الملك والشهادة ، وهو وان كان واسع الاطراف متباعد الاكثاف فهو متناه على الجملة ، واما عالم المملوك وهو الاسرار الغائبة عن مشاهدة الابصار الخصوص بادراك البصائر فلانهاية له ، نعم الذى يلوح للقلب فيه مقدار متناه ولكنه فى نفسه وبالإضافة الى علم الله تعالى لانهاية له . وجملة عالم الملك والمملوك اذا اخذت دفعة واحدة تسمى الحضرة الربوبية محيطة بكل الموجودات اذ ليس فى الوجود شيء سوى الله تعالى وأفعاله وعملكته وعبيده من أفعاله فما يتجلى من ذلك للقلب هو الجنة بعينها عند قوم ، وهو سبب استحقاق الجنة عند اهل الحق ، ويكون سعة ملكه فى الجنة بحسب سعة معرفته ، وبمقدار ما يتجلى له من الله تعالى وصفاته وأفعاله من مصنوعاته ؛ وانما مراد الطاعات واعمال الجوارح كلها تصفية القلب وتزكيته وجلاؤه وقد افلح من زكاه ، ومراده بتزكيته حصول نور الايمان فيه اعنى اشراق نور المعرفة ، وفي الاحياء ان القلب لطيفة ربانية روحانية لها بهذا القلب الجسماني تعاقب عجيب وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان ، وهي المدركة للعالم العارفة من الانسان ، وهو المخاطب والمطالب والمعائب والمعاقب ، ولها علاقة مع القلب الجسماني ، وقد تحيرت عقول اكثر الخلق في ادراك وجه علاقته . وان تعلقوا به يضاهى تعلق الاعراض بالاجسام والافصاف بالموصوفات انتهى . ومن هنا قيل معنى قوله : من عرف نفسه فقد عرف ربه ، تمييز . وفيه تنبيه على ان ليس لاحد من الانسان ان يعرف حقيقة نفسه مع انه بها بائال انسه هذا وفي اطلاق القلب على الانسان لم يظهر وجه فى ميدان التبيان ، بل المغايرة بينهما ظاهرة عند الاعيان لقوله تعالى : (ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب) الآية ، فالصحيح ان القلب آلة لمعرفة الرب كما يشير

وَأَسْمُ النَّفْسِ فَقَسَمَهَا التَّنْزِيلُ إِلَى مُطْمَئِنَّةٍ

إليه قوله تعالى (ألم يسير وفى الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها) والفرق بين القلب والنفوس والعقل أن القلب يفرق بين الحق والباطل ثم يتقلب في قبول أحدهما ويتردد في خاطرهما ، ويترتب عليهما صلاح الجسد وفساده ، والنفوس غالباً مائلة إلى الشهوات واللذات كما يشير إليه قوله سبحانه (وفيها ما تشهيه الأنفس) من المأثورات والمشروبات والمشهورات والمسموعات وسائر اللذذات ثم النفس المذمومة هي التي لا تفرق بين المباحات والمحظورات ، ومنه قوله سبحانه (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى) - (وأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هي المأوى) والعقل الجزئى مشترك بين الحيوان والصلبيان وسائر الإنسان ، والعقل الكلى وهو المميز بين الخير والشر في العاقبة دنوباً أو أخروياً ، وقيل بين خير الخيئين وشر الشرين ، فهذا عقل المطبوع وهو لا ينفع بدون عقل المشروع ، ولذا ترى الحكماء حجبوا بعقولهم الناقصة وأن ادعوا كما لها عن متابعة الانبياء زعماء منهم أن الرسل أرسلوا للعامة وأنهم من الخاصة فصاروا أجمل من كل جاهل ، فإن المقلد قبل إيمانه وفاز بتقليده في درجات جنانه ، والحكيم بعقله تنزل في درجات نيرانه (وأسم النفس) أى يطلق على الإنسان اسم النفس لقوله تعالى (خلقكم من نفس واحدة) فالنفس جسم كجسم كئيف ، والروح جسم لطيف له سريان شريف في سائر الأعضاء ، لطيف لطافة سريان الهواء في البدن ، وقوله (كل نفس ذائقة الموت) و(علمت نفس ما قدمت وأخرت) و(علمت نفس ما أحضرت) وكالزبد في اللبن ، والدهن في الجوز واللوز ، وماء الورد في الورد . والقلب داخل النفس وهو أطف وأضوء من النفس والسر نور رحمانى آلة للنفس قائم تعجز عن العمل بدونه ولا تفيد فائدة مالم يكن السر عنده والحاصل أن النفس هنا عبارة عن الهيكل الإنسانى المركب من الجسد الجسمانى والروح الربانى إذ المراد من نفس واحدة آدم عليه السلام (فقسمة) أى النفس (التنزيل) أى القرآن بعد إطلاقه النفس على آدم ونحوه وما يتعاقب به من الأجزاء (إلى مطمئنة) حيث قال تعالى (بآياتها النفس المطمئنة) أى يذكر الله سبحانه وهى النفس المؤمنة ولذا قال (ارجع إلى ربك راضية مرضية) الآية وهو يحتمل أن يراد بها الهيكل المركب الإنسانى فالمراد بقوله (فادخل فى عبادى وادخل جنتى) أى مع عبادى الصالحين

وَلَوَامَةٌ. وَأَمَارَةٌ كَمَا تُطْلَقُ عَلَى مَا يَجْمَعُ الرِّذَائِلَ فَسَمَّاها الشَّارِعُ أَعْدَى الْأَعْدَاءِ
وَأَسْمُ الرُّوحِ فَوَرَدَ (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي)

كقوله تعالى حكاية عن الانبياء والمرسلين (توفاهم سليمان) (والحقنا بالصالحين) وأدخلنا الجنة آمين ويشير إليه قوله سبحانه (الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله لا يذرون الله إلا أن يوحى إليهم أن يطعموا نفسهم) (الأنعام: ٦٠) وتطمئن القلوب) ويحتمل أن يراد بها الروح المجرد عن الجسم فالمراد بقوله (فادخل في عبادي) أي في أجسادهم وعلى كل تقدير أريد بالنفس الجنس (وَلَوَامَةٌ) حيث قال (ولأنفسهم باللوامة) أي كثيرة الملامة لنفسها لاسيما يوم القيامة إن كانت عملت خيرا قالت هلا زدت ، وإن عملت شرا قالت ليتني لم أفعل ، وهو قول القراء ، فهي شاملة للنفس البرية والفاجرة . وقيل تلوم على الخير والشر والنعمة والضرب وهو قول سعيد بن جبير وعكرمة . وقال الحسن: هي النفس المؤمنة ، فإن المؤمن والله ما تزواه إلا يلوم نفسه ما اردت بكلامي؟ ما اردت باكلتي؟ وإن الفاجر يهضم عليه الدهر لا يحاسب نفسه ولا يعاتبها . وقال مقاتل هي النفس الكافرة فإن الكافر يلوم نفسه في العقبى على ما فرط في أمر الله في الدنيا ، وهو يحتمل الاحتمالين السابقين (وَأَمَارَةٌ) حيث قال تعالى (إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربِّي) أي الامدة رحمة ربِّي ، أو الامن رحم ربِّي به ، ولا يخفى أنه لا يصح إطلاق النفس بهذا الوصف على الانسان المعروف . وفي بعض النسخ هنا زيادة ومهامة - وهي نسخة مهملة إذ لم يعرف في آية متروكة (وَأَمَارَةٌ) أي النفس (على ما يجمع الرذائل) من سوء السمائل (فسمماها الشارِعُ أَعْدَى الْأَعْدَاءِ) فما أخرجه البيهقي عن ابن عباس بسند ضعيف «أعدى عدوك نفسك التي بين جنبتك» وهذا الاستعمال هو الغالب على الصوفية ، فهم يريدون بالنفس الجامع للصفات المذمومة من الانسان ، فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكبرها (وَأَسْمُ الرُّوحِ) أي يطلق عليه اسم الروح ايضا بانفراده ، وفيه البحث الذي تقدم والله اعلم ، فإن الارواح ضد الاشباح والانسان عبارة عن المراكب منهمل واستدل به بقوله (فورد) في التذييل (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي) ليس فيه ذلالة على أنه يطلق الروح ويراد به الانسان ، فإن كل موجود ذي كمية ومقدار فهو من عالم الخلق ، وكل موجود منزوع عن الكمية والمقدار فهو من عالم الامر ، كذا قيل. والصواب أن كل ما خلق الله بالتدريج فهو من عالم الخلق ، وكل ما خلقه بمجرد الامر وهو بتعاقب الارادة ، أو بلفظ أن على

كَأَيُّطْلُقُهُ الْأَطْبَاءُ عَلَى الْجِسْمِ الْمَكْيِفِ، وَأَسْمُ الْعَقْلِ فَوْرَدَ «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ وَقَالَ لَهُ أَقْبِلْ» الْحَدِيثَ

اختلاف فيه فهو من عالم الامر لما قال تعالى (إذا قضى امرا فاما يقول له كن فيكون) وقال عز وجل (انزبكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام) الى ان قال (الاله الخالق والامر تبارك الله رب العالمين) (كأيطلقه) أي الروح (الاطباء) من الحكماء (على الجسم المكيف) والصواب التوقف في سر الروح وامره اذ لم يتكلم فيه رسول الله ﷺ على ما قاله ابن مسعود كما في الصحيحين ، ومالم يتكلم فيه فليس لغيره ان يتكلم فيه ، وقد قال تعالى (وما او تيتم من العلم) أي به وبغيره (الا قليلا) لان علم جميع الخلق بالاضافة الى علم الحق كقطرة من البحر . والمراد به العلم بانه ما بوجوده الحياة وبفقدته الممات ، والا قرب في تعريفه ما قبل من انه جسم لطيف روحاني باني منبعه تجويف قلب جسماني ، وينتشر بواسطة العروق الضواري الى اجزاء البدن ، ثم جريانه في البدن وفيضان انوار الحياة والحس والسمع والبصر والشم منه على اعضائه يضاهي فيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت فانه لا ينتهي الى جزء من البيت الا ويستتير به، فالحياء مثالها النور الحاصل في الحيطان ، والروح مثاله السراج ، وسريان الروح وحركاتها في الباطن مثاله مثال حركات السراج في جوانب البيت بتحريك محركه، واما قوله تعالى (فنفخت فيه من روحي) فالمراد به اضافة تشريف لان الروح من جملة مخلوقاته، وقد ثبت ان الارواح خلقت قبل الاجساد بالقي عام . واول الارواح روح خاتم الانبياء، وكذا قوله (وروح منه) أي من عنده او من امره، وانما اطلق الروح على جبريل الامين لتجرد روحه لان الملائكة كلهم ارواح متجردة ، ولتخصه به ول القرآن المسمى بالروح فانه سبب احياء الروح كما قال تعالى (يلقي الروح من امره على من يشاء من عباده) وقال (او من كان ميتا فاحييناه) وسمى جبريل ايضا بالروح المقدس أي المنزه عن النقصان في تبليغ امر الحق الى رسل الانسان ، والله المستعان (واسم العقل) أي ويطلق عليه اسم العقل وفيه النظر السابق، وما ذكره من الاستدلال بغير المطابق حيث قال (فورد اول ما خلق الله العقل وقال له اقبل الحديث) أي « فاقبل وقال ادبر فادبر ثم قال الله عز وجل وعزني وجلالي ما خلقت خلقا اكرم على منك بك آخذ وبك اعطى وبك ائيب وبك اعاقب » الحديث كذا في الاحياء، وقال

كَمَا يُطْلَقُ عَلَى الصِّفَةِ الْمَكِيفَةِ

مخرجه رواه الطبراني في الكبير والاولسط من حديث ابى امامة وابونعيم من حديث عائشة باسنادين ضعيفين انتهى . وقال ابن تيمية وتبعه الزركشى انه كذب موضوع باتفاق اهل العلم ، وتعقبه الحافظ السيوطى بمارواه عبد الله ابن الامام احمد في زوائد الزهد عن الحسن مرفوعا مرسل بسند جيد بلفظ ما خالق الله العقل الخ . وفي الحديث دليل على ان العقل غير العلم ، فان العلم عرض لا يتصور ان يكون اول مخلوق بل لا بد ان يكون المحل مخلوقا قبله او معه ، ولانه لا يمكن الخطاب معه (كما يطلق) اى العقل (على الصفة المكيفة) اى الوصف الذى يتميز الانسان به عن سائر البهائم من جنس الحيوان ، وهو الذى استعد به لقبول العلوم النظرية وتدير الصناعات الحفية المكرية ، وهو الذى اراده الحارث بن اسد المحاسبي حيث قال في حد العقل : انه غريزة يتبناها درك العلوم النظرية ، وكأنه نور يقذف في القلب ليستعد به لادراك الاشياء وهذا هو الصواب في تعريفه ، ونظيره ان الحياة غريزة بها يتبنا الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية ، ثم العقل كالمرآة التى تفارق غيرها من الاجسام والاكوان فى حكاية الصور والالوان لصفة اختصت بها فى تلك الحالة وهى الصقالة وبها اتصفت بالآلة ، فعن ابن عباس مرفوعا لكل شىء آلة وعدة وان الله المزمع العقل « رواه ابن المحبر . وكذلك العين تفارق الجبهة فى هيئات وصفات بها استعدت للرؤية ، فنسبة هذه الغريزة التى هى العقل الى العلوم كنسبة العين الى الرؤية ونسبة القرآن والشرع الى هذه الغريزة فى سياقها الى انكشاف العلوم بها كنسبة نور الشمس الى البصر ، وعن على رضى الله عنه :

رأيت العقل عقليْن * فطبوع ومسموع

ولا ينفع مسموع * اذا لم يك مطبوع

كما لا تنفع الشمس * وضوء العين ممنوع

فالاول هو المراد بقوله عليه السلام « ما خلق الله خلقا هو اكرم عليه من العقل » كما اخرجه الترمذى الحكيم فى النوادر من رواية الحسن عن عدة من الصحابة والاخير هو المراد بقوله عليه السلام لعل « اذا اكتسب الناس من انواع البر ليقربوا بها الى ربنا عز وجل فاكتسب أنت انواع العقل تسبقهم بالزلفة والقربة » رواه ابونعيم فى الحلية ، وهو المراد ايضا بقوله عليه السلام لآبى الدرداء « اذا ازددت عقلا زددت

من ربك قربا فقال بأبي أنت وأمي فكيف لي بذلك؟ فقال اجتنب محارم الله وأد فرائض الله تكن عاقلا واعمل بالأصالحات من الأعمال تزدد في عاجل الدنيا رفعة وكرامة وتلبيها من ربك القرب والعز، رواه الترمذي الحكيم وغيره وقال ابن المسيب «ان عمرو وأبي بن كعب وإياهم هريرة دخلوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله من أعلم الناس؟ فقال العاقل : قالو من أعبد الناس؟ فقال العاقل قالوا فمن أفضل الناس؟ قال العاقل قالوا ليس العاقل من تمت مروءته وظهرت فصاحته وجادت كفه وعظمت منزلته فقال عليه السلام : (وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين) ان للعاقل هو المتقى وان كان في الدنيا خديسا. دنیا رواه ابن المحبر، وله من حديث أنس من حديث ابن سلام سأل النبي عليه السلام في حديث طويل في آخره، وصف عظم العرش وان الملائكة قالت : يا ربنا هل خلقت خلقا أعظم من العرش؟ قال نعم العقل، قالوا وما بلغ من قدره؟ قال هيئات لا يحاط بعلمه، هل لكم علم بعيد الرب؟ قالوا لا قال تعالى فاني خلقت العقل أصنافا شتى كعدد الرمل فمن الناس من أعطى حشقة ومن الناس من أعطى حشيتين ومنهم من أعطى الثلاث ومنهم الأربع ومنهم من أعطى فرقا ومنهم من أعطى وسقا ومنهم من أعطى أكثر من ذلك، ورواه الترمذي الحكيم في نوادره مختصرا، ولهذا انقسم الناس الى بليد لا يفهم بالenfهم الا بعد تعب طويل في التعليم والى ذكي يفهم بالرمز والاشارة من غير حاجة الى العبارة والى كامل تتبععت من نفسه حقائق الأمور ودقائقها بدون التعليم (يكاد يتهاىضى، ولولم تفسه نار) وذلك مثل الانبياء عليهم السلام وبعض اتباعهم من الاولياء الكرام ويعبر عن الاول بالوحي وعن الثاني بالالهام وهذا وقد قال عليه السلام «يا ايها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل تعرفوا ما أمرتم به وما نهيتم عنه، واعلموا أنه مجدكم عند ربكم، واعلموا أن العاقل من أطاع الله وان كان دميم المنظر حقير الخطر دني المنزلة رث الهية، وان الجاهل من عصى الله وان كان جميل المنظر عظيم الخطر شريف المنزلة حسن الهية نصوحا نظورا فالقردة والخنازير أعقل عند الله من عصاه ولا تغتروا بتعظيم أهل الدنيا ياكم واياهم فانهم من الخاسرين، رواه داود بن المحبر أحد الضعفاء في كتاب العقل من حديث أبي هريرة وهو في مسند الحارث بن أبي أسامة عن داود . عن أنس قال أتني قوم على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بالغوا فقال عليه السلام كيف عقل الرجل فقالوا نخبرك عن اجتهاده في العبادة وأصناف الخير وتسلنا عن عقله فقال عليه السلام وان الاحق يصيب بحمقه أكثر من فجور الفاجر، وانما يرفع العباد غدا في الدرجات زاني

من ربه على قدر عقولهم» رواه ابن المحبر بنهماه والحكيم الترمذى مختصراً. وعن عمر مرفوعاً «ما ألتبس رجل مثل فضل عقل يهدى صاحبه الى هدى أو يردده عن ردى وماتم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله» ابن المحبر، وعنه الحارث بن أبى أمامة عن أبى سعيد مرفوعاً «لكل شئ دعامة أى عماد ودعامة المؤمن عقله، فبقدر عقله تكون عبادته أما سمعتم قول الفجار فى النار: (لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير)» ابن المحبر وعنه الحارث. وقال عليه السلام «ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم، ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم له عقله، فعند ذلك تتم له إيمانه وأطاع ربه وعصى عدوه بليس» ابن المحبر من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده به. والحديث عند الترمذى مختصراً دون قوله ولا يتم من حديث عائشة وصححه «وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله بآى شئ يتفاضل الناس فى الدنيا؟ فقال بالعقل قلت ففى الآخرة قال بالعقل قلت اليس انما يجزون بأعمالهم؟ فقال هل عملوا الا بقدر ما أعطاهم الله من العقل، فبقدر ما أعطاهم من العقل كانت أعمالهم، وبقدر ما عملوا يجزون» ابن المحبر والحكيم الترمذى نحوه. وقال عليه السلام «تأمكم عقلاً اشدكم لله خوفاً واحمىكم فيما أمر به ونهى عنه نظراً ولن كان أقاكم تطوعاً» ابن المحبر من حديث أبى قتادة. وفى الأحياء: اما العلوم الدينية ففى المأخوذة من الانبياء عليهم السلام بطريق التقليد، وذلك يحصل بالتعلم لكتاب الله وسنة رسوله وفهم معانيهما بعد سماع مبانيهما، وبه كمال صفة القلب فى معرفة الرب، وبه سلامته عن الاعراض والأغراض والادواء والأمراض. فالعلوم العقلية غير كافية فى سلامة القلب وان كان محتاجاً إليها فى معرفة الرب. فالداعى الى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل، والمكتفى بمجرد العقل عن انوار القرآن والسنة مغرور. فإياك ان تكون من أحد الفريقين، وكن جامعاً بين الاصلين فالعلوم العقلية كالإغذية والعلوم الشرعية كالأدوية، والشخص المريض يتضرر بالغذاء مهما فاته الدواء، وكذلك امراض القلب لا يمكن علاجها الا بالأدوية المستفادة من الشريعة المصطفوية. وهى وظائف العبادات والأعمال التى رتبها الانبياء عليهم السلام لاصلاح القلوب، فمن لا يدلوى قلبه المريض بمعالجة العبادات الشرعية والتقى بالعلوم العقلية استضر بها كما يستضر المريض بالغذاء. ثم قال: والعلوم العقلية تنقسم الى دنيوية وأخرى، والدنيوية كعلم الطب والحساب والهندسة والتنجيم وسائر الحرف والصناعات، والأخرى كعلم احوال القلب وآفات الاعمال والعلم بالله وصفاته وأفعاله، وهما علمان متنافيان، يعنى ان من صرف عنايته الى أحدهما حتى تعمق فيه تصرت بصيرته عن الآخر

ثُمَّ الْخَوَاطِرُ آثَارُ تَحَدُّثٍ فِي الْقَلْبِ تَبَعَتْ عَلَى الْأَفْعَالِ وَالتَّرُوكِ فَانْ نَفَعَ فِي الْآخِرَةِ
فَخَيْرٌ وَالْإِعَانَةُ عَلَيْهِ تَوْفِيقٌ وَإِنْ ضَرَّ فَشَرٌّ وَالْإِعَانَةُ خُذْلَانٌ وَالْفَارَقُ الشَّرْعُ، ثُمَّ
الْفَارَقُ عَمَلُ الصُّلَحَاءِ فَلَا مُوَافَقَ خَيْرٍ وَالْمُخَالَفُ شَرٌّ وَلَوْ بِرُخْصَةٍ أَوْ شُبْهَةٍ ثُمَّ النَّفْسُ فَإِذَا
تَنَفَّرَتْ عَنْهُ نَفَرَةٌ طَبَعَ لَاخْشِيَةَ خَيْرٍ

ضرورة على الأكثر، ولذا ترى الالئاس في علوم الدنيا جهالا في امور الآخرة، والالكياس
في دقائق علوم الآخرة جهالا في اكثر علوم الدنيا ، لان قوة العقل لاتفي بالامرين
جميعا في الغالب فيكون احدهما مانعا من الكمال في الثاني، ولذا قال عليه السلام واذا اهل
الجنة البلبه « رواه الدارمي من حديث انس . وقال الحسن: ادر كننا اقواما للورأيتهم وهم
لقاتم مجانين ولورأوكم لقالوا شياطين . وقال تعالى (يعلمون ظاهر امن الحياة الدنيا وهم
عن الآخرة هم غافلون) فالديناو الآخرة لانتجتماعان فهما ضرران اذا ارضيت إحداهما
أسخطت الاخرى . ومن هنا قال عليه السلام « من أحب آخرته أضربذيائه ومن
أحب دنياه أضرب آخرته فاثروا مايقى على مايقى » (ثم الخواطر آثار تحدث في
القلب) وهى التى تعرض فيه من الاذكاروالافكار (تبعث على الافعال) اى تارة
(والتروك) اى وعليها تارة، فان الخواطر هى المحركات للارادات، فبدأ الافعال
الخواطر يحرك الرغبة، والرغبة تحرك العزم، والعزم يحرك النية، والنية تحرك الاعضاء،
والخواطر المحركة تنقسم الى قسمين (فان نفعا) أى الخاطر ومايحظر فيه أو الفعل
أو التروك (في الآخرة فخير) محض (والاعانة عليه توفيق) اى لطف وهداية
من الله سبحانه (وإن ضرر) ذلك في الآخرة (فشر والاعانة) اى عليه كفاى
نسخة (خذلان) اى ترك نصرة منه وإغواء، فالاعانة الثانية وقعت بطريق المشاطلة
(والفارق) بين الخير والشر (الشرع) ولاعبرة بالطبع (ثم الفارق عمل
الصلحاء) اى من العلماء (فالموافق خير والمخالف شر ولو) كان (برخصة أو شبهة)
لانه لاينفع في الآخرة اذا التقدير ولو كان ذلك الموافق برخصة والمخالف بشبهة. والرخصة
مايستباح بعذر مع قيام دليل الحرمة كتناول المضطر مال الغير وترك الخائف على
نفسه الامر بالمعروف ، وحكمه أن الاخذ بالعزيمة أولى (ثم) الفارق (النفس
فما تنفرت عنه نفرة طبع لاخشية) اى مخافة من مخالفة غير الله (خير) وقيل نفرة

وَمَامَأَتَ إِلَيْهِ مِيلَ طَبِيعٍ لَارَجَاءَ شَرٍّ ثُمَّ مِنَ الْمَلِكِ إِهَامٌ وَلَيْسَ سِوَى الْخَيْرِ وَمِنَ الشَّيْطَانِ وَسْوَاسٌ وَهُوَ شَرٌّ وَقَدْ يَكُونُ خَيْرًا كَمَا يَدْعُوهُ إِلَى الْمَفْضُولِ بِالشَّغْلِ عَنِ الْفَاضِلِ وَالْجَرِّ إِلَى ذَنْبٍ لَا يَفِي خَيْرُهُ كَالْعَجَبِ فَوَرَدَ « إِنَّ الْقَلْبَ مَفْتُونٌ بِمَلِكٍ أَوْ شَيْطَانٍ يَدْعُوَانِهِ »

الطبع كنفرة الشخص عن البزاق والمخاط ونحوهما، ونفرة الخشية كنفرته عن الحيوانات المؤذية، فإذا خطر له أن يطوى ميلا إلى ثلاثة أيام في الصوم ولكن يجد في نفسه نفرة وكرامة من هذا العمل فهذا الخاطر خير لأنه لا يهلك بجوع ثلاثة أيام غالبا (وَمَامَأَتَ إِلَيْهِ مِيلَ طَبِيعٍ لَارَجَاءَ) من الله سبحانه (شَرٌّ) مثلا خطر الخاطر أن يخرج من البيت ويتفرج على المكان الفلاني ولا يخطر منه نية خير يرجو ثوابه مثل زيارة أخ في الله أو عيادة مريض بل خرج لمجرد الخاطر فهو شر لما ورد من حديث « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » (مِم) الخاطر الصادر (من الملك إِهَامٌ وَلَيْسَ) ذلك الخاطر (سِوَى الْخَيْرِ) لأنه مرشداً ناصح هنالك لم يرسل إلا لذلك (ومن الشيطان وسواس وهو شر) محض غالبا (وقد يكون) الوسواس (خيرا) في الصورة وقصده منه شر (كَمَا يَدْعُوهُ إِلَى الْمَفْضُولِ بِالشَّغْلِ) أي بسبب اشتغاله بالمفضول بمتعة (عن الفاضل) كمن يلقي في قلبه خاطر العبادة من الفعل ليشغله عن العلم الذي هو أفضل منها مع الجهل (والجر) عطى على الشغل أي وذا يدعوه إلى خير بسبب جره (إلى ذنب لا يفي خيره) أي لا يعدل نفعه بشره وضرره (كالعجب) أو غيره من طلب جاه ونحوه (فورد إن القلب مفتون) أي ممتحن (بملك أو شيطان يدعوانه) أي إلى خير وشر، والحديث لم أجد له أصلا، فالملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شأنه إفاضة الخير وإفادة العلم، والشيطان عبارة عن خلق شأنه ضد ذلك، وهو الوعد بالشر والأمر بالفحشاء والنهي عن الخير بالفقر، كما قال تعالى (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا) فنسب فعل الملك إلى نفسه تفضلا أو نظرا إلى الحقيقة من غير الوساطة، فإن رؤية الأسباب نوع من الحجاب ومن هذا الباب قوله تعالى (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم) وقوله (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) وورده القلب بين أصبعين من أصابع الرحمن

وَمِنْهُ أِبْتِدَاءُ خَاطِرٍ مُطَاقٍ

ان شاء أن يقيمه أقامه وان شاء أن يورثه أوزاعه، قال تعالى حكاية عن الراسخين في العلم حيث يقولون (ربنا لا تنزع قلوبنا بعد اذهبتنا) الآية وقال عليه السلام « في القلب لمكانة من الملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله سبحانه وتعالى فليحمد الله، ولمة من العدو ايعاد بالشر وتكذيب بالحق ونهي عن الخير فمن وجد ذلك فليستد بالله من الشيطان الرجيم ثم تلا: الشيطان يعدكم للفقر، الآية. رواه الترمذي وحسنه من حديث أبي سعيد. وقال الحسن: إنما هما هان يجولان في القلب هم من الله سبحانه وهم من العدو، فرحم الله عبدا وقف عندهم فما كان من الله أمضاء وما كان من عدوه جاهدة ونهاه. ولتجاذب القلب بين هذين المصلطين ورد: « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن » أي بين صفتي الجمال والجلال، أو تمثيل بسرعة تقلب القلب وترده بالشئ المأخوذ بين الأصبعين المتحركين ولما كان قلب لا يخلو عن شهوة وغضب وحرص وطمع وطول أمل إلى غير ذلك من الصفات البشرية المتشعبة عن الهوى النفسية لا جرم لا يخاف قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالسوسة، ولنا قال عليه السلام: « ما منكم من أحد الا وله شيطان قالوا وأنت يا رسول الله قال وأنا الا أن الله اعطاني عليه فأسلم فلا يأمرني الا بالخير » رواه مسلم عن ابن مسعود.

ثم القلب للخال عن الهوى لا يدخله للشيطان ولذا قال تعالى (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) وكل من اتبع هواه فهو عبد الهوى لا عبد الله قال تعالى (أفرأيت من اتخذ الهه هواه) وقال جرير بن عبد الله : شكوت إلى العلاء بن ربيعة ويأد ملاجد في قلبي من الوسواس فقال : إنما مثل ذلك مثل البيت الذي يمويه للصوم فأن كان فيه شيء عاجزه والامضاء وتركوه، ومن هنا قيل: المفلس في أمان الله. وقال عثمان ابن أبي العاص : يا رسول الله ان الشيطان حال بيني وبين صلاتي وقراءتي، فقال ذلك شيطان يقال له خنزيرة فاذا أحسست به فتعوذ بالله منه وتفل عن سيارك ثلاثا، قال ففعلت ذلك فأذهب الله عني. رواه مسلم. ولابن ماجه والترمذي من حديث أبي بن كعب : ان للوسوء شيطانا يقال له الولهان فاستمذوا بالله منه. وبالطاهر أنه لا خلاص من الشيطان الا بالاتجاه إلى الرحمن والتبرؤ من الحول والقوة للانسان، وظهور العجز في ميدان البيان بذكر الله فانه هو المستعان، وذلك لا يقدر عليه الا المتقون كما يشير إليه قوله سبحانه (ان الذين اتقوا اذا منهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبهورون) (ومنه) أي من الولود من عنده تعالى (ابتداء خاطر مطلق)

وَهُوَ أَمَّا خَيْرٌ أَعْتَاءَ وَإِمَّا شَرٌّ ابْتِلَاءَ وَمَنْ النَّفْسِ هَوَىٰ وَلَيْسَ الْهَوَىٰ سِوَى الشَّرِّ
وَقِيلَ كَالْوَسْوَسةِ وَقِيلَ إِلَّا إِذَا كَانَتْ مُطْمَئِنَّةً فَلَيْسَ سِوَى الْخَيْرِ وَهَذَا هُوَ الْخَامِسُ
الْمُسَمَّى بِخَاطِرِ الْقَلْبِ

وانما قال ابتداء لان حدوث الخواطر جميعها في قلب العبد من الله حقيقة
لكن اذا حدثت عقيب دعوة الملك تنسب اليه وتسمى الهاما ، واذا حدثت عقيب
دعوة الشيطان تنسب اليه وتسمى وسوسة ، واذا حدثت موافقا للطبع يقال له هوى
النفس وتنسب اليه ، واذا حدثت من الله في القلب ابتداء بلا واسطة الملك والشيطان
ولاموافقا لطبع الانسان يسمى خاطرا مطلقا غير مقيد بالواسطة والرابطة (وهو
اما خير اعتاء) اى غناية ورعاية لعبده (واما شر ابتلاء) اى امتحانا لعبده (ومن
النفس هوى) اى والوارد منها يسمى هوى وهو ضد هدى (وليس الهوى سوى
الشر) كما ان الهدى ليس سوى الخير (وقيل كالوسوسة) اى من الشيطان يدهو
الى الشر غالبا وقد يدعو الى الخير ليسير ليخرجه به الى الشر الكثير ، وذلك كما قال
احمد بن ارقم البلخي : نازعتنى نفسى بالخروج الى الغزو فقلت سبحان الله ان الله تعالى
يقول (ان النفس لامارة بالسوء) وهذه تأمرنى بالخير لا يكون هذا ابدا ، ولكنها
استوحشت فارادت لقاء الناس لتتروح اليهم ، وتسامع الناس فيستقبلونها بالتعظيم
والتكريم ؛ فقلت لها : لا انزلك العمران ولا انزلك على ذى معرفة فاجابت ، فاسأت
الظن بها فقلت الله اصدق ، فقلت اقاتل العدو حاسرا اى بلا سلاح فتكونين اول
قتيل فاجابت ، فاسأت الظن بها ، فعدت أشياء مما ارادها فاجابت الى كل ذلك ، فقلت
يا رب نبهنى لما فانى متهمها ومصدق لك ، فكوشفت كأنها تقول : يا احمد تقتلنى كل
كل يوم بمنعك ايامى من شهواتى مرات وبمخالفتك لى كرات : وما يشعر بذلك احد ،
فان قاتلت فقتلت مرة واحدة نجوت منك ، وتسامع فيقال استشهد احمد ويكون لى
شرف وذكر ، ففعدت ولم اخرج الى الغزو فى ذلك العام . فانظر الى خداع النفس وغورها
ترأى الناس بعد الموت بعمل لم يكن بعد . ولقد صدق القائل :

توق نفسك لا تأمن غوائلها فالنفس شر من السبعين شيطانا

(وقيل الا اذا كانت) النفس (مطمئنة) بذكر الله (فليس) خاطرها
(سوى الخير وهذا هو الخامس) من الخواطر (المسمى بخاطر القلب)

الفرق بين الخواطر

فورد «إِسْتَفْتِ قَلْبَكَ أَمَّا الْفَرْقُ فِي الْخَيْرِ يَعْرِفُ الْخَاطِرُ بِكَوْنِهِ مُصَمِّمًا وَمُحَدِّثًا عَقِيبَ الطَّاعَةِ إِيَابَةُ فُورَدٍ (وَالَّذِينَ جَاهِدُوا فِينَا لِنَهْدِيَهُمْ سُبُلَنَا) وَطَارِيقُ الْأَصُولِ وَالْأَعْمَالِ الْبَاطِنَةِ فَلَا سَبِيلَ لغيره تَعَالَى إِلَيْهَا وَتَنْبِيهَا فُورَدُ «اللَّهُمَّ نَهْنَعَنَّ نَوْمَةَ الْغَافِلِينَ وَالْأَلْهَامُ بِكَوْنِهِ مُتَرَدِّدًا وَمُبْتَدِئًا وَطَارِيقُ الْفُرُوعِ وَالْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ وَحَثًّا عَلَى الطَّاعَةِ فُورَدُ (وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) وَالْوَسْوَسَةُ

لقوله تعالى (الابذكر الله تطهثن القلوب) يعنى ولا تميل ابدا الى الذنوب والعيوب ﴿فورد استفت قلبك﴾ تمامه «وان افتاك المفتون» فالخطاب للمتنقى فان قلبه لا يخطئ، ومن هنا قيل: حكى قلبى عن ربى ﴿اما الفرق﴾ بين الخواطر فى الخير والشر ﴿فى الخير يعرف الخاطر﴾ المطلق الذى يرد من الله ﴿بكونه مصمما﴾ اى ثابتا على حالة واحدة دائما ﴿ومحدثا﴾ اى وبكونه واقعا ﴿عقيب الطاعة اثابة﴾ اى جزاء وكراما ﴿فورد﴾ فى التنزيل ﴿والذين جاهدوا فينا﴾ بالطاعة ﴿لنهديهم سبلنا﴾ الباقية الموصلة الى قربنا ووصلنا. فى الخبر «من عمل بما علم أورثه الله علم ما لا يعلم» وهو معنى قوله سبحانه (والذين اهتموا بازادهم هدى وآتاهم تقواهم) وقوله (وامان اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى) اى الطريقة السهلة الموصلة الى الحالة الاخرى فى الدنيا والعقبى ﴿وطاريا﴾ عطف على مصمما اى عارضا ﴿فى الاصول﴾ اى الاعتقادات ﴿والاعمال﴾ اى العبادات ﴿الباطنة فلا سبيل لغيره تعالى اليها﴾ فهو عليم بذات الصدور وخفايا الامور ﴿وتنبئها﴾ عطف على اثابة اى للتنبيه عن نوم الغفلة فى مقام الاثابة على فعل الطاعة، ولا يبعد ان يعطف على مصمما بذكر المصدر واردة الفاعل اى منها على الغفلات عن عمل الخيرات ﴿فورد﴾ فى الدعاء ﴿اللهم نبهنا عن نومة الغافلين﴾ لم ارله اصلا ﴿والالهام﴾ الملكى يعرف ﴿بكونه﴾ اى الخاطر ﴿مترددا﴾ بين الفعل وتركه غير قوى فى حكمه، وقيل مترددا اى يحى مرة ويذهب اخرى ﴿ومبتدئا﴾ اى لا يحدثا بعد عمل عبادة ونحوه ﴿وطاريا﴾ اى عارضا ﴿فى الفروع﴾ العلمية والعملية ﴿والاعمال الظاهرة﴾ الاخروية وقيد الاعمال بالظاهرة لان الملك لا سبيل له الى معرفة باطن العبد فى قول اكثرهم ﴿وحثا على الطاعة﴾ فى الامور الدينية ﴿فورد﴾ فى التنزيل (لا يعصون الله ما امرهم ﴿ويفعلون﴾ اى الملائكة ﴿ما يؤمرن﴾ لانهم جبلوا على الطاعة ﴿والوسوسة﴾ من

بَكُونَهَا مَعَ عَجَلَةٍ وَنَشَاطٍ دُونَ خَشْيَةٍ عَلَى أَتَمَامِهِ وَأَدَانِهِ عَلَى وَجْهِهِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى
 آيَاهُ وَبَصِيرَةٍ أَنَّهُ خَيْرٌ أَوْ شَرٌّ وَفِي الشَّرِّ يَعْرِفُ الْخَاطِرُ بِكُونِهِ مُصَمِّمًا وَمُحَدِّثًا عَقِيبَ
 الذَّنْبِ عُقُوبَةً فَوَرَدَ (بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) وَالْهَوَى بِكُونِهَا
 مُطَالَبَةً لِلشَّهْوَةِ فَوَرَدَ (مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ)

الخواطر تعرف (بكونها مع عجلة) لا مع أن لقوله تعالى (وإن الإنسان عرَجُوْلًا) وفي الحديث
 «العجلة من الشيطان والالانة من الله» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنُهُ مِنْ حَدِيثِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ
 وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ) (وَنَشَاطٍ) أَيْ فَرَحٍ
 وَانْبِسَاطٍ وَهُوَ خُفَّةٌ تَحْصُلُ لِلإِنْسَانِ لِلْإِقْدَامِ عَلَى الْعَمَلِ مِنْ غَيْرِ بَصِيرَةٍ وَتَصَوُّرٍ مُثْبِتَةٍ
 (دُونَ خَشْيَةٍ) أَيْ مِنْ غَيْرِ مَخَافَةٍ (عَلَى أَتَمَامِهِ) أَيْ أَتَمَامِ الْعَمَلِ انْتِهَاءً (وَأَدَانِهِ عَلَى وَجْهِهِ)
 أَيْ وَجْهِ الْعَمَلِ وَحَقَّهُ ابْتِدَاءً (وَقَوْلُهُ تَعَالَى آيَاهُ) أَيْ الْعَمَلِ وَصَاحِبُهُ إِذْ لَا عِبْرَةَ لِمَا سِوَاهُ
 (وَبَصِيرَةٍ) أَيْ وَدُونَ بَصِيرَةٍ (أَنَّهُ) أَيْ ذَلِكَ الْعَمَلُ (خَيْرٌ) يَرْجَى عَلَيْهِ الثَّوَابُ (أَوْ
 شَرٌّ) يَخَافُ عَلَيْهِ الْعِقَابُ رَقِيلُ: الْمُرَادُ بِالْبَصِيرَةِ بَصَارَةُ الْعَاقِبَةِ بِأَنْ تَبْصُرَ وَتَتَحَقَّقَ وَتَبْتَلِّغَ أَنَّهُ
 خَيْرٌ وَرَشَدٌ، وَيَجِبُ لَزُومُهُ مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَنْ قَصْدِ الثَّوَابِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ هـ

والحاصل أنك إن وجدت نفسك في ذلك الفعل الذي خطر بقلبك مع نشاط لا مع
 خشية ، ومع عجلة لا مع تأن ، ومع أمن لا مع خوف ، ومع عى عن العاقبة لا مع
 بصيرة فاعلم أنه من الشيطان . وإن وجدت نفسك مع ضد ذلك بأن تكون مع خشية
 لا مع نشاط ، ومع تأن لا مع عجلة ، ومع خوف لا مع أمن ، ومع بصيرة لا مع عى
 فاعلم أنه من الله تعالى أو من الملك . وهذا الفرق في الخواطر في الخير كله (وقى الشر
 يعرف الخاطر) المطلق الذى هو من الله سبحانه (بكونه مضمما) أى قويا (ومحدثا)
 واقعا (عقيب الذنب عقوبة) أى للعقوبة على المعصية (فورد) فى التنزيل (بل ران)
 أى غلب وعلا (على قلوبهم ما كانوا يكسبون) من السيئات الواقعة بعضها عقيب
 بعض عقوبة لهم حتى اسودت قلوبهم حيث تراكمت ذنوبهم ، ومنه قوله تعالى (وأما
 من يجمل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى) أى الطريقة العسرى الموصلة
 الى مثاها فى الدنيا والاخرى (والهوى) أى ويعرف خاطر هوى النفس (بكونها
 مطالبة للشهوة) أى للذة التى فيها الشهوة (فورد) فى التنزيل (ما تشتهى أنفسكم) حيث

وَمُصْرَعَةٌ عَلَى مُعَيِّنٍ فَالْنَفْسُ لَا تَسْكُنُ دُونَ قَضَاءِ الشَّهْوَةِ وَالْوَسْوَسَةِ بِكُونِهَا مُبْتَدَأَةٌ
فِي الْأَكْثَرِ وَمُتَرَدِّدَةٌ فَالشَّيْطَانُ كَلْبٌ إِذَا طُرِدَ مِنْ جَانِبٍ دَخَلَ مِنْ آخَرٍ، وَبَاعِثَةٌ
عَلَى غَيْرِ مُعَيِّنٍ فَمُفْرَضَةٌ نَفْسُ الْإِغْوَاءِ، وَمُسَوَّلَةٌ لِمَعْصِيَةِ فُورَدٍ (الشَّيْطَانُ سَوَّلَ
لَهُمْ وَأَمَلَى لَهُمْ)

نسب الاشتباه الى النفس التي هي منبع الهوى (ومصرعة على معين) اي وبكونها مصممة
على شهوة معينة على وجه معين وطريق معين لا عدول عنه بوجه اصلا وقطعا (فالنفس
لا تسكن دون قضاء الشهوة) اي من غير غرضها التي تريده كما قيل :
تريد النفس ان تلقى مناهها . ويأبى الله الا ما يريد

(والوسوسة) تعرف (بكونها مبتدأة) اي ليست دقة طاعة ولا معصية
(في الاكثر) اي اكثر الاحوال او اكثر الوسوس (ومتردة) فتارة تدعو
الى معصية واخرى الى اخرى ففى غير مصممة على حالة واحدة (فالشيطان
طلب) او ذنب (اذا طرد من جانب دخل من آخر) اي جانب آخر لما يشير اليه قوله تعالى
(فبما آفوتنى لا أقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لآتينهم من بين ايديهم ومن خلفهم
وعن ايمانهم وعن شمائلهم) والمراد طرق المعاصى جميعها ، فمن ابن مسعود : خط
لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا فقال هذا سبيل الله ، ثم خط خطوطا عن يمين
الخط وشمالة وقال هذه سبل الشيطان على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا : وأن
هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيلى ، (وباعثة) اي
وبكونها محرضة (على غير معين) من انواع المعاصى (فمفرضة نفس الاغواء) من
اي جهة كان من الاعمال والاحوال (ومسولة) اي وبكونها مزينة ومسهلة (للمعصية)
من المعاصى غير متعين (فوردد) فى التنزيل (الشيطان سول لهم) اي زين لهم
سوء اعمالهم (واملى لهم) اي اململم ببطه آجالهم ، او القى فى قلوبهم ما يندمون عليه فى
ما آلمهم . قال الحسن : بلغنا ان ابليس قال سولت لامة محمد المعاصى فقطعوا ظهري
بالاستغفار ، فسولت لهم ذنوبا لا يستغفرون الله عز وجل منها وهى الاوهاء ، وقد
صدق المعلن فانهم لا يعلمون ان ذلك من الاسباب التي تجر الى المعاصى فكيف يستغفرون

وَمَنْدَفَعَةً بِذِكْرِهِ تَعَالَى فَوَرَدَ فِيهِ «إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ خَسَّ وَإِذَا غَفَلَ وَسَّوَسَ

منها ؟ ومن عظيم حيل الشيطان انه يشغل الانسان عن نفسه بالاختلافات الواقعة بين الناس في المذاهب الاصولية والفروعية، والخصومات الدنيوية . وقال عبد الله بن مسعود: قد قروم يذكرون الله عز وجل ، فاتاهم الشيطان ليقيمهم من مجلسهم فيفرق بينهم لم يستطع ، فأتى رفقه اخرى يتحدثون بحديث الدنيا فافسد بينهم ، فقاموا يقتتلون وليس اياهم يريد فقام الذين يذكرون الله واشتغلوا بهم يفصلون بينهم ، ففرقوا عن مجلسهم ذلك مراد الشيطان منهم ((وماندفة)) اى ويكونها مندفة ((بذكره تعالى)) ولو يذكر خفى ((فورد)) فى الحديث ((فيه)) اى فى حق الشيطان ((اذا ذكر)) العبد ((الله خسس)) اى تأخر الشيطان ((واذا غفل وسوس)) قال مجاهد فى معنى فى قوله تعالى (من سوس الوساوس الخناس) قال هو منبسط على قلب الانسان فاذا ذكر الله خسس وانقبض واذا غفل انبسط على قلبه ، فالتطارد بين ذكر الله وسوسة الشيطان كالتطارد بين النور والظلام وبين الليل والنهار . ولتطاردهما قال تعالى (استحوذ عليهم الشيطان فانسبهم ذكر الله) وعن انس قال عليه السلام « ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خسس وان نسي الله التقم قلبه ، ابن ابى الدنيا وابو يعلى وابن حدى . هذا وكذا ان الشهوات ممتزجة بلحم الآدمى ودمه فسلطنة الشيطان ايضا سارية فى لحمه ودمه . ولذا قال عليه السلام « ان الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع » وذلك لان الجوع يكسر الشهوة ويجرى الشيطان الشهوة المانعة عن الطاعات ، وفيه تنبيه على انه لا يتخلص احد من الشيطان مادام حيا ، نعم له سبيل الى دفعه وتضعيف قوته ، كما قال عليه السلام وان المؤمن بنضى شيطانه كما بنضى احمدم بعيره فى السفر » اى يهزله ويضعفه ، رواه احمد بن حنبل فى حديث ابى هريرة . وقال ابن مسعود: شيطان المؤمن مهزول ، وقال قيس : قال لى شيطانى دغلت فيك وانا مثل الجزور وانا الآن مثل المصفور ، فقلت ولم ذلك ؟ قال تذيبنى بكتاب الله عز وجل . وقال ابو هريرة . التقى شيطان المؤمن وشيطان الكافر ، فاذا شيطان الكافر سمى دهن كاس ، واذا شيطان المؤمن مهزول اشعث اغبر عار ، فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن مالك ؟ فقال انا مع رجل اذا اكل سمى الله فاضل جائعا ، واذا شرب سمى الله فاضل عطشانا ، واذا ذهبن سمى الله فاضل اشعث ، واذا لبس سمى الله فاضل عربانا ، فقال شيطان الكافر لكنى مع رجل

وَقِيلَ يَتَعَذَّرُ الْتَّمِيزُ الْإِبْنُورُ التَّقْوَى وَالْمَعْرِفَةُ

لا يفعل شيئاً مما ذكرت ، فانا اشاركه في طعامه وشرابه ودهنه ولباسه . وفي النسائي من حديث سيرة باسناد صحيح « ان الشيطان قعد لابن آدم في طريقه ، فعد له في طريق الاسلام فقال اتسلم وتذر دينك ودين آبائك فعصاه واسلم ، ثم قعد له بطريق الهجرة فقال اتهاجر وتذر ارضك وسماك فعصاه وهاجر ، ثم قعد له بطريق الجهاد فقال له اتجاهد وهو جهاد النفس والمال فتقاتل فتقتل فتكبح نساؤك ويقسم مالك فعصاه وجاهد ، فقال عليه السلام : فن فعل ذلك ومات كان حقا على الله ان يدخله الجنة ، واذا عرف هذا فينبغي للعبد ان يشتغل بدفع العدو عن نفسه لا بالبحث عن أصله ونسله ومجمله ، فقد قال تعالى (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير) وقال عز وعلا (الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم) (وقيل يتعذر التميز) بين الخواطر بشئ من الاشياء (الابنور التقوى والمعرفة) بصفات المولى كما قال تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا) أى رجعوا الى نور العلم (فاذا هم بصرون) أى انكشف لهم الاشكال وانحل لهم العقال وتبين لهم غامض الاحوال وأمان لم يمرض نفسه بالتقوى فيميل طبعه الى اذعان الهوى لتليسه بمتابعة الهدى ويكثر فيه غلظه ويعجل هلاكه وهو لا يشعر به ، وفي مثلهم قال تعالى (وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) قبل هي اعمال ظنوها حسنات فاذا هي سيئات . وفي الاحياء : ينبغي ان يعلم ان الخواطر تنقسم الى ما يعلم قطعاً أنه داع الى الشر فلا يخفى كونه وسوسة ، والى ما يعلم انه داع الى الخير فلا شك في كونه الهاماً ، والى ما يتردد فيه ولا يدري انه من لمة الملك او من لمة الشيطان . فان من مكائد الشيطان ان يعرض الشر في معرض الخير والتمييز في ذلك غامض ، واكثر العباد به يهلكون ، فان الشيطان لا يقدر على دعائهم الى صريح الشر فيصور الشر لهم بصورة الخير . ولذا روى : ان ابليس تمثل لعيسى عليه السلام فقال له قل لاله الا الله فقال كلمة حق ولا أقولها بقولك . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « كان راهب في بنى اسرائيل فاخذ الشيطان جارية فغتها وألقى في قلوب اهلها ان دواها عند الراهب ، فأتى بها الى الراهب فأتى ان يقبها ، فلم يز الوابه حتى قبها فكانت عنده ليعالجها ، فاتاه الشيطان فوسوس اليه وزين له مقاربتها ، فلم يزل به حتى وقع عليها فحبلت منه ، فوسوس اليه وقال : الآن تفنضح

وَاخْتَلَفَ فِي الْأَخْذِ بِالْخَوَاطِرِ وَالتَّحْقِيقِ

ياتيك أهلها فاقتلها فان اتوك فقل ماتت ، فقتلها ودفنها ، فاتى الشيطان أهلها فوسوس اليهم والقي في قلوبهم انه احبها ثم قتلها ودفنها ، فاتاه أهلها فسألوه فقال ماتت ، فالتقى اليهم الشيطان انها مدفونة عنده ففتشوا عليها فوجدوها مقتولة فاخذوه ، فاتاه الشيطان فقال انا الذى اخذتها وانا الذى القيت في قلوب أهلها فاطعننى اخلصك منهم ، قال بما ذا قال اسجدلى سجدتين فسجد له سجدتين ، فقال له الشيطان انى برى منك ، فهو الذى قال الله تعالى : كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال انى برى منك . الآية والحديث رواه ابن ابى الدنيا في مكاتيد الشيطان ، وابن مردويه في تفسيره من حديث عبيد بن رفاعه مرسل ، وللحاجم نحوه موقوفا على بن ابى طالب وقال صحيح الاسناد ، ووصله مطين في مسنده من حديث على ، وذكره البغوى في تفسيره عن ابن عباس ، وذكر ان الراهب اسمه برصيصا ، وتعل بعد قتلها بان جنيا اخذها وراح بها ولم يقدر على دفعه عنها القصة بطولها ، فانظر الآن الى حيل الشيطان واضطرارة الراهب الى هذه الكباتر ، وكل ذلك لطاعته في قبول الجارية للمعالجة ، وهو امرهين في المخالطة وربما يظن صاحبه انه خير وحسنة وملاطفة في المرافقة وحسن عشرة في المخالفة ، فيحسن ذلك في قلبه ، ويخفى الهوى في نفسه ، فيقدم اليه كالراغب في الخير لديه فيخرج الامر بعد ذلك عن اختياره هنالك ، ويجرح البعض الى البعض بحيث لا يجد محيصا للخلاص عن الامر المذكور فتعوز بالله من تضيق اوائل الامور ، واليه الاشارة بقوله عليه السلام « من حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه » متفق عليه من حديث النعمان ابن بشير (واختلف في الاخذ) أى في المؤاخذه (بالخواطر) فبعضهم قال بعدم الاخذ مطلقا ، وأستدل بقوله عليه السلام « يقول الله تعالى إذا هم عبدى بسيتة فلا تكتبوها » وبعضهم بالاخذ مطلقا وأستدل بقوله تعالى (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) (والتحقيق) التفصيل فان اول ما يرد على القلب الخاطر ، كما لو خطرت له مثلا صورة امرأة وانما وراء ظهره في الطريق بحيث لو التفت اليها ليرأها ويسمى حديث النفس ، والثانى هيجان النفس في الرغبة الى النظر وهو حركة الشهوة التى في الطبع وهذا يتولد من الخاطر الاول ويسمى ميل الطبع ، والثالث حكم القلب بان هذا ينبغي ان ينظر اليها فان الطبع اذا مال لم تبعث الهمة والنية ما لم تدفع الصوارف ، فانه قد يمنعه خياء أو خوف

عَدَمُهُ فِيمَا لَا اخْتِيَارَ لَهُ كَحَدِيثِ النَّفْسِ وَمِيلِ الطَّبْعِ لَا مَتَاعَ التَّكْلِيفِ فِيهِ وَوَرَدَ عَنِ عَمَّا حَدَّثَتْ بِهِ نَفْسُنَا . وَأَمَّا هُوَ فِي الْعَزْمِ وَالْهَمِّ فَوَرَدَ (وَأِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفَوْهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ)

من الله تعالى عن الالتفات ، وعدم هذه الصور فربما يكون بتأمل وهو على كل حال من جهة العقل ويسمى هذا اعتقادا وهو يتبع الخواطر والميل ، والرابع تصميم العزم وجزم النية ، وقيل الارادة ميل الباطن . نحر المطلوب والقصد قراره في القلب على نهج المرغوب والعزم بحيث لا يمكن زواله والجزم بحيث يوجب العمل في ما لا فاذا عرفت هذا فالتحقيق عند أهل التدقيق وأرباب التوفيق (عدمه) أى عدم الأخذ بمعنى المؤاخظة (فيما لا اختيار له كحديث النفس) مما يخطر ببالها ويذهب بسرعة زوالها (وميل الطبع) أى الجبلى الذى لا اختيار لصاحبه فى الميل اليه ، وأنت عرفت أن حديث النفس وميل الطبع متغايران . وقيل عطف تفسيرى وهو خاطر فعل الذى ما انجر الى العزم والهم (لا متاع التكليف فيه) أى فيما لا اختيار فيه فانه تكليف مالا يطاق وقد قال تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) (وورد) فى الحديث (عفى عما حدثت به نفوسنا) وهو معنى حديث الصحاح الست عن أن هريره «ان الله تجاوز لامتى عما حدثت به انفسها ما لم يتكلم به او يعمل به» وعن أنى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يقول الله اذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها عليه فان عملها فكتبوا عليه سيئة فان تركها من أجلى فكتبوها حسنة ، واذا هم بحسنة ولم يعملها فكتبوها حسنة فان عمل فكتبوها عشرة» رواه الشيخان (وانما هو) أى الأخذ والمؤاخظة (فى العزم) أى حكم القلب بان هذا ينبغي أن يفعل (والهم) أى المصمم فهو عطف تفسيرى وهو قصد الفعل بعد الخطور ولكن ما انضى الى مباشرة الفعل لما منع من الشرع أو العقل أو غيرهما ، فانه قد يكون الفاسق محروما وفسقه مجزوما ، أو الثانى اخص من الاول فتأمل (فورد) فى التنزيل (وان تبدوا ما فى انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله) أى ان تظهروا ما فيها من العزم والهم على المأمية او تخفوه يحاسبكم به كما قال: (فبغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) ولما نزلت الآية جاء ما من الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لطفنا ما لانطق ، أن احدا لا يحدث نفسه بما لا يحب ان يشب

أَنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ الْآيَةَ . أَمَّا يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ، وَوَقَعَ الْإِجْمَاعُ عَلَى الْأَخْذِ بِالْكَبِيرِ وَالْعُجْبِ وَالرِّيَاءِ إِلَّا أَنْ يَمْتَنِعَ بَعْدَ الْعَزْمِ لَهُ تَعَالَى فَيَمْحُوهُ لِرُجْحَانِ تَأْثِيرِ الْإِمْتِنَاعِ فِي تَنْوِيرِ الْبَاطِنِ لِأَنَّهُ يَخَالِفُ الطَّبَعَ عَلَى تَأْثِيرِ الْقَصْدِ فِي تَسْوِيدِهِ لِأَنَّهُ يُوَافِقُهُ

في قلبه ثم يحاسب بذلك ، فقال عليه السلام « لعليكم تقولون لما قالت بنو اسرائيل سمعنا وعصينا قولوا سمعنا واطعنا » فانزل الله الفرج بقوله (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) رواه مسلم من حديث أبي هريرة . وابن عباس . فظهر به ان كل ما لا يدخل تحت الوسع من اعمال القلوب لا يؤاخذ به ، قال تعالى (ان السمع والبصر الآيَة) اي (والفؤاد كل اولئك كان عنه مستولا) وقال تعالى (ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فانه اثم قلبه) وقال (لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) (انما يحشر الناس على نياتهم) رواه ابن ماجه من حديث جابر دون قوله انما ، وله من حديث أبي هريرة « انما يبعث الناس على نياتهم » واسنادها حسن وفي الاحياء ونحن نعلم أن من عزم ليلا على ان يصبح ويقتل مسلما او يزني فأت تلك الليلة مات مصرا ويبعث على نيته . والدليل القاطع فيه حديث « اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار . قالوا يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال لانه اراد قتل صاحبه » رواه الشيخان (ووقع الاجماع على الاخذ) اي المؤاخذة (بالكبير والعجب والرياء) وخص الثلاثة بالذكر لكونها من اعمال الباطن ولمناسبتها بالخواطير (الا ان يمتنع) عن العمل السوء (بعد العزم) أي القصد والجزم على الفعل (له) أي يكون امتناعه لاجله (تعالى) رجاء أو خوفا (فيمحوه) أي فيمحو الله سبحانه الاخذ بها والمعقوبة عليها (لرجحان تأثير الامتناع) عن العمل لاجله تعالى (في تنوير الباطن لانه) أي الامتناع (يخالف الطبع) وبوافق الشرع فيترجح (على تأثير القصد) أي قصد المعصية والعزم عليها فيكون مؤثرا (في تسويده) أي تسويد الباطن وتغييره (لانه يوافقه) أي لان قصد المعصية يوافق الطبع ولا يلائم الشرع *

وحاصله الامتناع من حيث انه يخالف الطبع يحتاج الى جد شديد وسعى أكيد وما كان جده أشد وسعيه أهم كان تأثيره أكمل وأتم ثبت بهذا ان تأثير الامتناع في تنوير الباطن أشد من تأثير قصد المعصية في تسويد الباطن لانه لا يحتاج الى سعي

وَوَرَدَ فِيهِ «إِنْ تَرَ كَافًا كُتِبَ عَلَيْهَا حَسَنَةٌ» ثُمَّ الْوَاجِبُ الْإِحْتِرَازُ عَنِ الشَّيْطَانِ لِأَنَّهُ عَدُوٌّ كَمَا نَطَقَ بِهِ الْقُرْآنُ وَلِأَنَّ الْعَابِدَ يُغَايِظُهُ فَتَشْتَدُّ مَعَادَاتُهُ إِيَّاهُ

بليغ، ولما كان جده واجتهاده أقل كانت التأثير أنقص فتأمل، وفي الخبر «أفضل الطاعات أحزها» أي أشقها وأصعبها (ورد) في الخبر (فيه) أي في الامتناع (ان تركها) أي العبد السيئة (فاكتبوها حسنة) وقد تقدم، ولابن أبي الدنيا في مكاتبة الشيطان هكذا مرسلًا قال ثابت: لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قال إبليس لشياطينه لقد حدث أمر فانظروا ما هو، فانطلقوا ثم جاؤ فقالوا ما ندري، قال إبليس أنا آتيكم بالخبر فذهب ثم جاء فقال بعث محمد صلى الله عليه وسلم، قال فجعل يرسل شياطينه إلى أصحاب النبي عليه السلام فيصرفون خائبين فيقولون ما حببنا قوماً قط مثل هؤلاء ليس لنا نصيب منهم ثم يقومون إلى صلاتهم فينمحي أثر ذلك فقال إبليس رويداً بهم عسى الله أن يفتح لهم الدنيا فهناك تصيرون حاجتكم منهم، ومما يدل على أن حديث النفس لا يؤخذ به ما روى عن عثمان بن مظعون حيث قال «يا رسول الله أن نفسي تحدثني أن اطلق خولة قال مهلا أن من سنتي النكاح، قال نفسي تحدثني أن أجب نفسي، قال مهلا خصاء أمتي ذروب الصيام، قال نفسي تحدثني أن أترهب، قال مهلا رهبانة أمتي الجهاد والحج، قال نفسي تحدثني أن أترك اللحم، قال مهلا فاني أحبه ولو أصبته لاكلته ولو سألت الله لاطعمني، رواه الترمذي الحكيم في نوادر الاصول عن سعيد بن المسيب مرسلًا (ثم الواجب الاحتراز) أي الاحتراز (عن الشيطان) وما فيه من الوسواس (لأنه عدو كَمَا نَطَقَ بِهِ الْقُرْآنُ) حيث قال (إن الشيطان لعدو مبين) وقال (إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوًّا) الآية (ولأن العابد) العالم (يغايظه) أي يغالبه في غيظه لاجل كونه في سبيل الله (فتشتد معاداته) أي الشيطان (إياه) أي ذلك العابد، ولذا ورد «لفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد» ثم من عداوته للأنام أمره بالانكسار ووعده الامان من عذاب الله وعدم حسابه واليأس من ثوابه من غير شبهة فضلًا عن حجة، ويخوفهم بالفقر في إعطاء الزكاة ويحشهم على الاتفاق في المحرمات، ويخيل لهم حصر اللذات في الشهوات واللذات، ويدعوهم إلى الزنا من غير حيلة ولا غيلة كمال إلى زنا من ليس لها ذلك في الاحوال، ويأمر الامراء بالظلم في اموال الاغنياء واوقاف الايتام والفقراء مع

وَالطَّرِيقُ الْاِسْتِعَاذَةُ لِأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِهَا «وَلَاَنَّ الْكَلْبَ أَنْ حَارِبْتَهُ تَعِبْتَ وَرَبَّمَا غُلِبْتَ فَالْرُجُوعُ إِلَى رَبِّهِ أَوْلَى» وَالْمُجَاهِدَةُ بِالرَّدِّ

وفورها لهم ، ويقتل النفس بآدنى خيال مع تمكنهم من الدفع في الحال والاستقبال، وله ابواب فيها اطناب (والطريق) أى طريق الاحتراز خمسة (الاستعاذة) منه به تعالى (لانه) أى العبد والاستعاذة (مأور بها) في قوله تعالى (واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله) الآية وسائر الآيات والاخبار الواردة. وكان محمد بن واسع يقول كل يوم بعد صلاة الصبح : اللهم انك سلطت علينا عدوا من غير انفسنا بصيرا ليعوبنا مطالعا على عوراتنا يرانا هو وقييله من حيث لانراهم، اللهم فآيسه منا كما آيسته من رحمتك ، وقطه منا كما قطته من عفوك ، وابعد بيننا وبينه كما ابعدت بينه وبين جنتك انك على كل شيء قدير، وعن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال : كان شيطان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بيده شعلة من نار فيقوم بين يديه وهو يصلى فيقرأ ويتعوذ فلا يذهب ، فاتاه جبريل عليه السلام فقال : قل : اعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ذرأ وبرأ في الارض ومن شر ما يخرج منها، وما ينزل من السماء وما يعرج فيها، ومن قن الليل والنهار، وطوارق الليل والنهار الاطارقا يطرق بخير يارحم ، فقال ذلك فطفت شعلته وخر على وجهه ، رواه ابن أبي الدنيا في مكائد الشيطان هكذا مرسلا ، ولمالك في الموطأ نحوه عن يحيى بن سعيد مرسلا ووصله ابن عبد البر في التهيد من رواية يحيى عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة عن عياش الشامي عن ابن مسعود ، ورواه احمد والزار من حديث عبد الرحمن ابن حبيش (ولأن الكلب ان حاربتك تعبت وربما غلبت فالرجوع الى ربه أولى) في الخلاص عن البلوى . ومثل الشيطان بالكلب الجائع يقرب منك ، فاذا لم يكن بين يدك لحم أو خبز فانه ينزجر بان تقول له اخسا فجرد الصوت بدفعه ، وان كان بين يدك شيء من ذلك وهو جائع فانه يهجم عليك ولا يندفع بمجرد الكلام. فالقلب الخالي عن قوت الشيطان يندفع عنه بمجرد الذكر ؛ فأما الشهوة اذا غلبت على القلب رفعت حقيقة الذكر الى حواشي القلب فلم يتمكن الذكر من سويده فاستقر الشيطان في سويداء القلب . ومثل بعضهم الشيطان بالكلب التركي فانه لا يخاص لاحد منه لا بالسيف ولا بالفرار ولا باعطاء اللحم وغيره وانما ينجيه منه همهمة صاحبه من داخل خيمته فيفتر غضب كلبه ونهمته (والمجاهدة) مع الشيطان (بالرد) أى بزد الوسوسة

وَقَلْعُ الْمُهْلَكَاتِ فَهُوَ أَنْمَا سُلِّطَ لِلْإِمْتِحَانِ وَأَدَامَةُ ذِكْرِهِ تَعَالَى لِسَانًا وَقَلْبًا لَمَّا سَبَقَ

ودفعها في الحالة الآتية ﴿وقلع المهلكات﴾ أي وأزالها من أصلها، وهي الحسد والحرص والغضب والشهوة وحب التزين في اثياب والاثاث والدار والشبع من الطعام ولو لم يكن من الحرام، والطمع في الانام واخذ كل ما يزيد على قدر القوت والحاجة من الدراهم والدنانير وسائر اصناف الاموال، وخوف الفقر والبخل والتعصب للمذاهب والترصد للمناصب والتفكر في ذات الله وسوء الظن بالمسلمين، ونحو ذلك من الحالات المكسدة والمقامات الفاسدة ﴿فهو﴾ أي الشيطان ﴿انما ساط﴾ على الانسان ﴿للالمتحان﴾ في ميدان الطاعة والمعصيان لحيث يكرم المرء اويهان ﴿وادامة ذكره تعالى لسانا﴾ خفية اوجهرها ﴿وقلبا﴾ فهو افضل وأكثر تأثيرا واجمع بينهما اكل ﴿لما سبق﴾ من ان العبد اذا ذكر الله خنس الشيطان وتأخر. وفي الخبر «مسالك عمر لجاهل اي طريقا - الاسالك الشيطان في غير لجاهل، رواه الشيخان من حديث سعد بن ابى وقاص . قال في الاحياء: وهذا لان قلبه هذا كان طهرا عن مرعى الشيطان وقوته وهي الشهوات، فمهما طمعت في أن يندفع الشيطان عك بمجرد الذكر كما اندفع عن عمر كان محالا، كن طمع في أن يشرب الدواء قبل الاحتياج والمعدة مشغولة بغليظ الاطعمة، ويطمع في أن ينفعه الدواء كما نفع الذي يشربه بعد الاحتياج وتخلية المعدة . فالذكر دواء والتقوى احتياج، فاذا نزل الذكر قلبا فارغا عن غير الذكر اندفع الشيطان عنه كما تندفع العلة بزول الدواء في معدة خالية عن الاطعمة، فان قلت الحديث قد ورد مطلقا بان الذكر يطرد الشيطان، قلنا ان عمومات الشرع مخصوصة بشروط يعرفها علماء الدين . فانظر الى نفسك فليس الخبر كالمعينة وتأمل ان منتهى ذكرك وعبادتك وصلاتك لله، فراقب قلبك اذا كنت في صلاتك كيف يجاذبه الشيطان الى الاسواق وحساب المعاملين وجواب المعاندين، وكيف يمر بك في اودية الدنيا وممالكها حتى انك لا تذكر ما نسيته من فضول الدنيا الا في صلاتك فلا تزدهم الشياطين على قلبك الا اذا صليت، والصلاة محك القلوب فيها مساويها ومحاسنها . فالصلاة لا تقبل من القلوب المشحونة بشهوات الدنيا فلا جرم لا تطرد عنك الشيطان، بل ربما يزيد عليك الوسواس في ذلك الزمان كما أن الدواء قبل الاحتياج ربما يزيد عليك الضرر في الداء، فان شئت الخلاص من الشيطان فقدم الاحتياج بالتقوى ثم اردفه بدواء الذكر كما يشير اليه قوله تعالى: (ان الذين اتقوا اذا مسهم

وَالْاِسْتِخْفَافُ بِدَعْوَتِهِ فَالْكَلْبُ اِنْ اَعْرَضَتْ عَنْهُ سَكَتَ وَ اِنْ اَشْتَغَلَتْ مَعَهُ اتَّبَعَكَ
وَمَعْرِفَةُ مَكَائِدِهِ فَالْاَلْسُنُ اِنْ عَلِمَ احْسَاسَ صَاحِبِ الدَّارِ فَرَّ وَهِيَ تَلْتَمِعُ عَنِ الْعَمَلِ
وَالْتَسْوِيفُ وَالْعَجَلَةُ وَالرَّيَاءُ وَالْعُجْبُ وَرَجَاءُ الْاِظْهَارِ مِنْهُ تَعَالَى وَعَدَمُ الْحَاجَةِ
اِلَى الْعَمَلِ بِنَاءً عَلَى قِسْمَةِ الْاَزَلِ فِي السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ وَالرَّدِّ بِالْحَاجَةِ لِلزُّوْدِ
وَهُجُومِ الْاَجَلِ وَرُجُحَانِ

طائفة من الشيطان تذكرها فاذا هم مبصرون) فالشرط في الذكر تقدم التقوى
او كمال الحضور في ذكر المولى، ومن هنا ورد من صلى ركعتين لم يحدث فيها شيء
من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه) وقد قال وهب بن منبه : اتق الله ولا تسب الشيطان
في العلانية وانت صديقه في السر أى مطيع له في الباطن . وقال بعضهم : يا عجبا لمن
يعصى المحسن بعد معرفته باحسانه ويطيع اللعين بعد معرفته بظفائه . وعن بعض
الحكماء الشيطان باقى ابن آدم من قبل المعاصى ، فان امتنع اتاه من قبل النصيحة
حتى يلقيه في البدعة ، فان أبى أمره بالتحرج والشدة حتى يحرم ما ليس بحرام ، فان
أبى شككه في وضوئه وصلاته حتى يخرج من العلم ، فان أبى خفف عليه أعمال البر
حتى يراه الناس صابرا عفيفا فيبدل قلبه اليهم ويعجب بنفسه وبه يهلكه وعنده يشتد
لجأه فانه آخر درجته ويعلم أنه لو جاوزها لآلت منه الى الجنة (والاستخفاف بدعوته)
أى الاستحقار وندم الاعتبار بدعوة الشيطان (فالكلب ان أعرضت عنه سكت)
ذلك (وان اشتغلت معه) بالدفع (اتبعك) بالعواء (ومعرفة مكائده) الآتى بيانها
(فاللس ان علم احساس صاحب الدار فر) أى شرد واضطر الى الفرار ولم يتمكن
من القرار (وهى) أى المكائد سبعة (تلتمع عن العمل) من أصله (والتسويق) أى
التأخير عن محله (والعجلة) فى فعله (والرياء) فى قصده (والعجب) بعد فراغه
(ورجاء الاظهار منه تعالى) للخفاق بعدم الاكتفاء بنظر الحق وهو من الرياء الخفى
(وعدم الحاجة الى العمل بناء على قسمة الازل فى السعادة والشقاوة) وهذا لف
فى العبارة ونشر بالاشارة فى قوله (والرد) أى رد المكائد المذكورة (بالحاجة)
الى العمل (للزود) أى لزاد المعاد فى يوم التاد ، فقد قال تعالى (وتزودوا فان
خير الزاد التقوى) (وهجوم الاجل) أى مجيئه بغتة قبل حصول العمل (ورجحان

الْقَلِيلِ النَّامَ عَلَى الْكَثِيرِ النَّاقِصِ وَكَفَايَةِ رُؤْيَتِهِ تَعَالَى وَالتَّقْوِيضِ إِلَيْهِ فِي الْأَظْهَارِ
وَالْإِخْفَاءِ وَفَرْضِيَةِ امْتِثَالِهِ وَحَقِّيَّةِ وَعْدِهِ الْأَدْنَى ثُمَّ الْاِقْتِصَارُ عَلَى التَّكْذِيبِ وَتَرْكُ
الْجِدَالِ ثُمَّ الْاسْتِمْرَارُ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ ثُمَّ الزِّيَادَةُ فِي ضِدِّهِ فَفِيهِ اغْضَابُهُ وَاخْتِلَافُ
فِي أَمَنِ الْأَقْوِيَاءِ

القليل من العمل (التام) أى الكامل بالتأني (على الكثير) من العمل (الناقص)
بالعجلة (وكفاية رؤيته تعالى) لقوله سبحانه (ألم يعلم بان الله يرى) وقوله عز
وجل (اليس الله بكاف عبده) (وذكر منتهى والتقويض إليه) أى التسليم بين يديه
(فى الاظهار والاختفاء) فى العبادة ، بل ينبغي ان يميل الى الاختفاء لانه أبعد من
الرياء . وفى الخبر : افضل امتى الاتقياء الاختفاء » (وفرضية امتثاله) أى امتثال
أمره على عبده ، ثم ان كنت شقيا فانا محتاج الى العمل ليلا لوم نفسى يوم القيامة
فانى لو ادخلت النار وانا طمىح احب الى من ان ادخلها وانا عاص لحقة العذاب ، وان
كنت سعيدا فانا محتاج الى زيادة الثواب (وحقية وعده الأدنى) أى الاقرب بالاثابة
على الطاعة والاجابة (ثم) (افضل) (الاقتصار على التكذيب) أى تكذيب الشيطان
فما يوسوسه (وترك الجدل) فانه يردد قلب العبد ويشوشه . ولان المجادلة شاغلة عن
العبادة الكاملة (ثم الاستمرار على ما كان عليه) من العبادة والاستقرار من غير تكذيب
ولاجدال لان التكذيب ايضا شاغل للجدال وان كان قليلا فان المقصود الاعلى
هو الحضور مع المولى (ثم الزيادة) أى زيادة الاجتهاد (فى ضده) أى اضداد ما ذكر
من المكائدا وفى ضد كيد الشيطان (ففيه اغضابه) أى اغضاب الشيطان وارضاء الرحمن
كما حكى عن ابراهيم بن ادم انه لما اراد ان يدخل البادية اتاه الشيطان فخوفه بان
هذه بادية مهلكة هابوية ولا زاد معك ولا سبب ولا راوية ، فعزم على نفسه ان يقطع
البادية على تجرده ذلك ، وان لا يقطعها حتى يصلى الف ركعة تحت كل ميل من اميالها
هنالك ؛ وقام بما عزم عليه من المهمة وبقي عليه فى البادية اثنتى عشرة سنة . ويروى عن
الفضيل بن غزوان انه قيل له : ان فلا تاذرك بسوء ، فقال : والله لا غيظن من امره
قيل من امره ؟ قال الشيطان ، ثم قال : اللهم اغفر له انى لا غيظن به ان اطيع الله فيه . ومهما
عرف الشيطان من عبده هذه العادة فكف عنه خيفة ان يزيد فى حسناته وهو خلاف
ماله من الارادة (واختلف) أى اختلف العلماء (فى امن الاقوياء) كالانبياء

مِنْهُ وَالْحَقُّ عَدَمُهُ لِقِصَّةِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَرَدَانَهُ لِيَغَانُ عَلَى قَلْبِي وَفِي مُنَافَاةِ التَّرْصُدِ
التَّوَكُّلِ وَالْحَقُّ عَدَمُهَا فَآخِذُ السَّلَاحِ وَجَمْعُ الْعَسْكَرِ وَحَفَرُ الْخَنْدَقِ مَا قَدَحْتُ فِي
تَوَكُّلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِي كَيْفِيَّةِ الْحَذَرِ

والاصفياء من الاولياء (ومنه) أي من الشيطان فقال قوم هم معصومون ومحفوظون
عنه لقوله سبحانه (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) وقوله (الا عبادك منهم المخلصين)
(والحق) من الأقوال (عدمه) أي عدم أمنهم من الشيطان في جميع الأحوال (لقصة
آدم عليه السلام) في أكل الشجرة فانه صريح في الملام ونص في الكلام حيث قال
(وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدى) ولقوله تعالى (واما ينزغك
من الشيطان نزغ فاستعذ بالله) والخطاب لنبينا عليه السلام وقد روى أنه عليه السلام
نظر الى حلم ثوبه في الصلاة فلما سلم رمى ذلك الثوب وقال دشغلتني عن الصلاة ولقوله سبحانه
(وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى) أي قرأ (التي الشيطان في أميته) أي
قراءته (فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته) (وورد) في صحيح مسلم وغيره (انه)
أي الشيطان (ليغان) أي ليحجب (على قلبي) فيمنعني عن ذكر ربي مع أن شيطانه أسلم فلا
يامر بالبخير وتمام الحديث «واني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة وفيه انه ليس في هذا
الحديث ما يدل على مدعى المصنف من اغواء الشيطان له فان المراد بالغين حجاب يقع من
كثرة مشاهدة غبار الغير في مقام البين فيمنع عن مشاهدة العين فيستغفر ربه من الذنب
اللاق به ، فان سببات المقر بين الاحرار حسنات المطيعين الابرار وما دمت في هذه الدار
لا تستغرب وقوع الاكدار (وفي) أي وكذا اختلف في (منافاة الترصد) أي
التحفظ للحذر من الشيطان (التوكل) بالنصب مفعول منافاة (والحق) من الأقوال
المختلفة (عدمها) أي عدم المنافاة (فاخذ السلاح) من الدرع والمغفر وسائر الاسلحة
(وجمع العسكر) للمقاتلة (وحفر الخندق) في المقاتلة (ما قدحت في توطئه) أي وما
طعنت في توطئه (عليه السلام) واصحابه الكرام بل ورد الامر من الله سبحانه بأخذ السلاح
في قوله تعالى (ولياخذوا حذرهم واسلحتهم) وقال (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة
ومن رباط الخيل) وفي الحديث «الا ان القوة الرمي» (وفي) أي وكذا اختلف في (كيفية
الحذر) عن الشيطان فقوم قالوا اذا حذرنا الله تعالى عن العدو فينبغي لنا ان نستغرق في ترصده
ولا يكون شيء واغلب على قلوبنا من ذكره وفكره وقال قوم لا ينبغي لنا ان نجتمع بين ذكر الله

فَالْأُولَى تَقْرِيرُ عِدَاوَتِهِ عَلَى الْقَلْبِ وَالِاسْتِغْرَاقُ فِي ذِكْرِهِ تَعَالَى بِجَمْعِ الْهَمَّةِ
وَالِاسْتِغْثَالُ بِالْدَّفْعِ عِنْدَ الْإِتْبَادِ بُوْرُودِهِ أَمَّا الْاسْتِغْرَاقُ فِي التَّرْصُدِ فَيُنَاقِ الذِّكْرَ وَهُوَ
أَسْرَارُهُ وَالْجَمْعُ يَنْقُصُ الْحُضُورَ وَوَرَدَ (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ) وَعَنِ
النَّفْسِ فَعَلَّاجُهَا أَعْسَرُ

سبحانه وبين ذكر عدوه فضلا ان يكون ذكره غالبا، ففي الخبر «من احب شيئا اكثر ذكره»
وقال قوم: غلط الفريقان لازكلام القولين لا يخلو عن نوع من نقصان كما سيأتي له
البيان (فالأولى تقرير عداوته) أي احكام عداوة الشيطان واثباته (على القلب)
فاذا تقرر ت عداوته في القلب لزم ترك الالتفات اليه (والاستغراق في ذكره تعالى)
أي وتمام التوجه الى ذكر الرب (بجمع الهمة) من غير الالتفات الى ذكر
الشيطان ومكره بسبب حضور القلب في طاعة ربه (والاشتغال بالدفع)
أي بدفع الشيطان (عند الانتباه بوروده) أي بدخول الشيطان في القلب بالسواس
ونحوه لدخوله في الانسان يجري الدم في لجه (أما الاستغراق في التردد) أي في
التحفظ عن الشيطان للحذر (فينا في الذكر) المطلوب لذاته (وهو) أي الاستغراق
المذكور ونفي الذكر (اسراره) أي ايقاع الشيطان في السرور واشاره، لانه مراده
في مقام اختياره (والجمع) أي ويناقى جمع الهمة او مقام الجمع اوجمع الجمع، وهو
ان لا تمتنع الكثرة عن الوحدة ولا تنحبب الوحدة عن الكثرة، والجمع بين ذكر الرحمن
وبين ترصد الشيطان (ينقص الحضور) في ميدان المشاهدة والعيان على قدر اشتغال
القلب بذكر الشيطان، فان الله سبحانه امر الخلق بذكره ونسيان غيره (وورد)
في التنزيل (قُلِ اللَّهُ) أي ولا سواه ولا نعبد ولا نشهد الاياه (ثم ذرهم) أي اترك
الخلق من الشيطان وغيره فهم (في خوضهم) أي اباطيلهم من الاشتغال بغير الحق
(يلعبون) كالبهائم والاطفال والمجانين كما قال في موضع آخر (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا
ويلعبهم الامل فسوف يعلمون) أي جزاء عملهم او مضمون قوله سبحانه (وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون) أي ليوحدون اولاء ثم يطيعون ثانيا، ثم يذكرون على الدوام ثالثا،
ثم يعرفون حق المعرفة رابعا (وعن النفس) عطف على قوله عن الشيطان أي ثم الواجب
الاحتراز عن النفس الامارة بالسوء لانها اشد الاعداء وبلاؤها اصعب البلاء (فعلاجه
اعسر) من علاج الشيطان واشد الاشياء وداؤها اعضل الداء، وداؤها اشكل الدواء

لأنها محبوبة والحُب يعمى عن رؤية العيب ويصم عن سماع الملامة وعدو داخلي فلص البيت تعز فيه الحيلة ولا تنفك إلا بالموت ولا تندفع بالذكر وتشكو النفس يوم القيامة عن وافقها في الدنيا ومنها نشأ إبليس بالكبر والحسد

لاربعة امور (لانها محبوبة) لصاحبها هم انها اعدى عدوه (والحب يعمى) العين (عن رؤية العيب) في محبوه (ويصم) الاذن (عن سماع الملامة) في مطلوبه ، في الخبر « حبك الشيء يعمى ويصم » رواه احمد وغيره عن ابي الدرداء .
والحاصل ان للانسان عى عن عيب محبوه لا يكاد يبصر عيا في مطلوبه ، لما قال قائل في شعره :

وعين الرضا عن كل عيب ظيلة ولكن عين السخط تبدي المساويا

فاذا استحسن الانسان من نفسه كل قبيح، ولا يكاد يطلع على عيب لها الا ويقول انه مباح ، وهى فى عداوته مستقرة، وفى غوايته مستمرة، فإا اوشك ان توقعه فى هلاك وفضيحة ، ويتوهم انه خلاص ونصيحة، وهو لا يشعر به الا اذا حفظه الله سبحانه بفضلته وكرمه (وعدو) أى ولانها عدو (داخلى) أى باطنى (فلص البيت) أى بمن يدخل فيه ويخرج منه (تعز فيه الحيلة) أى يعسر فى دفعه الخلاص من المكيدة ولذا قال تعالى (لاتخذوا بطانة من دونكم لا يآلونكم خبالا) (ولا تنفك) أى النفس عن الانسان (الا بالموت) بخلاف الشيطان فانه ينفك بالاستعادة والمجاهدة (ولا تندفع) النفس وشرها (بالذكر) أى بذكر الله ، بخلاف الشيطان فانه يندفع بالذكر لما سبق من حديث « اذا ذكر الله خسر » (وتشكو النفس يوم القيامة عن وافقها فى الدنيا) فلاحال من انس مرفوعا عجت من مجادلة العبد ربه يوم القيامة يقول يا رب آليس وعدتني ان لاتظلمني ؟ قال بلى ؛ قال فاني لا اقبل على شهادة شاهد الا من نفسى ، فيقول اوليس كفى بي شيئا وبالملائكة الكرام الكاتبين ، فيردد هذا مرات فيختم على فيه وتكلم اركانها بما كان يعمل ، فيقول بعد الكبر وسحقا فعنك كنت اجادل ، واما ما فى الاحياء من انه عليه السلام قال : وكف اذاك عن نفسك ولا تتبع هواها فى معصية الله تعالى اذن تخاصمك يوم القيامة فيأمن بعضك بعضا الا ان يعفو الله ويستره ، فقال عز وجل اجدهم فى السياق (ومنها) أى من النفس (نشأ ذنب ابليس بالكبر والحسد) حيث قال (انا خير منه) وامتنع عن حكم

وَقَائِلَ بِالشَّحِّ وَهَارُوتَ بِالشَّهْوَةِ وَالطَّرِيقُ مَنَعَ الشَّهَوَاتِ فَالْحُرُونُ يَلِينَ بِنَقْصِ
الْعَلْفِ وَحَمْلِ أَعْبَاءِ الْعِبَادَةِ فَالْحِمَارُ يَنْقَادُ بِزِيَادَةِ الْحَمْلِ ، وَالِاسْتِعَانَةُ بِهِ تَعَالَى فَوَرَدَ
(إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي) وَالْأَصْلُ فِيهِ الرِّيَاضَةُ

ربه فكفر بسببه بعد قضاء الله السابق في حقه ففرق في بحر الضلال بعد عبادة ثمانين
الف سنة في بعض الاقوال، ولم يكن هناك دنيا ولا خلق ولا شيطان آخر بل كانت النفس
وحدها فعلت ما فعلت من جهدها (وقائيل بالشح) أى بسبب بخله على اخيه في اخته،
فانكر على ابيه فوقع في الكفر بسببه لاسبب قتل اخيه (وهاروت) وصاحبه ماروت وقعا
فيما وقعا من البلية (بالشهوة) التي ادت الى الزنا ونحوه من المعصية قيل: وآدم وحواء
بالحرص على الدوام والبقاء حتى اغترا بقول البليس (هل ادلكما على شجرة الخلد وملك
لا يبلى) فسقطا بذلك من جوار المولى الى هذه الدنيا الدنية الحقيرة النكدة الغانية، ولقى
اولاده من الامور المهلكة، ثم هلم جرا الى يوم القيامة لاتجد في الخلق فتنة ولا فضيحة
ولا محنة ولا ضلالا ولا معصية الا واصلها النفس وهواها والا كان الخلق في سلامة وخير
في مبدأ الامور ومنتهاها، واذا كان العدو بهذا الضرر لطف على العاقل ان يهتم بامر هافى
حقه . فان قيل بين لنا طريق دفع هذه النفس فيقال : (والطريق) أى طريق تذلل
النفس وتكسر هواها، او طريق الاحتراز عن النفس ومشتهاها ثلاثة (منع الشهوات)
ودفع اللهوات ، ورفع الذات عنها (فالحررون) أى الصعب من الدواب (يلين بنقص
العلف) عن عادته مع حبسه في مربطه (وحمل اعباء العبادة) أى انقائها واشغالها
(فالحمار) الجوح (بنقاد بزيادة الحمل) على ظهره (والاستعانة به تعالى) والتضرع
اليه ليهون امرها عليه والافلا مخلص لديه (فورد) في التنزيل (ان النفس لامارة
بالسوء الا ما رحم ربى) أى من رحمه او مدة رحمته (والاصل فيه) أى في طريق الاحتراز
او في طريق تذلل النفس (الرياضة) أى وفق الشريعة المرضية وفق تحفة الملوك: لاتحمل
الرياضة بتقليل الاكل الى أن يضعف عن اداء العبادة ، ولو اصل اربعين يوما مات
مات عاصيا، ولو مرض وترك المعالجة توكلا على الله فمات لم يمت عاصيا ، والتنعيم بانواع
الفاكهة يباح وتركه افضل ، والجمع بين الاطعمة حرام أى ممنوع ومكروه كراهة
تنزيهية او حرام في طريق الصوفية ثم الاصل المهم المجاهدة والوفاء بالعزم على المعاندة ،

وَهِيَ تَهْدِيبُ الْأَخْلَاقِ فَوَرَدَ «أَنْ رَأَيْتُ الْبَارِحَةَ عَجَبًا رَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي جَائِيًا وَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ فَجَاءَ حَسَنُ الْخُلُقِ فَأَدْخَلَهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى» أَنْقَلَ مَا يَوْضَعُ فِي الْمِيزَانِ حَسَنُ الْخُلُقِ وَهُوَ ضَبْطُهُ تَحْتَ الشَّرْعِ وَالْعَقْلِ وَهُوَ مَكْنٌ لِصِيْرَةِ الصَّيْدِ الْوَحْشِيِّ أَهْلِيًّا وَالْجُورِحِ مُنْقَادًا وَالْكَلْبِ مُعَلَّمًا

فاذا عزم على ترك شهوة وتيسر اسبابها ابتلاء من الله فينبغي ان يصبر عنها ويستمر عليها ، فانه ان عود نفسه كسر العزم ألقت بعد ذلك عدم الجزم وفسدت لفقد الحزم، واذا اتفق منه بعض العزم فينبغي ان يلزم نفسه عقوبة عليه وجزاء لديه (وهي) اى الرياضة او المقصود من الرياضة المستحسنة بالاتفاق (تهذيب الاخلاق فورد) في الحديث (انى رأيت البارحة عجبا) اى امرا غريبا (رأيت رجلا من امتى جائيا) اى جالسا على ركبتيه (وبينه وبين الله حجاب فجاء حسن الخلق) من باب (فادخله على الله تعالى) من غير حساب ولا عقاب . والحديث رواه الخرائطى فى مكارم الاخلاق من حديث عبد الرحمن بن سمرة (انقل ما يوضع فى الميزان حسن الخلق) رواه ابو داود، والترمذى وصححه من حديث ابى الدرداء . ولا بى داود والترمذى من حديث أبى الدرداء « ما من شىء فى الميزان انقل من حسن الخلق » وللطبرانى فى الاوسط من حديث عمار بن ياسر « حسن الخلق خلق الله الاعظم ، ولاحد والحام واليهقى من حديث ابى هريرة « بعثت لاتمم مكارم الاخلاق » ولاحد من حديث عائشة والشؤم سوء الخلق ولا بن حبان وغيره ، سوء الخلق يفسد العمل لما يفسد الخلق العمل » وللخرائطى فى مكارم الاخلاق من حديث عائشة « المؤمن حسن الخلق » وللطبرانى فى الصغير من حديث عائشة « ما من شىء الاوله توبة الا صاحب سوء الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا عاد فى شر منه » وذكر شيخ مشايخنا الجلال السيوطى حديث « احسن الحسن الخلق الحسن » رواه الحسن عن الحسن عن ابى الحسن عن جد الحسن بسند حسن (وهو) اى حسن الخلق (ضبطه) اى حفظه وربطه (تحت الشرع والعقل) فى قضية الطبع (وهو) اى تحسين الاخلاق (ممكن) بالاتفاق (لصيرورة الصيد الوحشى اهليا) كالظبي والحمام (والجورح منقادا) كالفرس والبعير (والكلب معلما)

وَوَرَدَ وَحَسَّنُوا أَخْلَاقَكُمْ،

وكذا سائر الجوارح من الصيود حتى يصير آلة للصيد في مقام القيد (وورد) في الحديث (حسنوا اخلاقكم) رواه ابن لال في مكارم الاخلاق من حديث معاذ « واما ما ذكره حسن خلقك للناس » ولاحد من حديث عائشة « اللهم حسنت خلقى فحسن خلقى » والطبراني من حديث جابر « ان اقر بكم منى مجلسا يوم القيمة احاسنكم اخلاقا ، هذا ، والخلق عبارة عن هيئة للنفس راسخة تصدر عنها الافعال بسهولة ويسر من غير حاجة الى روية وفكر ، ثم ان كانت الهيئة بحيث تصدر منها الافعال الجميلة شرعا وعقلا سميت الهيئة التي هي المصدر خلقا حسنا ، وأن كان الصادر منها الافعال القبيحة بسهولة سميت الهيئة التي هي المصدر خلقا سيئا . وكذا أن حسن الصورة الظاهرة لا يتم الا بحسن جميع اعضاءه فكذا في الباطن أربعة اركان لا بد من الحسن في جميعها ، وهى قوة العلم ، وقوة الغضب ، وقوة الشهوة ، وقوة العدل بين هذه الثلاثة . ويعبر عن حسن القوة الغضبية بالشجاعة ، وعن حسن قوة الشهوة بالدقة . والمراد بالعدل هو اعتدال القوتين بين الافراط والتفريط . فان الامر المحمود في كل شىء هو التوسط . فالجبن والتمور مذمومان كما ان البخل والاسراف مذمومان ، والشرة والجور مشغلان . وقد ورد « خير الامور اوساطها » رواه البيهقي في شعبه . وقال تعالى في ذم التبذير والتفريط (والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما) وقال تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محمورا أن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيرا بصيرا) وقال تعالى (كلوا واشربوا ولا تسرفوا) وقال (اشداء على الكفار رحما بينهم) وقال (اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين) فالاعتدال مطلوب في جميع الاحوال ، فان العقيدة الحميدة هى المتوسطة بين التشبيه والتعطيل ، وبين القدر والجبر ، وبين النصب والرفض . وهو الصراط المستقيم والدين القويم الذى لا عوج له ولا ميل الى احد الجانبين الزائغ عن الجادة قال تعالى (وأن هذا صراطى مستقيما فتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) وقال (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) ولما كان الوسط الحقيقى بين الطرفين فى غاية الغموض ، بل هو اذق من الشعر وأحد من السيف فلا جرم من استوى على هذا الصراط المستقيم فى الدنيا جاز على مثل هذا الصراط المستقيم فى العقبى ، وقال ما ينفع العبد عن ميل عن الصراط المستقيم ، اعني الوسط حتى

بيان طريق تهذيب الاخلاق

١٦٥

فَالْأَسْرَعُ عِلَاجًا مَنْ غَفَلَ عَنْ اعْتِقَادِ تَمِيزِ ثَمٍّ مِنْ عَرَفِ الْقَبِيحِ ثَمٍّ مِنْ اعْتِقَادِهِ
حَسَنًا وَهُوَ أَصْعَبُ، وَالطَّارِقُ عِنْدَ فَقْدِ الْكَمَالِ الْفَطْرِيِّ كَمَا لِلْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ
السَّلَامُ وَالْجَذْبَةُ

لايميل الى احد الجانبين فيكون قلبه متعلقا بالجانب الذى مال اليه ، فكذا لاينفك
عن عذاب ما واجتياز عن النار وان كان مثل البرق قال تعالى (وان منكم الاواردها
كان على ربك حتما مقضيا) ولاجل عسر الاستقامة وجب على كل عبد ان يدعو
الله فى كل يوم سبع عشرة مرة بقوله : (اهدنا الصراط المستقيم) ومن هنا قال
عليه السلام « استقيموا ولن تحصوا » أى ولن تطيقوا حق الاستقامة وهى الموصوفة
بعت الاستدامة فينبغى للعبد ان يجتهد ان يصل الى القرب من الاستقامة ان لم يقدر
على حقيقتها فان ما لا يدرك كله لا يترك كله ، والمقصود بحجز الانسان كما يشير اليه قوله
تعالى (فلا لما يقض ما أمره) هذا، وقال يحيى بن معاذ : فى سعة الاخلاق كنوز الارزاق
وعن الحسن من ساء خلقه عذب نفسه . وقال الذناني : التصوف خلق لمن زاد عليك
فى الخلق زاد عليك فى التصوف . وقال يحيى بن معاذ سوء الخلق سيئة لا ينفع معها كثرة
الحسنات ، وحسن الخلق حسنة لا يضر معها كثرة السيئات ، ثم قال الحسن : حسن الخلق
بسط المحيا وبذل الندى وتحمل الاذى . وقال الواسطى : هو ان لا يخصم ولا يخصم
من شدة معرفته بالمولى . وقال الحسين بن منصور : هو ان لا يؤثر فيك حياء الخلق بعد
مطاعتهك للحق (فالأسرع علاجاً) أى الاهون مداواة (من غفل عن اعتقاده وتميز)
من جهة اعتماد كالصبيان والنسوان والبله من الانسان وجماعة الترياق ، ومن هنا ورد
« اكثر اهل الجنة البله » (ثم من عرف القبيح) أى واعتقده سيئا فانه قابل للعلاج فى
تركه (ثم من اعتقده) أى القبيح (حسنا) وذلك كالمبتدعة ونحوهم قال تعالى (أفنزين
له سوء عمله فراه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء) (وهو اصعب)
لان علاجه باخراجه عن اعتقاده وفيه غاية من التعب ، وفى مثله قيل : من التمهيد
تهذيب الذيب (والطريق) مبتدأ أى طريق تهذيب الاخلاق (عند فقد الكمال
الفطرى) أى الجبلى الذى لا يحتاج الى التكلف الطبيعى (كما للأنبياء عليهم السلام)
وكذا لبعض الاصفياء والاولياء من اتباعهم الكرام (والجذبَةُ) أى وعند فقد

الَالِهِيَّةُ كَمَا لِلْسَحَرَةِ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ التَّكَلُّفُ فِي اعْتِيَادِ الْأَضْدَادِ بِالتَّدرِيجِ
وَالْمُجَاهِدَةِ فِيهِ حَتَّى يَعْتَادَ الطَّاعَةَ وَيَلْتَذَّ بِهَا التَّذَاذَ الْمَرِيضَ بِالطَّعَامِ بَعْدَ الْعِلَاجِ
وَالْمَتَعَلِّمَ بِالْعِلْمِ عَلَى الدَّوَامِ لَا أحيانًا

الجذبة (الالهية لما للسحرة) أى سحرة فرعون (وعمر رضى الله عنه) فانه آمن
بغته (التكلف) خير المبتدأ أى تكلف السالك (في اعتياد الاضداد) أى تعود اضداد
الاخلاق السيئة (بالتدرج) أى بالتأني في المعالجة (والمجاهدة) بالرفع عطف على
التكلف ويجوز جره عطفا على التدرج ، أى المبالغة في المعالجة (فيه) أى في الاعتياد
(حتى يعتاد) السالك (الطاعة) بوصف الدوام (ويلتذ بها) أى بالطاعة (التذاذ
المريض بالطعام بعد العلاج) أى بعد علاج المريض (والمتعلم) أى والتذاذه (بالعلم
على الدوام) متعاقب بالتكلف كذا قيل ، والاظهر انه متعلق يلتذ (لا احيانا) أى
متساوية ، نعم قد تفيد المجاهدة اذا كان في اكثر الاحوال الواردة ، وقد مثل عدم
افادة بعض الاوقات في الذكر والفكر والطاعات بايقاد النار تحت البرمة فانها لا تنفوق
ابدا اذا كان الامر مترددا بين الحالات .

هذا وقد توهم عبارة المصنف أن صاحب الجذبة لا يحتاج الى سلوك المجاهدة ، وليس
كذلك ، فان الجهاد لا بد لجميع العباد ، غاية ما في الباب ان ارباب السلوك على نوعين:
منهم سالك مجذوب وهو اغلب احوال المريدين ، ومنهم مجذوب سالك وهو قليل
من بين المرادين ، ويشير الى الطائفتين قوله تعالى: (الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي
اليه من ينيت) واختلوا في ايهما افضل؟ والجمهور على ان السالك المجذوب اكل .
هذا والانباء عليهم السلام ايضا في مقام الترقى لا يستغنون عن زيادة المجاهدة
اكمال المشاهدة فقد قال تعالى (وقل رب زدني علما) وفي دعائه عليه السلام «اللهم
كما حسنت خلقى فحسن خلقى» أى زد في تحسين خلقى ، والا فكان عليه السلام خاق
على خلق عظيم ، ثم كان خاق القرآن وقد قال له تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف واعرض
عن الجاهلين) وفسر العفو بان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن
ظلمك . وكان من دعائه عليه السلام «اللهم اهدنى لاحسن الاخلاق لا يهدينى لاحسنها
الا انت ، واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها الا انت» رواه مسلم من حديث

﴿فَالْمَقْصُودُ مِنْهُ رَسُولُ رَبِّهِ تَعَالَى فِي الْقَلْبِ وَقَلْعُ حُبِّ الدُّنْيَا عَنْهُ وَهُوَ بِالِاسْتِفَادَةِ مِنْ شَيْخٍ بَصِيرٍ بِالْعُيُوبِ مُطَّلِعٍ عَلَى الْخَفَايَا وَهُوَ عَزِيزُ الْوُجُودِ﴾

على ﴿فَالْمَقْصُودُ مِنْهُ﴾ أى من حسن الخلق أو من رياضة الخلق ﴿رَسُولُ رَبِّهِ تَعَالَى﴾ أى نبوته ﴿فِي الْقَلْبِ وَقَلْعُ حُبِّ الدُّنْيَا عَنْهُ﴾ أى عن القلب فانهما لا يجتمعان إلا بشير إليه قوله تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جُوفِهِ ﴾ وورد « من أحب آخرته أضر بدنياءه ومن أحب دنياءه أضر بآخرته فاتروا ما يبقى على ما يفنى » وقد مثل على كرم الله وجهه الدنيا والآخرة بالضرتين إذا أرضيت واحدة أسخطت الأخرى ، وبكفتي الميزان إذا أثقلت واحدة خفت الأخرى ، وبالمشرق والمغرب فمهما توجهت إلى المشرق بعدت عن المغرب وكذا بالعكس ، فكل قلب مال إلى حب شيء سوى الله تعالى فلا ينفك عن مرض بقدر ميله إلا إذا أحب الشيء لكونه معيناً له على حب الله ودينه ، قال تعالى ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ قال على رضى الله عنه : الإيمان يبدو لمعة في القلب بيضاء وكلما ازداد الإيمان ازداد ذلك البياض ، فإذا استكمل العبد الإيمان أبيض القلب كله ، وإن النفاق ليبدو في القلب نقطة سوداء ، فكما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد ، فإذا استكمل النفاق أسود القلب كله . وفيه تنبيه على أن الخلق الحسن من نتيجة الإيمان والعرفان ، والسقى من ثمرة النفاق والكفران .

ثم أعلم أن أصل الأشياء وموجدها ومخترعها الذي جعلها الأشياء هو الله تعالى ، فلو عرف كل شيء ولم يعرف الله سبحانه فكانه لم يعرف شيئاً ، وعلامة المعرفة المحبة ، فمن عرف الله أحبه ومن أحبه لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات ، كما قال تعالى ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِئِمَّتُكُمْ عَلَى شَيْءٍ مُعْتَدٍ يَوْمَ يُبْعَثُونَ قُلْ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ إلى قوله ﴿ أَحِبُّ الْيَوْمَ مِنَ الْيَوْمِ ﴾ الله ورسوله الآية ، فمن كان عنده شيء أحب إليه من الله ورسوله فقلبه مريض ، كما أن كل معدة صار الطين أحب إليها من الخبز والماء وسقطت شهوتها عن الخبز والماء فهي مريضة محتاجة إلى الدواء ﴿ وَهُوَ ﴾ أى الطريق الذي يتعرف به الإنسان عيوب نفسه أو التكلف باعتبار الاضداد أنما يحصل بخمسة أشياء ﴿ بِالِاسْتِفَادَةِ مِنْ شَيْخٍ ﴾ أى ولو شاب تائب من الذنوب ﴿ بَصِيرٍ بِالْعُيُوبِ ﴾ أى الظاهرة والباطنة ﴿ مُطَّلِعٍ عَلَى الْخَفَايَا ﴾ من أحوال المرید كالعجب والرياء ﴿ وَهُوَ عَزِيزُ الْوُجُودِ ﴾ في ميدان الشهود . كما يشير إليه قوله تعالى ﴿ أَلَا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَكَلِيلُ مَا هُمْ ﴾ وقوله ﴿ وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴾ وورد

أَوْ صَدِيقٍ بِنَبِّهِ عَلَيْهَا كَمَا رَوَى عَنِ السَّلَفِ أَوْ عَدُوٍّ فَعَيْنُ السُّخْطِ تَبْدِيهَا أَوْ مَخَالِطَةِ النَّاسِ وَتَرَكْ مَا رَأَى مَذْمُومًا.

والناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة » واخبر ثقله ، وقال الشاعر :

أتمنى على الزمان محالا أن ترى مقلتاى طلعة حر

والمراد بالحر من لا يستعبده هواه ولا تسترقه دنياه ، فالاطباء هم العلماء ، وقد استولى المرض عليهم وغلب حب الدنيا لديهم ، فلا يفيد السالك التردد اليهم ، بل اندرس هذا العلم وهو معرفة احوال القلوب الخفية وانكر وجودها بالكلمية ، واقبل الحاق على اعمال ظاهرها عبادات وباطنها مراياة وعادات . نعم كان يكثر وجودهم في الصحابة واكابر التابعين وبعض المتأخرين كالسري والجنيد ، والشبلي رضى الله عنهم اجمعين وقد قال الشبلي للحصيري : أن كان يخطر بقلبك من الجمعة الى الجمعة التي تأتي شيء غير الله عز وجل فحرام عليك أن تأتيني (او صديق) أى صاحب صديق (بنبه) صديقه (عليها) أى على عيوبه (كما روى عن السلف) ومنهم عمر رضى الله عنه حيث قال : رحم الله من أهدى الى بعيوى . وكان يسأل سلمان عن عيوبه كلما قدم عليه ، وقال : ما الذى بلغك عنى مما كرهته ؟ فاستغنى ، والح عليه فقال : سمعتك جملت بين ادامين على مائدة ، وأن لك حلتين : حلة بالنهار وحلة بالليل . فقال هل بلغك غير هذا ؟ فقال : اما هذان فقد كفيتهما . وكان يسأل حذيفة ويقول : أنت صاحب مر رسول الله فى المناقطين فهل ترى على شيئا من آثار النفاق ؟ وقد قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أنقوا الله وكونوا مع الصادقين) قال بعضهم كن مع الله ، فان لم تنطق فكن مع من يكون مع الله وهذا ايضا عزيز فيقل فى الاصدقاء من يترك المداينة فيخبر بالعيوب ويترك الحسد فلا يزيد على قدر الواجب ، ولذا كان داود الطائي قد اعزل عن الناس فليل له لم لا تخالط الناس ؟ فقال : ما اصنع باقوام يخفون عنى عيوى ، فكان شهوة ذوى الدين من السلف المجتهدين ان يتنبهوا على عيوبهم تنبيه غيرهم ، وقد آل الامر الى امثالنا ، أن ابغض الخلق اليانا من ينصحننا ويعرفنا بعيوب احوالنا ، ويشبه أن يكون هذا من قساوة القلب التي ثمرتها كثرة العصيان ، واصل ذلك كله ضعف الايمان (او عدو) حاذق عاقل (فعين السخط) بفثحتين وبضم فسكون أى عدم الرضاء (تبديها) أى تظهر العيوب وتكشف الذنوب كما تقدم فى قول الشاعر :

فعين الرضا عن كل عيب كائلة ولكن عين السخط تبدي المساويا

فلعل انتفاع الانسان بعدو ومشاحن يذكره عيوب نفسه اكثر من انتفاعه بصديق مداهن يثنى عليه ويمدحه ويخفى عنه عيوبه (او مخالطة الناس) اما ما وما موما (وترك ما رأى مذموما

أَوِ الْكِتَابِ وَالسَّنةِ وَهُوَ الْإِنْفَعُ، وَالْأَصْلُ تَرْكُ التَّمَتُّعِ بِمَا لَا يَنْتَالُ فِي الْقَبْرِ إِلَّا بِقَدْرِ
الضَّرُورَةِ لئَلَّا يَحْصَلَ الْإِنْسُ بِالدُّنْيَا الْمُؤَدَّى إِلَى حُبِّهَا فَهُوَ رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ ۝

لثلاث يكون مذموما ، وما يراه محمودا يطالب نفسه به ليصير مسعودا فان المؤمن مرآة
المؤمن فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه فلو ترك الناس ظلمهم ما يكرهونه من غيرهم لاستغنوا
عن ودب لانفسهم ، وقيل لعيسى عليه السلام من ادبك ؟ فقال : ما دبنى احد . رأيت جهل
الجاهل لجانبته ﴿ او الكتاب والسنة ﴾ اى العمل بهما ﴿ وهو ﴾ اى الاعتصام بهما ﴿ الانفع ﴾
بل هو النافع ، ويؤيده قوله تعالى : ﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا ﴾ وحديثه من
عمل بما أعلم ورثه الله علم ما لا يعلم ﴿ والاصل ﴾ في تهذيب الاخلاق اوفى رسوخ حبه
سبحانه ﴿ ترك التمتع بما لا يتال ﴾ اى لا تحصل منفعة ﴿ في القبر ﴾ الذى هو البرزخ بين
الدنيا والاخرى ، فيذبحى ان لا يتمتع ﴿ الا بقدر الضرورة ﴾ في معيشة الدنيا من اللقمة
والخرقة ونحوهما ، ويتمتع ترك التمتع بالذات والشهوات من غير الضرورات ، فقد قال
وهب بن منبه : ما يزيد على الخبز . فهو شهوة ، وقال يزيد الرقاسى : السلام على الماء البارد
مادمت في الدنيا لعل لا احرمه في الاخرى وقال السرى : منذ اربعين سنة : تطالبنى
نفسى ان اغمس جزرة فى دبس فاطعتها ﴿ لثلاث يحصل الانس بالدنيا المؤدى الى
حباها ﴾ والى نسيان الاخرى ، وذلك انه اذا تمتع بشئ منه انس به وألفه ، واذا مات تمنى
الرجوع الى الدنيا بسببه ، ولا يتمنى الرجوع الى الدنيا الا لمن لاحظ له فى الاخرى
﴿ فهو ﴾ اى حب الدنيا ﴿ راس كل خطيئة ﴾ كما رواه البيهقى عن الحسن البصرى
مرسلا ، وقال تعالى ﴿ اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى ﴾ قيل نزع عنهم محبة شهرات
الدنيا . وقال عليه السلام : « المؤمن بين خمس شدائد : مؤمن يحسده ، ومنافق
يغضه ، كافر يقتله ، وشيطان يضله ، ونفس تنازعه » رواه ابو بكر بن لال من حديث
انس ، وقال عليه السلام لقوم قد هوانوا من الجهاد « مرحبا بكم قدمتم من الجهاد الاصفر
الى الجهاد الاكبر ، فقالوا وما الجهاد الاكبر يا رسول الله ؟ قال جهاد النفس » رواه
البيهقى فى الزهد ، والترمذى فى اثناء حديث وصححه وابن ماجه من حديث فضالة بن عبيد
« المجاهد من جاهد نفسه » وقال سفيان الثورى ، ما عالجت شيئا اشد على من نفسى مرة على
ومرة على . وكان ابو العباس الموصلى يقول يا نفس لافى الدنيا مع ابناء المالك تتنعمين ، ولا
فى الآخرة مع طالب العباد تتجهدين كأن بك بين الجنة والنار تحبين الا يا نفس ما تستحين ،

وقال يحيى بن معاذ الرازي جاهد النفس باسياف الرياضة ، والرياضة على أربعة اوجه . القوة من الطعام ، والغمض من المنام ، والحاجة من الكلام ، واحتمال الاذى من الانام . فيقول من قلة الطعام موت الشهوات ، ومن قلة المنام صفوة الارادات ، ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ، ومن احتمال الاذى البلوغ الى الدرجات . وليس على العبد اشد من الحلم عند الجفاء . والصبر على الاذى ، فاذا تحركت من النفس ارادة الشهوات والآنام وهاجت منها حلاوة فضول الكلام جردت عليها سيف قلة الطعام من غمد التمجيد وقلة المنام ، وضربت بها بايدي الخمول وقلة الكلام حتى ينقطع من الظلم والانتقام فتأمن بوائقها في سائر الايام وتضيئها من ظلمة شهواتها فتتجو من غرائل آفاتها ، فتصير عند ذلك روحانية لطيفة ، ونورانية حقيقة ، فتجول في ميدان الخيرات وتسير في مسلك الطاعات والمبرات ، كالفارس الفار في الميدان والمملك المنتزه في البستان . وقال ايضا اعداء الانسان ثلاثة : ديناه . وشيطانه ، ونفسه ، فاحترس من الدنيا بالزهد في نعمتها ، ومن الشيطان بمخالفته ، ومن النفس بترك شهواتها . وقال جعفر بن حميد اجتمع العلماء والحكماء ان النعيم لا يدرك الا بترك النعيم ، وقال ابو يحيى الوراق : من ارضى الجوارح بالشهوات فقد غرس في قلبه شجرة الندامات . وقال وهب بن الورد : من اراد شهوات الدنيا فليتها للذل في العقبى . وقال الجنيد : ارق ليلة فقامت الى وردى فلم اجد الحلاوة التي كنت اجدتها ، فاردت ان انام فلم اقدر فقمعت فلم اطق القعود ، فخرجت فاذا رجل ملتف في عبادة مطروح على الطريق فلما احس بي قال يا ابا القاسم الى الساعة . فقلت يا سيدي من غير موعد قال بي سألت الله محرك القلوب ان يحرك الى قلبك ، قلت قد فعل فما حاجتك ؟ قال متى بصير داء النفس دواءها ؟ فقلت اذا خالفت النفس هواها صار دواؤها دواءها . فاقبل على نفسه فقال اسمعني قد اجبتك بهذا سبع مرات فايبت ان تسمعيه الا من الجنيد . قال فانصرف وما عرفته ، وكان مالك بن دينار يطوف في السوق فاذا رأى الشيء يشتهي قال لنفسه : اصبري فوالله ما امنعك الا من كرامتك على . وقال ابراهيم الخواص : كنت في جبل لكأم فرأيت رمانا فاشتيمته . فاخذت منه واحدة فشققتها فوجدتها حامضة فضيت وتركت الرمان فرأيت رجلا مطروحا قد اجتمع عليه الزناير ، فقلت السلام عليك فقال وعليك السلام يا ابراهيم ، فقلت كيف عرفتني ؟ قال من عرف الله لا يخفى عليه شيء ، فقلت له ارى لك حالا مع الله فلو سألته ان يحملك من هذه الزناير ؟ قال : وارى لك حالا مع الله فلو سألته ان يحملك من شهوة الرمان فان لدغ شهوة الرمان يجد الانسان الله

في الآخرة، ولدغ الزناير يجد الانسان ألمه في الدنيا . فان قيل التمتع بالمباح مباح فكيف يكون سبب البعد من الله ؟ فيقال هذا خيال ضعيف ، او المباح الخارج عن الحاجة من الدنيا « وحب الدنيا رأس كل خطيئة » كما ورد وكذا يؤيده حديث « اشبعكم في الدنيا اجوعكم في العقبى » وللطبراني في الكبير وابو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس « ان اهل الجوع في الدنيا هم اهل الشبع في الآخرة » وللدبلي من حديث أبي هريرة مرفوعا « نور الحكمة الجوع ، والتباعد من الله عز وجل الشبع » ولاحد والحالم والبيهقي باسناد جيد انه عليه السلام نظر الى رجل سمين البطن فاوماً الى بطنه باصبعه وقال : « لو كان هذا في غير هذا لكان خيرا لك ، ولليهيقي في الشعب من حديث عائشة انه عليه السلام قال لها « اياك والاسراف فان اظنين في يوم من السرف » ولابي الشيخ عن ابن عمر مرفوعا « ايما امرىء اشتى شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه غفر الله له » ثم اعلم أن الدنيا حلالها حساب وحرامها عقاب ومتشابهها عقاب ، وورد « من نوقش في الحساب عذب » كما في الصحيحين ، فعند الصباح يحمد القوم السرى : فترك الشهوة يثقل على المرید في البداية ، ثم يتنعم في النهاية . ونظيره الطفل في النظام عند الرعاية . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق فقال « ان المؤمن همته في الصلاة والصيام والعبادة ، والمنافق همته في الطعام والشراب كالبهيمة » وقال حاتم الاصم : المؤمن مشغول بالفكر والعبر ، والمنافق مشغول بالحرص والامل . والمؤمن آيس من كل احد الا من الله ، والمنافق راج كل احد الا الله . والمؤمن آمن من كل احد الا من الله ، والمنافق خائف من كل احد الا من الله ، والمؤمن يقدم ماله دون دينه ، والمنافق يقدم دينه دون ماله ، والمؤمن يحسن ويكي والمنافق يسيء ويضحك . والمؤمن يحب الوحدة والخلو ، والمنافق يحب الخلطة والجلوة . والمؤمن يزرع ويحشى الفساد ، والمنافق يقلع ويرجو الحصاد . والمؤمن يأمر وينهى للسياسة ، والمنافق يأمر وينهى للرياسة . وأولى ما يمتحن به حسن الخلق الصبر على الاذى واحتمال البلوى . ومن شكى من سوء خاق غيره دل ذلك على سوء خلقه لان حسن الخلق احتمال اذى الخلق . وقال عيسى عليه السلام : جوعوا بطونكم لعل قلوبكم ترى ربكم . وقال سهل : ماصار الابدال ابدالا الاباربع خصال : اخصاص البطون والسهر والصمت والاعتزال عن الناس . وقد قيل في صفة الابدال : أن اكلهم فاقة ، ونومهم غلبة ، وكلامهم ضرورة .

(البَابُ السَّادِسُ عَشَرَ فِي التَّوْبَةِ وَالْمُرَابَّطَةِ وَالتَّقْوَى)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * التَّوْبَةُ تَنْزِيهُ الْقَلْبِ عَنِ الذَّنْبِ، وَقِيلَ الرَّجُوعُ
مِنَ الْبُعْدِ إِلَى الْقُرْبِ وَهِيَ وَاجِبَةٌ لَوُرُودِ قَوْلِهِ تَعَالَى: (تُوبُوا إِلَى اللَّهِ) وَدَلَالَةِ الْإِجْمَاعِ

(الباب السادس عشر في التوبة والمرابطة والتقوى)

قد ورد « التوبة ندم » رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود . وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) ومعنى التوبة ندم أى معظم أركان التوبة الندامة كما ورد « الحجج عرفة » والافئ أركانها ترك المعصية مباشرة ، والعزم على ان لا يعود اليها ابدا ، والتدارك لما امكنه من حقوق الله وحقوق العباد .

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) المستعان به في امر الدنيا والاخرى (التوبة)

في اللغة الرجعة ، وفي الشرع الرجوع من المعصية الى الطاعة ومن الغفلة الى الحضرة ، وقال بعضهم هي (تنزيه القلب عن الذنب) أى عن اختياره (وقيل الرجوع من البعد) أى من كل ما يبعد العبد عن المولى (الى القرب) أى الى قرب الرب في الدنيا والاخرى فيختص بتحصيل كل فضيلة جليلة تقربه الى الله ، وبالرجوع عن كل خصلة رذيلة تبعده عن الله في دنياه وآخرته ، فيعم الذنوب الظاهرة والعيوب الباطنة والاخلاق الذميمة والغفلة عن الاذكار الكريمة ، وقيل في حد التوبة : ذوبان الحشا لما سبق من الخطاء . وقيل هو نار في القلب تلتهب وصدع في الكبد لا يشعب . وقيل هو خلع لباس الجفاء ونشر بساط الوفاء . وقال سهل : التوبة تبديل الحركات المذمومة بالحركات المحمودة فكانه اخذ من قوله تعالى (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فارللك بيدل الله سيئاتهم حسنات) على ما ذهب اليه بعض المفسرين . ومن معانيها ترك المعاصي في الحال والعزم على تركها في الاستقبال ، وتدارك ما سبق من التقصير في ماضى الاحوال (وهى) أى التوبة (واجبة) أى فريضة لازمة لكل من المكلفين (لورود قوله تعالى توبوا الى الله) أى (جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون) وفي نسخة (توبة نصوحا) أى خالصة لله من دون رياء وسمعة واغراض فاسدة ، والامر في الآيتين للرجوب بناء على اصله (ودلالة الاجماع) المنعقد من الامة على ان

وَالْعَقْلُ فَالْوَجِبُ مَا تَعَاقَ بِفَعْلِهِ السَّعَادَةُ وَبِتَرْكِ الشَّقَاوَةِ، وَهُوَ مُتَحَقِّقٌ فِيهَا
وَجَدَّوَاهَا حَبَّةُ تَعَالَى يَا هُفُورْدَانِ اللَّهُ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ، التَّائِبُ حَيْبُ اللَّهِ وَالتَّوْفِيقُ

التوبة من المعصية فريضة (والعقل) أى ودلالة العقل (فالواجب) من طريق العقل مع قطع النظر عن ورود النقل (ما تعاق بفعله السعادة) العظمى (وبتركة الشقاوة) الكبرى، اذ بها الوصول الى سعادة الابد من قرب المولى والنجاة من الهلاك السرمدى الذى هو الحجاب عن اللقاء فى العقبى (وهو) أى التعلق بهما (متحقق فيها) أى ثابت فى التوبة بلا خلاف عند العقلاء (وجدواها) أى فائدة التوبة ومنفعتا وثمرتها وتيجتها اربعة اشياء (حبه تعالى اياه، فورد) فى التزويل (ان الله يحب التوابين) وفى الحديث (التائب حبيب الله) رواه ابن أبى الدنيا. وابو الشيخ من حديث انس بلفظ « أن الله يحب الشاب التائب » ولعبد الله بن احدى زوائد المسند من حديث على « ان الله يحب العبد المؤمن المفتح التواب » ولاحد والطبرانى من حديث عتبة بن عامر « يعجب ربك من الشاب ليست له صبرة » ولابن ماجه من حديث ابن مسعود « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » وللشيخين من حديث ابن مسعود وانس « لله افرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل فى ارض دوية . مهلكة فقد راحلته عليه طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اذا اشتد عليه الحر والعطش او ماشاء الله قال ارجع الى مكاني الذى كنت فيه فانام حتى اموت فوضع رأسه على ساعده ليوت فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها زاده وشرابه فالتله اشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته » زاد مسلم فى حديث انس « ثم قال من شدة الفرح : اللهم انت عبدى وانا ربك » أخطأ من شدة الفرح . هذا وأيضا من علامات حب العبد لله ان يتوب عما يشغله عن مولاه ويطيعه فيما يأمره وينهاه كما قال عبد الله بن المبارك .

تعصى الاله وانت تظهر حبه هذا لعمري والفعال شنيع

لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب مطيع

ويشير اليه قوله تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله) ويفيد أيضا الملازمة بين المحبين كما يومى اليه قوله تعالى (يحبهم ويحبونه) ولولا محبته السابقة لما وجدت محبتنا اللاحقة (والتوفيق) أى جده تعالى اسبابا موافقة

عَلَى الطَّاعَةِ فَقِيدُ الذُّنُوبِ يَمْنَعُ عَنْهَا وَلَآنَ الْأَصْرَارَ يُقْسَى الْقَلْبَ وَيَجْرُ إِلَى
الشَّقَاوَةِ الْكُبْرَى وَلَآنَ الْمُتَلَطِّحَ بِالنَّجَاسَةِ لَا يُقَرِّبُ فُورَدًا إِذَا كَذَبَ الْعَبْدُ تَنَحَّى
الْمَلَكَانَ عَنْ تَنْ مَآيَخَرُجٍ مِنْ فِيهِ وَحَلَاوَتَهَا فَالْمُصْرِ لَا يَجِدُهَا وَقَبُولُهَا فَرَبُّ الدِّينِ
لَا يَقْبَلُ هَدِيَّةَ الْمَدِينِ الْمَاهِلِ

للاعاة (على الطاعة) في كل وقت وساعة (فقيد الذنوب) التي بمنزلة القيود
والاغلال من العيوب (يمنع عنها) أي عن الطاعة وتوفيقها (ولان الاصرار)
أي الإقامة على المذاصي من غير تحال التوبة بالرجوع الى الرب (يقسى القلب) أي
يسوده ويشدده (ويجر الى الشقاوة الكبرى) فان المعصية بريد الكفر وقد قال تعالى
(والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر
الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) (ولان المتلطح بالنجاسة) أي
المتلوث بنجاسة المعصية (لا يقرب) الى بساط الرب بل يبعد ويحجب (فوردا اذا كذب
العبد) وهو من اهون اسباب البعد (تنحى الملكان) أي يبعد اللذان معه من الكرام
الكاتبين من عنده لكمال نزاهتهما وجمال طهارتهما (عن تن مآيخرج من فيه)
أي من فيه وهو الكذب والحديث رواه الترمذي وحسنه ، وابو نعيم في الحلية من حديث
ابن عمر ولفظه «اذا كذب العبد كذبة تباعد عنه الملك ميلان تن ما جاء به» (وحلاوتها)
أي لذة الطاعة التي لولم يكن للمطيع جزاء لعملة الاما يجده من حلاوة الطاعة وروح
الانس بمناجاة ربه لكان ذلك كافيا ، فكيف بما ينضاف اليه من نعيم الآخرة كما
يشير اليه قوله تعالى (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون
افن كان مؤمنا كن فاسقا لا يستون) الآية ، وفي الخبر القدسي «أعددت لعبادي
الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» وتقسيم هذه اللذة
لا يكون في ابتداء التوبة بل التوبة في اولها مرة كإفطار الصبي ثم تصير حلوة بعد ما صبر
على مرارة العادة مدة مديدة ومعالجة شديدة والنفس قابلة ما عودتها تتعود
(فالمصر لا يجدها) أي تلك اللذة اذن لم يذق لم يعرف ان ترك اللذة القانية هي اللذة
الباقية (وقبولها) أي قبول الطاعة قال تعالى (انما يتقبل الله من المتقين) (فرب
الدين لا يقبل هدية المديون الماهل) المتمتع من اداء الدين فن الفضول تضيق الاصول

وَلَاِنَّ الْعُزْبَ يُنَافِي الْقَبُولَ وَهِيَ وَاجِبَةٌ عَلَى الْكُلِّ فِي كُلِّ حَالٍ لِعُمُومِ
الْأَدَلَّةِ وَعَلَى الْفَوْرِ لَوْجُوبِ الْإِتِّهَاءِ عَنِ الْمَعَاصِي كَذَلِكَ وَحَرْمَةِ التَّسْوِيفِ

(ولان الغضب) المترتب على معصية بالعقاب الصادر عن تجلي صفة الجلال (ينافي
القبول) اي قبول طاعته المترتب عليه بالثواب الوارد عن تجلي نعمت الجمال (وهي)
اي التوبة (واجبة على الكل) من الانبياء والاولياء فلا تظن ان التوبة اختصت بآدم
عليه السلام حيث قال تعالى: (وتصي آدم ربه فغوى ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدى)
بل هو حكم ازلى مكتوب على جنس البشر لا يمكن فرض خلافه مالم تبدل السنة
الالهية التي لامطمع في تبديلها . فالرجوع في حق كل انسان يكون ضروريا نيا كان
او غيا ولما او غويا . قال ابو تمام :

فلا تحسبن هذا لها الغدر وحدها سجية نفس كل غانية هند

ويشير اليه حديثه كلكم خطاؤون وخير الخطائين التوابون، كما رواه احمد في غيره
عن انس (في كل حال) اي على الدوام (لعوم الأدلة) كقوله تعالى: (وتوبوا
الى الله جميعا) وذلك لان كل بشر لا يخلو عن معصية بجوارحه اذ لم يخل عنه
الانبياء والاخبار كما ورد في القرآن والاخبار من خطاياهم وتوبتهم وبكائهم، فان خلا
احد في بعض الاحوال عن معصية الجوارح فلا يخلو عن الهم بالذنوب في القلب ،
فان خلا عن الهم فلا يخلو عن وسواس الشيطان بايراد الخواطر المتفرقة المذهلة
عن ذكر الله ، فان خلا عنه فلا يخلو عن غفلة وقصور في العلم بالله وبصفاته وافعاله،
وكل ذلك نقص وله اسباب، وترك اسبابه بالتشاغل باضدادها رجوع عن الطريق
الى ضده ، وانما يتفاوتون في مقادير النقصان لافي اصله (وعلى الفور) واجبة
من غير تراخ ومهلة (لوجوب الانتهاء) اي الامتناع (عن المعاصي كذلك)
اي على الفور من غير التراخي (وحرمة التسويف) اي وحرمة تأخير التوبة
(فورد) في التنزيل (وليست التوبة الآية) اي (للذين يعملون السيئات حتى اذا
حضر احدهم الموت قال اني تبنت الآث) (اكثر صياح اهل النار من
التسويف) لهذا في الاحياء، وقال مخرجه: لم اجد له اصلا، وقال لقمان
لابنه يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة ، فكل ايمان لم يثبت في اليقين اصله
ولم ينتشر في الاعمال فرعه لم يثبت على عواصف الاحوال عند ظهور ناصية ملك

فَوَرَدَ (وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ) الْآيَةُ أَكْثَرُ صِيَاحِ أَهْلِ النَّارِ مِنَ التَّسْوِيفِ وَهِيَ مَقْبُولَةٌ
فَوَرَدَ (وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ) الْآيَةُ

الموت وسائر الاهوال ، وخيف عليه سوء الخاتمة ، الاماسقى بماء الطاعات على
توالى الايام والساعات . وأما قول العاصي للمطيع : أنى . ومن كانك . ومن ، فهو كقول
شجرة القرع لشجرة الصنوبر أنى شجرة وأنت شجرة . وما احسن جواب الصنوبر اذ
قالت ستعرفين اغترارك بشمول الاسم اذا عصفت رياح الخريف ، فعند ذلك تنقطع
اصولك وتتناثر اوراقك وينكشف غرورك بالمشاركة فى اسم الشجر مع الغفلة عن
اسباب نبات الاشجار *

سوف ترى اذا انجلى الغبار افرس تحتك أم حمار

وهذا أمر يظهر عند الخاتمة نسأل الله العافية؛ ولقد صدق ابو سليمان الداراني فى قوله :
لولم يلك العاقل فيما بقى من عمره الاعلى فوت ماضى منه فى غير طاعة الله وأمره لكان
خليقا أن يحزنه ذلك الى الممات ، فكيف من يستقبل ما بقى من عمره بمثل ماضى من
جمله فيما سبق من الحياة ، وقال بعض العارفين : أن ملك الموت اذا ظهر للعبد اعلم انه
قد بقى من عمره ساعة وانك لا تستأخر عنها طريقة عين ، فيبدو للعبد من الاسف
والحسرة ما لو كانت له الدنيا يحذا فيرها يخرج منها على أن يضم الى تلك الساعة ساعة
اخرى ليستعد فيها ويتدارك تقريظه فلا يجد اليه سيلا . وهو اول ما يظهر من معانى
قوله تعالى (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) واليه الاشارة بقوله سبحانه (وأنفقوا مما رزقناكم
من قبل ان يأتى احدكم الموت فيقول رب لولا اآخرتنى الى أجل قريب فاصدقوا)
من الصالحين ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها) أى ولا نفسا . هذا وما مثال المسوف
الامثال من احتاج الى قلع شجرة فرأها قوية لا تنقلع الا بمشقة شديدة جليلة ، فقال
أوخرها سنة ثم اعود اليها ، وهو يعلم ان الشجرة كلما بقيت ازداد رسوخها ، وهو
كلما طال عمره ازداد ضعفه ، فلا حماة فى الدنيا أعظم من حماقة اذ يحجز مع قوته عن
مقاومة ضعيف ، فاخذ ينظر الغلبة عليه اذا ضعف هو فى نفسه وقوى الضعيف (وهى)
أى التوبة اذا استجمعت شرائطها (مقبولة) لاحالة (فورد) فى التزليل (وهو
الذى يقبل التوبة الآية) أى (عن عباده) فوعده حق وقوله صدق لا يجوز خلفه ولا

(قَابِلُ التَّوْبِ) «إِنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ يَدَهُ بِالتَّوْبَةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا» وَأَيْضًا

يتصور تبدله (قَابِلُ التَّوْبِ) فهو من صفاته كقوله (غافر الذنب) (ان الله يبسط يده بالتوبة حتى تطلع الشمس من مغربها) وفي الاحياء « ان الله عز وجل يبسط يده بالتوبة لمسى الليل الى النهار ولمسى النهار الى الليل حتى تطلع الشمس من مغربها » قال عجزه رواه مسلم من حديث أبي موسى بلفظ « يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار » الحديث وفي رواية الطبراني « لمسى الليل ان يتوب بالنهار » وبسط اليد كناية عن طلب التوبة ومبالغة في قبولها اذ الطالب ابلغ من القابل ، فرب قابل ليس بطالب ولا طالب الا وهو قابل ، ولا بن ماجه من حديث ابي هريرة « لو اخطأتم الخطايا حتى تبلغ السماء ثم تبتم لتاب الله عليكم » اي قبل تو بتم اورجع عليكم بالرحمة والمغفرة ولا بن المبارك في الزهد عن الحسن مرسل « ان العبد ليدنب الذنب فيدخل به الجنة قيل كيف ذلك يا رسول الله قال يكون نصب عينيه تائباً منه فاراح حتى يدخل الجنة » ولا بن نعيم في الحلية من حديث ابي هريرة « ان العبد ليدنب الذنب فاذا ذكره احزنه فاذا نظر الله اليه انه احزنه غفر له » الحديث ولا احمد وابن يعلى والحاكم وصححه من حديث ابي سعيد « ان الشيطان قال وعزتك يا رب لا ازال اغوى عبادك مادامت ارواحهم في اجسادهم فقال وعزتي وجلالي لا ازال اغفر لهم ما استغفروني » وقال سعيد بن المسيب نزل قوله تعالى : (انه كان للارواين غفورا) في الرجل يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب ، وقال طاق بن حبيب ان حقوق الله اعظم من ان يقوم بها العبد ولكن اصبحوا تائبين وامسوا تائبين ، ويروى ان نبيا من انبياء بني اسرائيل اذنب ذنبا فاوحى الله اليه وعزتي وجلالي لئن عدت لاعدنك ، فقال يا رب أنت أنت وانا انا ، وعزتك لئن لم تعصمني لاعدن ، فعصمه الله . وقال بعضهم : ان العبد ليدنب الذنب فلا يزال نادما تائبا حتى يدخل الجنة فيقول ابليس باليتي لم اوقعه في الذنب ، يعني لاهلكه بالعجب . ويروى انه كان في بني اسرائيل شاب عبد الله عشرين سنة ثم عصاه عشرين سنة ثم نظر في المرآة فرأى الشيب في لحيته فساءه ذلك ، ثم قال : الهى اطعتك عشرين سنة ثم عصيتك عشرين سنة فان رجعت اليك اتقبلني ؟ فسمع قائلا يقول ولا يرى الشخص : احببتنا ، فاحبينك ، وتركنا فتركنك ، وعصيتنا فامهلتك فان رجعت الينا قبلناك ، وقد قال تعالى : (وان عدتم عدنا) وورد « ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة » (وايضا) اي وفي العقل ايضا دلالة على ان التوبة مقبولة لا محالة

تَزُولُ ظِلْمَةُ الذَّنْبِ عِنْدَ سَطْوِ نُورِ التَّوْبَةِ وَالْأَلَدَنْسِ بِالصَّابُونِ وَالصَّدَاءِ بِالصَّيْقَلِ
وَأَمَّا يَشْكُ التَّائِبُ لَشَكِّهِ فِي تَحْقِيقِ الشَّرْطِ وَالْأَرْكَانِ فَهِيَ دَقِيقَةُ شَكِّ شَارِبِ الْمُسْهَلِ

فانها (تزول ظلمة الذنب) وبخارها (عند سطوع نور التوبة) وآثارها (زوال الدنس) أي كزوال الوسخ والدرن من الثوب والبدن (بالصابون) ونحوه من الاشنان (والصداء) أي وكزوال صداء الحديد من المرءة ونحوها (بالصيقل) وتوضيحه ان نار الندم تحرق غبرة الذنب، ونور الحسنة يجوع عن وجه القلب ظلمة السيئة وانه لا طاقة لظلام السيئات مع نور الحسنات كما لا طاقة لظلام الليل مع نور النهار، وكما لا طاقة للدورة الوسخ مع بياض الصابون. فكما ان الثوب الوسخ لا يقبله الملك لان يكون لباسه. فالقلب المظلم لا يقبله الله لان يكون في جواره، فكما ان استعمال الثوب في الاعمال الحسنة يوسخ الثوب وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لا محالة، فاستعمال القلب في الشهوات يوسخ القلب، وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويظهره بكل قلب زكى طاهر فهو مقبول، كما ان كل ثوب نظيف فهو مقبول. والقبول له حسب القضاء السابق الازلي مبذول *

والحاصل أن من توهم ان التوبة تصح ولا تقبل فهو كمن يتوهم ان الشمس تطلع والظلام لا يقلع، وان الثوب يغسل والوسخ لا يزول نعم اذا غاص الوسخ لطول تراكمه في تجاويف الثوب وظله فلا يقوى الصابون على قلعه من اصله، ومثاله ان تراكم الذنوب حتى تصير طبعا ورينا على القلب، فثل هذا القلب لا يتوب ولا يرجع الى الرب وربما يقول باللسان قد ثبت من المصيان فيكون ذلك كقول القصار قد غسلت الثوب. هذا وقد ورد ان لقلوب صداء كصداء الحديد وجلأوها الاستغفار، رواه الحكيم الترمذي. وابن عدي عن انس. ثم لما كان المصنف استشعر سؤالا وهو ان يقال لا ينبغي ان يجوز الشك في القبول لانه يخالف اخبار الله والرسول اجاب بقوله (واما يشك التائب) في قبول توبته وحصول اوبته (لشكه في تحقق الشروط) المعتبرة في باب التوبة (والاركان) اللازمة في حصول الاوبة كما سيأتي بيانها في محلهما اللاتق بها، ومحملها الندم والقلع والعزم والتدارك بالجزم (فهي) أي الشروط والاركان (دقيقة) ادراكها فلا يجوزم بكونها حقيقة (شك) أي مثل شك (شارب المسهل) في حصول شروط الاسهال في الدواء باعتبار الوقت والحال،

بِخِلَافِ الْقَصَارِ أَذْشُرُوطُهُ جَلِيَّةٌ وَالذَّنْبُ مَا يَخْلَافُ أَمْرُهُ تَعَالَى مِنْ فِعْلٍ أَوْ تَرْكِ
وَيَنْقَسِمُ إِلَى حَقِّهِ تَعَالَى وَحَقِّ الْعَبْدِ وَهُوَ أَغْلَظُ فَوَرَدَ أَنَّهُ لَا يَتْرُكُ وَأَيْضًا إِلَى كَبِيرَةٍ
وَصَغِيرَةٍ وَوَرَدَ فِي الْبَعْضِ أَنَّهُ مِنَ الْكَبَائِرِ

وكيفية خايط الدواء وطبخته وجودة عقاقيره وادويته ، والا فلا شك في تأثيره وخاصيته
(بخلاف القصار اذ شروطه) من الماء والصابون والدلك (جلية) وليست في
نظر صاحبه خفية . ثم اعلم أن التوبة ترك الذنوب ولا يمكن ترك الشيء الا بعد معرفته
وإذا كانت التوبة واجبة فإن ما لا يتوصل اليها الا به واجبا فعرفة الذنوب اذا واجبة ،
ولذا قال المصنف (والذنب ما يخالف امره تعالى من فعل) للطاعات (او ترك)
للسيئات (وينقسم الى حقه تعالى) وهو اقرب الى العفو كترك الصلاة والصوم
ونحوهما (وحق العبد) أى الى حقه كترك الزكاة وقتل النفس واما لهما (وهو)
أى حق العبد (اغلظ) أى اشد ، وعن العفو ابعد (فورد) في الحديث (أنه)
أى حق العبد (لا يترك أى لا يعفى الا أن العبد يرضى ولذا قيل : بحق الكافر اشد
من حق المسلم واقوى ، وحق الحيوان اشد من الكافر) لا يخفى . ولا حمد والحاكم
وصححه من حديث عائشة : الدواوين ثلاثة : ديوان يغفر ، وديوان لا يغفر ، وديوان
لا يترك فالديوان الذى يغفر ذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى ، واما الديوان
الذى لا يغفر فالشرك ، واما الديوان الذى لا يترك فظالم العباد أى لا بد أن يطالب
بها حتى يتخلص عنها (وأيضاً) ينقسم (الى) معصية (كبيرة وصغيرة) كما جاء
في القرآن (أن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) (وورد في البعض)
(أنه) أى ذلك البعض (من الكبائر) ففي البخارى من حديث عبد الله بن عمرو
مرفوعاً (الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس)
وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة (اجتنبوا السبع الموبقات ، قالوا يا رسول الله وما هي
قال الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التى حرم الله الا بالحق ، واكل الربا ، واكل مال
اليتم ، والتولى يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات ، ولهما من حديث
أبي بكر (الا انبتكما كبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين ، وشهادة الزور . وقول
الزور) ولهما من حديث ابن مسعود (سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الذنوب

وَاخْتَلَفَ فِي حَصْرِهَا عَلَى مَا نَهَى مَخْصُوصًا فَالْتَخَصِصُ لِلتَّعْظِيمِ وَمَا أُوْعِدَ عَلَيْهِ
بِالنَّارِ لِعَظَمِ الْعُقُوبَةِ

اعظم ؟ قال أن تجعل لله ندا وهو خالقك قلت ثم أي ؟ قال أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك ؛ قلت ثم أي ؟ قال أن تزني بحليلة جارك ، وللطبراني من حديث سلمة بن قيس « إنما هي أربع لا تشرکوا بالله شيئا ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ، ولا تنزوا ، ولا تسرفوا » وفي الاوسط للطبراني من حديث ابن عباس « الخمر الفواحش واكبر الكبائر » وللبخاري من حديث ابن عباس باسناد حسن أن رجلا قال ما الكبائر قال الاشراك بالله ، والاياس من روح الله ، والقنوط من رحمة الله ، وللمعجم من حديث عبيد بن عمير عن ابيه « الكبائر تسع ، فذكر منها استحلال البيت الحرام . وللطبراني من حديث واثلة « أن من اكبر الكبائر أن يقول الرجل على : ما لم اقل » وله ايضا من حديثه « أن من اكبر الكبائر ان ينتفى الرجل من ولده ، ولمسلم من حديث جابر « بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو « من الكبائر شتم الرجل والديه » ولابن داود من حديث سعيد بن زيد « أن من اربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق » وفي الصحيحين من حديث ابن عباس « أنه عليه السلام مر على قبرين فقال انهما لياليعذابان وما يعذبان في كبير وانه لكبير ، اما احدهما فكان يمشي بالنميمة ، واما الآخر فكان لا يستترى من بوله » الحديث ، ولاحد في هذه القصة من حديث أبي بكر « اما احدهما فكان يأكل لحوم الناس ، الحديث . ولابن داود . والترمذي من حديث انس « عرضت على ذنوب أمي فلم اردنبا اعظم من سورة من القرآن او آية او أيها رجل ثم نسيها ، وللدبلي « من الكبائر السببان بالسبة » وقد اختلف الصحابة والتابعون في عدد الكبائر من أربع الى سبع الى تسع الى إحدى عشرة فما فوق ذلك . قال ابن مسعود هي أربع . وقال ابن عمر هي سبع وقال ابن عمرو هي تسع . وكان ابن عباس اذا بلغه قول ابن عمر الكبائر سبع يقول هي الى سبعين اقرب منها الى سبع « واختلف » على اقوال « في حصرها » أي الكبائر « على ما نهى » أي على ذنب ورد عنه نهي نهي « مخصصا فالتخصيص » بالذكر في القرآن « للتعظيم » أي لتعظيم العصيان . وقد قال ابن عباس : كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة ، ويشير اليه قوله تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) اذا كانت الاضافة بيانية « وما » أي وعلى ذنب « اوعد » أي ورد الوعيد « عليه بالنار لعظم العقوبة »

وَمَا وَجِبَ عَلَيْهِ حَدٌّ فَالْتَّعَجِيلُ لِلتَّغْلِيظِ وَمَا اسْتُصْفِرَ كَمَا أَنَّ الصَّغِيرَةَ مَا اسْتَغْطَمَ
فُورِدَ «لَا صَغِيرَةَ مَعَ الْأَضْرَارِ وَلَا كَبِيرَةَ مَعَ الْإِسْتِغْفَارِ» وَقِيلَ الْأَصَحُّ أَنَّهُمَا مَبْهُمَةٌ
كَلِمَةُ الْقَدَرِ وَسَاعَةُ الْجُمُعَةِ لِأَنَّهَا مَا لَا يَكْفُرُهُ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ فُورِدَ الصَّلَوَاتُ
الْخَمْسُ يُكْفَرْنَ مَا يَنْبَغُ أَنْ اجْتَنِبَتْ الْكِبَائِرُ.

فقد قال جماعة من الصحابة كل ما نوءد الله عليه بالنار فهو من الكبائر (وما) أى
وعلى ذنب (وجب عليه حد) من رجم وجلد وقتل وقطع (فالتعجيل) لعقوبة
المذنب (للتغليظ) فى حقه ذنب ، فقد قال بعض السلف : كل ماوجب الحد فى
الدنيا فهو كبيرة (وما) أى وعلى ذنب (استصفر) أى استحق وعده صغيرا
وحقيقا (كما أن الصغيرة ما استعظم) أى عده عظيما وكبيرا (فورد لا صغيرة مع
الاضرار ولا كبيرة مع الاستغفار) رواه الديلى عن ابن عباس به مرفوعا . وعن
أنس موقوفا . وعن أبى سعيد الخدرى وغيره من الصحابة رضى الله عنهم « أنكم
لتعملون أعمالا هى أدق فى أعينكم من الشعر لنا نعدوها على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم من الكبائر » رواه أحمد . والبخارى بسند صحيح . وقال ابن مسعود لما سئل
عن الكبائر فقال : اقرأ من أول سورة النساء الى رأس ثلاثين آية منها عند قوله
(أن تجتبرا كبائر ما تهنون عنه تكفر عنكم سيئاتكم) فكل ما نهى الله عنه فى هذه
السورة الى هنا كبيرة . وقال قائلون : لا صغيرة ، بل كل مخالفة لله فهى كبيرة .
وضعف هذا القول لقوله تعالى (أن تجتبرا كبائر ما تهنون عنه) وقوله (الذين
يحتسبون كبائر الآثام والفواحش إلا اللهم) أى الصغائر . وفى الحديث « أن تغفر اللهم
فاغفر جماعها فإى عبد لك لا إله إلا الله » (وقيل الأصح أنها) أى الكبيرة (مبهمه) اذ ربما
قصد الشرح بإبها ما كوت العباد على وجل منها (كليمه القدر وساعة الجمعة)
وكذا الصلاة الوسطى ليعظم جد الناس فى طلبها وعدم الاكتفاء بها عن غيرها
(لانها) أى والدليل على كون الكبيرة مبهمه أن المراد بها (ما) أى ذنب (لا يكفره
الصلوات الخمس) أى ونحوها من المكفرات للسيئات (فورد) فى الحديث
(الصلوات الخمس يكفرن ما ينبغ) أى من الصغائر ، ولم يبق عليه شىء من الذنوب
حينئذ (أن اجتنب الكبائر) وليس المعنى أن اجتنب الكبائر شرط لكون الصلوات

أَوْ إِلَّا الْكَبَائِرُ وَهُوَ يَتَعَلَّقُ بِالْآخِرَةِ فَلَا بُهَامُ أُولَى تَحْذِيرًا عَنِ الْكُلِّ وَلَا تَكْلِيفَ
فُوجِبَاتُ الْحُدُودِ مَعْلُومَةٌ وَرَدُّ الشَّهَادَةِ

ونحوها تكفر الصغائر، بل أن كان عند الصغائر والكبائر فتكفر الصغائر والافتخاف الكبائر، وأن كان محفو ظان الكبائر والصغائر فتكون سبيل الرفع الدرجات العالية والزلقات الغالية ﴿أو الا الكبائر﴾ شك من الراوى أو اختلاف الروايات فالأخير رواية مسلم. وللحاكم من حديث أبي هريرة وصححه الصلاة إلى الصلاة كفارة، ورمضان إلى رمضان كفارة إلا من ثلاث: أشارك بالله، وترك السنة، ونكث الصفة، قيل وماترك السنة؟ قال الخروج من الجماعة، ونكث الصفة أن يبايع رجلا ثم يخرج عليه بالسيف بقاتله، (وهو) أى حكم الكبيرة أو التكفير وهو الأظهر (يتعلق بالآخرة فلا بهام أولى) ﴿تحذيرا عن الكل﴾ أى كل المعاصى لئلا يقع أحد فى مخالفة المولى لاحتمال أن يكون كل ذنب أقدم عليه بارتكابه كبيرة فيتخلص من الكبائر والصغائر جميعها، ومطلوب الرب من العبد أن لا يقع فى مطلق الذنب ليحصل له كمال القرب، وتوضيحه أن كل ما لا يتعلق به حكم فى الدنيا فيجوز أن يتطرق إليه الإبهام ﴿ولا تكليف فيها﴾ أى لا تكليف بما لا يطاق فى معرفة الكبائر للاجتناب عنها لان دار التكليف هى دار الدنيا، والكبيرة على الخصوص لاحكم لها فى الدنيا من حيث أنها كبيرة بل لها تعلق فى حكم العقبي ﴿فوجبات الحدود معلومة﴾ باسمها كالسرقة والزنا والقتل وغيرها. وفى الأحياء وكذلك اجتناب الكبائر يكفر الصغائر بموجب قوله تعالى (أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم) ولكن اجتناب الكبيرة انما يكفر الصغيرة اذا اجتنبتها مع القدرة والارادة، كن يتمكن من امرأة ومن موافقتها فيكف نفسه عن الوقوع بها ويقتصر على نظر ولمس منها، فان مجاهدة نفسه فى الكف عن الوقوع أشد تأثيرا فى تنوير قلبه من اقدمه على النظر من اظلامه، فهذا معنى تكفيره. فان كان غنيا ولم يكن امتناعه الا بالضرورة للعجز، او كان قادرا ولكن امتنع لخوف أمر آخر فهذا لا يصحح للتكفير أصلا، فشكل من لا يشتهى الخمر لطبعه ولو ابيح له لما شربها فاجتنابها لا يكفر عنه الصغائر التى هى من مقدماته كسماع الملامى والاوزار، نعم من يشتهى الخمر وسماع الاوتار فيمسك نفسه عن الخمر ويطلقها فى السماع، فمجاهدة النفس بالكف ربما يمحو عن قلبه الظلمة التى ارتفعت اليه من معصية السماع ﴿ورد الشهادة﴾ فى الحكومة

لَا يَخْتَصُّ بِهَا فَلَأَكْلُ فِي الطَّرِيقِ يُوجِبُهُ مَعَ كَوْنِهِ مُبَاحًا وَقِيلَ الْأَصَحُّ أَنَّهَا اسْمٌ أَضَافِيٌّ
وَالْمُطْلَقُ هُوَ الْكُفْرُ وَالْجَمْعُ فِيهِ أَوْرَدَ (أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ
كِبَائِرَ الْإِثْمِ)

(لَا يَخْتَصُّ بِهَا) أَي بِالْكَبِيرَةِ بَلْ وَلَا بِالصَّغِيرَةِ (فَلَأَكْلُ فِي الطَّرِيقِ) مِنْ السُّوقِ وَنَحْوِهِ (يُوجِبُهُ) أَي رَدُّ الشَّهَادَةِ (مَعَ كَوْنِهِ مُبَاحًا) وَفِي الْأَحْيَاءِ لِاخْتِلَافٍ فِي أَنْ مَنْ يَسْمَعُ الْمَلَاهِي وَيَلْبَسُ الدِّيَابِجَ وَيَخْتَلِمُ الذَّهَبَ وَيَشْرَبُ مِنْ أَوَانِي لُذْهِبٍ وَالْفَضَّةَ لَا يَقْبَلُ شَهَادَتَهُ، وَلَمْ يَذْهَبْ أَحَدٌ إِلَى أَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ مِنَ الْكِبَائِرِ، فَكُلُّ الذُّنُوبِ تَقْدَحُ فِي الْعَدَالَةِ إِلَّا مَا لَا يَخْلُو الْإِنْسَانُ عَنْهُ غَالِبًا لِلضَّرُورَةِ بِحَارِي الْعَادَاتِ كَالغِيَةِ وَالتَّجَسُّسِ وَسُوءِ الظَّنِّ وَالْكَذِبِ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ وَسَمَاعِ الْغِيَةِ وَتَرْكِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَهْلِ الشُّبُهَاتِ وَسَبِّ الْوَلَدِ وَالْعَلَامِ وَضَرْبِهَا بِحَكْمِ الْغَضَبِ زَائِدٌ عَلَى حَكْمِ الْمَصْلَحَةِ وَآكَرَامِ السُّلَاطِينِ الظُّلْمَةِ وَمَصَادَقَةِ الْفُجْرَةِ وَالتَّكَاسُلِ عَنْ تَعْلِيمِ الْأَهْلِ وَالْوَلَدِ جَمِيعَ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي أَمْرِ الدِّينِ، فَهَذِهِ ذُنُوبٌ لَا يَنْفَكُ الشَّاهِدُ عَنْ قَلِيلِهَا أَوْ كَثِيرِهَا إِلَّا بَانَ يَسْتَزِلُّ النَّاسَ وَيَتَجَرَّدُ بِأَمْرِ الْآخِرَةِ وَيُجَاهِدُ نَفْسَهُ مَدَّةً بِحَيْثُ يَبْقَى عَلَى سَمْتِهِ مَعَ الْخَالِطَةِ بَعْدَ ذَلِكَ وَلَوْ لَمْ يَقْبَلِ الْأَقْرَلُ مِثْلَهُ لَعَزَّ وَجُودُهُ وَبَطَلَتْ الْأَحْكَامُ وَالشَّهَادَاتُ، وَلَيْسَ لِبَسِّ الْحَرِيرِ وَنَحْوِهِ مِنْ قَبِيلِ هَذِهِ الْمَذْكُورَاتِ (وَقِيلَ الْأَصَحُّ أَنَّهَا) أَي الْكَبِيرَةِ (اسْمٌ أَضَافِيٌّ) كَأَنَّ الزُّنَا كَبِيرَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمَعَافَقَةِ مَعَ التَّجْرِيدِ عَنِ الثِّيَابِ فِي الْجَانِبَيْنِ، وَالْمَعَافَقَةُ كَبِيرَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى اللَّمَسِ، وَاللَّمَسُ كَبِيرَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى النَّظَرِ بِالشَّهْوَةِ، وَالنَّظَرُ كَبِيرَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْهَمِّ وَالْمُزِيْمَةِ، وَقُطِعَ يَدُ الْمُسْلِمِ كَبِيرَةٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى ضَرْبِهِ وَصَغِيرَةٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى قَتْلِهِ (وَالْمُطْلَقُ) أَي الْفَرْدُ الَّذِي إِذَا أُطْلِقَ الْكَبِيرَةُ يَنْصَرَفُ إِلَيْهِ (هُوَ الْكُفْرُ) أَذْلاً كَبِيرَةً فَرَقَهُ . وَقَدْ قَالَ تَعَالَى (أَنَّ الشِّرْكَ لَظْمٌ عَظِيمٌ) وَلِهَذَا لَا يَغْفَرُ بِالْإِجْمَاعِ أَوْ الذَّنْبِ الْمُطْلَقِ . وَالْكَفْرُ وَبَاقِي الذُّنُوبِ مُقَيَّدٌ بِالْإِضَافَةِ، وَلَمَّا كَانَ هَذَا الْقَوْلُ يَفِيدُ أَنَّ الْكَبِيرَةَ إِلَّا الْكُفْرَ وَهُوَ مُفْرَدٌ، وَقَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ بِلَقْظِ الْجَمْعِ قَالَ فِي دَفْعِ هَذِهِ الْأَشْكَالِ (وَالْجَمْعُ) مُبْتَدَأٌ أَي وَقُرْعَ لَفْظِ الْكَبِيرَةِ جَمْعاً (فِيهِ أَوْرَدَ) فِي التَّنْزِيلِ (أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ) وَقَدْ قُرِئَ كَبِيرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ، فَيَكُونُ الْمُرَادُ بِهِ الْكُفْرَ أَوْ أَرِيدَ بِهِ الْجِنْسُ (وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ)

لتنوعه (أو تعدد المخاطب فالمغفرة تتعلق بالمشيئة لا غير، فورد (ويغفر مادون ذلك لمن يشاء) ثم هو يعظم بالاصرار لانه سبب تراكم الظلام فورده لاصغيرة مع الاصرار والمباهاة والاستحقار فهما سبب التألف وورده المناق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فأطاره»

لتنوعه (خبر المبتدأ أى لوقوع افراد الكفر انواعا كعبادة الصنم والشمس والقمر وكفر اليهود والنصارى والمجوس وامثالها) (أو تعدد المخاطب) فوق مقابلة الجمع بالجمع اولان كفر زيد غير كفر عمرو (فالمغفرة) لل صغيرة والكبيره وهى المفوم غير التوبة (تتعلق بالمشيئة لا غير) أى لا غيرهما من الاشياء المكفرة (فورد) فى التنزيل (ويغفر مادون ذلك) أى غير الشرك والكفر بجميع انواعه (لمن يشاء) أى لمن تعلقت مشيئة الله تعالى بمغفرته . وكان مطرف بن عبد الله يقول : اللهم ارض عنا فان لم ترض عنا فاعف عنا فان المولى قد يفر عن عبده وهو غير ارض عنه . والخاصل أن الرضاء يتعلق بالطاعة . والعفو والمغفرة بالمعصية (ثم هو) أى الذنب ولو صغيرة (يعظم) فى الكيفية حتى يهيم كيرة بسبب أربعة اشياء (بالاصرار) وهو الاستمرار على الذنب والاستقرار (لانه) أى الاصرار (سبب تراكم الظلام) أى ظلمات الآثام فى قلوب الانام (فورد لاصغيرة مع الاصرار) وتماهه ولا كبيرة مع الاستغفار ، وقد تقدم فكية واحدة تنهرم ولا تتبعها بمثلهما لو تصور وجودها لكان العفو عنها أرجى من صغيرة يواظب العبد عليها الآن الكبيرة قل ما يتصور الهجوم عليها بغتة من غير سوابق ولواحق من جملة الصفات ، فقلبا يزنى الزانى بغتة من غير مرادة ومطالبة ومطالبة ، وقلبا يقتل القاتل بغتة من غير مشاحنة سابقة ومعادة سالفة ، فمكل كبيرة يتبعها صفات سابقة ولاحقة (والمباهاة) أى وبالمباهاة والمفاخرة (والاستحقار) بعدم المبالاة (فهما) لفان ونشرهما مرتبا (سبب التألف) أى تألف الذنب . والالامة شديدة الاثر فى القلب ، والقلب هو المطلوب تنويره بالطاعات ، والمهذور تسويده بالسيئات ، فكلمتا غلبت حلولة الصغيرة عند العبد كبرت الصغيرة عند الرب وعظم اثرها فى تسويد القلب (وورد المناق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فأطاره) أى عن نفسه ، وتماهه «والؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه يخاف أن

وَنَسِيَانَ حَلَمَهُ وَكَرَمَهُ تَعَالَى فَهُوَ سَبَبُ الْأَمْنِ مِنَ الْمَكْرِ وَوَرَدَ (أَنَا عَلَى لَهْمٍ لَيْزٌ دَادُوا
أَنَا) وَالْأَظْهَارُ فَهُوَ يُؤَدِّي إِلَى ذُنُوبٍ أُخَرَ كَهَتِّكَ السِّرِّ وَتَرْغِيبِ الْغَيْرِ وَوَرَدَ
«كُلُّ النَّاسِ مُعَافُونَ إِلَّا الْمُجَاهِرَ بِالذَّنْبِ»

يقع عليه، رواه البخاري من رواية الحارث بن سويد عن ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً.
ولا يخفى أن هذا الحديث يصلح أن يكون شاهداً لعدم المبالاة لا بوجود المبالاة
فكان حقه أن يؤخر عن قوله ﴿وَنَسِيَانَ حَلَمَهُ﴾ وهو بالجر عطف على التألف أي وسبب
نسيان حلمه ﴿وكرمه تعالى﴾ وسره وعدم كشف حاله ﴿فهو﴾ أي ما ذكر من النسيان
﴿سبب الأمن من المكر﴾ الإلهي من استدراج العبد بالنعمة واخذه بالبقعة للنعمة
﴿وورد﴾ في التنزيل ﴿أَنَا عَلَى لَهْمٍ﴾ أي تمهلهم أياما ﴿ليزدادوا أنا﴾ أي أنا ما
وقال بعضهم: الذنب الذي لا يغفر قول العبد - ليت كل شيء علمته مثل هذا فأنا يعظم الذنب
في القلب لعله بمظنة الرب، فإذا نظر إلى جلال من عصى رأى الصغيرة كبيرة. وقد
أوحى الله تعالى إلى بعض الأنبياء: لا تنظر إلى قلة الهدية وانظر إلى عظم مهديها، ولا تنظر
إلى صغر الخطيئة وانظر إلى كبرياء من واجهته بها، وبهذا الاعتبار قال بعض العارفين
الابرار: لا صغيرة، بل كل مخالفة في كبيرة، وبهذا السبب يعظم من العالم ما لا يعظم
من الجاهل، ويتجاوز عن العاصي في أمور لا يتجاوز في أمهالها عن العارف لأن المخالفة
تكثر بقدر معرفة المخالف كما يشير إليه قوله سبحانه: (يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ فَا حِشَّةً
مَّبِينَةً يَصَافُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) ومن يقنت منكر لله ورسوله
وتعمل صالحاً نوتها أجرها مرتين واعتدنا لها رزقاً كريماً فوزرهن مضاعف
كأجرهن. ومن هنا قال تعالى خطاباً لعلماء أهل الكتاب: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ يُوَفِّكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ) وقال: (الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْبَرُ مِنْ قَبْلِهِمْ بِهِ
يُؤْمِنُونَ وَإِذَا تَلَا عَلَيْهِمْ) إلى أن قال: (أَوَلَيْكَ يَوْمَانِ أَجْرُهُم مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا) الآية
﴿والأظهار﴾ أي وبإظهار المعاصي للفجار ﴿فهو﴾ أي الأظهار ﴿يؤدى إلى ذنوب
أخر كهتتك السر﴾ بنفسه لنفسه والله سبحانه هو الساتر ﴿وترغيب الغير﴾ إلى مثل
فعله فيكون عليه ذنب التسبب في عمله، ففي حديث مسلم من حديث جرير بن عبد
الله «من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها» الحديث ﴿وورد كل الناس
معافون﴾ بضم الميم وفتح الفاء يقربون إلى العفو ﴿إلا المجاهر بالذنب﴾ فإنه

وَحَقُّهَا أَنْ يَتَنَدَّمَ فُورِدَ «النَّدَمُ تَوْبَةٌ»

بعيد عن العفو ، وتماه « بيت اقدم على ذنب قد ستره الله عليه فيصبح ويكشف ستر الله فيحدث بذنبه » والحديث في الصحيحين من حديث أبي هريرة بلفظه كل امتى وقال بعضهم : لا تذهب فان كان ولا بد فلا ترغب فيه غيرك فتذهب ذنبن ، ولذا قال تعالى : (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف) وقال بعض السلف : ما انتهك المرء من اخيه حرمة اعظم من أن يساعده على معصية ثم يهونها عليه ، فسبحان من يظهر الجميل ويستر القبيح . وقال تعالى (ونكتب ما قدموا وآثارهم) والآثار ما يكتب بعد انقضاء العمل والعامل كان المذنب المظهر عالما يقتدى به وهو يلبس الحرير ويركب سرج الذهب ويأخذ المال الحرام ويدخل على الظلمة من بين الابواب طمعا في المناصب العظام ~~تنثر~~ له الآثام . وطوبى لمن اذا مات ماتت ذنوبه معه ولم تتجاوزها الى غيره . فعن ابن عباس « ويل للعالم من الاتباع تزل بركة فيرجع عنها ويحتملها الناس فيذهبون بها في الآفاق » وقال بعضهم : مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تفرق وتفترق أهلها وفي الاسرائيليات : أن عالما كان يضل الناس بالبدعة ثم ادركته التوبة فعمل في الإصلاح دهرا ، فوحى الله الى نبيهم أن قل له ان ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرته لك ولكن كيف بمن قدامك من عبادى فادخلتهم النار ؟ (وحققها) أى حق التوبة على صاحب المعصية (ان يتندم) أى يظهر الندامة في القلب (فوردا) فى الحديث لما تقدم (الندم) وهو توجع القلب بمخالفة الرب (توبة) أى معظم اركانها هى الندامة على فعل المعصية من حيث أنها معصية وتكون خالصة لله من الرياء والسمعة ويتبها قلع المعصية فى الحال والعزم على تركها فى الاستقبال . وفى الاسرائيليات أن الله سبحانه قال لبعض انبيائه وقد سأله النبي قبول توبة عبد بعد ان اجتهد سنين فى العبادة ولم ير اثر قبول توبته فى مقام السعادة ، فقال وعزنى وجلالى لوشفع فيه أهل السموات والارض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك الذنب الذى تاب منه فى قلبه . فلا بد فى التوبة من مرارة المعصية بدلا عن حلاوتها فيلتذت بترك اللذة ، ويشير اليه قوله عليه السلام « ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا ، الحديث ويذغى أن يجمد مثل هذه المرارة فى جميع الذنوب وأن لم يرتكبها قبل فتكون مرارة المعصية وحلاوة الطاعة بالطبع الموافق للشرح . فتكون المعصية عندك كالسم والطاعة كالعسل هذا ، وفى حديث « الندم

وَقِيلَ هُوَ غَيْرُ مَقْدُورٍ وَيَتَذَرُّكَ وَهُوَ فِي حَقِّهِ تَعَالَى الْقَضَاءُ وَالْكَفَّارَةُ مُحْتَاطًا

توبة إيماء إلى أنه مقدور مرغوب فيه وكذا في قوله تعالى: (وتوبوا) والافيون الامر بما لا يطاق وهو ما وقع في الشرع بالاتفاق على خلاف في جوازِهِ وعدمِهِ (وقيل هو) أي الندم (غير مقدور) للبشر ولا يدخل تحت التكليف فلا يكون توبة بل هو الباعث فاستعير لها وفي الأحياء فإن قلت تألم القلب امر ضروري لا يدخل تحت الاختيار فكيف يوصف بالوجوب راعلم أن سببه تحقيق العلم بفوات المحبوب وله سبيل إلى تحصيل سببه، وبمثل هذا المعنى دخل العلم تحت الوجوب لا بمعنى أن العلم بخلقه العبد ويحدثه في نفسه فإن ذلك محال، بل العلم والندم والفعل والإرادة والقدر للقادِر والسكَل من خالق الله وفعله (والله خلقكم وما تعملون) هذا هو الحق عند ذوى البصائر وما سوى هذا ضلال (ويتذرك) أي وحق التوبة أن يتذرك ويتلافى ما فاتته من الطاعة وما سبق له من المعصية (وهو) أي التذرك (في حقه تعالى القضاء) بدل الأداء (والكفارة) بدل المعصية وقصد دوام الطاعة ودوام ترك المعصية إلى الموت مع استدراك الموت (محطاً) أي حال كونه محتاط في أمره من أوله إلى آخره بردفكره إلى أول يوم بلغ فيه بالسن أو الاحتمال، فيفتش عما مضى من عمره سنة سنة وشهر اشهر وأيوماً يوماً ونفساً نفساً، وينظر إلى الطاعات ما الذي قصر عليه فيها، وإلى المعاصي ما الذي قارفه منها، فإن كان قد ترك صلاة أو صلاها مع ثوب نجس، أو صلاها بنية غير صحيحة، أو ترك فيها شيئاً من الواجبات كتعديل الأركان ونحوها فيقضئها من آخرها، فإن شك في عدد ما فاتته منها حسب من مدة بلوئه وترك القدر الذي يستيقن أنه أداه ويقضى الباقي، وله أن يأخذ فيه بغالب الظن ويصل إليه على حسب التحرى والاجتهاد، وكذا امر الصوم والزكاة والحج وسائر فرائض الإسلام وشرائع الأحكام. فهذا طريق تفتيشه عن الطاعات. وأما بحثه عن السيئات فيتفكر من أول بلوغه إلى آخر أمره عن سمعه وبصره ولسانه وبطنه ويده ورجله وفرجه وسائر جوارحه، ثم ينظر في جميع أيامه وساعاته، وينشر عند نفسه ديوان سيئاته حتى يطلع على جميعها قليلاً وكثيراً وصغيراً وكبيراً، ثم ينظر فيها فما كان من ذلك بينه وبين الله من حيث لا يتعاق بمظالم العباد كنظر إلى غير محرم وقعود في المسجد مع الجأبة ومس المصحف من غير طهارة واعتقاد بدعة وشرب خمر وسماع آلة فالتوبة عنها بالندم والتحسر عليها *

وَفِي حَقِّ الْعَبْدِ رَدُّ مَالٍ مُحْتَاطًا إِلَى الْمَالِكِ أَوْ الْوَارِثِ مُبَالِغًا فِي التَّبْلِغِ بِالطَّوْفِ فِي الْبِلَادِ أَنْ أَمَكَنَ لَهُ وَالْأَفَلْتَصَدَّقُ أَوْ الصَّرْفُ إِلَى مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ التَّسْلِيمِ إِلَى الْقَاضِي الْأَمِينِ وَالِدِّيَّةُ وَالْقِصَاصُ فِي النَّفْسِ

ثم اعلم أن حب الدنيا رأس كل خطيئة ، واثم اتباع الدنيا في القلب السرور بها والالفة لها والحنين إليها ، فلا جرم أن كل اذى يصيب المسلم ثم يذو بسببه قلبه عن الدنيا يكون ذلك كفارة لداء القلب يتجا في بالغموم عن دار الهموم ، فورد « من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الهموم » ، وفي لفظ آخر الا الهم بطلب المعيشة رواه الطبراني في الاوسط وابر نعيم في الحلية من حديث ابي هريرة . ولاحد من حديث عائشة « اذا كثرت ذنوب العبد ولم تكن له اعمال تكفرها ابتلاه الله بالحزن فيكون كفارة لذنوبه » ، ويقال الهم الذى يدخل على القلب والعبد لا يعرفه هو ظلمة الذنوب والهم بها . وروى « أن جبريل عليه السلام دخل على يوسف عليه السلام فى السجن فقال له يوسف : كيف تركت الشيخ الكسب ؟ فقال قد حزن عليك حزن مابه ثمكى ، قال فماله عند الله ؟ قال اجر مائة شهيد » والطبراني والحالم عن ابي الدرداء مرفوعا « ان الله يحب كل قلب حزين » ، (وفي حق العبد) أى والتدارك فى حق العباد ثلاثة اشياء (رد المال محتاطا) أى وفى قدره (الى المالك) ان كان حيا (او الوارث) أن كان ميتا (مبالغا) أى غاية الاجتهاد (فى التبليغ) أى اتصال حق العباد (بالطوف) أى السير والتردد (فى البلاد) رجاء ان يلقى المالك هنالك فيرد اليه حقه او يستحل منه (ان امسكن له) السفر (والا فالتصدق) على الفقراء والمساكين (او الصرف الى مصالح المسلمين) من بناء مسجد وعمارة وجسر ومدرسة (او التسليم الى القاضى الامين) ليصرفه فى امور الدين (والدية) عطف على رد المال ، أى وفى حق العباد داء الدية الى مستحقها اذا وقع القتل او القطع خطأ (والقصاص) اذا وقع عمدا (فى النفس) وكذا فى الاطراف ، فيجب عليه ان يعترف عند ولى الدم ويحكه فى روحه فان شاء عفا عنه وان شاء قتله ، ولا تسقط عهده الا بهذا ، ولا يجوز له الاخفاء ، وليس هذا كما لو زنى او سرق او شرب او قطع طريقا او باشر ما يجب فيه الحد لله ، فانه لا يلزمه فى التوبة ان

وَالِاسْتِعْفَاءُ نَفْسًا كَانَ أَوْ مَالًا وَعِنْدَ الْعِجْزِ فَتَكْثِيرُ الْحَسَنَاتِ بِحَسَبِ الْمَظَالِمِ وَفِي
نَحْوِ الْغِيَةِ وَالسَّبِّ وَالْإِيْذَاءِ فَلَا اسْتِعْفَاءَ وَالذُّكْرُ الْمُفْصَلُ إِلَّا أَنْ يَزِدَّ التَّأْذِي
بِالْأَظْهَارِ فَالْمُبْهَمُ تَحَامِيًا عَنْ ذَنْبٍ آخَرَ وَالْجَبْرِ بِالْحَسَنَاتِ كَمَا لَوْ كَانَ مِيتًا أَوْ غَائِبًا
وَالْمُبَالِغَةُ فِي الْإِسْتِعْفَاءِ

يفضح نفسه ويبتك ستره ويلتمس من الوالى استعفاء حق الله ، بل عليه ان يستر
بستر الله وبقيم حد الله على نفسه بانواع المجاهدة ، فان رفع امره الى الوالى حتى اقام
عليه الحد وقع فى موقعه وتكون توبته صحيحة مقبولة عند الله (والاستعفاء)
اى طلب العفو ، والاستحلال عند العجز عن رد المال والدية والقصاص (نفسا كان)
حق العبد (او مالا وعند العجز) اى عدم القدرة على الاستعفاء (فتكثير الحسنات)
متعين (بحسب المظالم) اى مراتبها فى مقام السيئات ، وذلك بان يحسب مقدارها
من حيث الكثرة ومن حيث المدة ، ويحاسب نفسه على الحبات والذرات من اول
يوم حياته الى يوم توبته قبل ان يحاسب يوم القيامة ، ويناقش نفسه قبل ان يناقش.
وهذه التوبة تشق على الظلمة وعلى الفجور فانهم لا يقدرون على طلب المعاملين لهم ولا على
طلب ورتتهم ، ولكن على كل منهم ان يامل منه ما يقدر عليه فان عجز فلا يبقى له طريق
الا ان يكثر من الحسنات حتى يقبض منه يوم القيامة فتؤخذ حسناته فتوضع فى موازين
ارباب المظالم ، ولكن كثرة حسناته بقدر كثرة مظالمه فانه ان لم تف بها حسناته حمل
من سيئات ارباب المظالم على سيئاته فيهلك بسيئات غيره (وفى) اى والتدارك
فى (نحو الغيبة) وكذا النيمة (والسب) اى الشتم واللعن (والايذاء) باللسان او
بالاركان ، ومنه الزنا بحليلة المسلم او جاراته او بقرابته (فلا استعفاء) متعدين لعدم وجوب
المال وجواز القصاص فى امثالها (والذكر المفصل) بفتح الصاد او كسرهما بان يذكر الغيبة
ونحوها معينة معينة (الا ان يزداد التأذى) اى لصاحب الحق (بالاظهار فالمبهم) اى
فلا استعفاء للمبهم متعين (تحاميا عن ذنب آخر) فان مثل هذا الاعتذار اشد من الذنب
عند اهل الاعتبار ولانه يصير سببا لعدم عفو الذنب الاول (والجبر) اى جبر نقصان
الاستعفاء للمبهم (بالحسنات) ولو كان حيا ، وجودا حاضرا (كما لو كان) صاحب
الحق (ميتا او غائبا) لم يمكن الاجتماع به (والمبالغة) اى حيث شد (فى الاستعفاء)

الكلام على التوبة والمراعاة

بِالتَّلَافِ وَالتَّوَدُّدِ وَالْإِحْسَانِ فَإِنْ عَفَا وَالْإِفْحَاسُ فِي مُقَابَلَتِهِ فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ
وَيَتَّبِعُ الْحَسَنَةَ بِحَسَبِ السَّيِّئَةِ فَسَمَاعُ الْمَلَأَى بِسَمَاعِ الْقُرْآنِ وَالْقُعُودُ فِي الْمَعْصِيَةِ
بِالْإِعْتِكَافِ وَشُرْبُ الْخَمْرِ بِالتَّصَدُّقِ بِشُرَابِ حَلَالٍ لَذِيذٍ وَالْقَتْلُ بِالْإِعْتِقَاقِ وَالْغِيبةُ بِالثَّنَاءِ
وَالْغَضَبُ بِالصَّدَقَةِ وَنَحْوُهَا

بالتلطف) في طريق المحو (والتودد) اى اظهار المحبة بالقيام والاكرام
(والاحسان) بالهدية والضيافة والاعنام لا بالالراء والابرار فانه غير مفيد عند الله
(فان عفا) اى صاحب الحق ، وفي نسخة فان عفى اى عن المذنب بالاستعفاء فيها
(والافحاسب) في القيامة بحسناته (في مقابله) اى مقابلة سيئاته كما قدمنا (فالكل
مأثور) وعن السلف مذکور .

والحاصل ان الانسان عبد الاحسان وكل من تغير قلبه بسيئة مال بحسنة فادابا
قلبه بكثرة تودده ولطفه سمحت نفسه بالاحلال عن فعله ، فان اى الاصرار فليكن
تلطفه واعتذاره اليه من جملة حسناته التى يمكن ان يجبر بها في القيامة جنيته وليكن
قدر سعيه في فرجه وسرور قلبه بتودده وتلطفه كقدر سعيه في ابدانه حتى اذا قاوم أحدهما
الآخر اوزاد عليه اخذ ذلك عوضا منه يوم القيامة بحكم الله عليه كن اتقف في الدنيا لا لاجاء
بمثله وامتنع من هوله عن القبول وعن الابرار فان الحالم يحكم عليه بالقبض والابرار عنه
شاء ام اى ، فكذلك يحكم الله في صعيد القيامة احكم الحاكمين واعدل المقسطين (ويتبع)
وهو مرفوع وقيل منصوب ، اى وحق التوبة ان يتبع (الحسنة بحسب السيئة) اى بقدرها
كيفية وكيفية (فسماع الملاهي) من انواع الاوتار المناهى يتبع (بسماع القرآن)
ومجالس الذكر الاهى (والقعود في المعصية) كقعود في المسجد جنبا (بالاعتكاف)
فيه مع الاشتغال بالعبادة ، وكذا مس الصحف محدثا باكرام المصحف وكثرة
تقبيله ، وبان يكتب مصحفا ويجعله وقفا (وشرب الخمر بالتصدق بشراب حلال
لذيذ) اى حلوا بارد (والقتل بالاعتاق) اى وقتل النفس عمدا او خطأ باعتاق
رقبة لان ذلك نوع احياء ، اذ العبد مفقود بنفسه موجود بسيده ، فلاعتاق ايجاد
لا يقدر الانسان على اكثر منه فيقابل الاعدام بالايجاد (والغيبة) ونحوها من الايذاء
(بالثناء) على صاحب الحق او على اهل الدين والخير في الحضور والغيبة (والغضب
بالصدقة ونحوها) عطف على سماع الملاهي اى وكذا نحو المذكورات فعد جميع

فَوَرَدَ (اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ) اَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُوهَا وَيَسْتَغْفِرُ فَوَرَدَ
 «مَا أَصْرَمَ اسْتَغْفَرَ وَأَنْ غَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً» وَالسَّتْرَ أَحَبُّ وَلَوْ أَقْرَأَ لِقَامَةَ الْحَدِّ
 فَلَا قَدْحَ فَوَرَدَ فِي مَا عَزَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ الْأُمَّةِ لَوْ سَعَتُهُمْ»
 وَيُؤَكِّدُ الْعَزْمَ عَلَى أَنْ لَا يَعُودَ

الماضى غير ممكن فى العبادات ، والعاقل يكفيه بعض الاشارات ، والمقصود سلوك
 طريق المضادة فان المرض يعالج بعضده ، فكل ظلمة ارتفعت الى القلب بمعية فلا
 يحوها الانور يرتفع اليها بحسنة تضادها ، والمتضادات هى التناسبات ، فكذا ينبغي
 أن يمحو كل سيئة بحسنة من جنسها الكى تضادها ، فان البياض يزال بالسواد
 لا بالحرارة والبرودة ، وهذا التدريج والتحقيق من التأطيف فى طريق المحر ، فالرجاء
 فيه اصدق ، والثقة به اكثر من ان يواظب على نوع واحد من العبادات وان كان
 ذلك ايضا مؤثرا فى المحو ، هذا وسلوك طريق المضادة فى التكفير والمحو مشهود له
 فى الشرع حيث كفر القتل باعناق الرقبة (فورد) فى التنزيل (ان الحسنات)
 اى جميع الطاعات (يذهبن السيئات) اى تمحوها (اتبع السيئة) اى وورد ؟
 اتق الله حيث كنت واتبع السيئة من باب الافعال اى اعقب السيئة (الحسنة تمحها) رواه
 الترمذى من حديث أبى ذر وصححه . ولليهنى فى الشعب من حديث معاذ اذا عملت
 سيئة فاتبعها حسنة تكفرها ، السر بالسر والعلاية بالعلاية (ويستغفر) اى وحق
 التوبة ان يستغفر (فورد ما أصرم من استغفر وان عاد فى اليوم سبعين مرة) رواه
 ابو داود والترمذى عن أبى بكر (والستر احب) اى من الاظهار فى حق الله (ولو اقر
 لاقامة الحد) اى فى حقوق الله الخاصة (فلا قدح) اى لا ذم ولا منع لما تقدم
 (فورد فى ما عزر رضى الله عنه) حيث اعترف بالزنى ورجم (لقد تاب توبة لوقسمت
 بين الاممة) وفى رواية بين الخلائق (لوسعتهم) اى لكفتهم وهى عبارة عن كثرة
 ثوابها . والحديث رواه مسلم من حديث بريدة بن الحصيب ، وكذا حديث الغامدية
 واعترافها بالزنا ورجمها . وقوله عليه السلام : « لقد تاب توبة لوانها صاحب مذبذب
 لغفرله » (ويؤكد العزم) اى وحق التوبة ان يشدد الدزم ويقوى الجزم (على
 ان لا يعود) بمثل الذنب الذى تاب منه ابدا ، قال بعضهم : من صدق فى ترك شهوة

وَيُخْلِصُ النَّيَّةَ فَمَنْ تَرَكَ لَذَهَابَ مَالٍ أَوْ جَاهٍ أَوْ عَدَمَ سَبَابٍ لَا يَكُونُ تَائِبًا ثُمَّ أَنْ يَغْسِلَ الثِّيَابَ وَيَغْتَسِلَ وَيُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي مَوْضِعٍ خَالٍ وَيَضَعُ الْوَجْهَ عَلَى الْأَرْضِ وَالتُّرَابِ وَلِلتَّذْكَرِ بَدْمَعٍ حَارٍّ وَقَلْبٍ حَزِينٍ وَصَوْتٍ عَلَى وَيَذْكُرُ الذُّنُوبَ وَاحِدًا وَاحِدًا وَيُلُومُ النَّفْسَ وَيُوبِخُهَا وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ وَيَحْمَدُ اللَّهَ وَيُصَلِّيُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ

وجاهد نفسه لله سبع مرات لم يبتل بها . وقال آخر : من تاب من ذنب فاستقام عليه سبع سنين لم يعد إليه ابداً (ويخلص النية) أى وحققها أنت يصحح النية ويخلص الطوبى في ترك المعصية الجلية والخفية (فمن ترك) المعصية (لذهاب مال) كما في القمار ونحوه (اوجاه) من سقط اعتباره عند الخلق (او عدم اسباب) معينة له على المعصية (لا يكون تائبا) وقيل من العصمة ألا تقدر (ثم) أى بعد ذلك حق التوبة على النائب (ان يغسل الثياب) التى عصى الله فيها (ويغتسل) فان طهارة الظاهر عنوان طهارة الباطن ، وفى رواية ويتوضأ واختيار الغسل اشعار بالتوبة عن الكل (ويصلى اربع ركعات) تفريها على جهات اربع تشهد له يوم القيمة كما قال تعالى : (يومئذ نخبرها بان ربك اوحى لها) (فى موضع خال) عن اشتغال وعن توهم الرياء والسعة فى بال (ويضع الوجه) أى وأن يضع جبينه (على الارض) تراضعا لله (والتراب) لزيادة الخشوع عند رب الارباب (وللتذكر) أى اصله ومرجعه فى هذا الباب كما يشير اليه قوله تعالى : (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى) (بدمع حار) أى مع بكاء فى الندامة فان دمع الندامة والخوف حار ودمع الفرح والسرور بارد ، ولذا ورد قرعة عين وقرى عينا (وقلب حزين) على ما سبق له من المعصية (وصرت على) أى رفيع فى البكاء ، والا فالدعاء والاذكار اولى ان تكون بالاخفاء (ويذكر الذنوب) أى وان يتذكر ذنوبه (واحدا واحدا) جنسا وفردا (ويلوم النفس) أى وأن يعيبها ويذمها (ويوبخها) أى يثربها ويقرعها (ويرفع يديه) الى كتفيه او اذنيه حتى يرى بياض ابطنيه مبالغة فى التضرع الى الله والالتجاء اليه (ويحمد الله) على آلاء الله ونعمائه الظاهرة والباطنة عليه ويقول : الحمد لله على كل حال ونعوذ بالله من حال اهل النار (ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم)

وَيَدْعُو لِنَفْسِهِ وَلِأَلَدَيْهِ وَلِلْمُسْلِمِينَ، وَجَاءَ فِي الْآثَرِ . إِذَا أَتَبَعَ الذَّنْبُ بِعَزْمٍ
التَّوْبَةَ وَخَوْفِ الْعِقَابِ وَرَجَاءِ الْعَفْوِ وَأَدَاءِ رَكْعَتَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ وَالِاسْتِغْفَارِ سَبْعِينَ
مَرَّةً وَالتَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ مِائَةً مَرَّةً وَالتَّصَدُّقِ سِرًّا وَعِلَانِيَةً وَصَوْمِ يَوْمٍ فَالْعَفْوُ أَرْجَى

لانه شفيح المذنبين (ويدعو لنفسه) لقبول التوبة وحصول المغفرة والرحمة (ولو ألدية) فيقول رب ارحمهما كما ربياني صغيرا (وللمسلمين) فيقول (رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) ويكثر الاستغفار لاسما ما ورد عن سيدنا ابراهيم قوله (رب ظلمت نفسي وعملت سويا فاغفر لي ذنوبي) وكذا يكثر من سيد الاستغفار (وجاء في الاثر اذا اتبع الذنب بعزم التوبة) أي بالتوبة على وجه العزم والجزم (وخوف العقاب) عند مناقشة الحساب (ورجاء العفو) من رب الارباب (واداء ركعتين في المسجد) فانه افضل الاماكن واشرفها، ويشهد له بما عرفت (والاستغفار سبعين مرة) لما ورد في بعض طرق الاحاديث ولو زاد حتى صار مائة مرة فهو افضل واكمل (والتسبيح والتحميد مائة مرة) أي كل واحد منهما او يقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة، وينبغي ان يكون التكبير والتهايل كذلك لتجتمع الباقيات الصالحات، بل ويضم اليها لاحول ولا قوة الا بالله كذلك (والتصدق سرا وعلانية) وكذا نهارا وليلا ليدخل في قوله تعالى (الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم) وليكون تصدقه مكفرا لجميع انواع معاصيه من السيئات السرية والعلانية والليلية والنهارية (وصوم يوم) فانه من جملة الحسنات المكفرات للسيئات (فالعفو) عن الذنب حينئذ (ارجى) أي اكثر رجاء. وفي الاحياء ان في الآثار ما يدل على ان الذنب اذا اتبع بثانية اعمال كان العفو عنه مرجوا، اربعة من اعمال العقاب وهي التوبة او العزم على التوبة، وحب الافلاع عن الذنوب، وخوف العقاب عليها، ورجاء المغفرة لها، واربعة من اعمال الجوارح وهي ان يصلي عقيب الذنب ركعتين، ثم يستغفر الله بعدها سبعين مرة ويقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة، ثم يتصدق بصدقة ثم يصوم يوما، وفي بعض الاخبار يصلي ركعات. قال مخرجه: اثران من مكفرات الذنب ان يسبغ الوضوء ويدخل المسجد ويصلي ركعتين، رواه اصحاب السنن

وَالطَّرِيقُ ذِكْرُ مَا وَرَدَ فِيهَا وَقَبْحُ الذَّنْبِ وَشِدَّةُ الْعُقُوبَةِ وَضَعْفُ النَّفْسِ عَنِ الْإِحْتِمَالِ

من حديث أبي بكر الصديق « مامن عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ثم يستغفر الله الاغفر الله له » هذا لفظ أبي داود وهو في الكبرى للنسائي مرفوعا وموقوفا . وحديث التكفير بصلاة اربع ركعات ذكره ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس قال : « كان رجل يهوى امرأه - الحديث - وفيه » فلما رآها جالس منها مجلس الرجل من امرأته وحرك ذكره فاذا هو مثل الهدبة فقام نادما فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال له عليه السلام صلى اربع ركعات فانزل الله عز وجل (اقم الصلاة طرفي النهار) الآية » واسناده جيد . وفي هذا الحديث دلالة على ان توبة العنين ، صحيحة وفي الصحيحين « ان رجلا قال يا رسول الله انى عاجلت امرأة فاصيت منها كل شيء الا الميسيس فامض على بحكم الله فقال عليه السلام او ما صليت معنا صلاة الغداة فقال بلى ، فقال عليه السلام ان الحسنات يذهبن السيئات » وهذا يدل على ان مادون الزنى من معالجة النساء صغيرة اذ جعل الصلاة كفارة له بمقتضى قوله عليه السلام « الصلوات الخمس كفارة لما بينهن الا الكبائر ، كذا في الاحياء . وقال مخرجه حديث الرجل متفق عليه من حديث ابن مسعود دون قوله او ما صليت معنا صلاة الغداة ورواه مسلم من حديث انس ، وفيه « هل حضرت معنا الصلاة قال نعم » ومن حديث أبي امامة وفيه « ثم شهدت الصلاة معنا قال نعم » الحديث (والطريق) الموصول الى التوبة عشرة اشياء (ذكر ما ورد فيها) أى من الكتاب والسنة في فضل التوبة لقوله تعالى (ان الله يحب التوابين) وكقوله عليه السلام « ليتمنين اقواما كثروا من السيئات الذين بدل الله عز وجل سيئاتهم حسنات » رواه الحاكم في مستدركه عن أبي هريرة ، وهو مقتبس من قوله تعالى (الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاؤتلك يبدل الله سيئاتهم حسنات) (وقبح الذنب) فمن ابن مسعود : ينسى المرء بعض العلم بالمعصية ، وتلا آية (فتسوا حظا بما ذكروا به) ولانه مخالفة الرب وقد تجر الى الكفر كقصة ابليس اوله ذنب وآخره كفر ، وكذا قضية قايل وبلعام بن باعوراء اوله شهوة وآخره شقوة (وشدة العقوبة) أى وذكر شدتها الناشئة عن غضب الله وسخطه الذى لا طاقة لاحد به (وضعف النفس عن الاحتمال) أى تحمل احوال يوم القيمة فقد قال تعالى (فما اصبرهم على النار) فان من لا يحتمل حر شمس واطمة شرطى كيف يحتمل غدا حر نار

وَشَرَفِ الآخِرَةِ وَخَسَاسَةِ الدُّنْيَا وَقُرْبِ الْمَوْتِ وَلَذَّةِ الْمَعْرِفَةِ وَالْمُنَاجَاةِ ، وَخَوْفِ
الْأَمَلَاءِ بَعْدَ الْأَخْذِ الْحَالِيِّ وَالْإِسْتِدْرَاجِ بِالْإِحْسَانِ بَعْدَ الْإِرْتِكَابِ وَقَلْعِ أَسْبَابِهِ
وَهِيَ الْغُرُورُ وَحُبُّ الدُّنْيَا وَطُولُ الْأَمَلِ بِمَا فِي مَوْضِعِهَا ، وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ تَرَادُفَ
الْمَعَاصِي سَبَبٌ تَرَأَى كَيْفَ ظَلَامِ الْقَلْبِ وَبِهِ يَحْصُلُ

جهنم ، وضرب مقامع الزبانية ، ووسع حبات اعناقها كاعناق البخت ، وعقارب
كالبعال خلقت من النار في دار الغضب والبوار ، نعوذ بالله ثم نعوذ بالله من
سخط الواحد القهار (وشرف الآخرة) أى وذكر شرفها فانها خير وابقى
(وخساسة الدنيا) من سرعة فنائها وقلة بقائها وكثرة عنائها وخسة شركائها
(وقرب الموت) كما قال سيدنا ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه •
كل امرئ مصبح في اهله والموت ادنى من شرك نعله

(ولذة المعرفة) فانها لا تتجامع المعصية فقد اجتمع السلف على ان كل من عصى الله
فهو جاهل (والمناجاة) لانها تختص باهل العبادات والمنادات (وخوف الاملاء)
بالرفع عطف على ذكر ، أى وخوف الامهال (بعدم الاخذ الحالى) بتشديد الياء
نسبة الى الحال ضد الماضى والاستقبال ، فقال تعالى (انما نملى لهم ليزدادوا اثما)
(والاستدراج) أى وخوف الاستدراج (بالاحسان) أى باحسان الرب (بعد
الارتكاب) أى ارتكاب الذنب وذلك بمزيد العطية وقت صدور الخطية (وقلع
اسبابه) عطف على ذكر ماورد ، أى وقطع اسباب الذنب (وهى) أى اسبابه ثلاثة
(الغرور) قال تعالى (وما الحياة الدنيا الا مَتَاعُ الْغُرُورِ • فلا تفرحكم الحياة الدنيا)
وهو سكون النفس الى دليل فيه شك وشبهة كمن يذنب وتسكن نفسه الى ان الله تعالى
غفور ، فهذا تَمَنُّ و غرور ، بخلاف من يطيعه ويرجو ثوابه من اللقا والحق والجنة
والحور والقصور (وحب الدنيا) فانه رأس كل خطيئة كما ورد (وطول الامل)
فانه مانع من العمل ومسوفه الى آخر الاجل ، فقامع اسبابه (بما فى موضعها) من
تلاج هذه الاشياء بتمامها (والتحقيق) فى وجوب التوبة عن كل معصية بلا مهلة وفى
قلم الاسباب عليك (ان ترادف المعاصى) أى ترادفها وتناوبها باصرارها من غير
تخلل توبة فى اثنائها (سبب تراكم ظلام القلب) أى تكاثف ظلماته (وبه يحصل

الرَّيْنُ وَالطَّبْعُ وَهُوَ دَاءٌ عَضَالٌ وَاخْتِافٌ فِي صَحَّتْهَا عَنْ بَعْضِ الذُّنُوبِ وَالْحَقُّ إِفَادَةُ
نُقْصَانِ الْعُقُوبَةِ لِأَنَّهَا بِحَسَبِ الذَّنْبِ دُونَ النِّجَاةِ لِأَنَّهَا بَتَرَكَ الْكُلِّ فَإِنْ قُلْتَ إِنَّمَا التَّرْكُ

الرَّيْنُ) في قوله تعالى (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) (والطبع) أي الختم
في قوله سبحانه (ان لو نشاء لاصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم
لا يسمعون) وقال مجاهد: القلب مثل الكف المفتوحة كلما اذنب ذنباً انقبضت اصبع
حتى تنقبض الاصابع كلها فيشتد عليه الفعل فذلك هو القفل يعنى فيما قال تعالى
(افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفاها) وقال بعض السلف : ليست اللعنة
سواداً في الوجه انما اللعنة ان لا يخرج من ذنب الا وقد وقع في مثله واشهر منه . وقال
ابو سليمان الداراني : لا يفوت احد اصابة جماعة الا بذنب يذنبه وفي الخير (ما انكرتم
من زمانكم فيما تركتم من اعمالكم ، رواه البيهقي في الزهد من حديث ابي الدرداء
(وهو) أي ترادفها (داء عضال) أي صعب في غاية اشكال عجوز عنه اطباء القلوب
الا ان يريد دواءه علام الغيوب (واختاف في صحتها) أي التوبة (عن بعض الذنوب)
ففي الاحياء : ومن مهمات التائب اذا لم يكن عالماً ان يعلم ما يجب عليه في المستقبل
وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة ، ثم ان لم يؤثر العزلة لم تتم له الاستقامة
المطلقة الا ان يتوب عن بعض الذنوب ، كالذي يتوب عن الشرب والزنى واللواط
والغصب مثلاً دون غيره ؛ وليست هذه توبة مطلقة . وقد قال بعض الناس : ان هذه
التوبة لا تصح ، وقال قائلون تصح ولكن لفظ الصحة في هذا المقام مجمل (والحق)
أي الذي لا يحصى عنه ان في التوبة عن بعض المعاصي (افادة نقصان العقوبة لأنها)
أي العقوبة (بحسب الذنب) كثرة وقلة (دون النجاة) أي دون افادة النجاة
من النار (لأنها) أي النجاة انما تحصل (بترك الكل) أي جميع المعاصي وتوضيحه
ان يقال لمن قال لا تصح ان عنيته به ان ترك بعض الذنوب لا يفيد أصلاً بل وجوده
كعدمه فاعظم خطأك ، فانا نعلم ان كثرة الذنوب سبب لكثرة العقاب وقتلها سبب
لقلته . ويقال لمن قال تصح ان أردت به ان التوبة عن بعض الذنوب توجب قبولاً
يوصل الى النجاة أو الفوز فهذا أيضاً خطأ بل النجاة والفوز بترك الجميع هذا حلم
الظاهر فلسنا نتكلم في خفايا اسرار عفو الله فهو اعلم بالسرائر (فان قلت انما الترك)
أي ليس مراد القائل الأول بعدم الصحة عن البعض الا ترك بعض الذنوب وهو شرب الخمر

لَكُونَهُ ذَنْبًا لَا بَعِيْنَهُ وَهُوَ مُشْتَرِكٌ فِيْهِ فَكَيْفَ تَتَصَوَّرُ عَنْ الْبَعْضِ قُلْتَ بِحُجُزِ التَّرَكِّ
لَكُونَهُ أَفْخَشَ وَالْعِقَابُ عَلَيْهِ أَصْعَبُ أَوْ التَّدَارُكُ أَشَقُّ أَوْ مِيلُ النَّفْسِ إِلَيْهِ أَقْلُ

مثلاً (لكونه) أى ذلك البعض الذى تاب منه وهو الشرب (ذنباً لا بعينه) أى لا لكونه شرب الخمر بذاته (وهو) أى كونه ذنباً أو علة تركه (مشارك فيه) أى يشترك فى هذا المعنى جميع الذنوب شامل بين جميع المعاصى ، لأن من ترك الخمر لكونها معصية وتوقعه فى عقوبة وجب عليه أن يترك سائر المعاصى لكونها معصية وتوقعه فى العقوبة (فكيف تتصور) التوبة (عن البعض) دون البعض ، فإذا ثبت أنها لا تصح عن البعض بهذا المعنى فوجب أن يتوب عن الجميع دون البعض (قلت) التوبة عن بعض الذنوب لا تخلو إما أن تكون من الكبائر دون الصغائر أو بالعكس أو عن كبيرة دون كبيرة أما الأول فانه ممكن ويقال (بحجوز الترك) لبعض الذنوب (لكونه) أى ذلك البعض (أفخش) أى اغاظ وأعظم واجلب لخط الله وغضبه (والعقاب عليه أصعب) أى أشد وأقوى وأبقى ، والصغيره أقرب الى تطرق العفو اليه فلا يستحل ترك الكبيرة بهذه العلة ومثاله كمثل عبد يترك ضرب ولد السيد لعظم العقوبة ويضرب دابته لظن أن السيد ربما يسامحه فى ذلك ، وكالمريض يحذر الطيب عن أكل الحلو تحذيراً شديداً فيتوب المريض عن العسل دون السكر. وأما الثالث وهو أن يتوب عن بعض الكبائر دون بعض وهذا أيضاً ممكن لا اعتقاده أن بعض الكبائر أشد عند الله من بعض كمن ترك شرب الخمر مثلاً لكونه مفتاح الشر ، ولأنه إذا زال عقله ارتكب سائر المعاصى فيجتنبها دون الزنا (أو التدارك) أو يكون تدارك ذلك البعض (أشق) أى أتعب كالذى يترك القتل أو النهب وظالم العباد لعلبه أن التدارك فيه أصعب ، ولأن ديوان العباد لا يترك يوم المعاد ، ويرتكب ما بينه وبين الله كترك الصلاة فانه يتسارع العفو اليه وأما الثانى وهو أن يتوب عن الصغائر وهو مصر دلى كبيرة يعلم أنها كبيرة وهذا أيضاً ممكن فالذى يترك الغيبة أو النظر الى غير المحرم وما يجرى مجراه وهو مصر على شرب الخمر لأن ميل النفس اليها أكثر (أو ميل النفس اليه) أى الى ما ترك من الصغائر (أقل) فيكون تركه أهون وأسهل. ووجه امكان ذلك انه ما من مؤمن الا وهو خائف على المعاصى نادم على فعله ندماً ضعيفاً أو قوياً ، ولكن ميل نفس تلك المعصية اقوى من المقلبه فى الخوف منها لاسباب توجب الخوف من الجهل والغفلة ، لاسباب توجب

هَذَا وَلَمْ يَشْتَرِطِ الْكُلَّ فِيهَا وَرَدَّ فِي صَحَّتِهَا عَنْ الْعَاجِزِ كَالْعَنِينِ عَمَّا زَيَّ قَبْلَ
 الْعَنَةِ وَالْأَقْرَبُ الْعَدَمُ لَا مَتَاعَ التَّرْكِ فِي غَيْرِ الْمَقْدُورِ لَكِنْ لَوْ تَنَدَّمَ وَتَأَلَّمَ الْقَلْبُ
 بِحَيْثُ لَوْ فُرِضَتْ الشَّهْوَةُ لَقَهَرَهَا فَالْجَاءَ الْقَبُولُ عَلَى حَسَبِ اِطْلَاعِهِ تَعَالَى
 عَلَى الضَّمَامِ

قوة الشهوة ، فيكون الخوف موجودا لكن لا يحمل على ترك الذنب ، فان سلم من شهوة
 هي اقوى منه بل لم يعارضه الا ما هو اضعف منه ، فهو أى ذلك الخوف الضعيف ملك
 الشهوة التي هي اضعف منه ودفعها ، وان لم يسلم من شهوة هي اقوى منه كشرب الخمر
 لم يقدر على الدفع ، فمثاله كمثل رجل له عدو ان احدهما ضعيف والآخر قوى ، فاذا
 واجه الضعيف غلب عليه واذا واجه القوى صرعه القوى ، ولان التوبة على حسب
 المعصية ، وتوبة ذنب لا تتوقف على توبة ذنب آخر ، وهذا لان توبة ذنب احسان
 في العبودية. وتوبة ذنب آخر احسان آخر ، وصحة احسان لا تتوقف على صحة احسان آخر
 (هذا) هو التحقيق ، اوخذ هذا على طريق التوفيق (ولم يشترط الكل) أى لم يشترط
 التوبة عن جميع المعاصي (فيما ورد) من الكتاب والسنة في التوبة كقوله تعالى (ان الله
 يحب التوابين) حيث لم يقل عن جميع الذنوب ، وكقوله عليه السلام « التائب من
 الذنب كمن لا ذنب له » ولم يقل عن جميع الذنوب وقوله : « الندم توبة » ولم يقل عن
 جميع المعاصي ، وايضا يقاس على الطاعات من نحو الصوم والصلاة والزكاة حيث
 لا تتوقف صحة طاعة على وجود اخرى اجماعا (وفي صحتها) أى وكذا اختلف في صحة
 التوبة (عن العاجز) الذى لم يقدر على المعصية (كالعنين) بوزن سكين وهو من
 لم يقدر على الجماع (عمازى) أى ذنوبه عمافرة (قبل العنة) أى حدودها (والاقرب
 أى القول الاقرب الى الصحة او الصواب) (العدم) أى عدم صحتها (لا متناع الترك
 فى غير المقدور) لان التوبة عبارة عن ندم يبعث العزم على الترك فيما يقدر على فعله ،
 واما ما لا يقدر على فعله فقد انعدم بنفسه لا بتركه اياه (لكن) قد يقال (لوتندم)
 العنين (وتألم القلب) بالزنى (بحيث لو فرضت الشهوة) أى قدرت شهوة الزنى
 (لقهرها) أى لغلبها وتركها (فالرجاء) أى المأمول من كرمه سبحانه (القبول)
 أى قبول توبته (على حسب اطلاعه تعالى على الضمائر) أى على ما يخفى على غيره من

كَأَلَوْ تَابَ قَبْلَ طَرِيَانِ الْعَنَةِ وَمَاتَ قَبْلَ هِجَانِ الشَّهْوَةِ وَتَيَسَّرَ سَبَابُ قَضَائِهَا وَفِي
«أَنَّ الْأَفْضَلَ مَنْ يَجَاهِدَ شَهْوَتَهُ أَوْ مَنْ انْقَطَعَتْ شَهْوَتُهُ» وَالْحَقُّ أَنَّ الثَّانِيَّ أَسْلَمَ مُطْلَقًا
وَأَفْضَلُ أَنْ كَانَ انْقِطَاعُهَا لِقُوَّةِ الْيَقِينِ وَسَبَقَ الْجَاهِدَةُ فَالْمُظْفَرُ أَوَّلَى مِنَ الْمُجَاهِدِ وَأَنْ
كَانَ أَوْفَرَهَا فِي نَفْسِهَا فَالْأَوَّلُ أَفْضَلُ لِأَنَّ التَّرْكَ بِالْجَاهِدَةِ مِنْ قُوَّةِ الْيَقِينِ وَاسْتِيلَاءِ الدِّينِ

السراير (كألو تاب) العنين عن الزنى (قبل طريان العنة) أى حدونها (ومات قبل هيجان
الشهوة) أى شهوة الزنى أو الجماع (وتيسر اسباب قضائها) أى قضاء الشهوة ومباشرتها
لكان من التائبين اتفاقا فبمد طريان العنة لو تدم بما تقدم لكان من التائبين أيضا حيث لا فرق
بينهما (وفى) أى واختاف أيضا (أن الافضل من يجاهد شهوته) وينمى معصيته
(أومن انقطعت شهوته) وسكنت نفسه عن الميل الى المعصية ، فقال أحمد بن أبى الحوارى
وأصحاب أبى سليمان الدارانى: ان المجاهد أفضل لان له مع التوبة فضل المجاهدة ويؤيده
ما أخرجه الامام أحمد فى الزهد عن مجاهد أنه قال كتب الى عمر يا أمير المؤمنين رجل
لا يشتهى المعصية ولا يعمل بها أفضل أم رجل يشتهى المعصية ولا يعمل بها؟ فكتب
عمر ان الذين يشتهون المعصية ولا يعملون بها أولئك الذين امتحن الله قلوبهم
للقوى لهم مغفرة وأجر عظيم ويقويه ان جنس البشر أفضل من جنس المالك لما
تقدم والله أعلم، وقال علماء البصرة ذلك الاجر أفضل لانه لو فترقى تربيته كان أقرب
الى السلامة من المجاهد الذى هو فى عرصة القصور عن المجاهدة (والحق ان الثانى أسلم
مطلقا) سواء كان انقطاع شهوته من المجاهدة أو ضعف البنية (وأفضل) أى
الثانى مقيدا بقيد وهو انه (ان كان انقطاعها) أى الشهوة (لقوة اليقين) فى مقام
المشاهدة (وسبق المجاهدة) مع النفس فى دفع الشهوة على سبيل المعصية (فالظفر)
أى المنصور على العدو (أولى من المجاهد) المشغول فى صف القتال ولا يدرك كيف
يسلم فى الاستقبال (وان كان) انقطاعها (لضعفها) أى لفتور الشهوة (فى نفسها)
أى فى أصل خلقتها (فالأول) وهو الذى يجاهد شهوته (أفضل) (لان الترك بالمجاهدة
من قوة اليقين واستيلاء الدين) ولقد زل فى هذا البحث فريق فظنوا أن الجهاد هو
المقصود الأقصى ، ولم يعلموا ان ذلك طلب للخلاص من عوائق الطريق وعلائقها
الشاغلة عن المولى، وظن آخرون ان قمع الشهوات واماظنها بالكلية مقصود بالذات

وَفِي نَفْعِ الْإِسْتِغْفَارِ مَعَ الْأَصْرَارِ وَالْحَقُّ النَّفْعُ لِمَ سَبَقَ وَكَوْنُهُ حَسَنَةً تَصْلَحُ لِلتَّكْفِيرِ
وَعَدَمِ ضَيَاعِ الْأَجْرِ فَوَرَدَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ وَأَنَّ تَكُ حَسَنَةً يَضَاعِفُهَا
وَمَا وَرَدَ أَنَّ الْمُسْتَغْفِرَ بِلِسَانِهِ الْمَصْرَعِ عَلَى ذَنْبِهِ كَالْمُسْتَهْزِئِ بِرَبِّهِ مَحْمُولٌ عَلَيْهِ بِحُكْمِ الْعَادَةِ
مِنَ الْغَفْلَةِ دُونَ الْإِبْتِهَالِ وَالصَّدَقِ فِي السُّؤَالِ

حتى جرب بعضهم ذلك ففجز عنه، فقال : هذا محال وكذب بالشرع وسلك سبيل
الاباحة واسترسل في اتباع الشهوات ، وكل ذلك جهالة وقضالات (وفي) أى وكذا
اختلف في (نفع الاستغفار) باللسان (مع الاصرار) على الذنوب الكبار أو الصغار
(والحق النفع) لثلاثة أوجه (لما سبق) من الاخبار في فضل الاستغفار من غير قيد
بعدم الاصرار (وكونه) أى ولكون الاستغفار باللسان (حسنة تصاح للتكفير) أى
لتكفير العصيان (وعدم ضياع الأجر) أى ولعدم ضياع أجر عامل عبده سبحانه
(فورد) في التنزيل (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) (ولا يضيع أجر من أحسن عملا)
(وان تك حسنة يضاعفها) تمامه (ويؤت من لدنه أجرا عظيما) وقال : (فن
يحمل مثقال ذرة خيرا يره) (وما ورد) مبتدأ أى وما جاء في حديث (ان المستغفر بلسانه
المصر على ذنبه) أى بجنانه (كالمستهزئ بربه) وفي الاحياء بلفظه المستغفر من الذنب
وهو مصر كالمستهزئ بآيات الله قال مخرجه : هو حديث ابن عباس عند ابن أبي الدنيا
ومن طريق البيهقي في الشعب ولفظه المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزئ
بربه « (محمول عليه) خبر المبتدأ أى حمله العلماء على الاستغفار (بحكم العادة من
الغفلة) عن الارادة (دون الابتهاال) أى التضرع في الحال (والصدق في السؤال) أى
سؤال المغفرة في الاستقبال ، فهذا حسنة تصاح ان تدفع بها السيئة . وكذا ما نقل عن
بعضهم انه كان يقول : استغفر الله من قولي استغفر الله ، وقبل الاستغفار باللسان توبة
الكذابين ، وهو محمول على الاستغفار بمجرد القول من غير أن يكون للقلب فيه شركة العمل .
وقالت رابعة العدوية : استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير ، فلا تظن انها تذم حركة
اللسان من حيث انه ذكر الله بل تذم غفلة القلب ، فهو يحتاج الى استغفار من غفلة جنانه
لامن حركة لسانه ، فان من سكت عن الاستغفار باللسان أيضا يحتاج الى استغفار من
لال الى استغفار واحد : فهكذا ينبغي ان يفهم حمدا يحمده وذم ما يذمه والجاهل معنى

قول القائل الصادق : حسنات الابرار سيئات المقربين ، فان هذه امور تثبت بالاضافة فلا ينبغي ان تؤخذ من غير اضافة ، بل ينبغي ان لا يستحق ذرات الطاعات والسيئات . ولذا قال الامام جعفر الصادق : ان الله تعالى خبياً ثلاثاً في ثلاث : رضاه في طاعته ، فلا تحقروا منها شيئاً فاعل رضاه فيه ، وسخطه في معاصيه ، فلا تحقروا منها شيئاً فاعل غضبه فيه ، وخبياً وليه في عباده فلا تحقروا من عباد الله احداً فله ولي الله . وزادوا وخبياً اجابته في دعائه واسمائته ، فلا تتركوا شيئاً منهما فربما كانت الاجابة فيه . وقال سهل : لا بد للعبد في كل حال من ولاء . فاحسن احواله ان يرجع اليه في كل شيء بما قدره وقضاه ، فان عصاه قال يارب استر علي ، فاذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي فاذا تاب قال يارب ارزقني العصمة ، واذا عمل الطاعة قال يارب تقبل مني . وسئل ايضا عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقال : اول الاستغفار الاستجابة ثم الانابة ثم التوبة . فالاستجابة اعمال الجوارح ، والانابة اعمال القلوب ، والتوبة اقباله على ولاءه بان يترك الخلق ثم يستغفر الله من تقصيره الذي هو فيه ومن الجمل بالنعمة وترك الشكر ، فمئذ ذلك يغفر له ويكون عنده ماواه ، ثم التنقل الى الافراد ، ثم الثبات ، ثم البيان ، ثم القرب . ثم المعرفة ، ثم المناجاة ، ثم المصافاة ، ثم الموالاتة ، ثم محادثة السرو هو الخلة ولا يستقر هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غداه والذكر قوامه والرضاء زاده والتوكل صاحبه ، ثم ينظر الله اليه فيرفعه الى العرش فيكون مقامه مقام حملة العرش ، وسئل عن معنى قوله عليه السلام « التائب حبيب الله » فقال : انما يكون حبيب الله اذا كان فيه جميع ما ذكره الله في قوله تعالى (التائبون العابدون) الآية . وقال الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبيبه . وفي الاحياء : فاياك ان تستحق ذرات الطاعات فلا تأتيها وذرات المعاصي فلا تتقها كالمرأة الخرقاء تكسل عن الغزل تعلقا بانها لا تقدر في كل ساعة الا على خيط واحد ، فتقول وأي غنى يحصل في خيط واحد ؟ وما وقع ذلك في الثياب ؟ ولا تدري المعترة ان ثياب الدنيا اجتمعت خيطا خيطا ، وان اجسام العالم مع اتساع اقطاره اجتمعت ذرة ذرة ، فاذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيق عند الله اصلا ، بل اقول : الاستغفار باللسان ايضا حسنة اذ حركة اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان في تلك الحالة بقبية او فضول كلام ، بل هو خير من السكوت عنه ، فيظهر فضله بالاضافة الى السكوت عنه ، وانما يكون نقصانا بالاضافة الى عمل القلب ، ولذا قال بعضهم لشيخه ابي عثمان المغربي : ان لسانى في بعض الاحوال يجرى بالذكور والقرآن وقلبي غافل ، فقال اشكر الله اذا استعمل جارحة من جوارحك في خير وعوده الذكر ، ولم يستعمله في الشر ولم يعردها الفضول .

وَفِي نِسْيَانِ الذَّنْبِ بَعْدَ التَّوْبَةِ وَهُوَ الْأَوَّلَى لِلْبَتْدَى تَحَامِيًا عَنْ تَحْرِيكِ الْمِيلِ
وَمَارُوِي مِنْ كَثْرَةِ نُوحِ الْمُتَنَهِّينَ وَبُكَائِهِمْ فَلَا يُقَاسُ الْمَلَائِكَةُ بِالْحَدَّادِينَ وَأَفْضَلُ
التَّائِبِينَ الْمُسْتَقِيمُ إِلَى الْمَوْتِ مُبَالِغًا فِي اجْتِنَابِ غَيْرِ الزَّلَّاتِ فَهُوَ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ

انتهى . فايك أن تلمح في الطاعات مجرد الآفات قدمتر رغبتك في العبادات ، فهذه
مكيدة روجها الشيطان بلعبه على المخرورين ، وخيل اليهم انهم ارباب البصائر واهل
التقطن في الخبايا والسرائر ، ذاي خير فذكر اللسان مع غفلة الجنان والله المستعان ﴿ وفي ﴾
أى وكذا اختلف في ﴿ نسيان الذنب ﴾ وذكره ﴿ بعد التوبة ﴾ ايها اولى ، وانما قيد
بما بعد التوبة فان النسيان قبلها مذوم اجما عاقل تعالى : ﴿ ونسى ما قدمت يداه ﴾ فقال
قوم حقيقة التوبة ان تنصب ذنبك بين عينيك ، وقال آخرون حقيقة التوبة ان تنسى
ذنبك ﴿ وهو ﴾ أى نسيان الذنب ﴿ الاولى للمبتدىء تحاميا عن تحريك الميل ﴾ أى
احتراسا عن تحريك ميل قلبه الى المعصية الناشئة عن الشهوة عند ذكرها ولان المذنب
اذا نسيه لم يكسر احتراقه ، ولا تقوى ارادته وانما له لسلوك الطريق لان ذلك يستخرج
منه الحزن والخوف الوازع عن الرجوع الى مثله ، فهو بالاضافة الى الغافل لئلا ، ولكنه
بالاضافة الى سالك الطريق نقصان فانه شغل مانع عن سلوك الطريق ﴿ وما روى ﴾
مبتداً أى وما نقل ﴿ من كثرة نوح المتنهين ﴾ من الانبياء والمرسلين والاولياء
والصالحين ﴿ وبكائهم ﴾ حال كثرة دعائهم والخير ﴿ فلا يقاس ﴾ فى سلوك طريق
الدين ﴿ الملائكة بالحدادين ﴾ فان صدور البكاء واظهار الذنوب بالاستغفار والدعاء
انما كان لتعليم امتهم حتى لا يفتلوا عن حال الجفاء وقت الوفاء . هذا وقد اخرج ابن
المبارك وابن ابي حاتم عن المقبرى ان عيسى بن مريم كان يقول : يا ابن آدم اذا عملت
حسنة فانه عنها فانها عند من لا يضيعها ، واذا عملت سيئة فاجعلها انصب عينيك ﴿ وافضل
التائبين المستقيم ﴾ على اكتساب الطاعات واجتناب السيئات ﴿ الى الموت ﴾ أى
انقضاء الحيا من غير نقصان الفوت ﴿ مبالغا فى اجتناب غير الزلات ﴾ التى لا ينفك
البشر عنها فى الحالات بحسب العادات من المعاصى المنهيات ، وانما المبالغة مطلوبة
فى جانب المحظورات لما ورد : اذا امرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم ، واذا نهيتكم
عن شئ فاجتنبوه « ﴿ فهو ﴾ أى المستقيم ﴿ سابق بالخيرات ﴾ ومسارع الى المبرات

وَالنَّفْسُ مُطْمَئِنَّةٌ وَيَزْدَادُ الْفَضْلُ بِطُولِ الْعُمُرِ وَالْمُجَاهِدَةِ فَوَرَدَ «أَفْضَلُ السَّادَاتِ طُولُ الْعُمُرِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ» وَالسَّلَامَةُ بِقُرْبِ الْمَوْتِ ثُمَّ الْمَعَاوِدُ فِي بَعْضِ الذُّنُبِ الْمَجْدُودِ لِلتَّوْبَةِ مَبَالِغًا وَهُوَ الْمُفْتَنُ التَّوَابُ وَالنَّفْسُ لَوَامَةٌ

• يستبدل لسيئاته بالحسنات . وفي الكلام إيماء الى قوله تعالى (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير) ﴿ والنفس ﴾ أى نفس هذا النائب الموصوف بهذه الصفات ﴿ طمئنة ﴾ راضية مرضية في رياض التوبة ، واهل هذه الرتبة يفاوت حالهم في القرة، فمنهم من سكنت شهوته تحت قهر المعرفة ففتر نزاعها ولم يشغله عن السلوك ضراعتها، ومنهم من لا ينفك عن منازعة النفس ومنعها ولكن تغلب بالمجاهدة وردعها . ومنهم من يقل مدة النزاع ومنهم من يكثر . ومنهم من يطول عمره ويطول اجتهاده في أمره، وتكثر حسناته وتستمر استقامته . ومنهم من يقصر عمره فيظفر بالسلامة عن مرارة امره وعن فتوره في الطاعات وقصوره ، وهذا معنى قوله ﴿ ويزداد الفضل ﴾ أى فضل النائب ﴿ بطول العمر ﴾ أى ان طال عمره في مكابدة الطاعة ﴿ والمجاهدة ﴾ مع النفس في العبادة ﴿ فورد افضل السعادات طول العمر في طاعة الله ﴾ أى في العبادات ، والحديث لم اعرفه . وقد ورد طوي لمن طال عمره وحسن عمله ، رواه الطبراني وأبو نعيم عن عبد الله بن بسر ﴿ والسلامة ﴾ عطف على الفضل ، أى وتحصل زيادة السلامة عن الوقوع في المعصية والملازمة ﴿ بقرب الموت ﴾ وقصر العمر وتتمام الامر ونقصان الاجر وقد طلب بعض الاكابر طول العمر رجاء كثرة العبادة ، وبعضهم الموت خلاصا من الفتنة ، والتسليم اسلم ، وفي الدعاء المأثور اللهم احبني ما كانت الحياة خيرا لي ، وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي واجعل الموت راحة لي من كل شر واجعل الحياة زيادة لي في كل خير ﴿ ثم المعاوود ﴾ عطف على المستقيم أى ثم الافضل المعاوود ﴿ في بعض الذنوب المجدد للتوبة ﴾ رجوعا الى الرب ﴿ مبالغا ﴾ في تجديد التوبة ﴿ وهو ﴾ أى تشير الابداء بالمعصية والتوبة ﴿ المفتن التواب ﴾ أى كثير التوبة والرجعة وعند البيهقي عن علي مرفوعا خيار لم كل مفتن تواب ، ﴿ والنفس ﴾ أى نفس هذا النائب المعاوود في بعض الذنوب ﴿ لوامة ﴾ تلوم صاحبها بعد المعصية وترجع الى الطاعة التي فيها سلامة وهو المقتصد وهذه أيضا رتبة عالية وان كانت عن الطبقة الاولى ناقصة نازلة فهي أغلب احوال التائبين لان الشر

ثُمَّ التَّائِبُ عَنِ الْبَعْضِ الْمُسَوِّفِ فِي الْآخِرِ الْمُتَتَدِّمُ بَعْدَ الْارْتِكَابِ الْقَاصِدُ لِلتَّوْبَةِ
فَهُوَ الْمُخَاطُ وَالنَّفْسُ مُسَوَّلَةٌ وَهُوَ عَلَى الْخَطَرِ فِي الْخَاتِمَةِ فَإِنْ مَاتَ تَائِبًا فَازَ وَالْأُ
فَقِيَ مَشِيئَةَ اللَّهِ تَعَالَى بِخِلَافِ الْأَوَّلِينَ فَهُمَا فَائِزَانِ، وَأَمَّا الْمُرْتَكِبُ الْمِصْرُ النَّاسِي
لِلتَّوْبَةِ وَعَزَمَهَا فَهُوَ الْغَافِلُ

معجون في طينة البشر، وإنما غاية سعيه أن يغلب خيره شره حتى يثقل ميزانه فترجع
كفة الحسنات. وأما أن تخلو عنه بالكلية كفة السيئات فذلك في غاية العدم من حيث
العادات، فهو لا مع هذا الابتلاء لهم حسن الوعد من الله تعالى إذ قال سبحانه (الذين
يحتسبون كبار الأثم والفواحش إلا اللهم) أي الصفاة (إن ربك واسع المغفرة)
وفي الخبر.

أن تغفر اللهم فاعفهم. وأي عبد لك لاألا

وقد قال عز وعلا في مقام المدح والثناء (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم
ذكرُوا اللَّهَ) الآية، فأتى عليهم مع ظلمهم أنفسهم لتندمهم وتحسروهم (ثم التائب)
عطف على المعاد أو المستقيم أي الأنضل بعدهما التائب (عن البعض) أي بعض
الذنوب (المسوف) أي المؤخر بالنوبة (في الآخر) أي في البعض الآخر من
الذنوب (المتندم) أي مظهر الندامة (بعد الارتكاب) أي اكتساب المعصية
(القاصد) أي الناقص (للتوبة فهو المخاط) الداخل فيمن قال الله في حقه
(وآخرون اعترفوا بذنوبهم خاطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب
عليهم) وهو ظالم لنفسه (والنفس) أي نفس هذا الغافل (مسولة) أي
مزيئة للمعصية ومساهة لتأخير التوبة وقد قال تعالى (أولئك هم الغافلون لا جرم
انهم في الآخرة هم الخاسرون) فالحسارة مترتبة على الغفلة (وهو على الخطر
في الخاتمة فإن مات تائبا فاز) بالجنة وظفر بالمثوبة (والا) أي وإن لم يتوب ومات (ففي
مشيئة الله تعالى) أن شاء عفا عنه باطه وكرمه وإن شاء عذبه بقدر ذنبه (بخلاف
الأولين) أي صاحب النفس المطمئنة وصاحب النفس اللوامة (فهما فائزان) بالجنة
والسلامة في العاقبة (وأما المرتكب) للمعصية (المصر) عليهما من غير التوبة (الناسي
للتوبة) أي التارك لها نفسها (وعزمها) أي والعزم عليها (فهر) الذي اسمه (الغافل)

وَالنَّفْسُ أَمَارَةٌ بِالسُّوءِ يُخَشَى عَلَيْهِ سُوءُ الْخَاتِمَةِ وَيَجُوزُ شُمُولُ الْعَفْوِ إِيَّاهُ كَنَبِيلِ الْكَثْرِ بِلَا طَلَبٍ لَكِنَّ التَّوَقُّعَ حَمَاقَةٌ فُورَدَ (وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَسْعَى)

عن حكم ربه الجاهل عما خلق لاجله فقد ورد من حديث ابن عمر عند الذيلي « ان الله ملأكم ينادى في كل يوم و ليلة اباء الاربعين زرع قد دنا حصاده ، الحديث وفيه » ليت الخلائق لم يخلقوا وليتهم اذ خلقوا علموا الماذا خلقوا فاجالسوا بينهم فيثنا لرواه الحديث (والنفس) أى نفسه (اماره) أى كثيرة الامر (بالسوء) أى بالمعصية (يخشى عليه سوء الخاتمة) من الموت على الفسق والكفر هنالك نعوذ بالله من ذلك (ويجوز شمول العفو) من الله (اياه) أى الغافل ولكنه نادر لا يقع فى الاغلب بلا سبب (كنيل الكثر) أى كوصوله للكثرة بلا طلب ولكن يحصل له العلم الذى بمجرد الجذب الالهى (لكن التوقع) للعفو مع الاصرار على المعصية وعدم اتيان الطاعة (حمافة) أى غرور وجهالة (فورد) فى التنزيل (وان ليس للانسان الا ماسعى) وفق ما قدره الله له وقضى ، فلا بد من فعل الطاعة وترك المعصية او الرجوع عنها بالتوبة ، والافعا قبله خطرة ، فربما يختطف قبل التوبة ويقع امره فى المشيئة ، فان تداركه الله بالرحمة واتن عليه بالتوبة التحق بالسابقين ، وأن غلبته شقوته وقهرته شهوته فيخشى عليه ان يحق عليه فى الخاتمة ماسبق عليه من القول الاول فى قضاء الازل ، لانه مهما تعذر على المتفقه مثلا الاحتراز عن شواغل التعلم دل تعذره على انه سبق له فى الازل ان يكون من الجاهلين ، فيضعف الرجاء فى حقه من ذلك الحين ، واذا تيسرت له اسباب المواظبة على التحصيل دل على أنه سبق له فى الازل أن يكون من جملة العالمين ، فكذا ارتباط سعادات الآخرة ودرجاتها بالحسنات والسيئات بحكم تقدير مسبب الاسباب ، كارتباط المرض والصحة بتناول الاغذية والادوية ، وارتباط حصول فقه النفس الذى تستحق به المناصب العلية فى الدنيا بترك الكسل فى طلب المراتب العليا والمواظبة على طلب العلم ، فكما لا يصح لمنصب الرئاسة والتقدم بالعلم فى مقام السياسة النفس صارت فقيمة بطول النفقة ، فلا يصح للملك الآخرة ونعيمها ولاللقرب من رب العالمين الاقلب سليم صار طاهرا بطول التزكية والتطهير ، هكذا سبق فى الازل بتقدير رب الارباب ومسبب الاسباب قال تعالى (ونفس وما سواها فاهمها فخرها وتقواها قد افلح من زكاها وقد خاب

وَلَا يَتْرُكُهَا لِحَرْفِ الْعُودِ لِحَوَازِ الْمَوْتِ قَبْلَهُ وَغَفَرَانَ السَّالِفَةِ فَوَرَدَ «خِيَارُكُمْ
الْمُفْتَتِنُ التَّوَّابُ» أَيْ كَثِيرُ الْإِبْتِلَاءِ بِالذَّنْبِ وَكَثِيرُ التَّوْبَةِ مِنْهُ وَسَبَبُ الْإِسْتِقَامَةِ
الرِّيَاضَةِ وَالْمَرَابَطَةِ فَوَرَدَ . (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا

من دساها) فالخافة من الحاتمة قبل التوبة وكل نفس خامة ماقبله ، اذ يمكن أن يكون
الموت متصلا به فليراقب الانفاس والواقع في المحذور ودامت الحسرة الى أن يخرج
من دار الغرور . فالناس ظلم محرومون الا العالمون والعالمون كلهم محرومون الا العاملون
والعاملون كلهم محرومون الا المخلصون . والمخلصون ظلم على خطر عظيم ﴿ ولا
يتركها ﴾ اى التوبة ﴿ لخوف العود ﴾ اى لخافة الرجعة الى الموصية ﴿ لجواز الموت
قبله ﴾ اى قبل عوده الى ذنبه ﴿ وغفر ان السالفة ﴾ اى السابقة ان عاد الى ذنبه ولم يتب
الى ربه . وهذا الترك من خدوع الشيطان . فانه من اين له هذا العلم ، فعسى أن يموت
تائباعن الذنب ويصير حبيبا للرب . مع أن الخوف من العود لا ضرر فيه بل فيه منفعة ، فعلى
العبد العزم والصدق في الجزم ، وعلى الله الاتمام من باب الفضل والاكرم ، فان اتم
فهو المطلوب الاعلى ، وان لم يتم فقد غفرت ذنوبه السالفة كلها فهذا هو الرجح العظيم
والفائدة الكبرى ، فالعبد من التوبة ابدأ بين احدى الحسينين ﴿ فورد ﴾ عن علي مرفوعا
﴿ خياركم المفتتن ﴾ بصيغة المجهول . وفي رواية المفتتن بالادغام ﴿ التواب ﴾ رواه
البيهقي في شعبه ﴿ اى كثير الابتلاء بالذنب وكثير التوبة منه ﴾ اى طاعة الرب وفي خبر
آخر المؤمن كاسنبلة تقوم احيانا وتميل احيانا ، رواه أبو يعلى وابن حبان من حديث
أنس . والبيهقي والطبراني من حديث ابن عباس باسناد حسنة ولا بد للمؤمن من ذنب يأتيه
الهيئة بعد الفتيمة « اى الحين بعد الحين . فالفقيه في الدين هو الذى لا يؤيس الخافق عن درجات
السعادات بما يتفق لهم من العثرات ومقارفة السيئات المختطفات ، فللمؤمن والحاكم وصحبه
من حديث أنس . وكل بنى آدم خطاؤون وخير الخطائين التوابون » والطبراني والبيهقي
من حديث جابر والمؤمن زواه واقع فسيحدهم من مات على رقعته اى واه بالمعصية والملازمة
واقع بالتوبة والندامة ﴿ وسبب الاستقامة الرياضة ﴾ وهى تهذيب الاخلاق
﴿ والمراطة ﴾ وهى الاقامة بالمجاهدة والاستدامة ﴿ فورد ﴾ في التنزيل ﴿ يا ايها الذين
آمَنُوا اصْبِرُوا ﴾ على الطاعات وعن السيئات ، وفي المصيبات ﴿ وصابروا ﴾ اى وغالبوا

وَرَابِطُوا) أَيْ أَنْفُسَكُمْ بِالْمُشَارَطَةِ وَهُوَ وَصِيَّةُ النَّفْسِ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ نَحْوُ أَنْ لَا بُضَاعَةَ لَكَ سِوَى الْعُمَرِ وَالْأَنْفَاسِ مَعْدُودَةٍ وَالْمَاضِي لَا يَعُودُ وَالْوَقْتُ ضَيْقٌ وَالْتَمَنَى غَيْرُ نَافِعٍ وَتَوْظِيفُ الْعَمَلِ وَشَرَطُ الشُّرُوطِ عَلَيْهِ ثُمَّ بِالْمُرَاقَبَةِ فِي الْحَرَكَاتِ وَالسَّكَنَاتِ قَالَا عَلَى أَنْ يَصِيرَ مَغْلُوبًا بِالْإِسْتِغْرَاقِ بِهِ تَعَالَى وَعَدَمِ الْإِلْتِفَاتِ إِلَى مَاسِوَاهُ

الاعداء الظاهرة والباطنة بشدة الصبر ووحدة الامر (وربطوا أى انفسكم بالمشارطة) أى مع النفس بالمداومه على الطاعة والمواظبة على العبادة فى كل يوم وساعة خوفا عليها من ضياع البضاعة . والتحقيق ان المراقبة ربط النفس على الارتحال والقضاء ؛ والقلب على اغتنام العبادات والتأهب ليوم الجزاء ، وهو معنى قوله (وهو) أى ربطها بالمشارطة ثلاثة اشياء : منها (وصية النفس) أى وصيتهما (فى أول النهار) بل فى كل نفس من الاعمار (نحو ان لا بضاعة لك) أى ليس لك رأس مال (سوى العمر) وهو ايام غير معدودة (والانفاس) أى والحال أن انفاسه (معدودة) لا تزيد ولا تنقص (والماضى لا يعود) فى الوجود (والوقت ضيق) فى ميدان الشهود (والتمنى) بان يرجع الى الدنيا يوما واحدا ليعمل عملا صالحا ، او تمنى المراتب العلية بدون المكاسب العلمية والعملية (غير نافع) بعد الورود (و) منها (توظيف العمل) بان يجعل فى كل وقت عملا ينفعه فى العقبى او يعينه على الطاعة فى الدنيا (و) منها (شرط الشروط عليه) أى على نفسه لحذف لفظ النفس فاق الجار على ضميره فصار عليه ، ولا يبعد أن يكون الضمير راجعا الى العمل ، والمعنى يقول لها : ان كذبت فعليك صوم ثلاثة ايام ، وان اغتبت فعليك صدقة درهمين ونحوهما (ثم) المراقبة (بالمراقبة) وهى مشاهدة كونه سبحانه رقيبا بحاله عالما بفعاله (فى الحركات والسكنات) فلا يتحرك ولا يسكن الا بما يرضاه الحق فى تلك الساعات من العبادات والطاعات (فالاعلى) أى اعلى انواع المراقبة (ان يصير) العبد (مغلوبا بالاستغراق به) من ذكره وفكره (تعالى وعدم الالتفات الى ماسواه) أى سوى الله وما عداه ، وهذا مراقبة المقربين من الصديقين ، وهو مراقبة التعظيم والاحلال . بان يصير القلب فى جميع الاحوال مستغرقا بملاحظة ذلك الجلال ومطالعة تجليات ذلك الجمال على وجه الجمال ، ومنكسرا تحت الهيبة والعظمة فى المشاهدة ، فلا يبقى فيه منسجم للالتفات الى الغير حتى يحتاج

ثُمَّ أَنْ يَكُونَ تَحْتَ حُكْمِ الشَّرْعِ فَيَنْظُرُ قَبْلَ الْعَمَلِ فِي أَوَّلِ خَاطِرٍ فَيَتِمُّ مَا هُوَ لَهُ
تَعَالَى وَيَتْرُكُ مَا سِوَاهُ وَيَنْظُرُ عِنْدَهُ فِي الطَّاعَةِ يُخْلِصُ النِّيَّةَ وَيُرَاعِي الْأَدَبَ وَفِي
الْمَعْصِيَةِ يَسْتَحْيِي وَيَتُوبُ وَيَكْفُرُ وَفِي الْمُبَاحِ يُرَاعِي النِّيَّاتِ وَالْأَدَابَ ثُمَّ بِالْمُحَاسَبَةِ
فِي آخِرِ النَّهَارِ وَهُوَ النَّظَرُ بَعْدَ الْعَمَلِ فَوَرَدَ «حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُحَاسِبُوا» لِلْعَاقِلِ
أَرْبَعُ سَاعَاتٍ سَاعَةً يُحَاسِبُ نَفْسَهُ فِيهَا ثُمَّ بِالْعَاقِبَةِ فَبِالْجُوعِ أَنْ أَكَلَ حَرَامًا وَالسَّهْرِ

إلى المجاهدة، وهذا الذي صار همه واحدا وكفاه الله سائر همومه أبدا، ومن نال هذه
الدرجة مع الحق فقد غفل عن مراقبة الخلق، فلا يبصر من يحضر لديه وهو فاتح عينيه،
ولا يسمع ما يقال له مع أنه لا يسمع في أذنيه (ثم) (الاعلى من أنواع المراقبة) (أن يكون
تحت حكم الشرع) (خارجا عن تحكم الهوى والطبع، وهذه مراقبة الوردعين من
أصحاب اليمين) (فينظر) (ويتأمل ويتفكر) (قبل العمل في أول خاطر) (بخطر) (فيتم
ما هو له تعالى) (رفيه رضاه) (ويترك ما سواه، وينظر) (أيضا) (عنده) (أي عند الشروع
في العمل طاعة أو غيرها) (ففي الطاعة يخاص النية) (ويصفى الطوية بأن يجعل الله تعالى
من غير الرياء والسمعة، ويحضر القلب لمشاهدة الرب كما ورد «الاحسان أن تعبد الله
كأنك تراه» (ويراعى الأدب) (في حضرة الرب ويحفظ نفسه عن النشاط في بساط
الانبساط) (وفي المعصية يستحي) (من الرب) (ويتوب) (من الذنب) (ويكفر)
بما يناسبه أن صدرت عنه (وفي المباح يراعى النيات) (فإن المباحات بتحسين النيات تصير
عبادات) (والآداب) (بأن لا يتجاوز عن الضرورات) (ثم) (مراقبة النفس) (بالمحاسبة في
آخر النهار) (أو في آخر كل نفس وساعة) (وهو النظر بعد العمل) (من الحسنات والسيئات
(فورد حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا) (وهو أثر عن عمر كما تقدم وقد قال تعالى (يا أيها
الذين آمنوا اتقوا الله ولا تنظروا نفس ما قدمت لاعدوا) (الله) (للعاقِلِ أربع ساعات ساعة
يحاسب نفسه فيها) (أي وساعة يناجي فيها ربه، وساعة يفضى فيها إلى بعض أخوانه
الذين يبصرونه بعبوبه، وساعة يخلو فيها بينه وبين شهوداته وقد تقدم) (ثم) (مراقبة
النفس) (بالمعاقبة) (لها) (فبالجوع) (يعاقبها) (أن أكل حراما والسهر) (أي ويعاقبها

أَنْ نَظَرَ حَرَامًا وَنَحَوَهُ فَلَوْ سَاهَلَ سَهْلًا عَلَيْهِ الرَّجُوعُ ثُمَّ بِالْمُجَاهِدَةِ بَادَأَ الْوَرْدَ عِنْدَ اسْتِثْقَالِ النَّفْسِ بِلِ الزَّيَادَةِ كَأَحْيَاءِ لَيْلَةٍ عِنْدَ التَّوَانِي عَنْ حِفْظِ جَمَاعَةٍ أَوْ آدَاءِ نَافِلَةٍ . ثُمَّ بِالْمُعَاتَبَةِ بِمَثَلِ يَأْنَفُسُ أَلَّا تَسْتَحِينَ مِنْهُ تَعَالَى أَلَّا تَطَاقُ بِعَذَابِهِ الْأَلِيمِ وَالْكُلُّ مَأْثُورٌ وَالْأَصْلُ الْإِسْتِعَانَةُ بِهِ تَعَالَى مُتَضَرِّعًا بَيْنَ يَدَيْهِ تَعَالَى مُتَبَرِّئًا عَنِ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ ، قِيلَ مَنْ جَاهَدَ سَبْعَ مَرَّاتٍ لَا يَبْتَلَى ثَامِنَةٌ وَقِيلَ مَنْ اسْتَقَامَ سَبْعَ سِنِينَ لَا يَعُودُ

بالسهر (انظر حراما ونحوه) بانزلة عن التهجيد (فلو ساهل) التائب في هذه المماقة (سهل عليه الرجوع) اى المراجعة الى المعصية وما يتبعها من الغفلة ، فقد عاقب عمر رضى الله عنه نفسه حين فاتته صلاة العصر في جماعة بان تصدق بارض كانت له قيمتها مائتا الف درهم ، وكان ابن عمر اذا فاتته صلاة في جماعة احيا تلك الليلة وأخر ليلة صلاة المغرب حتى طلع لو كان فاعتق رقبتين (ثم) المراقبة (بالمجاهدة) وهى مخالفة النفس (باداء الورد) من أنواع الطاعات والعبادات (عند استئصال النفس) عن بعض الأمور (بل بالزيادة) على المواظفات (كاحياء ليلة) في عبادة (عند التواني) اى التساهل والتكاسل (عن حفظ جماعة) فان حفظها (أو آداء نافلة) كان يقامها (ثم) المراقبة (بالمعاقبة بمثل بانفس) بالضم أو بالكسر اى يأنفسى (الاستحسين منه تعالى) في ترك طاعته أو فعل معصيته (الك طاقة بعذابه الاليم) المؤلم من نار الجحيم ومن ماء الحميم (والكل) اى جميع ما ذكر من أنواع المراتبات (مأثور) عن السلف والخلف القائمين بمجاهدة النفس ، والرياضات في مقام الطاعات (والاصل) المعتبر في تحصيل الاستقامة (الاستعانة به تعالى) والاستعانة بكرمه سبحانه (متضرعا بين يديه تعالى) اى حال عبادته وطاعته (متبرئا عن الحول والقوة) من جهته ورؤية العمل من طاقته كما يشير اليه قوله تعالى (اياك نعبد و اياك نستعين) فإياك نعبد تفرقة و اياك نستعين جمع وفي الجملة الأولى رد على الجبرية وفي الثانية على القدرية (قيل) اى في باب الاستقامة (من جاهد) في ترك المعصية (سبع مرات لا يبتلى) بالذنب (ثامنة) أى مرة ثامنة ، وبه تحصل الاستدامة (وقيل من استقام) على التوبة (سبع سنين لا يعود) الى المعصية في جميع عمره

ثُمَّ التَّوْبَةُ مِنَ الذَّنْبِ وَهِيَ لِلْمُؤْمِنِينَ فَوَرَدَ (تُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ)
وَالْإِنَابَةُ مِنَ الْغَفْلَةِ وَهِيَ لِلْمُقَرَّبِينَ فَوَرَدَ (وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ) وَالْأَوْبَةُ مِنْ رُؤْيَا
التَّقْصِيرِ وَهِيَ لِلْمُرْسَلِينَ فَوَرَدَ (نَعَمْ الْعَبْدُ أَنَّهُ أَوَّابٌ) ثُمَّ التَّقْوَى أَعْمٌ مِنْهَا فَالْمُتَمَنِّعُ
عَنْ ذَنْبٍ لَمْ يَرْتَكِبْهُ قَبْلَ مُتَقٍّ لَا تَأْتِبُ *

وهو قول فرقد السنجي (ثم التوبة) في عرف المحققين (من الذنب وهي للمؤمنين) خاصة حيث قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا) او عامة ﴿فورد﴾ في التنزيل (توبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون) لعلمكم تفاحون ﴿والانابة من الغفلة﴾ إلى الحضور ﴿وهي للمقربين فورد﴾ في التنزيل (من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب) ومنه قوله تعالى (الله يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب) وقوله خر راعيا وأواب ﴿والاوبة من رؤية التقصير﴾ في الطاعة ﴿وهي للمرسلين فورد﴾ في التنزيل (ووهبنا لداود سليمان) ﴿نعم العبدانه أواب﴾ وكذا في حق أيوب (انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب) وقد يستعمل في حق المؤمنين المقربين كقوله تعالى (ان تكونوا صالحين فانه كان للاوابين غفورا) ﴿ثم التقوى اعم منها﴾ أي من التوبة وهي اخص من التقوى فكل تائب متق وليس كل متق تائبا ﴿فالممتنع عن ذنب لم يرتكبه قبل﴾ أي قبل وقته ﴿متق لا تائب﴾ والممتنع بعد ارتكابه تائب ومتق، اما اونه تائبا فظاهر، واما كونه متقيا فلانه لم يرتكب الذنب مع امتناعه فمن هنا يصح ان يقال للنبي انه متق ولا يجوز ان يقال انه تائب. والله سبحانه اعلم. وأما ما في الاحياء من انه يجب على كل عالم باقليم او بلدة او محلة او مسجد او مشهد ان يعلم اهله دينهم، ويميز ما يضرهم عما ينفعهم وما يشغلهم عما يسعدهم ولا ينبغي ان يصبر الى ان يسأل عنه، بل ينبغي ان يتصدى لدعوة الناس الى نفسه، فان العلماء ورثة الانبياء والانبياء ما تركوا الناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ويطلعون واحدا بعد واحد فيرشدونهم، فان مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم كما ان الذي ظهر على وجهه برص ولا مرآة معه لا يعرف مرضه مالم يعرفه غيره. وهذا فرض عين على العلماء كافة فقيه ان هذا غير معروف في الكتاب والسنة انه فرض عين

بل ولا فرض كفاية وإنما الواجب على العلماء أن لا يكتموا العلم ويبينوه لاهله وعلى الجاهل أن يسألهم كما قال تعالى (فستلوا أهل الذكر أن كنتم لا تعلمون) وقال (واخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب) لتبينته للناس ولا تكتمونه وأما معنى قوله عليه السلام والعلماء ورثة الأنبياء فهو أنهم لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر وهم مختلفون في مراتب الورثة كتفاوت مناصب العلوم من التفسير والحديث والفقه والقراءة . وهذا والعلماء الذين هم بمنزلة الأطباء في زماننا صاروا مرضى بالداء الذي ليس له دواء وهو حب الدنيا فهذا السبب عم الداء ودظم الوباء وانقطع الدواء ، ومع هذا غلب عليهم الرجاء وهي الدهماء المعضلة والعلماء العالمون من الأولياء والاصفياء اختاروا أن يكونوا من الاتقياء الاخفياء فنسأل الله الهداية من الابتداء إلى الانتهاء .

ثم أعلم أن من ابتلى بحب الدنيا فداؤه عضال ليس له دواء ، وقد قال رجل لمحمد بن واسع أوصني ، فقال أنا أوصيك بأن تكون ملكا في الدنيا والآخرة ، فقال : كيف لي بذلك ؟ فقال الزم الزهد في الدنيا ، وكتب معاوية إلى عائشة بالسلام أن اكتبني لي كتابا توصيني فيه ولا تكثرني فكتبت إليه من عائشة إلى معاوية سلام عليك ، أما بعد فاني سمعت رسول الله عليه السلام يقول : من التمس رضى الناس بسخط الله وظه الله إلى الناس ومن التمس رضى الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ، والسلام عليك . والحديث رواه الترمذي والحالم ، وكتبت إليه مرة أخرى : أما بعد فأتق الله فانك أن اتقيت الله كفأك الناس ، وإن اتقيت الناس لم يغنوا عنك من الله شيئا والسلام . وهو مقتبس من قوله تعالى (ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله) ومن قوله سبحانه (أنهم لم يغنوا عنك من الله شيئا) وقال لقمن لابنه . يا بني زاحم العلماء بركتيك ولا تجادلهم فيمقتوك ، وخذ من الدنيا بلاغك ، وانفق فضولك سبك لا آخرتك ، ولا ترفض الدنيا بل الرفض فتكون عيالا ، وعلى اعتناق الرجال كلا ، وصم صوما تكسر شهوتك ، ولا تصم صوما يضر بصلاتك فإن الصلاة أفضل من الصوم . وقال أيضا يا بني لا تضحك من غير عجب . ولا تمش في غير أرب ، ولا تسأل عما لا يعينك ، ولا تضيع مالك . وتصلح مال غيرك فإن مالك ما قدمت ، ومال غيرك ما خلفت . يا بني من يرحم يرحم ، ومن يصمت يسلم ومن يفعل الخير يغتم ، ومن يفعل الشر يأثم ومن لم يملك لسانه يندم وقال رجل لابي حازم أوصني ، فقال : كل الوجاءك الموت عليه فأرأته غنيمة فالزمه ، وكل الوجاءك الموت عليه فأرأته مصيبة

﴿البَابُ السَّابِعُ عَشَرَ فِي الصَّبْرِ وَالرَّضَاءِ وَالشُّكْرِ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الصَّبْرُ ثَبَاتٌ بَاعَثَ الدِّينَ فِي مُقَابَلَةِ بَاعَثَ الْهَوَى

فاجتنبه. وقال رجل لحامد اللفاف . ارضني، فقال: اجعل لديك غلافا كغلاف المصحف
لثلاث تدنسه الآفات. قال : وما غلاف الدين؟ قال : بترك طلب الدنيا الى ما لا بد منه ، وترك
كثرة الكلام الا فيما لا بد منه وترك مخالطة الناس الا فيما لا بد منه ، وكتب الحسن الى عمر
ابن عبد العزيز . اما بعد انخف ما خوفك الله ، واحذر ما حذرك الله وخذ ما في يديك لما
بين يديك ، فعند الموت يأتيك الخبر اليقين والسلام ، وكتب مطرف بن عبد الله الى عمر بن
عبد العزيز : اما بعد فان الدنيا دار عتوبة، ولها يجمع من لا عقل له، وبها يغتر من لا علم
عنده ، فكُن فيها يا امير المؤمنين كالمدأوى جرحه يصبر على شدة الدواء لما يخاف
من عاقبة الداء . وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدى بن ارطاة : اما بعد فان الدنيا عدوة
اولياء الله تعالى وعدوة اعداء الله ، اما اولياء الله فغفتمهم ، واما اعداؤه فغرتهم. ومجمل
الكلام في هذا المقام من المرام أن من اعطى قلبه حسن الاصغاء ، واستشعر الخوف
واتقى ، وانتظر المثوبة الاسنى ، وصدق بالحسنى ، فسييسره الله تعالى للطريقة اليسرى ،
وامان بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسييسره الله للعسرى ، ثم لا يغنى عنه ما اشتغل
به من ملاذ الدنيا مهما هلك فتردى ، وما على الانبياء الا شرح طريق الهدى ، وانما
له الآخرة والاولى.

﴿الباب السابع عشر في الصبر والرضاء والشكر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الذى نستعين بذاته وصفاته على توفيق الصبر على ثلاثة
وابتلائه ، والرضاء بحكمه وقضائه ، والشكر على نعمائه وآلائه . وقد اجتمع الثلاثة
في حديث عطاء عن ابن عباس « لما دخل عليه السلام على الانصار فقالوا : ومنون انتم؟
فسكتوا ، فقال عمر نعم يا رسول الله ، قال وما علامة ايمانكم؟ فقالوا نشكر على الرخاء ونصبر
على البلاء ، ونرضى بالقضاء . فقال عليه السلام : مؤمنون ورب الكعبة » رواه الطبراني
في الاوسط ﴿الصبر﴾ وهو حبس النفس عن الامر ﴿ثبات باعث الدين﴾ من قصد
الامتثال ، ثم خوف النار ، ثم طمع الجنة ، ثم رجاء اللقاء ، وهذا له طريق اهل الهدى وهو
اسم لجميع ما يقرب العبد الى المولى ﴿في مقابلة باعث الهوى﴾ من الاغراض الفاسدة
والاعراض الكاسدة فالهوى هو ميل النفس الى الشيء من غير داعية الشرع بل بمجرد

فَأَمَّا بِالْجَسَمِ عَنِ الشَّاقِّ كَالْعِبَادَةِ أَوْ عَنِ الْمَصَائِبِ وَأَمَّا بِالنَّفْسِ عَنِ الشَّهْوَةِ فَعَنِ
الشَّهَوَتَيْنِ عَفَّةً وَعَنِ احْتِمَالِ الْمَكْرُوهِ صَبْرٌ مُطْلَقًا

هوى النفس والطبع، وقيل الصبر على ثلاثة أنواع صبر العوام وهو صبر النفس على ما تكره، وصبر الخواص وهو تجرّع المرات من غير تعب، وصبر اخص الخواص وهو التلذذ بالبلاء كالتلذذ بالآلاء فانه علامة اهل الولاء من الانبياء والاولياء، وقيل الصبر هو الوقوف بمم البلاء بحسن الادب في الثبات على الولاء وتلقى مرافقته بالرحب والسعة على احكام الكتاب والسنة، وينقسم اقساماً صبر لله وهو الثبات على اداء اوامره وانتهاء زواجه، وصبر مع الله وهو السكون تحت جريان قضائه من سرائه وضرائه، وصبر على الله وهو الركون الى وعده في كل شيء من أمره حلوه ومره وصبر عن الله وهو مذموم وصاحبه ملوم مذموم كما قيل :

الصبر يحمد في المواطن كلها الا عليك فانه مذموم

أى الاعتك وقد يحمد اذا وصل الى مقام الرضا في جميع ابواب القضاء كما قيل
اريد وصاله ويريد هجرى فترك ما اريد لما يريد

وقال الجنيد : المسير من الدنيا الى الآخرة سهل على المؤمن وهجران الخلق في جنب الحق شديد والسير من النفس الى الله تعالى صعب شديد والصبر مع الله أشد وحكى عن بعض العارفين أنه سئل الشبلى عن الصبر أيه أشد فقال الصبر في الله فقال لا قال الصبر لله قال لا قال الصبر مع الله قال لا قال فأى شيء، قال الصبر عن الله قال فصرخ الشبلى صرخة، كادت روحه تنلف وقد قيل في معنى قوله تعالى (اصبروا وصابروا وابطوا) اصبروا في الله وصابروا بالله وابطوا مع الله وقيل الصبر لله عناء والصبر بالله لقاء والصبر مع الله وفاء والصبر عن الله جفاء * وانشد

الصبر عنك مذموم عواقبه والصبر في سائر الاشياء محمود

﴿ قاما ﴾ أن يكون الصبر ﴿ بالجسم عن ﴾ الامر ﴿ الشاق ﴾ على البدن ﴿ كالعبادة او عن المصائب ﴾ البدنية ﴿ وأما ﴾ أن يكون الصبر ﴿ بالنفس ﴾ طلباً للثواب أو هرباً من العقاب ﴿ عن الشهوة ﴾ أى شهوة البطن وشهوة الفرج وغيرهما ﴿ فعن الشهوتين ﴾ المذكورتين يقال له ﴿ عفة ﴾ وعن احتمال المكروه ﴿ بموت الاقارب ونحوه يقال له ﴾ صبر مطلقاً ﴿ أى وهو الفرد الكامل في هذا الباب كما اطلق

وَصِدَّ الصَّبْرَ الْجَزَعَ وَالْهَلْعُ وَفِي الْغَنَى ضَبَطُ النَّفْسِ وَضِدُّهُ الْبَطْرُ وَفِي الْحَرْبِ
شَجَاعَةٌ وَضِدُّهُ الْجُبْنُ وَفِي كَظَمِ الْغَيْظِ حِلْمٌ وَضِدُّهُ التَّهَوُّرُ وَفِي نَوَائِبِ الزَّمَانِ سَعَةٌ
الْصَّدْرِ وَضِدُّهُ ضَيْقُهُ وَالتَّضَجُّرُ وَالتَّبَرُّمُ وَفِي اخْفَاءِ الْأَمْرِ كَتْمَانٌ وَضِدُّهُ الْإِظْهَارُ
وَفِي فَضُولِ الْعَيْشِ زُهْدٌ وَضِدُّهُ الْحِرْصُ وَفِي الْيَسِيرِ مِنَ الدُّنْيَا

في نزل الكتاب (وبشر الصابرين) الآية فاقصر حيثئذ على اسم الصبر بلا اختلاف اسم
خاص (و ضد) أى يقيض (الصبر الجزع) وهو محرّكة الجزع (والهلع) يفتحين
الخش الجزع كرفع الصوت بالبكاء وضرب الحدود وشق الجيوب ونحوها
ومنه قوله تعالى (أن الإنسان خلق هلوعا إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير
منوعا) وظاهر الآية أن الهلع ضد الجزع والمنع كلاهما (وفي الغنى) أى ويقال
في احتمال الغنى وتحمله من البلوى (ضبط النفس) تحت الشرع والعقل
والهدى وحفظها عن متابعة الطبع والهوى (وضد البطر) يفتحين وهو الطغيان
بالنعمة ومنه قوله تعالى (كلان الإنسان ليطغى أن رآه استغنى) (وفي الحرب) أى
والصبر في موطن الحرب يقال له (شجاعة) وهى قوة القلب وثباته في المقاتلة (وضد
الجبين) وهو ضعف القلب وخوفه من رؤية العدو في المعركة حين المقاتلة (وفي كظم
الغيظ) أى تجعل الغضب (حلم) ودفو (وضد التهور) صوابه ما في الأحياء
من جعل ضده سفها وأما التهور فهو التجاوز عما يقتضيه العقل في الشجاعة وهو مذموم
في الشريعة قال تعالى (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) فإن الخلق الحسن هو المتوسط
بين طرفي الإفراط والتفريط (والندمر) وهو المترتب على التهور هو قبول الدمار
وهو الإهلاك كالتمدير ومنه قوله تعالى عز وجل تدمر كل شيء بأمر ربها (وفي نوائب
الزمان) أى حوادث الدهر وآفات الدوران (سعة الصدر) وهو كناية عن ذال
التجمل في الأمر ويقال له شرح الصدر ومنه قوله تعالى (الم نشرح لك صدرك)
(وضد ضيقه) أى ضيق الصدر ومنه قوله تعالى (ولا تلتك في ضيق مما يمكرون) قرئ
بالتخفيف والتشديد (والنضجر والتبرم) فالثلاثة الفاظ مترادفة ومتقاربة (وفي اخفاء
الأمر كتمان وضد الاظهار) والافشاء (وفي فضول العيش زهد) وهو عدم الرغبة
وقلة المحبة (وضد الحرص) على الزيادة (وفي اليسير من الدنيا) أى في القليل من فضول

قَنَاعَةٌ وَضِدَهُ الشَّرُّ وَوَرَدَ (اِنَّمَا يَوْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) الْإِيمَانُ هُوَ الصَّبْرُ وَهُوَ لِدُخُولِ أَكْثَرِ أَخْلَاقِهِ فِيهِ الصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ وَهُوَ لَا طَلَاقَ لَهُ عَلَى الْمَعَارِفِ

الدنيا (قناعة وضده الشر) بفقرتين وهو الحرص على طلب الكثير (وورد) في التنزيل (اِنَّمَا يَوْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) وقال تعالى واصبروا ان الله مع الصابرين وقال وبشر الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون، وكان عمر رضى الله عنه يقول نعم العدلان ونعم العلوة للصابرين يعنى بالعدلين الصلوة والرحمة وبالعلوة الهدى والعلاوة . يا يحمل فوق العدلين على البعير، وقد وجد في رسالة عمر بن الخطاب الى ابي موسى الاشعري عليك بالصبر واعلم ان الصبر صبر ان أحدهما أفضل من الآخر الصبر في المصيبات حسن وأفضل منه الصبر عما حرم الله وكان حبيب بن أبي حبيب اذا قرأ هذه الآية انا وجدناه صابرا نعم العبد أنه اواب بكى وقال وعجابه اعطى واثني أى هو المعطى للصبر وهو المثنى عليه كما يشير اليه قوله تعالى (وأصبر وما صبرك الا بالله) (الايمان) أى معظم خصال أهل الايمان (هو الصبر) لم اعرفه وفي رواية الديلمي عن أنس مرفوعا الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد وزاد البيهقي عن علي موقوفا ولا جسد لمن لا رأس له والايان لمن لا صبر له (وهو) أى كون الايمان هو الصبر (لدخول اكثر اخلاقه) أى اخلاق الايمان من فعل الطاعة وترك المعصية وعدم الجزع في المصيبة (فيه) أى في الصبر وللاكثر حكم الكل أمر مقرر، وقد جمع الله سبحانه اقسام ذلك وسمى الكل صبرا فقال والصابرين في البأساء أى المصيبة والضراء أى الفاقة وحين البأس أى المحاربة (الصبر نصف الايمان) رواه أبو نعيم والخطيب من حديث ابن مسعود . وللدلمي والبيهقي في الشعب عن انس « الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر » وفي النهاية اراد بالصبر الورع لان العبادة قسمان : نكسك وورع ، فالنكسك ما امرت به الشريعة ، والورع ما نهت عنه . انتهى ، والحديث مقتبس من قوله تعالى (أن في ذلك لآيات لكل صبار شكور) أى لكل مؤمن . وفي تقديم الصبر على الشكر ايماء بان الاحتياج اليه اكثر واتم ، وأنه افضل كما تقدم والله أعلم (وهو) أى ركون الصبر نصف الايمان (لا طلاقه) أى الايمان (على المعارف) اليقينيات من الاعتقادات

وَالْأَعْمَالُ وَلَا تَتِمُّ الْأَعْمَالُ إِلَّا بِثَبَاتِ بَاعِثِ الدِّينِ فَهُوَ نَصْفُ الْإِيمَانِ وَلَا طَلَّاقَهُ
عَلَى الْأَحْوَالِ الْمُثْمَرَةِ لِلْأَعْمَالِ وَإِنَّ مَا أَصَابَ أَمَّا نَافِعٌ وَأَمَّا ضَارٌّ وَفِيهِمَا الشُّكْرُ
وَالصَّبْرُ فَمِمَّا نَصَفَانِ وَلَا يَدُّ مِنْهُ لَا بُتَاءَ الْعِبَادَةِ عَلَيْهِ فَالدُّخُولُ فِيهَا لِقَمْعِ النَّفْسِ
وَالْإِتِمَامُ أَشَدُّ وَلِأَنَّ الدُّنْيَا دَارُ مَحَنَةٍ وَالْجَزْعُ شَاغِلٌ وَلِأَنَّ طَلَبَ الْآخِرَةِ أَشَدُّ ابْتِلَاءً
فَوَرَدَ «أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَوْلِيَاءُ»

(وَالْأَعْمَالُ) الصالحات من العبادات (وَلَا تَتِمُّ الْأَعْمَالُ) للمجتهدين (الاثبات
باعث الدين) من الهدى في مقابلة باعث الهوى (فهو) أى الصبر (نصف الإيمان)
بهذا الاعتبار، والترتيب بين النصف الأول والثانى وفق اقتضاء الشرع والطبع
(ب) أيضا (لَا طَلَّاقَهُ) أى الإيمان (على الأحوال) من استيلاء تلك المعارف وهى
الرضا والهيبة والانس والشوق (المثمرة للأعمال) لأعلى المعارف والمعارف من
مقامات الرجال . وفى الاحياء : أن جميع مقامات الدين ومنازل السالكين إنما ينتظم من
ثلاثة أمور : معارف وأحوال وأعمال ، فالمعارف هى الأصول فهى تورث الأحوال ،
والأحوال تثمر الأعمال ، فالمعارف كالاشجار ، والأحوال كالأغصان ، والأعمال كالثمار
(وَأَنْ مَا) أى لاجل أن ما (أصاب) السالك من النعم الدنيوية (أما نافع) فى الدنيا
والآخرة والطاعات والمباحات (وَأَمَّا ضَارٌّ) فيها كالمصائب والسيئات (وفيها) أى
النافع والضار (الشكر) للعبد بالإضافة الى ما ينفعه (والصبر) بالنسبة الى ما يضره
وهما لا يحصلان الا بتلك الأحوال (فمما نصفان) لتلك الأحوال باعتبار ما ذكر
من الأقوال (وَلَا يَدُّ) للعبد (منه) أى من الصبر (لأبتناء العبادات) من الصلاة والصوم
وسائر أسباب السعادة (عليه) أى على الصبر (فالدخول فيها) أى فى العبادات (لقمع
النفس) لتكليفها ونفعها (والإتمام) أى إتمام العبادات بعد الدخول فيها (أشد)
من دخولها فى باب الإرادة والقمع والإتمام إنما يتأتى بالصبر فى المقام (ولأن الدنيا
دار محنة) فمن كان فى الدنيا فلا بد له من الابتلاء بشدائد وما يصيبها والصبر على
جميع مراتبها لتحصل العبادات ومناقبها (والجزع شاغل) عن العبادات التى هى غاية
المنفعة (ولأن طلب الآخرة أشد ابتلاء فورد: أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأولياء)

ثُمَّ الْأَمْلُ فَلَا امْلٌ وَهُوَ عَنِ الْحَرَامِ وَاجِبٌ وَعَنِ الْمَكْرُوهِ نَفْلٌ ثُمَّ هُوَ فِي النِّعَمِ
الدُّنْيَوِيَّةِ بِتَرْكِ الْمَيْلِ وَرِعَايَةِ حَقِّهِ تَعَالَى وَهُوَ الشُّكْرُ

ثم الامثل (فالامثل) كالعلماء (فالامثل) كالصالحاء رواه الترمذى وقال: حسن صحيح وصححه
ابن حبان والحاكم ، لكنه بدون لفظ الاولياء . وقد قسم عليه السلام مرة مالا فقال
بعض الاعراب من المسلمين : هذه قسمة ما اريد بها وجه الله ، فاخبر به عليه السلام
فاحمرت وجنتاه ثم قال عليه السلام « رحم الله اخى موسى قداوذى باكثر من هذا فصبر »
متفق عليه من حديث ابن مسعود وقال عليه السلام « صل من قطعك واعط من حرمك
واعف عن ظلمك » وقد تقدم . وقال عيسى عليه السلام : لقد قيل لكم من قبل - يعنى فى التوراة -
ان السن بالسن والعين بالعين والالف بالالف ، وانا اقول لكم : لا تقاوموا الشر بالشر ،
بل من ضرب خدك الايسر لحول له خدك الايمن ومن اخذ رداك فاعطه ازارك
ومن سخر لك لتسير معه . يلافسر معه ميلين . انتهى . ولا يخفى ان عيسى عليه السلام كان
مظهرا للجمال ، كما ان موسى عليه السلام كان مظهر للجلال ، ونبينا ﷺ
كان مظهرا للكمال المتضمن للجلال والجمال ، باحكامه فى غاية الاعتدال ، والله سبحانه
اعلم بحقائق الاحوال (وهو) اى الصبر (عن الحرام واجب) اى فرض لازم
(وعن المكروه) اى كراهة تنزيه (نفل) بل مستحب ، اما عن المكروه كراهة تحریم
فواجب ، وعن فضول المباح زيادة فضيلة وحزم . وفى الاحياء ان الصبر ينقسم ايضا
باعتبار حكمه الى فرض ونفل ومكروه ومحرم ، فالصبر عن المحظورات فرض ، وعن المكاره
نفل ، والصبر على الاذى المحظور محظور ركن بقطع يده او بدولده وهو يصبر عليه ساكتا
وكن يقصد حريمه بشهوة محظورة فيبيع غيره فيصبر على اظهار الغيرة ويسكت على
ما يجرى على امله فهذا الصبر محرم ، والصبر على المكروه هو الصبر على اذى يناله بجهة
مكروهة فى الشرع فليكن الشرع يحكم الصبر الذى هو نصف الايمان ، ولا ينبغي ان يخيل
اليك ان جميعه محمود بل المراد به انواع مخصوصة (ثم هو) اى الصبر (فى النعم
الدنيوية) انما يحصل (بتترك الميل) الهاو يعرف بتترك ارتكاب المحرم والمكروه
فى تحصيلها (ورعاية حقه تعالى) فيها تصرفها الى طاعته وعبادته (وهو الشكر)
اى من وجه فلا يتحد الصبر والشكر كما قيل :

ثم اعلم ان جميع ما يلحق العبد فى هذه الحياة لا يخلو من نوعين احدهما ما يوافق
هواه والاخر مالا يوافقه بل يكرهه ، وهو محتاج الى الصبر فى كل واحد

وَفِي الطَّاعَةِ بَصَوْنُ النِّيَّةِ وَالْأَدَاءِ وَالثَّوَابِ عَنِ الرِّيَاءِ وَالتَّكَاسُلِ وَالْإِفْشَاءِ وَنَحْوَهَا
وَفِي الْمَعْصِيَةِ بِالرِّيَاضَةِ وَفِي مُصِيبَةٍ يُمَكِّنُ الْمَجَازَةَ بِالتَّحَمُّلِ بِتَرْكِ الْمُكَافَاةِ قَوْلًا وَفِعْلًا

منها والنوع الاول اصعبها فانه يوافق هوى نفسه من الصحة والسلامة والمال والجاه وكثرة العشرة واتساع المعيشة وكثرة الاتباع والانصار وجميع ملاذ الدنيا ، وما احوج العبد الى الصبر على هذه الامور ، فانه ان لم يضبط نفسه عن الاسترسال فيها والركون اليها والانهماك في اللذات المباحة منها اخرجته ذلك الى البطر والطغيان ، ويجرانه الى أنواع من العصيان كما قال تعالى (كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى) وقال بعض العارفين: البلاد يصبر عليه المؤمن والعافية لا يصبر عليها الاصدقاء . ولما فتحت أموال الدنيا على الصحابة قالوا : ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا ؛ وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر ، وقال عليه السلام « الولد مبخلة بحبنة مخزنة » رواه أبو يعلى الموصلى من حديث أبي سعيد ، ولا يحجب السنن من حديث بريدة باسناد حسن أنه عليه السلام لما نظر الى ابنه الحسن او الحسين يتعثر في قميصه نزل عن المنبر فاحتضنه ثم قال . صدق الله (أنما أموالكم واولادكم فتنه) أنى لما رأيت ابني يتعثر لم املك نفسي أن اخذته ، ففى ذلك عبرة لاولى الابصار (و) الصبر (فى الطاعة) أى العبادة (بصون النية) أى بحفظها عن السمعة والرياء فى حال الابتداء (والاداء) أى وبصون اداء العمل عن غير الاخلاص أو عن الغفلة ودواعى الفترة فى الائناء (والثواب) أى وبصونه عن الافشاء حال الانتهاء فالثلاثة مذكورة بطريق اللف ، ومقابلاتها مسطورة على وجه النشر حيث قال (عن الرياء) وفى معناه السمعة ولوفى الخلاه (والتكاسل) أى وعن التثاقل فى الاعضاء (والافشاء) بالاملاء فى الملاء (ونحوها) من العجب والغرور والندامة عن الطاعة ، ورؤية الحول والقوة ، والامن من مكر الله ، واستدراجهم وعدم خوف الخاتمة ولعل المراد بقوله تعالى (نعم أجر العاملين الذين صبروا) أى على تصحيح النية وعلى اتمام العمل واخلاصه عن الآفات (و) الصبر (فى المعصية) المبتي بها (بالريضة) أى بريضة النفس عن مخالفة هواها (و) الصبر (فى مصيبة) من شأنها أنها (يمكن المجازاة) أى يمكن فيها المكافاة (بالنحو) أى الحلم والعفو (بترك المكافاة) أى المجازاة ولو بالمائلة فى المعاقبة (قولاً) كمن سبه (وفعلًا) كمن ضربه ، ومنه قوله تعالى (وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) (وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا

وَفِي غَيْرِهَا بَتْرُكُ الْجَزَعِ وَالشَّكَايَةِ وَاسْتِمْرَارُ الْعَادَةِ فِي الطَّعَامِ وَاللَّبَاسِ أَمَّا التَّأَلُّمُ
وَجَرَيَانُ الدَّمْعِ فَلَا يُتَأَفَى بِهِ لِعَدَمِ الدُّخُولِ تَحْتَ الْإِخْتِيَارِ وَالْكَامِلِ تَرْكُ مَا يَشْغُلُ عَنْهُ
تَعَالَى وَجَاءَ الصَّبْرُ عَلَى الْفَرَائِضِ ثَلَاثُمِائَةِ دَرَجَةٍ وَعَنْ

واصلح فاجره على الله) وقد قال بعض الصحابة : ما كنا نعد إيمان الرجل إيماناً إذا لم
يصبر على الأذى . وقال تعالى حكاية عن الأنبياء (ولنصبرن على ما آذيتونا) وقال تعالى
(ودع اذاهم وتوكل على الله) وقال (واصبر على ما يقولون واهجرهم هجراً جميلاً)
وقال (واقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) وقال (وتسمع من الذين اوتوا الكتاب
من قبلكم ومن الذين اشركو اذى كثيراً وأن تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور)
(وفي غيرها) أى وفي مصيبة غير ممكن المجازاة (بترك الجزع) والفرع (والشكاية)
الى الخالق (واستمرار العادة) أى وباستقرارها على حالها (فى الطعام واللباس) وكذا
الكلام مع الناس وقد قيل : ان الصبر هو أن لا يعرف من صاحب المصيبة اذ يشبه غيره .
وقال داود عليه السلام . ما جزاء الحزين يصبر على المصائب ابتغاء مرضاتك ؟ قال : جزاؤه
أن البسه لباس الايمان فلا انزع عنه أبداً ، وقال نينا عليه السلام من أجل الله ومعرفته
حقه أن لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك . ذكره فى الاحياء وقال نجرجه لم أجده مرفوعاً
وأما رواه ابن أبى الدنيا من رواية سفيان عن بعض الفقهاء ، قال من الصبر أن لا تحدث
بمصيبتك ولا بوجعك انتهى . وقد قيل من كنوز البر كتبان المصائب والابواب والصدقة ،
وفى الاثر د أن ثواب الصبر على المصيبة اكثر مما فات ، فاذن مجازى الصبر ثلاثة الطاعة
والمعصية والبالية من جهة الخالق او الخالق (أما التألم) أى الحزن للقلب (وجريان الدمع)
من العين (فلا يتأف به) أى الصبر (لعدم الدخول تحت الاختيار) بل هما مستحبان لما
ورد عن سيد الارباب أنه بكى عند موت ولده وقال : القلب يحزن والعين تدمع وأنا على
فراقك يا ابراهيم لحزون « رواه الشيخان من حديث أنس (والكمال) أى ذل الصبر
(ترك ما يشغل عنه) أى عن الله (تعالى) من أمور الدنيا فن غفل عن الله ولو فى
لحظة فليس له فى تلك اللحظة قرين الا الشيطان قال تعالى (ومن يش عن ذكر الرحمن)
الآية ، وعن الحسين بن منصور الحلاج حين كان يصاب وقد سئل عن التصوف فقيل ما هو ؟
قال : هى نفسك أن لم تشغلها شغلتك (وجاء) فى الاثر عن ابن عباس (الصبر على
الفرائض) أى اداؤها (ثلاثمائة درجة) أى بالنسبة الى الصبر على اداء النوافل (وعن

الْمَحَارِمِ سِتْمَانَةَ وَفِي الْمُصِيبَةِ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى تِسْعِيَّةٌ وَالطَّرِيقُ تَضْعِيفُ بَاعِثِ
الْهُوَى بِالرِّيَاضَةِ

المحارم ستمائة) لانه اصعب على النفس ، فان في فعل الطاعة نوعا من اللذة زيادة على
لذة ترك المعصية (وفي المصيبة عند الصدمة الاولى) أى فورتها وشدتها وحدتها
(تسعمائة) لانه أقوى واشق على النفس ، فلا بن أب الدنيا في كتاب محاسبة النفس
عن عمر بن عبد العزيز : أفضل الاعمال ما كرهت عليه النفوس ، والحديث الذى
في المائتين رواه ابن أبى الدنيا فى الصبر وأبو الشيخ فى الثواب عن علي مرفوعا بلفظ
« الصبر ثلاثة . فصبر على المصيبة ، وصبر على الطاعة ، وصبر عن المعصية فمن صبر
على المصيبة حتى يردّها بحسن عزائها كتب الله له ثلاثمائة درجة ما بين الدرجتين
كما بين السماء والأرض ، ومن صبر على الطاعة كتب الله له ستمائة درجة ما بين
الدرجتين كما بين تخوم الارضين الى منتهى الارضين ، ومن صبر عن المعصية كتب
الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الارضين الى منتهى العرش »
فالحديث يدل على أن الصبر عن المعصية افضل الانواع ويؤيده ما سبق من اثر عمر
رضى الله عنه حيث قال الصبر فى المصيبات حسن وافضل منه الصبر عما حرم الله وأما
« الصبر عند الصدمة الاولى » فحديث رواه البزار وأبو يعلى عن أبى هريرة مرفوعا
وفى رواية البزار عن ابن عباس الصبر عند اول صدمة وفى رواية البخارى فى تاريخه عن
أنس « الصابر الصابر عند الصدمة الاولى » (والطريق) فى تحصيل الصبر بعد التوفيق منها
ثلاثة (تضعيف باعث الهوى) أى تقليله (بالرياضة) الكثيرة بان يقول داعى الهدى
ويقهر داعى الهوى الما يبقى لها قوة المنازعة فى الامتناع عن الطاعة بحسب الاستطاعة . وعند
هذا يقال : من صبر ظفر . والواصلون الى هذه الرتبة هم الاولون ولا جرم هم الصديقون
والمقربون (الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) فهو لازم والطريق المستقيم واستموا
على الصراط القويم . وأما من يغلب عليه دواعى الهوى ويضعف عنده بواعث
الهدى فهو لاء هم الغافلون وهم الاكثرون ، وهم الذين استرقتهم شهوتهم وغلبت
عليهم شهوتهم ، وهم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة ففسدت صفقتهم وماربحت
تجاربتهم ، وهذه الحالة علامتها اليأس والقنوط والغرور بالامانى وهى غاية الخلق كما
قال عليه السلام « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه
هوها وتمنى على الله تعالى » وفى رواية « والعاجز ، بدل الاحق كما رواه أحمد والترمذى

وَذِكْرُ قَلَّةٍ قَدَرِ الشَّدَّةِ وَوَقْتَهَا وَاضْرَارِ الْجَزَعِ وَتَقْوِيَةِ بَاعِثِ الدِّينِ بِذِكْرِ فَضَائِلِ
الْمُجَاهِدَةِ ثُمَّ أَنْ كَانَ يَتَعَبُ قَوِيٍّ فَتَصْبِرُ وَأَنْ

وابن ماجه والحاكم عن شداد بن اوس . ومعنى دان نفسه حاسبه قاله الترمذى وغيره
من العلماء . واما من يغلب عليه باعث الهدى تارة وداعى الهوى اخرى فهذا من
المجاهدين الذين قيل فيهم (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر
سيئا عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم) وأما النار كون للمجاهدة
فيشبهون بالانعام حيث قال تعالى (ذرهم يأطروا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف
يعلمون) وقال بعض الشعراء :

دع المسكارم لا ترحل لبغيتها وأقمذ فانك أنت الطاعم الكاسى
وقد قال تعالى (اوائك كالانعام بل هم اضل) اذ البهيمة لم تخلق لها المعرفة والقدرة
التي بها يجاهد مقتضى الشهوة ، وهذا قد خلق له وعطله فهو الناقص حق والمدير يقينا
وصدقا ولذا قال أبو العتاهية *

ولم ارفى عيوب الناس عيبا كنعص القادرين على التمام
وهو مقتبس من قوله عليه السلام « أشد الناس حسرة يوم القيامة رجل امكنه طلب
العلم فى الدنيا فلم يطلبه ، ورجل علم علما فانتفع به دونه ، رواه ابن عساكر . وأما من علم
وعمل وعلم فيدعى فى الملوك عظيما كما قال عيسى عليه السلام (و) منها (ذكر قلة قدر
الشدة) فى مخالفة النفس حال المجاهدة لأن شدائد الدنيا وأحوالها سهل بالنسبة الى
شدائد الآخرة وأحوالها (و وقتها) أى وذكر قلة وقت الشدة كما يشير اليه قوله تعالى
(كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها) ولذا قيل « الدنيا ساعة فاجعلها طاعة ،
(واضرار الجزع) أى وذكر اضرار الجزع والفرع من غير حصول الدفع والدفع
(و) منها (تقوية باعث الدين بذكر فضائل المجاهدة) الواردة فى الكتاب والسنة
فى حق المجاهدين والمجتهدين من قوله تعالى (والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا)
وقوله (وفضل الله المجاهدين على القاعدین اجرا عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة
وكان الله غفورا رحیما) وقوله عليه السلام « المجاهد من جاهد هواه ، رواه النسائي
« ورجعنا من الجهاد الا صغر الى الجهاد الا كبير » وقد تقدم (ثم ان كان) الصبر والتحمل
او ذلك الثبات والتحمل حاصل (بتعب قوى) أى شديد وجهد جهيد (تصبر) أى
فيقال له تصبر لان صاحبه . متكلف فى الصبر كما يقال زاهد . تزهو وصوفي . ومتصوف (وأن

كَانَ يَسِيرٌ فَصَبْرٌ وَإِنْ كَانَ دُونَ جَهْدٍ فَرَضَى وَوَرَدَ «أَعْبُدِ اللَّهَ عَلَى الرِّضَاءِ
فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ» وَإِنْ كَانَ بَتَلَذُّ فَشُكْرٌ وَهُوَ
بِالْغِيَةِ عَنْ حُظُوظِ النَّفْسِ وَالشَّهَوْدِ مَعَ تَعَالَى كَمَا وَرَدَ «أَنْتِ أَيْتٌ عِنْدَ رَبِّي
يُطْعِمُنِي هُوَ وَيَسْقِينِي» وَعَدَمِ التَّمْيِيزِ بَيْنَ الْإِلْمِ وَاللَّذَّةِ

كان (ما ذكر واقعا) (يسير) أى بتعب سهل وغير عسير (فصبر) أى فينخص باسم الصبر
فاذا دام التقوى وقرى التصديق بما فى العاقبة من الحسنى يسر الصبر بالوجه الاسنى قال تعالى
(فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فستيسره لليسر) (وان كان) (الصبر) (دون
جهد) أى من غير تعب (فرضى) أى فهو رضى بما يفعل المولى (وورد اعبد
الله على الرضاء) فان الرضاء بالقضاء باب الله الاعظم (فان لم تستطع) على
عبادته فى مقام الرضاء من غير جهد (البلاء ففى الصبر على ما تكره) بمقتضى
البشرية (خير كثير) فى الامور الدنيوية والاخرية ، فاعبده على الصبر فان ما
لا يدرك ظه لا يترك ظه ، والحديث رواه الترمذى من حديث ابن عباس . وقال
ابو سليمان : والله ما نصبر على ما نحب فكيف نصبر على ما نكره (وان كان)
الصبر على البلاء بتلذذ كالتلذذ النعماء (فشكر) أى فهو شكر ينشأ عن كمال المحبة
والصدق وغاية الرضاء عن الحق ، فقد قال بعض العارفين : أهل الصبر على ثلاث
مقامات . الاولى ترك الشكوى وهذه درجة القائمين ، والثانية الرضاء بالمقدور وهذه
درجة الزاهدين ، والثالثة المحبة لما يصنع به مولاه وهذه درجة الصديقين (وهو)
أى التلذذ بالبلاء انما يكون بسنة أشياء (بالغية عن حظوظ النفس) ولذات الهوى
(والشهود) (اى بالحضور) (معه تعالى) ليلا ونهارا (كما ورد) عنه عليه السلام
انه قال (انى آيت عند ربى) اى حاضر الديه كالواقف بين يديه (يطعمنى هو)
اى لاغيره (ويسقبنى) أى يغنىنى عن الطعام والشراب ويقوينى بدلها بما يلذ به
الاحباب فلم اجد الم الجوع والعطش لفناء حظوظ نفسى وشهود قلبى مع ربى ،
فهذا المعنى يصلح ان يكون استئناف علة لمنع الاصحاب عن الوصال بدون ارتكاب
الاسباب . واما ما قيل من ان المعنى يطعمنى ويسقبنى من طعام الجنة وشرابها فلا
يصلح ان يكون علة لمنعهم كما لا يخفى على اولى الالباب (وعدم التمييز) أى وعدم
الفرق (بين الالم واللذة) الطيبعين . ولقد قال بعض المحبين

كَافَى حَدِيثَ حَارِثَةَ مَا أَبَالَى عَلَى أَىِّ الْحَالَيْنِ وَقَعْتُ عَلَى غَنَى أَوْ فَقْرٍ وَالْأَعْلَى التَّمْيِيزُ
وَاخْتِيَارُ الْأَلَمِ فِي مُوَافَقَتِهِ تَعَالَى وَالْإِلْتِذَاذُ بِهِ «فُورِدَ» «اخْتَارُ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا نَبِيًّا
وَجَاءَ بِأَحَبِّ الْمَكْرُوهِاتِ الْمَوْتُ وَالْفَقْرُ»

فليس لى فى سـواك حظ . فكيف ما شئت فاختبرنى

لكن لما كان فى هذا شائبة من الدعوة ابتلى بنوع من البلوى (كفى حديث حارثة
ما ابالى على اى الحالين) اى المقامين (وقعت) اى سقطت وثبت (على غنى او
فقر) وكذا صحة او مرض ، وهذا وصل او هجران . وقيل . الفقر بلاه ومحنة ،
والغنى هم ومشقة . وكل ذلك قاذح فى كمال الرضاء والمحبة ، بل ينبغى ان يفوض
التدبير لما لكها . ويسلم الامر الى صاحبه . وسيده . ويقول ما قال عمر رضى الله
عنه : لا ابالى اصبحت غنيا او فقيرا فاقى لا ادرى ايها خير لى ، وفيه اشارة الى قوله
(ن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعاده خيرا بصيرا) وفى الحديث
القدسى « ان من عبادى من لا يصلحه الا الفقر . ومنهم من لا يصلحه الا الغنى »
الحديث وقد قال عز وجل (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا
وهو شر لكم والله يعلم واتم لآ تعلمون) فالتسليم اسلم والله اعلم (والاعلى) اى أعلى مراتب
الصبر من التلذذ بالبلاء الذى هو الشكر بالنسبة الى عدم التميز بحال اهل السكر (التميز)
بين النفع والضـر والحلو والمر (واختيار الالم فى موافقته تعالى) حيث جعله مختارا
(الالـتذاذ به) اى بالامر فهو الاول (فورد) عنه عليه السلام انه لما خير بين الدنيا وتركها
بأن يكون ملكا نبيا أو عبدا نبيا فقال . (اختار ان أكون عبدا نبيا) وفى رواية
زيادة (أجوع يوما فاصبر وأشبع يوما فاشكر) ليفوز بالمقامين ويجمع بين الامرين
لانه كانت فى غاية من الكمال فاخذ ما يقتضيه الجمال ويستدعيه الجلال
(وجاء) فى الخبر (يا) قوم (حبذا المكروهان) اى نعم المكروهان
فى طبع الانسان وهما سببا مزيد الاحسان (الموت) على الايمان (والفقر)
لمقرون برضى الرحمان رواه ابن أبى الدنيا وغيره . واخرج احمد وسعيد بن منصور فى
سننه بسند صحيح عن محمود بن لبيد ان النبى صلى الله عليه وسلم قال واثنتان يكرهما
ابن آدم يكره الموت والموت خير له من الفتنة ويكره قلة المال وقلة المال أقل للحساب »

ثُمَّ الرِّضَاءُ بِتَرْكِ الْإِعْتِرَاضِ وَقِيلَ تَرْكُ السَّخَطِ وَلَا بَدَمْنُهُ لِلْفَرَاغِ لِلْعِبَادَةِ وَالتَّحَامِي
مِنْ هُمُومِ الدُّنْيَا وَالتَّعَبِ فِيهَا وَغَضَبِهِ تَعَالَى فَوَرَدَ «مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَائِي وَلَمْ
يَصْبِرْ عَلَى بَلَائِي فَلْيَطْلُبْ رَبًّا سِوَايَ»

(ثم الرضاء بترك الاعتراض) بالقلب في جميع انواع القضاء فلا يقول لحادث
حدث : لولم يحدث لكان أولى ، أو لو حدث في غير هذا الموضع كان أحسن
وأعلى ، اذ ليس في الامكان ابداع ما كان كما في الاحياء . واعتراض عليه من لم يفهم
معناه من العلماء (وقيل ترك السخط) أى الكراهة وهو ضد الرضاء ، والرضاء
غاية الغايات ونهاية العنايةات ، ففي الحديث « ان الله يتجلى للمؤمنين فيقول سلونى
فيقولون رضاك » ويؤيده قوله تعالى (ورضوان من الله أكبر) أى من النعيم
الذى يتم فيه ، فهذا فضل رضى الله ، وهو ثمرة رضى العبد ، كما يشير قوله تعالى
(رضى الله عنهم) أولا (ورضوا عنه) آخر (ولا بد) للعبد (منه) أى من
الرضاء عن الله تعالى لاربعة أشياء (للفراغ) أى فراغ الخاطر (للعباداة) وقد
ورد « نعمتان مقبورون فيها كثير من الناس الصحة والفراغ » (والتحامى) أى
والتحافظ (من هموم الدنيا) بالقلب (والتعب) ومن غموم النصب بالبدن
والقلب (فيها) أى فى الدنيا ، وقد ورد من جعل الهموم هما واحدا هم الاخرة كفاه
الله هم الدنيا والاخرى (وغضبه) أى التحامى من غضبه (تعالى فورد) فى الحديث
القدسى والكلام الانسى (من لم يرض بقضائى) فى احكام ارضى وسمائى (ولم يصبر على
بلائى) أى ابتلائى فى سرائى وضرائى وفى رواية زيادة ولم يشكر على نعمائى (فليطلب ربا
سواى) أى غيرى وما عادى من اعدائى «وروى أنه عليه السلام سأل طائفة من أصحابه
الكرام فقال ما اهتم؟ فقالوا مؤمنون ، فقال ما علامه ايمانكم؟ قالوا نصبر على البلاء ونشكر
عند الرخاء ونرضى بمواقع القضاء فقال مؤمنون ورب الكعبة ، وفى لفظ آخر أنه قال وحكام
علماء كاد وامن ففهم أن يكونوا انبياء » وفى مناجاة موسى عليه السلام قال يا رب أى
خلقك أحب اليك؟ قال من اذا اخذت عنه محبوبه سألنى ، قال فأى خلقك أنت ساخط
عليه؟ قال من يستخيرنى فى الامر فاذا قضيت له سخط قضائى ، وفى الخبر « قدرت المقادير
ودبرت التدابير من رضى فله الرضاء منى حتى يلقى منى ومن سخط فله السخط منى حتى يلقى منى »

ويحصل رضوانه فوراً (رضي الله عنهم ورضوا عنه)

في الخبر المشهور « يقول الله تعالى خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقت له للخير واجريت الخير على يديه ، وويل لمن خلقت له للشر واجريت الشر على يديه ، وويل ثم وويل لمن قال لم وكيف » وفي الاخبار السالفة « أن نبيا من الانبياء شكى الى الله تعالى الجوع والفقر والعمل عشرين سنة فما اصاب الا ما اراد ، ثم اوحى الله اليه لم تشكوا هكذا كان بدوك عندي في ام الكتاب قبل ان اخلق السموات والارض ؟ وهكذا سبق لك مني ، وهكذا قضيت عليك قبل ان اخلق الدنيا افتريد ان اعيد خلق الدنيا من اجلك ام تريد أن ابدل ما قدرت عليك فيكون ماتحب فوق ما أحب ، او يكون ماتريد فوق ما اريد ، وعزتي وجلالي اثن يا ج هذا في صدرك مرة أخرى لايحونك من ديوان النوة » ويروى « ان الله تعالى اوحى الى داود عليه السلام : يا داود تريد واريد وانما يكون ما اريد ، فان سلمت لما اريد كيفيتك ما تريد ، وان لم تسلم لما اريد اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد ، والله در من قال من أهل المزيد :

تريد النفس أن تلقى منهاها ويا أي الله الا ما يريد

﴿ ويحصل رضوانه ﴾ أى ويحصل رضاء الله عنه (فورد) في التنزيل ﴿ رضي الله عنهم ورضوا عنه ﴾ فعلمنا رضي العبد عن الله رضاء الله عنه بالعكس وهو الاولى لذكر رضي الله في المرتبة الاولى ويسبق رضاه في الازل الاعلى. وقد سئل الفضيل عن الصبر فقال : هو الرضاء بقضاء الله . قيل وكيف ذلك ؟ قال الراضى لا يتمنى فوق منزلته. وقال داود لسليمان عليهما السلام يستدل على تقوى المؤمن بثلاث : حسن التوكل فيما لم ينل ؛ وحسن الرضاء فيما قد نال ، وحسن الصبر فيما قد فات. وروى عن بعضهم قال : مررت على سالم مولى أبى حذيفة في القتلى وبه رمق فقلت له : اسقيك ماء ؟ فقال : جرنى قليلا الى الاعداء واجعل الماء في الترس فاقى صائمه فان عشت الى الليل شربته ، وفي الخبر طوبى لمن هدى للاسلام وكان رزقه كفافا ورضى به « وفي خبر آخر « من رضى من الله بالقليل من الرزق رضى الله منه بالقليل من العمل » وللترمذى « من سعادة ابن آدم رضاه بما قسم الله ، وفي خبر آخر « أرض بما قسم الله لك تكن اغنى الناس » وفي اخبار موسى عليه السلام : أن بنى اسرائيل قالوا له سل لنا ربك امرا اذا نحن فعلناه يرضى به عنا ، فقال موسى : الهى قد سمعت ما قالوا ، فقال يا موسى قل لهم : يرضون عني حتى ارضى عنهم . ويشهد لهذا ما روى عن نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال « من أحب أن ينظر ماله

وَالسَّبَبُ اَدْهَاشُ غَلْبَةِ الْحُبِّ عَنِ الْاِحْسَاسِ بِالْاَلَمِ كَمَا بِالْعَاشِقِ وَالْحَرِيصِ

عند الله فينظر ماله عز وجل عنده فان الله ينزل العبد منه حيث انزله العبد من نفسه ، وفي اخبار داود عليه السلام : ما لا وياثي والهيم بالدنيا ان هم بالدنيا يذهب حلاوة مناجاتي من قلوبهم ، ياد اود ان علامة محبتي من اوليائي ان يكونوا روحانيين لا يقيمون ، وروى ان موسى عليه السلام قال : يارب دلني على امر فيه رضاك حتى أعمله ، فوحى الله اليه ان رضائي في كرهك وانت لا تصبر على ما تكره ، قال يارب دلني عليه ، فقال ان رضائي في رضاك بقضائي . وعن عمر بن عبد العزيز : ما بقي سرور الا في مواقع القدر . وقيل له ما تشتهي ؟ قال ما يقضى الله تعالى (والسبب) لرضاء العبد بما يفعل الرب شيئا من أحدهما (ادهاش غلبة الحب) أي اغماؤها واغفالها (عن الاحساس بالالم) في المحن وأحوالها (كما بالعاشق) بالدنيا (والحريص) في جمع مالها وأحوالها ، وكان سهل به علة يعالج غيره منها ولا يعالج نفسه ف قيل له في ذلك ، فقال يادوست ضرب الحبيب لا يوجع . وقال الجنيد : سألت سريبا السقطي هل يجد المحب ألم البلاء ؟ قال لا قلت وأن ضرب بالسيف قال نعم وان صرب بالسيف سبعين ضربة على ضربة . وقال بعضهم : أحببت كل شيء يحبه حتى لو أحب النار أحببت دخولها . وقال بشر بن الحارث مررت برجل وقد ضرب ألف صوت في شرقية بغداد ولم يتكلم ثم حل الى الحبس فتبعته فقلت لم ضربت ؟ فقال لاني عاشق . فقلت ولم سكت ، قال لان معشوق كان يحذائي ينظر الى ، قلت ولو نظرت الى المعشوق الاكبر ، فزعت زعقة وخر ميتا . وقال يحيى بن معاذ الرازي : اذا نظر أهل الجنة الى الله سبحانه ذهبت عيونهم في قلوبهم من لذة النظر الى الله ثمانمائة سنة لا ترجع اليهم ، فاطنك بقلوب وقعت بين جلاله وجماله اذا لاحظوا جلاله ما بوا واذا لاحظوا جماله تاهوا وقال بشر : قصدت عبادان في باديتي فاذا أنا برجل اعشى مجذوم مجنون قد صرع والنمل ياكل لحمه فرفعت رأسه فوضعتة في حجري فلما أفاق قال من هذا الفضولي الذي دخل بيني وبين ربي ، لو قطعني اربا اربا ما ازددت له الاحبا قال بشر فما رأيت بعد ذلك نقمة بين عبد وبين رب فانكرتها . وروى ان يونس عليه السلام قال للجبريل عليه السلام : دلني على اعد اهل الارض ، فدله على رجل قد قطع الجذام يديه ورجليه وذهب سمعه وبصره وهو يقول : الهى متعتني بهما ما شئت وسلبتني ماشئت

وَالْعِلْمُ بِجَزَالَةِ الثَّوَابِ

وأبقيت لي فيك الأمل يا بر يا رسول : و يروى أن عيسى عليه السلام مر برجل أعشى أبرص مقعد مضروب الجبين بفالج وقد تناثر لحمه من الجذلم. وهوي يقول: الحمد لله الذي عافاني بما أبقي به كثيرا من خلقه ، فقال له عيسى عليه السلام يا هذا أي شيء من البلاء أراه مصروفا عنك ؟ فقال باروح الله أناخير من لم يجعل الله في قلبه ما جعل في قلبي من معرفته ، فقال صدقت ، هات يدك فناوله يده فاذا هو أحسن الناس وجها وأفضلهم هيئة ، قد أذهب الله عنه ما كان به وحسب عيسى وتصدمعه وقطع عروة بن الزبير رجله من ركبتة من أكلة خرجت بها ثم قل : الحمد لله الذي أخفني مني واحدة وأبقى أخرى ، لأن كنت أخذت لقد أبقيت ، ولئن كنت أبليت لقد عافيت ، ثم لم يدع وردة تلك الليلة وقال أبو سليمان الداراني : قد نلت من كل مقام حالا إلا الرضاء فإلى منه إلا مشام الريح ، وعلى ذلك لو ادخل الخلائق ظلم الجنة وادخلني النار كنت راضيا . ولما قدم سعد بن أبي وقاص مكة وكان قد كتف بصره جاءه الناس يهرعون إليه كل واحد يسأله أن يدعو له فيدعو لهذا ولهاذا ، وكان مجاب الدعوة ، قال عبد الله بن السائب : فاقبته وانا غلام فعرفت اليه فعرفني وقال أنت قاريء أهل مكة ؟ قلت نعم ، فذكر قصة قال في آخرها فقلت له : يا نعم أنت تدعو للناس فلودعوت لنفسك فرد الله عليك بصرك ؟ فقبسم وقال : يا بني قضاء الله عندي أحسن من بصرى : وقال بعض السلف : ولو قرض جسمي بالمقاريض لكان أحب إلى من أن أقول لشئ قضاء الله لئتم لم يقضه (والعلم) أي وثانيتها المعرفة بشيئين (بجزالة الثواب) أي عظمت وكثرته يوم الحساب فقد قال تعالى (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) وقد ينال الجزاء في الدنيا أيضا قبل العقبي كما روى (عن الرميضاء ام سليم انها قالت : توفي ابن لي وكان زوجي أبو طلحة غائبا ، فقامت فسمجيت في ناحية من البيت ، فقدم أبو طلحة فقامت فحيأت له افطاره فجعل يأكل ، فقال كيف الصبي ؟ فقلت في أحسن حال بحمد الله ومنه فانه لم يكن منذ اشتمكي خيرا منه الليلة ، ثم تصنعت له باحسن ما كنت أتصنع من قبل ذلك حتى أصاب مني حاجته ، ثم قلت : ألا تعجب من جيراننا ؟ فقال وما لهم ؟ فقلت أعيروا عارية فلما طلبت منهم واسترجعت جزعوا ، فقال بشر ما صنعوا ، فقلت هكذا أنتك كان عارية من الله تعالى وإن الله قبضه إليه لحمد الله وأثني عليه واسترجعتم

كَمَا لِلْمَرِيضِ وَالتَّاجِرِ الْمُتَحَمِّلِينَ شِدَّةَ الْحِجَامَةِ وَالسَّفَرِ وَبَانَ لَهُ تَعَالَى فِي كُلِّ صَنِيعٍ حِكْمَةٌ يَتَعَجَّبُ الذَّاهِلُ عَنِ السِّرِّ كَمَا فِي قِصَّةِ مُوسَى وَالْخَضِرِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَلَا يَرِدُ التَّنَاقُضُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ بُغْضِ الْمَعْصِيَةِ لِأَنَّ الرِّضَاءَ بِالْقَضَاءِ وَالْمَعْصِيَةَ مَقْضِيَةٌ وَلَآنَ الرِّضَاءُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَقْضَى لَا يَنَافِي الْبُغْضُ لِلْمَعْصِيَةِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا مَعْصِيَةٌ

ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال عليه السلام: اللهم بارك لهم في ليلتهم قال الراوى فاقدرايت لهم بعد ذلك في المسجد سبعة كلهم قد قرؤوا القرآن، رواه الطبراني في الكبير من طريق أبي نعيم في الحلية، والقصة في الصحيحين من حديث أنس مع اختلاف، وللنسائي في الكبرى باسناد صحيح من حديث جابر «دخلت الجنة فاذا انا بالرمضاء امرأة أنى طلحة» فقد روى ان امرأة فتح الموصلى عثرت فقطع ظفرها فضحكت فقيل لها اما تجدى من الوجع فقالت ان لذة ثوابه ازالته عن قلبى حرارة وجعه وعذابه. وقد ورد في الترمذى وغيره حديث

«هل أنت الا اصبع دميت» وفى سبيل الله ما لقيت»

وقال شقيق من يرى ثواب الشدة لا يشتهى المخرج منها والله در المتنبى اذ يقول

أن كان سرى ما قال حاسدا فاجرح اذا أرضا ثم

(كَمَا لِلْمَرِيضِ وَالتَّاجِرِ) الْمَسَافِرِ (الْمُتَحَمِّلِينَ شِدَّةَ الْحِجَامَةِ) رَجَاءُ لِلصَّحَّةِ (وَالسَّفَرِ) أَى وَحْنَهُ طَمَعًا لِلزِّيَادَةِ (وَبَانَ لَهُ تَعَالَى فِي كُلِّ صَنِيعٍ حِكْمَةٌ) كَمَا قَالَ تَعَالَى (صَنِيعُ اللَّهِ الَّذِي اتَّقِنِ كُلَّ شَيْءٍ) وَقَالَ (صِبْغَةُ اللَّهِ وَمَا أَحْسَنَ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً) بَلْ حِكْمًا كَثِيرَةً (يَتَعَجَّبُ الذَّاهِلُ) الْغَافِلُ (عَنِ السِّرِّ) أَى سِرِّ تِلْكَ الْحِكْمَةِ فِي تِلْكَ الصَّنِيعَةِ وَمَا يَتَرْتَبِ عَالِيهَا مِنَ الْحُكْمِ (كَمَا فِي قِصَّةِ مُوسَى وَالْخَضِرِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ) وَمَا وَقَعَ بَيْنَهُمَا مِنَ الْمَلَامِ وَالْكَلَامِ فِي تَحْقِيقِ الْمَقَامِ وَتَدْقِيقِ الْمَرَامِ (وَلَا يَرِدُ التَّنَاقُضُ بَيْنَهُ) أَى بَيْنَ الرِّضَاءِ بِالْقَضَاءِ، فَقَدْ وَرَدَ فِي الدُّعَاءِ «اللَّهُمَّ اسْأَلْكَ الرِّضَاءَ بِالْقَضَاءِ» (وَبَيْنَ بُغْضِ الْمَعْصِيَةِ) الْوَاقِعَةِ بِحُكْمِ الْقَضَاءِ (لِأَنَّ الرِّضَاءَ) إِنَّمَا هُوَ (بِالْقَضَاءِ) الَّذِي هُوَ فِعْلُ الرَّبِّ وَخَلْقُهُ (وَالْمَعْصِيَةُ مَقْضِيَةٌ) عَلَى الْعَبْدِ صَادِرَةٌ عَنْ فِعْلِهِ وَكَسْبِهِ، وَلَوْ كَانَ بِتَقْدِيرِ الرَّبِّ وَحُكْمِهِ، وَلَآنَ قَضَاءُ الشَّرِّ لَيْسَ بِشَرٍّ، أَنَّمَا الشَّرُّ هُوَ الْمَقْضَى فَلَا يَكُونُ الرِّضَاءُ بِالشَّرِّ، وَهَذَا يَتَحَقَّقُ مَعْنَى الْخَبَرِ «الْخَيْرُ ظُهُورُ يَدِكَ وَالشَّرُّ لَيْسُ يَدِكَ» (وَلِأَنَّ الرِّضَاءَ بِالْقَضَاءِ) مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مَقْضَى لَا يَنَافِي (أَيْضًا) الْبُغْضُ لِلْمَعْصِيَةِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا مَعْصِيَةٌ

وَهُوَ لَا يُوجِبُ تَرْكَ الْأَسْبَابِ وَتَحْقِيقَهُ يَأْتِي فِي التَّوَكُّلِ وَلَا الدُّعَاءَ بِشَرْطِ الصَّلَاحِ
قَلْبًا فُورَدَ «اللَّهُمَّ زِدْنَا فِي اللَّبَنِ اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا خَيْرًا مِنْهُ فِي غَيْرِهِ

فالحشية اذا كانت مختلفة تصير الامور المختلفة كلها مؤتلفة ، كالولد العاق يجب من حيثية
الولدية ويغض من جهة العقوبة (وهو) أى الرضاء بالقضاء (لا يوجب ترك
الاسباب) أى اسباب البقاء وغيره من الابواب (وتحقيقه) أى تحقيق ترك الاسباب
(يأتى فى التوكل) الموضوع لهذا الباب (ولا الدعاء) أى ولا يوجب الرضاء
ترك الدعاء لقوله تعالى (ويدعوننا رغبا ورهبا) وثبت انواع من الدعاء عن سيد الانبياء
مع أنه فى اعلى مقامات الرضاء (بشرط الصلاح قلبا) ولولم بشرطه لسانا (فورد
«اللهم زدنا ، فى اللبن » اللهم ارزقنا خيرا منه ، فى غيره) والحديث رواه الترمذى
فى الشامل عن ابن عباس أنه عليه السلام قال « من أطعمه الله طعاما قليلا : اللهم
بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ، ومن سقاه الله ابنا قليلا اللهم بارك لنا فيه وزدنا
منه قال وقال عليه السلام « ليس شئ يحزى مكان الطعام والشراب غير اللبن ،
هذا ، وقد قال ميمون بن مهران : من لم يرض بالقضاء فليس لحقه دواء ، وقال الفضيل :
اذلم تصلح على تقدير الله فلم تصلح على تقدير نفسك . وقال عبد العزيز بن أبى رواد : وليس
الشأن فى أكل خبز الشعير والحل ، ولا فى لبس الصوف والشعر ، لكن الشأن
فى الرضاء بالقضاء والقدر . وقال عبد الله بن مسعود . لئن الحس جرة أحرقت ما أحرقت
وابقت ما أبقت أحب إلى من ان أقول لشيء كان ليته لم يكن ، أو لشيء لم يكن
ليته كان . ونظر رجل إلى قرحة فى رجل محمد بن واسع فقال : أنى لأرحمك من هذه
القرحة ، فقال انى لا شكرها منذ خرجت اذلم تخرج فى عيني . وقال الثورى يوما عند
رابعة العدوية : اللهم ارض عنا ، قالت : أما تستحي من الله أن تسأله الرضاء وانت
عنه غير راض : فقال أستغفر الله . فقال جعفر بن سلمان : متى يكون العبد راضيا عن
الله ؟ قالت إذا كان سروره بالمصيبة مثل سروره بالنعمة ، وعن الفضيل إذا استوى
عنده المنع والعطاء فقد رضى عن الله تعالى ، عن احمد بن أبى الحوارى قال أبو
سليمان الداراني أن الله من كرمه قدرضى من عبده بما رضى به العبد من مواليهم قلت كيف
ذلك ؟ قال أليس مراد العبد من الخلق أن يرضى عنه مولاة قلت نعم ، قال أن محبة الله
من عبده أن يرضوا عنه ، وقال بعض السلف : من حسن الرضاء بالقضاء ان لا

﴿ثم الشكر يجمعه عرفان النعمة من المنعم والفرح به واستعمالها في طاعته﴾

يقول هذا يوم حار أو يوم بارد في معرض الشكاية . وقول القائل : الفقر بلاء وعنة ، والعيال هم وأععب ، والاحتراف كد ومشقة وكل ذلك قادح في كمال الرضا بالقضاء ، فمن عمر رضى الله عنه لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدرى لهما خيرا لي . وعن ابن مسعود أنه قال الفقر والغنى مهيطان لا أبالي أيهما ركب إن كان الفقر ففيه الصبر ، وإن كان الغنى ففيه البذل وانما يقل فيه الشكر ابناء الى ان الفقر أفضل من الغنى وإشارة الى أن الغنى من غير البذل مذموم عند أهل الفضل والعدل وهذا وقد اختلف العلماء في الأفضل من أهل المقامات الثلاثة : رجل يحب الموت شوقا الى الله تعالى ، ورجل يحب البقاء لخدمة المولى ورجل قال لا اختار شيئا وأرضى بما يختاره الله لي . ورفعت هذه المسألة إلى بعض العارفين فقال : صاحب الرضا أفضل لانه أقلهم فضولا . واجتمع ذات يوم وهيب بن الورد وسفيان الثوري ويوسف بن اسباط ، فقال سفيان الثوري : كنت اكره موت الفجاءة قبل اليوم ، واليوم وددت أني مت ، فقال له يوسف لم ؟ قال : لما اتخوف من الفتنة ، فقال يوسف لكني لا اكره طول البقاء ، فقال سفيان لم ؟ قال له لي اصادف يوما اتوب فيه واعمل صالحا . فقال لو هيب أي شيء تقول ؟ قال اما لا اختار شيئا ، أحب ذلك الى الله أحبه الى قبل الثوري بين عينيه فقال : روحانية ورب الكعبة . ويؤيده الدعاء المأثور اللهم احبني ما كانت الحياة خيرا لي ، وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي ، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير ، واجعل الموت راحة لي من كل شر . ﴿ثم الشكر يجمعه﴾ ثلاثة أشياء ﴿عرفان النعمة من المنعم﴾ وهذا علم بصدور اعتقاد ان كل ما في العالم وجود فهو من الله مشهود كما قال تعالى ﴿وما بكم من نعمة فمن الله﴾ وفي دعائه عليه السلام « اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر » ﴿والفرح به﴾ أي بالمنعم الحاصل بالنعمة لا بنفس النعمة من حيث ذاتها الأدنى ، بل من حيث أنها وسيلة الى القرب من المولى والنظر الى وجهه الاعلى ، فهذا هو الرتبة العليا ، وعلامته ان لا يفرح من الدنيا الا بما هو مزرعة للآخرة ، ويحزن بكل نعمة تلبيه عن طريق الهدى وهذا حال ﴿واستعمالها﴾ أي صرف النعمة ﴿في طاعته﴾ أي طاعته دون معصيته للمنعم ، وهذا عمل . وقال الشبلي الشكر رؤية المنعم لارؤية النعمة . وقال الجنيد : الشكر أن لا ترى نفسك أهلا للنعمة . وقال الخواص : شكر العامة على المطعم والملبس ، وشكر الخاصة على واردات القلوب ، وهي رتبة

وَلَا يَدُّ مِنْهُ لَا سُدَامَةَ النَّعْمَةِ فُورِدَ (فَكَفَّرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفَ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ) وَإِنَّ النَّعْمَ أَوْابِدَ فَقِيدُوا بِالشُّكْرِ وَاسْتِزَادَتْهَا فُورِدَ (لَنْ شَكَرْتُمْ لَا زَيْدَنْكُمْ - وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى)

لا یدرکها کل من انحصرت عنده اللذات فی البطن والفرج وسائر الشهوات ومدرکات الحواس من الالوان والاصوات ، وخلا عن لذة القلب وما یرد علیه من الواردات ، فان القلب السالم لا یلتذ فی حالة من الصحة القویم الا بذل الله ومعرفته من حیث الذات والصفات ، وأما یلتذ بغيره اذا مرض بسوء العادات كما یلتذ بعض الناس باکل الطین ویمتارہ علی السکنجین ، وكما یمشی بعض المرضى الاشياء الحلوة ویستحلی الاشياء المرة حتی قیل :

ومن یك ذا قم مر مریض یجد مرا به الماء الزلالا

(ولابد) للعبد (منه) (ای من الشکر) (لاستدامة النعمة) (ای لطلب دوام النعمة وبقائها) (فورد) (فی التنزیل) (وکفرت) صوابه فکفرت (فی نسخة وصدور الآية) (وضرب الله مثلاً قریة) (ای مکة) (کانت آمنة مطمئنة یا تبها رزقاً رغداً) (ای واسعا) (من کل مکان فکفرت) (ای أهلها) (بأنعم الله) (ای بتکذیب رسولہ) (فاذاقها الله لباس الجوع) (ای القحط سبع سنین) (والخوف) (ای الرعب من المسلمین) (بما كانوا یصنعون) (وان) (ای وورد فی الحدیث) (أن النعم اوابد) (ای وحشیات متفرقات کصیور وشارد) (فقیدوها بالشکر) (وقد قیل الشکر قید النعمة الموجودة وصدیحة المنحة المفقودة، كما یشیر الیه قوله) (واستزادتها) (ای واطلب زیادة النعمة) (فورد) (فی التنزیل) (لن شکرتم لا زیدنکم) (تمامه) (ولن کفرتم أن عذاباً لشدید) (والذین اهتدوا) (بالایمان وترك الکفر واداء الشکر) (زادهم هدی) (ای هداية علی هدايتهم ، وعناية علی رعایتهم) .

هم أعلم أن لكل عضو من القلب واللسان وسائر الجوارح والارکان شکر الیقلی به من عمل الطاعة وترك المعصیه ، واعظمها شکر الجنان ، واظهرها شکر اللسان . وقد قال علیه السلام لرجل : کیف اصبحت؟ فقال بخیر فاعاد علیه السلام السؤال حتی قال فی الثالثة بخیر أحد الله واشکره ، فقال علیه السلام هو الذی اردت منك ، رواه الطبرانی فی الدعاء من رواية الفضل بن عمرو مرفوعاً ، وهذا معضل . وفی المعجم الکبیر من حدیث عبد الله بن

وَأَيْضًا إِذَا أَرْسَلَ مَلِكٌ فَرَسًا وَثُوبًا وَزَادًا إِلَى عَبْدٍ لِيَجِيءَ إِلَيْهِ وَيُنَالَ حَظَّ الْقُرْبَةِ
مَعَ اسْتِغْنَاءِ الْمَلِكِ عَنْهُ فَاسْتَعْمَلَ فِي الْبُعْدِ عَنْهُ أَوْ أَهْمَلَ أَوْ مَكَّنَ عَبْدًا عَلَى بَسَاطِ
الْقُرْبَةِ فَاشْتَغَلَ الْعَبْدُ عَنْ خِدْمَتِهِ مُلْتَفِتًا إِلَى خَسِيسٍ فِي حَرْفَتِهِ يَسْأَلُهُ

عمرو وليس فيه تكرار السؤال وقال أحمد الله إليك . وكان السلف يتساءلون وينتبهون منهم استخراج
الشكر لله ليكون الشاكر لله مطيعا والمستنطق له به مطيعا ، فكل عبد يسأل عن
حاله فهو بين أن يشكروا بين أن يشكو ، وبين أن يسكت ، فالشكر طاعة صحيحة ، والشكوى
معصية قبيحة . وكيف لا تنقبج الشكوى من المولى وهو ملك الملوكة ؛ ويده كل شيء
إلى عبد مملوك لا يقدر على شيء فالا حري بالعبد أن لم يصبر على البلوى ويفضيه
الغهمف إلى الشكوى أن تكون شكواه إلى المولى ، فهو المبلى وهو القادر على إزالة
البلاء ؛ وذل العبد لمولاه عز ، والشكوى إلى غيره ذل ، وإظهار الذل للعبد مع كونه
عبدا مثله ذل قبيح . قال الله تعالى (أن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون
لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له إليه ترجعون) فقد روى أن
وفدا قدموا على عمر بن عبد العزيز فقام شاب ليتكلم ، فقال عمر الكبير الكبير ، فقال
يا أمير المؤمنين لو كان الأمر بالسنة لكان في المسلمين مزهوا كبر منك ، فقال تكلم ، فقال
لسنا وفدا لرغبة ولا وفدا لرغبة ، أما الرغبة فقد أوصلها إليك بفضلك ، وأما الرغبة فقد آمنتنا
منها عدلك . وإنما نحن وفدا لشكر جنتك فشكرك باللسان وتصرف (وأيضاً) بما يدل
على تحقيق وجوب الشكر على العبد من جهة العقل مع قطع النظر عن النقل
مثال ، وهو أن يقال (إذا أرسل ملك) عظيم (فرسا وثوبا وزادا إلى عبد) بعيد
عن قربه (ليحضر إليه) رابدا لابساً منعماً عليه (وينال حظ القربة) أي ويلقى حظ
قرب الملك لديه (مع استغناء الملك عنه) وقال احتياج العبد منه (فاستعمل) الفرض
والزاد (في البعد عنه) أي عن حكمه وفي سفر المخالفة من قربه (أو أهمل) أمره
ونسى قدره ، وجلس في محله ، ولم يستعمل لافي قربه ولا في بعده (أو مكن) أي أو اذا
أقدر (عبداً على بساط القربة) وامكنه من الانبساط في بساط عدم الكربة (فاشتغل
العبد عن خدمته) أي خدمة الملك وعن المآتي إلى حضرته (ملتفتاً إلى خسيس في
حرفته) من دباغ وكناس . وسيس دابة (يسأله) أي يطالب العبد من ذلك الخسيس

كُسْرَةُ رَغِيْفٍ يَسْتَحِقُّ الْمَقْتَّ وَسَلْبَ النِّعْمَةِ

﴿كُسْرَةُ رَغِيْفٍ﴾ باظهار فاقته وحرقة في حضرة الملك وصحبته فلا شك ان كلا منها ﴿يَسْتَحِقُّ الْمَقْتَّ﴾ اى كمال الغضب ﴿و﴾ يقتضى ﴿سَلْبَ النِّعْمَةِ﴾ وجلب النعمة وادامة العقوبة والطرده عن الخدمة والبعد عن الحضرة. وتوضيحه ما في الاحياء ان الانبياء عليهم السلام بعثوا لدعوة الخلق الى كمال توحيد الحق ولكن بينهم وبين الوصول اليه مسافة بعيدة وعقبات شديدة وانما الشرع كله تعريف طريق سلوك تلك المسافة ، وقطم تلك العقبات الشاقة ويمكنك أن تفهم بمنال وهو ان ملكا من الملوك ارسل الى عبد قد بعد عنه مركوبا وملبوسا ونقدا لأجل زاده في الطريق حتى يقطع به مسافة البعد فيقرب من حضرة الملك ثم يكون له حالتان ، أحدهما أن يكون قصده من وصول العبد الى حضرته أن يقوم ببعض مهماته ويكون له غنى في خدمته ، والثانية أن لا يكون للملك حظ في العبد ولا حاجة به اليه ، بل حضوره لا يزيد في ملكه ، فإن غيته لا تنقص من ماله ، فيكون قصده من الانعام عليه بالمركوب ونحوه أن يحظى العبد بالقرب منه في مقابلة خدمته ، وينال سعادة حضرته ليتفجع هو في نفسه لا ليتفجع الملك به باتفاعة . فتنزل العباد من الله في الميزة الثانية لا في الميزة الاولى ، فان الاولى محال على الله والثانية غير محال .

ثم أعلم أن العبد لا يكون شاكرا في الحالة الاولى بمجرد الركوب والوصول الى حضرته مالم يقوم بخدمته التي ارادها الملك منه ، وأما في الحالة الثانية فلا يحتاج الى الخدمة أصلا ، ومع ذلك يتصور أن يكون شاكرا أو كافرا ، فيكون شكره بأن يستعمل ما انقذه اليه مولاه فيما احبه لاجله لا لاجل نفسه ، وكفره بان لا يستعمل ذلك فيه بان يعطله او يستعمله فيما يزيد في بعده منه ، فهما لبس العبد الثوب وركب المركوب ولم يتفق الزاد الا في الطريق فقد شكر مولاه ، اذ استعمل نعمته في سبيل محبته أى فيما احبه لعبده لالنفسه ، وأن ركبته واستدبر حضرته وأخذ يبعد منه فقد كفر نعمته اى استعملها فيما كرهه مولاه لعبده لالنفسه ، وان جلس ولم يركب لافى طلب القرب ولا فى طلب البعد فقد كفر ايضا نعمته اذ اهملها وعطلها وان كان هذا دون ما لو بعد منه ، فكذلك خلق الله سبحانه الخلق وهم في ابتداء فطرتهم يحتاجون الى استعمال الشهوات لتكامل أبدانهم بها فيعبدون عن حضرة بسببها ، وإنما سعادتهم في القرب منه ، فاعد لهم من النعم ما يقدرون

وَالْفَارِقُ يَبِينُ مَحَبُّوهُ تَعَالَى وَمَبْغُوضُهُ لِلْفِعْلِ وَالتَّارِكُ الْعِلْمُ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ
وَالِاسْتِبْصَارُ وَالضَّابِطَانِ الْمُوَصَّلِ إِلَى مَعْرِفَتِهِ وَمَحَبَّتِهِ مَحْبُوبٌ لِلَّهِ وَالشَّاعِلُ عَنْهُ
مَبْغُوضٌ لِلَّهِ ثُمَّ النِّعْمَةُ أَمَادِنِيَّةٌ كَالْحَلِيقَةِ السَّوِيَّةِ وَالْمَلَاذُ الشَّهِيَّةُ وَصَرَفُ الْمَفَاسِدِ
وَالْمَضَارِّ وَأَمَّا دِينِيَّةٌ كَالْتَوْفِيقِ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْعِصْمَةِ وَالْحِفْظِ

على استعماله في نيل درجة القرب ، وعن بعدهم وقربهم عبر الله تعالى فقال (لقد
خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) الآية فاذا انعم الله بالالت يترقى بها العبد عن اسفل سافلين خلقها
الله لاجل العبد حتى ينال بها سعادات القرب ، والله سبحانه غنى عنه قرب أو بعد
منه ، والعبد فيه بين أن يستعملها في الطاعة فيكون قد شكر لموافقة محبة مولاه ، وبين
أن يستعملها في المعصية فقد كفر لاقتحامه لما يكرهه مولاه ولا يرضاه له ، فان الله
لا يرضى لعباده الكفر والمعصية ، وان عطلها فلم يستعملها لا في طاعة ولا في
معصية فهو أيضا ككفران للنعمة بالتضييع اذ كل ما خلق الله تعالى في الدنيا انما
خلقها آلة للعبد ليتوصل بها الى سعادة الاخرى ونيل القرب من المولى ، فكل مطيع
فهو بقدر طاعته شاكر لنعمة الله في الاسباب التي استعملتها ، وكل كسلان ترك
الاستعمال ، أو عاص استعمل ذلك في طريق البعد فهو كافر جار في غير محبة الله ،
فالمعصية والطاعة تشتملها المشيئة ولكن لا تشتملها المحبة والكرهية بل رب مراد محبوب ورب
مراد مكروه وورا بيان هذه الدقيقة سر القدر الذي يمنع من افشائه صونا للحقيقة (والفارق
بين محبوه تعالى ومبغوضه) عزو علا (للفعْل) محبوبا ومبغوضا (والتارك)
كذلك العلم بالكتاب والسنة فانها كفتاوى ميزان العدالة (والاستبصار) أى برؤية
بما في نسخة ، أى والاعتبار بفكر من العقل ونظر وتامل في النقل (والضابط)
لما يحبه الله وما يبغضه (أن الموصل) للعبد (الى معرفته) أى الله تعالى (ومحبة محبوب
الله) فينبغى استعمال النية فيه (والشاغل عنه) أى والمانع عما ذكر من المعرفة
والمحبة (مبغوض الله) فيجب عدم استعمال النية فيه (ثم النعمة أَمَادِنِيَّةٌ كَالْحَلِيقَةِ السَّوِيَّةِ
وَالْمَلَاذُ الشَّهِيَّةِ) من المطالبات النفسية (وصرف المفسد والمضار) البدنية
بالالت حسية مثل اليد والرجل حيث يدفع الضرر أو بهرب من الشر (وأَمَادِنِيَّةٌ
كَالتَوْفِيقِ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْعِصْمَةِ) في حق الانبياء (والحفظ) في حق الأولياء

عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَهِيَ أَعْظَمُ لَا يَصَالُهَا إِلَى السَّعَادَةِ الْآبِدِيَّةِ وَالْإِنْجَاءِ عَنِ الشَّقَاوَةِ
السَّرْمَدِيَّةِ وَاشْتَرَاكَ الْكُفَّارُ فِي الدُّنْيَوِيَّةِ وَاعْتَنَامَ الْإِبْرَارُ زَوَالَهَا وَطَلَبَ الْأَحْصَاءَ
تَوَقُّعَ الْحَالِ فَوُرِدَ (وَأَنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا) وَالطَّرِيقُ الْمَعْرِفَةُ وَالتَّفَكُّرُ
فِي صَنَائِعِهِ تَعَالَى وَالنَّظَرُ إِلَى الْأَدْنَى فَوُرِدَ «مَنْ نَظَرَ فِي الدُّنْيَا إِلَى مَنْ دُونَهُ وَنَظَرَ فِي
الدِّينِ إِلَى مَنْ فَوْقَهُ كَتَبَهُ اللَّهُ صَابِرًا وَشَاكِرًا»

(عن المعصية) مع القدرة أو عدمها فإن من العصمة أن لا يقدر (وهي) أي
النعمة الدينية (أعظم) قدرا من النعمة الدنيوية (لا يصالها) أي لتبليغ النعمة
الدينية (إلى السعادة الآبدية) التي لا غاية لها (والإنجاء) أي الخلاص (عن
الشقاوة السرمدية) التي لا نهاية لها (واشترك الكفار) مع الإبرار (في
الدنيوية والدنيا مبغوضة لسرعة فنائها وكثرة غنائها وخسة شرائها) واعتنام الإبرار
زوالها (أي فقد النعمة الدنيوية خوفا من نقصان النعمة الآخروية كما قال بعض المجتهدين:
ورود الفاقات أعياد المريدين و (طلب الأحصاء) لنعم الله وعدّها (توقع المحال) وتمنية
لعدم طاقة البشر في ذلك الحال (فورد) في التنزيل (وأن تعدوا) أي تريدوا أن تحصوا
(نعمة الله لا تحصوها) أي لا تطبقوا أحصاءها وعدّها فضلا عن القيام بحقها من شكرها.
وقد قيل: الانفاس في اليوم والليلة أربعة وعشرون نفاثا، وفي كل نفس نعمتان في حصولها
باعتبار طلوعها ونزولها (والطريق) المفضي إلى الشكر ثلاثة (المعرفة) لنعمه
سبحانه فإنه ما من عبد الاولو أمعن النظر في أحواله لرأى من الله نعمة أو نعمًا كثيرة
تخصه لا يشاركه فيها عامة الناس، بل يشاركه عدد يسير منهم، وربما لا يشاركه فيها
أحد (والتفكر في صنائعه تعالى) من الانفسية والآفاقية، وإحساناته سبحانه عليه
من بين البرية (والنظر إلى الأدنى) في المرتبة المعيشية والأموال الدنيوية (فورد
من نظر في الدنيا إلى من دونه) في المرتبة من الجاه والمال (ونظر في الدين إلى من فوقه)
من العلم والعمل والحال (كتبه الله صابرا) بالنظر الثاني (وشاكرًا) بالنظر الأول
فتأمل. والحديث رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو، وهو في الصحيحين بلفظ
وانظر إلى من هو أسفل منك ولا تنظر إلى من هو فوقك فهو أجدر أن لا تزدريه نعمة الله
عليكم، أي لا تحتقروها. وللعسكري عن أنس مرفوعا «من نظر إلى ما في يدي الناس

طال حزنه ولم يشف غيظه » وحكى عن بعضهم أنه كان يحضر كل يوم دار المرضى والمقابر ، ومواضع الحدود ليشهد أنواع بلاء الله تعالى عليهم ، ثم يتأمل في صحته وسلامته عما ابتلوا به فيحمد الله على ما أعطاه من نعمه ، فاذن كل من اعتبر حال نفسه وفتش عما خص به وجد الله تعالى على نفسه نعماً كثيرة ، لاسيما من خص بالسنة والايمان والعلم والقرآن ، ثم بالفراغ والصحة والامان ، ولذا قيل :

من شاء عيشاً رحيماً يستطيع به في دينه ثم في دنياه اقبالاً
فليظرب الى من فوقه ورعاً ولينظر الى من دونه مالا

وقال عليه السلام « أن القرآن هو الغني الذي لا غنى بعده ولا فقر معه » رواه أبو يعلى والطبراني من حديث أنس . وقال عليه السلام « من آتاه الله حفظ كتابه نظر أن احدا اوتي أفضل مما اوتي فقد صغرا عظم النعم » رواه البخاري في تاريخه . منه « فقد استهزأ بآيات الله » وعن الصديق « من اوتي القرآن نظر أن احدا اوتي أفضل منه فقد حقر عظيمًا وعظم حقيرا » وقال عليه السلام « من لم يتغن بالقرآن فليس منا » أي لم يستغن ، وقد سبق . والكل مقتبس من قوله سبحانه (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجهم) وقال بعض السلف يقول الله أن عبدا اغنيته عن ثلاثة لقد آتممت عليه نعمتي ، عن سلطان يأتيه - فيه احتمالان - وطيب يداويه ، وعما في يداخيه ، وعبر الشاعر عن هذا بقوله :

إذا القوت عندك والصحة والامن • وأصبحت محزوناً فلا فارقك الحزن

بل أنصح العبارات وأماح الاشارات كلام أنصح من نطق بالاضاد ، حيث عبر عن هذا المراد على وجه الارشاد للعباد بقوله « من أصبح آمناً في سربه ، معافى في بدنه ، عنده قوت يومه ، فكانما حيزت له الدنيا » أي جمعت . والحديث قد تقدم . قال في الاحياء : وهما ناملت الناس ظلم وجدتهم يشكون ويتألمون من أمور وراه هذه الثلاث ، مع أنها وبال عليهم ولا يشكرون نعمة الله في هذه الثلاث ولا يحمدون نعمة الله عليهم في الايمان الذي به وصولهم الى النعيم المقيم والمالك العظيم ، بل البصير يبغي أن لا يفرح الا بالمعرفة واليقين والايمان ، بل نحن نعلم من العلماء من لو سلم اليه جميع ما دخل تحت قدرة ملوك الارض من المشرق الى المغرب من أموال وأتباع وأنصار ، وقيل له خذ هذا عوضاً عن علمك بل عن عشر عشر علمك لم يأخذه وذلك لرجائه أن نعمة العلم تقضى به الى قربه سبحانه في الآخرة ، بل لو قيل له : لك ما ترجوه في الآخرة بكماله فخذ هذه اللذات في الدنيا بدلا عن التذاذك بالعلم في الدنيا وفرحك

فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يُمَكِّنُ الشُّكْرُ وَالْعَبْدُ يَعْجُرُ عَنْهُ الْإِتْوَافُ وَهُوَ نِعْمَةٌ تَسْتَدْعِي شُكْرًا
إِلَى أَنْ يَتَسَلَّلَ قُلْتُ التَّحْقِيقُ لِمَنْ بَلَغَ مَقَامَ الْفَنَاءِ أَنَّ الشَّاكِرَ هُوَ الْمَشْكُورُ فُورَدَ « لَا
أَحْصَى ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ »

به قبل العقي لكان لا يأخذه ، لعله بازلة العلم دائمة لا تنقطع ، وثابتة لا تسرق ولا
تغصب ولا ينافس فيها ولا تتفلق ، وأنها صافية لا كدورة فيها ولذات الدنيا كلها
ناقصة مكدره مشوشة لا يبقى مرجوها بمخوفها ولا لذاتها بالهما ، ولا فرحها بزمها
هكذا يرى إلى الآن ، وهكذا يكون إلى آخر ما بقى من الزمان ، إذ ما خلقت لذات
الدنيا ألا لتخدع بها العقول الناقصة ، حتى إذا انخدعت وتقيدت بها أبت عليهم
وامتنعت عنهم واستعصت منهم كالمرأة الجميلة ظاهرها مزين للشباب العشيق ، الغبي حتى
إذا تعلق بها قلبه احتجبت عنه ، فلا يزال معها في عنا دائم وتعب قائم ، وكل ذلك
لا غتراره بلذة النظر إليها في لحظة ، ولو غفل وغض البصر واستهان بتلك اللذة سلم
في جميع عمره ، فهكذا وقع أرباب الدنيا في شباك الدنيا وحائلها ، ولا ينبغي أن يقول
أن المعرض عن الدنيا متألم بالصبر عنها فإن المقبل عليها أيضا متألم بالصبر عليها
وحفظها وتحصيلها وجمعها ومنعها ودفع المقصود عنها . وتألم المعرض عنها يفضى إلى
اللذة في الأخرى وتألم المقبل عليها يفضى إلى العسر في المعاقبة . فليقرأ المعرض عن الدنيا
على نفسه قوله تعالى (إن تكونوا تآلمون فأنهم يآلمون كما تآلمون وترجون من الله ما لا يرجون) ،
(فإن قلت كيف يمكن الشكر) لله (والعبد يعجز عنه) أى عن شكر
الله (إلا بتوفيقه) لشكره (وهو) أى والحال أن توفيقه لشكره (نعمة تستدعى
شكراً) آخر (وإن يتسلسل) فيصير الشكر محالاً (قلت التحقيق لمن بلغ مقام الفناء
عن نفسه والبقاء بربه) (أن الشاكر) الذى (هو) الشكور (المشكور) وأن المثني
هو المثني عليه (فورد) في الحديث المشهور (لا أحصى ثناء عليك) أى لا يطبق
الحمد والشكر على نعمك (أنت كما أثنت على نفسك) وحاصله أن الاعتراف بالعجز عن
الشكر عين الشكر ، وأشد العجز عن درك الإدراك أدراك :

كما حقق في توحيد الذات حيث قال تعالى : (ولا يحيطون به علماً) (ليس مثله
شئ) وقال على : ما خطر ببالك فالله غير ذلك . وقالت الملائيكة (سبحانك لا علم
لنا إلا ما علمتنا) ويوم يجمع الله الرسل فيقول ما إذا اجبتم قالوا لا علم لنا) وقيل

في معنى قول بعض السلف : من عرف نفسه فقد عرف ربه . أى من عرف نفسه بالعجز عرف ربه بالقدرة ، ومن عرف نفسه بالفناء عرف ربه بالبقاء . وتوضيح السؤال والجواب ولو احتيج الى بعض الاطناب لانه من فصل الخطاب الذى هو لب لباب هذا الباب من الكتاب عند ارباب الالباب : هو أن جميع ما تعطاه باختيارنا من أنواع الشكر على نعم الدنيا والاخرى هى نعمة اخرى من الله تعالى وبالشكر اخرى ، اذ جدوارحنا وقدرتنا وارادتنا وداعتنا وسائر أمورنا التى هى اسباب سكونتنا وحركتنا ونفس حركتنا من خلق الله تعالى ونعمه ، فكيف نشكر نعمته بنعمته ، ولو اعطانا الملك مكروبا فاحدنا مكروبا آخره وركبناه ، او اعطانا مكروبا آخر لم يكن الثانى شكرا للاول منا ، بل لأن الثانى يحتاج الى شكر آخر كما يحتاج الاول ، ثم لا يمكن شكر الشكر الا بنعمة اخرى ، فيؤدى الى أن يكون الشكر محالاً فى حق الله تعالى من هذين الوجهين ، ولسنا نشك في الامرين ، وقد ورد به الشرع فكيف السبيل الى الجمع ؟ فاعلم أن هذا الخطر خطر لداود وكذا موسى عليهما السلام فقال : يارب كيف اشكرک وانالاستطيع أن اشكرک الا بنعمة ثانية من نعمك ، وفى لفظ آخر وشكرى لك نعمة اخرى منك توجب الشكر على ذلك ، فارضى الله تعالى اليه : اذا عرفت هذا فقد شكرتني . وفى خبر آخر اذا عرفت أن النعم منى رضى بذلك منك شكراً ، والتحقيق فى مقام التوفيق على وجه التدقيق ان ههنا نظرين : نظراً بعين التوحيد المحض ، وهذا النظر يمر فك قطعا أنه الشاكر وانه المشكور ، وأنه المحب وأنه المحبوب وهذا نظر من عرف أنه ليس فى الوجود غيره ، وأن كل شيء هالك الا وجهه ، ومن هنا قول لبيد

الاهل شيء ما خلا الله باطل

وقول بعض ارباب الشهود : سوى الله والله ما فى الوجوده رقول بمض الابرار ليس فى الدار غيره ديار

وذلك أن الغير هو الذى يتصور أن يكون له بنفسه قوام ، ومثل هذا الغير لا وجود له بل هو محال ان يوجد ، اذ الموجود المحقق هو القائم بنفسه ، وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود ، بل قائم بغيره فهو موجود بغيره ، فان اعتبر ذاته ولم يلتفت الى غيره لم يكن له وجود البتة ، وانما الموجود هو القائم بنفسه ، والقائم بنفسه هو الذى اذا قدر عدم غيره بقى موجوداً . فان كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو قيوم ولا قيوم الا واحد ولا يتصور ان يكون غير ذلك فاذا نظرت فى هذا المقام علمت ان الكل منه مصدره ، واليه مرجعه ، فهو الشاكر وهو المشكّر ، وهو المحب

وهو المحبوب ، ومن هنا نظر حبيب بن أبي حبيب حيث قرأ
 (انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب) فقال واعجبا له اعطى وأثنى . اشار الى انه اذا اثني
 على عطائه فعلى نفسه اثني ، فهو المثنى وهو المثنى عليه : ومن هنا نظر الشيخ أبو سعيد
 الميمنى حيث قرىء بين يديه (يحبهم ويحبونه) فقال لعمرى يحبهم ودعه يحبهم
 فبحق يحبهم لانه انما يحب نفسه ، اشار به الى ان المحب هو المحبوب ، وهذه رتبة
 عالية ومنزلة غالية لان فهمها الا بمثال على حد عقلك ، فيقال ان المصنف اذا
 احب تصنيفه فقد احب نفسه ، والصانع اذا احب صنيعته فقد احب نفسه ، وكل
 ما فى الوجود سوى الله فهو تصنيفه وصنعتة ، فان احبه فما احب الانفسه
 واذا لم يحب الانفسه فبحق احب ما احب . وهذا كله نظر بعين التوحيد وتحقيق
 التفريد . وتعتبر الصوفية عن هذه الحالة بفناء النفس أى فنى عن نفسه عن غير الله
 فلم يرفى الكون الا الله ، وليس المعنى كما فهمه الوجودية من العينية لنص المعية
 كما بينته فى رسالة المرتبة الشهودية فى المنزلة الوجودية ، فهذا احد النظيرين . وأما النظر
 الثانى فنظر من لم يبلغ الى مقام الفناء عن نفسه فظن لنفسه وجودا مستقلا ، ولو
 عرف اهل علم انه من حيث هو لا ثبات له ولا وجود له وانما وجوده من حيث أوجد
 لا من حيث وجد ، وفرق بين الموجود وبين الموجد : وليس فى الوجود الا موجود
 واحد وموجد . فالموجود حق والموجد من حيث هو هو باطل ، والموجود قائم
 وقيوم ، والموجد هالك وفان ، فاذا كان كل من عليها فان فلا يبقى الا وجه ربك ذو الجلال
 والالام ودرجات الموحدين متفاوتة فى مقامات المجتهدين وقد جاء جميع الانبياء والمرسلين
 داعين الى التوحيد المحض وترجمته قول لا اله الا الله ، ومعناه ان لا ترى الا الله الواحد
 القهار . فالواصلون الى كمال التوحيد هم الاقلون ، والباقون وهم الاكثرون عن هذا المعنى
 غافلون كما قال تعالى (وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون) اذ عبدة الاوثان قالوا
 ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى (وكانوا داخلين فى اوائل التوحيد دخولا ضعيفا .
 والمتوسطون وهم الكثيرون فقيهم من تنفتح بصيرته فى بعض الاحوال فتلوح لهم
 حقائق التوحيد ولكن كالبرق الخاطف لا يثبت ، وفيهم من يلوح له ذلك ويثبت زمانا
 ولكن لا يدوم والدوام فيه عزيز كما قيل :

كل الى شأو العلا حركاته ولكن عزيز فى الرجال ثباته

ولما أمر عليه السلام بطلب القرب بقوله سبحانه (واسجد واقترب) قال فى سجوده
 « اعوذ بعفوك من عقابك ، واعوذ برضاك من سخطك ، واعوذ بك منك لا احصى ثناء

وَاخْتَلَفَ فِي وُجُوبِهِ فِي الْمَصَائِبِ وَالْحَقُّ الْوُجُوبُ عَلَى أَنْ لَا يُصِيبَ أَكْبَرَ مِنْهَا
وَأَنْ لَا تَكُونَ فِي الدِّينِ

عليك أنت كما أثبتت على نفسك « فقله عليه السلام : اعوذ بعفوك من عقابك كلام عن مشاهدة فعل الله فقط ، وكأنه لم ير إلا الله وأفعاله فاستعاذ بفعله من فعله ، ثم اقترب ففني عن مشاهدة الأفعال وترقى إلى مصادر الأفعال وهي الصفات ، فقال : اعوذ برضائك من سخطك ، ثم رأى ذلك نقصاً في التوحيد فاقرب ورقى من مقام مشاهدة الصفات إلى مشاهدة الذات فقال : اعوذ بك منك فهذا فرار منه إليه من غير رؤية فعل ولا صفة ، ولكنه رأى نفسه فاراً منه إليه ، ومستعياً به ومثلياً عليه ، ففنى عن مشاهدة نفسه إذ رأى ذلك نقصاً في مقام أنسه فاقرب فقال لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ، فقله : لا أحصى خبر عن فناء نفسه وخروجها عن مشاهدتها ، وقله أنت كما أثنيت على نفسك بيان أنه هو المتقنى وهو المثني عليه ، وأن الكل منه بداوياً له يعود ، ولقد كان عليه السلام لا يرقى من مرتبة إلى الأخرى إلا ويرى الأولى بعداً بالاضافة إلى الثانية فكان يستغفر الله تعالى من الأولى ، كما قال : « أنه ليغان على قلبي في اليوم والليلة حتى استغفر الله سبعين مرة ، فكان ذلك لترقيه إلى سبعين مقاماً بعضها فوق بعض في مقام الوحدة ومشاهدة الأثر : هذا وما من مقبول إلا وهو مقود إلى الجنة بسلاسل الأسباب من تسليط العلم والخوف عليه ، وما من مخدول إلا وهو مقود إلى النار بسلاسل تسليط الغفلة والغرور عليه ، فالتقون يساقون إلى الجنة قهراً والمجرمون يقادون إلى النار قهراً ، ولا قاهر إلا الله الواحد القهار ، ولا قادر إلا الملك الجبار . وهذا معنى قوله خلقت هؤلاء للجنة ولا بالي و خلقت هؤلاء للنار ولا بالي » (واختلف في وجوبه) أي الشكر (في المصائب والحق الوجوب) بناء على ستة أشياء (على أن لا يصيب أكبر منها) أي من تلك المصيبة التي أصابته إذ مقدورات الله لا تنتهي فلو ضعفها الله وزادها ماذا كان يردّها عما أرادها . وكان يقول شيخنا العالم النقي على المتقنى : إذا أخذ عمامتك فتصدق بالحلارة بسلامة رأسك . فالمصيبة المالية أهون من المصيبة البدنية (وأن لا تكون) المصيبة (في الدين) فقد قال رجل لسهل : دخل اللص بيتي وأخذ متاعى ، فقال له : اشكر الله تعالى لو دخل الشيطان قلبك وأفسد التوحيد ماذا كنت تصنع وقد ورد في دعائه عليه السلام « لا تجمع مصيبتنا في ديننا » وقال عمر

وَأَنْ تَعْجَلَ عَقُوبَتَهَا وَلَا تَدْخُرَ لِلْآخِرَةِ وَأَنَّهَا كَانَتْ آتِيَةً فَفَرَّغَ مِنْهَا وَأَنْ ثَوَابَهَا خَيْرٌ مِنْهَا

رضى الله عنه : ما ابتليت ببلاء الا كان لله على فيه أربع نعم : اذ لم تكن في ديني، ولم تكن أعظم منها واذ لم أحرم الرضاء واذ رجوت الثواب عليها (وان تعجل عقوبتها) بصيغة المجهول أى عقوبة المصيبة في الدنيا (ولا تدخر للآخرة) فللعذاب الآخرة أشد وأبقى، اذ مصائب الدنيا يتسلى عنها باسباب اخر تهون المصيبة فيخف وقعها ومصيبة الآخرة تدوم وان لم تدم فلا سبيل الى تخفيفها بالتسلى . اذ أسباب التسلى مقطوعة بالسكينة في الآخرة عن المعذبين . وأيضاً مامن عقوبة الا وكان يتصور أن تؤخر الى الآخرة ، ومن تعجلت عقوبته في الدنيا فلا يعاقب ثأية في المعقب لقوله عليه السلام « اذا اذنب ذنباً فاصابته شدة او بلاء في الدنيا فإله اكرم أن يعذبه ثانياً في المعقب » كذا في الاحياء . وقال مخرجه رواه الترمذى وابن ماجه من حديث على « من أصاب في الدنيا ذنباً عوقبه فإله أعدل من أن يثني عقوبته على عبده » ولاحمد والطبراني باسناد صحيح من رواية الحسن البصرى « عن عبد الله بن مغفل أن رجلاً من الصحابة رأى امرأة كان يعرفها في الجاهلية فكلما ثم تركها ، لجعل الرجل يلتفت اليها وهو يمشى فصدمه حائط فآثر في وجهه ، فأتى النبي عليه السلام فاخبره ، فقال عليه السلام : اذا اراد الله بعد خيراً عجل له عقوبته في الدنيا » وقال على كرم الله وجهه : الا أخبر لم بارحى آية في كتاب الله تعالى قالوا بلى فقرأ عليهم (وما أصابكم من مصيبة فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ) والله در القائل

لعمرك ما كالشكر داع زيادة ولا عوضاً فالصبر عند المصائب

(وانها) أى ولان المصيبة الماحية (كانت) في التقدير (آية) لا بد من وصولها اليه وقد وصلت (ففرغ منها) وتخلص عنها فهي نعمة بذاتها كما يشير اليه قوله تعالى (ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها) (وأن ثوابها) أى المصيبة (خير منها) أى من عدمها فامن شيء يقع للعبد الا ويتصور أن يكون له فيه ذخيرة دينية ، فعليه أن يحسن الظن بالله فيما يعطيه ويتبلى فان حكيمته تعالى واسعة وهو بمصالح العباد أعلم من العباد ، وغداً يشكره العباد على البلاء اذ اراؤا ثواب البلاء ويتمنوا أنه كان يقرض ابدانهم في الضراء فقد روى أن رجلاً قال له عليه السلام اوصنى ، فقال « لاتهم الله في شيء قضاه عليك » رواه أحمد والطبراني من حديث عبادة . وقال عليه السلام وعجبا لامر المؤمن أن أمره كله

وَأَنَّهَا تَنْقُصُ مِنَ الْقَلْبِ حُبَّ الدُّنْيَا فَهِيَ فِي التَّحْقِيقِ نَعْمٌ إِذَا لَا تَخْلُو عَنْ تَكْفِيرِ
لِلْخَطِيئَةِ أَوْ رِيَاضَةِ النَّفْسِ أَوْ رَفْعِ لِلدَّرَجَةِ وَقِرَاءَةِ سُورَةِ الْوَاقِعَةِ فِي أَيَّامِ الْعُسْرَةِ
لَطَلَبِ الْقَنَاعَةِ أَوِ الْعِدَّةِ عَلَى الْعِبَادَةِ دُونَ وَسْعَةِ الدُّنْيَا وَانْمَاقِرَتْ لِمَا وَرَدَ فِيهَا مِنَ الْأَخْبَارِ

له خير . وليس ذلك لاحد الا للؤمن ان اصابته سرا . شكر فكان خيرا له وان اصابته ضراء صبر
فكان خيرا له . رواه مسلم (وانها) أى ولان المصيبة (تنقص من القاب حب الدنيا)
فلم يسكن اليها ولم يأنس بها فقد ورد « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » رواه مسلم
من حديث أبي هريرة (فهي) أى المصائب (فى التحقيق نعم) يجب لاهل التوفيق
الشكر عليها (اذا لا تخلو) المصيبة (عن تكفير للخطيئة) ان كان من المنتهين
(اورياضة النفس) لما فيها من المحنة والبليّة ان كان من المتوسطين (ارفع للدرجة)
ان كان من المنتهين . والاخبار الواردة فى الصبر على المصائب كثيرة شهيرة كقوله
عليه السلام « من يرد الله به خيرا يصب منه » رواه البخارى من حديث أبى هريرة
« ولان أبى الدنيا من حديث أبى سعيد الخدرى « أن رجلا قال يا رسول الله ذهب مالى
وسقم جسدى ، فقال : لا خير فى عبد لا يذهب ماله ولا يسم جسمه ، أن الله تعالى اذا
أحب عبدا ابتلاه واذا ابتلاه صبره » ولان داود « أن الرجل لتكون له الدرجة عند
الله لا يبلغها بعمل حتى يتلى بيلاه فى جسمه فيبلغها بذلك » (وقراءة سورة الواقعة)
مبتدأ (فى أيام العسرة) ظرف والخبر (لطلب القناعة) أى قناعة القلب ، وهو أن
لا يشغله شاغل عن حضرة الرب : وهو جواب سؤال مقدر تقديره انكم اوصيتم بالشكر
على المصيبة وأثبتتم انها فى التحقيق من النعمة ، فقرأة السلف سورة الواقعة كل ليلة
فى أيام العسرة لاي معنى كانت ؟ فاجاب بما تقدم . وقد اخرج ابن عسار فى فضائل
القرآن . وأبو يعلى وابن مردويه فى تفسيره والبيهقى فى شعب الايمان عن ابن
مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول « من قرأ سورة الواقعة
كل ليلة لم تصبه الفاقة » واخرج ابن مردويه عن انس عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم أنه قال « سورة الواقعة سورة الغنى فاقرعوها وعلوها اولادكم »
(او العدة) أى الاستعداد (على العبادة دون وسعة الدنيا) لان السلف لم يكونوا
محبين لوسعتها (وانما قرئت) السورة (لما ورد فيها) أى فى فضلها (من الاخبار

وَالْآثَارَ وَالْأَفْلَامِبَالَاةَ بِحَمْدِهِ تَعَالَى بِالشَّدَةِ فَهُمْ كَانُوا يَغْتَمُونَهَا وَأَمَّا نِدَاءُ أَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَيَّانِ الشُّكْرِ عَلَى نِعْمَةِ الصَّبْرِ وَجَزِيلِ جَزَائِهِ لِقَرِينَةٍ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، أَوْ لِبُلُوغِ الْمَرَضِ إِلَى الْعَقْلِ وَاللِّسَانِ الْمَقُوتِ لِلْمَعْرِفَةِ وَالذِّكْرِ أَوْ الْعَجْرِ عَنْ أَقَامَةِ الصَّلَاةِ أَوْ لَانْقِطَاعِ الْوَحْيِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَأَمَّا وَرَدُ الْأَمْرِ بِسُؤَالِ الْعَافِيَةِ وَالنَّهْيِ عَنْ سُؤَالِ الْبَلِيَّةِ

وَالْآثَارَ) كما سبق (والا) أى وأن لم يحمل على ما تقدم (فلامبالاة بحمده تعالى) للسلف (بالشدة) أى بالبلاء والمحنة (فهم) أى السلف (كانوا يغتمونها) أى الشدة والبلاء أكثر مما كانوا يغتمون الراحة والذم (وأما نداء أيوب عليه السلام) (رب انى مسنى) الضر (فليان الشكر) واظهاره (على نعمة الصبر) لقوله تعالى (وأما بنعمة ربك لحدث) (وجزيل جزائه) أى وعلى عظيم جزاء الصبر وعطائه (لقريئة) وأنت أرحم الراحمين (وذلك لأن الله تعالى ساطع بعض بلائه على خاصة عباده وخلاصة أصفائه فهو فضل من الله ومن جملة عطائه، فشكر عليه وتبجح لديه وأشار إليه بقوله مسنى الضر الذى تخصر به أنبياءك وأوليائك بلا استحقاق منى بل بكرم منك فانك أرحم الراحمين) (أولبلوغ المرض الى العقل) أى القلب (واللسان المقوت) ذلك المرض (للمعرفة) بالجنان (والذكر) باللسان (أوالعجز عن إقامة الصلاة) بتمام أركانها (أولانقطاع الوحي أربعين يوما) ومقام الفقرة فى غاية من العسرة حتى كاد نبينا عليه السلام أن يرمى نفسه عن الصخرة، ولذا قيل: الحجاب أشد العذاب (وأما ورد الأمر بسؤال العافية) فى الأحاديث الثابتة الوافية كما رواه الترمذى من قوله عليه السلام «ما سئل الله شيئا أحب إليه من أن يسئل العافية» ولا بن ماجه عن انس مرفوعا «سئل ربك العافية والمعافاة فى الدنيا والآخرة فأذا أعطيت العافية فى الدنيا وأعطيتها فى الآخرة فقد أفلحت»، ولاحد والترمذى عن أبى بكر وسئلوا الله العفو والعافية فان احدا لم يعط بعد اليقين خيرا من العافية، (والنهي عن سؤال البلية) فقد مر عليه السلام بقوم مبتلين فقال «أما هؤلاء فانوا يسألون الله العافية» رواه الترمذى، وقال علي رضي الله عنه: اللهم أنى استألك الصبر، فقال عليه السلام

لَأنَّ الْأَوَّلَى سُؤَالَ تَمَامِ النِّعْمَةِ فِي الدُّنْيَا وَثَوَابِ الشُّكْرِ فِي الْآخِرَةِ لِقُدْرَتِهِ تَعَالَى
عَلَى أَنْ يُعْطِيَ الْأَجَرَ الْجَزِيلَ عَلَى الشُّكْرِ مَا يُعْطَى عَلَى الصَّبْرِ وَأَمَّا مِثْلُ :
فَلَيْسَ لِي فِي سِوَاكَ حَظٌّ * فَكَيْفَ مَا شِئْتَ فَاخْتَبِرْنِي
وَقَوْلِ الْآخَرِ : أُرِيدُ وَصَالَهُ وَيُرِيدُ هَجْرِي * فَأَتْرُكُ مَا أُرِيدُ لِمَا يُرِيدُ
فَكَلَامُ الْمُعْشَاقِ فِي حَالِ الْغَلْبَةِ وَهُوَ يُطَوِّى وَلَا يُرَوِّى

و لقد سألت الله البلاء فسله العافية ، رواه الترمذى ولابن ماجه والنسائى باسناد جيد
عن أبى بكر الصديق أنه عليه السلام قال : سلوا الله العافية فما أعطى عبد أفضل
من العافية الا اليقين ، وأشار باليقين الى عافية القلب من مرض الجبل والشك ، فعافية
القلب اعلى من عافية القالب (لان الاولى سؤال تمام النعمة فى الدنيا) فان تمامها
بعافية البدن فيها (وثواب الشكر) أى وسؤال ثوابه على نعمة رفع البلاء (فى الآخرة
لقدرته تعالى على أن يعطى الاجر الجزيل على الشكر) على نعمة رفع البلاء (ما يعطى
على الصبر) على محنة البلاء ، ومن هنا قال عليه السلام : ولكن عافيتك اوسع ، كذا رواه
ابن أبى الدنيا وغيره فى اثناء دعائه يوم خرج الى الطائف . وقال : طرف بن عبد الله :
لان أعا فى فاشكر احب الى من أن ابتلى فاصبر . (وأما) ما يرد على قوله والنهى
عن سؤال البلية (مثل) قول سمنون المحب :

فليس لى فى سواك حظ فكيف ما شئت فاخترنى

وقول الآخر اريد وصاله ويريد هجرى فاترك ما اريد لما يريد

(فكلام العشاق فى حال الغلبة) من الاشواق (وهو) أى مثل هذا الكلام
حين يجرى (يطوى ولا يروى) لان صاحب الحال لا يقتدى .

ومن اللطائف ما حكى أن فاختة كانت براودها زوجها فتمنعه ، فقال ما الذى يمنعك
عنى ولو اردت أن اقلب لك ملك سليمان ظهرا لبطان لعلت لاجلك ، فسمعه سليمان
فاستدعاه وعاتبه على ما جرى ، فقال يابى الله : كلام العشاق يسمع ولا يحمى *

ثم اعلم أنه حكى أن سمنون بلى بعد هذا البيت بجلة الحصر ، فكان بعد ذلك يدور
على أبواب الكتاب ويقول للصبيان ادعوا لعمكم الكذاب ، ومن هذا القيل ماقال

وَفِي أَنَّ الشَّاكِرَ أَفْضَلَ أَمَّ الصَّابِرِ ؟

بعضهم : اودان أكون جسراً على النار يعبر على الخلق ظم فينجون وأكون أنا في النار ، لأن محبة الانسان ليكون هو في النار دون سائر الخلق غير ممكن ، ولكن قد تغلب المحبة على القلب حتى يظن بنفسه حباً لمثل ذلك ، فن شرب كأس المحبة سكر ومن سكر توسع فيما ذكر فلوز اليه سكره علم ان ما غلب عليه كان حالة لاحقية لها فاما أيسر الدعوى وما أعسر المعنى ، وأما قول الشاعر : أريد وصاله البيت فهو أيضاً محال اذ معناه اني أريد ما لا أريد لأن من أراد الوصال ما أراد الهجر ، فكيف أراد الهجر الذي لم يرده كذا قرره الامام حجة الاسلام ولا يبعد أن يقال في البيت الثاني انه أراد ان لا يكون له ارادة بدون ارادة الله ، وان تكون ارادته تابعة لارادته سبحانه سواء يكون وصلاً او هجراً اقرباً او بعداً كما يشير اليه قوله تعالى (وماتشاورن الا ان يشاء الله) وقول السلف : ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، وفي هذا المقام قال أبو يزيد البسطامي لما قيل له ماتريد : أريد ان لا أريد غايته انه قال صاحب منازل السائرين : هذه ايضاً ارادة ، ونوقش بان هذه ارادة مطلوبة وبانها داخلية في قوله لا أريد . والحاصل انه من باب كمال الرضاء بالقضاء ، وأما البيت الآخر فلانه يدعى ان يصل السالك الى مقام ليس له فيه حظ ولذة سوى ذكر المحبوب وفكره وقربه ، ولعل وجه الابتلاء انه كان فيه بقية حظ او شظية لذة ولو كان في ضمن الدعوى لهذه الحالة التي اظهرها بتلك المقالة (وفي) أي واختلف أيضاً في (ان الشاكر) الغنى (افضل أم الصابر) الفقير ، وأما الفقير الصابر فهو افضل من الغنى الشاكر اتفاقاً فقد قال قائلون : الصبر افضل من الشكر ، وقال آخرون : الشكر افضل من الصبر ، وقال جماعة : هما سيان لقوله عليه السلام : الصبر نصف الايمان وهو استدلال ضعيف اذ يحتمل ان يكون احدهما افضل من الآخر كما يقال ان الايمان علم وعمل وهما لا يستويان اذ العلم خير من العمل . وقالت طائفة : يختلف باختلاف الاحوال وقيل القناعة خير منها واختاره الجلال السيوطي والصوفية اجمعوا على ان الفقير الصابر افضل من الغنى الشاكر بل قال بعضهم : ان الفقير الشاكر افضل من الغنى الشاكر ، ولما سئل الجنيد عن الصبر والشكر ابهما افضل قال ليس مدح الغنى بالوجود ولا مدح الفقير بالعدم ، وإنما المدح في الاثنين قيامهما بشروط ، وعليهما فشرط الغنى ان يصحبه فيما عليه أشياء تألم صفته وتمتعها وتلذذها والفقير ان يصحبه فيما عليه أشياء تألم صفته وانقباضها وانزعاجها فاذا كان الاثنان قائمين لله عز وجل بشروط

وَالْحَقُّ أَنَّهُ إِنْ أُريدَ مَا كَانَ يَتْلُذُّ فَلَا تَعُدُّ وَهُوَ عَلَى الْبَلَاءِ خَيْرٌ مِنْهُ عَلَى الرَّجَاءِ
وَهُوَ الْمُرَادُ بِمَا وَرَدَ مِنْ أَفْضَلِ مَا أُوتِيَ الْيَقِينُ وَعَزِيمَةُ الصَّبْرِ «يُوتَى يَوْمَ
الْقِيَامَةِ بِالشُّكْرِ أَهْلُ الْأَرْضِ فَيَجْزِيهِ اللَّهُ جَزَاءَ الشَّاكِرِينَ وَيُوتَى بِالصَّبْرِ أَهْلُ
الْأَرْضِ فَيُقَالُ لَهُ أَتَرْضَى أَنْ نَجْزِيكَ كَمَا جَزَيْنَا هَذَا الشَّاكِرَ فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ
فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَعَلَا أَنْعَمْتُ عَلَيْهِ فَشُكِّرُوا بِتِلْكَ فَصَبِرْتَ لِأَضْعَفَ لَكَ الْأَجْرِ

ما الذي كان ألم صفة وازعجها اتم خلا من متع صفة ونعمها . ويقال كان
ابو العباس بن عطاء قد خالفه في ذلك فقال . الغنى الشاكر افضل من الفقير الصابر
فدعا عليه الجنيد فاصابه ما اصابه من البلاء من قبل اولاده وتلف امواله وزوال
عقله اربع عشرة سنة ، ويقول دعوة الجنيد اصابني ورجع الى تفضيل الفقير
الصابر على الغنى الشاكر . هذا والشاكر الذي يشكر على الموجوده والشكور الذي
يشكر على المعبود ، ومن هنا قوله سبحانه (وقليل من عبادى الشكور - انه كان عبدا
شكورا) وقوله عليه السلام «افلا أكون عبدا شكورا » واما الشكور من اسمائه
عز وجل فهو الذى يعطى الاجر الجزيل على الامر القليل (والحق) في المسألة (انه)
أى الشأن (ان أريد) بالصبر (ما كان) من الصبر (يتلذذ فلا تعدد) كما سبق بيانه
ان الصبر حيث هو الشكر (وهو) أى الصبر المطابق من غير التلذذ للمحق (على البلاء
خير منه على الرجاء) كما مر في كلام الجنيد من طريق الایمان (وهو) أى وهذا
الصبر هو (المراد بما ورد من افضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر) وقد تقدم (يوتى
يوم القيمة) بالشكر أهل الارض فيجزيه الله جزاء الشاكر بن يوتى بالصبر أهل الارض
فيقال له أترضى ان نجزيك كما جزينا هذا الشاكر؟ فيقول نعم رب، فيقول الله عز و علا
انعمت عليه (وفي نسخة الاحياء) انعمت عليه (فشكر وابتليتك فصبرت
لاضعف لك الاجر) كذا في الاحياء . وقال مخرجه . لم أجد له أصلا له لكن معناه
صحيح مستفاد من قوله تعالى (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) وروى
«يوتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ، وينصب عليهم الاجر
صا بغير حساب حتى يتمنى اهل العافية في الدنيا ان اجسادهم تقرض بالمقاريضي

وَالَا فَالشُّكْرُ لَا بُتَانَهُ عَلَى الْمَحَبَّةِ وَهِيَ أَعْلَى الْمَقَامَاتِ

(الباب الثامن عشر في الخوف والرجاء)

عما يذهب به أهل البلاء من الفضل كذا في تفسير البغوى (والا) أى وإن لم يرد بالصبر ما كان بتلذذ (فالشكر) الذى يضمن ركنيه وهما الامتناع عن المعصية وصرف النعمة الى الطاعة أفضل من الصبر (لا بتأنه) أى الشكر هذا (على المحبة وهى) أى المحبة (أعلى المقامات) وحاصله أن لا فرق بين الصبر مع التلذذ والشكر التام ثم الصبر بغير التلذذ خير من الشكر الذى غير تام ، والشكر التام خير من الصبر بغير التلذذ ، وأما قوله عليه السلام : الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر ، لما ذكره الترمذى من حديث أبى هريرة فهو دليل على فضيلة الصبر حيث الحق به الشكر ، ومن المعلوم أن المشبه به يفتى أن يكون أعلى رتبة في القدر . وما يدل على فضيلة الفقر ما رواه الطبرانى في الاوسط من حديث معاذ بن جبل : يدخل الانبياء كلهم قبل داود وسليمان عليهما السلام الجنة باربعين عاما ، وروى البزار من حديث انس وآخر من يدخل الجنة من اغنياء أمى عبد الرحمن بن عوف .

(الباب الثامن عشر في الخوف والرجاء)

وهما جناحان للسالك يطير بهما الى كل مقام محمود ، ومطيتان بهما يقطع كل عقبة كزود ، فلا يقود الى قرب الرحمن وروح الجنان مع كونه بعيدا لالرجاء . الا ازمة الرجاء ، ولا يصد عن نار الجحيم والعذاب المقيم الاسياط التخويف و سطوات التعنيف ، وقد دخل عليه السلام على رجل وهو في النزاع فقال عليه السلام : كيف تجدك فقال اجدى اخاف ذنوبى وارجو رحمة ربى ، فقال عليه السلام : ما اجتمعا في قلب عبد في هذا الموطن الا اعطاه الله ما رجاه وامنه مما يخاف ، رواه الترمذى وغيره باسناد جيد ، ومن هنا قال تعالى : (نبي عبادى انا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الاليم) ليكونوا بين الرجاء والخوف . وفي تقديم الرجاء إيماء الى أن الوصول به أرجى كما لا يخفى ، وكذا قوله تعالى (وأن ربك لذ ومغفرة للناس على ظلمهم وأن ربك لشديد العقاب) فكان حق المصنف أن يقدم الرجاء ، وإنما اخره كما في الاحياء لان الخوف حال أهل الابتداء بخلاف الرجاء فإنه مقام أهل الانتهاء . ومما يدل على استواء الامر من حديث : القلوب بين اصبعين ، ومما يدل على ترجيح الرجاء حديث : غلبت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الخَوْفُ وَالرَّجَاءُ خَاطِرَانِ فَلَا تَكْلِيفَ الْآفِي مُقَدِّمَاتِهِمَا
مُبْنِيَّانِ عَلَى أَنْتَظَارٍ مَا يُسْتَقْبَلُ فَالْمُسْتَفْرَقُ بِذِكْرِهِ تَعَالَى ابْنُ الْوَقْتِ فَبَعْدَهُمَا

رحمى غضبي هـ وفي الجملة لا بد للمؤمن من اجتماعهما وعدم انفكاك أحدهما. فلا بن حبان في صحيحه ، والبيهقي في شعبه ، وابن المبارك في زهده من رواية الحسن مرسلًا هـ لا اجمع على عبدى خوفين ولا اجمع له امنين هـ

(بسم الله الرحمن الرحيم) رجاء كل خائف من العذاب الاليم (الخوف) للسائرين (والرجاء) للطائرین في منازل السالكين (خاطران) عاطران ، وفي اصلهما عارضان ، وهما من جملة مقامات المريدین واحوال الطالبين ، وأما يسمى الوصف مقامًا اذا ثبت ؛ واقام وأما يسمى حالًا اذا كان عارضًا يوشك زواله ، فالذي هو غير ثابت يسمى حالًا لانه يحول عن القلب على القرب ، وهو جار في كل وصف من اوصاف القلب لتقلبه بتقلب الرب . ثم اعلم أن العمل على الرجاء أعلى منه من الخوف لان اقرب العباد الى الله احبهم له ، والحب يغلب بالرجاء . واعتبر ذلك بملك له عبدان يخدم احدهما خوفاً من عقابه والآخر رجاء ثوابه ؛ واذا كان الخوف والرجاء خاطرين من غير اختيار فيهما ولا اقتدار عليهما (فلا تكليف الآفِي مقدماتها) وهي ذكر الآيات والاحاديث التي تبعث الانسان على الخوف والرجاء ، فقدمات الخوف اربع : ذكر الذنوب السابقة وذكر شدة العقوبة التي لا طاقة للانسان بها في العاقبة ، وذكر ضعف النفس عن احتمالها ، وذكر قدرة الله على الانسان متى شاء وكيف شاء في احوالها ، ومقدمات الرجاء اربع ايضا . ذكر سوابق الفضل اليك من غير العمل ، وذكر ما ورد من جزيل ثوابه وعظيم كرامته في بابہ دون استحقاقك اياه بالخدمة في جنبه ، وذكر كثرة نعمه عليك دنيا واخرى ، وذكر سعة رحمته تعالى وسبقها على غضبه ، فهو بالرجاء أولى واخرى ثم هما (مبنيان على انتظار ما يستقبل) من الثواب والعقاب فان الخوف غم يلحق لتوقع المكر وهو الرجاء فرح يلحق لتوقع المحبوب (فالمستغرق بذكره تعالى ابن الوقت) بل ابو الوقت ، فانه الغالب عليه ، وانما غيره فهو ابن الوقت لانه الحاكم لديه ، والحاصل انه مشتغل بما هو أولى في الوقت قائم بما هو مطالب فيه حذرا عن المقت (فبعدهما) أي

فَالرَّجَاءُ الْفَرَحُ لَا تَنْتَظَرُ مَحْبُوبٌ فَلَا بُدَّ مِنْ سَبَبٍ فَإِنْ حَصَلَ أَكْثَرُ الْأَسْبَابِ
فَالْأَصْدَقُ اسْمُ الرَّجَاءِ كَتَوَقُّعِ الْحَصَادِ مَنْ أُلْقِيَ بَذْرًا جَيِّدًا فِي أَرْضٍ صَالِحَةٍ يَصِلُهَا
الْمَاءُ وَإِنْ فَقَدَ فَالْغُرُورُ وَالْحَاقَةُ كَمَا لَوْ أُلْقِيَ بَذْرًا فِي غَيْرِ صَالِحَةٍ لَا يَصِلُهَا الْمَاءُ وَإِنْ
شَكَّ فِيهَا فَالْتَمَيَّ كَمَا إِذَا صَلَحَتِ الْأَرْضُ وَلَا مَاءَ

الخوف والرجاء ، وفي نسخة فيه قد هما ﴿ قال رجاء الفرح لا انتظار محبوب فلا بد
من سبب ﴾ وباعث لتحقيق انتظار المطلوب ﴿ فان حصل اكثر الاسباب ﴾ اي اسباب
حصوله لديه ﴿ فالاصدق اسم الرجاء ﴾ ووصوله عليه كتوقع الحصاد من القى
بذرا جيدا ﴿ نقياً غير عفن ولا مسوس ﴾ في ارض صالحة ﴿ للزراعة بان تكون
غير سبخة ﴾ يصلها الماء ﴿ على سعة ﴾ وان فقد ﴿ اكثر الاسباب ﴾ فالغرور والحاقة
اصدق عليه من اسم الرجاء لصاحبه في هذا الباب ﴿ كما لو القى بذرا ﴾ تالفاء في غير
صالحة ﴿ من ارض ﴾ لا يصلها الماء ﴿ الا مرة ﴾ وان شك فيها ﴿ اى في كثرة
الاسباب للحصاد بان حصل بعضها دون بعضها ﴾ فالتمي ﴿ اصدق عليه من اسم
الرجاء ﴾ كما اذا صلت الارض ﴿ مع القاء البذر الجيد ﴾ ولا ماء ﴿ لاحتمال وصول
ماء من السماء : وتوضيحه أن الدنيا مزرعة الآخرة ، والقلب كالارض ، والايمان
كالبذر ، والطاعات جارية مجرى تقليب الارض وتنظيفها وحفر الانهار ونحوها .
والقلب المولع بالدنيا ومتاعها المستغرق لحبها وذكرها كالارض السبخة التي
لا ينمو البذر فيها ويوم القيامة يوم الحصاد ولا يحصد احدا الا ما زرع ولا ينمو زرع
الا من بذر الايمان ، وقل ما ينفع الايمان مع خبث الجنان وسوء الاخلاق ومساوى
العصيان ، فاذا سمى الرجاء انما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع اسبابه
الداخلية تحت اختيار العبد ، ولم يبق الا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله
بصرف القواطع والمفاسد والموانع . فالعبد اذا ثبت بذرا الايمان ، وسقاه بماء الطاعات ،
وطهر القلب عن شوك الاخلاق الرديئة ، وانتظر من فضل الله ثبتيته على ذلك الى
المات ، وحسن الخاتمة المفضية الى المغفرة والرحمة الكاملة الشاملة كان انتظاره
رجاء حقيقيا ، وأن قطع عن بذر الايمان ماء الطاعات ، وترك القلب مشحونا
بالاخلاق السيئات ، وانهمك في طلب اللذات والشهوات واللهاوت ، ثم انتظر المغفرة

شرح عين العلم

فَوردَ (اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ يَرْجُوْنَ رَحْمَةً مِّنَ اللّٰهِ وَكَذَا وَرَدَ «الاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله اما حسن الظن

وعلموا الدرجات فانظاره حق وغرور في الحالات (فورد أن الذين آمنوا والذين هاجروا) السيئات والذات (وجاهدوا في سبيل الله) بتكثير الطاعات (اولئك يرجون رحمت الله) أي هم الذين يستحقون أن يرجوا رحمة ربهم ، بخلاف من ينهمك فيما يكرهه الله ولا يذم نفسه عليه ولا يعزم على التوبة والرجوع اليه ، فرجاؤه المغفرة حق وغرور كما قيل : الفرة بالله أن يعمل الرجل بمعصية الله تعالى ويتمنى . خفرته عز وجل . (وكذا ورد : الاحق من اتبع نفسه هواها) وتابها في طلب مشتهاها (وتمنى دلى الله) أن يدخل الجنة وما واهها . والحديث تقدم . وقال يحيى بن معاذ الرازي . من اعظم الاغترار عندى التماذى في الذنوب على رجاء العفو من غير ندامة ، وتوقع القرب من الله عز وجل من غير طاعة ، وانتظار زرع الجنة بيزد النار ، وطلب دار المطيعين بالمعاصي ، وانتظار الجزاء من غير عمل ، والتمنى على الله عز وجل مع الافراط في الامل . قال عبد الله بن المبارك الحنظلي .

ما بال دينك ترضى أن تدنسه . وثوبك الدهر مغسول من الدنس

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها . إن السفينة لا تجرى على اليبس

وقد ورد أن زيد الخيل الذي غيره عليه السلام وسماه زيد الخير جاءه عليه السلام وقال : سميت لاسألك عن علامة الله فيمن يريد ودلامته فيمن لا يريد ، فقال كيف أصبحت ؟ قال أصبحت احب الخير وأمله وإذا قدرت على شيء منه سارعت اليه وإيقنت بثوابه ، وإذا فاتني شيء منه حزنت عليه وحننت اليه ، فقال هذه علامة الله فيمن يريد ولو هيأك للآخرى هيأك لهائم لا يبالي في أي أوديتها هلكت » رواه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود . فمن ارتجى أن يكون مرادا للخبر من غير هذه العلامات فهو غرور في وادى الملامات . وعن علي كرم الله وجهه من اشتاق إلى الجنة تبطل عن الشهوات ، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات (أما حسن الظن) بالله حيث يقول أنا عند ظن عبدى بنى ، كما رواه الشيخان وزاد ابن حبان وفليظن بى ما شاء . وعنه عليه السلام ولا يموتن أحدا الا وهو يحسن الظن بالله » كما رواه مسلم من حديث جابر ، إنما يكون

بالحذر عن المعصية والاجتهاد في الطاعة فلا بد منه للسالك فهو يبعث على الطاعة ويهون احتمال المشقة والقنوط كفر فوردد (لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون) والطريق ذكر سوابق فضله

بالحذر عن المعصية والاجتهاد في الطاعة فلا بد منه للسالك (أى من حسن الظن وغلبة الرجاء) فهو يبعث على الطاعة وترك المعصية (ويهون احتمال المشقة) في ورود المصيبة والمحنة (والقنوط) وهو ضد الرجاء (كفر) قال تعالى (لا تقنطوا من رحمة الله) وقال (ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون) وهو بمعنى اليأس (فوردد) في التنزيل (لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون) وورد أنه عليه السلام قال «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولخرجتم إلى الصعدات تلذون صدوركم وتجارون إلى ربكم، فهبط جبريل فقال: أنت ربك عز وجل يقول: لم تقنط عبادى؟ فخرج إليهم فرجاهم وشوقهم» رواه ابن حبان في صحيحه من حديث أبى هريرة؟ وأوله متفق عليه من حديث أنس. وقال على كرم الله وجهه لرجل أخرجه الخوف إلى القنوط لكثرة ذنوبه: يا هذا يأسك من رحمة الله أعظم من ذنوبك، وعنه رضى الله عنه: إنما العالم الذى لا يقنط الناس من رحمة الله ولا يؤمنهم من مكر الله. وللهيقى فى الشعب عن زيد بن أسلم «أن رجلا من بنى إسرائيل كان يقنط الناس ويشدد عليهم، قال فيقول الله تعالى له يوم القيامة: اليوم أويسك من رحمتى كما كنت تقنط عبادى منها، وفى الخبر: أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام أحببني وأحب من يحببني وحببني إلى خلقي، فقال يارب كيف أحببك إلى خلقك؟ فقال اذكرنى بالحسن الجليل واذكر آلائى واحسانى وذكركم ذلك فانهم لا يعرفون منى الا بالجميل، ولا بن أبى الدنيا واليهيقى فى شعبه من حديث أنس مرفوعا، أن رجلا يدخل النار فيمكث فيها ألف سنة ينادى يا حنان يا منان، فيقول الله تعالى لجبريل أذهب فأتنى بعدى، قال فيجىء به فيوقفه على ربه فيقول له كيف وجدت مكانك؟ قال فيقول شرمكان فيقول بما قدمت يدك وما أنا بظلام للعبيد ردوه إلى مكانه، قال فيمشى فيلتفت الى ورائه فيقول الله عز وجل الى أى شىء تلتفت؟ فيقول رجوت أن لا تعيدنى اليها بعد أن أخرجتنى منها، فيقول الله تعالى اذهبوا به الى الجنة» فدل هذا على أن رجاءه أنجاه (والطريق) الموصل الى تحصيل الرجاء ذكر ستة اشياء (ذكر سوابق فضله) فى إيجاد

دُونَ شَفِيعٍ وَمَا وَعَدَ اللَّهُ مِنْ جَزِيلٍ ثَوَابِهِ دُونَ اسْتِحْقَاقٍ وَمَا أَنْعَمَ بِمَا يُدْفِعُ فِي الدَّارَيْنِ دُونَ سُؤَالٍ وَسَعَةِ الرَّحْمَةِ وَسَبْقِهَا الْغَضَبِ فُورِدَ «رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» وَمَا وَرَدَ فِيهِ مِثْلُ (لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ) الْآيَةِ «أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي»

المبدوء بمداده من جوده وكرمه ﴿دون شفيع﴾ أى بلا شفيع من عنده ﴿وما وعد الله من جزيل ثوابه﴾ فى كتابه ﴿دون استحقاق﴾ سابق فى بابيه مع أنه لا استحقاق للمملوك على المالك بشئ من حسابه ﴿وما انعم﴾ على عبده من الرزق والعافية وتوفيق الطاعة ﴿بما يمد﴾ نفعه ﴿فى الدارين﴾ من عنده ﴿دون سؤال﴾ أى من غير مسألة سابقة من عبده ﴿وسعة الرحمة﴾ قال الله تعالى: (ورحمتى وسعت كل شيء) وفى الصحيحين من حديث أبى هريرة «لو علم الكافر سعة رحمة الله ما أيس من جنته أحد» ﴿وسبقها الغضب فوردد رحمتى سبقت غضبى﴾ وفى رواية غلبت. وفى الصحيحين من حديث أبى هريرة «أن الله كتب على نفسه قبل أن يخلق الخلق أن رحمتى تغلب غضبى» ﴿وما ورد فيه﴾ أى فى فضل الرجاء من الكتاب والسنة ﴿مثل لا تقنطوا من رحمة الله الآية﴾ أى (أن الله يغفر الذنوب جميعا) وفى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبالي كما رواه الترمذى من حديث أسماء بنت أبى يزيد وحسنه ﴿أنا عند ظن عبدى بى﴾ كما تقدم والله اعلم وكان أبو جعفر محمد بن على يقول: انتم اهل العراق تقولون ارجى آية فى كتاب الله عز وجل (قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) الآية ونحن اهل البيت نقول ارجى آية فى كتاب الله (ولسوف يعطيك ربك فترضى) انتهى وذلك لما ذكر فى تفسيره انه عليه السلام قال «لا يرضى محمد واحد من امته فى النار» أى مؤبدا. وكان بعض العارفين يرى آية المداينة فى سورة البقرة من اقوى اسباب الرجاء فقليل له: وما فيها من الرجاء؟ فقال: الدنيا ظلمة قلب، ورزق الانسان فيها قليل، والدين من رزقه قليل، فانظر كيف أنزل الله فيه أطول آية ليتهدى بها عبده الى طريق الاحتياط فى حفظ دينه، فكيف لا يحفظ دينه الذى لا عوض له منه فى دنياه وعقباه، وروى فى تفسير قوله تعالى (يوم لا يخزى الله النبى والذين آمنوا معه) ان الله أوحى الى نبيه عليه السلام انى أجعل حساب أمتك اليك، فقال لا يارب أنت خير لهم منى فقال اذن لا أخزئك فيهم ﴿رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب

وَالْخَوْفُ وَهُوَ الْحُزْنُ لَا تَنْتَظَرُ مَكْرُوهٍ

حسن الظن بالله تعالى . ولليهيقي في شعبه من رواية عقبة بن الوليد « ان الخليل قال يوما يا كريم العفو، فقال جبريل أتدري ما تفسيرا كريم العفو؟ هو أن يعفو عن السيئات برحمته ثم يبدلها حسنات بكرمه، ولا بن أبي الدنيا من حديث حذيفة مرفوعا «ليغفرن الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت قط على قلب أحد حتى ان ابليس ليتناول لها رجاء ان تصيبه»، وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة ان لله تعالى مائة رحمة ادخر منها عنده تسعة وتسعين رحمة وأظهر منها في الدنيا رحمة واحدة يتراحم الخلق بها فتحن الوالدة الى ولدها، وتعطف البهيمة على ولدها، فاذا كان يوم القيامة ضم هذه الرحمة الى التسعة والتسعين ثم بسطها على جميع خلقه، وكل رحمة منها طابق السموات والارضين قال فلا بهلك على الله يومئذ الاهاك » وللترمذي من حديث أنس وصححه وابن ماجه من حديث جابر «شفاعتى لاهل الكباثر من امتى» وقال الثوري: ما احب أن يجعل حساني الى ابوى، لاني اعلم أن الله تعالى ارحمى منهما . وقال ابن ادهم: خلاى المطاف ليلة وكانت ليلة مطيرة مظلمة فوقفت في الملتزم عند الباب، فقلت يارب اعصمني حتى لا اعصيك ابدا، فهف هاتف من البيت: يا ابراهيم أنت تسألنى العصمة وكل عبادى المؤمنون يطلبون ذلك، فاذا عصمتهم فعلى من اتفضل ولمن اغفر، ويؤيده حديث «لولم تذنبوا لذهب الله بكم وجاء بخاق آخر يذنبون فيغفر لهم أنه هو الغفور الرحيم» رواه مسلم من حديث أبي هريرة وكان الحسن يقول لولم يذنب المؤمن لكان يطير في الملوك ولكن الله قعه بالذنوب، ويؤيده حديث «لولم تذنبوا لحشيت عليكم ما هو شر من الذنوب، فقبل ما هو؟ قال العجب» رواه البزار وابن حبان. والبيهقي من حديث أنس. وقال الجنيد: أن بدت عين من الكرم الحقت المسيئين بالمحسنين . ويؤيده قوله تعالى (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين) وقال يحيى بن معاذ في مناجاته: يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي لك مع الاعمال لاني اعتمد في الاعمال على الاخلاص، وكيف احرزها وانا بالآفة معروف . واجدنى في الذنوب اعتمد على عفوك وكيف لاتغفرها وأنت بالاجود موصوف . وكان بعض السلف يقول في دعائه: يارب وأى أهل دهر لم يعصوك ثم كانت نعمك عليهم سابعة، وارزاقك عليهم دارة سائعة، سبحانه ما احملك، وعزتك أنك لم تصي ثم تسبغ النعمة وتدر الرزق حتى لكأنك ياربنا أنما تطاع، وسبحانك، احملك تصي وتدر الرزق وتسبغ النعمة حتى لكأنك ياربنا لاتنضب (والخوف) عطف على الرجاء (وهو الحزن لا انتظار مكروه) وهو نالم

فَأَمَّا مِنَ الْعِلْمِ بَعْدَ مَبَالَاتِهِ تَعَالَى فَوَرَدَ هُوَلَاءُ فِي الْجَنَّةِ وَلَا أَبَالِي وَهُوَلَاءُ فِي النَّارِ
وَلَا أَبَالِي مِنْ مَلَامَةِ أَحَدٍ أَوْ مِنَ الطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ أَوْ لِعَدَمِ تَأْثِيرِ الْإِثَابَةِ وَالتَّعْذِيبِ فِي
زِيَادَةِ مُلْكِي وَنُقْصَانِهِ

الغالب واحتراقه بسبب توقع مكروهه في الاستقبال واما من انس بالله في جميع الاحوال وملك
الحق قلبه على وجه النظام ، وصار ابن وقته ويشاهد الجمال الحق على الدوام ولم يبق له النفات
الى المستقبل من الايام فلم يبق له خوف ولا رجاء بل صار حاله أعلى من الخوف والرجاء
فانهما زما مان يمنعان النفس عن الخروج الى رعوناتها ، ولهذا اشار الواسطي حيث
قال : الخوف حجاب بين الله وبين العبد ، وقال ايضا : اذا ظهر الحق على السرائر
لا يبقى فيها فضلة لرجاء ولا خوف في الضمائر . ويؤيده ظاهر قوله تعالى (الان اولياء
الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهذا بالنسبة الى الخواص الكرام ، وأما بالنسبة
إلى الصالحين من العوام فمعناه لا خوف عليهم بلحق العقاب ولا هم يحزنون بفوت
الثواب في العقبى ، وبالجمله فالحب إذا شغل قلبه في مشاهدة محبوبه يحرف فراقه كان
ذلك نقصا في شهوده ، واما دوام الشهود غاية المقامات ونهاية الدرجات ، لكن الكلام
الآن في اوائل الحالات ، فقول الخوف له اسباب ينشأ منها ويصدر عنها كما قال
(فاما من العلم بعدم مبالاته تعالى) فانه وعز وجل لا يسأل عما يفعل ، ومن عزته
في صفاته أنه لو أدرك العالمين لم يبال من أحد ولم يمنعه مانع لو حدة ذاته (فورد)
في حديث مشهور : ان الله تعالى لما خاق آدم مسح على ظهره فاستخرج منه ذريته
فقبض قبضة فقال (هؤلاء في الجنة ولا ابالي و) قبض اخرى فقال (هؤلاء في النار
ولا ابالي) أي لا ابالي (من ملامه أحد) اذ لا يجب على الله شيء لامن اثم المطيع ولا
من تعذيب العاصي (ومن الطاعة والمعصية) أي او المعنى لا ابالي من طاعة مطيع
ولامن معصية عاص ، فانه لما ورد «لوعذب اهل سواته وارضه لكان عاد لا في حكمه
غير ظالم في امره» (أو) لا ابالي (لعدم تأثير الاثابة والتعذيب في زيادة ملكي ونقصانه)
كما في حديث مسلم عن أبي ذر مرفوعا حكاية عن الله سبحانه و يعبادي أنكم لن تبلفوا
ضري فتضروني ولن تبلفوا نفعي فتفعدوني ، يعبادي لوان اولكم وآخركم وانسكم
وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم مازاد ذلك في ملكي شيئا . يعبادي

أَوْلَانِي مُتَصَرِّفٌ فِي مَالِي أَوْ مُتَفَضِّلٌ غَيْرُ مَائِلٍ عَادِلٌ غَيْرُ جَائِرٍ أَوْ الْجَهْلُ بِالْحَاتِمَةِ
وَهُوَ لِلْمَتَّقِي أَغْلَبُ وَالْأَعْلَى مِنْ سَابِقَةِ الْأَزَلِ وَإِمَامِنِ الْمَعَاصِي

لو أن أولكم وآخركم وأنسكم وجنم كانوا على حجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ماله شيئا (أو) لا بالي (لأنه متصرف في ماله) أفضل ما شاء وأحكم ما يريد بالعدل (أو) لأن (متفضل غير مائل) وإدخال الجنة (عادل غير جائر) في إدخال النار لما تقدم (أو الجهل) أي أو الخوف هو الحزن للجهل (بالخاتمة وهو) أي خوف الخاتمة (للمتقى أغلب) لأنه بحسب معرفته بعيوب نفسه وبهظمة جلال الله وقدرته ، فأخوف الناس لديه عرفهم بنفسه وبربه ، ولذا قال عليه السلام: دو الله أني لا خشيت الله وأتقاكم له ، رواه البخاري من حديث أنس وللشيخين من حديث عائشة « والله أني لا أعلمهم بالله وأشدهم له خشية » وقد قال تعالى (إنما يخشى الله من عباده العلماء) (والأعلى) من أنواع المخافة وأدناها على كمال المعرفة أن يكون الخوف (من سابقة الأزل) لأن الخاتمة اللاحقة تتبع المقدمة السابقة . فالخاتمة في هذا الباب تظهر بما سبق به القضاء في أم الكتاب ، فالالتفات إلى القضاء الأزل الذي جرى بتوقيفه القلم أعلى من الالتفات إلى ما يظهر في الأبد بعد ما كان في حين العدم ، وإلى إشار صلى الله عليه وسلم حيث قال على المنبر فقبض كفه اليمنى ثم قال « هذا كتاب الله كتب فيه أهل الجنة بأسمائهم وأسماء آبائهم لا يزاد فيهم ولا ينقص ، ويعلم أهل السعادة بعمل أهل الشقاوة حتى يقال كائنهم منهم بل هم هم ، ثم يستنقذهم الله قبل المسوت ولو بقواق ناقة وليعلم أهل الشقاوة بعمل أهل السعادة حتى يقال كائنهم منهم بل هم هم ثم يستخرجهم الله قبل الموت ولو بقواق ناقة السعيد من سعد بقضاء الله والشقي من شقى بقضاء الله ، والأعمال بالخواتيم » رواه الترمذي من حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص وقال حسن صحيح غريب وفي رواية « السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقى في بطن أمه » رواه البزار وغيره بسند حسن ، ومن هنا خوف الكافرين حيث لم يعرفوا أنهم من أي القبضتين ومن أي الفريقين المذكورين في قوله تعالى (فريق في الجنة وفريق في السعير) وفي قوله عز وجل (فمنهم شقى وسعيد) وقوله عز وجل (فمنكم كافر ومنكم مؤمن) وقوله سبحانه (إنا أنزلنا القرآن وإنا أنزلناه بالكرسر) دطف على قوله إنا من العلم الخ ، والمعنى أن الحزن لا تظار مكروه إنا من جهة المعرفة بصفة الله تعالى وعزته وجلاله في مرتبة عظمتها وإنا (من المعاصي) أي من جهة

وَيَخْتَصُّ بِمَوْضِعِ الْغُرُورِ عِنْدَ الْمَوَاطَنَةِ عَلَى الطَّاعَةِ بِخِلَافِ الْأَوَّلِ ثُمَّ أَمَّا مَنْ السُّؤَالِ

كثرة المعصية الصادرة عن العبد في حال غفلته وغرته ﴿وَيَخْتَصُّ﴾ الخوف من المعصية ﴿بِمَوْضِعِ الْغُرُورِ عِنْدَ الْمَوَاطَنَةِ عَلَى الطَّاعَةِ بِخِلَافِ الْأَوَّلِ﴾ أى يختص هذا الخوف ويتميز من الخوف الاول وهو عدم المبالاة بان يغتر بمواظبته على الطاعة فيعلم أن هذا كان من المعاصي لامن عدم المبالاة لأن خوف عدم المبالاة لا يزول قط وخوف الثانى يزول عند المواظبة دلى الطاعة ﴿وَتَوْضِيحُهُ﴾ ان هذا انقسام الخائفين الى من يخاف من معصيته وجنائته والى من يخاف الله تعالى نفسه لهظمته وجلالته فهذا أعلى رتبة وأعلى منزلة ، ولذا يبقى خوفه وان كان في طاعة الصديقين ، وأما الآخر فهو في عرصة الغرور والأمن ان واظب على الطاعات وداوم على العبادات فالخوف من المعصية خوفاً للصالحين والخوف من الله تعالى خوفاً للموحدين والصديقين وهو ثمرة المعرفة بالله فكل من عرفه وعرف صفاته علم من صفاته ما هو جدير بان يخاف من غير جنائته ، بل المعاصي لو عرف الله حق معرفته لخاف الله ولم يخف من معصيته ، اذ لولا انه يخوف في نفسه لما سخره للمعصية وبسر له سبيل بابها ومهد له تمام أسبابها ، فان تيسير أسباب المعصية ابعاد ولم يسبق منه قبل المعصية معصية استحق بها أن يسخر للمعصية وتجرى عليه أسبابها ، ولا سبق قبل الطاعة وسيلة توصل بها من تيسرت له الطاعات وتمهدت له سبيل القربات ، فالعاصي قد قضى عليه بالمعصية شاء أم أبى فكذا المطيع حسب ما قدره الله وقضى . فالذى رفع محمداً صلى الله عليه وسلم الى أعلى عليين من غير وسيلة سبقت منه قبل وجوده ووضع أبا جهل في أسفل سافلين من غير جنائية سبقت منه قبل شهوده جدير بأن يخاف منه لصفة جلاله فان من أطاع الله أطاع بأن ساط عليه ارادة الطاعة وآتاه القدرة ، وبعد خالق الارادة الجازمة والقدرة التامة بصير الفعل ضرورياً والذي عصى لانه ساط عليه ارادة قسوية جازمة وآتاه الأسباب والقدرة ، فكان الفعل بعد الارادة والقدرة ضرورياً فليت شعري ما الذى اوجب اكرام هذا وتخصيصه بتسليط ارادة الطاعات عليه ، وما الذى اوجب اهانة الآخر وتبعيده بتسليط دواعي المعصية لديه ، وكيف يحال ذلك على العبد وينسب اليه . واذا كانت الحوالة ترجع الى القضاء الازلى من غير جنائية ولا وسيلة فالخوف ممن يقضى بما يشاء ويحكم بما يريد جزم عند كل مرید طالب للمزيد ﴿ثُمَّ﴾ الخوف عند سكرات الموت وشدة وما بعده ﴿أَمَّا مَنْ السُّؤَالِ﴾ في القبر من منكر ونكير ، او عند

أَوِ الْعَذَابِ أَوْفَتْ الْجَنَّةَ وَنَحْرُهَا، وَتَخْتَلِفُ الْآثَارُ فَمَنْ خَافَ اسْتِيلَاءَ الْعَادَةِ وَاطَّابَ عَلَى تَرْكِهَا وَمَنْ خَافَ إِطْلَاعَهُ تَعَالَى اشْتَغَلَ بِتَنْقِيَةِ السَّرِّ فَاعْتَبَرُ وَيُؤَثِّرُ فِي الْبَدَنِ بِالْهَزَالَةِ وَالصَّفْرَةِ وَالضَّعْفِ وَالْبُكَاءِ وَإِذَا كَمَلَ يُؤَدِّي إِلَى الْجُنُونِ وَالْمَوْتِ وَهُوَ شَهَادَةٌ لَكِنْ الْأَفْضَلُ مَنْ عَاشَ وَجَاهَدَ

الموقف من تقيير وقطعير (أو العذاب) في القبر، أو من هول المظلم، أو هيبة الموقف، والحياء من كشف السر، أو من مزالة الصراط، أو حدته وكيفية العبور عليه باختلاف الأحوال، أو العذاب في النار وما فيها من الاغلال والانكال والأحوال (أو فوات الجنة) دار النعيم والملك المقيم (ونحوها) من نقصان الدرجات وخوف حجاب الذات، وإعلاها رتبة هو خوف الفراق والحجاب، فإنه أشد العذاب عند أرباب الالباب، وهو خوف العارفين وما قبل ذلك هو خوف العابدين. والصالحين والزاهدين وواقفة العالمين. ومن لم تكمل معرفته، ولم تفتح بصيرته لم يشعر بلذة الوصال ولا بآلم البعد والفراق، فإذا ذكر له أن العارف لا يخاف النار وإنما يخاف الحجاب في دار القرار وجد ذلك منكراً في باطنه وتعجب منه في نفسه. قال ذو النون: خوف النار عند خوف الفراق كقطرة قطرت في بحر لجي (وتختلف الآثار) للخوف بحسب اختلاف أنواعه في الأسرار (فمن خاف استيلاء العادة) في اتباع الشهوات المألوفة بالارادة (واظب على تركها) وداوم على خلافها (ومن خاف إطلاعه تعالى) على السرائر (اشتغل بتنقية السر) وتطهير القلب من الوسوس في الضمائر (فاعتبر) وقس على هذا مخاوف أخروهي من خاف اغتراره بزخارف الدنيا زهد فيها، ومن خاف هجوم الموت قبل التوبة بادر إليها (ويؤثر) في الخوف (في البدن بالهزالة) أي التحول بأذابة اللحم والشحم (والصفرة) باللون المصحوب بالكدر (والضعف) في القوى (والبكاء) الصادر عن الحشية (وإذا كمل) الخوف (يؤدى إلى الجنون) بأن يصعد إلى الدماغ فيفسد العقل (و) يقوى فيورث القنوط واليأس أو يفضى إلى (الموت) بأن تنشق به المرارة (وهو) أي الموت من خوف الله (شهادة لكن الأفضل من عاش وجاهد) لقوله عليه السلام: طوبى لمن طال عمره وحسن عمله، وقد تقدم. وأعلم أن معنى لونه شهيداً أنه رتبة بسبب موته من الخوف كان لا ينالها لومات في ذلك الوقت، لا بسبب الخوف

وَمَنْ غَلَبَ عَلَيْهِ خَافَهُ كُلُّ شَيْءٍ كَمَا كَانَ لِعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَوَرَدَ «أَنَّ الشَّيْطَانَ لَيُفْرِقُ
مَنْ ظَلَّ عَمْرًا، وَالْأَعْلَى أَنْ يَدْهَشَهُ عَنِ الْأَشْيَاءِ فَلَمْ تَوَثِّرْ فِيهِ لِلْغَيْبَةِ عَنْهَا كَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ حَيْثُ قَصَدَهُ الشَّيْطَانُ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَاحْتَرَقَ فَلَا بَدَّ

فرو بالاضافة اليه فضيلة ، واما بالاضافة الى بقاءه وطول عمره في طاعة الله وسلوك
سبيل أمره فليس بفضيلة ، بل للسالك لطريق الفكر والمشاهدة والترقي في درجات المجاهدة
في كل لحظة رتبة شهيد ، ولذا ورد « يوزن مداد العلماء بدماء الشهداء فيرجح
مداد العلماء » ولولا هذا لكان رتبة صبي يقتل ، او مجنون يفترسه سبع اعلى من رتبة
نبي او منزلة ولي يموت حتف انفه ، وهو محال . والحاصل أن اقصى درجات الخوف
أن يسلب الظاهر والباطن عما سوى الله حتى لا يبقى فيه متسع لغير الله ، وذلك مع بقاء
الصحة والعقل ، فان جاوز هذا الى ازالة العقل والصحة فهو مرض يجب عليه علاجه
أن كان قدرة لديه ، ولذا كان سهل يقول للمريدين الملازمين للجوع أياما كثيرة
: احفظوا عقولكم فانه لم يكن لله ولي ناقص العقل . ويؤيده ما اشتهر في لسان العامة :
ما اتخذ الله وليا جاهلا ولو اتخذ له له ، وكذا يؤثر الخوف في الجوارح فيكفها عن
السيئات ويقيدها بالطاعات تلافيا لما فرط في الماضي واستعدادا للمستقبل ، ولذا قيل :
ليس الخائف من يبكي ويمسح عينيه ، بل الخائف من يترك ما يخاف أن يعاقب عليه .
وقال أبو القاسم الحكيم : من خاف شيئا هرب منه ومن خاف الله هرب اليه . وقيل
لذي النون : متى يكون العبد خائفا قال اذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يحتجى مخافة طول
السقام (ومن غلب عليه) خوف الله (خافه كل شيء) عما سواه . ولا بد للشيخ
حيان وابن أبي الدنيا حديث « من خاف الله خافه كل شيء » (كما كان) هذا المقام
المعمر (لعمر رضى الله عنه فورد : أن الشيطان ليفر من ظل عمر) كما مر ، وكذا
يؤثر في الصفات بان يجمع الشهوات ويكدر اللذات فتصير المعاصي المحبوبة عنده مكروهة
كما يصير العسل مكروها عند من يشتهيها اذا عرف سما فيه (والاعلى) في مراتب
الخوف (أن يدهشه) الخوف ريذه له (عن الاشياء) أي رؤيتها ويغفله عما يجري على
الاعضاء من حر كبتها (فلم توتر) الاشياء (فيه) أي في الخائف (للغيب عنها)
أي لغيب الخائف عن الاشياء والغفلة عنها (كما كان له عليه السلام حيث قصده
الشيطان وهو في الصلاة فاحترق) أي الشيطان فاذا كان الامر كذلك (فلا بد)

منه فهو يزجر النفس عن المعصية وينفي العجب عن الطاعة. والأمن كفر فورد
فلا يأمن مكر الله الآية، والطريق النظر في صفاته تعالى وأفعاله

للسالك (منه) أى من الخوف هنالك (فهو) أى الخوف (يزجر النفس) ويمنعها
(عن المعصية) وارتكابها (وينفي العجب) ويدفعه (عن الطاعة) واكتسابها
فاقل درجات الخوف بما يظهر أثره في الأعمال المورثة للاحوال أن يتمتع من المحظورات،
ويسمى الكف الحاصل عن ارتعا، فإذا زادت قوته كف عما يتطرق إليه إمكان التحريم
فيكف عما لا يتيقن أيضا تحريره، ويسمى ذلك تقوى، إذا التقوى أن يترك ما يربه إلى
ما لا يربه، وقد يحمله على أن يترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس، وهو الصدق في التقوى، فإذا
انضم إليه التجرد للخدمة فصار لا يبنى ما لا يسكنه، ولا يجمع ما لا يأكله، ولا يصرف إلى
غير الله نفسا من أنفاسه، فو الصدق وصاحبه جدير بأن يسمى صديقا، وأما الخوف
الذى يجرى مجرى رقة النساء كما يخاطر بالبال عند سماع آية من القرآن فيورث البكاء،
وكذا عند مشاهدة سبب هائل فإذا غاب ذلك السبب عن الحس رجع القلب إلى
الغفلة عن خوف الرب، فهذا خوف قاصر قليل الجدوى. وهذا حال الناس كلهم
إلا العارفين والعلماء الراستخين. ولست أعنى بالعلماء المترسمين برسومهم والمتسمين باسماتهم
فانهم أبعد الناس عن الخوف لما فيهم من العجب والغرور، بل العلماء بآيات الله وصفاته
وأفعاله في مصنوعاته وذلك بما قد عز وجوده الآن كالكبريت الأحمر في سالف الزمان
ولذا قال الفضيل: إذا قيل لك هل تخاف الله فاسكت، فإني أن قلت لا كفرت وأن
قلت نعم كذبت. وأما الخوف المفرط وهو الذى يجاوز حد الاعتدال حتى يخرج إلى
الياس والقنوط فهو مذموم أيضا لانه يمنع من العمل، والمراد من الخوف هو الحمل على
العمل، وإذا تحقق الياس له فهو كفر منه لانه لا يعتقد عدم قدرته سبحانه على عفوه في
زلته (والأمن) وهو ضد الخوف (كفر) أيضا لانه يدل على اعتقاد عدم قدرته
وفقد ارادته على عقوبته على ذنوبه مع وجود طاعته وعبادته (فورد) في التزويل
(فلا يأمن مكر الله الآية) أى (الاقوم الخاسرون) أى الذين خسروا انفسهم واهليهم
يوم القيامة بالكفر والمعصية (والطريق) الموصل إلى تحصيل الخوف شيان (النظر
في صفاته تعالى) الجلالية كالتقهار والمنتقم والجبار (وأفعاله) في مصنوعاته من
معاملاته مع طوائف الكفار، فمن عرف الله حق معرفته حملته معرفته على خشية

فَوَرَدَ (أَمَّا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَأَخْشَاهُمْ لَهُ وَذَكَرُ الذُّنُوبِ وَالْخُصُومِ وَشِدَّةِ الْعَذَابِ وَضَعْفِ النَّفْسِ وَمَا وَرَدَ فِيهِ

بشاهدة عظمة الله وعزته (فورد) في التبريل (أما يخشى الله من عباده العلماء) لأنهم العارفون بصفاته الخائفون منه بحسب ذاته (أنا أعلمكم بالله وأخشاهم له) حديث متفق عليه (وذكر الذنوب) السابقة (والخصوم) المتعلقة به يوم القيامة في الأحوال اللاحقة (وشدة العذاب) بعد مناقشة الحساب (وضعف النفس) عن العقاب والحجاب (وما ورد فيه) أى في فضل الخوف من الكتاب والسنة وأقوال السلف وأحوالهم في هذا الباب ، أما الكتاب فقوله تعالى (هدى ورحمة للذين هم لربهم رهبون) (رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه) (ولمن خاف مقام ربه جنتان) (وخافوني أن كنتم مؤمنين) (سيذكر من يخشى) (وهم من خشية ربهم مشفقون) هـ وأما السنة فقوله عليه السلام «رأس الحكمة مخافة الله» رواه البيهقي في شعبه من حديث ابن مسعود وقوله لعائشة لما قالت : يا رسول الله الذين يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة : هو الرجل يسرق ويزني ، قال لا بل هو الرجل يصوم ويصلى ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه ، رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم . وقوله عليه السلام «ما من مؤمن تخرج من عينه دمع» وأن كانت مثل رأس الذباب من خشية الله ثم تصيب شيئاً من حر وجهه الا وحرمه الله على النار» رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود ، وقوله «إذا اتشعر قلب المؤمن من خشية الله تحانت عنه خطايا» كالتحانت عن الشجرة ورفها» رواه الطبراني والبيهقي في شعبه من حديث العباس . وقوله «لا يابح النار أحد بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع» رواه الترمذي وقال حسن صحيح وقوله لعقبة بن عامر حيث سأل : ما النجاة يا رسول الله قال «أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك» وقد تقدم . وقوله «ما من قطرة أحب إلى الله من قطرة دمع جرت من خشية الله» أو قطرة دم أهرقت في سبيل الله» رواه الترمذي من حديث أنى أمامة وحسنه ، وقوله «اللهم ارزقني عينين تطالين تسقيان بذروف الدمع قبل أن تصير الدموع دما والاضراس جمر» رواه أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بإسناد حسن وقوله «سبعة يظلهم الله يوم لا ظل الاظله» وذكر منهم «رجلا ذكر الله في خلوة ففاضت عيناه» رواه الشيخان وعن حنظلة قال «كنا عند رسول الله

الكلام على الخوف

٢٦١

صلى الله عليه وسلم فودعنا مودعة رقت منها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعنا الى أهلي فحدثتني المرأة وجرى بيتنا من حديث الدنيا فنسيت ما كنا عليه عنده عليه السلام وأخذنا في الدنيا ، ثم تذكرت ما كنت فيه وقلت في نفسي قد ناقضت حين تحول عني ما كنت فيه من الخوف والرقه ، فخرجت وجعلت انادى ناذق حنظلة ، فاستقبلني ابو بكر فقال كلام تناقض ، فدخلت على رسول الله ﷺ وأنا أقول ناذق حنظلة ناذق حنظلة ، فقال عليه السلام كلام يناقض حنظلة ، فقلت يا رسول الله كنت عندك فودعنا مودعة رقت منها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا ، فرجعنا الى أهلي فأخذنا في حديث الدنيا ونسيت ما كنا عليه عندك ؛ فقال يا حنظلة لو كنتم أبدا على تلك الحالة لصاغتكم الملائكة في الطرق وعلى فرشكم ؛ ولكن يا حنظلة ساعة فساعة ، رواه مسلم . وأما الآثار فقال ابو بكر الصديق : من استطاع أن يبكي فليبك ومن لم يستطيع فليتبك . وكأنه اخذ من قوله تعالى (فليضحكوا قليلا وليبكيوا كثيرا) ومن قوله (يبكون ويبزيدهم خشوعا) ومن قوله (أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون) ومن قوله (خروا سجدا وبكيا) وكان محمد بن المنكدر اذا مسح وجهه ولحيته من دموعه يقول : بلغني أن النار لا تأكل موضعا مسته الدموع ؛ وقد تقدم في الحديث ما يساعده . وقال عبد الله بن عمرو : ابكوا فان لم تبكوا فبكاكوا ، فوالذي نفسي بيده لو يعلم أحدكم ما وراءه لصرخ حتى ينقطع صوته ، وصلى حتى ينكسر صلبه ، وقال أبو سليمان الداراني : ما تفرغت عين بئاتها من خشية الله الا لم يردق وجه صاحبها قتر ولا زلة يرم القبيحة ، فان سالت دموعه انظفا بازل قطرة منها بحار من الزيران ، ولو ان رجلا بكى في أمة ما عذبت تلك الامة . وقال كعب الاحبار : والذي نفسي بيده لان ابكى من خشية الله حتى تسيل دموعي على وجنتي أحب الى من أن اتصدق بمجبل من ذهب . وقال عبد الله بن عمر : لان ادمع دمعة من خشية الله أحب الى من أن اتصدق بالف دينار . وقال الفضيل : من خاف الله تعالى دله الخوف على كل خير ، أي وحفظه عن كل شر وضير . وقال الشبلي : ما خفت الله يوما الا رأيت له بابا من الحكم والعبر ما رأيت قط . وقال ذو النون من خاف الله تعالى ذاب قلبه واشتد لله حبه وصح له له أي عقله . وقال ذو النون ينبغي أن يكون الخوف ابلغ من الرجاء فاذا غلب الرجاء تشوش القلب . وكان أبو الحسن الضرير يقول علامة السعادة خوف الشقاوة لان الخوف زمام بين الله وبين عبده ، فاذا انقطع زمامه هلك مع الهالكين ، وقيل ليحيى بن معاذ : من آمن الناس غدا ؟ فقال أشدهم خوفا اليوم . وقال سهل

وَاخْتَفَ فِي أَنَّ الرَّجَاءَ أَفْضَلُ أَمِ الْخَوْفُ وَالْحَقُّ عَدَمُ الْإِنْفَكَكَ إِذْ لَوْ عَدِمَ أَحَدُهُمَا
لَصَارَ أَمْنًا وَقَنُوطًا فَشَرَطَهُمَا عَدَمُ الْقَطْعِ فَلَا يُقَالُ أَرْجُو طُلُوعَ الشَّمْسِ وَأَخَافُ هَجُومَ
الْأَجَلِ وَالرَّجَاءُ أَفْضَلُ مِنْ حَيْثُ هُوَ هُوَ فَهُوَ طَرِيقُ الْحُبِّ وَوَرَدَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي

لا تجد الخوف حتى تأكل الحلال . وقال أبو سليمان الداراني ما فارق الخوف قلبا
الاخرب (و اختلف في أن الرجاء) للعبد (أفضل) من الخوف (أم الخوف) أفضل
له من الرجاء (والحق) من القول (عدم الانفكاك) أي انفكاك أحدهما عن الآخر (إذ
لو عدم أحدهما لصار أمنا) عند عدم الخوف (أو قنوطا) عند عدم الرجاء فان الرجاء
بلا خوف امن والخوف بلا رجاء يأس وكلاهما ممنوعان بنص القرآن والحق
الاعتدال في غالب الاحوال وأيضا فهما متلازمان لان كل من رجا محبوبا فلا بد أن
يخاف فوته كما يشير اليه قوله تعالى (يدعوننا رغبا ورهبا) (ويدعون ربهم خوفا
وطمعا) نعم يجوز أن يطلب أحدهما على الآخرهما مجتمعان ويجوز أن يشتغل القلب
بأحدهما ولا يلتفت الى الآخر في الحال لفقلته عنه (فشرطهما) أي شرط وجودهما
(عدم القطع) في كليهما فالامن والقنوط ينافيان عدم القطع (فلا يقال أرجو طلوع
الشمس وأخاف هجوم الأجل) لأن أمرهما مقطوع فيه عادة بل يقال انتظر
لفوت الشرط وهو عدم القطع نعم يقال أرجو نزول المطر وأخاف انقطاعه فلا
يطلق اسم الرجاء والخوف الاعلى مشكوك بتردد منه إذ المعلوم لا يرجى ولا يخاف
فان المحبوب الذي يجوز وجوده يجوز عدمه لاحالة التقدير وجوده يروح القلب
وهو الرجاء وتقديره عدمه يوجع القلب وهو الخوف فالتقديران لاحالة يتقابلان نعم
أحد طرفي الشك قد يترجح بحصول بعض الأسباب ويسمى ذلك ظلما فيكون ذلك
سبب غلبة أحدهما على الآخر فاذا غلب على الظن وجود المحبوب قوى الرجاء وخفى
الخوف بالاضافة وكذا بالعكس (والرجاء أفضل من حيث هو) أي مع قطع
النظر عن صاحبه انه في أي مقام هو من مقامات المبتدئين والمتهنين من المريدين
في طريق المجتهدين أو المريدين في أمر الدين (فهو) أي الرجاء (طريق المحبة) وسبيل
المحبين وهو أفضل المقامات وأكمل الحالات (ووردت رحتي غضبي) وقد تقدم،
وفيه تنبيه نبيه على أنه ينبغي أن يكون الرجاء أغلب على الخوف وتوضيحه أن الخوف
والرجاء دواء ان تداوى بهما القلوب ففضاهما بحسب الهداء الموجود فان كان الغالب

وَهُوَ الْأَفْضَلُ أَنْ أَمْتَنَعَ النَّفْسُ عَنِ التَّوْبَةِ لَكثْرَةِ الْمَعَاصِي أَوْ اقْتَصَرَتْ عَلَى الْفَرَائِضِ
أَوْ ضَعُفَ وَأَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ لِمَوْتٍ عَلَى الْحُبَّةِ، وَالْخَوْفُ أَنْ غَلَبَ التَّمَنِّي
وَأَعْتَادَ الْمَعَاصِي وَالْإِعْتِدَالُ أَنْ اتَّقَى ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ وَلَا يُعْرِضُ بِمُعَارَضَةٍ
كَثْرَةَ سَبَابِ الرَّجَاءِ فَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ لَوْ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ الْوَاحِدُ

على القلب داء الأمن من مكر الله والاعتذار به فالخوف أفضل وإن كان الأغلب على
العبد هو اليأس والقنوط من رحمة الله فالرجاء أفضل فهذا الاعتبار غلبة الخوف
أفضل لأن الاعتذار اغلب على القلب وإن نظر إلى مطلع الخوف والرجاء فالرجاء أفضل
لأنه مستقى من بحر الرحمة ومستقى الخوف من بحر الغضب ومن لاحظ من صفات الله
ما يقتضي اللطف والرحمة كانت المحبة عليه اغلب وليس وراء المحبة مقام في طلب الرب
وأما الخوف فاستند إلى الصفات التي تقتضي العنف والنقمة فلا تمازجه
المحبة تمازجة الرجاء (وهو) أي الرجاء (الأفضل) من الخوف والمفهوم من الأحياء
أنه الأصلح كما في بعض النسخ هنا ولعله المصلح وإنما يكون الرجاء أولى من الخوف
(أن امتنعت النفس عن التوبة لكثرة المعاصي) الموجهة لليأس والقنوط من الرحمة
(واقصرت) النفس (على الفرائض) دون الواجبات والسنن المؤكدة
(أضعف) بالمرض والكبر (وأشرف على الموت) أي قاربه الموت فإن الأفضل
حينئذ هو الرجاء (لموت) بزيادة وصف الرجاء (على المحبة) الناشئة من كثرة
الرجاء (والخوف) أفضل وأصلح وأولى من الرجاء في مقام الدواء (أن غلب التمني
واعتاد) صاحبه (المعاصي) لقلّة خوفه (والاعتدال) بين الخوف والرجاء أنسب
وأقرب (أن اتقى ظاهر الإثم وباطنه) أي جلبيه وخفيه ولذا قيل لو وزن خوف المؤمن
ورجاؤه لاعتدلا، وروى أن عليا كرم الله وجهه قال لبعض ولده يا بني خف الله خوفا
ترى أنك لو أتيت بحسنات أهل الأرض لم يقبلها منك وأرج الله رجاء ترى أنك لو أتيت
بسيئات أهل الأرض غفرها لك (ولا يعرض) من الأعراض أي ولا يعدل المتنق
المذكور عن الاعتدال (بمعارضة كثرة أسباب الرجاء) من الأعمال (فكان عمر رضى
الله عنه) مع كمال تقواه وكثرة أعماله لله (يقول لو لم يدخل الجنة الواحد) من

أَرْجُو أَنْ أَكُونَ آيَاهُ وَلَوْ لَمْ يَدْخُلِ النَّارَ إِلَّا وَاحِدٌ أَخَافُ أَنْ أَكُونَ آيَاهُ وَتَعَسَّرَ
التَّحَرُّزُ عَنِ الْمَعَاصِي الْبَاطِنَةِ حَتَّى كَانَ عُمَرُ يَسْأَلُ حَذِيفَةَ عَنْ وَجُودِ أَثَرِ النِّفَاقِ
فِيهِ وَاحْتِمَالِ زَوَالِ الْأَسْبَابِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَوُرِدَ أَنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ
الْجَنَّةِ حَتَّى لَا يَبْقَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا شَبْرٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ

المؤمنين ﴿ أرجو أن أكون آياه ﴾ أى ذلك الرجل ﴿ ولولم يدخل النار الا واحد ﴾ من
الخلق ﴿ أخاف أن أكون آياه ﴾ وهذا عبارة عن غاية الخوف والرجاء واعتداهما مع
الغلبة والاستيلاء ولكن على سبيل التقاوم والتساوى فثل عمر رضى الله عنه ينبغي أن يساوى
خوفه رجاءه فاما العاصى اذا ظن أنه ذلك الرجل واستثنى من دخول النار كان ذلك دليلا
على ما فيه من الاغترار ﴿ وتعسر التحرز ﴾ عطف بالمعنى لان الفاء فى قوله فكان عمر لتعليل
المعنى فالتقدير لانه كان عمر ولتعسر الاحتراز ﴿ عن المعاصى الباطنة ﴾ ويجوز عطفه على
قوله بمعارضة فيكون ما بينهما جملة معترضة وفيه جواب لسؤاله فقدّر وهو ان مثل عمر لا ينبغي
أن يساوى خوفه رجاءه بل ينبغي أن يغلب رجاءه خوفاً فاشار الى أن شروط صحة الايمان
على وجه الحقيقة من الامور الدقية فانه لا بد للقلب أن يكون نظيفا من الشرك الخفى والنفاق
والرياء وخبايا الاخلاق الخبيثة فيه غامضة والآفات من الشهوات وزخارف الدنيا وما يتعلق
بها من اللذات واللاهوات كثيرة وان سلم القلب فى الحال عن هذه الاحوال ربما يلتفت
اليها فى الاستقبال فان كان ضعيف القلب جبانا فى نفسه غلب خوفه على رجائه
لا محالة كما يحكى فى أحوال الخائفين من الصحابة والتابعين وان كان قوى القلب ثابت
الجأش تام المعرفة استوى خوفه ورجاؤه فاما أن يغلب رجاءه فلا ولقد كان عمر يبالغ
فى تفتيش قلبه وتقلب حاله من المعاصى حتى كان يقول رحم الله من أهدى الى
بعيوب نفسه وكذا يخاف من النفاق وخصال أهله ﴿ حتى ﴾ غاية التمسرى الى أن
﴿ كان عمر يسأل حذيفة ﴾ بن اليمان ﴿ عن وجود اثر النفاق فيه ﴾ أى عمر اذا كان حذيفة
قد خصه عليه السلام بعلم المنافقين، وكان يسمى صاحب سر النبي عليه السلام
﴿ واحتمال زوال الاسباب ﴾ أى ولا احتمال زوال اسباب الرجاء ﴿ فى المستقبل ﴾ من الزمان
﴿ فورد أن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة ﴾ وفى الاحياء زيادة خمسين سنة ﴿ حتى لا يبقى
بينه وبين الجنة الا شبر ﴾ قال فى الاحياء وفى رواية الا قدر فواق ناقة ﴿ فيسبق عليه

الْكِتَابُ فَيُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ثُمَّ سُوءُ الْخَاتِمَةِ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُ أَمَّا بِالشَّكِّ أَوِ الْجُحُودِ

(الكتاب) أى المكتوب الازلى فى علم الله او المكتوب فى الوح المحفوظ او عند تولده فى صحائف الملائكة الموقطة على حفظه (فيختم له بعمل أهل النار) فيدخل النار وكذا من يعمل عمل أهل النار، والحديث رواه مسلم من حديث أبى هريرة أن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ثم يختتم له عمله بعمل أهل النار، وللبزار والطبرانى فى الاوسط سبعين سنة واسناده حسن، وللشيخين فى اثنا حديث لابن مسعود «أن احداكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع، الحديث وليس فيه تقدير زمن العمل بخمسين سنة ولا ذكر شهر ولا فوق ناقة» (ثم سوء الخاتمة نعوذ بالله منه) أى من سوء الخاتمة وتغير الحالة فمن ذا يقدر على تطهير قلبه من خفايا النفاق والشرك الخفى والرياء فى زوايا القلب وأن اعتقد نقاء قلبه وصفاء له عن مثله فمن ياء من مكر الله بتليس حاله عليه واخفاء غيبه عنه فان وثق به فمن اين يثق ببقائه على ذلك الى تمام حسن الخاتمة التى عليه مدار سعادة العاقبة فاذا ناضى غايات المؤمن أن يعتدل خوفه ورجاؤه اما غلبة الرجاء فى اكثر الناس فيكون مستنده للاغترار وقلة المعرفة واين مثل عمر حتى يعتدل خوفه ورجاؤه كما مر، فالخائف الموجودون فى هذا الزمان ظهم الاصلاح لهم غلبة الخوف بشرط ان لا يخرجهم الى الياس وترك العمل وقطع الطمع عن المغفرة فيكون سببا للتكاسل عن العمل وداعيا الى الانهماك فى المعاصى وطول الامل فان ذلك قنوط وليس بخوف انما الخوف هو الذى يحث على الطاعات ويكدر جميع الشهوات ويزعج القلب عن الركون الى الدنيا وزخارف اللذات ويدعوه الى التجانى عن دار الغرور والامنيات فهو الخوف المحمود دون حديث النفس الذى لا يؤثر فى الكف عن السيئات والحث على العبادات ودون الياس الموجب للقنوط من رحمة خالق البريات وقد قال يحيى بن معاذ من عبد الله بمحض الخوف غرق فى بحار الافكار ومن عبده بمحض الرجاء تاه فى مفازة الاغترار ومن عبده بالخوف والرجاء استقام فى حجة ذوى الاستبصار، وقال مكحول النفس فى من عبد الله بالخوف فهو حرورى ومن عبده بالرجاء فهو مرجى ومن عبده لمجرد المحبة فهو زنديق ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد صدق ثم سوء الخاتمة (أما بالشك) والتردد فى قبول الايمان (او الجحود) أى الانكار باصل الايمان ومحض الكفران

عند النزاع لظهور بطلان بدعة كان يعتقد أنها تقليداً أو تعويلاً على مجادلته الكلام فهو حالة الانكشاف واعتقاد بطلان كل ما اعتقده أو شكّه لهذا السبب

(عند النزاع) أى نزاع الروح حال سكرات الموت وظهور أهواله الموجبة لتغير أهواله فتقبض روحه في حالة شك القاب أو وجود الرب وذلك يقتضى البعد الابد والعذاب المخلد وذلك الشك أو الجحود انما يقع (لظهور بطلان بدعة) يعتقد أنها في ذاته سبحانه أو صفاته أو أفعاله في مصنوعات أو تآلفات أو آيات من آياته (كان يعتقد أنها) أى البدعة (تقليداً) من هذا حاله (أو تعويلاً) أى اعتماداً (على مجادلته الكلام) أى مجادلته الخصام بما يعول عليه من أصول علم الكلام ويغتر به فيما بين الأنام (فهو) أى وقت النزاع (حالة الانكشاف) أى انكشاف كل شيء على ما هو عليه كما قال تعالى (فكشفنا عنك غطائك فبصرك اليوم حديد) فقوله هو علة لظهور بطلان البدعة، وأما قوله (واعتماد بطلان كل ما اعتقده) فببداً وقوله (أو شكّه) بالجر عطف على بطلان الثاني، وقوله (لهذا) خبر المبتدأ أى واعتماد بطلان كل المعتقدات الصحيحة أو اعتماد شك كلها لهذا (السبب) وهو ظهور النزاع أى صار هذا الظهور سبباً لاعتقاد بطلان جميع الاعتقادات الصحيحة، أو سبباً لاعتقاد شك الجميع. ويجوز كون قوله أو شكّه مرفوعاً عطفاً على قوله واعتقاد، قيل وهو الارجح بمعنى اعتقاد بطلان الجميع لهذا السبب أو شك الجميع لهذا الباعث. والظاهر عندى أنه فعل ماض عطفاً على اعتقده فتأمل، ثم حاصل كلامه أنه جواب سؤال مقدر يترتب على قوله لظهور بطلان بدعة وتقرير السؤال، فإن قلت: ظهور بطلانها بما يوجب الشك أو الجحود في نفسها فقط دون بقية الاعتقادات الصحيحة وسوء الخاتمة المستلزم لخلود النار انما هو باعتقاد بطلان جميع الاعتقادات الصحيحة أو الشك فيها كلها، فكيف يتصور سوء الخاتمة بهما في بدعة واحدة؟ فاجيب بما تقدم. وتوضيحه: إن المبتدع مهما كان بطل عنده ما كان اعتقده وقد كان قاطعاً به متيقناً له عند نفسه لم يظن بنفسه أنه أخطأ في هذا الاعتقاد خاصة لا لتجأه فيه إلى رأيه الكاسد وعقله الفاسد، بل ظن أن كل ما اعتقده لا أصل له إذ لم يكن عنده فرق بين إيمانه بالله وبرسوله وسائر اعتقاداته الصحيحة وبين اعتقاداته الفاسدة الصريحة، فيكون انكشاف بعض اعتقاداته عن الجهل سبباً لبطلان بقية اعتقاداته أو باعثاً لشكها فيها، فإذا اتفق زهوق روحه في

وَوَرَدَ (قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا) الْآيَةَ وَالْمَعَامِلَةَ لَا تُتَافَاهُ وَالْبَلَهُ بِمَعَزَلٍ عَنْهُ وَمَنْ ثُمَّ وَرَدَهُ أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبَلَهُ

هذه الخطرة قبل أن يثبت ويعود إلى أصل الايمان فقد ختم له بالسوء وخرجت روحه على الشك والعياذ بالله منه ، فؤلاه هم المرادون بقوله تعالى: (وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) (وورد) في التنزيل (قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الْآيَةَ) أى (الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) (والمعاملة) أى حسنها (لا تافيه) أى لا تعارض سوء الخاتمة واراد بالمعاملة الورع والزهد وسائر الاعمال الصالحة فانها لا تكفى لدفع هذا الخطر بل لا ينجى منه الا الاعتقاد الحق (والبله) جمع الابله (بمعزل عنه) أى عن خطر سوء الخاتمة فانهم هم الذين آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر أيماننا بجملنا راسخا لا اعراب والهجائز وسائر العوام الذين لم يخوضوا في البحث والنظر العقلي استدلالا ، ولم يشرعوا في الكلام استدلالا ، ولا اصغوا إلى أصناف أهل الكلام في تقليد آرائهم المختلفة التى تقتضى ضلالا واضلالا (ومن ثم ورد اكثر أهل الجنة البله) رواه البزار من حديث أس ، ولذا منع السلف الكرام من البحث والنظر والخوض في الكلام والتفتيش عن هذه الامور بالغام ، وأمرُوا الخلق أن يقتصروا على أن يؤمنوا بما أنزل الله جميعه وبكل ما جاء من الظواهر من عنده مع اعتقاد نفي التشبيه ، ومنعواهم من الخوض في التأويل لان الخطر في البحث عن الصفات عظيم وعقباته كثرة ومسالكه وعرة والعقول عن درك جلال الله قاصرة وهداية الله بنور اليقين عن القلوب بما جبلت عليه من حب الدنيا محجوبة وما ذكره الباحثون ببضاعة عقولهم مضطربة ومتعارضة والقلوب لمالقى اليها في ابتداء التشوآلفة وبه متعلقة والتعصبات النائرة بين الخلق مسامير مؤكدة للعقائد الموروثة أو المأخوذة بحسن الظن من المصلدين في أول الامر ثم الطباع بحب الدنيا مشغوفة وعليها مقبلة وشهوات الدنيا بمخنة آخذة وعن تمام الفكر صارفة فاذا فتح باب الكلام بالله وبصفاته بالرأى والمعقول وفي تفاوت الناس في قرائحهم واختلافهم في طبائعهم وحرص كل جاهل منهم على أن يدعى السكالم والاحاطة بـكـنه ذى الجلال انطاعت السنهم بما يقع لكل واحد منهم وتعلق ذلك بقلوب المصغين اليهم وتأكيد ذلك بطول الالف فيهم وأنسد بالكلية طريق الخلاص عليهم فكانت

أَوْ بِمُعَادَاتِهِ تَعَالَى لَعَلَّهُ بِتَفْرِيقِهِ تَعَالَى آيَاهُ وَتَأْلَمِ الْقَلْبَ بِفَوَاتِهَا وَكَانَ يَسْتَوِي
حُبَّهَا عَلَيْهِ وَلِضَعْفِ إِيْمَانِهِ وَلَا يَكُونُ مِنْ ذِكْرِهِ تَعَالَى فِيهِ الْإِحْدِيثُ النَّفْسِ وَهُوَ
أَسْوَدُ مَنْ تَرَامُ ظِلَامُ الرِّذَائِلِ فَوَرَدَ (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ)
الْآيَةُ أَوْ بِأَمْرِ دُنْيَوِيٍّ كَانَ يُحِبُّهُ فَاحْتَجِبَ عَنْهُ تَعَالَى شُغْلًا بِهِ

سلامة الخلق في أن يشتغلوا بالأعمال الصالحة ولا يتعرضوا لما هو خارج عن حد طاعتهم
ولكن الآن قد أسترخي العنان ونشأ الهذيان وترك كل جاهل على ما وافق طبعه بظن
وحسبان وهو يعتقد أن ذلك علم واستيقان وأنهم صفو إيمان وعرفان ويظن أن
ما تقع به من حدس وتخمين علم يقين بل عين يقين ولتعلمن نبأه بعد حين كما قيل
سوف ترى إذا أنجلي الغبار أفرس تحنك أم حمار
وينشد في حق هؤلاء عند كشف الغطاء :

أحسن ظنك بالأيام إذ حسنت ولم تخف سوء ما يأتي به القدر
وسألتك الليالي فآغتررت بها وعند صفو الليالي يحدث الكدر

واعلم يقينا أن كل ما فارق الإيمان الساذج بالله ورسوله وكتبه وخاض في البحث فقد
تعرض لخطر سوء الخاتمة وهذا ملخص ما في الأحياء (أو) سوء الخاتمة يقع (بمعاداته
تعالى) وهو من إضافة المصدر إلى مفعوله (لعله) أي لمعرفة العبد (بتفريقه تعالى
آياه) أي للعبد من الدنيا (وتألم القلب) أي ولتوجعه (بفواتها) أي بفوات الدنيا
ولذاتها (وكان يستولى حبها عليه) أي على قلبه (ولضعف إيمانه) بالله وبمآلديه (ولا يكون
من ذكره تعالى فيه الإحديث النفس) المحذور إليه (وهو) أي والحال أن قلبه
(أسود من ترام ظلام الرذائل) من سوء الأخلاق والشمايل فإن اتفق زهوق وجهه في
تلك اللحظة التي خطرت فيها هذه الخطرة فقد ختم له بالسوء سرمدًا وهلك هلاكًا مؤبدًا
ولا يظلم ربك أحداً (فورد) في التنزيل (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم
الآية) أي وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترمتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن
ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره
والله لا يهدي القوم الفاسقين (أو) سوء الخاتمة يحصل (بأمر دنيوي كان
يحببه) العبد (فاحتجب عنه تعالى شغلا) لذلك العبد (به) أي بالأمر الدنيوي

فَمَا اعْتَادُوا تَرْسَخَ فِي الْقَلْبِ لَا يَنْسَى كَمَا فِي النَّوْمِ وَهُوَ لِكَثْرَةِ الْمَعَاصِي مَعَ قُوَّةِ الْإِيمَانِ
أَوْ قِلَّتِهَا مَعَ ضَعْفِهِ وَهَذَا لَا يُوجِبُ الْخُلُودَ فِي النَّارِ وَمِنْ ثَمَّ تَكَرُّهُ الْفُجَاءَةُ لِحُجُوزِ اتِّفَاقِهَا
عَلَى خَاطِرٍ سَوْءٍ وَتَغْبِطُ الشَّهَادَةُ لِاسْتِبْلَاحِهِ تَعَالَى عَلَى الْقَلْبِ

(فما اعتادوا ترسخ) أي ثبت (في القلب لا ينسى كما في النوم) ويعرف هذا بمثال وهو لا يخفى عليك أن الإنسان يرى في منامه جملة من الاحوال التي عدها طول عمره حتى انه لا يرى الا ما يماثل مشاهداته في اليقظة فان المراق الذي لم يحلم لا يرى صورة الوقوع اذ لم يكن قد واقع في اليقظة ولو بقي كذلك مدة لما رأى عند الاحتلام صورة الوقوع ثم لا يخفى ان الذين مضى عمره في النعقة يرى من الاحوال المتعلقة بالعلم والعلماء ما لا يراه التجار الذي مضى عمرهم في التجارة والتاجر يرى من الاحوال المتعلقة بأسباب التجارة اكثر مما يراه الطبيب والفقيه لانه انما يظهر له في حالة النوم ما حصل له من مناسباته مع القلب بطول الالف والموت يشبه النوم ولذا قيل الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا ولكن الموت فوق النوم، وأما سكرات الموت وغشيانه فقريب من النوم فيقتضى بذلك تذكر المألوفات من الطاعات او السيئات أو الالذات والشهوات ومن هنا يخالف منامات الصالحين والصالحات وقد قيل كما تعيشون تموتون وكما تموتون تحشرون ويشير اليه قوله تعالى (كما بدأكم تعودون) وطول المواظبة على الخير وتحلية الفكر عن الشرعة وذخيرة لحالة سكرات الموت وساعات الفوت فانه يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات لديه، ولذا قيل عن بقال كان يلقي عند الموت كلمة الشهادة وهو يقول خمسة ستة أربعة زيادة (وهو) أي الاحتجاب المذكور وسائر الامور (لكثرة المعاصي مع قوة الايمان أو قلة المعاصي مع ضعف الايمان) (وهذا) الاحتجاب المذكور أو القسم المسطور من اقسام سوء الخاتمة (لا يوجب الخلود في النار) بخلاف الاولين من اقسام سوء الخاتمة فانهم يوجبون الخلود في دار البوار (ومن ثم) أي ومن اجل أن سوء الخاتمة يتحقق عند الزرع (تكره الفجأة) من الموت والبعثة المقتضية لبعض الفوت (لجواز اتفاقها) أي اتفاق وقوع الفجأة (على خاطر سوء) يكون سبباً لسوء الخاتمة (وتغبط الشهادة) أي تحب وتتمنى (لاستبلااحه تَعَالَى) حيثئذ (على القلب

وَأَعْرَاضَهُ عَنِ الدُّنْيَا وَهُوَ لِمَنْ يُخَاصُّ وَلَا يَقْصِدُ الْغَلْبَةَ وَالْغَنِيمَةَ وَالصَّيْتَ
وَالْعَلَّاجَ الْمَعْرِفَةَ وَلُزُومَ الطَّاعَةِ وَتَعْجِيلَ التَّوْبَةِ وَالنُّومَ عَلَى الطَّهَّارَةِ ظَاهراً وَبَاطِناً
وَتَنْقِيَةَ الْقَلْبِ وَتِلَاوَةَ الْقُرْآنِ وَطَلَبَ الْعِلْمِ النَّافِعِ فَلَا أَمْرَ صَعْبٍ وَمَنْ ثُمَّ يَرَوَى
عَنِ السَّافِ كَثْرَةَ النُّوحِ وَالْبُكَاءِ ۝

وأعراضه عن الدنيا ﴿واقباله بكليته على الرب﴾ وهو ﴿اي هذا المقام﴾ (لمن يخلص) في الآخرة ﴿ولا يقصد الغلبة﴾ من اخذ البلاد ودور العباد ﴿والغنيمة﴾ من الاموال النفيسة والخدم الانيسة ﴿والصيت﴾ بالجاه والرياء والسمعة ﴿والعلاج﴾ للخلاص عن سوء الخاتمة ﴿المعرفة﴾ التامة من العلم النافع ﴿ولزوم الطاعة﴾ من العمل الصالح ﴿وتعجيل التوبة﴾ عن المعصية ﴿والنوم على الطهارة ظاهراً﴾ وهو طاهر ﴿وباطناً﴾ بان لا يكون في قلبه غل وغش لاحد من خلق الله فورد ﴿من بات على طهارة ثم مات من ليلته مات شهيداً﴾ رواه ابن السني عن انس ﴿وتنقية القلب﴾ اي تصفيته وتخليته عن حب غير الرب ﴿وتلاوة القرآن﴾ غيباً ونظراً مع مراعاة المباني ولاحظة المعاني ﴿وطلب العلم النافع﴾ من التفسير والحديث والفقه والتصوف ﴿فلا امر﴾ اي امر سوء الخاتمة ﴿صعب﴾ اي شديد وممر ﴿ومن ثم يروى عن السلف﴾ من الصحابة والتابعين ﴿كثرة النوح والبكاء﴾ مع زيادة التضرع والدعاء في السراء والضراء فقد قال الحسن البصري: يخرج رجل من النار بعد الف عام باليتنى كنت ذلك الرجل وانما قال ذلك لحرف سوء الخاتمة ، وقال محمد بن خولة الحنفي والله لا اذكرى احداً غير رسول الله ولا ابي الذي ولدني فنارت الشيمة عليه لجعل يذكر من فضائل علي ومناقبه ، وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام يكماخوفا من الله عز وجل فاوحى الله اليهما لم تبكيان فقد امتنكما فقالا ومن يا من مكر رواء الطيراني وغيره وكاتهما اذا علما ان الله علام الغيوب وأنه لا وقوف لهما على غاية الامور لم يأمنا ان يكون قوله فقد امتنكما ابتلاء لهما وابتحانا ومكر ابهما حتى ان سكن خوفهما ظهر أنهما قد أمنا من المكروما وفيما يقولهما هذا ، ولولا ان الله لطيف بعباده العارفين اذ روح قلوبهم بروح الرجاء لاحترقت قلوبهم من نار الخوف فاسباب الرجاء للعارفين رحمة من الله لهم واسباب الغفلة رحمة على عموم الخلق من وجه ، وكان أبو الدرداء يحلف بالله

ما أحد آمن على أيمانه أن يسلب عند الموت الأسلبه، وكان سهل يقول خوف الصديقين من سوء الخاتمة عند كل خطرة وكل حركة وهم الذين وصفهم الله اذ قال (وقلوبهم وجلة) ولما احتضر سفيان جعل يبكي ف قيل يا أبا عبد الله عليك بالرجاء فان عفو الله أعظم من ذنوبك فقال او على ذنوبي ابكي لو علمت اني اموت على التوحيد لم ابال ان اتقى الله بامثال الجبال من الخطايا، وفي رواية عنه انه قال بكينا على الذنوب زمانا فالآن بكوا ناعلى الاسلام، وكان سهل يقول المرید يخاف ان يبطل بالمعاصي والعارف يخاف ان يبطل بالكفر، وروى عن عيسى عليه السلام انه قال يامعشر الحواريين انتم تخافون المعاصي ونحن معاصر الانبياء نخاف الكفر، وفيه تنبيه نبيه على ان خوف الانبياء اقوى وبه اشار حديث انا اخوفكم بالله والمعتمد ان الانبياء معصومون من الكفر اجماعا بحسب النقل لكنهم كانوا خائفين من جهة تجوز العقل اذ لا يجب شيء على الله وان فعله اما العدل واما الفضل، وقد قيل كان الخليل عليه السلام اذا ذكر خطيئته يغشى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميلاني ميل فيأتيه جبريل فيقول له الجبار يقرؤك السلام ويقول هل رأيت خايلا يخاف خليله فيقول يا جبريل اني اذا ذكرت خطيئتي نسيت خلتي، وعن الحسن لو أعلم اني بريء من النفاق كان أحب إلى مما طلعت عليه الشمس، وقد قال الحسن ان من النفاق اختلاف السر والعلانية واختلاف اللسان والقلب والمدخل والمخرج ومن الذي يخلص من هذه المعاني بل صارت هذه الامور مألوقة بين الناس معتادة ومنسى كونها منكرا بالكلية بل جرى ذلك على قرب عهد زمانه عليه السلام فكيف الظن بزماننا هذا حتى قال حذيفة: ان كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهده عليه السلام فيصير بها منافقا اني لاسمعهما من احدكم اليوم عشر مرات رواه احمد، وكان الصحابة يقولون انكم لتعملون اعمالا هي ادق في اعينكم من الشعر كنا نعدها على عهده عليه السلام من الكبار رواه البخاري وغيره، وقال بعضهم علامة النفاق ان تذكره من الناس ماتا اني مثله وان تحب على شيء من الجور وان تبغض على شيء من الحق، وقيل من النفاق انه اذا مدح بشيء ليس فيه اعجبه ذلك وقال رجل لابن عمر انا ندخل على هؤلاء الامراء فنصدقهم بما يقولون فاذا خرجنا تكلمنا فيهم فقال: كنا نعد هذا نفاقا على عهده عليه السلام رواه احمد، وسمع رجلا يذم الحجاج ويقم فيه فقال ارايت لو كان الحجاج حاضرا اكنت تتكلم بما تكلمت به قال لا قال كنا نعد هذا نفاقا على عهده عليه السلام، واشد من ذلك ما روى ان نفرا قدموا على باب حذيفة ينتظرونه فكانوا

يتكلمون في شيء من شأنه فلما خرج سكتوا حياء منه فقال تكلموا فيما كنتم تقولون فسكتوا فقال كذا بعد هذا نفاقا على عهده عليه السلام ، وكان حذيفة يقول أنه يأتي على القلب ساعة يتملى بالايمن حتى لا يكون للنفاق فيه مغرزة و يأتي عليه ساعة يتملى بالنفاق حتى لا يكون للايمان فيه مغرزة ، ولعلمهم ما عنوا به النفاق الذي هو ضد الايمان بل المراد به ما يجتمع مع اصل الايمان من بعض العصيان ، والحاصل أن العارف بين الالتفات الى السابقة والى الخاتمة اللاحقة خائفا منهما ولذا قال عليه السلام البعد المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه فوالذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعقب ولا بعد الدنيا من دار الاجنة أو النار ذكره البيهقي وغيره ، وقال عيسى عليه السلام يا معشر الحوارين خشية الله وحب الفردوس يورثان الصبر على المشقة ويباعدان من الدنيا وبحق أقول لكم أن اكل الشعير والنوم على المزابيل مع السكلاب في طلب الفردوس قليل ويروى عن الصديق أنه قال لطائر ليتني كنت مثلك باطرا ولم اخلق بشرا ، وقال أبو ذروددت لو أني لشجرة تعضد وكذا قال طلحة ، وقال عثمان وددت أني اذا مت لم ابعث وقالت عائشة وددت أني كنت حيضة ونسباً منسيا وروى أن عمر كان يسقط من الخوف فاذا سمع آية من القرآن خر مغشيا عليه وكان يعاد اياما واخذ يوما تبة من الارض وقال ياليتني كنت مثل هذه التبة ياليتني لم اك شيئا مذكورا ياليتني كنت نسيا منسيا ياليت أمي لم تلدني وكان في وجه عمر خطان أسودان من الدموع ولما قرأ عمر (إذا الشمس كورت) فأنهى الى قوله (وإذا الصحف نشرت) خر مغشيا عليه ، ومروما بدار انسان وهو يصلي ويقرأ سورة والطور فوقه يستمع فلما بلغ قوله تعالى (أن عذاب ربك لواقع ماله من دافع) نزل عن حماره واستند الى حائط فكث زمانا ورجع إلى منزله فرض شهرا يعود الناس ولا يمرضون مرضه ، وقال على كرم الله وجهه وقد سلم من صلاة الصبح وقد علاه كآبة وهو يقاب يده لقد رأيت أصحابه عليه السلام فلم ار اليوم شيئا يشبههم لقد كانوا يصبحون صفرا شعثا غبرا بين أعينهم أمثال ركب المعزى قد باتوا سجدا وقياما يتلون كتاب الله يراوحن بين جباههم وأقدامهم فاذا أصبحوا وذكروا مادوا كما تمد الشجرة في يوم الريح فهبات أعينهم بالدموع حتى تبل ثيابهم والله كائن بالقوم باتوا غافلين يعني من حره ثم قام فما روى بعد ذلك ضاحكا حتى ضربه ابن ماجة ، وقال عمران بن حصين لوددت أني كنت ومادا نسفني الرياح في يوم عاصف وقال أبو عبيدة بن الجراح وددت أني كبش فيذبحنى

أهل فياكلون لحمي ويمتسون مرقى ، وكان علي بن الحسين اذا توضأ اصفر لونه فيقول له
 أهله ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء؟ فيقول اتدرون بين يدي من اريد أن اقوم، وقرأ
 مضر القارى يوما (هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا) الآية فبكى عبد الواحد بن
 زيد حتى غشى عليه وقال وعزتك وجلالك لاعصيتك جهدى ابدا فاعنى بتوفيقك على
 طاعتي ، وكان المسور بن مخرمة لا يقوى على أن يسمع القرآن من شدة خوفه واقد كان
 يقرأ عنده الحرف او الآية فيصبح الصيحة فما يعقل اياما حتى اتى عليه رجل من خثعم
 فقرأ عليه (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا)
 فقال انا من المجرمين ولست من المتقين فقال اعد على القول ايها القارى فاعاد عليه فشقي
 شهقة فلحق بالآخرة ، وروى ان زرارة بن اوفى صلى بالناس صلاة الغداة فلما قرأ
 (فاذا نقرفى الناقر) خر مغشيا عليه لحمل ميتا ، وسئل ابن عباس عن الخائفين فقال
 قلوبهم بالخوف قرحة واعينهم باكية يقولون كيف نفرح والموت ورامنا والقبر
 أمامنا والقيامة موعدا وعلى جهنم طريقنا وبين يدي ربنا موتنا ، وقال عمر بن
 عبد العزيز انما جعل الله الغفلة في قلوب العباد رحمة كيلا يموثوا من خشية الله ، وقال
 الفضيل انى لا اغبط نبييا مرسل ولا ملكا مقربا اليس هؤلاء يعاتبون يوم القيامة انما
 اغبط من لم يخلق، وروى ان فتى من الانصار دخلته خشية النار فبكى حتى جسه ذلك
 في البيت فجاء عليه السلام ودخل البيت فاعتقه فخر ميتا فقال عليه السلام : جهزوا
 ميتكم فان الفرق من النار فتت لبدته رواه ابن ابي الدنيا والبيهقى في الشعب من حديث
 سهل بن سعد ، وقال العنبرى اجتمع اصحاب الحديث على باب الفضيل بن عياض فاطلع
 عليهم من كوة وهو يبكى ولحيته ترجف فقال عليكم بالقرآن عليكم بالصلاة ويحكم
 ليس هذا زمان حديث انما هذا زمان بكاء وتضرع ودعاء كدعاء الفريق انما هذا
 زمان احفظ لسانك واخف مكانك وعالج قلبك وخذ ماتعرف ودع ماتنكر ، وقال
 رجل للحسن بابا سعيد كيف اصبحت فقال بخير فقال كيف حالك فتبسم الحسن فقال
 تسألنى عن حالى ما ظنك بناس قد ركبوا سفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت سفينتهم
 فتعلق كل انسان منهم بخشبة على أى حال هم قال الرجل على حالة شديدة قال الحسن
 حالى أشد من حالهم ، وعن ابن السماك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلود اما في الجنة
 اوفى النار، وقال معاذ بن جبل أن المؤمن لا تسكن روعته حتى يخلف جسدهم وراه
 وخلاصة الكلام في هذا المقام أن غلبة الخوف حال الصحة أصالح ليعثه على ترك الغفلة
 وغلبة الرجاء في تلك الحالة أصالح لانه اجلب للمحبة ولذا قال عليه السلام : « لا يمتن

(البَابُ التَّاسِعُ عَشَرَ فِي الْفَقْرِ وَالزَّهْدِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْفَقْرُ فَقْدٌ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فَإِنْ فَرِحَ بِالْفَقْدِ وَكَرِهَ
الزَّائِدَ عَلَى الضَّرُورَةِ فَرَاهِدٌ وَإِنْ لَمْ يَكْرِهْ

أحمد بن الأوهب يحسن الظن بربه، رواه مسلم من حديث جابر، ومن هنا لما حضر الوفاة سليمان التيمي قال لابنه يابن حدثني بالرخص واذكر لي الرجاء حتى ألقى الله حسن الظن به، وكذلك لما حضر الوفاة الثوري واشتد جزعه جمع العلماء حوله يرجونه، وقال الامام أحمد عند الموت لابنه اذكر لي الاخبار التي فيها الرجاء وحسن الظن، والمقصود من ذلك أن يحبب الله إلى نفسه وأن يموت مع المحبة التي هي مقام أنسه رزقنا الله من فيض قدسه ۝

(البَابُ التَّاسِعُ عَشَرَ فِي الْفَقْرِ وَالزَّهْدِ)

الفقر نحر الانبياء وذخر الاولياء والزهد زاد الاتقياء، وقدم الفقر على الزهد بناء على تقدم وجود أصله في كل مخلوق ونسله كما يشير إليه قوله تعالى (والله الغني وأنتم الفقراء) والزهد عارض من جهة عدم ميله إلى الغنى المضر لوصول نيله (بسم الله الرحمن الرحيم) افتقر إلى غنى ربي الكريم وأزهد عن غير لقاء مولاي العظيم (الفقر) عند الصوفي (فقد ما يحتاج إليه) في ظن الفاقد بما لديه أما فقد ما لا حاجة إليه فلا يسمى فقرا وإن كان المحتاج إليه موجودا مقدورا عليه لم يكن المحتاج إليه فقيرا وإذا فهمت هذا لم تشك في أن كل موجود سوى الله سبحانه فهو فقير لانه محتاج إلى درام الوجود في ثانی الحال ودوام وجوده مستفاد من فضل الله وجوده وأن كان في الوجود موجود ليس وجوده مستفاد منه من غير فهو الغنى المطلق ولا يتصور أن يكون مثل هذا الموجود الواحد فليس في الوجود الا غنى واحد وكل ما عداه محتاج إليه في ايجاده وامداده، وإلى هذا الحصر اشير في قوله تعالى (والله الغني وأنتم الفقراء) وهذا معنى الفقر مطلقا ولكن المراد هنا بيان الفقر من المال على الخصوص والافتقر العبد بالاضافة إلى أصناف حاجاته لا ينحصر (فان فرح) السالك (بالفقد) المذكور أو بحصول ما يحتاج إليه (وكره الزائد على الضرورة) فيما لديه (فزاهد) أي فهو زاهد وهذه الحالة حالة عليا (وان لم يكره)

وَلَمْ يَرْغَبْ فَرَأَى وَوَرَدَ يَامَعْشَرَ الْفُقَرَاءِ اعْطُوا اللَّهَ الرِّضَاءَ مِنْ قُلُوبِكُمْ تَظْفَرُوا بِثَوَابِ
فَقَرِّكُمْ وَأَنْ تَرَكَ الطَّلَبَ مَعَ أَنَّ الْوُجُودَ عِنْدَهُ أَحَبُّ قَقَانِعٍ وَأَنْ رَغِبَ وَتَرَكَ
لِلْعَجْزِ فَخَرِيصٌ وَأَنْ اضْطَرَّ إِلَيْهِ وَفَقَدَهُ فَضْطَرَّ وَالْأَعْلَى تَسْوِيَةُ الْوُجُودِ وَالْعَدَمِ

الزائد على الضرورة كراهة يتأذى بوصوله (ولم يرغب) في الزائد على الضرورة
رغبة يفرح ب حصوله (فراض) أى فاسمه راض ورب راغب في المال لا يخطر بقلبه
انكار على الله ولا كراهة في فعله ، و لاه تلك الكراهة هي التي تحبط ثواب الفقر في
عقباه (وورد يامعشر الفقراء) أى جماعتهم (اعطوا الله الرضاء من قلوبكم تظفروا
بثواب فقركم) وتتمة الحديث والاملا رواه الديلمى عن أبى هريرة ، ويكاد مفهوم
الحديث يشعر بان الحريص لا ثواب له على فقره لكن العمومات الواردة في فضل
الفقر والقناعة والزهد تدل على أن له ثوابا فلعل المراد بعدم الرضاء هو الكراهة بفعله
سبحانه في حبس الدنيا عنه (وأن ترك الطالب) أى طلب الزائد على الضرورة وهو
قادر على طلبه ولكن تركه (مع أن الوجود) أى وجود المال الزائد (عنده أحب)
من عدم وجوده لرغبة له فيه ولكن لم يبلغ من رغبته أن يكون من طلبته بل أن اتاه عفوا
صفوا اخذه وفرح به وان افتقر إلى تعب في طلبه لم يشتغل به (ققانع) أى فيقال له
قانع اذ قنع نفسه بالوجود حتى ترك طلب المفقود مع ما فيه من الرغبة الضعيفة في
الوجود (وان رغب) في الزائد ولو وجد سبيلا إلى طلبه ولو بالتعب لطلبه (وتركه للعجز)
أى وترك الطالب لعجزه عن طلبه أو هو مشغول بالطالب وتعبه (فخرىص) أسمه (وأن
اضطرا إليه) أى افتقر إلى ما يحتاج اليه (وفقده) أى وفقده ضرر عليه كالجائيم الفاقد
للخبز والعمارى الفاقد للثوب (فضطر) وصفه كيف ما كانت رغبته في الطلب
ضعيفة او قوية وقل ما يتفك صاحب هذه الحالة عن الرغبة في الجملة (والأعلى)
من الفقر او من الزهد أو أعلى الاحوال الخمس (تسوية الوجود) أى وجود ما يحتاج
اليه من المال (والعدم) أى ونقد ما يحتاج اليه فان وجوده لم يفرح من ثباته ولم يتأذى
عن انيائه وان فقده كذلك كحال عاتية اذ اتاها مائة الف درهم من العطاء فاخذته
وفرقت من يومها فقالت خادمتها الوابقيت منها درهما تشتري لنا به لحما فطر به فقالت
لو ذكري تيني فعلت فمن هذا حاله لو كانت الدنيا بخذا فبهرها في يده وخزائنها في تصرفه

فَهُوَ اسْتِغْنَاءٌ دُونَ الْغِنَى لِاخْتِصَاصِهِ بِهِ تَعَالَى وَهُوَ الْمُرَادُ بِمَا وَرَدَ فِي فَضْلِ الْفَقْرِ

لم تضربه اذ هو يرى الاموال من جملة خزائن الملك المتعال لا في يد نفسه فلا يفرق بين أن تكون في يده او في يد غيره وقد حملت خزائن الارض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أبي بكر وعمر فاخذوها ووضعوها في مواضعها ولم يكن عندهم فرق بين الماء والمال في كل الحال (فهو استغناء دون الغنى) المطلق (لاختصاصه) أي الغنى المطلق (به) أي بالحق (تعالى) شأنه ويذبح أن يسمى صاحبه المستغنى لأنه غنى عن فقد المال ووجوده جميعا، وقد يقال له غنى بغنى مولاه لخبر ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس، ثم هذا العبد وان استغنى عن المال ووجودا وعدمه لم يستغن عن اشياء اخر سواه ولم يستغن عن مدد توفيق الله ليبقى استغناؤه الذي زين الله تعالى به قلبه فان القلب المقيد بحب المال رقيق والمستغنى عنه حر والله تعالى هو الذي اعتقه عن هذا الرق فهو محتاج إلى دراهم هذا العتق والقلوب متقلبة بين الرق والحرية في اوقات متقاربة لانها بين أصبهين من أصابع الرحمن فلذا لم يكن اسم الغنى مطلقا عليه مع هذا الكمال الاجازا (وهو) أي الاستغناء (المراد بما ورد) من الكتاب والسنة (في فضل الفقر) والفقراء كقوله تعالى (للفقراء المهاجرين) الآية (وللفقراء الذين أحصروا) الآية ساق الكلام في معرض المدح ثم قدم وصفهم بالفقر على وصفهم بالمجرة والاحصار، وكقوله عليه السلام لبلال، قال الله فقيرا ولا تلقه غنيا، رواه الحاکم من حديث بلال والطبراني من حديث أبي سعيد بلفظ متفق، ولا تمت غنيا، وقوله يدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة عام رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح، وقوله الفقر أزين بالمؤمن من العذار الحسن على خد الفرس رواه الطبراني من حديث شداد بن أوس، وقوله اطلمت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء، واطلمت في النار فرأيت أكثر أهلها الأغنياء رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بإسناد جيد وللشيخين من حديث اسامة بن زيد قمت على باب الجنة فاذا عامة من دخلها المساكين واذا أصحاب الجدد محبسون وقوله تحفة المؤمن في الدنيا الفقر رواه محمد بن حنيفة الشيرازي في شرف الفقراء، والديلمي من حديث معاذ بن جبل بسند لا بأس به، وقوله آخر الانبياء دخولوا الجنة سليمان لمكان ملكه وآخر اصحابي دخولوا الجنة عبد الرحمن بن عوف لاجل غناه وفي رواية رأته دخل الجنة زحفا، والديلمي عن أبي الدرداء مرفوعا

أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى اذ رأيت الفقير مقبلاً فقل مرحباً بشعار
 الصالحين واذا رأيت الغنى مقبلاً فقل ذنب عجلت دقوبته، وروى أن عيسى عليه السلام
 مر في سياحته برجل نائم ملثف في دباءة فابقظه وقال يا نائم قم فاذا ذكر الله فقال ما تريد
 مني اني قد تركت الدنيا لاهلها فقال له نعم اذن حبيبي نعم، وقال موسى عليه السلام يا رب
 من أحباؤك من خلفك حتى احبهم فقال كل فقير فقير فيحتمل أن يكون الثاني تأكيذاً
 وان يكون المراد به شديد الفقر، وكان عيسى عليه السلام احب الاسامى اليه ان يقال له
 يا مسكين، ولا يابى الشيخ من حديث انس يقول الله عز وجل يوم القيامة ادنوا مني احباي
 فتقول الملائكة ومن احباؤك فيقول فقراء المسلمين فيدنون منه فيقول إمامنا لم ازل الدنيا
 عنكم بهوان كان بكم ولكن اردت بذلك ان اضعف لكم كرامتي اليوم فتمنوا على
 ما شتم ولا يابى نعيم في الخلية من حديث الحسين بن علي اتخذوا عند الفقراء ايادي فان لهم
 دولة يوم القيامة والطبراني من حديث أبي امامة دخلت الجنة فسمعت حركة امامي
 فنظرت فاذا بلال فظرت الى اعلاها فاذا فقراء امتي واولادهم ونظرت في اسفلها
 فاذا فيهم الاغنياء والنساء قليل فقلت يا رب ما شأنهم قال أما النساء فاضرتن الاحمران
 الذهب والحريير وأما الاغنياء فاشتعلوا بطول الحساب فتفقدت أصحاني فلم أر
 عبد الرحمن بن عوف ثم جاني بعد ذلك وهو يبكي فقلت ما خلفك عنى فقال أما والله
 يا رسول الله ما خلصت اليك حتى لقيت المشيبات فظننت أني لا اراك قلت لم قال كنت
 احاسب بمالي ، ولابن ماجه بسند جيد من حديث معاذ الاخير لم عن ملوك الجنة قالوا
 بلى يا رسول الله قال كل ضعيف مستضعف ذى طمرين لا يؤبه به لواقسم على الله
 لا يره، وللحالم والترمذي من حديث عائشة أنه عليه السلام قال لها ان اردت للحرقي
 فعليك بعيش الفقراء واياك ومجالسة الاغنياء ولا تنزعى درعك حتى ترقعيه، وعن ابن
 عباس ملعون من اكرم بالغنى واهان بالفقر، وقال لقمان لابنه لا تحقرن احداً خلق الله
 ثيابه فان ربك ورب واحد ، وقال يحيى بن معاذ حبك للفقراء من اخلاق المسلمين
 واشارك لمجالستهم من علامات الصالحين وفرارك من صحبتهم من علامات المنافقين،
 وقال المؤمل ما رأيت الغنى اذل منه في مجلس الثورى ولا رأيت الفقير اعز منه في مجلس
 الثورى، وللدارقطنى وغيره من حديث ابن عمر ان لكل شىء مفتاحاً ومفتاح الجنة حب
 المساكين والفقراء الصبرهم جلساء الله يوم القيامة وفي الصحيحين من حديث أبي
 هريرة اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وفي رواية لمسلم كفا فالابن ماجه من حديث أنس
 ما من أحد غنى ولا فقير إلا رد يوم القيامة أنه إن ابوتى قوتا في الدنيا، وللديلمي يقول الله

أَمَّا وَرَدَ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَنَحْوِهِ فَحَمُولٌ عَلَى الْاضْطِرَارِ، وَاخْتِافٍ فِي أَنَّ
الْفَقْرَ أَفْضَلُ أَمْ الْغِنَى؟

تعالى يوم القيامة ابن صفوق من خافى؟ فتقول الملائكة ومن هم ياربنا فيقول فقراء
المسلمين القانعين ببطائى الراضين بقضائى ادخلوهم الجنة فيدخلونها ويأطون
ويشربون منها والناس فى الحساب يترددون ﴿أما ما ورد أعوذ بك من الفقر﴾ كمال للناس
من حديث أبى سعيد الخدرى أنه عليه السلام كان يقول أعوذ بالله من الكفر والفقر
وفى رواية للحاكم من الفقر والكفر ﴿ونحوه﴾ من حديث كاد الفقر أن يكون كفرا
وقد تقدم ﴿فحمول على الاضطرار﴾ بلا انضمام زهد فى الاختيار وهو أن يضطر
الى الشيء ويفقده لأن هذه الحالة لاشك أنها مشوشة او محمول على فقر القلب فمن
ذى الذون اقرب الناس إلى الكفر ذوقا لا صبر له ، وفى الجملة كل ما هو شاغل عن المولى
فهو شؤم فى الدنيا والاخرى ، ومن هنا ورد أعوذ بك من شرفة الفقر وشرفة
الغنى فان الفقير يكون منسيا إذا ان الغنى يكون مطفيا هذا وسنذكر فضل الزهد فى محله الآتى
وأما الآثار فى الرضى والقناعة فكثيرة منها قول عمر رضى الله عنه أن الطمع
فقر والياس غنى وأنه من يئس عما فى ايدى الناس وقنع بما فى يده استغنى عنهم وفى
دعائه عليه السلام اللهم قننى بما رزقتنى وبارك لى فيه ، وقد قيل فى القناعة

اضرع الى الله لا تضرع الى الناس واقنع بياس فان العز فى الياس
واستغن عن كل ذى قربى وذى رحم أن الغنى من استغنى عن الناس

وقال ابن مسعود مامن يوم الاولئك ينادى من تحت العرش يا ابن آدم قليل يكفيك
خير من كثير يطغيك ، وقال أبو الدرداء مامن أحد الا وفى عقله نقص وذلك أنه اذا
اتته الدنيا بالزيادة ظل فرحا وسرورا والليل والنهار دائبين فى دم عمره ثم لا يحزنه
ذلك ويح ابن آدم ما يرفع مال يزيد ومهر ينقص، وقيل لبعض الحكماء ما الغناء فقال قلة
تمنيك ورضاك بما يكفيك ، ومر رجل بعامر بن عبد القيس وهو يأكل ما جا وبقلا
فقال له يا ابا عبد الله أرضيت من الدنيا بهذا فقال أولا ادلك على من رضى بشر
من هذا؟ قل بلى قال من رضى بالدنيا عوضا عن العقبى، وروى أن الله عز وجل قال
فى بعض الكتب المنزلة يا ابن آدم لو كانت الدنيا ظهالك لم يكن لك منها الا القوت
فاذا انا اعطيتك منها القوت وجعلت حسابها الى غيرك فانا محسن اليك ﴿واختلاف
فى أن الفقر﴾ مع الصبر ﴿أفضل﴾ من الغنى مع الشكر ﴿أم الغنى﴾ مع الشكر أفضل

وَالْحَقُّ الْاِخْتِلَافُ بِحَسَبِ الْأَشْخَاصِ فَالْفَضْلُ يَقْدَرُ الْفَرَاغُ عَنِ الشَّوَاغِلِ وَالْدُّنْيَا
إِنَّمَا حَذَرَتْ عَنْهَا

من الفقر مع الصبر فذهب الجنييد والخواص والا كثرون إلى فضل الفقر وخالفهم ابن عطاء
كما تقدم وقد استدل عليه بان الغنى وصف الحق واجيب بان غناه سبحانه ليس بالاسباب
فانقطع ولم ينطق في هذا الباب، واجيب أيضا بان التكبر من صفات الحق فينبغي أن
يكون أفضل من التواضع ثم قيل بل هذا يدل على أن الفقر أفضل لان صفات العبودية
أفضل للعبد كالخوف والرجاء وصفات الربوبية لا ينبغي أن ينزع فيها لما ورد
الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعنى فيهما قصمته، وقال سهل حب العز والبقاء
شرك في الربوبية ولا منازعة فيهما لانهما من صفات الله قلت ويشير اليه قوله تعالى
(والله الغنى وانتم الفقراء) ثم التحق بان الفقر والغنى إذا اخذا مطلقا لم يشك
من قرأ الاخبار والآثار في تفضيل الفقر وانما يتصور التردد في مقامين احدهما فقير
صابر ليس بحريص على الطلب بل هو قانع وراض بالاضافة إلى غنى ينفق ماله
في الخيرات ليس حريصا على امساك المال وثانيهما فقير حريص مع غنى حريص
اذ لا يخفى ان الفقير القانع افضل من الغنى الحريص الممسك وان الغنى المتفق ماله في
الخير خير من الفقير الحريص اتفقا واما الاول فربما يظن ان الغنى افضل من الفقير لانهما
تساويا في ضعف الحرص على المال والغنى متقرب بالخيرات والفقير عاجز عنه وهذا
هو الذى ظنه ابن عطاء في غالب الظن فأما الغنى المتمتع بالمال وان كان في مباح فلا
يتصور ان يفضل على الفقير القانع وقد يشهد له ماسيأتى من سؤال الفقراء عما يورهم
ترجيح الاغنياء (والحق الاختلاف بحسب الأشخاص) بل وتفاوت الاحوال كما يشير
اليه قوله تعالى (ان ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيرا بصيرا)
وفي الحديث القدسي « ان من عبادى من لا يصلحه الا الفقر ولو أغنيته لفسد حاله وان
من عبادى من لا يصلحه الا الغنى ولو أفقرته لفسد حاله » وفي دعائه عليه السلام « اللهم
وسع لى فرزقى عند كبر سنى » ومن هنا قيل التسليم أسلم ومقام الرضاء انهم والله أعلم
ويؤيده قوله تعالى (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو
شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون) (فالفضل) أى زيادة الفضيلة (بقدر الفراغ عن
الشواغل) أى الموانع عن تحصيل الفضائل (والدنيا انما حذر عنها) أى عن حبها

لِلشَّغْلِ عَنْهُ تَعَالَى وَكَمْ مِنْ فَقِيرٍ شَغَلَتْهُ وَكَمْ مِنْ غَنِيٍّ لَمْ تَشْغَلْهُ كَسْبِيَانِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَمَا فِي حَقِّ الْأَكْثَرِ فَالْفَقْرُ أَذْهُ وَابْعَدُ عَنِ الْخَطَرِ وَالْأَنْسَ
بِالدُّنْيَا وَالْقُدْرَةِ عَلَى الشَّهْوَةِ

(لِلشَّغْلِ عَنْهُ تَعَالَى) بسببها وتوضيحه أن ما لا يرا دبعينه بل يرا دغيره فيبقى أن يضاف
إلى مقصوده أذبه يظهر فضله والدنيا ليست محذورة لعينها بل لكونها عاتقة عن الوصول
إلى الله ولا الفقر مطلوب لعينه ولكن لأن فيه فقد العائق عن الله سبحانه (وكم
من فقير شغلته) الدنيا وحبا وكسبها وصرفه الفقر عن المقصد فأكثر إبقاء الدنيا
(وكم من غني لم تشغله) الدنيا ولو أذثر في ما لها وجاها (كسبيان عليه السلام)
وداود وإبراهيم (وعبد الرحمن بن عوف) وعثمان بن عفان وذلك لأن غاية المقصد
في الدنيا هو حب الله والأنس به ولا يكون ذلك إلا بعد معرفته وسلوك سبيل المعرفة
مع الشواغل غير ممكن والفقر قد يكون من الشواغل كأن الغنى قد يكون من الشواغل
فأشير إليه قوله عليه السلام «أعوذ بك من شرفة الفقر وشرفة الغنى» فأتقدم وأما
الشغل على التحقيق حب الدنيا ولا يجتمع معه حب الله في القلب، والمحبة للشيء مشغول به
سواء كان في فراقه أو في وصاله، وربما يكون شغله في الفراق أكثر، وربما يكون في الوصال
أكثر. والدنيا ممشوقة للغافلين، فالمحروم منها مشغول بطلبها، والقادر عليها مشغول بحفظها
والتمتع بها (أما في حق الأكثر فالفقر) أفضل (أذ هو أبعد عن الخطر) في الشغل عن
المولى (والأنس) أي وعن الاستيناس (بالدنيا والقدر) أي وعن القوة
(على الشهوة) إذ فتنة السراء أشد من فتنة الضراء، ومن العصمة أن لا تقدره ولذا
الصحابة: بليذا بفتنة الضراء فصبرنا، وبليذا بفتنة السراء فلم نصبر. ومن هنا قال عيسى
عليه السلام: لا تنظروا إلى أموال أهل الدنيا فإن بريق أموالهم يذهب بنور إيمانكم. وفي
الخبر «إن لكل أمة مجلا ومجلى هذه الأمة الديقار والدرهم» رواه الديلمي من طريق أبي
عبد الرحمن السلمي من حديث حذيفة. وكان أصل مجلى قوم موسى عليه السلام من
حلية الذهب والفضة أيضا، فاستواء المال والماء والذهب والحجر إنما يتصور للانبياء
والأولياء، ثم يتم لهم ذلك بعد فضل الله بطول المجاهدة هنالك إذ كان عليه السلام
يقول للدنيا «إليك عنى إليك عنى» إذ كانت تتمثل له بزيتها، رواه الحارثي. وكان

الْأَفِي الْمُضْطَرُ لِأَنَّهُ يَمُوتُ جَبْرًا وَالْوَا جِدِي حَصَلَ الْمَعْرِفَةُ الْآمَنُ لَا يَتُوبُ عَنِ الْمَعَاصِي
فَالْمُوتُ خَيْرٌ لَهُ وَكَذًا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ فَوَرَدَ اللَّهُ أَحْبَبْنِي مَسْكِينًا وَأَمْتَنِي مَسْكِينًا
وَأَحْشَرْنِي فِي زَمْرَةِ الْمَسَاكِينِ بَلَّغْ عَنِّي الْفُقَرَاءَ أَنَّ لِمَنْ صَبَرَ وَاحْتَسَبَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ خِصَالٍ
لَيْسَتْ لِلْأَغْنِيَاءِ أَمَّا الْخِصْلَةُ الْوَاحِدَةُ فَإِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يَنْظُرُ إِلَيْهَا أَهْلُ الْجَنَّةِ كَمَا يَنْظُرُ أَهْلُ
الْأَرْضِ إِلَى بُحْرٍ السَّمَاءِ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا نَبِيٌّ فَقِيرٌ أَوْ شَهِيدٌ فَقِيرٌ أَوْ مُؤْمِنٌ فَقِيرٌ وَالثَّانِيَةُ

على كرم الله وجهه يقول : يا صفراء غري غري ، يا بيضاء غري غري ، وذلك
لاستشعاره في نفسه ظهور مبادئ الاغترار بها لولا أن رأى برهان ربه (الافى
المضطرب) فليس الفقراء افضل في حقهم (لانه) أى المضطرب (يموت جبرا) أى غالبا
عن الخير قهرا ، وقد يكون ذلك كفرا (والواجد) بالنصب عطا على الضمير وبالرفع
على انه مبتدأ خبره (يحصل المعرفة) والجملة حال (الامن) استثناء من المستثنى
أى الا مضطرب (لا يتوب عن المعاصي فالموت خير له) أى فالفقراء الموجب للموت خيرا له ،
اذ تقل معاصيه في الديار ويتخلص هو عن ألم الاضطراب (وكذا في نفس الامر)
أى واما ان الفقر افضل في حق الاكثر فكذا هو افضل في نفس الامر (فورد اللهم
أحببني مسكينا وأمتني مسكينا واحشرنني في زمرة المساكين) رواه الترمذي من حديث
انس وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد . وفيه مبالغة عظيمة
في مدح المساكين حيث لم يقل واحشروهم في زمرة ، وهو أمان تواضع منه عليه السلام واما
ارادتهم الانبياء والمرسلين لان غالبيتهم كانوا فقراء ومساكين ، وفي رواية للترمذي زيادة
يوم القيامة ، فقالت عائشة : لم يارسول الله ؟ قال «انهم يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بأربعين
خريفا» (بالغ عني) خطاب منه عليه السلام لمن جاء برسالة (الفقراء) من أصحابه الكرام
والمعنى اخبر من قبل الفقراء تسلية لهم حيث ما جعلوا اغنياء (أن لمن صبر) على الفقر
(واحتسب) أى طلب من الله الاجر (منكم) ومن أمانا لكم (ثلاث خصال) مختصة
لكم (ليست للأغنياء) واحدة منها فضلا عن جميعها (أما الخصلة الواحدة فان في الجنة
غرفا) أى قصورا عالية (ينظر إليها أهل الجنة كما ينظر أهل الأرض الى بحور السماء لا يدخلها
إلا نبي فقير أو شهيد فقير أو مؤمن فقير) وهو من لا يكون صاحب نصاب (والثانية

الكلام على الفقر والغنى

يَدْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَهُوَ خَمْسُمِائَةِ عَامٍ وَالثَّلَاثَةُ إِذَا قَالَ الْغَنِيُّ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَقَالَ الْفَقِيرُ مِثْلَ ذَلِكَ لَمْ يُلْحَقِ الْغَنِيُّ بِالْفَقِيرِ وَأَنْ أَنْفَقَ مَعَهَا عَشْرَةَ آلَافِ دِرْهَمٍ وَكَذَلِكَ أَعْمَالُ الْبِرِّ كُلُّهَا مَنْ جَاءَ بِرِسَالَةِ الْفَقْرِ أَمَّا الْأَغْنِيَاءُ يَحْجُونَ وَيَعْتَمِرُونَ وَيَتَصَدَّقُونَ وَنَحْنُ عَاجِزُونَ عَنْ ذَلِكَ

يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام وهذه الجملة رواها الترمذي من حديث أبي هريرة وصححه (والتالثة إذا قال الغنى سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وقال الفقير مثل ذلك لم يلحق الغنى بالفقير وأن انفق معها عشرة آلاف درهم ، وكذلك أعمال البر كلها من جاء) متعلق يبلغ عنى أى قال النبى عليه السلام من جاء (برسالة الفقراء أن الاغنياء) يجوز فتح أن وكسرها (يحجون ويعتَمرون ويتصدقون) بفضول أموالهم (ونحن عاجزون عن ذلك) فى تمام أحوالهم وفى الاحياء : روى فى الخبر « أن الفقراء شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق الاغنياء بالخيرات والصدقات ، والحج والجهاد ، فلمهم كلمات فى التسبيح وذللهم أنهم ينالون بها فوق ما نال الاغنياء فعلم الاغنياء بذلك فكانوا يقولونه ، فعادوا إلى رسول الله ﷺ فاخبروه فقال عليه السلام « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » قال مخرجه متفق عليه من حديث أبى هريرة ونحوه انتهى . وقال فى الاحياء أيضا : وقد استشهد ابن عطاء بهذا أيضا قال وفيه نظر لان الخبر قد ورد انفصلا تفصيلا يدل على خلاف ذلك وهو أن ثواب الفقير فى التسبيح يزيد على ثواب الغنى ، وأن فوزهم بذلك الثواب هو (فضل الله يؤتيه من يشاء) فقد روى زيد بن اسلم عن انس قال « بعث الفقراء رسولا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أنى رسول الفقراء إليك ، فقال مرحبا بك وبمن جئت من عندهم ، جئت من عند قوم أحبهم الله ، قال قالوا يا رسول الله أن الاغنياء ذهبوا بالجنة يحجون ولا تقدر عليه ، ويعتَمرون ولا تقدر عليه ، وإذا مرضوا بعثوا بفضل أموالهم ذخيرة لهم ، فقال عليه السلام بلغ عنى الفقراء ، الحديث قال مخرجه : لم أجده هكذا بهذا السياق . والمعروف فى هذا المعنى ما رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر « اشكى فقراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فضل الله به عليهم أغنياءهم ، فقال يامعشر الفقراء ألا ابشركم أن فقراء المهاجرين

وَلَاَنَّ الْغَنَى سَبَبُ طُولِ الْحِسَابِ وَالْغُرُورِ فَإِنْ عُرِضَ بَأَنَّ الْغَنَى صِفَتُهُ تَعَالَى
وَالْتَخَلُّقُ بِأَخْلَاقِهِ مَدُوبٌ إِلَيْهِ وَبَأَنَّ الْغَنَى قَادِرٌ عَلَى الْعِبَادَاتِ الْمَالِيَةِ دُونَ الْفَقِيرِ لَمْ
يَعْتَرِضْ لِأَنَّ الْغَنَى بِالْأَسْبَابِ وَالْأَعْرَاضِ لَيْسَ مِنْ خُلُقِهِ تَعَالَى كَالْتَكْبِيرِ دُونَ اسْتِحْقَاقِ

يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام ﴿ ولان ﴾ عطف على
ورد فهو دليل ثان على أن الفقر أفضل في نفس الامر وذلك لان ﴿ الغنى سبب
طول الحساب ﴾ وهو نوع من العذاب ، ولذا قال أبو الدرداء: ما أحب أن لي حانوئا على
باب المسجد ولا تحطئني صلاة ولا ذكر واربح كل يوم اربعين دينارا ، واتصدق بها في
سبيل الله ، قيل وما تكره ؟ قال سوء الحساب . ومن هنا قال شقيق : اختار الفقراء
ثلاثة اشياء : راحة النفس ، وفراغ القلب ، وخفة الحساب . واختار الاغنياء ثلاثة
اشياء : تعب النفس ، وشغل القلب ، وشدة الحساب ﴿ والغرور ﴾ أى وسبب طول
الغرور في الامور الموجبة للحجج ، فقد قال بعض السلف : مثل من تعبد وهو في طلب
الدنيا كمثل من يطفي النار بالحلفاء ، ومثل من يفصل يده من الغمر بالسك ، وقال أبو سليمان
الداراني : تنفس فقير في شهوة لا يقدر عليها أفضل من عبادة غني الف عام ، وعن
الضحاك قال : من دخل السوق فرأى شيئا يشتميه فصبر واحتسب كان خيرا لله من الف
دينار ينفقها كلها في سبيل الله عز وجل . وقال رجل لبشر بن الحارث : ادم الله
لي فقد أضرتني العيال ، فقال : إذا قال لك عيالك ليس عندنا دقيق ولا خبز فادع الله
لي في ذلك الوقت فان دعاءك افضل من دعائي . وكان يقول : مثل الغني المتعبد مثل
روضة على مزبلة ، ومثل الفقير المتعبد مثل عقد الجوهر على جيد الحسنة . وقد
كانوا يكرهون سماع علم المعرفة من الاغنياء ﴿ فان عورض ﴾ ما ذكر من ادلة تفضيل
الفقر على الغنى ﴿ بان الغنى صفة تعالی والتخلق باخلاقه مندوب اليه ﴾ كما ورد وتخلقوا
باخلاق الله ، ﴿ وبان الغنى قادر على العبادات المالية ﴾ من الزكاة والحج والعمرة
﴿ دون الفقير ﴾ أى بخلافه ﴿ لم يعترض ﴾ أى لم يقبل اعتراضه في الامرين فهما الف
ونشرهما مرتبا قوله ﴿ لان الغنى بالاسباب والاعراض ﴾ الواقعة من غير الاكساب
﴿ ليس من خلقه ﴾ أى صفة ، ﴿ تعالی كالتكبر ﴾ فهما ﴿ دون استحقاق ﴾ للغنى والكبرياء
وذلك لان الله غني بذاته لا بما يتصور زواله والتكبر لا يليق بالعبد لانه من خاصة صفاته

وَالْعِبَادَةُ الْمَالِيَّةُ إِنَّمَا تُوجِبُ الثَّوَابَ لِمَنْ تَرَكَ الدُّنْيَا كَالْتَّوْبَةِ لِمَنْ تَرَكَ الذَّنْبَ فَلَوْ فَضِّلَ
الْغَنَى عَلَى الْفَقِيرِ لَفُضِّلَ الْعَاصِي عَلَى الْمُتَّقِي وَحَقُّهُ أَنْ لَا يَكْرَهُهُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ فَعَلَهُ
تَعَالَى بَلْ يَتَقَلَّدُ مِنْهُ الْمَنَّةُ كَتَقَلَّدِ الْمَحْجُومِ مِنَ الْحَاجِمِ وَالْأَيَّامُ وَيَسْتَرَاهُ
بِالتَّجَمُّلِ وَالتَّعَفُّفِ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ

اللائقة بذاته كما أوضحناه فيما تقدم (والعبادة) أي ولان العبادة (المالية إنما
توجب الثواب) في العقبى (لترك الدنيا) الاشتغال بخدمة المولى (كالتوبة) في الدنيا
توجب المثوبة في الآخرة (لترك الذنب) أي مخافة المولى (فلو فضل الغنى على
الفقر) بهذا الاعتبار (لفضل العاصي على المتقي) أي الطائع من الأبرار وهو لا يصح
عند أولى الاستبصار (وحقه) أي حق الفقير الواجب عليه عشرون حقاً (أن لا يكرهه)
أي الفقر (من حيث أنه فعله تعالى) شرعاً وأن كان كارهاً للفقر طبعاً، كالمحجوم يكون
كارهاً للحجاء ولا يكره فعل الحجام إلا كارهاً للحجامة (بل) ربما (يتقلد منه)
سبحانه (المنة كتقلد المحجوم) أي كتقلده المنة (من الحاجم) ثم عدم الكراهة
من هذه الحيثية واجب وتقيضه حرام ومحبط ثواب الفقر، وهذا معنى قوله (والأيام)
أي وأن لم يحبه من حيث أنه فعله تعالى بأثم لعدم الرضا بالقضاء وهو واجب على العباد شرعاً
وإن كان الفقر مكروهاً عنده طبعاً وارفح من هذا المقام أن لا يكون كارهاً للفقر بل يكون
راضياً به وارفح منه أن لا يكون طالباً له وفرحاً به لعله بغوائل الغنى ويكون متركاً في باطنه
دلى الله تعالى وإثابة في قدر ضرورته أنه يأتيه الرزق لا محالة عند المولى، ويكون كارهاً للزيادة
على الكفاف، وقد قال على كرم الله وجهه: أن الله عقوبات للفقر ومثوبات بالفقر، فمن علامة
الفقر إذا كان مثوبة أن يحسن عليه خلقه ويطيع به به، ولا يشكو حاله، ويشكر الله تعالى
على فقره. ومن علامته إذا كان عقوبة أن يسوء عليه خلقه ويعدى به ويكثر الشكاية والتسخط
بالقضاء، وهذا آداب باطنه مع ربه (ويستر) أي وحق الفقير في ادب ظاهره أن يستر
(أمره) ويكتم فقره ويستتر أيضاً سره تقدماً قال بعضهم: ستر الفقر من كنوز البر. وروى من
كنوز البر كتمان المصائب، (بالتجمل) أي باظهار الجمال فإنه صاحب المال إذا قال صاحب
هذا الحال وإذا تصبى خصوصاً فتجمل * وقال سفيان: أفضل الأعمال التجمل
عند شدة الأحوال (والتعفف) عن السؤال وإظهار الحال، وقد وصف الله
أصحاب الصفة من ذل الرجال بقوله (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) أي إظهار

فورد ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال ولا يتواضع لغنى فورد فيه
 «من تواضع لغنى ذهب ثلثا دينه» بل يترفع عليه فورد انه صدقة ولا يتوانى في العبادۃ
 ويصدق بالفاضل فورد فيه «ان درهما افضل من مائة الف»

العفة حال المحنة (فورد ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال) رواه ابن ماجه من
 حديث عمر بن الخطاب (ولا يتواضع) أى وحق الفقير ان لا يتواضع (لغنى) بالمال
 (لغنى) أى لاجل ماله من مال المستغنى عن طلب الكمال من العلوم والاعمال
 (فورد فيه) أى في ذمه (من تواضع لغنى) لاجل غناه (ذهب ثلثا دينه) رواه البيهقي
 وغيره. وروى الديلمي من حديث أبي ذر بلفظ ولعن الله فقيرا تواضع لغنى من أجل ماله
 من فعل ذلك منهم فقد ذهب ثلثا دينه ، انتهى . وذلك لان آلة العبادۃ قلب ولسان
 وجوارح ، وفي تعظيم الغنى لا بد من استعمال اللسان والجوارح ، وفي تنبيهه على
 أنه لو عظمه بقلبه ذهب كل دينه (بل) حق الفقير ان (يترفع عليه) أى على
 الغنى استغناء بربه الغنى المغنى (فورد انه) أى التكبر على الغنى المتكبر (صدقة) أى
 ثوابه صدقة او صدقة من صدقات الفقير تدل على صدقه في باب الفقر ، وفي رواية ته
 مع التامى فانه صدقة . وعن دلي كرم الله وجهه : ما احسن تواضع الغنى للفقير
 رغبة في ثواب الله ، واحسن منه تبه الفقير على الغنى ثقة لله ، فهذه رتبة واقل منها
 أن لا يخاطب الاغنياء ولا يرغب في مجالستهم لان ذلك مبادى الطمع . قال النورى :
 إذا خاطب الفقير الاغنياء ورغب في مجالستهم فاعلم انه مرء ، وإذا خاطب السلطان
 فاعلم انه اصر . وقال بعض العارفين : إذا مال الفقير الى الاغنياء انحلت عروته ، فإذا
 طعم فيهم انقطعت عصمته ، وإذا سكن اليهم ضل سعيه ومحتته (ولا يتوانى) أى
 وحقه أن لا يفتقر عن الطاعة ولا يتكاسل (في العبادۃ) بسبب فقره وقلة صبره (ويصدق
 بالفاضل) أى وحقه أن لا يمنع ما يفيض عنه من حاجته كطعام يقيم صلبه ، وثوب يوارى
 عورته ويدفع عنه حره وبرده ، ويبت يكتنه ويستره فان ذلك جهد المقل ، وفضله اكثر من
 أموال كثيرة تبذل عن ظهر غنى (فورد فيه) أى في حقه (ان درهما) من الفقير
 (افضل من مائة الف) أى مائة الف درهم من الغنى ، وفي رواية «سبق درهم مائة
 الف درهم» وعن أبي هريرة قال عليه السلام «درهم من الصدقة افضل عند الله من مائة

وَيَسْتَقْرِصُ تَحْسِينًا لِلظَّنِّ بِهِ تَعَالَى لَا تَعْوِيلًا عَلَى السُّلْطَانِ الظَّالِمِ فَيَقْضِي أَنْ وَجَدَ
حَلَالًا وَلَا يَقْضِيهِ تَعَالَى وَيَرْضَى الْخُصْمَ أَوْ يَكْشِفُ الْحَالَ عَنِ الْمُقْرِضِ وَلَا يَخْدَعُ
بِالْمَوَاعِيدِ وَيَجِبُ الْقَضَاءُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ وَالصَّدَقَاتِ وَلَا يَسْأَلُ فَهُوَ فِي الْأَصْلِ
حَرَامٌ لَتَضْمَنُهُ الشُّكَايَةُ مِنْهُ تَعَالَى وَاذْذَلَّ النَّفْسَ الْمُؤْمِنَةَ لغيرِهِ

الف ، قيل وكيف يا رسول الله ؟ قال اخرج رجل من عرض ماله مائة ألف درهم فتصدق
بها ، و اخرج رجل درهما من درهمين لا يملك غيرهما طيبة به نفسه ، نصار صاحب الدرهم
أفضل من صاحب المائة الألف ، رواه النسائي (ويستقرض) أي وحقه أن يستقرض
(تحسينا للظن به تعالى) أن يقضيه من خزان كرمه وجوده (لا تعويلا) أي اعتمادا
(على السلطان الظالم) وأعوانه وجنوده (فيقضى) دينه بنفسه (ان وجد حلالا)
بعده (والا) أي وان لم يجد حلالا فلا يأخذه فانه حينئذ (يقضيه تعالى) في الدنيا
(ويرضى الخصم) في العقبى اما بفضل له أو بعدله بأن يعطى الخصم منزلة يرضى
بها عن حقه (ويكشف الحال) أي وان يظهره ولا يخفيه (عن المقرض) لئلا يدخل تحت
وعبد « من غشنا فليس منا » (ولا يخدع) أي وان لا يخدع المقرض (بالمواعيد) الكاذبة
(ويجب القضاء) أي قضاء دين الفقير حيث صرفه في الطاعات (من بيت المال)
الموضوع لمهمات المسلمين من الملبات (والصدقات) أي الزكاة (ولا يسأل) أي وحقه
أن لا يسأل من الناس أصلا (فهو) أي السؤال من الخلق (في الأصل) أي أصل وضع
الشرع (حرام) وانما يحل لعوارض تشرع من ضرورة أو حاجة مهمة قريبة من
الضرورة فان كان عنها بد فهو حرام وانما كان الأصل فيه التحريم لثلاثة أمور محرمة
(لتضمنه الشكاية منه تعالى) اذ السؤال اظهر للفقر وفقد المال وذكر لقصور نعمته الله عنه
في الحال ، وهو عين الشكوى من المولى وثما أن العبد المملوك اذا سال غير سيده كان
سؤاله تشنيعا على مالكه فكذا سؤال العبد تشنيع على ربه سبحانه وهذا ينبغي أن يحرم
ولا يحل الا للضرورة فلا تحمل الميتة الا للضرورة (واذلال النفس) أي وتضمنه اهانة
النفس (المؤمنة لغيره) سبحانه وقد قيل السؤال ذل ولو أين الطريق وورد « لا يحل
لمومن أن يذل نفسه » يعني لغير الله بل عليه ان يذل نفسه لمولاه فان فيه العزة والجاه
فقد قال تعالى (والله العزة لله ولرسوله وللمؤمنين) فاما سائر الخلق فانهم عباد امثاله فلا ينبغي

وَإِذَا الْمَسْئُولُ فَرَّ بِمَا يُعْطَى حَيَاءً فَوَرَدَ مَا أَحَلَّ مِنَ الْفَوَاحِشِ غَيْرَ مَسْأَلَةِ النَّاسِ

أن يذل لهم الا اضرورة في أحواله ففي السؤال ذل السائل بالاضافة الى المسؤل ، ومن دعاء الامام أحمد : اللهم لنا صنت وجهي عن سجود غيرك فصن وجهي عن مسألة غيرك (وإيذاء المسؤل) اي ولتضمنه إيذاءه غالباً لانّه بما لا تسمح نفسه بالذل عن طيب قلب منه (فربما يعطى حياءً) من السائل اورياء اذا كان السؤال في المحافل فهو حرام على الآخذ وان منع ربما استحي وتاذى في نفسه بالامنع اذ يرى نفسه في صورة البخلاء ، ففي البذل نقصان ماله وفي المنع نقصان جاهه وكلاهما يؤذيان والسائل هو السبب في الايذاء والايذاء حرام الا اضرورة (فورد) في كون السؤال في الاصل حراماً (ما أحل من الفواحش غير مسألة الناس) ولفظ الاحياء مسألة الناس من الفواحش ما أحل من الفواحش غيرها ، قال مخرجه لم أجده اصلاً انتهى ، فورده من سال عن غنى فانما يستكثر من جرمهم ومن سال وله مال يغنيه جاء يوم القيامة ووجهه دظم يتقمقع ليس عليه لحم » رواه أبو داود وابن حبان من حديث سهل بن الحنظلية ، ولمسلم من حديث أبي هريرة « من سأل الناس أمواهم تكثر أفاعم يسأل جهرًا ، وللشيخين من حديث ابن عمر « ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه مزعة لحم ، ولا صحاب السنن من حديث ابن مسعود « من سأل وله ما يغنيه كانت مسأله خدرشاوكدوحا في وجهه » ، ولمسلم من حديث عوف بن مالك الأشجعي « أنه عليه السلام بايع قومًا على الاسلام فاشتراط عليهم السمع والطاعة ، ثم قال كلفة خفية ولا تسألوا الناس شيئاً ، ولقد كان بعضهم يقع السوط من يده فينزل عن فرسه ويتناولوه ولا يقول لاحدان يناولوه ، ولا بن ابي الدنيا وغيره من حديث أبي سعيد الخدري « من سألنا اعطيناه ومن استغنى اغناه الله ، ومن لم يسألنا فهو أحب إلينا ، وللبزار والطبراني من حديث ابن عباس « استغنوا عن الناس ولو بشوص السواك » ، واستناده صحيح ، وفي رواية فتغنموا ولو بحزم الحطب . فهذه الاحاديث صريحة في تحريم السؤال الالفقبر . قال في الاحياء : وتقديره عسير اذ ليس اليناموضع التقدير ، بل يستدرك ذلك بالتوقيف والتقير ، وقد ورد في الحديث « استغنوا بغنى الله تعالى عن غيره . قالوا وما هو ؟ قال غداً يوم بعشاء ليلة » كذا في الاحياء قال مخرجه : هو من حديث سهل بن الحنظلية قالوا ما يغنيه ؟ قال ما يغنيه او يمشيه » ولاحد من حديث علي باسناد حسن « قالوا وما ظهر غنى قال عشاء ليلته » وهذا هو المختار من مذهبي الحنفية . وفي حديث آخر « من سال وله خمسوزدرهما

الْأَلِ لُضْرُورَةٍ تُمِيتُ أَوْ تَمْرُضُ لِمَنْ عَجَزَ عَنِ الْكَسْبِ أَوْ اسْتَغْرَقَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ
أَوْ تَعَبَ وَفِيهِ التَّرْكُ أَوَّلَى

او عدلها من الذهب فقد سال الحافظ، وفي لفظ آخر، رابعون درهما، ولعل هذه الاحاديث
محمولة على حالة احتياج السائل لغير الاكل من الثوب او البيت ونحوهما من
ضروريات معيشته. وقيل يجوز للسائل أن يسأل معيشة سنة لاسيما اذا كان معيلا او لا
يعطى العطاء الا في وقت واحد، والله سبحانه أعلم ﴿الا﴾ أى وحقه ان لا يسأل
احدا الا ﴿الضرورة تميت﴾ أى تقتله ﴿او تمرض﴾ أى تجعله مريضا وتجعله عريانا
ونحوها فالسؤال حينئذ مرخص فيه لكن ﴿لمن عجز عن الكسب﴾ بحرقه ونحوها
﴿او استغرق﴾ وقته ﴿في طلب العلم﴾ الشرعى من الامر الاصلى او الفرعى، لا من استغرق
في طلب العبادة، فان نفع هذا قاصر ونفع ذلك متعدد، ولان زيادة العبادة نافذة وزيادة
العلم فريضة ﴿او تعب﴾ أى او لمن تعب بسبب الكسب وضعف عن الطاعة ﴿وفيه﴾ أى في
حصول التعب ﴿الترك﴾ للسؤال ﴿أولى﴾ مع جواز السؤال وفي الجملة ورد ما يدل على
الرخصة في السؤال حيث قال عليه السلام «للسائل حق وأن جاء على فرس» رواه أبو داود ومن
حديث الحسين بن علي، ولابي داود والترمذي وقال حسن صحيح «ردوا السائل ولو بظلف
محرق، وقد سأل ثلاثة من الانبياء في موضع الضرورة سليمان وموسى والخضر
عليهم السلام. وروى: أن بعضهم رأى ابا الحسن الثورى يمد يده ويسأل الناس
في بعض المواطن، قال فاستعظمت ذلك واستدبجته له، فأتيت الجنيد فاخبرته فقال لا يعظم
هذا عليك، فان الثورى لم يسأل الناس لتعظيمهم، إنما يسألهم ليثيهم في الآخرة
فيؤجرون من حيث لا يشعرون، ثم قال الجنيد: هات الميزان فوزن مائة درهم، ثم قبض
قبضة والقاهما على المائة، ثم قال احملها اليه، فقلت في نفسي: إنما يوزن الشيء ليعلم
مقداره فكيف خطبه بمجهولا وهو رجل حكيم، فاستحييت أن أسأله، فذهبت بالبصرة
الى الثورى، فقال هات الميزان فوزن مائة وقال ردها عليه، وقال: قل له انا لا اقبل منك
انت شيئا، واخذ ما زاد على المائة، قال فزاد تعجبي، فسالته فقال: الجنيد رجل حكيم
يريد أن ياخذ الجلب بطرفيه، وزن المائة لنفسه طلبا لثواب الآخرة وطرح عليها قبضة
بلا وزن لله عز وجل فاخذت ما كان لله ورددت ما جعل لنفسه، قال فرددتها الى الجنيد
فبكي وقال: اخذ ما له ورد ما لنا الله المستعان، فانظر الآن كيف صفت قلوبهم وأحوالهم،
وكيف خلاصت لله أعمالهم، حتى كان يشاهد كل واحد منهم قلب صاحبه من غير

وَيَحْتَزُّ عَنْ الشَّكَايَةِ فَيَقُولُ أَنِّي مُسْتَغْنٍ لَكِنَّ النَّفْسَ تُرِيدُ الشَّهْوَةَ وَعَنِ الْإِذْلَالِ
فَيَسْأَلُ قَرِيبًا أَوْ كَرِيمًا لَا يَمْنُ بَلَّ يَقْبَلُ الْمُنَّةَ وَعَنِ الْإِذَاءِ فَلَا يَسْأَلُ فِي الْجَمْعِ إِلَّا
عَمَّنْ يَسْتَحِي عَنْ الرَّدِّ فَيَحْرُمُ أَنْ أُعْطِيَ حَيَاءً مِنْهُ أَوْ مِنْ حَاضِرٍ كَأَلَوْ أَخَذَ عُنْفًا وَالْفَارِقُ
الْقَرَأْنُ وَفَتَوَى الْقَلْبَ وَيَشْكُرُهُ سُبْحَانَهُ بَعْدَ الْقَبْضِ بِالِاسْتِغْثَالِ بِالطَّاعَةِ وَالْإِنْفَاقِ فِيهَا

مناطق باللسان ؛ ولكن بتشاهد القلوب وتناجي الاسرار ، وذلك نتيجة اكل الحلال ،
وخلو القلب عن حب الدنيا والاقبال على المولى بكنه الهمة (ويحتز) أى وحقه
أن يحتس (عن الشكاية) من الله فى سؤاله (فيقول) تأتما لحاله (أنى مستغن)
بالقلب عن السؤال ثقة بالله الملك المتعال (لكن النفس تريد الشهوة) فتوقفى فى السؤال
(وعن الإذلال) أى ويحتز عن التذلل فى السؤال فيجتنب اجنيا لثما من ارباب
الاموال (فيسأل قريبا) أى ذا قرابة حبيبا من اهل الكمال من وصفه أنه لا ينقصه ذلك
فى عينه ولا يزدريه بسبب فقره و لذا حكم صديقه ، فكان ابراهيم النخعي يسأل اصحابه
الدرهم والدرهمين ويعرض عليه غيرهم المائتين فلا ياخذه (او كريما) من ذوى الجمال
من نعمته أنه (لا يمن) على السائل بالعطاء والنوال (بل يقبل المنّة) للسائل عليه فى
اخذ المال ولو بالسؤال . فقد قال بشر الخافى : ما سالت احدا فطشيتا الا السرى السقطى
لانه قد صح عندى زهده فى الدنيا فهو يفرح بخروج الشئ من يده ويتبرم ببقائه عنده فاكون
عوناله على ما يحب (وعن الايذاء) أى ويحتز عن ايذاء المسؤل (فلا يسأل فى الجمع)
الا ممن يستحي عن الرد والمنع وأن لم يكن فى الجمع (فيحرم) حيثنذما اخذ (ان
اعطى) المسؤل (حياؤه منه) أى من السائل (او من حاضر) آخر (بالواخذ عنفا)
أى غصبا ، اذ لا فصل بين الاخذ بضرب العصا او بسوط الحياء ، بل ضرب الباطن
اشد نكاية عند العقلاء (والفارق) بين عطائه لله وحياءه من الخلق (القران) الموجودة
فى تلك الحالة (وفتوى القلب) الخالى عن الميل الى المال وسبيل الخلاص عن الايذاء ،
أن يلقى الكلام تعريضا فى الصجبة بحيث لا يقدم على البذل المتبرع بصدق الرغبة ،
وأن لا يعين شخصا للسؤال لئلا يشوش له البال (ويشكره) أى وحق الفقير أن يشكر
الله (سبحانه بعد القبض) أى اخذ العطاء بثلاثة من الاشياء (بالاستغثال بالطاعة)
قولا أو فعلا مثل أن يقول الحمد لله او يصلى ركعتين لله (والانفاق فيها) أى وبصرف

فَهُوَ الْأَحَبُّ أَوْ فِي الْمُبَاحِ وَمَعْرِفَةُ فَضْلِ الْفَقْرِ وَشُكْرُ الْمُعْطَى بِكَوْنِهِ سَبَبًا فَوَرَدَ مِنْ
 لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ وَيَدْعُو لَهُ فَوَرَدَ مِنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ
 فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوا فَادْعُوا لَهُ وَلَا يَسْتَصْغِرْ وَلَا يَفْزَعْ بِالْمَنْعِ وَيَحْتَرِزْ عَنِ الشُّبْهِ فَوَرَدَ
 (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

العطاء في طاعة المولى (فهو) أى الاتفاق في الطاعة (الاحب) أى الافضل من غيره
 المستفاد من قوله (او في المباح) ينفق مثل فضول الحلال (ومعرفه فضل الفقر)
 أى وبمعرفة المثمرة لترك التواضع المفرط للمعطى (وشكر المعطى) أى وبشأنه لجزائه
 (بكونه سببا) في عطائه (فورد من لم يشكر الناس لم يشكر الله) رواه أحمد والترمذى
 وحسنه عن أبى سعيد ، وذلك لا ينافى رؤية النعمة من الله ، أما اذا غفل عن الله في
 اخذ العطاء أو اتنى على المخلوق وشكره بالكناؤ والدعاء فلا يكون شكره حينئذ شكرا لله
 (ويدعوه) أى وحقه أن يدعو بالخير للمعطى فيقول : طهر الله قلبك في قلوب الاربار ،
 وزى عملك في عمل الاخيار : او يقول : بارك الله لك فيما اعطيت وفيما بقيت (فورد
 من اسدى) أى اوصل (اليكم معروفا) أى احسانا (فكافته) أى جازوه بمثله
 لقوله تعالى (هل جزاء الاحسان الا الاحسان) (فان لم تستطيعوا) على المكافاة في العطاء
 (فادعوا له) باظهار الثناء واسرار الدعاء ، فللترمذى والنسائى وابن حبان عن اسامة
 « من صنع اليه معروفا فقال لفاعله جراك الله خيرا فقد بلغ في الثناء ، وللشيرانى
 عن ابن عباس « من اسدى إلى قوم نعمة فلم يشكروها له فدعا عليهم استجيب »
 ولابن عساكر عن على « من صنع إلى أحد من اهل بيتى يدا كافاته عليها يوم
 القيامة » (ولا يستصغر) أى وحقه أن لا يستحق العطاء ولا يترك الدعاء والثناء ؛
 لحديث « من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ، والتحدث بنعمة الله شكر وتركها كفر ،
 رواه عبد الله بن احمد في زوائد المسند عن عثمان بن بشير (ولا يفزع) أى وان لا يجزع
 (بالمنع) فان العطاء والمنع والضرب والنفع بيد الله سبحانه . فورد « لا مانع لما اعطيت
 ولا معطى لما منعت » وفي الحكم لابن عطاء : ربما اعطاك فنعك ، وربما منعك فاعطاك
 وقال تعالى (كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان ربك محظورا) وما منع
 عبد عن باب الاوفى له عن ابراب (ويحترز) أى وحقه أن يحترز (عن الشبهة)
 أى تناوؤها (فورد) في التنزيل (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) أى من الشدائد

ويرزقه من حيث لا يحتسب) ولا يأخذ أكثر من قوت يومه وليلته فهو العزيمه
والرخصة قوت سنة لتجدد سبب الدخل بعدها وكان عليه السلام لا يأخذ للعيال أكثر
منه بل يؤثر شيئاً منه حتى ينتهي قبل مضي السنة وهو الوسط المرضي من الروايات
فورد أربعون أو خمسون ونصاب الزكاة وقيمة الضيعة أو البضاعة المحصلة للغنى

الديوية والاخرية ، ويجعل له من كل ضيق فرجا ومن كل عسر يسرا (ويرزقه
من حيث لا يحتسب) رزقاً حلالاً طيباً من غير حساب (ولا يأخذ) أى وان لا يقبل
(أكثر من قوت يومه وليلته) أى كان من الأقوياء (فهو) أى أخذ قوت اليوم (العزيمه)
التي يأخذها الانبياء والاولياء (والرخصة) للضعفاء ، ومن له العيال والنساء (قوت سنة
لتجدد سبب الدخل) وهو ما يدخل على الانسان من ضيعته وزراعته (بعدها) أى بعد
تمام سنته (وكان عليه السلام لا يأخذ) أى لا يدخر (للعيال أكثر منه) أى من قوت
سنة (بل يؤثر شيئاً منه) أى من قوت سنة للفقراء (حتى ينتهي) أى يفرغ ما ادخره
(قبل مضي السنة وهو) أى ادخار قوت السنة (الوسط) أى الافضل المتوسط بين
الحالات (المرضي من الروايات ، فورد أربعون) يوماً (أو خمسون) يوماً في مدة جواز
الادخار ، وللشك او التنبوع (ونصاب الزكاة) وهو عشرون ديناراً او اربعمائة
درهم (وقيمة الضيعة) أى المزرعة فيستغنى بها طول عمره ، وفي معناها قيمة البيوت
والحوادث المستقلة لفوائد الغلة (او البضاعة) أى قدر رأس مال التجارة (المحصلة
للفنى) بسبب الرخ الكافي للمعيشة ، فيتجر بها ويستغنى عن غيرها . وفي الاحياء :
ان في الادخار ثلاث درجات : أحدها ان لا يدخر الا ليومه وليلته وهى درجة
الصديقين . وثانيها ان يدخر لاربعين يوماً ، فاما زاد عليه دخل في طول الامر . وقد
فهم العلماء ذلك من ما عايناه الله لموسى عليه السلام ، فقهرم منه الرخصة في أمل الحياة أربعين
يوماً . وهذه درجة المتقين ، ثالثها ان يدخر لسنة وهى أقصى المراتب ، وهى رتبة
الصالحين . ومن زاد في الادخار على هذا فهو داخل في غمار العموم خارج عن حيز
الخصوص بالكلية ، ففى الصالح الضعيف لظلمة نية قلبه في قوت سنة ، وغنى
الخصوص في أربعين يوماً ، وغنى خصوص الخصوص في يوم ليلة . وقد قسم النبى
عليه السلام لنسائه على مثل هذه الاقسام ، فبعضهن كان يعطيها قوت سنة عند سد

وَيَسْتَرِ تَحَامِيًا عَنْ هَتِكَ الْمُرُوءَةِ وَكَشَفِ الْحَاجَةِ وَالْحَسَدِ وَالْغِيَةِ وَسُوءِ الظَّنِّ بِهِ
وَعَنْ اِعْلَانِ عِبَادَةِ الْمُعْطَى وَمَذَلَّةِ النَّفْسِ الْمُؤْمِنَةِ فَهُوَ حَرَامٌ وَشِبْهُ الشَّرَكَةِ فَوْرَدَ
مَنْ أَهْدَى إِلَيْهِ هَدِيَّةً وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَهَمَّ شُرَكَاءُوهَ فِيهَا وَيَعْرِفُ بِكَرَاهَةِ ظُهُورِ أَخْذِ
غَيْرِهِ لَأَخْذِهِ

حصول ما يحصل وبمضن قوت أربعين يوما وبعضن يوما و ليلة ، منهن عائشة
وحفصة . وقد سككت عنه مخرجه ﴿ ويستر ﴾ أى وحقه ان يستر السؤال او أخذ
النوال ويكتمه فيسال في الخلاء دون الملاء ﴿ تحاميا عن هتك المروءة ﴾ أى تحفظا
عن خرق الفتوة فانها تقتضى عدم السؤال في حال يوجب الايذاء ، او مروءة المسؤل
ان رد السائل مع القدرة والقوة ﴿ وكشف الحاجة ﴾ أى وتحاميا عن اظهار الفقر
والفاقة وقد تقدم ان من كنوز البر كتمان الفقر ﴿ والحسد ﴾ أى وعن اظهار الحسد
الذى لا يتخلو من الحسد ﴿ والغيبة ﴾ بالظن عليه بالغيبة ﴿ وسوء الظن به ﴾ فى
كونه غنيا ، ويظهر الفقر الذى يقتضى خلقا دنيا ، وهذا ظن الكبار فصياتهم عن هذه
الجرائم أولى ، وذا انما يحصل بستر السؤال والاخذ كالا يخفى ﴿ وعن اعلان عبادة
المعطى ﴾ فان الاخفاء افضل فى الصدقة لقوله تعالى (ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان
تخفوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم) وفى ستر السؤال واخذ النوال اعانة للمعطى
على أسرار والعمل واخفائه الذى هو الاكل والاعانة على اتمام المعروف ومعروف عند الكل
﴿ وعن اعلان ﴾ مذلة النفس المؤمنة فهو حرام ﴿ من غير الضرورة ﴾ وشبهة الشركة ﴿ أى
وتحاميا عنها ﴾ فورد من اهدى اليه هدية وعنده قوم ﴿ او احد ﴾ فهم شركاؤه فيها
والمراد بهم هم الذين يداومون مجلسه ويعتدقون بابه ويتفقدون اموره ، لا كل من كان
جالسا فى ذلك الوقت عنده كذا فى أصول الترهذى . والحديث رواه الطبرانى من حديث
الحسن بن على بلفظ « جلسناؤه شركاؤه فيها » وعليه البخارى بصيغة تمرىض . قال السيوطى :
واخرجه العقيلي من حديث عائشة انتهى . واما حديث « الهدايا تشترك » فلا أصل له
وكذا « الهدية لمن حضر » الامن حيث المعنى من غير اعتبار المبنى ﴿ ويعرف ﴾ من ستر
سواله واخذه تحاميا عن هتك ستر المروءة الى آخره ﴿ بكراهة ظهور اخذ غيره لآخذه ﴾ أى
لكراهة ظهور اخذ نفسه : فورد « لا يؤمن احدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه »

وَيُظْهِرُ قَصْدَ الْإِخْلَاصِ وَاسْقَاطَ الْجَاهِ وَهَضْمَ النَّفْسِ وَأَدَاءَ الشُّكْرِ فَوَرَدَ (وَأَمَّا
بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَعْرِفُ بَارَادَةَ ظُهُورِ عَطَاءِ
السَّاتِرِ لَهُ كَعَطَاءِ الْمُظْهِرِ لَهُ وَأَمَّا أَنْ بَلَغَ حَدًّا يَسْتَوِي فِيهِ السِّرُّ وَالْعِلَانِيَةُ فَكَبِيرَتُ
أَحْمَرٍ وَيَتْرُكُ مَا فِيهِ السُّمْعَةُ وَالرِّيَاءُ تَحَامِيًا عَنِ الْإِعَانَةِ عَلَى الْإِثْمِ وَالْأُولَى أَنْ
لَا يَأْخُذَ إِلَّا لِلْحَاجَةِ

ويكره لآخيه ما يكره لنفسه (ويظهر) أي رحمه أن يظهر السؤال واخذ النوال (قصد
الاخلاص) في تصحيح الحال ، والمعنى أن من ترك السؤال في المأثلا بعيب عليه
الخلق في الخلاء فهذا نوع من الرياء ، فيصح له أن يظهر اخذ العطاء ليتخلص من
شائبة الرياء (واسقاط الجاه) واسقاط المأثلة عند ارباب الدنيا (وهضم النفس) أي
ولرياضتها في طريق المولى النافعة له في العقبي (وإداء الشكر) أي ولادائه لنعمة
الفقر (فورد) في التزبل لبيان مدح اظهاره (وأما بنعمة ربك فحدث) وليان ذم
اسراره (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) وهذا أما يصح لمن يتأذ بال فقر والبلاء
كما يتأذ غيره بالسعة والنعماء بل يكون عن يقتدى به الصالح ، وينفق على فضله العلماء
فيظهر الشكر على الفقر ، ليعلم أن موجب فضله الفقر المقرون بالشكر (ويعرف) من
يظهر السؤال قصدا لإداء الشكر في نعمة الفقر (بارادة ظهور عطاء الساتر له) أي
المعطى (كعطاء المظهر له) بل ربما يرد العطاء على وجه الاسرار ويقبله على طريق
الاطهار عكس فعل بعض الابرار (وأما ان بلغ حدا يستوى فيه السر والعلانية)
في حقه (فكبريت أحمر) أي فهو كبريت أحمر عزيز الوجود في دائرة الشهود بل
كعنفاء مغرب يسمع له اسم ولا يرى له جسم (ويترك) أي وحقه أن يترك (ما)
أي سؤال ما أو اخذ ما يدخل (فيه) أي عطائه (السمة والرياء) وكذا المنفعة والإيذاء
(تحاميا عن الإعانة على الإثم) قال تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على
الإثم والعدوان) وكان سفيان الثوري يرد ما يعطى ويقول: لو علمت أنهم لا يذكرون ذلك
افتخارا به لاخذت ، وعوتب بعضهم في رد ما كان يأتيه من صلة قال : إنما ارد
صلتهم اشفاقا عليهم ونصحا لهم ، لانهم يذكرون ذلك ويحبون أن يعلم بهم فتذهب
أموالهم وتحبط أجورهم ، وتفسد أحوالهم (والأولى أن لا يأخذ إلا للحاجة

إِلَيْهِ فَوَرَدَ مَا الْمُعْطَى مِنْ سَعَةِ بَاعْظَمَ أَجْرًا مَنْ الْآخِذِ إِذَا كَانَ مُحْتَاجًا إِلَيْهِ أَوْ التَّفْرِيقِ عَلَى الْفُقَرَاءِ فَيَجْعَلُ تَحَامِيًا عَنِ الْإِنْسِ بِالدُّنْيَا وَالْآخِذِ فِي الْمَلَأِ وَالرَّدِّ فِي الْخَلَاءِ فَهُوَ أَقْرَبُ إِلَى السَّلَامَةِ وَيَخْتَارُ التَّطَوُّعُ أَنْ شَكَّ فِي شَرَائِطِ الْوَاجِبِ أَوْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَتَصَدَّقُ

إليه) فيما لا بد منه ، وهو مفسر في حديث رواه الترمذى وصحه عن عثمان مرفوعا « لاحق لابن آدم الا في ثلاث : جلف الخبز والماء ، وثوب يوارى عورته ، وبیت يسكنه ويكنه فازاد فهو حساب » (فورد ما المعطى من سعة) في ماله (باعتظم أجرامن الآخذ اذا كان) الآخذ (محتاجا اليه) رواه الطبرانى من حديث ابن عمر (او التفريق) أى اولا ياخذ الا لاجل تفريقه (على الفقراء) المحرومين من خيرات الاغنيا (فيعجل) في التفريق ولا يهمل (تحاميا عن الانس بالدنيا) فلا يدخر فان امساكه ولولولة واحدة فيه اختبار وقتنة ، فربما يحلو في قلبه فيمسه . ولاحد من حديث عائشة بسند حسن أنه قال في مرضه الذى مات فيه « يا عائشة ما فعلت بالذهب ؟ فجاءت ما بين الخمسة الى الثمانية الى التسعة فجعل يقاها بيده ويقول : ما ظن محمد بربه لولقى الله وهذه عنده ؟ انفقها » وفرواية سبعة او تسعة دنانير . وله من حديث أم سلمة باسناد صحيح « دخلت على رسول الله عليه السلام وهو ساهم الوجه - أى متغيره - قالت لحديث ذلك من وجع ، فقلت يا نبي الله مالك ساهم الوجه ؟ فقال من اجل الدنانير السبعة التى اتانا أمس ، امسينا وهى في خصم الفراش » وفي رواية امسينا ولم تنفقهها ، (او الآخذ) أى ولا ياخذ الا لاجل اخذه (في المألأ والردي في الخلاء فهو اقرب إلى السلامة) من السمعة والرياء ، ومن خجالة الاغنيا وما يحصل لهم من الايذاء ، وأما أن اخذه في المألأ وفرقه في الخلاء فهو مقام الصديقين من الاولياء ، وهذا أمر شاق على النفس لا يطيقه الا من اطمانت نفسه بالرياضة . هذا ويجوز له أن يترك ولا ياخذ ليصرفه صاحبه إلى من هو احوج إليه منه ، او ياخذ العطاء ويوصله إلى من هو احوج إليه من الفقراء فيفضل كلاهما في السر او كلاهما في الملاة (ويختار التطوع) أى وحقه أن يختار أخذ صدقة التطوع على الواجب من الزكاة والفطرة (أن شك) الفقير (في شرائط الواجب) أى في وجود شرائط اخذ الزكاة الواجبة هل هو مستحق للزكاة أم لا ، فان اشكبه الامر عليه فهو محل الشبهة (او علم) الفقير (أنه) أى الغنى (لا يتصدق) بصدقة

عَلَى غَيْرِهِ أَنْ لَمْ يَأْخُذْ أَوْ قَصَدَ التَّوَسُّعَ عَلَى الْفُقَرَاءِ وَالْوَاجِبُ أَنْ قَصَدَ الْإِعَانَةَ عَلَى
أَدَائِهِ أَوْ مُوَافَقَةَ الْفُقَرَاءِ أَوْ هَضْمَ النَّفْسِ فَمَثَلُهُ يُخْتَلَفُ بِاخْتِلَافِ النِّيَّةِ

التطوع (على غيره أن لم يأخذ) الفقير بعينه (أو قصد) الفقير (التوسيع على الفقراء) بائثار مال زكاة الاغنياء فانه يختار اخذه فانه محض الخير ونفع الغير (والواجب) أى ويختار اخذ صدقة الواجب (أن قصد الاعانة على ادائه) أى اداء الواجب وقضائه (أو) قصد (موافقة الفقراء) ومراعاة الضمفاء (أو هضم النفس) أى رياضته فى مقام الابتلاء (فمثاله) أى امثله اذكر (يختلف باختلاف النية) أى نيات الصلحاء وجاءت الى فتح الموصلى صرة فيها خمسون درهما ، فقال : حدثنا عطاء عن النبي ﷺ انه قال : من اتاه رزق من غير مسألة فرده قائما يرده على الله عز وجل ، ثم فتح الصرة فاخذ منها درهما ورد سائرهما . وكان الحسن يروى هذا الحديث ايضا ، ولكن حل اليرجل كبشا ورزما من دقيق فرد ذلك وقال : من جلس مجلسى هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله عز وجل يوم يلقاه وليس له خلاق . وهذا يدل على ان امر العالم والواعظ اشد فى قبول العطاء ، وكان الحسن يقبل من اصحابه ، كذا فى الاحياء . وقال عمر بن الخطاب : عطاء لم اجده مرسلًا بكذا . ولاحمد وأبى يعلى والطبرانى باسناد جيد من حديث خالد بن عدى الجهنى : من بلغه من اخيه معروف من غير مسألة ولا اشراف نفس فليقبله ولا يرده قائما هو رزق ساقه الله عز وجل اليه ، وجاء خراسانى بمال إلى الجنيد وسأله أن يأخذه ويأكله ، فقال افرقه على الفقراء ، فقال ما اريد هذا ، قال ومتى اعيش حتى أكل هذا ؟ فقال ما اريد أن تنفقه فى الحل والقل ، بل فى الحلوى والطيّبات فقبل ذلك منه ، فقال الخراسانى : ما اجد ببغداد آمن على منك . فقال الجنيد : ولا ينبغي أن يقبل الا من مثلك . وقيل من اعطى ولم يأخذ سأل ولم يعط . قال العلماء يخاف فى الرد مع الحاجة عقوبة من ابتلاء بطمع او دخول فى شبهة او غيره . وفى الاحياء قال بعض العلماء المجاورين بمكة : كانت عندى دراهم اعددتها للاتفاق فى سبيل الله ، فسمعت فقيرا وقد فرغ من طوافه وهو يقول : بصوت خفى . جاثع كما ترى ، عريان كاترى ، فما ترى فيما ترى يا من يرى ولا يرى . فنظرت فاذا عليه خلقان لانكاد تواريه ، فقلت فى نفسى لا اجد لدراهمى أحسن من هذا ، لحملتها اليه فنظر اليها ثم اخذ منها خمسة دراهم فقال : اربعة ثمن متزرين ، ودرهم انفقه ثلاثا ، ولا حاجة لى إلى الباقي

ثم الزهد عزوف القلب عن الدنيا الى الآخرة طوعاً

فرده . قال فرأيت الليلة الثانية وعليه مئزران جديد ان فم جس في نفسى منه شئ . فالتفت الى واخذ يدي فاطاقتي معه سبعة كل شوط منها في جوهر من معادن الارض تتخشخش تحت اقدامنا الى الكعبين ، منها ذهب وفضة وياقوت ولؤلؤه وجوهر ، ولم يظهر للناس ، فقال هذا كله اعطانيه ربي فزهدت فيه وآخذ من ايدى الخلق لان هذه اثقال وفتنة ، وذلك للعباد فيه رحمة ونعمة ، والمقصود أن الزيادة على الحاجة إنما تأتيك ابتلاء وفتنة لينظر الله اليك ماذا تعمل فيه ، وقدر الحاجة ياتيك رفقا بك فلا تغفل عن الفرق بين الفرق والابتلاء قال تعالى (انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا) وعن موسى عليه السلام أنه قال : يا رب جعلت رزقي هكذا على ايدى بنى اسرائيل يغدوني هذا يوما ويعشيني هذا ليلة ، فارحى الله تعالى اليه هكذا اصنع باوليائي ، اجري ارزاقهم على ايدى الباطلين من عبادى ليؤجروا فيهم ، فلا ينبغي ان يرى المعطى الامن حيث أنه مستخر مأجور . وقيل في تفسير قوله تعالى (لينفق ذو سعة من سعته ، ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله) معناه ليع أحد نوبه ، وقيل ليستقرض بجاهه فذلك مما آتاه الله . وقال بعضهم : لله عباد ينفقون على قدر بضائعهم ، والله عباد ينفقون على قدر حسن ظنهم بربهم . ومات بعضهم فارصى بماله لثلاث طوائف : الاقوياء والاسخياء والاغنياء ، فقيل من هؤلاء ؟ فقال : أما الاقوياء فهم أهل التوكل على الله ، وأما الاسخياء فهم أهل حسن الظن بالله ، وأما الاغنياء فهم أهل الانقطاع الى الله . وكان بشر رحمه الله يقول : الفقراء ثلاثة ، فقير لا يسأل وان أعطى لا يأخذ فهذا مع الروحانيين في عليين ، وفقير لا يسأل وان أعطى أخذ فهذا مع المقربين في جنات الفردوس ، وفقير يسأل عند الفاقة فهذا مع الصادقين من أصحاب اليمين . وقال ابراهيم بن أدهم لشقيق البلخي حين قدم عليه من خراسان . كيف تركت الفقراء من أصحابك ؟ قال تركتهم ان أعطوا شكروا وان منعوا صبروا ، وظن انه لما وصفهم بترك السؤال اتى عليهم غاية الثناء . فقال ابراهيم هكذا تركت كلاب بلخ عندنا . فقال شقيق فكيف الفقراء عندكم يا أبا اسحق ؟ فقال الفقراء عندنا ان منعوا شكروا وان أعطوا آثروا فقبل رأسه وقال : صدقت يا استاذ (ثم الزهد عزوف القلب) أى ميله وانصرافه (عن الدنيا الى الآخرة طوعاً) أى اختياراً وجعله طاعة ، فالزهد عبارة عن انصراف الرغبة

وَلَا يَعْبا بِالْيَدِ لَوْ جُودَهَا لِسُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكُونَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخْلَى
يَدًا مِنْ نَبِينَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عن الشيء الى ما هو خير له منه ومنه قوله تعالى (وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين) أى باعوه طمعا فى أن يخلو لهم وجه ابيهم وكان ذلك أحب عندهم من يوسف ، فاذن كل من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهد فى الدنيا ، وكل من باع الآخرة بالدنيا فهو أيضا زاهد فى الآخرة ، لكن العادة جارية بتخصيص اسم الزهد بمن يزهد فى الدنيا كما يخص اسم الاحاد بمن يميل الى الباطل ، واسم الخفيف بمن يميل الى الحق وأن كان الكل بمعنى الميل فى وضع اللسان ، فالذى يرغب عن كل ماسوى الله حتى الفراديس فهو الزاهد المطلق ، والذى يرغب عن كل حظ ينال فى الدنيا ولم يزهد فى مثل تلك الحظوظ فى الآخرة بل طمع فى الحور والقصور والانهار والائمار فهو أيضا زاهد لكن دون الاول ، والذى يترك من حظوظ الدنيا البعض دون البعض كالذى يترك المال دون الجاه او بالعكس ، او يترك التوسع فى الاكل ولا يترك التجميل فى الزينة فلا يستحق اسم الزهد مطلقا ، ودرجته فى الزاهدين درجة من يتوب عن بعض المعاصى فى التائبين ، وقد تقدم الخلاف فى صحة التوبة ، لكن لاخلاف فى صحة الزهد عن البعض . ثم الزهد عبارة عن ترك المباحات ، ومن ترك المحظورات لا يسمى زاهدا ، ويشترط فى المرغوب عنه أن يكون مقدورا عليه ، ولذا قيل لابن المبارك : يا زاهد ، فقال الزاهد عمر بن عبد العزيز اذ جاءته الدنيا راغمة فتركها ، أما انا ففيماذ زهدت . وقال ابن أبى ليلى لابن شبرمة : لا ترى الى هذا ابن الحائك لا تفتى فى مسألة الارد علينا يعنى ابا حنيفة ، فقال ابن شبرمة : لا ادرى اهو ابن الحائك أو ماهو ، ولكن أعلم أن الدنيا غدت اليه فهرب منها ، وهربت منا فطلبناها انتهى . فمن عرف أن ما عند الله باق وأن الآخرة خير وابقى عزف قلبه عن الدنيا الى العقبى مع القدرة على تحصيل مراتب الفنى ، وإلى هذا الشرط اشار بقوله طوعا (ولا يعبا باليد) أى ولا يعتبر بتصرف المال وتوسع الجاه وجودا وعدمه وقلة وكثرة إذ حصل الزهد فيها (لوجودها) أى الدنيا جاها ومالا (لسليمنا عليه السلام) مع أنه كان زاهدا فى الدنيا وراغبا فى العقبى كسائر الانبياء والاولياء (وكون عيسى) أى ولكونه (عليه السلام) اخلى يدا من نبينا صلى الله عليه وسلم

مع أنه أفضل وهو شمر المكاشفة لما سبق في حديث التجاني وحارثة رضي الله عنه

مع أنه أي نينا (أفضل) وزهدهم وادل ، على أنه لا بدع أن يوجد في المفضل بعض ما لا يوجد في الأفضل . فتأمل . ولعل الحكمة في اختيار عيسى عليه السلام المبالغة في الزهد فانه مسلك أهل الترهيب ، وأمانينا عليه الصلاة والسلام فلما كان رحمة لكافة الانام اختار طريقا يسهل جميع اهله أن يتبعوه ، ولانه صاحب الملة الخفيفة السمحاء ، وليس في دينه من حرج ، ولكونه مظهرا لمرتبة الجمع بين الصفات الجمالية والنعوت الجلالية بما يشير اليه قوله : اشبع يوما فاشكر واجوع يوما فاصبر مع أن الزهد عند المحققين هو ترك ما يشغلك عن المولى وزاد العقبي . ثم كل مؤمن يعلم ان الآخرة خير وأبقى ، لكن قد لا يقدر على ترك الدنيا . اما لضغفه عليه وبقيته بالمآل ، واما لاستيلاء الشهوة عليه في الحال ، واما لأغتراره في الاستقبال بمواعيد الشيطان في التسويف . يوما بعد يوم الى ان يحتطقه الموت ولا يبقى معه الا حسرة بعد الفوت . والى تعريف خسارة الدنيا اشارة قوله تعالى (قل متاع الدنيا قليل) والى تعريف نقاسة الآخرة قوله تعالى (وقال الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن) وأما قول ابن مسعود : ما عرفت أن فينا من يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) فرواه البيهقي في دلائل النبوة باسناد حسن ، لكن حمل على أن منهم من يريد الدنيا ليصرف في طريق العقبي ، ومنهم من يريد الآخرة ويترك الدنيا بالكليّة رضا للمولى ومملا بما قال عيسى عليه السلام : يا طالب الدنيا لتير . تركك الدنيا أبر . (وهو) أي الزهد (بشر) خمسة أشياء (المكاشفة) لاحوال الآخرة (كما سبق في حديث التجاني وحارثة رضي الله عنه) أما حديث التجاني فهو أنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى الشرح في قوله تعالى (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للسلام) فقيل له ما هذا الشرح فقال أن النور إذا دخل القلب إنشرح له الصدر وانفسح قبل يارسل الله هل لذلك من علامة ؟ قال نعم التجاني عن دار الغرور والاناة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله ، رواه الحاكم ، وأما حديث حارثة فهو أنه لما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا مؤمن حقا فقال : وما حقيقة إيمانك ؟ قال عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي ذمها وحجرها وثاني بالجنة عن يميني والنار عن يساري ، وكأني بعشري بارزا ، فقال عليه السلام « عرفت فالزم عبد نور الله قلبه بالإيمان »

وَالْفَرَاغُ لِلْعِبَادَةِ فَوَرَدَ مِنْ أَحَبِّ آخِرَتِهِ أَضْرَ بِدْنِيَاهُ وَتَعْظِيمَ قَدْرِهَا فَوَرَدَ «رَكْعَتَانِ مِنْ عَالَمٍ زَاهِدٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الْمُتَعَبِّدِينَ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ وَحُبَّتَهُ تَعَالَى وَمَعْرِفَتَهُ فَهَمَّا

رواه البزار من حديث أنس، والطبراني من حديث الحارث بن مالك (والفراغ) أي ويثمر الزهد فراغ خاطر أرباب الارادة (للعادة) التي هي سلوك سبيل السعادة (فورد من أحب آخرته اضرب بدنياه) تمامه ومن أحب دنياه. اضرب آخرته فأتروا ما يبقى على مايفنى» رواه احمد والطبراني من حديث أبي موسى (وتعظيم قدرها) أي ويثمر تعظيم مقدار العبادة (فورد ركعتان من عالم زاهد خير من عبادة المتعبدين الى آخر الدهر) لم اجده اصلا بهذا السياق، وانما هو لابن مسعود موقفاً، وللشيرازي في الالقاب عن علي مرفوعاً «ركعة من عالم بالله خير من الف ركعة من متجاهل بالله»، وللدبلي عن أنس «ركعتان من رجل ورع أفضل من الف ركعة من مخلف»، ولابن النجار عن محمد بن علي مرسل «ركعتان من عالم أفضل من سبعين ركعة من غير عالم» وقد صحح لفقير واحد اشد على الشيطان من الف عابد (وحبته تعالى) أي ويثمرها الزهد، فقد ورد في الخبر «أن اردت أن يحبك الله فازهد في الدنيا»، رواه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد وقد تقدم حديث «ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد في أيدي الناس يحبك الناس»، (ومعرفته) أي ويثمرها، ففي الخبر قد ورد «إذا رأيتم العبد قد أعطى صمتاً وزهداً في الدنيا فاقربوا منه فإنه يلقى الحكمة»، رواه ابن ماجه من حديث أبي خالد، وقد قال تعالى (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً) ولذا قيل: من زهد في الدنيا اربعين يوماً أجرى الله ينابيع الحكمة في قلبه وأنطق بها لسانه. كذا في الاحياء وقد وجد معناه من حديث «من اخلص لله اربعين يوماً ظهرت ينابيع الحكمة على لسانه»، رواه أبو نعيم من حديث أبي أيوب: ومن المعلوم أنه لا يكون العبد عبداً مخلصاً الا اذا كان زاهداً. وفي الخبر أيضاً «من زهد في الدنيا ادخل الله الحكمة قلبه، وأنطق بها لسانه»، وعرفه داء الدنيا ودواها، واخرجه منها سالماً الى دار السلام» رواه ابن أبي الدنيا من حديث صفوان بن سليم مرسل، ولابن عدي من حديث أبي موسى «من زهد في الدنيا اربعين يوماً واخلص فيها العبادة أجرى الله ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه» (فهما) أي المحبة والمعرفة اللتان يثمرهما الزهد

لَا يَحْصُلَانِ الْإِبْدَوَامَ الذِّكْرَ وَالْفِكْرَ الْمُتَمَتِّعِينَ مَعَ الشَّغْلِ بِالدُّنْيَا

﴿ لَا يَحْصُلَانِ الْإِبْدَوَامَ الذِّكْرَ ﴾ اى ذار المولى ﴿ والفكر ﴾ ل زاد العقى ﴿ الممتنعين مع الشغل بالدنيا ﴾ وقد قال تعالى ﴿ اولئك يؤتون اجرهم مرتين بما صبروا ﴾ اى على الزهد فى الدنيا كما جاء فى التفسير ، وقال تعالى ﴿ انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا ﴾ قيل معناه ايهم ازهد فيها . وقال تعالى ﴿ من كان يريد حرث الآخرة نزدله فى حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله فى الآخرة من نصيب ﴾ وقال عز وعلا ﴿ لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجنا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وابقى ﴾ وللطبرانى من حديث ابن مسعود بسند حسن « من اشرب قلبه حب الدنيا التاط منها - اى ابتلى - بثلاث : شقاء لا ينفذ عنه ، وحرص لا يبلغ غناه ، وامل لا يبلغ انتباه » وللدبلى من رواية على بن ابى طلحة مرسل « لا يستكمل عبد الايمان حتى يكون قلة الشئ . أحب اليه من كثرتة » وله من حديث أنس « من زهده فى الدنيا بصره بعيوب نفسه وفقه فى الدين ، وعن عيسى عليه السلام : الدنيا قطرة فاعبروها ولا تعمروها ، ولا بن حبان من حديث على « من اشتاق الى الجنة سارع الى الخيرات ، ومن خاف من النار لها عن الشهوات ، ومن يرقب الموت ترك اللذات ، ومن زهد فى الدنيا هانت عليه المصيبات » وجاء فى الآثار ، لا تزال لاله الا الله تدفع عن العباد سخط الله عز وجل ما لم يبألوا بما نقص من دنياهم » وفى لفظ « ما لم يؤثر واصفقة دنياهم على دينهم ، فاذا فعلوا ذلك وقالوا لاله الا الله قال تعالى : كذبتم لستم بها صادقين ، وعن بعض الصحابة قال : تابعتنا الاعمال كلها فلم نر فى امر الآخرة اباغ من زهد فى الدنيا . وقال بعض الصحابة لصدر التابعين : أنتم اكثر أعمالا واجتهادا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم كانوا خيرا منكم ، قيل ولم ذلك ؟ قال كانوا ازهد فى الدنيا منكم : وقال عمر رضى الله عنه الزهادة فى الدنيا راحة القلب والجسد . وقال ابن سعد : كفى به ذنبا أن الله تعالى زهدنا فى الدنيا ونحن نرغب فيها : وقال رجل لسفيان : اشتهى أن ارى عالما زاهدا ، فقال ويحك تلك ضالة لا توجد . وقال يوسف ابن أسباط . اتى لاشتهى من الله ثلاث خصال ، أن اموت حين اموت ولاسر فى ملكي درهم ، ولا يكون على دين ، ولا يكون على عظمى لحم ، فاعطى ذلك كله ، وىروى أن بعض الخلفاء أرسل إلى الفقهاء الجوائز فقبلوها وأرسل إلى الفضيل بعشرة

ثم الأدنى باعتبار نفسه أن يجاهد فيه لئلا ينقلب إلى الدنيا وهو زاهد ثم ان يتنفر عنها فهو زاهد ثم عدم الميل والتنفر ويعرف بتسوية سرقة ماله ومال غيره ثم عدم الاعتبار بزهد

آلاف درهم فلم يقبلها فقال بنوه قد قبل الفقهاء وأنت ترد وأنت على حالتك هذه فبكي الفضيل وقال : أتدرون ما مثلي ومثلكم كمثل قوم كانت لهم بقرة يحزنون عليها فلما هربت ذبحوها لكي ينتفعوا بجلدها وكذلك أنتم أردتم ذبحي علي كبريتي موتوا يا أهلي جوعا خيرا لكم من أن تذبحوا فضيلا (ثم الادنى) من مراتب الزهد (باعتبار نفسه) أي نفس الزهد وذاته مع قطع النظر عن حكمه وامانه وفيه كما سيأتي (أن يجاهد فيه) أي في تحصيل الزهد (لميل النفس إلى الدنيا) والفتاها اليها ولكنه يجاهد ما يكسبها عنها (وهو زاهد) وهو مبدأ الزهد في حق من يصل إلى درجة الزهد بالكسب والجهد (ثم) الأعلى منه (أن يتنفر) طبعه (عنها) أي عن الدنيا لعدم ميل نفسه اليها (فهو زاهد) فالمتزهد في الدنيا يذنب أولا لنفسه في الطاعة ثم كسبه والزاهد يذنب أولا كسبه ثم يذنب نفسه في الطاعة لا في الصبر على مفارقتها والمتزهد على خطر لأنه ربما تغلبه نفسه وتجذبه شهوته فيعود إلى الدنيا وإلى الاستراحة بها في قليلها أو كثيرها (ثم) الأعلى منه (عدم الميل) اليها (و) عدم (التنفر) عنها وذلك بان يترك الدنيا طوعا ولا استحقارها إياها بالاضافة إلى ما طمع فيه من غيرها خيرا منها ، ولكن هذا الزاهد يرى لا محالة زهده ويلتفت إليه فيكاد يكون معجبا بنفسه وبزهد ، ويظن بنفسه انه ترك شيئا له قدر لما هو اعظم قدرامته ، وهذا أيضا نقصان عند من له عرفان (ويعرف) صاحب هذا المقام (بتسوية سرقة ماله ومال غيره) لعدم ميله إلى كل منهما ، ولقوله عليه السلام « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه ويكره لاخيه ما يكره لنفسه » بل ربما يهون عليه سرقة مال نفسه دون سرقة مال غيره (ثم) الأعلى (عدم الاعتبار بزهد) لغنائه في الله وبقائه به ، فقد انطوى في نظره وجود كل شيء فضلا عن زهده ، وهي المرتبة العليا بان يزهد في الدنيا طوعا ، ويزهد في زهده أيضا فلا يرى زهده أصلا ، اذ لا يرى أنه ترك شيئا ما اذ عرف أن الدنيا لا شيء ، وسببه كمال

وَبَاعْتَبَارِ مَا مِنْهُ مِنْ خَوْفِ النَّارِ ثُمَّ مِنْ أَجْلِ الرَّجَاءِ إِلَى الْجَنَّةِ لِاقْتِضَائِهِ الْحُبَّةَ ثُمَّ
مِنْ رَفْعِ الْإِلْتِقَاتِ إِلَى مَاسِوَاهُ تَعَالَى وَبَاعْتَبَارِ مَا فِيهِ فِي بَعْضِ الدُّنْيَا كَالْمَالِ دُونَ
الْجَاهِ وَهُوَ كَالْتَّوْبَةِ

المعرفة ومثل هذا الزاهد آمن من خطر الالتفات إلى الدنيا ، ومن هنا قال أبو يزيد
لابن موسى عبد الرحيم : في أي شيء تتكلم ؟ قال في الزهد ، قال في أي شيء ؟ قال في الدنيا ،
ففرض يده وقال : ظننت أنك تتكلم في شيء الدنيا لاشيء أي شيء تزهد فيها ، فاذن
لا يلتفت الزاهد إلى زهده إلا إذا التفت إلى ما زهد فيه ولا يلتفت إلى ما زهد فيه
إلا لأنه يراه شيئاً معتداً به ، ولا يراه شيئاً معتداً به إلا لقصور معرفته ، فسبب نقصان
الزهد نقصان المعرفة (وباعتبار ما منه) أي والادنى في الزهد باعتبار ما منه
الزهد أن يكون زهده للنجاة (من خوف النار) وما فيها من أنواع العقاب (ثم) الأعلى
أن يكون زهده (من أجل الرجاء إلى الجنة) وما فيها من أنواع الثواب ، وأنما يكون
أعلى مما قبله (لاقتضائه المحبة) أي زيادتها ، والمحبة أعلى المقامات كما سيأتي في خاتمة
الكتاب (ثم) الأعلى أن يكون زهده (من رفع الالتفات) لخواطره (إلى ماسواه
تعالى) فلا تكون له رغبة إلا في الله وفي لقائه ورضائه ولا يلتفت قلبه إلى الآلام ليقصد
الخلاص منها ، وإلى الذات ليقصد نيلها والظفر بها ، بل هو مستغرق اللهم بالله
تعالى ، وهو الذي يصبح وهمهم واحد ، وهو الموحّد الحقيقي الذي لا يطلب
غير الله ، ومن طالب غير الله فقد عبده ، سواء وجده أو فقدّه . وهذا زهد المحبين وهم
العارفون ، لأنه لا يحب الله تعالى خاصة إلا من عرفه ولا تظن أن أهل الجنة عند
النظر إلى وجهه الكريم تبقى لذة الحور والقصور وسائر النعيم المقيم في قلوبهم ،
بل تلك اللذة بالإضافة إلى نعيم الجنة كلكلذة ملك الدنيا والاستيلاء على أطراف
الأرض ورقاب الخاق بالإضافة إلى لذة الاستيلاء على عصافير واللعب به ،
فاطالبون لنعيم الجنة عند أهل المعرفة كالصبي الطالب للعصفور التارك للذة الملك
وذلك لقصوره عن إدراك لذة الملك لالان اللعب بالعصفور في نفسه أعلى والذمن
الاستيلاء بطريق الملك على كافة الخاق ، ومن هنا روى « أكثر أهل الجنة البله
وعليون لا ولي إلا الباب » (وباعتبار ما فيه) أي أدنى الزهد باعتبار ما فيه الزهد
أن يكون زهده (في بعض الدنيا كالمال دون الجاه) أو عكسه (وهو كالتوبة

عَنْ بَعْضِ الذُّنُوبِ ثُمَّ فِي كُلِّهَا ثُمَّ فِي سِوَاهُ تَعَالَى

عن بعض الذنوب () وقد اختلف في صحتها ، لكن الصحيح اعتبارها في الجملة على ما تقدم ، بخلاف الزهد فانه لاخلاف في صحة بعضه (ثم) الاعلى أن يكون زهده (في كلها) أى في جميع الدنيا مالها وجاهها (ثم) الاعلى وهى المرتبة العليا أن يكون زهده (فيما سواه تعالى) حتى يزهد في نفسه أيضا وقد ذكر الله تعالى في آية واحدة سبعة مما فيه الزهد فقال (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب) ثم أجملة في آية أخرى ورده إلى خمسة فقال (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فى الاموال والاولاد) إلى أن قال (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) ثم رده الى اثنين فقال (المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا مالا) وقال في موضع آخر (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) ثم رد الكل الى واحد في موضع آخر فقال (ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى) فالهوى لفظ يجمع جميع حظوظ النفس فى الدنيا والحاصل أن الزهد عبارة عن الرغبة عن حظوظ النفس طلبا ومهما رغب عن حظوظ النفس رغب عن البقاء فى الدنيا ، واذا رغب عنها لم يردّها ، ولذا لما كتب عليهم القتال قالوا ربنا لم كتب علينا القتال ؟ لولا اخرتنا الى أجل قريب فقال تعالى (قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى) أى لستم تريدون البقاء الامتاع الدنيا ، فظهر عند ذلك الزاهدون وفضح المنافقون . أما الزاهدون المحبون فى الله فقاتلوا فى سبيل الله كأنهم بنيان مرصوص وانتظروا احدى الحسنين ، وكانوا اذا دعوا الى القتال يستشعرون رائحة الجنة ويبادرون اليه مبادرة الظمان الى الماء البارد حرصا على نصرة دين الله اوتيل رتبة الشهادة ، وكان من مات منهم على فراشه يتحسر على فوت سعادة الشهادة حتى أن خالد بن الوليد رضى الله عنه لما احتضر للموت على فراشه كان يقول : لم غررت بروحى وهجمت على الصفوف طمعا فى الشهادة ، والآن أموت موت المجازى ، فلما مات عد على جسده ثمانمائة ثقب من آثار الجراحات . وأما المنافقون فقروا من الزحف خوفا من الموت ، فقليل لهم (إن الموت الذى تفرون منه فانه ملائكم) الآية هذا . واجمع ما قيل فى حد الزهد قول أبى سليمان الداراني : قد سمعنا فى الزهد كلاما كثيرا ، والزهد عندنا ترك كل شيء يشغلك عن الله عز وجل ، وقرا

وَبِاعْتِبَارِ الْحُكْمِ الْفَرَضُ وَهُوَ فِي الْحَرَامِ ثُمَّ السَّنَةُ وَهُوَ فِي الشَّبْهَةِ ثُمَّ النَّفْلُ
وَهُوَ فِي فَضُولِ الْمُبَاحِ

أبو سليمان قوله تعالى (الامن أتى الله بقلب سليم) فقال: هو القلب الذي ليس فيه غير الله، وقال إنما زهدوا في الدنيا ليفرغوا قلوبهم من همومها للآخرى (وباعتبار الحكم) أى الزهد الأدنى باعتبار حكم الزهد (الفرض) أى يجب على السالك أن يزهد فيه (وهو) أى الزهد الفرض أن يكون زهدا (في الحرام) وهو لا بد منه لكامل الاسلام وجمال الاحكام (ثم السنة) أى الزهد الذى يسن للريد أن يزهد فيه (وهو) أى الزهد السنة أن يكون زهدا (في الشبهة ثم) الزهد (النفل) المندوب المستحب (وهو) أى الزهد النفل أن يكون زهدا (في فضول المباح) وقال قوم: الزهد في الحلال لافي الشبهة والحرام، فليس ذلك من درجاته في شيء. ثم رأوا انه لم يبق حلال في أموال الدنيا فلا يتصور الزهد الآن، ويؤيده قول الحسن: رايت سبعين بدريا كانوا فيما احل الله لهم ازهد منكم فيما حرم الله عليكم. وفي خبر آخر: كانوا بالبلاء اشد فرجا منكم بالرغاء، وكان احدهم يعرض له المال الحلال فلا يأخذه ويقول: اخاف ان يفسد على قلبي، فن كان له قلب فهو لا محالة يخاف على فساد، والذين قد أمات حب الدنيا قلوبهم فقد اخبر الله عنهم اذ قال (ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون) وقال تعالى (ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتم هواه وكان أمره فرطا) وقال عز و علا (فاعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا للحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم) فاحال ذلك كله على الغفلة وعدم المعرفة، فان قلت مهما كان الصحيح ان الزهد هو ترك ما سوى الله فكيف يتصور مع الاكل والشرب واللبس ومخالطة الناس ومكالمتهم، فكل ذلك اشتغال بما سواه فاعلم أن معنى الانصراف عن الدنيا الى الله هو الاقبال بالقلب على المولى ذكرا وفكرا، ولا يتصور ذلك الا مع البقاء ولا بقاء الا بضرورات النفس فهما اقتصر في الدنيا على دفع المهلكات عن البدن وكان غرضك الاستعانة بالبدن على العبادة لم تكن مشغولا بغير الله، فان ما لا يتوصل الى الشيء الا به فهو منه، كذا في الاحياء. وقد يقال المراد بالاشتغال بالمولى أن يكون بالقلب دون القالب، فان الواصلين الى مقام الحضور لا يشغلهم شيء من الأمور، فقلوبهم لا يغفل عن الله ولو كانوا في الزراعة والتجارة

وَيُخْرِجُ عَنْهُ الْقَصْدَ إِلَى الْكَسْبِ أَنْ كَانَ لِلذَّهْنِ دُونَ الْعُدَّةِ عَلَى الْعِبَادَةِ وَالْإِدْخَارِ أَنْ
زَادَ عَلَى قُوتِ السَّنَةِ الْإِمْنُ لَا يَكْسِبُ وَلَا يَأْخُذُ مِنَ الْإِيْدَى كَدَاوِدَ الطَّائِي وَهُوَ مَلِكٌ
عَشْرِينَ دِينَارًا قَنَعَ بِهَا عَشْرِينَ سَنَةً

كما يشير إليه قوله سبحانه (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) الآية كما أن قلب
أهل الدنيا لا يغفل عن دنياهم ولو كان قلبهم في المسجد والطاعة والقراءة ونحوها
بل أهل القلوب لكان ذكرهم وفكرهم لو أرادوا أن يغفلوا قلبهم ساعة لم يقدرُوا
على ذلك لما أن أهل الغفلة لو اجتهدوا أن يحضروا قلبهم ساعة عجزوا عما هنالك
بل العارفون عدوا الغفلة كفرًا وارتدادًا كما أشار إليه العارف ابن الفارض بقوله:
ولو خطرت في سواك ارادة * على خاطري يوما حكمت بردي

فالخاضعون على الدوام هم الأنبياء عليهم السلام والأولياء من اتباعهم الكرام والغاملون
الكاملون هم الكافرون المشبهون بالأنعام، وأما المخلطون فهم في أحوالهم مختلفون
قارة يحضرون وأخرى يغفلون وهم الذين قال الله تعالى فيهم (وآخرون اعترفوا
بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) الآية (ويخرج) السالك (عنه) أي عن الزهد
ويدخل في حب الدنيا خمسة أشياء (القصد إلى الكسب أن كان) القصد (للذة) أي
بشهوة النفس بالمكسوب (دون العدة) أي بخلاف ما إذا كان القصد من الكسب
الاستعداد والاستعانة (على العبادة) التي هي المندوب والمطلوب ، وهذا يحمل قول
أبي سليمان الداراني : من تزوج أو سافر في طلب المعيشة ، أو كتب الحديث فقد ركن
إلى الدنيا ، وذلك لأنه نقل عنه أيضا أنه قال : كل ما شغلك عن الله من مال أو ولد فهو
عليك شؤم (والإدخار) يخرج السالك عن الزهد أيضا (أن زاد) الإدخار (على
قوت السنة) كما ثبتت الرخصة في السنة (الإمان لا يكسب) أي لا يقدر على الكسب
لعدم حرفة أو لا شغاله بتحصيل وجوه معرفة (ولا يأخذ من الأيدي) مع هذه
الحالة أيضا فإنه لا يخرج الإدخار عن الزهد وأن كان زائدا على قوت السنة (كداود
الطائي وهو ملك عشرين دينارا) ورثها من أبيه (قنع بها عشرين سنة) ثم اعلم
أنه قد يظن أن تارك المال زاهد وليس كذلك ، فإن ترك المال وأظهر الخشونة سهل
على من أحب المدح بالزهد ، بل لا بد من الزهد في المال والجاه جميعا في مقام الكمال
هذا وقوم يظهرون الزهد بالتعسف ، وآخرون بالتكلف ، ومن الخواص قوم ادعوا

الزهد ولبسوا الفاخر من اللباس يمهون بذلك على الناس ليهدي اليهم مثل لباسهم ؛
ولئلا ينظر اليهم بالعين التي ينظر بها إلى الفقراء فيحتقروا فيعطوا كما يعطى المساكين ،
ويحتجون لانفسهم باتباع العلم وانهم على السنة ، وأن الاشياء داخله عليهم وهم
خارجون منها ، وأن ما يأخذون بعلة غيرهم . هذا إذا طوالبوا بالحقائق والجئوا إلى
المضائق . وكل هؤلاء الهلة الدنيا بالدين ، لم يعاؤوا بتصفية اسرارهم ولا تهذيب
أخلاق نفوسهم ، ظهرت عليهم صفاتهم فغلبتهم فادعوا حالاهم ، فهم مائلون
إلى الدنيا متبعون الهوى ، فهذا كله كلام الخواص ، فإذا معرفة الزهد مشكل حتى على
الزاهد نفسه ، فينبغي أن لا يتعبد بلبس خاص موافقا للسنة ، وإن يعول في باطنه
على ثلاث علامات . الأولى أن لا يفرح بموجود ولا يحزن على مفقود كما قال تعالى
(لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ) أى لا تحزنوا حزن فزع ولا
تفرحوا فرح بطرولا فلا يتخلو تأثيرهما في النفس باعتبار أصل الطبع ، ثم الكمال أن
يحزن بوجود المال ويفرح بفقده لأنه سبب وجود صحة الحال . والثانية أن يستوى
عنده ذامه ومادحه ، بل يذنبى أن يفرح بدمه ويحزن بمدحه . والثالثة أن يكون أنسه
بالله ونسيانه عما سواه ، ولذا قيل لبعضهم : إلى ماذا أنضى بهم الزهد فقال إلى الانس
بالله ، وأما الانس بالدنيا وبالله فلا يجتمعان ظلماء والهواء في القدرح ، فالما إذا دخل
خرج الهواء وقد قال أهل المعرفة : إذا تعاقب الايمان بظاهر القلب احب الدنيا والآخرة
جميعا وعمل لهما ، وإذا بطن الايمان سوايد القلب وباشره أبغض الدنيا ولم ينظر إليها ولم
يعمل لها ، ولذا ورد في دعائه عليه السلام اللهم انى أسألك إيمانا يياشر قلبي وقال
أبو سليمان : من شغل بنفسه شغل عن الناس ، وهذا مقام العابدين . ومن شغل بربه شغل
عن نفسه ، وهذا مقام العارفين . وقال السرى : لا يطيب عيش الزاهد إذا اشتغل عن نفسه ،
ولا يطيب عيش العارف إذا اشتغل بنفسه . وقال النصرابادى : الزاهد غريب في الدنيا
والعارف غريب في الآخرة وقال يحيى بن معاذ : الزاهد يسعطك الخلق والخردل ، والعارف
يشملك المسك والعنبر ، ثم لا يستدل بامساكه قليلا من المال على فقد زهده في مقام
الكمال ، كما لداود الطائي ، فإن مدار الزهد في الدنيا عدم محبتها . وقد قال الفضيل .
جعل الله الشر كله في بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا ، وجعل الخير كله في بيت
وجعل مفتاحه الزهد فيها (والتغذى) بالذال المعجمة أى الأكل (من بر) أى دقيق

مَنْخُولٌ وَالْمُوَاطَّظَةُ عَلَى الْإِدَامِ وَاتِّخَاذُ ثَوْبَيْنِ وَأَثْنَيْنِ وَجِنْسٍ رَفِيعٍ

حنطة (منخول) يخرج من الزهد أيضا (والمواطظة على الادام) تخرجه ايضا منه (و) كذا (اتخاذ ثوبين) كقميصين (وأثنتين) أى متاعين من أمتعة البيت كصنيتين وأبريقين أحدهما زائد عن استعماله (وجنس رفيع) أى مستحسن ولذيذ من الادام والثوب والاثاث . والاولى في المقام الاعلى عدم التقيد بالادنى والاعلى كما كان طريق المصطفى . وقد قال يحيى بن معاذ الرازى الزاهد الصادق قوله ما وجدته وابسه ماستر ، ومسكنه حيث أدركه المساء ، الدنيا سجنه ، والقبر مضجعه ، والخلوة مجلسه . والاعتبار فكرته . والقرآن حديثه . والرب أنيسه . والذكر رفيقه . والزهد قرينه . والحزن شعاره . والحياء دثاره ، والجوع ادامة ، والحكمة كلامه ، والتراب فراشه والتقوى زاده ، والصمت غنيمة ، والصبر معتمده ، والتوكل حسيه ، والعقل دليله ، والعبادة حرفته ، والجنة مبلغه ان شاء الله وحده .

ثم اعلم ان المهمات الضرورية في الامور الدنيوية ستة : الطعام ، والملبس ، والسكن والاثاث ، والمنكح ، وما يكون وسيلة إلى هذه الخمسة : أما الطعام فلا بد للانسان من قوت حلال يقيم صلبه واقل مقداره لقيمات كما ورد في حده ، واقل جنسه ما يقوته ولو خبز نخالة ، واوسطه خبز الشعير والذرة واعلاه خبز البر غير منخول واقل ادامة الملح او البقل او الخل ، واوسطه الزيت والسمن واللبن واعلاه اللحم . وذلك في الاسبوع مرة او مرتين ووقته الاقل في ثلاثة ايام واوسطه في اليوم والليلة مرة واتصاه في اليوم والليلة مرتين ، ويشير اليه قوله تعالى (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) وكان يعيش عليه السلام بالاسودين أى التمر والماء وما شبع هو وأهل بيته من خبز الشعير يومين متتابعين وفي رواية عند عليه السلام أنه قال : من طلب الفردوس فخير الشعير له والنوم على المزابيل مع الكلاب كثير ، وكان عيسى عليه السلام يقول : يا بنى اسرائيل عليكم بالماء القراح والبقل البرى ، وخبز الشعير واياكم وخبز البر فانكم لن تقوموا بشكره . ولما أتى عليه السلام اهل قبا اتوه بشربة من لبن مشوبة بعسل فوضع القدح في يده وقال « أما انى لست احرمه ، ولكنى اتركه تواضعا لله ، واما الملبس فاقل درجاته ما يدفع الحر والبرد ويستتر العورة وهو كساء يتغطى به واوسطه قميص وقنسوة ونعلان واعلاه ان يكون له مع ذلك منديل وسروال ، واقل جنسه المسوح الخشنه واوسطه الصوف الخشن ، واعلاه القطن الغليظ . قال ابو بردة : اخبرجت لنا عائشة كساء ملبدا وازارا غليظا

وقالت قبض عليه السلام في هذين ، رواه الشيخان . ولابن ماجه من حديث ابى ذر باسناد جيد « ما من عبد لبس ثوب شهرة الا عرض الله تعالى عنه حتى ينزع » وقد اشترى عليه السلام سروا بالاربعة دراهم لما رواه ابو يعلى من حديث ابى هريرة . ولابى الشيخ من رواية عروة بن الزبير مرسلا « كان رداه عليه السلام اربعة اذرع وعرضه ذراعان ونصف » وفي طبقات ابن سعد من حديث ابى هريرة « كان له ازار من نسج عمان طوله اربعة اذرع وشبر في ذراعين وشبر » وعن جابر قال دخل عليه السلام على فاطمة وهى تطحن بالرحى وعليها كساء من اجلة الابل ، فلما نظر اليها بكى وقال « يا فاطمة تجرعى مرارة الدنيا لنعيم الابد » فانزل الله سبحانه (واسوف يعطيك ربك فترضى) وقال عليه السلام لعائشة « ان اردت اللحوق بى فاياك وبجاسة الاغنياء ، ولا تنزعى ثوبا حتى ترقعه » رواه الترمذى والحاكم وصححه من حديث عائشة . ولابى نعيم والحاكم والبيهقى في شبه « ان من خيار ائمتى فيما انبأنى الى الاعلى قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله ، ويكون سرا من خوف عذابه وتنتهم على الناس خفيفة وعلى انفسهم ثقيلة يلبسون الخفان ، ويتبعون الرهبان ، اجسامهم فى الارض واشدهم عند العرش ، وعد على قيص عمر اثني عشر رقعة بعضها من ادم . واشترى على كرم الله وجهه ثوبا بثلاثة دراهم ولبسه وهو فى الخلافة ، وقطع كفيه من الرسغين وقال : الحمد لله الذى كسانى هذا من ريشه . وقال بعضهم : قومت ثوبى سفيان ونعليه بدرهم واربعة دنانير . ولاحد من حديث معاذ « ان عبادا لله ليسوا بالمتنعمين ، واما المسكن فلا على ان يقنع بزواوية من المسجد كاصحاب الصفة واوسطها بيت من سعف ونحوه وادناها حجرة مبنية اما بشراء او كراء . وللطبرانى من رواية ابى العالية « ان العباس بنى غرفة فقال له عليه السلام اهدوها » ولابى داود من حديث أنس بسند جيد « رأى عليه السلام قبة مشرفة فقال لمن هذه ؟ قالوا لفلان فلما جاءه الرجل اعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان فسأل الرجل اصحابه عن تغير وجهه عليه السلام فاخبره بذلك فذهب فهدمها فمر عليه السلام بالموضع فلم يرها فاستخبر فاخبر بانه هدمها فندعاه بخير ، ولابن حبان فى الثقات وابى نعيم فى الحلية عن الحسن مرسلا « مات رسول الله ﷺ ولم يضع لينة على لينة ولا تصبه على قصبة » وقال عبد الله بن عمرو « مر عاينا عليه السلام ونحن نعالج خصا ، فقال ما هذا ؟ فقلنا خص لنا قد وهى فقال ارى الامر اعجل من ذلك » رواه ابو داود والترمذى وصححه وابن ماجه وقال الحسن دخلنا على صفوان بن محرز وهى فى بيت من قصب قد مال عليه فقيل له لو اصلحته فقال كم من رجل قد مات وهذا قائم على حاله

ولابن داود من حديث أنس يستجد « كل بناء وبال على صاحبه إلا ما لا ، يعني ما لا بد منه ، وكان في السلف من بني داره مرارا في مدة عمره لضعف بنائه ، وكان منهم إذا حيج أو غزا نزع بيته أو وهبه لجيرانه فإذا رجع أعاده ، قال الحسن : كنت إذا دخلت بيوته عليه السلام ضربت يدي إلى السقف . وقال عليه السلام للرجل الذي شكأ إليه ضيق منزله : اتسم في السماء ، يعني في الجنة رواء أبو داود في المراسيل ووصله الطبراني . وقال ابن مسعود : يأتي قوم يرفعون الطين ويضعون الدين ويستعملون البراذين ، يصلون إلى قبلكم ويموتون على غير ملتكم ، وأما أئمة البيت فاعلاها حال عيسى عليه السلام إذا كان لا يصحب الا مشطا وكوزا ، فرأى أنسانا يمشط لحيته باصابعه فرمى المشط ، ورأى آخر يشرب من النهر فرمى الكوز . ثم الظرف ينبغي أن يكون من الخرف ولو مكسور الطرف ، وكان السلف يستحبون استعمال آلة واحدة في أشياء متعددة كالذي معه قصعة يأكل فيها ويشرب فيها ، وقالت عائشة رضي الله عنها « كان ضجاعة أي فراشه عليه السلام الذي ينام عليه وسادة من ادم حشوها ليف ، رواء أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح ، وللترمذي في الشرائع من حديث حفصة « ان فراشه عليه السلام كان عباءة مثنية وسادة من ادم حشوها ليف ، ورأى عليه السلام على باب منزل عائشة سترأ فتهتك ، وقال : كلما رأيته ذكرت الدنيا أرسلني به إلى فلان ، رواء الترمذي وحسنه والنسائي في الكبرى من حديثها ، وقال الحسن « أدركت سبعين من الخيار ما لا حدهم الا توبه ، وما وضع أحدهم بينه وبين الارض ثوبا قط وكان اذا اراد النوم باشر الارض بجسمه وجعل ثوبه فوقه وأما المنكح فقال قائلون لازهد في أصل النكاح ولا في كثرته ، وإلى هذا ذهب سهل بن عبد الله ، وقال قد حجب إلى سيد الزاهدين النساء فكيف زهد فيهن ووافق ابن عيينة قال وكان على ازهد الصحابة وله أربع نسوة وبضع عشرة سرية ، والصحيح ما قاله أبو سليمان الداراني ان كل ما شغلك عن الله من أهل أو مال أو ولد فهو عليك شؤم ، وهو مستفاد من قوله تعالى : (لا تلهيكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون) وقوله (ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) وقال أبو سليمان : الزهد في النساء أن يختار المرأة الفقيرة الضعيفة على المرأة الجميلة الشريفة ، وقال الجنيد : أحب للبريد المبتدى أن لا يشغل قلبه بثلاث ولا يغير حالة الكسب وطلب الحديث والتزوج وقال أحب للصوفي أن لا يكتب ولا يقرأ لانه أجمع لهمه وأما ما يكون وسيلة إلى هذه الخسة فهو المال والجاه أوالجاه فانه قد يفتقر إلى خادم له فينقمه ، وقد يحتاج إلى دفع ظلم

وَالْأُولَى الْمُبَالَغَةُ فِي التَّشْدِيدِ تَحَامِيًّا عَنِ الْإِنْسِ بِالْدُّنْيَا وَطُولِ الْمَكْثِ لِلْحِسَابِ
وَالْحَبْسِ عَنِ الْجَنَّةِ وَاللَّوْمِ وَالتَّعْيِيرِ وَالْحِرْمَانِ عَنِ الدَّرَجَاتِ الْعَالِيَةِ وَهُوَ الْمَأْثُورُ

عن نفسه او غيره، والغالب ان من اشتغل بالعلم والعمل تمده من قلوب الخلق ما يدفع به عنه الاذى ، ولو كان بين الكفار فكيف بين الابرار ، واما المال فقدرة الضرورة كاف في الميعة ، فاذا كان كاسبا واكتسب حاجة يومه ينبغي أن يتركه ويشغل بامرهمه، وقد قال أبو سليمان لا ينبغي للرجل أن يرهق أهله إلى الزهد ، بل يدعوهم إليه فان اجابوه والتركهم وفعل بنفسه ماشاء . وروى أن ابراهيم الخليل عليه السلام اصابته حاجة فذهب إلى صديق له يستقرضه شيئا فلم يقرضه ، فرجع معه فواضح الله اليه لوسائت خليك لا عطاك ، فقال يا رب عرفت مقتك للدين فحفت أن اسألك شيئا منها ، فواضح الله اليه ليس الحاجة من الدنيا . قتين من هذا أن تحصيل قدر الحاجة من أمر الدين ، (والاولى المبالغة في التشديد) أي التضييق على نفسك أن كنت من المريدن المجتهدين (تحاميا) أي تحافظا عن ستة اشياء (عن الانس بالدنيا) ونسيان المعنى والاشتغال بغير ذكر المولى (و) (عن طول المكث للحساب) المتضمن لعذاب الحجاب (و) (عن الحبس) والتوقف (عن الجنة) وما فيها من الثواب (واللرم) أي وعن الملاماة في اكتساب السيئات (والتعير) أي التوبيخ في تقصير الطاعات (والحرمان عن الدرجات العالية) والمقامات الغالية (وهو) أي المبالغة على المنهج المذكور طه ورد فيه (المأثور) عن السلف الصالحين . فمن الثورى وكان قد شدد على نفسه فقل له : لو خففت لنت الجنة أيضا ، فما هذه الشدة ؟ نقال : كيف لا اشد على نفسى وقد ورده أن جارية تضحك عند زوجها في الجنة فتشرق الجنان الثمانية بنور اسنانها فيظنون أن ذلك نور من جهة الرب سبحانه فيخرون ساجدين ؛ فتودوا أن ارفعوا رؤوسكم ليس الذى تظنون ، انما هو نور جارية تبسمت في وجه زوجها « وأماما حتى ان داود الطائي كان له جب مكسور فيه ماؤه ، فكان لا يرفعه من الشمس ويشرب منه الماء الحار ، ويقول : من وجد لذة الماء البارد يشق عليه مفارقة الدنيا ، فلعله محمول على وقت رياضته وابتداء مخالفتة النفس في شهوته ، والا فيعد من الزهد اليارد لانه عليه السلام كان يستعذب الماء ويقول في دعائه « اللهم أجعل حبك أحب إلى من حب الماء البارد » وقد دخل بستانا فقال لصاحبه : أن بان عندك ماء بارد في شين والا كره عنا فاني به فشرب » وكان

وَوَرَدَ «لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بُعُوضَةٍ مَسَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةٌ مَاءٍ»
الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا مَا كَانَ لِلَّهِ . ثُمَّ الْحَالَاتُ الَّتِي قَبْلَ الْمَوْتِ دُنْيَا وَالتِّي
بَعْدَهُ آخِرَةٌ لَكِنِ الْعِبَادَةُ وَمَا لَا يَدُّ مِنْهُ فِيهَا مَعْدُودَةٌ مِنَ الْآخِرَةِ بِخُرُوجِهَا عَمَّا جُمِعَ
فِي مَا وَرَدَ (إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ)

بعض العارفين يقول: اذا شربت الماء البارد احمد الله من صميم قلبي. وأيضا انما خلق الله اللذات الدنيوية لتكون انموذجا للذات الاخرية وقد قال تعالى: (قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما اهل الله لكم ولا تعبدوا أن الله لا يحب المعتدين) أى المتجاوزين عن الحد في أمر الدين كالرهبانيين (وورد) في الحديث (لو كانت الدنيا تعدل عند الله) أى تساوى وتمائل (جناح بعوضة ماسقى كافرا منها شربة ماء) رواه الترمذى من حديث سهل بن سعد . ورواه ابن ماجه بلفظ وزن بدل تعدل ، وقال قطرة ابدا بدل شربة ماء رواه الحاكم وصححه (الدنيا ملعونة ملعون (وفي نسخة وملعون) ما فيها الا ما كان لله) وهو العبادة وما يعين عليها . وفي رواية الطبراني من حديث أبي الدرداء « الا ما يتغنى به وجه الله عز وجل » واستاده لأبأس به ورواه الترمذى من حديث أبي هريرة وحسنه. ولفظه « الا ذكر الله وما والاؤه وعالموا متعلما » يعنى وما يجرى مجراه فانه سبحانه خالق الاشياء كلها لعباده لما يشير اليه قوله تعالى (هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا) وخلق عباده لعبادته لما قال (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فثكر نعمته أن يصرفها فى طاعته، وكفرانها أن يصرفها فى معصيته او غفلته (ثم الحالات التي قبل الموت) خير الوشر تسمى (دنيا والتي بعده) أى بعد الممات تكون (آخرة) فان من مات فقد قامت قيامته . وقد يقال بين الموت والبعث حال يقال له البرزخ فانه الواسطة بين الدنيا والاخرى (لكن العبادة وما لا بد منه فيها) ما يعين عليها كالأكل والشرب واللباس والنوم والمخالطة ونحوها بقدر الضرورة (معدودة من الآخرة بخروجها عما جمع) من أمورها (فيما ورد) فى التنزيل (انما الحياة الدنيا لعب) وهو ما يتعب الشخص فيه نفسه من غير فائدة له ، وهو فعل الصبيان والمجانين (ولهو) وهو ما يشتغل به عن الطاعات ويلهو عن العبادات وهو فعل أهل الغفلة من الشباب

الآيَةُ فِي الدُّنْيَا بِاجْمَعِهَا وَمَتَاعُهَا مَا جَمَعَ فِيمَا وَرَدَ (زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ)
الآيَةُ وَالشَّغْلُ بِهَا حُبُّ حُظُوظِهَا بَاطِنًا وَتَحْصِيلُهَا ظَاهِرًا وَعِلَاجُ حُبِّهَا مَعْرِفَةُ الرَّبِّ
وَالنَّفْسِ وَشَرَفِ الْآخِرَةِ وَخَسَاسَةِ الدُّنْيَا

وارباب المال والجاه، كما يشير اليه قوله تعالى (الهيكم الثكاثر حتى زرتم المقابر) (الآية) أي (وزينة) وهي الغالب على النساء ومن تشبه بهن من السفهاء (وتفاخرينكم وتكاثر في الاموال والاولاد) وهو حال اكثر اهل الدنيا من الاغنياء والامراء (فهى) أي الاشياء التي جمعت في الآية السابقة (الدنيا باجمعها) أي بتمامها (ومتاعها) مبتدأ خبره (ما جمع) من أنواعها (فيما ورد) في التزويل (زين للناس حب الشهوات) أي اللذات (الآية) أي (من النساء والبنين) أي دون البنات ولذا قيل في قوله تعالى (المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات) أن البنات داخلة في الباقيات الصالحات (والقناطر المقنطرة) أي الجمول الكثيرة (من الذهب والفضة) وقد ورد لولطان لابن آدم واديان من ذهب لا يتغي ثا لاولن يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب (والخيل المسومة أي المعلمة او المرسله) (والانعام) من الابل والبقرو والغنم (والحرث) للزراعة والاشجار والاثمار والازهار (ذلك متاع الحياة الدنيا) أي (وما الحيرة الدنيا الامتاع الغرور) (والله عند حسن المسأب) وجزيل الثواب (وما عند الله خير للابرار) (والشغل بها حب حظوظها) أي لذاتها وشهواتها (باطنا وتحصيلها ظاهرا) واما الانبياء والاصفياء فاختر الله لهم الدرجات العليا في العقبي والمحن والبلايا في الدنيا، فعن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم «لقد كان الانبياء قبل ليبتلى احدثهم بالفقر فلا يجد الا العباء، وأن كان احدثهم ليبتلى بالقميل حتى يقتاتهم القمل، وكان ذلك احب اليهم من العطاء اليكم» رواه ابن ماجه باسناد صحيح، وعن ابن عباس قال لما ورد موسى ماء مدين كانت خضرة البقل ترى من بطنه من الهزال «(وعلاج حبها معرفة الرب) فان معرفة الرب موجهة لوجه وجهه لا يجتمع مع حب غيره كما يشير اليه قوله سبحانه (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) ولانه سبحانه انه يفيضها فلا ينبغي لاحد ان يحبها (والنفس) أي ومعرفة قدرها حتى لا يضيعها في طلبها الدنية، ويمنعها عن تحصيل المنازل السنية (وشرف الآخرة) ودرجاتها العالية الباقية ونفاسة مراتبها الرفيعة المنية (وخساسة الدنيا)

﴿البَابُ الْعُشْرُونَ فِي التَّوْحِيدِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْيَقِينِ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَذْنَى رُتَبِ التَّوْحِيدِ مُحَضُّ الْقَوْلِ وَهُوَ النِّفَاقُ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ مِنْهُ وَلَا يُفِيدُ إِلَّا عَصْمَةَ الدِّمِ وَالْمَالِ فَوَرَدَ فَأَذَا قَالُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ثُمَّ التَّصَدِيقُ كَاللَّعَامِيِّ وَالْمُتَكَلِّمِ

من خمسة شركائنا وسرعة فنائها وكثرة غنائها وقلة غنائها ، ويكفيك في ذمها ماورد في حقها من «ان الدنيا جيفة وطلابها كلاب» فقد روى ابو الشيخ في تفسيره عن علي موقوفا والدنيا جيفة فمن ارادها فليصبر على مخالطة الكلاب، واخرج الديلمي عن علي مرفوعا داوحى الله تعالى الى داود ياد داود مثل الدنيا مثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يحرقونها افتح ان تكون قلبا مناهم فتجر معهم، ولا احد عن عائشة مرفوعا ورجاله ثقات والدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له، وفي صحيح مسلم والترمذي عن ابي هريرة مرفوعا «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر»، ورواه احمد عن عبد الله بن عمرو بزيادة فاذا فارق الدنيا فارق السجن «ثم الدنيا فتنة وبلية كما في صحيح مسلم «الدنيا خضرة حلوة وان الله مستخلفكم فيها فانظر كيف تعملون» وفقنا الله سبحانه وتعالى لما يحب ويرضى في الدنيا والاخرى ، وبلغنا المقام الاسنى مع الذين احسنوا الحسنى انه جواد كريم .

﴿البَابُ الْعُشْرُونَ فِي التَّوْحِيدِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْيَقِينِ﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ المنفرد بتوحيد الذات وتفريد الصفات عليه يتوكل المتوكلون وبه يتقرب المتقربون الموقنون ﴿اذنى رتب التوحيد﴾ من مراتبه الاربعة ﴿محض القول﴾ بالتفريد بان يقول الانسان بظاهر اللسان لا اله الا الله وقلبه غافل عنه وهو جاهل به او منكر له كمتوحيد المنافق ﴿وهو﴾ اى قوله ﴿النفاق والعياذ بالله منه﴾ اى من النفاق وما يترتب عليه من الخلاف والشقاق ولا يفقد ذلك التوحيد في الحال ﴿الاعصمة الدم والمال﴾ اى حفظ دم الموحد وماله ﴿فورد﴾ في الحديث الصحيح وصدره امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله ، ﴿فاذا قالوها﴾ اى ظلمة التوحيد ﴿عصموا مني دماءهم وأموالهم﴾ تمام الحديث «الابحها وحسابهم على الله» ﴿ثم التصديق﴾ معه هو أن يصدق بمعنى اللفظ قلبه كما صدق به عموم المسلمين ويكون اعتقاده ﴿كما للعامى﴾ اى كما هو اعتقاد العوام ﴿والمتكلم﴾ وهو الخائض

هُوَ لَا يَتَمَيَّزُ إِلَّا بِالْحِيلَةِ الدَّافِعَةِ لِتَشْوِيشِ الْمُتَبَدِّعَةِ وَيُفِيدُ النِّجَاةَ مِنَ الْخُلُودِ فِي
النَّارِ ثُمَّ مُشَاهَدَةِ صُدُورِ الْكُلِّ مِنْهُ تَعَالَى وَيُفِيدُ اعْتِمَادَ الْقَلْبِ عَلَيْهِ وَانْقِطَاعَهُ عَمَّا
سِوَاهُ وَهُوَ السَّوَكُلُ

في علم الكلام (فهو) أي المتكلم (لا يتميز) عن العامى في هذا المقام (الاباحيلة) أي
الصنعة الجدلية (الدافعة لتشويش المتبدعة) المانعة من انخراط قواعده أهل السنة
والجماعة (ويفيد) التصديق الجناني مع الاقرار اللساني (النجاة من الخلود
في النار) ولو كان صاحبه من القساق والفجار (ثم مشاهدة صدور الكل) أي
ظهور جميع ما يقع في الكون (منه تعالى) وفي الحقيقة هذا يسمى توحيد الافعال
في المصنوعات وما سبق توحيد الذات والصفات وهذا انما يكون بطريق الكشف
بواسطة نور الحق لتوفير الاسرار وهو مقام المقربين الابرار وذلك بان يرى أشياء كثيرة
ظاهرها الاغيار ولكنه يراها على كثرتها صادرة من الواحد القهار ، فيقول المشاهد
حينئذ ليس في الدار غيره ديار (ويفيد) هذا التوحيد (اعتماد القلب عليه) في أمور
الدنيا والاخرى (وانقطاعه عما سواه) فلا يرى أحدا يضر وينفع أو يهبط ويمنع
الاياه (وهو التزلزل) أي الاعتماد على الله وعدم الالتفات إلى ما عداه، وتوضيحه
أن ينكشف لك أن لا فاعل الا الله وأن كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وضر
ونفع وحلو ومر ، وخير وشر ، وغنى وفقر ، وحياة وممات ، الى غير ذلك مما ينطق عليه
اسم الوجود في دائرة الشهود فالمنفرد بابداعه وابدائه واختراعه هو الله سبحانه
لا شريك له فيه ، وإذا انكشف لك هذا لم تنظر إلى غيره ، بل كان منه خوفك واليه رجائك
وبه تقنك وعليه اتكالك ، فانه الفاعل على الافراد دون غيره ، وما سواه مستخرون
لا استقلال لهم بتحريك ذرة من ملكوت السموات والارض ، وإذا انفتح لك ابواب
المكاشفة اتضح لك هذا اتضاحا انم من المشاهدة بالبصر . وأما يصدق الشيطان
عن هذا التوحيد في مقامين ، ويتغنى به أن يتطرق إلى قلبك شائبة الشرك بشيئين:
أحدهما الالتفات إلى اختيار الحيوانات ، والثاني الالتفات إلى الجمادات . أما الالتفات
إلى الجمادات فكاعتمادك على المطر في خروج الزرع ونباته ونمائه ، وإلى الغيم في نزول
المطر ، وعلى البرد في اجتماع الغيم ، وعلى الريح في استواء السفينة وسيرها وهذا كله

ثُمَّ رُؤْيَا عَدَمِ مَاسِوَاهُ وَيَفِيدُ الاسْتِغْرَاقَ بِهِ تَعَالَى وَالْغَيْبَةَ عَنِ الْغَيْرِ

شرك في التوحيد وجهل بحقائق أمر التفريد ، ولذا قال تعالى (فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر اذا هم يشركون) قيل معناه يقولون لولا استواء الريح لما نجونا . ومن انكشف له أمر العالم كما هو عليه علم أن الريح هو الهواء والهواء لا يتحرك بنفسه مالم يحرك ، وكذا يحركه وهكذا ينتهي إلى المحرك الاول الذي لا يحرك له ولا هو متحرك في نفسه ، ومنه قوله تعالى (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) وأما الالتفات إلى اختيار الحيوانات في الافعال الاختيارية فيقول الشيطان كيف ترى الكل من الله وهذا الانسان يعطيك رزقك باختياره ، فان شاء اعطاك وأن شاء قطع عنك ، وهذا الشخص هو الذي يحز رقبتك بسيفه ، وهو قادر عليك أن شاء حز رقبتك وأن شاء عفا عنك ، فكيف لا تخافه ولا ترجوه وأمرك بيده ؟ فانت تشاهد ذلك ولا تشك فيه ، وعند هذا زلت اقدام الاكثرين الاعباد الله المخلصين الذين لا سلطان عليهم للشيطان اللعين ، فشاهدوا بنور البصائر أن جميع ما في السموات وما في الارض : من الشمس والقمر والنجوم والمطر والارض والحجر والمدر والشجر ، وكل حيوان وملك وبشر مسخرات في قبضة القدرة الالهية الصمدانية ؛ والقوة السبحانية الربانية .

ثم اعلم أنه سبحانه قال (وما تشاؤون الا أن يشاء الله) وأجمع السلف على أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فلا يتحرك الانسان ولا يسكن الا اذا شاء الله شاء العبد أو لم يشأ فليست المشيئة اليه فهما وجدت المشيئة التي تصرف القدرة الى مقدورها انصرفت القدرة الى الحاجة ولم يكن لها سبيل الى المخالفة فالحركة لازمة ضرورة بالقدرة ، والقدرة محركة ضرورة عند انجزام المشيئة والمشية تحدث ضرورة في القلب ، فهذه ضروريات يرتبط بعضها الى بعض ، وليس للعبد ان يدفع وجود المشيئة ولا انصراف القدرة الى المقدور بعدها ، ولا وجود الحركة بعد بعث المشيئة للقدرة ، فهو مضطر في الجميع ، فان قيل فهذا جبر محض والجبر يناقض الاختيار وانت لا تنكر الاختيار فكيف تكون مجبرا مختارا الجيب بانه لو كشف لك الغطاء لرأيت انه في عين الاختيار مجبور ، لانه عديم مسخره قهور ولذا قال بعض العارفين . لا تختار فان كنت تختار فاختر ان لا تختار ، وربك تخلق ما يشاء ويختار ، والله سبحانه اعلم بحقائق الاسرار (ثم رُؤْيَا عَدَمِ مَاسِوَاهُ) أي مشاهدته بمنجب وجود مولاه ، فلا يرى في الوجود الا واحدا وهو شهادة الصديقين الاحرار (ويفيد) هذا التوحيد (الاستغراق به تعالى) أي بشهوده (والغيبة عن الغير) أي الغفلة عن وجود غيره

وَهُوَ الْفَنَاءُ

(وهو) عند الصوفية (الفناء) في التوحيد الحاصل من كمال الصفاء وجمال الوفاء من حيث انه لا يرى الا واحدا لا يرى نفسه ايضا فاذا لم ير نفسه لكونه مستغرقا بالواحد كان فانيا عن نفسه في توحيده بمعنى انه فنى عن رؤية نفسه بالذمية وقديفنى عن رؤية فنائه ايضا ويسمى الفناء عن الفناء ويبقى له البقاء في مشاهدة اللقاء ، فالاول موحد بمجرد اللسان وذلك يعصم صاحبه عن السيف والسنان ، والثانى موحد بجهانه مفهوم لسانه لكن ليس فيه انشراح وافتتاح لسانه ، والثالث موحد بمعنى انه لم يشاهد الا واحدا واحدا والرابع موحد بمعنى انه لم يظهر في نظر شهوده غير الواحد الواجب في وجوده ولا يرى الكل من حيث انه كثير بل من حيث انه واحد وهذه هى الغاية القصوى في التوحيد ويسمى مقام جمع الجعم في حال التوحيد وهو ان لا تتجزه الكثرة عن الوحدة ولا تتجبه الوحدة عن الكثرة وبهذا يتبين لك ان توحيد الفعل مقصدها لى السالكين لكنه لا يخلو عن مشاهدة الغير والاتفات الى الكثرة بالاضافة الى من لا يشاهد سوى الواحد الحق المطلق . فان قلت كيف يتصور ان لا يشاهد الا واحدا وهو يشاهد السماء والارض وما بينهما من الطول والارض وهى كثيرة فكيف يكون الكثير واحدا فاعلم ان العارفين قالوا صدور الاحرار قبور الاسرار كما يشير اليه قوله عليه السلام «لو تعلمون ما علم» وقالوا ايضا : افشاء سر الربوبية كفر لكن قد يمكن الاشارة الى كشف ما فيه ستر بان يقال الشئ قد يكون كثيرا بنوع مشاهدة واعتبار ، وقد يكون واحدا بنوع آخر من ملاحظة واستبصار ، وهذا كما ان الانسان كثير اذا التفت الى روحه وجسده واطرافه وعروقه وعظامه وأحشائه وأعضائه ، وهو باعتبار آخر ومشاهدة اخرى واحد . ولم من شخص يشاهد انسانا ولا يخطر بباله كثرة امعائه واجزائه فهو في حال الاستفراق والاستهتار به مستغرق بواحد ليس فيه تفرق ، وفاته في عين الجمع والمتفت الى الكثرة في تفرقه ، فكذا كل ما في الوجود من الخالق والمخلوق له اعتبارات ومشاهدات كثيرة مختلفة ، وهو باعتبار واحد من الاعتبار واحد وباعتبارات اخر سواها كثير . ثم هذه المشاهدة التى لا يظهر فيها الا الواحد الحق تارة تدوم وتارة كالبرق الخاطف وهى الاكثر النوام نادر عزيز يغلب في المجاذيب وإلى هذا المقام أشار الحسين بن منصور بن الحلاج حيث رأى الخواص يدور في الاسفار فقال فيما ذا أنت ؟ قال ادور في الاسفار لاصحح حالى في التوكل وقد كان من المتوكلين

الكلام على التوكل

٣١٧

فقال الحسين : قد افيت عمرك في عمران باطنك فاين الفناء في التوحيد؟ فكان الخواص في تصحيح المقام الثالث من التوحيد فطالبه بالمقام الرابع من التفريد . فان قلت : فكيف الجمع بين التوحيد والشرع ؟ اذ معنى التوحيد أن لا فاعل الا الله ومعنى الشرع اثبات الافعال للعباد فان كان العبد فاعلا فكيف يكون الله فاعلا ؟ وأن كان الله فاعلا فكيف يكون العبد فاعلا ؟ ومفعول بين فاعلين غير مفهوم فالجواب نعم ذلك غير مفهوم إذا كان للفاعل معنى واحد ، وأن كان له معنيان ويكون الفعل مجعلا مرددا بينهما لم يتناقض ، كما يقال قتل الامير فلانا ويقال قتله الجلاد ، لكن الامير قتل بمعنى آخر والجلاد قتل بمعنى آخر فكذلك العبد فاعل بمعنى والله فاعل بمعنى آخر ، فعنى كون الله فاعلا أنه المخترع الموجد ، ومعنى كون العبد فاعلا أنه المحل الذي خلقت فيه القدرة بعد أن خلق الله فيه الارادة ، بعد أن خلق الله فيه العلم ، ولاجل توافيق ذلك وتطابقه نسب الله سبحانه الافعال في القرآن مرة إلى الملائكة واخرى الى العباد ، ونسبها بعينها مرة إلى نفسه فقال تعالى (قل يتوفىكم ملك الموت الذي وكل بكم) وقال (ثم توفته رسالنا) وقال (الله يتوفى الانفس حين موتها) وقال (فلم تقنلوهم ولكن الله قتلهم ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى) وهو جمع بين النفي والاثبات ظاهر اولكن معناه مارميت بالمعنى الذي يكون به الرب راميا اذ رميت بالمعنى الذي يكون به العبد راميا فانهما لغتان مختلفتان فالمعنى ومارميت حقيقة اذ رميت مجازا ولكن الله رمى حيث خالق فيك قوة الرمي أو خالق في رمي الوصول إلى عين العدو . وقيل مارميت خلقا اذ رميت كسبا ، ولكن الله قدر درميك اذ لا . وكذا ذكر الله تعالى في القرآن الادلة والآيات في الارض والسموات ثم قال (اولم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد) وقال (شهد الله أنه لا اله الا هو) فبين أنه الدليل على نفسه وذلك ليس بمتناقض بل طريق الاستدلال مختلف ، فكم من طالب عرف الله بالنظر إلى الموجودات كآل بعضهم : ما نظرت شيئا الا ورأيت الله بعده ، وهذا طريق المريد السالك . ولم من طالب عرف الموجودات بالله سبحانه كما قال بعضهم : ما نظرت شيئا الا ورأيت الله قبله ، وهذا ملك المريد المجذوب ومن هنا قال من قال عرفت ربي بربي ، ولو لا ربي لما عرفت ربي .

فالخلاصة أن الفاعل يستعمل على وجوه مختلفة فلا تناقض لهذه المعاني اذا فهمت حقائق المعاني ، ولذا قال عليه السلام للذي ناوله التمرة : خذها لولم تأتها لاتك ، داروا وابن حبان والطبراني فاضاف الايتان اليه وإلى التمرة . ومعلوم أن التمرة لا تأتي على الوجه الذي يأتي الانسان به اليها ، وكذا لما قال ذلك النائب : اتوب إلى الله ولا اتوب إلى محمد قال عليه

وَالْإِنْفَاتُ إِلَى الْغَيْرِ إِمَّا لِّلضَّعْفِ الْيَقِينِ لَتَطْرُقِ الشَّكُّ وَعَدَمُ الْإِسْتِيْلَاءِ عَلَى الْقَلْبِ
وَأَمَّا لِّلضَّعْفِ الْجَبَلِيِّ كَالْجَبَانِ مُطِيعِ الْوَهْمِ لَا يُطِيقُ الْبَيْتُوتَةَ فِي بَيْتٍ خَالٍ أَوْ فِيهِ مَيِّتٌ

السلام «عرف الحق لاهله» وذلك لان من اضاف الكل الى الله فهو المحقق الذي عرف الحق لاهله ، ومن اضاف الى غيره فهو المتجاوز في مراده المستعير في كلامه ومن هنا قال عليه السلام «اصدق بيت قالته العرب قول لبيد : الاكل شيء ما خلا الله باطله» متفق عليه من حديث ابى هريرة . والمعنى ان ما لا اقوام له بنفسه وانما اقوامه بغيره فهو باعتبار نفسه باطل وانما حقيقته وحقيقته لغيره لا بنفسه فاذن لاحق بالحقيقة الا لا الحى القيوم ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير فانه قائم بذاته وكل ما سواه قائم بقدرته فهو الحق وما سواه باطل اى مضمحل وزائل وقال تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) ومن هنا قال سهل : يامسكين كان ولم تكن، ويكزن ولا تكون، فلما كنت اليوم صرت تقول انا وانا كن الآن كان لم تكن ، فانه اليوم كما كان . وهذا تفصيل ما اجمل في قول بعضهم كان الله ولم يكن معه شيء ، وهو الآن على ما عليه كان. هذا واذا ثبت في نفسك بكشف او اعتقاد جازم انه لا فاعل الا الله كما سبق واعتقدت مع ذلك ان له تمام العلم والقدرة على كفاية العباد ثم تمام العطف والرحمة بجملة الآحاد وانه ليس وراء منتهى قدرته قدرة ، ولا وراء منتهى علمه علم ، لا وراء منتهى عنايته بك ورحمته لك عناية ورحمة اتكل لا محالة قلبك عليه وحده ولم تلتفت الى غيره بوجه ، ولا الى نفسك وحولك وقوتك فانه لا حول ولا قوة الا بالله ، فالحول عبارة عن الحركات والقوة عبارة عن القدرة (والانفقات الى الغير) حيث لا احد الا امرين (اما الضعف اليقين) وذلك (لتطرق الشك) وخطوره في امور يجب عدم الانفقات اليها (وعدم الاستيلاء) اى ولقلة غلبة اليقين واستعلائه (على القلب) ودخول اليقين في سويدائه (واما للضعف الجبلي) اى الخلق الطبعي وهو مرض القلب باستيلاء الجبن عليه وانزعاجه بسبب الاوهام الغالبة لديه فان القلب قد يتزعج تبعا للوهم وطاعة له من غير نقصان في اليقين فان من كان يتناول عسلا فشببه بين يديه بالعدرة وبما فزع عنه طبعه ويمتنع عليه تناوله (كالجبان مطيع الوهم لا يطيق البيتوتة في بيت خال او فيه ميت) فلو تألف العاقل ان يبيت مع الميت في قبر او فراش او بيت فزع طبعه عن ذلك وان كان متيقنا لكونه ميتا وانه جماد في الحال ، وان سنة الله مطردة بانه لا يمحشره الا الآن

وَأَدَّى رُبَّ التَّوَكُّلِ أَنْ يَعْتَمِدَ اعْتِمَادَ الْمُوَكَّلِ عَلَى الْوَكِيلِ لِلْعِلْمِ بِشَفَقَتِهِ تَعَالَى وَقُدْرَتِهِ وَعِلْمِهِ ، ثُمَّ اعْتِمَادَ الطِّفْلِ عَلَى الْأُمِّ وَتَفَارُقِ الْأُولَى بِعَدَمِ الْإِلْتِقَاتِ عَلَى الْإِعْتِمَادِ

ولا يحويه، ولو أحياء لماد كما كان واجبه وإبقاه وعانقه وارتضاه، كما أن سنته سبحانه مطردة بان القلم الذي في يده لا يقبله حية وإن كان قادرا عليه ومع أنه لا يشك في هذا اليقين فلينفر قلبه عن مضاجعة الميت في فراش بل الميت معه في بيت ولا ينفر عن سائر الجمادات . وذلك جبن في القلب وهو نوع ضعف قل ما يخلو الإنسان عن شيء منه وإن قل، وقد يقوى فيصير مرضا حتى يخاف أن يبيت في البيت وحده مع إغلاق الباب وأحكامه . فاذن لا يتم التوكل إلا بقوة القلب وقوة اليقين جميعا اذ بهما يحصل سكون القلب وطمانيته ، فالسكون في القلب شيء واليقين شيء آخر فكم من يقين لا طمانينة معه كما قال تعالى (أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي) فالتمس أن يشاهد أحياء الميت بعينه ليترقى من مقام علم اليقين إلى عين اليقين .

هذا وقد قال تعالى (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا) فالإنسان بطبعه مشغوف بسماع تخويف الشيطان، ولذا قيل: الشفيق بسوء الظن مولع وإذا انضم إليه الجبن وضعف القلب وشاهدة المتكلمين على الطلب والسكب غلب سوء ظنه وضعفت قوة توطئه . وعنه عليه السلام : أن الله عز وجل يحكمته وجلاله جعل الروح والفرح في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط (وادنى رتب التوكل) على الله (أن يعتمد) عليه (اعتماد الموكل) من المخلوق (على الوكيل) مثله (للعلم) أي لعلم الموكل (بشفقته تعالى وقدرته وعلمه) كما قدمناه وهذه الدرجة الأولى . (ثم) التوكل الأعلى منه أن يعتمد عليه سبحانه (اعتماد الطفل على الأم) فيكون حاله مع الله كحالة الطفل مع أمه ، فإنه لا يعرف غيرها ولا يفرع إلى أحد سواها ولا يعتمد إلا إياها ، فإذا راحها تعاق في كل حال بذلها ولم يتركها ، وأن نابه أمر في غيبتها كان أول سابق إلى لسانه يا أماء يا أماء وأول خاطر يخطر على قلبه أمه فإنها مفرعه وقد وثق بكفالتها وشفقتها وكفايتها ورعايتها فمن كان تالها إلى الله ونظره إلى مولاه واعتماده عليه في دنياه وأخراه كلف به لما تكلف الصبي بأمه بل أقوى منه ، قاله سبحانه أرجم الراحمين فيكون متوكلا حقا لما أن الطفل متوكل على أمه صدقا (وتفرق) هذه الرتبة الثانية الدرجة (الأولى) بشيئين (بعدم الالتفات على الاعتماد

اسْتَعْرَاقًا بِالْأَمِّ وَتَرَكَ التَّدْيِيرَ فَلَمَّا لَا تَنَافِيهِ بِالطَّرِيقِ الَّذِي رَسَّمَهُ الْوَكِيلُ ثُمَّ
 أَنَّ يَكُونَ كَالْمَيِّتِ بَيْنَ يَدَيِ الْغَسَّالِ

استعراقا بالام في باب الاستناد اذ الصبي اذا طو لب بتفصيل الكل لا يعرف ان التوكل
 ما هو فلا يعرف الا الوكيل وتوضيحه في مقام الفرق بين هذا وبين الاول ان هذا
 متوكل وقد فنى في توكله عن توكله اذ ليس يلتفت قلبه الى التوكل وحقيقته بل على
 المتوكل عليه فقط فلا مجال في قلبه لغير المتوكل عليه واما الاول فتوكل بالتكليف
 والكسب وليس فانما عن توكله حيث له التفات الى توكله وشعوره به وذلك شغل
 صارف عن ملاحظة المتوكل عليه وحده وإلى هذه الدرجة اشار سهل حيث سئل
 عن التوكل ما أدناه فقال ترك الأمانى قيل فاوسطه قال ترك الاختيار وهذا اشارة
 الى الدرجة الثانية وسئل عن اعلاه فلم يذكره وقال لم يعرفه الا من بلغ اوسطه (وترك
 التدبير) أى وتفرق الثانية الاولى بترك تدبير الامور اذا كان في مقام الحضور (فترك
 الرتبة الاولى) (لاتنافيه) أى أصل التدبير (بالطريق الذى رسمه) أى بينه (الوكيل)
 به وعينه بان يفعله تصريرا أو تلويحا ولكن تنافى بعض التدبيرات التى مارسها
 بها ولا كلفه فى تحصيلها ، وذلك كالتوكل على وكيله فى الخصومة فانه يترك
 تدبيره من جهة غير الوكيل ولكن لا يترك التدبير الذى أشار اليه وكيله أو التدبير
 الذى عرف من عادته وسنته دون صريح اشارته فاما الذى يعرفه بأشارته بان يقول
 لست أنكلم الا بحضورك فيشتغل لاحالة بالتدبير للحضور ولا يكون هذا مانا قضا
 لتوكله عليه اذ ليس هو فزعاً منه الى حول نفسه وقوتها في اظهار الحجة ولا الى حول
 غيره بل من تمام توكله أن يفعل ما رسمه له اذ لو لم يكن متوكلاً ولا معتمداً له في قوله
 لما حضر بقوله وأما المعلوم بمصادته واطراد سنته فهو ان يعلم من عادته أنه لا يحتاج
 الخصم الا من السجل ، فتمام توكله ان كان متوكلاً عليه أن يكون معولاً على سنته
 وعادته ووفائه بمقتضاها وهو أن يحمل السجل مع نفسه اليه عند مخاضمته فاذن
 لا يستغنى عن التدبير فى الحضور وعن التدبير فى احضار السجل ونحوه من الشهود
 فى الامور (ثم) أعلى رتب التوكل على الله تعالى (أن يكون) المتوكل بين يدي الله سبحانه
 فى حركاته وسكناته (كالميت بين يدي الغسال) حال قلبه وسائر تصرفاته لا يفارقه
 الا فى أنه يرى نفسه ميتاً تحركه القدرة الازلية لما تحرك يد الغاسل الميت وهو الذى

وَتُفَارِقُ الثَّانِيَةَ بِتَرْكِ السُّؤَالِ مُطْلَقًا فَتَنْكَرُ أَيْمَا تَنَافِيهِ مِنْ غَيْرِهِ تَعَالَى وَهِيَ أُنْدَرُ
وَقَوْعًا وَبَقَاءً، ثُمَّ الثَّانِيَةُ ثُمَّ الْأُولَى

قوى يقينه بأنه سبحانه مجرى الحركة والقدرة والارادة والعلم وسائر الصفات ، وأن
له يحدث جبراً فيكون غائباً عن الانتظار لما يجري عليه (وتنفارق) هذه المنزلة
الثالثة الدرجة (الثانية بتترك السؤال مطلقاً) سواء كان السؤال من الله أو من غيره
في جميع الاحوال كما روى عن الخليل أنه لما قال له جبريل لك حاجة قال أما إليك فلا
وأما الى الله فبلى ، فقال سل ربك فانك في مقام البلاء المورث للولاء ، فقال حسبي
من سؤالي عليه بحالى *

وحاصله أن صاحب هذا المقام يفارق الصبى فيما له من المرام ، فان الصبى
يفزع الى أمه ويصيح وراءها ، ويتملق بذيلها ويمدو خلفها ، بل مثال هذا مثال صبى
فرض أنه يعلم أمه وإن لم يزعق بامه فالام تطلبه وأنه وإن لم يتعلق بذيل أمه فالام
تحمله رانه وإن لم يطلب منها اللبن فالام تبتدى وترضعه. وهذا المقام في التوكل يشترط
الدعاء والسؤال منه ثقة بكرمه وعنايته ورحمته ورعايته وأنه يعطى ابتداء افضل مما يسأل
فكم من نعمة ابتدأها قبل الدعاء وبغير الاستحقاق كما يشير اليه قوله تعالى (وَأَنَا كَمِنْ كُلِّ
مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا) (فذلك) أى الرتبة الثانية (أَيْمَاتَنَافِيهِ) أى
السؤال (من غيره تعالى) فقط (وهى) أى الدرجة الثانية (أندر) أى أقل (وقوعاً
(وعز) (بقائه ثم الثانية ثم الأولى) لذلك فان انبساط القلب الى ملاحظة الحول والقوة
والاسباب طبع ، وانقباضه بالكلية عن ملاحظة هذه الاشياء عارض لا يدوم ، فاذا
رجع حال التوكل الى التبرى من الحول والقوة ، وهذا هو تحقيق معنى لاحول ولا
قوة الا بالله حقاً صدقاً ، وقد اشكل امر الحول والقوة على المعتزلة والفلاسفة
وطوائف كثيرة ممن يدعى أنه تدقق فى رأى والمقول حتى يشق الشعر بحدة نظره
فهو مهلكة مخطرة ، ومزلة قدم عظيمة هلك فيها العالمون اذ اثبتوا لانفسهم امراً
وهو شرك فى التوحيد واثبات خالق سوى الله فن جاوز هذه العقبة بتوفيق الله اياه
فقد علت رتبته ، وعظمت نسبته ، ورفعت درجته ، وارتفعت همته ، وهو الذى يصدق
بمعنى قوله : لا حول ولا قوة الا بالله . وعن بعض العارفين انه قال ما مضمونه : أسأت

وَلَا بَدَّ مِنْهُ فَرَدَّ (وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) « وَلَوْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ »

بالذنب واعتذرت منه الى الرب ، مع ان اعتذارى عند قلبى اسوأ من ذنبى لتضمنه دعوى الوجود والقدرة والفعل . وهذه كلها مخصوصة بربى (ولا بد منه) اى من التوكل فى امر الرزق وغيره لثمانية اشياء (فرد) فى التنزيل (وعلى الله) اى لا على ما سواه (فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) كاملين ، أو اذا صرتم مؤمنين والامر للوجوب ، وفى آية اخرى (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وقال (نعم اجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) اى كافيه فيما اتناه وقال (أليس الله بكاف عبده) فن يطلب من غيره الكفاية فهو مكذب بهذه الآية . وقال (ان الله يحب المتوكلين) وناميك بخصلة موجبة للمحبة الالهية وقال (ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم) اى عزيز لا يذل من استجار به ولا يضيع من لاذ بجناحه والتجأ الى حماه وزمامه وبابه ، حكيم لا يقصر عن تدبير امر من توكل على حسن تدبيره وفق تقديره وقال (وتوكل على الحى الذى لا يموت) ايماء الى ان من يموت لا اعتماد عليه ولا استناد اليه كما حكى عن الخواص (ولو توكلتم) وفى رواية لو أنكم تتركلمون (على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير) تمامه « تغدو خفاصا وتروح بطانا » رواه الترمذى والحالم وصحاحه من حديث عمر وهو مقبس من قوله تعالى (وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها ولما يأم وهو السميع العليم) وفى رواية زيادة « ولمشيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال » وفى رواية للبيهقى « لو عرفتم الله حق معرفته لزالت بدعائكم الجبال » وعن ابن مسعود مرفوعا أريت الامم بالموسم فرأيت امتى قدملائى السهل والجبل فأعجبني كثرتهم وهياتهم ، فقيل لى افرضيت ؟ فقلت نعم ، فقيل ومع هؤلاء سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب ، قيل من هم يا رسول الله ؟ قال الذين لا يكتون ولا يتطيرون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون . فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم ، فقال اللهم اجعله منهم فقام آخر فقال ادع الله أن يجعلنى منهم فقال عليه السلام سبقك بها عكاشة ، رواه منيع باسناد حسن واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس . وللحاكم وغيره من حديث ابن عباس « من سره أن يكون اغنى الناس فليكن بما عند الله اوثق منه بما فى يديه » وللطبرانى وغيره من رواية

الحسن عن عمران بن الحصين ولم يسمع منه أنه قال عليه السلام «من انقطع إلى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب» ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله اليها، وروى أنه لما قال جبريل لأبراهيم الخليل أنك حاجة فقال أما لك فلا وفاء بقوله حسبي الله ونعم الوكيل أنزل الله فيه (وأبراهيم الذي وفى) وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام «ما من عبد يعتم علي من دون خلقى فيكده أهل السموات والأرض إلا جعلت له مخرجا» وقال سعيد بن جبير: لدغتنى عقرب فأقسمت على أمي لأسترقين فاولت الراقى بدى التي لم تلدغ. وقال بعض العلماء: لا يشغلك المضمون لك من الرزق عن المفروض عليك من العمل فتضيع أمر آخرتك ولا تنال من الدنيا إلا ما كتبه الله لك. وقال هرم بن حيان لأويس القرنى: أين تأمرنى أن أكون؟ فأوماً إلى الشام، فقال هرم كيف المعيشة بها فقال لأويس: أف لهذه القلوب قد خالطتها الشكوك فما تنفعها الموعظة. وقال بعضهم: متى رضيت بالله وكلا وجدت إلى كل خير سبيلا، وقال أبو موسى الديلى قلت لأبي يزيد: ما التوكل؟ فقال: ما تقول أنت؟ فقلت إن أصحابي يقولون: لو أن السباع والأفاعى عن يمينك ويسارك ماتحرك لذلك سرك، فقال أبو يزيد: نعم هذا قريب، ولكن لو أن أهل الجنة في الجنة يتنعمون وأهل النار في النار يعذبون ثم وقع لك تمييز بينهما خرجت من جملة التوكل قال في الأحياء مما ذكره أبو موسى خير عن أعلى أحوال التوكل وهو المقام الثالث وما ذكره أبو يزيد عبارة عن أعز أنواع العلم الذى هو من أصول التوكل وهو العلم بالحكمة وإن ما فله الله تعالى فعله بالواجب فلا تمييز بين أهل النار وأهل الجنة بالإضافة إلى أصل العدل والحكمة وهذا أغصن أنواع العلم ووراده سر القدر وأبو يزيد قل ما يتكلم إلا عن أعلى المقامات وأقصى الدرجات، وليس ترك الاحتراز عن نحو الحيات شرطا في المقام الأول من التوكل، فقد احترز الصديق في الغار إذ سد منافذه، إلا أن يقال فعل ذلك برجله ولم يتغير بسببه باطن سره، أو يقال إنما فعل ذلك شفقة على رسوله لا على نفسه، وإنما يزول التوكل بحركة سره ولغيره لا أمر يرجع إلى نفسه، وللنظر في هذا مجال لأن أمثال ذلك وأكثر منه لا يناقض أحوال التوكل، فإن حركة السر من الحيات هو الخوف، وحق المتوكل أن لا يخاف تسلط الحيات، إذ لا حول للحيات ولا قوة إلا بالله. وإن احترز لم يكن اتكاله على تديره وحوله وقوته في الاحتراز بل على خالق الحول والقوة والتدير، ويشير إلى هذا المقام قوله تعالى لموسى (لا تخف إني لا يخاف لدى المرسلون) وقال تعالى (فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف لك أنت الأعلى) لأنك في المنظر

وَأَيْضًا فِيهِ التَّفَرُّغُ لِلْعِبَادَةِ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ، وَأَيْضًا لَا يَتَغَيَّرُ الْمَقْدَرُ الْمَقْسُومُ فُورَدُ
«الرِّزْقُ مَقْسُومٌ مَفْرُوعٌ»

الاعلى (وأيضاً) أى لما لا بد من التوكل لوجوبه لا بد منه لما يحصل (فيه التفرغ
للعبادَةِ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ) إلى تحصيل الاقوات كالتنعم عن ارادة طريق السعادة ، فقد
سئل ذوالنون المصرى عن التوكل فقال : خلع الارباب وقطع الاسباب فخلع الارباب اشارة
الى علوم التوحيد ، وقطع الاسباب الى الاعمال فى مقام التفريد ، فقليل له زنا فقال الفاء
النفس فى العبودية واخراجها من الربوبية ، يعنى بالتبرى من الحول والقوة (وأيضاً)
لا بد من التوكل فانه كما هو المعلوم (لا يتغير المقدر المقسوم) قال تعالى (نحن قسمنا
بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا) الآية وقد سئل حدون القصار عن التوكل فقال : إن كان
لك عشرة آلاف درهم وعليك دائق دين لم تأمن أن تموت ويبقى ذلك فى عنقك ، وإن
كان عليك عشرة آلاف درهم دين من غير أن تترك لها وفاء فلا تأس من الله أن يقضيها
عنك ، ويقرب منه قول صاحب المنازل : ما يدى لم اعرف يصيب من وما يصينى لم اعرف
يد من ، وفى هذا إشارة الى مجرد الايمان بسعة القدرة وإن فى المقدورات
اسباباً خفية سوى هذه الاسباب الظاهرة (فورد الرزق مقسوم مفروع) ليس
له أصل بهذا المبنى ولكنه صحيح من حيث المعنى . فللهي فى الشعب مرفوعا
عن أم الدرداء « ان الرزق يطلب العبد كما يطلبه أجله » ويشير اليه قوله سبحانه
(الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم) بل فيه تنبيه نبيه على أن ما بقى له شئ
من رزقه لم يتأت له طالب أجله . وقد قال بعض العلماء : لو هرب العبد من رزقه
لطلبه لما لو هرب من الموت لادركه ، وأنه لو سأل الله أن لا يرزقه لما استجاب
له وكان عاصياً ، يقال له يا جاهل كيف أخلقك ولا أرزقك ، ولذا قال ابن عباس :
اختلف الناس فى كل شئ الا فى الرزق والاجل فانهم أجمعوا على أن لا رازق ولا
ميت الا الله . وقال عيسى عليه السلام : انظروا الى الطير لا تزرع ولا تحصد ولا
تدخر والله يرزقها يوماً بيوم . فان قلتم نحن أكبر بطونا فانظروا الى الانعام والوحوش
كيف قيض الله لها الرزق . وقال أبو يعقوب السوسى : المتوكلون تجرى أرزاقهم
على أيدي العباد بلا تعب منهم وغيرهم مشغولون مكثرون . وقال بعضهم :
العبيد كلهم فى رزق الله لكن بعضهم يا كل بذل السؤال وبهضم بتعب وانتظار

أَرْبَعٌ فَرِغَ مِنْهُنَّ الْخَلْقُ وَالْخَلْقُ وَالْأَجَلُ وَالرِّزْقُ» وَأَيْضًا الْمَطْلُوبُ هُوَ الْعِدَّةُ عَلَى الطَّاعَةِ وَهُوَ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى إِعْطَائِهِ لِسَبَبٍ حَاصِلٍ بِالطَّلَبِ أَوْ دُونَ السَّبَبِ

كالتجار ، وبعضهم بامتحان كالصانع ، وبعضهم بعز كالصوفية يعبدون فيشهدون العزير فيأخذون رزقهم من يده ولا يرون الواسطة ، ويشير الى هذا المقام قوله تعالى : (والله العزة ورسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون) الى أن قال : (والله خزائن السموات والارض وللمنافقين لا يفقهون) (أربع فرغ منهن الخلق) بالفتح (والخلق) بالضم (والاجل والرزق) رواه الطبراني من حديث ابن مسعود واقظه : فرغ الى ابن آدم من أربع : الخلق والخلق والرزق والاجل ، ورواه أحمد والطبراني عن أبي الدرداء بلفظ : فرغ الله عز وجل الى كل عبد من خمس : من أجله ورزقه وأثره - أى عمله - ومضجعه - أى محل موته - وشقى أو سعيد ولقد أحسن من قال من اهل الفنون .

جرى قلم القضاء بما يكون • فسيان التحرك والسكون

جنون منك ان تسعى لرزق • ويرزق في غشاوته الجنين

﴿وايضاً﴾ لا بد من التوكل اذ (المطلوب) من العبد (هو العدة) أى الاستعداد (على الطاعة) لزاد المعاد (وهو تعالى قادر على اعطائه لسبب حاصل بالطلب او دون السبب) أى او حاصل بغيره من انواع الكسب، فقد قال يحى بن معاذ فى وجود العبد الرزق دلالة على ان الرزق مأمور بطلب العبد ويؤيده قوله عليه السلام للسائل بعد اعطائه النمرة : خذها ولو لم تأتها لا تتك ، وقد تقدم مبناه وما يؤيده من معناه . وسئل أبو عبد الله القرشى عن التوكل فقال التعلق بالله فى كل حال . فقال السائل : زدنى فقال ترك كل سبب موصل الى سبب حتى يكون الحق المتولى لذلك . فالاول عام للقامات الثلاثة المتقدمة ، والثانى اشارة الى المقام الثالث خاصة ، وهو مثل توكل ابراهيم الخليل اذ قال له جبريل : ألك حاجة ؟ فقال أما اليك فلا ، اذ كان سؤاله سبباً يوصل الى سبب وهو حفظ جبريل له ، فتركتة بأن الله ان أراد سخر جبريل لذلك فيكون هو المتولى لذلك . وهذا حال مبهوت غائب عن نفسه بالله سبحانه فلم ير معه غيره ، وهو حال عزيز فى نفسه ، ودوامه ان وجد أهد منه وأعز

وَالْمَوْتُ جُوعًا مَقْدَرٌ أَيْضًا كَالْمَوْتُ شَبَعًا

(والموت جوعاً مقدر أيضاً كالموت شبعاً) فلا بد من التوكل سواء كان شبعاناً أو جيعاناً، وقد قال أبو سعيد الخراز: التوكل اضطراب بلا سكون وسكون بلا اضطراب، فالأول إشارة إلى فزع العبد إليه وابتهاله وتضرعه بين يديه، والثاني إشارة إلى كمال توكله عليه. فمن أبي على الدقاق: التوكل ثلاث درجات التوكل ثم التسليم ثم التفويض فالمتوكل يسكن إلى وعده، والمسلم يكتفى بعلمه؛ والمفوض يرضى بحكمه.

ثم اعلم أن الشخص إذا كان بطالاً فعليه أن يصير كسباً وعمالاً، ولا معنى للتوكل في حقه إلا ما يليق بمقامه وفق مرامه، فإن كمال التوكل مقام من مقامات الدين يستعان به على التفرغ لله تعالى فهو خاصة للجهتدين، إما من العلماء الزاهدين وإمامان الصالحين العابدين، فـما لبطلان والاتكال وإذا كان مشغولاً بالله وملازماً لمسجده أو بيته، ومواظباً على علمه وعبادته بتحسين نيته وتزيين رعايته فالله سبحانه يقرر حبه في قلوب خلقه حتى يحملوا إليه فوق كفايته، فأروى إلى الآن من قديم الزمان عالم أو عابد استغرق الأوقات بالله سبحانه وتعالى وهو في وسط الديار من القرى والامصار فوات جوعاً بل لو أراد أن يطعم جماعة من الناس يعوله لقدر عليه، فمن كان الله كان الله له، لكن ينبغي أن يكون نظره إلى مسبب الأسباب لا إلى الأسباب. نعم لا يطعم في الحلوى والطير السماني والنياب الرفيعة والبيوت المنيعة مع أنه لو قدر له شيء من ذلك فلا بد من ظهوره هنالك كإشیر إليه (نحن قسمنا بينهم معيشتهم) (و ربك يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) وفي الخبر أبي الله أن يرزق عبده المؤمن الآمن حيث لا يحتسب. فالاهتمام الكثير بأمر الرزق قبيح من ذوى الدين، وهو أقبح من العلماء المجتهدين، لأن من شرطهم القناعة والاشتغال بالطاعة حسب الاستطاعة إلا إذا أراد أن لا يأخذ من أيدي الناس ويأكل من كسبه فذلك له وجه لائق بالعالم العامل الذي سلوكه بظاهر العلم والعمل، ولم يكن له سير بالباطن فإن الكسب يمنع من السير بالفكر الباطن غالباً فاشتغاله بالسلوك مع الأخذ من يد من يتقرب إلى الله تعالى بما يعطيه أولى لأنه تفرغ المبولى واعانة للبعطى على نيل الثواب في العقبى، ومن نظر إلى مجارى سنة الله علم أن الرزق ليس على قدر الأسباب ولا على كد الاكتساب ولذا سأل بعض الأساسة حكماً عن الاحق المرزوق والعاقلي المحروم فقال: اراد الصانع أن يدل

وَأَيْضًا الصَّلَاحُ مَسْتُورٌ، وَأَيْضًا أَنَّهُ ضَمِنَ الرِّزْقَ بِلَا تَعْلِيْقٍ فَوْرَدَ (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) فَمَا أَقْبَحَ مِنْ يَثِقُ عَلَى سُوقِي بَعْدَ الْإِقْرَاضِ أَوْ الضِّيَاقَةِ وَلَا يَثِقُ عَلَى ضَمَانِهِ تَعَالَى

على نفسه ، اذ لو رزق كل عاقل وحرم كل جاهل لظن أن العقل رزق صاحبه ، فلما رأوا خلافه علموا ان الرزق من غيرهم ولائفة بالاسباب الظاهرة لهم ، فقد دخل جماعة على الجنيد فقالوا : نطلب الرزق فقال ان علمتم في اى موضع هر فاطلبوه ، فقالوا انسال الله تعالى فقال ان علمتم انه ينساكم فذكروه ، فقالوا ندخل البيت وتوكل على الله تعالى وتنظر ما يكون ، فقال التوكل على التجربة شك ، قالوا فما الحيلة ؟ قال ترك الحيلة . وقال احمد بن عيسى الحراز كنت في البادية فنانى جوع شديد فغلبتنى نفسى ان اسأل الله عز وجل طعاما فقلت ليس هذا من افعال المتوكلين ، فطالبتنى ان اسأل الله تعالى صبرا ، فلما هممت بذلك سمعت قائلا يقول :

وتزعم انه منّا قريب وانا لانضيق لمن اتانا
ويسألنا القوى جهدا وصبرا كآنا لانراه ولا يرانا

(وايشا) لا يد من التوكل اذ (الصلاح) في الامور (مستور) لازم عرف الله تعالى وعرف افعاله وعرف سنته في اصلاح عباده لم يكن فرجه بالاسباب فانه لا يدري اى الاسباب خير له لما قال عمر رضى الله عنه : لا بالى اصبحت غنيا او فقيرا فأتى لا ادري ايها خير لى (وايشا) لا بد من التوكل حيث (انه) اى الله سبحانه (ضمن الرزق بلا تعايق) اى من غير تقييد بشرط الكسب والطلب (فورد) في التنزيل (وما من دابة في الارض الا على الله زرعها) أى ولو لم تكسبه ولم تطلبه لاسيما والرزق مهم في نفسه غير معلوم باعتبار محله وجنسه ، فعن ابراهيم بن ادهم سألت راهبا من ابن تاكل ؟ فقال ليس هذا العلم عندى ولكن سل ربى مرة من اين يطعمنى (فما اقبح من يثق) اى يعتمد (على سوقى) مع أن الغالب عليه الكذب وخلف الوعد (بعد الاقراض او الضيافة ولا يثق على ضمانه تعالى) مع كمال صدقه وجمال وعده . وقد قيل : مكتوب في التوراة ملعون من ثقته انسان . ثم وفي الحديث من اعتز بالعبيد اذله الله ، رواه أبو نعيم في الحلية عن عمر وقد حكى عن عابده انه عكف في مسجد ولم يكن له معلوم ، فقال له الامام بالمسجد لو اكتبته

وَأَيْضًا لَفَائِدَةٌ فِي الطَّلَبِ إِلَّا الْمَذَلَّةُ وَضَيَاعُ الْوَقْتِ؛ وَأَيْضًا الْحَيَاةُ فِي الْإِسْتِقْبَالِ
مَشْكُوكٍ وَالْمَوْتُ مُتَيْقِنٌ وَالْإِسْتِعْدَادُ لِلْمُتَيْقِنِ أَوَّلَى بِخِلَافِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ
لِوُرُودِ الْأَوَامِرِ وَالنَّوَاهِي وَتَعْلِيْقِهِمَا عَلَى الْعَمَلِ، وَأَمَّا مَا وَرَدَ (وَابْتَغُوا مِنْ
فَضْلِ اللَّهِ) فَالْعِلْمُ وَالثَّوَابُ أَوْ هُوَ أَمْرٌ بِإِبَاحَةٍ وَلَا يُنَافِيهِ الْكَسْبُ لِأَنَّهُ عَمَلُ الْبَاطِنِ

كان أفضل لك . فلم يجبه حتى اعادها ثلاثا ، فقال في الرابعة : يهودى في جوار المسجد
قد ضمن لى كل يوم رغيفين ، فقال إن كان صادقا في ضمناه فمكرونا في المسجد خير لك ،
فقال : يا هذا لولم تكن إماما تنقف بين يدى الله وبين العباد مع هذا النقص والتوحيد
بخير لك ، يعنى فضلت وعدي يهودى على ضمان الله تعالى للرزق (وأيضاً) لا بد من
التوكل اذ (لا فائدة في الطلب) حيث لا يزيد بطلبه ولا ينقص بتركه فلا منفعة في طلبه
(الا المذلة) مخلوق مثله ، ولا يحل للمؤمن أن يذل نفسه (وضياع الوقت) أى وتضييع العمر
في غير عبادة هى المطلوب من العبد بحسب الامر (وأيضاً) لا بد من التوكل اذ (الحياة
في الاستقبال مشكوك والموت متيقن) مساوكة (والاستعداد للمتيقن اولى) من الاستعداد
للمشكوك (بخلاف الثواب والعقاب) فانهما ولو كانا مقدرين كسائر الاسباب ،
لكن لا بد للانسان أن يسعى في اكتساب ما يوجب الثواب وفي اجتناب ما يقتضى العقاب
(لورود الاوامر والنواهي) في الكتاب (وتعليقهما على العمل) حيث قال (ومن يعمل
من الصالحات) (ومن عمل صالحا) الآيات . وقال تعالى (جزاء بما كانوا يعملون)
(وأن ليس للانسان الا ما سعى) (وأما ما ورد) في التزويل (وابتغوا من فضل الله) فقد
يتوهم منه أن المعنى اطلبوا من رزق الله ، وليس كذلك (فالعلم والثواب) هما المرادان
من فضل الله (او هو أمر اباحة) بقدر الحاجة ، او امر بطلب الحلال دون الشبهة
هذا وقد يظن ان معنى التوكل ترك الكسب بالبدن ، وترك التدبير بالقلب ، والسقوط على
الأرض كالخرقة الملقاة وهذا ظن الجهال وحرام في الشرع والشرع قد اثنى على
المتوكلين ولا ينال بمحذور مقام من مقامات الدين فدفعه بقوله (ولا ينافيه) أى التوكل
اربعة اشياء منها (الكسب لانه) أى التوكل (عمل الباطن) فيجتمع مع عمل الظاهر
بلى هو اتم عند بعض ارباب السرائر ثم في مراتب الكسب تفصيل باعتبار السبب

فَإِنْ كَانَ السَّبَبُ مَقْطُوعًا بِهِ بَارْتِبَاطُ الْمُسَبَّبِ لِسُنَّتِهِ تَعَالَى كَمَدِّ الْيَدِ لِلطَّعَامِ وَالْوَقَاعِ
لِلْوَلَدِ وَبَثِّ الْبَذْرِ لِلْحَصَادِ فَالْتَرَكُ خَطَأٌ فُورِدَ (فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا)
وَأِنْ كَانَ مَظْنُونًا بِعَدَمِ حُصُولِ الْمُسَبَّبِ دُونَهُ غَالِبًا كَحَمْلِ الزَّادِ لِلسَّفَرِ فِي الْبَوَادِي
فَكَذَلِكَ لِأَنَّهُ

(فان كان السبب مقطوعا به بارتباط المسبب) بحيث لم يحصل المسبب بدون السبب
(لسنته تعالى كمد اليد للطعام) أى لا طه (والوقاع) أى وكالجماع (للولد)
أى لحلقه (وبث البذر للحصاد) بالفتح والكسر أى لقطعه (فالترك خطأ)
بل جنون محض (فورد) فى التنزيل (فلن تجد لسنة الله تبديلا) (ولن تجد
لسنة الله تحويلا) وتوضيحه أنه اذا كان الطعام موضوعا بين يديك وانت جائع محتاج
إليه ولكنك لست تمد اليد إليه وتقول انا متوكل وشرط التوكل ترك السعى ، ومد
اليد الى الطعام سعى وحركة ، وكذا مضغه بالاسنان وابتلاعه باطباق أعالي الحنك
على أسافله ، فهذا جنون محض وجهل ظاهر وليس من التوكل فى شئ ، فانك ان
انتظرت أن يخلق الله شعبا دون أهل الخبز ، او يخلق فى الخبز حركة اليك أو يسخر
ملكاً ليضمغه ويرصه الى معدتك فقد جهلت سنة الله تعالى وكذلك لو لم تزرع الارض
وطمعت ان يخلق الله نباتا من غير بذر ، او تلد الزوجة من غير وقاع قا
ولدت مريم ، فهذا وامثاله جنون وليس التوكل فى هذا المقام بالعمل بل بالعلم
والحال اما العلم فهو أن تعلم أن الله تعالى خلق الطعام واليد والاسنان وقوة الحركة
وأنه هو الذى يطعمك ويسقيك ويشبعك ويرويك واما الحال فهو أن يكون سكون
قلبك واعتماده على الله سبحانه وتعالى لاعلى اليد والطعام فكيف تعتمد على صحة يدك
وربما تجف فى الحال . وكيف تعول على قدرتك وربما يطرأ عليك ما يزيل عقلك
ويبطل قوة حركتك وكيف تثق على حضورها لطعام وربما يسلط الله عليك من
يقبلك عليه . واذا كان هذا عمله وحاله فليمد اليد اليه فانه متوكل على الله ومعتمد عليه
(وإن كان) السبب (مظلونا) أى مشكوكا فيه (بعدم حصول المسبب دونه)
أى من غير السبب (غالبا كحمل الزاد للسفر فى البوادي) التى لا يطررها الناس
الا نادرا (فكذلك) تركه خطأ وجنون وإيقاع للنفس فى التهلكة (لأنه)

سنة الأولين لكنه يجوز إن ارتاضت النفس وصبرت عن الطعام أسبوعاً
أو ما قرب منه دون الشغل عنه تعالى وقدرت على الاقتيات بالحشيش

أى حمل الزاد في السفر (سنة الأولين) أى عادة الانبياء والمرسلين وطريقة السلف
الصالحين من الصحابة والتابعين (لكنه) أى ترك حمل الزاد (يجوز) ولذا
كان يفعل الخواص وهو من الخواص لكنه بالنسبة إلى العوام القاء النفس في التهلكة
وهو حرام. وإنما يجوز (إن ارتاضت النفس) في مقام المرام (وصبرت عن الطعام
اسبوعاً) أى سبعة أيام (أو ما قرب منه) أى من الاسبوع. وأقله أن يكون ثلاثة
أيام ولياليها. وقد روى عن أبي تراب النخشي رأى صوفياً مديده إلى قشر بطيخ ليأكله
بعد ثلاثة أيام، فقال له: لا يصالحك التصوف، أى لا تصوف الامع التوكل ولا يصح
التوكل الا لمن يصبر على الطعام أكثر من ثلاثة أيام، وعن أبي علي الروذباري: إن قال
المقير بعد خمسة أيام انا جانع فالزموه السوق، ومروه بالعمل والكسب (دون الشغل
عنه تعالى) بأن يعبد من غير ضيق قلب وتشويش خاطر، كما حكى أن رجلاً قال دخل
أبو تراب النخشي مكة طيب النفس، فقلت اين ائت ايها الاستاذ؟ فقال ائت بالبصرة
واله بالباح. وكلمة ههنا، كذا في الرسالة القشيرية (وقدرت) أى وإن قدرت وظاهر
كلام الاحياء أن يقال او قدرت (على الاقتيات بالحشيش) فبعدهذين الشرطين لا يخلو غالباً
ما يخلو في البوادي في كل أسبوع من أن يلقاه آدمي، أو يتمنى إلى قرية أو إلى حشيش يكون سبباً
لحياته. وقد يكون له ثبات على الرضى هنالك إلى الموت إن لم يتيسر شيء من ذلك
فإن الذي يحمل الزاد قد يؤخذ زاده أو يضل بعيره فيموت جوعاً. فذلك ممكن مع الزاد
كما أنه ممكن مع فقده. وأما لو انحاز إلى شوب من الشعاب حيث لا ماء ولا حشيش ولا
يطرقه طارق فيه وجلس متوكلاً فهو آثم به ساع في املاك نفسه كما روى: أن زاهداً
من الزهاد فارق الامصار واقام في سفح جبل وقال لا اسأل أحدا شيئاً حتى ياتيني
ربي برزقي، فقعد سبعة فكد أن يموت ولم يات شيء، فقال يارب: إن أحيتني فأتني برزقي
الذي قسمت لي والافاقبضني، فأوحى الله تعالى اليه: وعزني لا ارزقنك حتى تدخل
الامصار وتقعدين الناس، ندخل المصر واقام لجأه هذا بطعام وهذا بشراب
فاكل وشرب، فأوجس في نفسه من ذلك، فأوحى الله تعالى اليه: أردت أن تذهب حكمتي
برزحك في الدنيا أما علمت أن ارزق عبدي بيد عبدي أحب إلى من أن ازرقه بيد
قدرتي. فاذن التباعد عن الاسباب بالكلية مراعاة للحكمة وجهل بسنة الله القديمة

وَأَمَّا مَا وَرَدَ وَتَزَوَّدُوا فَرَادُ الْآخِرَةِ بِقَرِينَةٍ (فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى) أَوْ هُوَ أَمْرٌ
لِقَوْمٍ يَقْصُدُونَ الْحَجَّ بِلَا زَادٍ اتِّكَالًا عَلَى النَّاسِ وَيُؤْذُونَ بِالْإِلْحَاحِ فِي السُّؤَالِ
وَالْإِفْحَامِ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ سَعَى فِي الْهَلَاكِ وَإِنْ كَانَ مُوهُومًا كَالْإِسْتِقْصَاءِ فِي دَقَائِقِ
التَّنْدِيرِ فَهُوَ يُنَافِيهِ لِأَنَّهُ غَايَةُ الْحَرَصِ وَيَسْتَفْتِي الْعَزْبُ قَلْبَهُ فَيَخْتَارُ الْكَسْبَ بِنِيَّةِ
التَّصَدُّقِ وَالْإِعَانَةِ عَلَى الْبَرِّ وَالتَّحَامِي عَنِ الشَّغْلِ عَنْهُ تَعَالَى بِالْإِلْتِفَاتِ إِلَى غَيْرِهِ

(وَأَمَّا مَا وَرَدَ) فِي التَّنْزِيلِ (وَتَزَوَّدُوا) هُوَ أَمْرٌ بِطَلَبِ الزَّادِ أَوْ اخِذِ الزَّادِ (فَرَادُ الْآخِرَةِ)
هُوَ الْمُرَادُ (بِقَرِينَةٍ) مَا بَعْدَهُ (فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى) النَّافِعَةُ فِي الْمَعَادِ (أَوْ هُوَ) أَيْ
تَزَوَّدُوا (أَمْرٌ لِقَوْمٍ) خَاصٌّ مِنْ أَهْلِ الْيَمْنِ وَغَيْرِهِمْ (يَقْصُدُونَ الْحَجَّ بِلَا زَادٍ) اتِّكَالًا عَلَى
النَّاسِ (أَيْ اعْتِمَادًا عَلَى اعْطَائِهِمْ مِنْ أَزْوَاجِهِمْ) (وَيُؤْذُونَ) النَّاسَ (بِالْإِلْحَاحِ فِي السُّؤَالِ)
وَمِنْهُمْ جَمْعٌ يَدْعُونَ أَنْهُمْ مَتَوَكِّلُونَ وَالحَالُ أَنَّهُمْ مَتَاكِلُونَ (وَالَا) أَيْ وَإِنْ لَمْ تَرْضَ النَّفْسُ وَلَمْ
تَصْبِرْ عَلَى الطَّعَامِ (فَحَرَامٌ عَلَيْهِ) تَرَكَ السَّبَبَ مِنَ الْكَسْبِ وَالطَّابِ (لِأَنَّهُ سَعَى فِي الْهَلَاكِ)
لِلْبَدَنِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ وَرُفُوفَ الْعِبَادِ (وَإِنْ كَانَ) السَّبَبُ (مُوهُومًا) كَالْإِسْتِقْصَاءِ
فِي دَقَائِقِ التَّنْدِيرِ (مِنْ أَمْرِ الزَّرَاعَةِ وَالتَّجَارَةِ وَسَائِرِ أَنْوَاعِ الصَّنَاعَةِ، وَمِنْهُ السَّكَنِ
وَالرَّقِيقَةِ وَالطَّيْرَةِ) (فَهُوَ) أَيْ الْإِسْتِقْصَاءُ فِي هَذَا الْبَابِ (يُنَافِيهِ) أَيْ التَّوَكُّلَ عِنْدَ أُولَى
الْأَلْبَابِ (لِأَنَّهُ غَايَةُ الْحَرَصِ) وَنَهَايَةُ الْإِتِّكَالِ عَلَى الْإِسْبَابِ، فَهَنْ سَهْلُ التَّوَكُّلِ تَرَكَ
التَّنْدِيرَ . وَقَالَ : إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ وَلَمْ يَحْجِبْهُمْ عَنْ نَفْسِهِ، وَانَّمَا حَجَبَهُمْ تَنْدِيرُهُمْ
(وَيَسْتَفْتِي الْعَزْبُ قَلْبَهُ) أَيْ دُونَ الْمُعِيلِ فَإِنَّهُ يَتَمَعَّنُ عَلَيْهِ طَالِبُ الْحَلَالِ لِأَجْلِ الْعِيَالِ،
فَانْهَمَ لَا يَكْفُونَ بِالتَّوَكُّلِ وَفَقَ مَالَهُ مِنَ الْحَالِ (فَيَخْتَارُ) الْعَزْبَ (الْكَسْبَ) بِسَبَبِ
ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ (بِنِيَّةِ التَّصَدُّقِ) بِمَا فَضَلَ عَنْ قُوَّتِهِ عَلَى سَائِرِ الْفُقَرَاءِ لِأَسِيَا ذَوِي الْقُرْبَى
(وَالْإِعَانَةِ عَلَى الْبَرِّ) أَيْ لِلْمُسَاعَدَةِ عَلَى أَهْلِ الْمَجَاهِدَةِ فِي الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَتَعَاوَنُوا
عَلَى الْبَرِّ وَالتَّقْوَى) (وَالْتَحَامَى) أَيْ الْحَفَاطَةَ (عَنِ الشَّغْلِ عَنْهُ) أَيْ عَنْ ذِكْرِهِ وَفِكْرِهِ
(تَعَالَى بِالْإِلْتِفَاتِ إِلَى غَيْرِهِ) سَبَّحَانَهُ وَلَوْ مِنْ حِرْلَانِهِ وَقُوَّتِهِ، فَإِذَا كَانَ الْمَكْتَسِبُ مَكْتَسِبًا
لِعِيَالِهِ أَوْ لِفَرِيقٍ مَالٍ مِنْ مَالِهِ فَهُوَ يَدِيهِ مَكْتَسِبٌ وَمُتَنَفِّعٌ، وَبِقَلْبِهِ عَنْهُ مُنْقَطِعٌ لِقَوْلِهِ حَالَهُ فِي مَقَامِ

وَالْتَرَكَ لِشَغْلِ الْكَسْبِ عَنْهُ تَعَالَى وَانْقِطَاعِهِ إِلَيْهِ وَيَعْرِفُ بِعَدَمِ التَّغْيِيرِ لَفَقْدِ
الْمَالِ وَكَذَا التَّزَوُّدُ وَنَحْوُهُ وَيَكْتَسِبُ الْمُعِيلُ بِمَا رَوَى عَنِ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

قاله (والترك) أى ويختار العزب ترك الكسب (لشغل الكسب عنه تعالى) أى عن القيام بحقه كما هو حقه (وانقطاعه اليه) أى ولكمال انقطاع العبد إلى حضور سيده عملاً بقوله تعالى (وتبتل اليه تبليلاً رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوه وكيلاً) والحاصل ان الكسب لا ينافى حال التوكل اذا روعيت فيه الشروط وانضاف اليه الحال والمعرفة (ويعرف) صاحب هذا الحال (بعدم التغير لفقد المال وكذا التزود ونحوه) من الادخار للاستقبال ، ومن النكاح واختيار العيال اختياراً وترثاً فيختاره بنية التصديق والاعانة ويتركه لشغله عن الحق والعبادة (ويكتسب المعيل) لاجل العيال (كما روى عن الصديق رضى الله عنه) انه لما بوع للخلافة أصبح فاخذ رزمة متاعه تحت حضنه والذراع بيده ودخل السوق ينادى ، فكره المسلمون ذلك ، فقالوا كيف تفعل هذا وقد افقت الخلافة النبوة ؟ فقال لا تشغلوني عن عيالى فاني ان اضعتهم كنت لما سواهم اضيع حتى فرضوا له قوت اهلهم من المسلمين ، فلما رضوا بذلك رأى مساعدتهم وتطبيب قلوبهم واستغراق وقت لمصالح المسلمين اولى . ويستحيل أن يقال لم يكن أبو بكر في مقام التوكل فمن اولى بهذا منه . فدل على أنه ما كان متوكلاً باعتبار ترك الكسب والسمى ، بل باعتبار قطع الالتفات إلى قوته وكفايته . والعلم بان الله هو يسر الاكتساب ومدبر الاسباب ، وبشروط كان يراعيها من طريق الكسب من الاكتفاء بقدر الحاجة من غير استكثار ورفاخر وادخار ، ومن غير أن يكون درهمه أحب اليه من درهم غيره . فمن دخل السوق ودرهمه أحب اليه من درهم غيره فهو حريص على الدنيا ومحب لها ، ولا يصح التوكل الا مع الزهد في الدنيا . نعم يصح الزهد دون التوكل فان التوكل مقام وراء الزهد . وقال أبو جعفر الحداد وهو شيخ الجنيد وكان من المتوكلين : أخفيت التوكل عشرين سنة وما فارقت السوق ، كنت أكتسب في كل يوم ديناراً لا أبيت منه دانقاً ، ولا أستريح منه الا قيراطاً ادخل به الحمام بل أخرجه كله قبل الليل . وكان الجنيد لا يتكلم في التوكل بحضوره ، وكان يقول : استحي أن أتكلم في مقامه وهو حاضر عندي .

والحاصل أن التوكل مقام شريف ومرام لطيف ، ولذا قال أبو سلمان الداراني لاحد بن أبي الحواري : لى من كل مقام نصيب إلا من هذا التوكل المبارك فاني

وَلَا يُكَلِّفُ الْعِيَالُ إِلَّا أَنْ تُسَاعِدَهُ وَلَا الْأَدَّخَارُ لِمَا دُونَ الْأَرْبَعِينَ مِنَ الْعَزَبِ
وَاخْتَلَفَ فِيهِ وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ الْفَضْلَ لِقَصْرِ الْأَمَلِ

ما شئت منه راحة . هذا من كلامه مع علو قدره ومقامه . ولعله أراد أقصى ادراك وهو مشاهد ان لا فاعل الا الله ولا رازق سواه ، وان كل ما يقدره مولاه على عبده من فقر وغنى ، وموت وحياة فهو خير له مما يتمناه . وقال الخواص - وقد سئل عن أعجب شيء رآه في اسفاره - فقال : رأيت الخضر عليه السلام ورضي بصحبي ولكنني فارقته خيفة ان أسكن اليه نفسى فيكون نقصا في توكلى (ولا يكلف العيال) بالاتكال (الا ان تساعده) فيما له من الحال بالتوكل مع عدم المال ، وإلا فيجب عليه الكسب بقدر نظام الكمال . فمن سهل من طعن على الكسب فقد طعن على السنة ، ومن طعن على ترك الكسب فقد طعن على التوحيد ، فسبحان من أقام العباد فيما أراد . ومع هذا الحال لا يخرج المغيل عن مقام الاتكال على الملك المتعال ، فقد قال الحسن البصرى : وددت أن أهل البصرة في عيالى ، وأن حبة بدینار ، وقال وهيب بن الورد : لو كانت السماء نحاسا والارض رصاصا واهتممت برزقى لظننت أنى مشرك ربى (ولا الادخار) أى ولا ينفى التوكل وضع الذخيرة (لما دون الاربعين) يوما (من المزب) وللسنة من المغيل كما سيأتى (واختلاف فيه) أى في الادخار هل يكون منافيا للتوكل أم لا ، فذهب سهل الى أنه يخرج به عن التوكل مطلقا ، وذهب الخواص الى أنه لا يخرج عن التوكل بأربعين يوما ويخرج بما زاد على الأربعين . وقال أبو طالب المدنى : لا يخرج عن حدود التوكل بالزيادة على الأربعين أيضا ، وهذا اختلاف لا معنى له بعد تجويز أصل الادخار كما في الاحياء على ما سيأتى بيانه في الاثنا ، (والتحقيق) في مقام التوفيق (أن الفضل) في قلة الادخار (لقصر الامل) في التعاق بهذه الدار ، وتوضيحه ان كل ثواب موعود على مقام محود فانه يتوزع على قدر رتبته فيه بما يوافقه وينافيه ، ثم تلك الرتبة لها بداية ونهاية ، ويسمى أصحاب النهايات السابقين ، وأصحاب البدايات أصحاب اليمين اللاحقين . ثم أصحاب اليمين أيضا على درجات ، وكذلك السابقون ، وأعلى درجات أصحاب اليمين اللاحقين تلاصق اسافل درجات السابقين ، كما قيل : نهاية الاولياء بداية الانبياء ، فلا معنى للتقدير في مثل هذا التقرير ، بل التحقيق أن التوكل بترك الادخار لا يتم الا بقصر الامل وتجويز قرب الاجل . وأما عدم أمل البقاء فيبعد

وَمِيقَاتُ الْكَلِيمِ لِلْأَمَلِ بَلْ لَاسْتِحْقَاقِ نَيْلِ الْمَرَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مَا هُوَ السَّنَةُ
الْإِلَهِيَّةُ فِي تَدْيِيرِ الْأُمُورِ كَمَا فِي صِرُورَةِ الْجَنِينِ نُظْفَةً وَعَلَقَةً وَهَضْغَةً، وَوَرَدَ
« نَخَرَتْ طِينَةُ آدَمَ يَدَيِ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا » وَمِنْهُ يُؤْخَذُ فِي الرِّيَاضَةِ وَلِلْسَّنَةِ
مِنَ الْمُعْمِلِ تَطْيِيبًا لِقُلُوبِ الضُّعَفَاءِ كَمَا هُوَ الْمَرْوِيُّ

اشتراطه ولو في نفس ، فان ذلك كالمتمتع وجوده ، ثم الناس متفاوتون في طول
الامل واقصره ، وأقل درجات الامل يوم وليلة فسادونه من الساعات ، وأقصاه
ما يكون عمر الانسان بحسب غالب العادات ، وبينهم ادرجات لاجصر لها في الاوقات
فمن لم يامل أكثر من شهر اقرب الى المقصود ومن يامل سنة في الوجود (وميقات الكليم)
اي معياد موسى عليه السلام حيث قال الله تعالى (ولإذ واعدنا موسى اربعين ليلة)
(ليس الامل) اي لجواز طول الامل بقدر اربعين من الاجل ؛ فان تلك الواقعة
ما قصد بها بيان ما يرخص فيه الامل (بل لاستحقاق نيل المرام) اي وصول موعود
موسى (عليه السلام) بعد اربعين يوما الى مقام الكلام (على ما هو السنة
الالهية) السبحانية والحكمة الربانية الصمدانية (في تدبير الامور) الانسانية
(كما في صيرورة الجنين) اي تطوير الطفل في بطن امه من الاطوار الانسانية
الابجدية المتضمنة للتربية التدريجية الامدادية (نطفة) اربعين يوما (وعلقة)
كذلك (وهضغة) كذلك (وورد : نخرت طينة آدم يدي) اي بصفتي من
نفوت الجمال والجلال او بقدرتي وارادتي على وجه الكمال (اربعين صباحا)
رواه الديلمي من حديث ابن مسعود وسلمان الفارسي باسناد ضعيف ، وذلك لان
استحقاق تلك الطينة لتتخدر كان موقفا على مدة مبلغها ماذكر (ومنه) اي بما
ذكر من الكتاب والسنة (يؤخذ في الرياضة) على اختيار المشايخ الاربعين ويؤيده
حديث « من اخاص الله اربعين يوما ظهرت له بناييع الحكمة من قلبه على لسانه »
وقد تقدم « ومن حفظ على أمي اربعين حديثا حشر مع العلماء » وله طرق يقوى بعضها
ببعض فيصير حسنا (وللسنة) اي ولا ينافي التوغل الادغار للسنة الكاملة (من
المعيل) اي صاحب العيال من الاطفال والنساء (تطيبا لقلوب الضعفاء) كما هو
المرئى (في سنة سيد الانبياء ، فقي الصحابين انه عليه السلام ادخر لبعاله قوت

بِخِلَافِ مَا فَوْقَهَا وَيَتْرُكُ الْمُضْطَرِبُ طَرِيقَ الْمُتَوَكِّلِ بِالْإِدْخَارِ لِأَنَّ الْغَرَضَ
صَلَاحَ الْقَلْبِ

سنة (بخلاف ما فوقها) فان ما وراء السنة لا يدخر له الا بحكم ضعف القلوب والركون الى ظاهر الاسباب من الطلب والسبب (ويترك المضطرب) أى المتشوش اضطرابا يشغل قلبه عن الذكر والفكر (طريق المتوكل) غير المضطرب (بالادخار) فان كان يصلح قلبه بالادخار فهو أولى في الاختيار ، بل لو أمسك صنعة يكون دخاها وافيا بقدر كفايته وكان قلبه لا يفرغ الا برعايته فذلك أولى في مقام عنايته (لأن الغرض) وهو مدار المقصود (صلاح القلب) في عبادة الرب المعبود قرب شخص يشغله وجود المال عن تحصيل السكال ورب شخص يشغله عده لحصول شتات البال ، والمحذور ما يشغل العبد عن الحضور والا لجميع ما في الدنيا ليس في عينه محذور ، ولا في وجودها وعدمها محذور ، ولذا بعث الله رسوله الى أصناف الخلق ومنهم أهل التجارات والزراعات والمحترفون بانواع الصناعات ، فلم يأمر التاجر بترك تجارته ، ولا المزارع بترك زراعته ، ولا المحترف بترك حرفته ، ولا أمر التارك لها بالاشتغال بها بل دعا الكل الى الله وطاعته وارشدهم الى أن فوزهم ونجاتهم في انصراف قلوبهم عن الدنيا الى الله سبحانه وعبادته وعمدة الاشتغال في عبادة الرب هو القلب فصواب الضعيف ادخار قدر حاجته . كما ان صواب القوى ترك الادخار على قدر طاقته فقد ادخر عليه السلام لعياله قوت سنة . ونهى أم ايمن وغيرها أن تدخر شيئا لقد كما تقدم ، ونهى بلالا عن الادخار وقال « اتفق بلال ولا تخش من ذي العرش اقلالا » رواه البزار من حديث ابن مسعود وأبي هريرة ، وذلك حين دخل عليه النبي عليه السلام وعنده صبر من تمر والطبراني والحالم من حديث ابي سعيد أنه عليه السلام قال لبلال « اتق الله فقيرا واذا سئلت فلا تمنع ، واذا أعطيت فلا تخبأ » وقد أخبر عليه السلام « ان الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه » كما رواه أحمد وغيره من حديث عمر تطاييا لقلوب الضعفاء حتى لا يأتي بهم الضعف الى اليأس والقنوط فيتركون الميسور عابهم من الخير لعجزهم عن منتهى درجات الاقوياء ، فما ارسل سيد الانبياء الارحمة للعالمين على اختلاف طبقاتهم وتفاوت درجاتهم ، واذا فهمت هذا علمت أن الادخار

وَلَا مُبَاشَرَةَ سَبَابٍ تَدْفَعُ الضَّرَرَ إِنْ كَانَ مَقْطُوعًا بِهِ أَوْ مَظْنُونًا كَالْتَحَرُّزِ عَنِ
النَّوْمِ فِي مَكْمَنِ السَّبَاعِ وَمَرِّ السَّيْلِ وَتَحْتَ الْحَائِطِ الْمَائِلِ

قد يضر بعض الناس وقد لا يضر، ويدل عليه ما روى أبو امامة الباهلي وأن بعض اصحاب الصفة توفي فما وجد له كفن فقال عليه السلام فقتلوا ثوبه فوجدوا دينارين في داخل ازاره فقال عليه السلام كيتان « رواه أحمد وكان غيره من المسلمين يموت ويخلف أموالا فلا يقول ذلك في حقه ، فهذا يحتمل وجهين لان حاله يقتضى امرين أحدهما أنه اراد كيتان من النار، كما قال تعالى (فكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) وذلك اذا كان حاله اظهار الزهد والفقر والتوكل مع الافلاس منه فهو نوع تلبس، وثانيهما أن لا يكون ذلك عن تلبس فيكون المعنى به التهان عن درجة كماله دائنة عن جمال الوجه أثر كيتين في الوجه . فان كل ما يخلفه الرجل من الدنيا فهو نقصان لدرجته في العقي ، اذ لا يوتى احد شيئا من الدنيا الا نقص بقدره في الاخرى . واما بيان أن الادخار مع فراغ القلب عن المدخر ليس من ضرورته بطلان التوكل فيشهد له ما روى عن بشر ، قال الحسين المغازي من اصحابه كنت عنده ضحوة من النهار فدخل عليه رجل كل اسم خفيف العارضين فقام له بشر وقال مارأيت قام الى أحد غيره ، قال ودفع الى كفأ من دراهم وقال : اشتر لنا بها من اطيب ما تقدر عليه من الطعام والطيب ، وما قال قط مثل ذلك قال لجئت بالطعام فوضعت فأكل معه وما رأيت أكل مع غيره قال فأكلنا حاجتنا وبقي من الطعام شيء كثير فأخذه الرجل وجمعه في ثوبه وحمله وانصرف فمجب من ذلك وكرهته له ، فقال لي بشر لعلك أنكرت فعله ؟ قلت نعم اخذ بقية من الطعام من غير اذن ، فقال ذلك أخونا فتح الموصلي زارنا اليوم من الموصل ، وانما أراد أن يعلمنا أن التوكل اذا صح لم يضر منه الادخار . والله سبحانه أعلم بحقائق الاسرار (ولا مباشرة أسباب) أى ولا يبنى التوكل مباشرة أسباب هي (تدفع الضرر) المتعرض للخوف في نفس أو مال (ان كان) الضرر (مقطوعا به أو مظنونا كالتحرز عن النوم في مكمن السباع) أى في الارض المسبعة (ومر السيل) أى وفي مجرى السيل من الوادى لا سيما في الليل فانه ادعى للويل (وتحت الحائط) أى الجدار (المائل) الى السقوط وكذا السقف المنكسر الذى يخاف منه الهبوط

لَآنَ التَّعَرُّضَ لِلْهَلَاكِ مَنِّهِ عَنْهُ بِخِلَافِ الْمَوْهُومِ فَوَرَدَ فِي وَصْفِ الْمُتَوَكِّلِينَ
لَا يَكْتُونُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ إِلَّا فِي أَذَى النَّاسِ فَلَا أَوْلَى فِيهِ الصَّبْرُ فَوَرَدَ (فَاتَّخَذَهُ
وَكَيْلًا وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَنُصْبِرْ عَلَى مَا آذَيْنَا وَدَعِ أَذَاهُمْ وَتَوَكَّلْ
عَلَى اللَّهِ) بِخِلَافِ أَذَى السَّبَّاحِ فَيَأْخُذُ السَّلَاحَ فَوَرَدَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ

﴿ لان التعرض للهلاك منى عنه ﴾ فكل ذلك منى عنه وصاحبه قد عرض نفسه
للهلك بغير فائدة منه ﴿ بخلاف الموهوم ﴾ أى بخلاف ما اذا كان الضرر موهوما
فان مباشرة تنفى التوكل ، فترك الموهوم منها من شرط التوكل ، وهى التى نسبتها
إلى دفع الضرر نسبة السكى والرقية ، فان الكى والرقية قد يقدم به على المحذور دفعا لما
يتوقع ، وقد يستعمل بعد نزول المحذور لازالة ما وقع ﴿ فورد في وصف المتوكلين ﴾
انهم ﴿ لا يكتنون ولا يسترقون ﴾ على ما تقدم فاصفهم عليه السلام الابتك
الكى والرقية والطيرة ، ولم يصفهم بانهم اذا خرجوا الى موضع بارد لم يلبسوا جبة
والجبة تلبس دفعا للبرد المتوقع ﴿ الا فى اذى الناس ﴾ استثناء من قوله : ولا مباشرة
اسباب تدفع الضرر ، أى الا ان يكون الضرر فيما ناله من اذى الناس له ، ويكون
بما لا اثر له فى الخارج كالشتم والملامة والتعير والتوبيخ والمذمة فانه اذا أمكنه الصبر
والتحمل وامكنه الدفع والتشقى ﴿ فالاولى فيه الصبر ﴾ وترك اسباب تدفع الضرر ،
وقول المصنف فالاولى اولى من قول صاحب الاحياء : فشرط التوكل الاحتمال والصبر
﴿ فورد ﴾ فى التنزيل ﴿ فاتخذ وكىلا واصبر على ما يقولون ﴾ تمامه ﴿ واحجهم حجرا
جميلا ﴾ ﴿ ونصبرن على ما آذيتونا ﴾ آخره ﴿ وعلى الله فليتوكل المتوكلون ﴾
﴿ ودع اذاهم ﴾ أى اترك مدافعتهم ومعاقتهم فى الحال ، او مكافأته ومجازاته فى الاستقبال
﴿ وتوكل على الله ﴾ فان من توكل عليه كفاه ﴿ بخلاف اذى السباع ﴾ فانهم
مجبولون على الاضرار ، وفى معناها الكفار فالصبر على اذى الحيوانات كالعقارب
والحيات ليس من التوكل فى الدرجات ، اذ لا فائدة فيه فى حال من الحالات
﴿ فياخذ ﴾ المتوكل ﴿ السلاح فورد ﴾ فى التنزيل ﴿ وليأخذوا اسلحتهم ﴾
فى صلاة الخوف وهو أمر ايجاب او استحباب ، وقد اختفى عليه السلام عن اعين
الاعداء فى الغار خوفا من ضرر الكفار ، وقد قال تعالى لموسى عليه السلام : (فاسر

وَيَعْقِلُ الْبَعِيرُ فُورَدَ أَعْقَلَهَا وَتَوَكَّلَ وَيَسُدُّ الْبَابَ غَيْرَ مُسْتَقْصٍ فِي الْحَفْظِ وَلَا يَحْفَظُ
مَتَاعًا يَحْرُصُ فِيهِ السَّارِقُ بَلْ يَقْتَصِرُ عَلَى مَا لَا يَدْمَنُهُ كَكُوزٍ وَرُكُوءٍ وَجَرَابٍ وَسَلَاخٍ
وَيَغْتَمُ إِنْ سُرِقَ لِمَعْصِيَةِ السَّارِقِ وَتَعَرَّضَهُ لِلْعِقَابِ لِانْقِصَالِ الْمَالِ بَلْ يَفْرَحُ بِهِ لِمَافِيهِ مِنْ
صَلَاحِهِ تَحْسِينًا لِلظَّنِّ بِهِ وَيَشْكُرُهُ تَعَالَى عَلَى جَعْلِهِ مَظْلُومًا لَا ظَالِمًا وَنَقْصَ دُنْيَاهُ لَا دِينَهُ

بعبادى ليل) فهذا وما قبله كله فى حق النفس ، وأما فى حق المال فأشار بقوله (ويعقل البعير) أى يربط رجله لثلاث يقارق رحله (فورد) أنه قال عليه السلام للأعرابي لما أهمل البعير وقال توكلت على الله (أعقلها وتوكل) أى على الله ، رواه الترمذى من حديث أنس وضعفه يحيى القطان ورواه الطبرانى من حديث عمرو بن أمية الضمري بإسناد جيد بالفظ قيدها (ويسد الباب) أى يغلقه (غير مستقص) أى مبالغ (فى الحفظ) كاتماسه من الجيران حفظه مع وجود غلقه ، وكجمعه أغلاقا كثيرة فى عمله ، فقد كان مالك بن دينار يلقى بابه ليلا بشرط ويقول : لولا الكلاب ما شدته ، وفيه لطافة إذ الدنيا جيفة وطالبها كلابها لما ورد وقد تقدم (ولا يحفظ متاعا يحرص فيه) أى فى أخذه (السارق) ويطمع فيه الطارق فيكون هو سبب معصيته وباعث مصيبته ، أو يكون امساكه موجب هيجان رغبته (بل يقتصر على ما لا يدمنه ككوز) يشرب منه (وركوة) يتطهر بها (وجراب) يضع زاده فيه (وسلاح) إذا كان من أهل الجهاد. أو سلاح كل أحد بحسب مقامه ووفق مرأته ، كالكتب للعلماء وعدة الحرف للفقراء ، والعصا سلاح الضعفاء وسنة الانبياء . وكان بعض المتجردين لم يكن فى خلوته شئ. فإذا دخلها أغلقها وإذا خرج منها تركها مفتوحة ويقول أنا متاع البيت ولما هدى المغيرة إلى مالك بن دينار ركوة وقال له خذها قال لا حاجة لى اليها ، قال لم؟ قال يوسوس إلى العدو أن اللص قد أخذها ، فكأنه احترز من أن يعصى السارق ، ومن شغل قلبه يوسواس الشيطان بسرقتها فى اللاحق ، ولذا قال أبو سليمان هذا من ضعف قلب الصوفية هو قد زهد فى الدنيا فما عليه من أخذها (ويغتم) المتوكل (إن سرق) أى جعل مسروقا (لمعصية السارق وتعرضه للعقاب) اللاحق (لا) يغتم (لنقص المال بل يفرح به) أى بنقص المال (لما فيه من صلاحه) أى لما فى نقص المال من مال صلاح الحال (تحسينا للظن به) فيما قدره وقضاه من أزل الآزال (ويشكره تعالى على جملة مظلوما لا ظالما ونقص دنياه) من ماله (لا دينه) الذى من ثاله ، فقد

وَلَا يُبَالِغُ فِي الطَّالِبِ وَسُوءِ الظَّنِّ بِالْمُسْلِمِ وَالْأَوَّلَى أَنْ يَعْفُو وَيَجِلَّ فَهُوَ صَدَقَهُ إِنَّ كَانَ فَقِيرًا وَإِلَّا فَاغْنَاءَ لَهُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَعَمَلٍ بِمَا وَرَدَ أَنْصَرَ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا

شكى بعض الناس الى عالم أنه قطع الطريق عليه وأخذ ماله ، فقال : إن لم يكن غمك أنه صار في المسلمين من يستحل هذا أكثر من غمك بمالك فأتصحب المسلمين . وسرق من على بن الفضيل دينار وهو يطوف بالبيت فرآه أبوه وهو يبكي ويحزن ، فقال له أعلى الدنيا تبكى ؟ فقال لا والله ولكن على المسكين أنه يسأل يوم القيامة ولم تكن له حجة . وقيل لبعضهم : أَدع على من ظلمك ، فقال إني مشغول بالحزن عليه عن الدعاء عليه (ولا يبالغ في الطلب) أى طلب المسروق أو السارق (وسوء الظن بالمسلم) أى وفى التهمة للجيران أو غيرهم من أقاربه وأصحابه (والاولى أن يعفو) أولا (ويحل) ثانيا (فهو) أى ما ذكر من العفو والاحلال (صدقة إن كان) السارق (فقير أو لا) أى وإن لم يكن السارق فقيرا (فاغناء له عن المعصية) التى هى السرقة (وعمل بما ورد أنصر أخاك ظالما أو مظلوما) وتوضيحه ما فى الأحياء فان قلت : كيف يتصور أن لا يحزن إذا أخذ ماله الذى هو محتاج اليه ولا يأسف عليه ، وذلك لأنه إن كان لا يشتهيه ولا يريد به لم أمسكه لديه واغلق الباب عليه ، وإن أمسكه لأنه يشتهيه لحاجته اليه فكيف لا يتأذى قلبه ولا يحزن على فقدده وقد حيل بينه وبين ما يشتهيه ؟ فاقول إنما كان يحفظه ليستعين به على دينه اذ كان يظن أن الخيرة له فى أن يكون له ذلك المتاع ، ولولا أن الخيرة له فيه مارزقه الله ولما أخطاه ، فاستدل على ذلك بتيسير الله وحسن الظن به تعالى مع ظنه ان ذلك معين له على أسباب دينه ، ولو لم يكن ذلك عنده مقطوعا به لاذيحتمل أن يكون خيرته فى أن يتبلى لفقد ذلك حتى ينصب فى تحصيل غرضه ويكون ثوابه فى النصب والتعب أكثر ، فلما أخذه الله بتسليط الافر تغير ظنه لأنه فى جميع الاحوال واثق بالله حسن الظن به . فيقول لولا أن الله علم لى الخيرة الآن فى عدمها لما أخذها منى ، فيمثل هذا الظن يتصور أن يندفع عنه الحزن ، إذ به يخرج عن أن يكون فرحه بالاسباب من حيث انها الاسباب بل من حيث أنه يسرها مسبب الاسباب عناية به وتلطافه ، وهو كالمريض بين يدى الطبيب الحبيب يرضى بما يفعله ، فان قدم اليه الغذاء فرح به وقال لولا أنه عرف أن الغذاء ينفعنى وقد قويت على احتماله لما قر به الى ، وإن أخذ عنه الغذاء فرح أيضا وقال : لولا أنه عرف أن الغذاء يضرنى لما حال بينى وبينه ، فكل من لا يعتقد فى لطف الله ما يعتقد المريض فى الوالد المشفق

الحاذق بعلم الطب فلا يصح منه التبركل أصلا ، ومن عرف الله تعالى وعرف أفعاله وعرف سنته في اصلاح عباده لم يكن فرحه بالاسباب فانه لا يدري أى الاسباب خير له كما قال عمر رضى الله عنه : لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهما خير لي ، فلذلك ينبغي أن لا يبالي المتوكل بسرقة متاعه أو ببقائه فانه لا يدري أيهما خير له في الدنيا ولا في الآخرة . فكم من متاع في الدنيا يكون سبب هلاك الانسان ولم من غنى يتبلى بواقعة لاجل غناه فيقول ليتني كنت فقيرا ويتمناه أن ما يضطر المتوكل الى تركه في البيت ، فينبغي أن ينوى عند خروجه منه الرضا بما يقضى الله تعالى فيه من تسليط سارق عليه ، ويقول ما يأخذه السارق هو منه في حل أو هو في سبيل الله أو ان كان فقيرا فهو عليه صدقة وان لم يشترط الفقير فهو أولى ، ويكون له نيتان لو أخذه غنى أو فقير ، إحداهما أن يكون ماله مانعاه من المصيبة فانه ربما يستغنى به فيتوانى عن السرقة بعده ، وقد زال عصيانه بأكل الحرام لما ان جعله في حل ، والثانية أن لا يظلم مسلما آخر فيكون ماله فداء لمال مسلم آخر . ومهما نوى حراسة مال غيره بما لنفسه أو نوى دفع المصيبة عن السارق أو تخفيفها عليه فقد نصح للمسلمين واثبت قوله عليه السلام « انصر أخاك ظالما أو مظلوما » على ما في الصحيحين وتماه « قيل كيف انصره ظالما قال تحجزه عن الظلم فان ذلك نصرة » فنصرة الظالم منه عن الظلم ، وعفوه عنه اعدام للظلم ومنع له . والتحقيق أن هذه النية لا تنصره بوجه من الوجوه اذ ليس فيها ما يسلط السارق ويغير القضاء الا زلى السابق ، ولكن يتحقق بالزهد بنيته فان أخذ ماله كان له بكل درهم سبعة درهم لانه نواه وقصده ، وإن لم يؤخذ حصل له الاجر ايضا وجملة الاسرار ان يكون في هذا المقام متوكلا على الله سبحانه بالعلم والحال : اما العلم فهو ان يعلم ان اللص ان اندفع لم يندفع بكفايته في اغلاق الباب بل يدفع الله سبحانه اياه فاسبق في الكتاب . فكم من بيت يفتق ولا ينفع ، ولم من يعير يعقل ويموت او يفلت . ولم من أخذ سلاحه يقتل او يغلب فلا يتكل اصلا على هذه الاسباب بل على مسبب الاسباب ورب الارباب . واما الحال فهو ان يكون راضيا بما يقضى الله تعالى به في نفسه وبيته ، ويقول : اللهم ان سلطت على ما في البيت من يأخذه فهو في سبيلك وانا راض بحكمك فاني لا ادري ان ما اعطيني هبة فلا تسترجعها او عارية او ودعة فتستردها ، ولا ادري انها رزقي قبل خلقى او سبقت مشيتك في الازل انها رزق غيري ، وكيف ما قضيت فانا راض به ، وما اغلقت الباب تحصنا من قصائك وتسخطابه على بلائك بل جريا على مقتضى سنتك في ترتيب الاسباب ولا ثقة الا بك يا مسبب الاسباب . ثم اذا عاد فوجد متاعه في البيت فينبغي ان يكون

وَيَنُوبُهُ لِيُثَابَ وَإِنْ لَمْ يُسْرِقْ بَكَ فِي تَرْكِ الْعَزْلِ فَوَرَدَ فِيهِ ثَوَابٌ وَلَدٌ كَبِيرٌ وَقُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَا يَأْخُذُ لَوْ أَتَى بِهِ وَإِنْ جَازَ الْأَخْذُ لِأَنَّ النِّيَّةَ لَا تُخْرِجُ الْمَلِكَ

ذلك عنده نعمة جديدة من الله ، وان لم يجده بل وجده مسروقا فنظر الى قلبه فان وجده راضيا او فرحا بذلك عالما بان الله تعالى ذلك منه في الدنيا الا ان يدرزقه في العقبى فقد صح مقامه في التوكل وظهر به صدقه ، وان تألم قلبه به ووجد قوة الصبر فقد بان له انه ما كان صادقا في دعوى التوكل لان التوكل مقام بعد الزهد ، ولا يصح الزهد الا لمن لا يأسف على ما فاتته من الدنيا ولا يفرح بما يأتيه ، بل قد يكون على العكس من ذلك فكيف يصح له التوكل ؟ نعم قد صح له مقام الصبر ان اخفاه ولم يظهر شكواه ولم يكثر سعيه في الطالب والتجسس بعده وان لم يقدر على ذلك حتى يتأذى قلبه وأكثر الشكوى بلسانه واستقصى الطلب بيده فقد كانت السركة معية له في دينه من حيث انها اظهرت له قصوره عن جميع المهمات وكذبت في جميع الدعوى فبعد هذا ينبغي ان يجتهد حتى لا يصدق نفسه في دعواها ولا يتدلى بهجمل غرورها فانها خداعة امامة بالسوء مدعية للخير في ادورها (وينوبه) اي العفو ابتداء (ليثاب وان لم يسرق) انتهاء (كما في ترك العزل) فانه اذا نوى تحصيل الولد المجاهد في سبيل الله يثاب به ولو لم يولد (فورد فيه) اي في ترك العزل (ثواب ولد كبير وقتل في سبيل الله تعالى) وفي الاحياء كما روى عن رسول الله ﷺ فيمن ترك العزل واقر النطفة قرارها : ان له اجر غلام ولد من ذلك الجماع وعاش وقتل في سبيل الله وان كان لم يولد له لانه ليس من امر الوالد الا الواقع ، واما الخلق والحياة والرزق والبقاء فليس اليه ، فلو خلق لكان ثوابه على فعله وفعله لم ينعدم ، فكذلك امر السركة ، لكن مخرجه قال لم اجد له اصلا . وهذا واذا جعله في سبيل الله فيترك طلبه فانه قد قدمه ذخيرة الى الآخرة فان اعيد عليه (فلا يأخذ) اي فلاولى ان لا يقبله (لو أتى به) اي بالمال المسروق (وان جاز الاخذ) والقبول فانه ملوكه في ظاهر العلم (لان النية) بمجرد (لا تخرج الملك) عن يد المالك لكن أخذه غير مستحسن عند المتوكلين فقد روى أن ابن عمر رضي الله عنهما سرق ناقته فطلبها حتى اعياى ثم قال في سبيل الله ، فدخل المسجد فصلى ركعتين فجاءه رجل فقال يا ابا عبد الرحمن إن ناقك في مكان كذا وكذا فلبس نعليه وقام ، ثم قال استغفر الله وجلس ، فقيل له الاتذهب فتأخذها؟ فقال إني كنت قلت في سبيل الله . وكذا من

وَلَا إِزَالَةَ الضَّرَرِ الْمَقْطُوعِ بِهِ كَالشَّرْبِ لِدَفْعِ الْعَطَشِ وَالْمَظْنُونِ كَالْحِجَامَةِ وَالْإِسْهَالِ
بِخِلَافِ الْمَوْهُومِ كَالرَّقِيَةِ وَالطَّيْرِ

أخذ رغيفا مثلاً ليعطيه فقيرا فغاب عنه كره له أن يرده الى البيت بعد إخراجِه منه فيعطيه فقيرا آخر، وحكى عن رجل من العباد بمكة أنه كان نائماً بجانب رجل معه هميان فانتبه الرجل وفقد هميانه فاتهمه فيه فقال له لم كان فذكره لحمله الى البيت ووزن من عنده ثم بعد ذلك اعله أصحابه بانهم كانوا اخذوا الهميان مزحاً معه فجاء هو وأصحابه اليه فردوا الذهب اليه فابى عليهم وقال خذوه حيلالا فما كنت لأعود في مال اخرجته في سبيل الله ولم يقبله فالحوا عليه فدعا ابناله وجعل يصره ضررا ويبعث بها الى الفقراء حتى لم يبق منه شيء ثم أقل درجات المتوكل أن لا يدعو على السارق الذي ظلمه بالاخذ فان فعل بطل توكله ودل ذلك على كراهيته وتأسفه على ما فات وبطل زهده، وفي الخبر من دعا على ظالم فقد انتصر وقد تقدم وفي رواية أن العبد يظلم المظلم فلا يزال يشتم ظالمه ويسبه حتى يكون مقدار ما ظلمه ثم يبقى للظالم عليه مطالبة بما زاد عليه فيقتص له من المظلوم وقد تقدم، وحكى أن الربيع بن خيثم سرق له فرس ثمنه عشرون الفا ورقا وكان قائما يصلي فلم يقطع صلاته ولم ينزع قلبه لطلبه فجاءه قوم يعزونه فقال اما انى كنت قد رأيت به وهو يحله قيل فما منعك أن تزجره؟ قال كنت فيما هو احب الى من ذلك يعنى الصلاة في مقام الاحسان وكمال التكلم قال فجعلوا يدعون على السارق فقال لاتفعلوا وقولوا خيرا فابى قد جعلتها صدقة عليه ، وقيل لبعضهم في شيء كان قد سرق له الاتدعو على ظالمك فقال ما احب أن اكون عوناً للشيطان عليه قيل افرأيت لو ردت عليك السرقة؟ قال لا آخذها ولا انظر اليها لاني كنت قد احللتها له ، وقيل لآخر ادع الله على من ظلمك فقال ما ظلمني احد ثم قال انما ظلم نفسه الا يكفيه المسكين ظلمه لنفسه حتى ازيد به شراراً (ولا ازالة الضرر) اي ولا ينفي التوكل دفع الضرر (المقطوع به) اي بالسبب المقطوع به (كالشراب لدفع العطش) وكذا الاكل لدفع الجوع واللبس لدفع الحر والبرد (والمظنون) اي والضرر المظنون فيه بالسبب المظنون وهو الطرف الراجح من المشكوك (كالحجامة والقصد والاسهال) اي شرب الدواء المسهل وسائر أسباب الطب من معالجة البرودة بالحرارة ومعالجة الحرارة بالبرودة (بخلاف الموهوم) وهو الطرف المرجوح من المشكوك (كالرقية والطيرة) والكي فروي أن عمران بن الحصين اعتل فاشاءوا عليه بالكي فامتنع فلم

وَالْتَرَكُ حَرَامٌ فِي الْمَقْطُوعِ بِهِ دُونَ الْمَظْنُونِ

يزالوا به وعزم عليه الامير حتى اکتوى فكان يقول كنت اری نورا واسمع صوتا وتسلم على الملائكة فلما اکتويت اقطع ذلك عني وكان يقول اکتويتا کيات فوالله ما افلحن ولا انجحن ثم تاب من بعد ذلك واناب الى الله فرد عليه ما كان يجده من امر الملائكة، وقال لمطرف بن عبد الله الم ترالى الملائكة التى كان اكرمنى الله بها قد ردها الله على بعد أن كان قد اخبره بفقدها (والترك) لمباشرة السبب (حرام في المقطوع به) عند خوف الموت (دون المظنون) فان تركه ليس بحرام، واما الموهوم فشرط التوكل تركه اذا وصف به النبى عليه السلام المتوكلين واقواها الكى وتليه الرقية ولذا نهى عليه السلام عن الكى دون الرقية ففى البخارى «وانهى امتى عن الكى» وفى الصحيحين من حديث عائشة أنه عليه السلام رخص فى الرقية من كل ذى حمة ثم الطيرة آخر درجاتها والاعتماد عليها والانتكال اليها فى هذا الباب غاية التعقيد فى ملاحظة الاسباب واما الدرجة المتوسطة وهى المظنونة كالدواوة بالاسباب الظاهرة عند الاطباء ففعله ليس مناقضا للتوكل بخلاف الموهوم وتركه ليس مخذورا بخلاف المقطوع بل قد يكون تركه افضل من فعله فى بعض الاحوال وفى حق بعض الاشخاص ويندل على أن التداوى غير مناقض للتوكل من فعله عليه السلام وقوله وامره اما قوله حديث «ما من داء الاوله دواء عرفه من عرفه وجهله من جهله الا السام - يعنى الموت» رواه الطبرانى وغيره وحديث «تداؤوا عباد الله» رواه الترمذى وصححه وابن ماجه من حديث اسامة بن شريك وسئل عليه السلام «عن الدواى والرقى هل ترد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله» رواه الترمذى وصححه وابن ماجه، والحديث المشهور «ما مررت بملاء من الملائكة الا قالوا مر امتلك بالحجامة» رواه الترمذى من حديث ابن مسعود، وحديث «احتجموا لسبع عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين لا يتبيخ بكم الدم فيقتلكم» رواه الترمذى من حديث ابن عباس، فذكر أن تبيخ الدم سبب الموت وأنه قاتل باذن الله تعالى، وبين أن اخراج الدم خلاص منه اذ لا فرق بين اخراج الدم المهلك من الاهداب وبين اخراج المقرّب من تحت الثياب. واما امره عليه السلام فقد أمر غير واحد من أصحابه الكرام بالتداوى والحجوة، وقطع لسبعين معاذ عرقا أى فصدّه كذا فى الاحياء، ورواه مسلم من حديث جابر قال «رمى سعد فى الحلة لحسمه النبى عليه السلام يده بمشقة» الحديث، وقد كوى سعد بن زرارة رواه الطبرانى. ويؤخذ منه أن سبب الكى

فَرَكُ الدَّوَاءِ أَيْضًا مَأْثُورٌ

إذا كان موهوماً فالأولى تركه ، فينافي التوكل فعله . وقد قال لعلي كرم الله وجهه وكان رجيم العين « لا تأكل من هذا » يعني الرطب « وكل من هذا فإنه أوفق لك » يعني السلق الذي طبخ بشعير . وقال لصهيب وقد رآه آخراً يأكل التمر وهو رجيم العين « أأكل التمر وأنت رمد ؟ فقال إنما آكل بالجانب الآخر ، فتبسم عليه السلام » وأما فعله صلى الله عليه وسلم فقد روى من طريق أهل البيت « أنه كان يكتحل كل ليلة ، ويحتجم كل شهر ، ويشرب الدواء كل سنة » رواه ابن عدى من حديث عائشة وقال أنه منكر انتهى . وحديث الاكتحال ثابت في الترمذي كما لا يخفى للطبراني بإسناد حسن « أنه عليه السلام لدغته عقرب فغشى عليه فرقاه الناس » الحديث وله في الاوسط « عن انس أنه عليه السلام كان إذا اشتكى تقمح كفاً من شونيز ويشرب عليه ماء وعسلاً » ولابي يعلى والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن جعفر « أن النبي عليه السلام احتجم بعد ماسم » وللبخاري وابن عدى في الكامل من حديث أبي هريرة « أنه عليه السلام كان إذا نزل عليه الوحى صدعه رأسه فيغلقه بالحناء » وللترمذي وابن ماجه من حديث سلمى كان إذا خرجت به قرحة جعل عليها حناء » فكأن التداوى مروى ومشهور (فترك الدواء أيضاً مأثور) عن السلف مسطور . فروى عن الصديق أنه قيل له : لودعونا لك طيباً فقال قد رآني الطبيب ، وقال إني أفعل ما أريد . وقيل لابي الدرداء في مرضه : ما تشكى ؟ قال ذنوبي ، قيل فما تشفى ؟ قال رحمة ربي . قالوا : ألا ندعوا لك الطبيب قال الطبيب أمرضني . وقيل لابي ذر - وقد رمدت عيناه - لوداويتهما ؟ فقال : إني مشغول عنهما ، قيل لو سألت الله أن يمانيك ؟ فقال أسأله فيما هو أهم علي منهما ، وكان قد أصاب الربيع بن خيثم فالج فليل له لوداويت فقال قد هممت ثم ذكرت عاداً وثمود . وقرؤنا بين ذلك كثيراً وكان فيهم الأطباء فهلك المداوى والمداوى ولم يغن الدواء من الله شيئاً من الداء . وكان أحمد بن حنبل يقول : أحب لمن اعتقد التوكل وسلك هذا الطريق أن يترك التداوى من شرب الدواء وغيره ، وقيل لسهل متى يصح للعبد التوكل ؟ قال : إذا دخل عليه الضرر في جسمه والنقص في ماله فلم يلتفت إليه شغلاً بحاله ، وينظر الى قيام الله تعالى . فوجه الجمع أنه عليه السلام وبعض أصحابه الكرام تداؤوا توسعة للأنام ورخصة في الأحكام ، وتركه بعض الاعلام من مشايخ الاسلام عملاً بالعزيمة المناسبة لما لهم من المقام ، والافالتداوى لا يضر الا من حيث رؤية الداء نافعا دون خالق

لَمَعْرِفَةِ عَدَمِ النَّفْعِ بِالْمُكَاشَفَةِ أَوْ لِكَوْنِ الْمَرَضِ مُزِمًّا وَالْعِلَاجِ مَوْهُومًا كَالسَّكِيِّ
أَوْ لِلشَّغْلِ عَنْهُ بِخَوْفِ الْعَاقِبَةِ وَعَلَيْهِ تَعَالَى أَوْ لِقَصْدِ تَطْوِيلِهِ لِنَيْلِ الْأَجْرِ بِالصَّبْرِ

الدواء ، فلا يرى ان الدواء نافع بنفسه بل من حيث أنه جعله الله سببا لنفعه ، لما لا يرى الماء مروبيا ، ولا الخبز مشبعا ، وفي الاحياء ولا يصح وجه الجمع بين فعله عليه السلام وأفعال التاركين من الاعلام الا بحصر الصوارف عن التداوى في ذلك المقام فترك الدواء المذكور والمأثور انما هو لاحد اسباب سبعة (لمعرفة عدم النفع بالمكاشفة) وهو أن يكون المريض من المكشفين وقد كوشف له بأنه قد انتهى اجله وأن التداوى لا ينفعه ، ويكون ذلك معلوما عنده تارة برؤيا صادقة ، وتارة بحس وطن ، وتارة بكشف محقق ، ويشبه ان يكون ترك الصديق التداوى من هذا السبب فانه من المكشفين فقد قال لعائشة في أمر الميراث انهما أختاك ، ولم يكن لها الا أخت واحدة ، ولكن كانت امرأته حاملا فوضعت انثى فعلم أنه قد كوشف بانها حامل بانثى . ولا يبعد أيضا أن يكون قد كوشف بانه قد انتهى اجله والافلا يظن به إنكار التداوى ، وقد شاهدته عليه السلام تداوى وامره كذا في الاحياء . وفرق بين انكار التداوى وعدم مباشرته لما لا يخفى (أو لكون المريض مزمنًا والعلاج مَوْهُومًا) في النفع (كالسكي) والريقة ونحوهما وعليه حل كلام الربيع (أول لشغل عنه) أى لاشتغال قلبه عن المرض وتداويه بما يوافقها وينافيه (بخوف العاقبة وعليه تعالى) بما وقع له في السابقة فينسيه ذلك ألم الامراض اللاحقة فلا يتفرغ قلبه للتداوى شغلا بحاله وتأملا في مآله وعليه يدل كلام أبي الدرداء وأبي ذر في ترك الدواء فكان تألم قلبه خوفا من ذنبه اكثر من تألم بدنه من حلول مرضه ويكون هذا كالمصاب بموت عزيز من أعزته ، او كالخائف الذي يحمل إلى ملك من أجل سياسته اذا قيل له ألا تأكل وانت جائع فيقول إني مشغول عن الاكل وعن ألم الجوع بما هو أهم منه . ويقرب من هذا اشتغال سهل رحمه الله حيث قيل له ما القوت ؟ فقال هو الحى القيوم فقيل له إنما سألتك عن القوام ؟ قال القوام هو العلم ، قيل سألتك عن الغذاء ؟ قال الغذاء هو الذكر قيل سألتك عن طعمة الجسد ؟ قال : مالك والجسد دمع من تولاه أولا يتولاه آخراء اذا دخلت عليه علة فردته الى صانعه أما رأيت الصنعة اذا عابت رددوها الى صانعها حتى يصلحها (أو لقصده تطويله) أى لارادة استبقاء المرض (لنيل الاجر بالصبر) على بلائه تعالى فقد ورد في ثواب المرض ما يكثر

أَوْ تَكْفِيرِ الذَّنْبِ

ذكره ومن ذلك « إن الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه بالنار ، فبهم من يخرج كالابريز ، ومنهم من يخرج دون ذلك ، ومنهم من يخرج أسود محترقا »
رواه الطبراني من حديث أبي أمامة . وقال ابن مسعود . تجدد المؤمن من أصبح شيئا قلبا وأمرضه جسما ، وتجدد المنافق من أصبح شيئا جسما وأمرضه قلبا ويشير إليه قوله تعالى (وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم) فلما عظم الشقاء على المرض والبلاء أحب قوم المرض واغتيموه وترثوا الدواء لينالوا نواب الصبر على الداء فكان فيهم من له علة يخفيها ولا يذكرونها للطبيب ، ويقاسى العلة ويرضى بحسبكم الله تعالى وما فيه من الحكمة . ويعلم أن ذكر الحق أغلب على قلبه من أن يشغله المرض عنه ، وإنما يمنع المرض جوارحه ، وعلما أن صلاتهم من قعود مثلامع الصبر على قضائه سبحانه من العلة أفضل من الصلاة قائما مع العافية والصحة . وكان سهل يقول : ترك التداوى وإن ضعف عن الطاعات أفضل من التداوى لأجل القوة على العبادات . وكانت به علة عظيمة ولم يتداوى لها وكان يداوى الناس منها ، وسئل عن شرب الدواء فقال كل من دخل في شيء من الداء قائما هو سعة من الله عز وجل لاهل الضعف ، ومن لم يدخل في شيء منه فهو أفضل لأنه إن أخذ شيئا من الدواء وإن كان هو الماء البارد يسأل عنه لم أخذ ذلك ؟ ومن لم يأخذ فلا سؤال عليه وكان مذهب البصريين تضعيف النفس بالجوع وكسر الشهوات لهم أن ذرة من أعمال القلوب مثل الصبر والرضا والتوكل أفضل من أمثال الجبال من أعمال الجوارح والمرض لا يمنع من أعمال القلوب إلا إذا كان الله غالباً مدحشا . وقال سهل : علل الأجسام رحمة وعلل القلوب عقوبة (أو تكفير الذنب) بأن يرى طول المرض تكفيرا لخطاياهم فلا تأتي على وابن عدي من حديث أبي هريرة « لا يزال الحى والصداع بالعبد حتى يمسي على الأرض فالبردة ما عليه خطيئة » ، والطبراني من حديث أبي الدرداء نحوه . ولحقى الأوسط من حديث أنس « مثل المريض إذا صح وبرى من مرضه كمثل البردة تقع من السماء في صفائها ولونها » وللقضاعي من حديث ابن مسعود « حى يوم كفارة سنة » وفي رواية حى ليلة ، ولاحمد وأبي يعلى من حديث أبي سعيد الخدري بأسناد جيد . وأن رجلا من المسلمين قال : يا رسول الله أرايت هذه الأمراض التي تصيبنا ما لنا فيها ؟ قال : كعبرات ، قال أبى وإن قلت قال وإن شوكة فما فوقها ، قال فدعا أن لا يفارقه الوعاء حتى يموت . الحديث . وللعك الحى لو شدة ألمها . والطبراني في الأوسط من حديث

أَوْ امْتِحَانِ النَّفْسِ أَوْ طُغْيَانِهَا فِي الصَّحَّةِ بِتَضْيِيعِ الْوَقْتِ بِالتَّنَعُّمِ وَتَأْخِيرِ الْخَيْرَاتِ
لِتَطْوِيلِ الْأَمَلِ

أبي بن كعب أنه قال : يا رسول الله ماجزاء الحمى؟ قال تجرى الحسنات على صاحبها ما يحتاج عليه قدم أو ضرب عليه عرق ، فقال : اللهم إني أسألك حتى لا تمنعني خروج جاني سبيلك ولا خروجي إلى بيتك ولا مسجد نبيك . الحديث . وقال عيسى عليه السلام : لا يكون عالما من لم يفرح بدخول المصائب والأمراض على جسمه وماله لما يرجو في ذلك من كفارة خطايا به ؛ وروى أن موسى عليه السلام نظر إلى عبد عظيم البلاء فقال يا رب ارحمه ، فقال كف أرحمه بما به ارحمه ؟ أى به ا كفر ذنوبه وازيد في درجته (أو امتحان النفس) أى لتجربتها في القدرة على الصبر في المحنة بعدم الجزع والزعج والشكاية فقد ورد « نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء . ثم الامثل فالامثل يتلى العبد على قدر إيمانه فان كان صلب الايمان شدد عليه البلاء وان كان في إيمانه ضعف خفف عليه البلاء » رواه أحمد و ابو يعلى والحاكم وصححه (أو طغيانها) أى تجاوز النفس عن حدها (في الصحة) أى في أيام الصحة والعافية (بتضييع الوقت بالتنعم) في الشهوات واللذات (وتأخير الخيرات) أى وتأخير الطاعات والعبادات والمبرات (لتطويل الامل) وتبديد الاجل وتوضيحه أن يستشعر العبد في نفسه مبادئ البطر والطغيان بطول مدة الصحة فيترك التداوى خوفا من أن يماجله زوال المرض فتعاوده الغفلة والبطر والطغيان أو طول الامل وتسويق العمل بتأخير الخيرات والمبرات ، فان الصحة عبارة عن قوة الصفات وبها يذعن الهوى وتتحرك الشهوات وتدعو الى المعاصي والسيئات ، وأقلها أن تدعو الى التنعم في المباحات وهو تضييع الاوقات وإهمال للربح العظيم في مخالفة النفس وملازمة الطاعات ، فاذا اراد الله بعبد خيرا لم يخله عن التنبيه بالامراض والمصائب ولذا قيل لا يخلو المؤمن من علة أو قلة أو ذلة وروى أن الله تعالى يقول الفقر سجنى والمرض قيدي احبس به من أشاء من خلقى . وقال بعض العارفين لانسان : كيف كنت بعدى ؟ قال في عافية ، قال ان كنت لم تنص الله فانت في عافية ، فان كنت عصيته فأى داء ادوى من المصيبة ؟ ما عوفى من عصي . وعن علي كرم الله وجهه أنه لما رأى زينة النبط بالعراق في يوم عيدهم قال ما هذا الذى اظهروه ؟ قالوا يا أمير المؤمنين هذا يوم عيد لهم فقال كل يوم لانصى الله فيه فهو لنا عيد وما أحسن من قال من ارباب الحال وليس العيد لمن لبس الجديد ايما العبد لمن أمن من الوعيد ، وقال تعالى : (كلا

وَالْأَوَّلَى الْإِخْفَاءُ صَبْرًا وَرِضًا وَتَحَامِيًا عَنِ الشُّكَايَةِ إِلَّا عَلَى سَبِيلِ الْحِكَايَةِ لِقَصْدِ
 الْعَلَّاجِ لِلطَّيِّبِ أَوْ تَعْلِيمِ حُسْنِ الصَّبْرِ بِالشُّكَايَةِ وَهُوَ مِنَ الْمُقْتَدَى بِهِ أَوْ إِظْهَارِ
 الْعِجْزِ عَنِ الصَّبْرِ إِلَيْهِ تَعَالَى وَهُوَ مِنَ الْقَوَى

أن الانسان لطيفي ان رآه استغنى (قيل أى بالعافية ، وقال بعضهم انما قال فرعون
 (أنا ربكم الاعلى) لطول العافية لانه لبث أربعمائة سنة لم يصدع له رأس ولم
 يحم له جسم ولم يضرب عليه عرق فادعى الربوبية ولو اخذته الشقيقة لشغلته عن الفضول
 الدنياوية فضلا عن دعوى الألوهية وروى أن عمار بن ياسر تزوج امرأة فلم تكن تعرض
 فطلقها ، وفي الخبر انه عليه السلام عرض عليه امرأة فذكر من صفتها ونعتها حتى هم
 أن يتزوجها ، فقيل لهنها ما مرضت قط فقال « لا حاجة لي فيها »

رواه أحمد من حديث أنس باسناد جيد : وذكر عليه السلام الامراض والاوراجاع
 كالصداع وغيره فقال رجل ما الصداع ما عرفه ؟ فقال عليه السلام « عنى اليك من اراد
 أن ينظر الى رجل من أهل النار فليتنظر الى هذا » رواه أبو داود وذلك لما ورد أن الحى حظ
 كل مؤمن من النار » رواه أحمد من حديث أبي امامة . ولابن ماجه من حديث أبي
 هريرة أنه عليه السلام عاد مريضا من وعك كان به فقال له ابشر ان الله عز وجل يقول هو
 نارى اساطها على عبدى المؤمن فى الدنيا لكون حظه من النار فى العقبى » (والاولى الاخفاء)
 أى اخفاء مرضه وسوء حاله (صبرا) على بلائه تعالى (ورضا) بقضائه سبحانه
 (وتحميا عن الشكاية الا على سبيل الحكاية) وانما جاز ذلك لثلاثة اغراض (القصد للعلاج
 للطبيب) اذا كان المريض من الضعفاء بخلاف الاقوياء فكان الامام احمد به علة لا يخبر
 بها الطبيب اذا سأله عنها ، وتارة يخبر بامراض مجدها وبقوله : انما صفت قدرة الله فى (أو
 تعليم حسن الصبر) أى او لتعليم المريدين استحسان الصبر وجواز اظهاره (بالشكاية)
 على طريق الحكاية بل لبيان الشكر فى الرواية بأن يظهر أن المريض ببلية يصبر عليها أو نعمة
 يشكر لديها فتحدث به لما يتحدث بالنعمة ، وقال الحسن البصرى اذا حمد المريض ربه تعالى
 وشكره ثم ذكر أوجاعه لم يكن ذلك شكوى (وهو) أى صاحب هذا المقام يكون (من
 المقتدى به) فى أمر الرعاية (أو اظهار العجز) والافتقار (عن الصبر اليه تعالى وهو)
 انما يستحسن (من القوى) فى مقام الصبر لما روى عن على كرم الله وجهه انه قيل لى
 مرضه كيف أنت ؟ فقال بشر فنظر بعضهم الى بعض كأنهم كرهوا ذلك وظنوا أنه
 شكاية فقال أنجلد على الله فاحب أن يظهر فيه العجز والافتقار مع ما علم فيه من القوة

قَالَتِيَّةٌ مَرَّخَصَةٌ

والاقتدار (قالتية) أى تحميدنها واصلاحها (مرخصة) لظهار علله واسبابها أو المعنى أن النية مرخصة للتداوى وتركه فان ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاوقات وانما الأعمال بالنيات وأما من ترك التداوى توكلًا فلا وجه له للاظهار أصلاً فان الاستراحة الى الدواء أحسن من الاستراحة الى الانشاء، وقد قال بعضهم من بث لم يصبر ولذا قال يعقوب عليه السلام (انما أشكوا بئى وحزنى الى الله) وقيل فى معنى قوله (فصبر جميل) لاشكوى فيه، وقيل ليعقرب عليه السلام ما الذى أذهب بصرك؟ قال مر الازمان وطول الاحزان فاجى الله تعالى اليه تفرغت بشكواى الى عيىدى فقال يارب أتوب اليك، وروى عن طاووس ومجاهد أنها قالت لا يكتب على المريض أنينه فى مرضه وكانوا يكرهون أن ين المريض لانه اظهار معنى يقتضى الشكوى حتى قيل ما أصاب أبليس من أيوب عليه السلام إلا أنينه فى مرضه لجعل الانين حظه منه ولعله محمول على أنين كان يمكنه أن لا يظهره عند عواده والافقد سبق أنه تسبيح وثناب عليه مع أنه أمر طيىم لا يدخل تحت اختيار المريض وفى الخبر اذا مرض العبد قال الله تعالى للملكين انظرا ما يقول لعواده فان حمد الله تعالى واثنى عليه بخير دعوا له وإن كان شكاً وذكر شراً قالاً كذلك يكون وإنما كره بعض العباد عيادة العباد خشية الشكاية فى المقام وخوف الزيادة فى الكلام وكان بعضهم اذا مرض اغلق بابهم فلم يدخل عليه أحد حتى يبرأ فيخرج اليهم، منهم الفضيل بن عياض. وهيب بن الورد. وبشر بن الحارث وكان الفضيل يقول: اشتهى المرضى بلا عواد، وقال لا أكره العلة الا لاجل العواد. هذا وما ينفع فى باب التوكل من حسن الظن بمجىء الرزق وفق الرفق ان يسمع الحكايات التى فيها عجائب صنع الله تعالى فى وصول الرزق الى صاحب التوكل فى سائر الاوقات، كما روى عن حذيفة المرعى وكان قد خدم ابراهيم بن آدم فقيل له: ما اعجب ما رأيت منه؟ فقال: بقيت فى طريق مكة اياماً لم نجد طعاماً، ثم دخلنا الكوفة فأتونا الى مسجد خراب فنظر الى ابراهيم بن آدم وقال: يا حذيفة أرى بك الجوع، فقلت هو ما رأى الشيخ، فقال على بدواة وقرطاس، فكتبت بها فكتبت: بسم الله الرحمن الرحيم أنت المقصود اليه يا الله بكل حال والمشار اليه بكل معنى. وقال:

انا حامد انا شاكر انا ذاكر
انا جائع انا نائم انا عارى
هى ستة فأنا الضمين لنصفها فكأن الضمين لنصفها يا بارى

مدحى لغيرك لهب نار خضتها فأجر عبيدك من لبيب النار

ثم دفع الى الرقعة وقال اخرج ولا تعلق قلبك بغير الله وادفع الرقعة الى الاول من يلاقك ،
فخرجت فاول من لقينى كان على بغلة ، فناولته الرقعة فاخذها ، فلما وقف عليها بكى ،
وقال : ما فعل صاحب هذه الرقعة ؟ فقلت هو فى المسجد الفلانى ، فدفع الى صرة فيها
ستمائة دينار ، ثم لقيت رجلا آخر فسألته عن راكب البغلة فقال هذارجل نصرانى ،
لجئت الى ابراهيم فاخبرته بالقصة ، فقال لا تمسها فانه يحبى الساعة ، فلما كان بعد ساعة
دخل النصرانى واكب على رأس ابراهيم يقبله وأسلم . وقال أبو يعقوب الاقطع البصرى :
جعت بالحرم عشرة أيام ، فوجدت ضعفا فحدثنى نفسى بالخروج ، فخرجت الى الوادى
لعلى اجد شيئا يسكن ضعفى ، فرأيت شاحمة مطروحة فاخذتها فوجدت فى نفسى منها
وحشة ، وكان قائلا يقول لى : جعت عشرة ايام وآخره يكون حظك شلجمة متغيرة
فرجعت ودخلت المسجد وقعدت ، فاذا انا برجل أعجمى قد اقبل حتى جلس بين يدى
ووضع قطرة وقال هذه لك ، فقلت كيف خصصتنى بها ؟ فقال أعلم انا كنانى البحر منذ
عشرة ايام واشرفت السفينة على الفرق ، فذرت إن خلاصنى الله أن اتصدق بهذه
على اول من يقع عليه بصرى من المجاورين ، وأنت اول من لقيته ، فقلت افتحها
فتفتحها فاذا فيها لك سميد مصرى ، ولوز مقشر ، وسكر كعاب ، فقبضت قبضة
من هذا وقبضة من هذا وقبضة من هذا ، وقلت رد الباقي الى صديائك هدية متى لهم
وقد قبلتها ، ثم قلت فى نفسى رزقك يسير اليك من عشرة ايام وأنت تطلبه فى الوادى
وقال بمشاد الدينورى : كان على دين فاشتغل قلبى بسببه فرأيت فى النوم كأن قائلا
يقول يا بخیل اخذت علينا هذا المقدار من الدين خذ عليك الاخذ وعلينا العطاء ، فما
حاسبنا بعد ذلك بقالا ولا قصابا ولا غيرهم ، وحكى عن بنان الجمال قال : كنت فى طريق
مكة اجد من مصر ومعى زاد ، فجاءتنى امرأة وقالت : يا بنان أنت حمال تحمل على
ظهورك الزاد وتوهم أنه لا يرزقك ؟ قال فرميت بزادى ، ثم أتى على ثلاث لم آكل ،
فوجدت خلخالا فى الطريق فقلت فى نفسى أحله - حتى يحبى صاحبه فربما يعطينى شيئا
فأرده عليه فاذا انا بتلك المرأة فقالت : أنت تاجر تقول عسى يحبى صاحبه فاأخذ
منه شيئا ثم رمت الى شيئا من الدراهم وقالت : انفقها فاكتفيت بها الى قريب من مصر ،
وحكى أن بنانا احتاج الى جارية تخدمه فانبسط الى اخوانه فجمعوا له ثمنها وقالوا إذا
جاء النفير فنشترى ما يوافقك ، فلما ورد النفير اجتمع رأيهم على واحدة وقالوا انها
تصلح له ، وقالوا لصاحبها بكم هذه الجارية ؟ فقال انها ليست للبيع ، فألحوا عليه ، فقال

انها لبنان الخمال اهدتها اليه امرأة من سمرقند ، فحملت الى بنان وذكرت له القصة
وقيل كان في الزمن الاول رجل في سفر ومعه قرص فقال ان اكلته مات . فوكل الله به ملكا
فقال ان اكله فارزقه ، وان لم يأكله فلا تعطه غيره ، فلم يزل القرص معه الى أن
مات ولم يأكله وبقي القرص بعده . ويقرب منه ما في حياة الحيوان أن دودة أكلها
التراب وتموت جوعا خوفا من فراغه وحزنا على فراقه ، وكذا طير على ساحل البحر
يموت عطشا خوفا من نفاد ما فيه من الماء ، وقال أبو سعيد الخراز دخلت البادية بغير
زاد فاصابني فاقة فرأيت المرحلة فسرت بأن وصلت ، ثم فكرت في نفسي أني سكنت
واتكلمت على غيره سبحانه ، فآليت أن لا أدخل المرحلة الا أن أحمل اليها فحضرت
لنفسى في الرمل حفيرة وواريت جسدى فيها ، فسمعوا صوتا علانيا في نصف الليل :
يا أهل المرحلة ان الله وليا حبس نفسه في الرمل فالحقوه ، فجاء جماعة فآخروني
وحملوني الى القرية . وروى أن رجلا لازم باب عمر رضى الله عنه فقال عمر يا هذا هاجرت
الى عمر او الى الله اذهب فتعلم القرآن فانه سيغنيك عن باب عمر ، فذهب الرجل حتى اقتده
عمر فاذا هو قد اعتزل واشتغل بالعبادة فقال عمر اني اشتقت اليك فما الذي شغلك عنا ؟ فقال اني
قرأت القرآن فاغناى عن عمر وآل عمر ، فقال عمر رحمك الله فاجدت فيه ؟ فقال وجدت فيه
(وفي السماء رزقكم وما تعدون) فقلت رزقي في السماء وانا اطلبه في الارض فبكي عمر وقال
صدقت ، وكان عمر بعد ذلك يجلس اليه ، وقال أبو حمزة الخراساني حججت سنة من السنين
فبينما انا أمشي في الطريق اذ وقعت في بئر فنازعتنى نفسي أن أستغيث ، ثم قلت لا والله لا
أستغيث فاستقم هذا الخاطر حتى مر برأس البئر رجلان فقال أحدهما تعال حتى نسد رأس
هذا البئر لئلا يقع فيه احد ، فأتوا بقصب وبارية وطموا البئر على رأسه فهممت ان اصيح
ثم قلت في نفسي الى من هو اقرب منها فسكت فبينما انا بعد ساعة اذ انا بشيء فكشف عن
رأس البئر وادلى رجله و كانه يقول تطلق بي في مهمة له كنت اعرف له ذلك ، فتملقت
به فاخرجني فاذا هو سبع فر وتركني فتهف بي هاتف فقال : يا ابا حمزة اليس
هذا أحسن نجيناك من التلف بالتلف فشيئ وانا أقول :

اهابك ان ابدى اليك الذى اخفى	وانت عليم ما يلاحظه طرفي
نهاني هو اى منك ان اكتم الحيا	واغنيته بالفهم منك عن الكشف
تلطف في أمرى فابديت شاهدي	الى غائبى واللطف يدرك باللطاف
ترأيت لى بالغيب حتى كائنما	تبشرني بالغيب انك في الكهف
اراك وبى من هيتى لك وحشة	فترسنى باللطف منك وبالعطف

وَالْأَصْلُ فِيهِ الْيَقِينُ، وَوَرَدَ مَنْ كَانَ غَرِيزَتَهُ الْعَقْلَ وَسَجِيَّتَهُ الْيَقِينَ لَمْ تَضُرَّهُ الذُّنُوبُ.
مِنْ أَفْضَلِ مَا أُوتِيَتْهُمُ الْيَقِينُ وَعَزِيْمَةُ الصَّبْرِ

وتحیی محبا كان فی الحب حتفه وذاعجب كون الحیاة مع الحنف

فهذه احوال رجال ماتوا قبل الموت فلا لحقهم شيء من القوت. وفي هذا المقام قال من قال: دع نفسك وتعال، وبيان ذلك الحال ان تطيب نفس السالك لهذه المسالك بالموت ان لم يات به رزقه علما بان رزقه هو الموت. والجوع وان كان نقصانا في الدنيا فهو زيادة كمال في العقبى، فيرى انه سبق اليه من خير الرازقين ويعتقد انه سبحانه خير الرازقين لما انه احسن الخالقين (والاصل) الذي عليه مدار امر الدين خصوصا (فيه) اي في التوكل هو (اليقين) وقد قال تعالى (واعبد ربك حتى ياتيك اليقين) اي عين اليقين فانه بان عليه السلام واتباعه الكرام في مقام علم اليقين، ولذا تفسيره بالموت عند عامة المفسرين من الائمة المتبحرين. وقال عز وعا (هدي للمتقين الذين يؤمنون بالغيب) الى ان قال (وهم بالآخرة هم يوقنون) وقول على كرم الله وجهه: لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا، لانه انما يزداد وضوحا عينيا بعد ما كان ظاهرا غيبيا، كما ان الذي يرى انسانا في وقت الاسفار لا يزداد يقينا عند طلوع شمس النهار بانه انسان في صورته وهياته، بل يزداد وضوحا في عرفان تفصيل خلقته.

والحاصل انه ما يزداد اليقين من طريق العلم والبيان وانما يزداده باعتبار الظهور والعيان فينتقل من علم اليقين الى عين اليقين وبرؤية الحق ينتقل من علم اليقين الى حق اليقين، ونظيره ان خير الكعبة متواتر عند كل سالك المناسك، فله علم اليقين في سلوك تلك المسالك الى ان يشاهد البيت من بعيد فيشهد له بعين اليقين مع تاييد ثم اذا قبل الحجر الاسحمر والتزم الملتزم انتقل الى حق اليقين في الحرم المحرم، والله سبحانه أعلم (وورد) عنه صلى الله عليه وسلم (من كان غريزته العقل) اي طبيعته (وسجيته اليقين) اي خلقته وطوبته (لم تضره الذنوب) اي ارتكابها لانها يدعوان الى سرعة التوبة عن اكسابها، والتائب من الذنب كن لاذنب له في اجتنابها (من افضل ما اوتيتم اليقين) في امر الدين (وعزيمة الصبر) في مقام المجتهدين، قال تعالى (وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور) وقال: (ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور) ولا يني نعيم في الحلية واليهيقي عن أبي سعيد مر فوعا «ان من ضعف اليقين ان ترضى الناس بسخط الله؛ وان تحمدهم

وَهُوَ عَدَمُ الشَّكِّ عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِ وَالِاسْتِيْلَاءُ عَلَى الْقَلْبِ فِي عِلْمِ الْآخِرَةِ قِيلَ ضَعْفٌ
يَقِينُ فُلَانٌ عِنْدَ الْمَوْتِ مَعَ عَدَمِ الشَّكِّ فِيهِ وَقَوَى فِي الرِّزْقِ مَعَ الشَّكِّ فِيهِ وَجَجَارِيهِ
كُلُّ مَا جَاءَ بِهِ الشَّرْعُ وَالْأَصُولُ . التَّوْحِيدُ وَبُلُوغُ الرِّزْقِ وَالْجَزَاءُ وَاطَّلَاعُهُ
تَعَالَى عَلَى الْأَحْوَالِ وَالْجُدْوَى عَدَمُ الِاتِّفَاتِ إِلَى الْمُسَخَّرَاتِ وَالْإِجْمَالِ فِي الطَّلَبِ
مَعَ تَرْكِ التَّأْسِفِ عَلَى الْقَوَاتِ وَالْإِقْدَامِ عَلَى الطَّاعَاتِ

على رزق الله وان آتاهم على ما لم يؤتلك الله ان رزق الله لا يجره اليك حرص حريص
ولا يرده كراهة كاره وان الله بحكمته وجلاله جعل الروح والفرح في الرضاء
واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط (وهو) اي اليقين (عدم الشك) في
امر الدين (عند المتكلم) اي في علم الكلام (والاستيلاء) للامر (على القلب) باستيلاء
الرب (في علم الآخرة) المنتج للعمل في مرضات الله سبحانه وهذا التعريف عند المتصوفة
والفقههاء ولذا يوصف عندهم بالضعف والقوة والكمال والزيادة بخلاف غيرهم ومن هنا
(قيل) لمن جزع وقت الموت (ضعف يقين فلان عند الموت) كان الاظهر ان يقال في
الموت اي في حال وقوعه (مع عدم الشك) لاخذ من المسلم والكافر (فيه) اي في وجود
الموت وثبوته فهو يقين يشبه الشك (وقوى في الرزق) اي ويقال لمن ترك بالكلية مباشرة
الاسباب وتوكل على الله حق توكله بترك الاسباب قوى فلان في امر الرزق (مع الشك فيه)
اي في وجود الرزق اذ يحتمل عدمه بان يموت جوعا في مقامه (و بجاريه) اي محال اليقين
ومجاليه (كل ما جاء به الشرع) المبين (والاصول) لليقين اربعة (التوحيد) للحق
(وبلوغ الرزق) للخلق (والجزاء) على الاعمال (واطلاعه تعالى على الاحوال) سرا
وعلاية فانه يعلم السر واخفى (والجدوى) اي فائدة اليقين اربعة ايضا (عدم الالتفات الى
المسخرات) من العاويات والسفليات (والاجمال في الطلب) اي طلب الرزق في الحديث
واجملوا في طلب الدنيا فان كلاما ليسر لما كتب له منها، رواه ابن ماجه وغيره من حديث أبي حميد
الساعدي والمعنى اكسبوا المال بوجه جميل وهو ان لا تطلبه الا بالوجه الشرعي وتصحيح
النيات في المقامات (مع ترك التأسف على القوات) قال تعالى (لكيلا تأسوا على ما فاتكم)
اي من الدنيا وورد «من أسف على دنيا فاتته اقترب من النار مسيرة ألف سنة، ومن
أسف على آخرة فاتته اقترب من الجنة مسيرة ألف سنة» اخرجه البزار في مشيخته
عن أبي عمرو (والاقدام على الطاعات) أي واكتساب العبادات

مَعَ الْاِمْتِنَاعِ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَالْمُبَالَغَةِ فِي إِصْلَاحِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ ۝

﴿ الْخَاتِمَةُ فِي الْحُبِّ وَالسُّلُوكِ ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَوَرَدَ (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا »

﴿ مَعَ الْاِمْتِنَاعِ عَنِ الْمَعْصِيَةِ ﴾ أى مع الاجتناب عن جميع السيئات ﴿ وَالْمُبَالَغَةِ فِي إِصْلَاحِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ ﴾ بتحصيل الاخلاق والشمائل وتحسين الاحوال والفضائل ۝

﴿ الْخَاتِمَةُ فِي الْحُبِّ وَالسُّلُوكِ ﴾

أى وسلوك طريق المحبة وسبيل المودة ، ومن لم يفترق من بحر المعرفة لم يعترف بحقيقة المحبة مع غير الجنس والمثل والصفة . وقال لامعني لها الامواظبة على الطاعة ، ولما انكر المحبة انكر الانس والشوق والذوق ، والمحو والصحو ، والفناء والبقاء ، والقبض والبسط ، وسائر لوازم المحبة وترايع المودة ، وسائر مقامات أهل المعرفة . وسيجيء كشف الغطاء عن هذه الحالة ببيان الكتاب والسنة ۝

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ تنجلي الامور وتشرح الصدور . والامة مجمعة على أن الحب لله ورسوله فرض ، فكيف يفترض ما لا وجود له ، وكيف يفسر الحب بالطاعة والطاعة تتبع الحب وثمرته ، فلا بد أن يتقدم الحب ثم بعد ذلك يطيع من أحب ﴿ وورد ﴾ في التنزيل ما يقوى هذا التأويل ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ ﴾ أى تدعون محبته ﴿ فَاتَّبِعُونِي ﴾ فاني رئيس المحبين في سلوك المودة ﴿ يُحِبِّكُمُ اللَّهُ ﴾ كما احبني وسماني حبيب الله ، وللاتباع حظ من متبوعهم بقدر الاتباع . وما يدل على اثبات الحب لله قوله عز وجل (يحبهم ويحبونه) ثم في قوله سبحانه (والذين آمنوا أشد حبا لله) دليل على إثبات الحب ومناقبه والتفاوت في مراتبه ﴿ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ ﴾ ايمانا كاملا او ايمانا أصلا ﴿ حَتَّىٰ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا ﴾ من الولد والوالد وما عداهما . والحديث رواه الشيخان من حديث أنس بلفظ « لا يجد احد حلاوة الايمان حتى ، الحديث . وعن أبي رزين العقيلي أنه قال يا رسول الله ما الايمان ؟ قال « الايمان أن يكون الله ورسوله أحب اليك مما سواهما ، وفي الصحيحين من حديث أنس أيضا « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ »

الكلام على الحب

٣٥٥

وفي رواية لها «ومن نفسه» ، وللبخاري من حديث عبد الله بن هشام «قال عمر يا رسول الله لانت أحب الى من كل شيء الا نفسي» ، فقال لا والذي نفسي بيده حتى اكون أحب اليك من نفسك ، قال عمر أنت الآن والله أحب الى من نفسي ، فقال الآن يا عمر ، يعني آمنت وهو خبر ؛ ويحتمل أن يكون استفهاما . ولعل هذه الاحاديث مقتبسة من قوله سبحانه (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى صواحتي يأتي الله بامر) فان ذلك جرى مجرى التهديد والانتكار ، والقصد به الاثبات والاقرار ، ونبه عليه السلام على تفاوت المحبة بينه وبين الله سبحانه في هذا المقام بقوله « احبوا الله لما يغذوكم به من نعمه ، واحبوني لحب الله إياي » فأشار الى أن محبة الله اصل ومحبة عليه السلام تبعية كما يقتضيه مقام الربوبية والعبودية . ويروى « أن رجلا قال يا رسول الله إني أحبك قال فاعد للفقر تجففا » رواه الترمذي وحسنه ، وعن عمر رضي الله عنه أنه عليه السلام نظر الى مصعب بن عمير مقبلا وعليه إهاب كبش قد تمطق به فقال عليه السلام : انظروا الى هذا الرجل الذي قد نور الله قلبه ، لقد رأيت بين أبي بن قديس وبينه باطيب الطعام والشراب ، فدعاه حب الله ورسوله الى ماترون ، رواه أبو نعيم في الحلية باسناد حسن . وفي الصحيحين من حديث أنس وابن مسعود وأبي موسى « قال اعراني يا رسول الله متى الساعة ؟ قال ما أعددت لها ؟ فقال ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام الا أني أحب الله ورسوله ، فقال له عليه السلام : المرء مع من أحب قال أنس فما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الاسلام فرحهم بذلك » وقال الصديق : من ذاق خالص محبة الله شغلته ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر أي من أرباب الدنيا . وقال الحسن : من عرف ربه أحبه ومن عرف الدنيا زهد فيها . والمؤمن لا يلهو حتى يغفل ، فاذا تفكر حزن . وقال أبو سليمان الداراني . إن من خاق الله تعالى خلقا ما يشغلهم الجنان وما فيها من النعيم عنه فكيف يشتغلون عنه بالدنيا . ويروى : أن عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر قد نخلت أبدانهم وتغيرت ألوانهم ، فقال لهم : ما الذي بلغ بكم ما أرى ؟ فقالوا الخوف من النار ، فقال حق على الله أن يؤمن الخائف . ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيراً ، فقال ما الذي بلغكم ما أرى ؟ فقالوا الشوق الى الجنة فقال حق على الله أن يعطيكم ما ترجون . ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيراً كأن وجوههم المرابا من النور ، فقال ما الذي بلغ بكم ما أرى ؟ فقالوا الحب لله

وَالْحُبَّةُ أَعْظَمُ الْمَقَامَاتِ وَأَهَمُّ الْمَهْمَاتِ وَهِيَ مِيلُ النَّفْسِ إِلَى الْمَوَافِقِ

عز وجل ، فقال أنتم المقربون أنتم المقربون. وقال هرم بن حيان إذا عرف المؤمن ربه أحبه وإذا أحبه أقبل عليه وإذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ، ولم ينظر الى الآخرة بعين الفتره وهو بحسده في الدنيا وبروحه في الآخرة وقال يحيى بن معاذ : عفوه يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ، ورضوانه يستغرق الآمال فكيف حبه ، وحبه يدهش العقل فكيف وده ، ووده ينسى مادونه فكيف لطفه . وقال يحيى بن معاذ : مثقال خردلة من الحب أحب إلى من عبادة سبعين سنة بلا حب ، وقال أيضا : ألمى انى مقيم بغنائك مشغول بثنائك أخذتني اليك وسرلتنى بقربك وامكنتنى من اطفك وتقلتنى في الأحوال وقابتنى في الأعمال سترتو توبة وزهدا وشوقا ورضا وجبا تسقينى من حياضك وتحملنى في رياضك ، ملازما لأمرك مشغوفا بقولك ، ولما طر شاربى ولاح طائلى فأياف انصرف اليوم عنك كبيرا وقد اعتدت منك هذا صغيرا ، ولى ما بقيت حولك دندنة ، وبالضراعة اليك هممة لأنى أحبك ، وكل حبيب بحبيبه مشغوف ، وعن غير حبيبه مصروف ^١ والحبة أعظم المقامات وأهم المهمات ^٢ فقيل : الحبة محور المحب بصفاته ، واثبات المحبوب بذاته وقيل الحبة ايثار المحبوب على المصحب . وقيل مشاهدة الحبيب في المشهد والمغيب وقيل الحبة أن تغار على المحبوب أن يحبه مثلك في مقام المطلوب . وقيل الحبة معنى من المحبوب قاهر للقلوب تعجز القلوب عن ادراك نهايته وتمنع الألسن عن عبارتها وقال الجنيد : حرم الله الحبة على صاحب العلاقة وقال : كل حبة تكون بعوض فاذا زال العوض زالت الحبة ، وعن ذى النون : قل لمن أظهر حب الله احذر أن تركز إلى غير الله ^٣ (وهى) أى الحبة ^٤ (ميل النفس الى المواقف) أى الى ما يوافق هواها ولا ينافى مشتاهها ، وتوضيحه ان المدركات تنقسم إلى ما يوافق طبع المدرك ويلذه ويلانمسه والى ما لا ينافيه وينافره ويؤله والى ما لا يؤثر فيه باي لام ولا التثام فكل ما فى ادراكه لذة وراحة فهو محبوب عند المدرك وما كان فى ادراكه ألم ومحنة فهو مبغوض عنده وما يتخلو عن استعقاب لذة وراحة وألم وشدة فلا يوصف بكونه محبوبا ولا مكروها ، فاذا ن كل لذى محبوب عند الملتذ به ومعنى كونه محبوبا ان فى الطبع ميلا اليه ، ومعنى كونه مبغوضا ان فى الطبع نفرة عنه فالحب عبارة عن ميل الطبع الى الشئ المألذ ، فان تأكد ذلك الميل وقوى سمي عشقا وشوقا والبغض عبارة عن نفرة

وَاللَّذَّةُ أَعْظَمُ مِنْ مَحَبَّتِهِ تَعَالَى وَمَعْرِفَتِهِ ، فَالْأَدْنَى الْمَطْعَمُ ثُمَّ الْمَنْكُحُ ثُمَّ الْجَاهُ ثُمَّ الْعِلْمُ ، وَيَعْرِفُ بِتَرْكِ الْأَدْنَى وَاسْتِحْقَارِهِ عِنْدَ وَجْدَانِ الْأَعْلَى

الطبع عن المولم المتعب ، فاذا قوى سمى مقتا . ويقال سحقا ، ثم لما كان الحب تابعا للدراك والمعرفة ، انقسم لا محالة بحسب انقسام المدركات بالحواس ، فلكل حاسة نوع من المدركات ولكل واحدة منها لذة في بعض المدركات وللطبع بسبب تلك اللذة ميل اليها فكانت محبوبات عند الطبع السليم ، قلذة الدين في الابصار وادراك المبصرات الجميلة والصرر الحسنة المايحة ، ولذة الاذن في الزفات الطيبة الموزونة ، ولذة الشم في الروائح الطيبة ، ولذة الذوق في الاطعمة المستلذة ، ولذة اللمس في اللينة والنعومة ، ثم لذات الحواس الخمس تشارك فيها البهائم الانسان فان كان الحب مقصورا على مدركات الحواس الخمس حتى يقال ان الله لا يدرك بالحواس ولا يتمثل بالخيال فلا يجب فاذا قد بطل خاصية الانسان وما يميز به عن الحيوان من الحس ، السادس الذي يعبر عنه إما بالعقل وإما بالنور أو بالقلب أو بما شئت من العبارات فلا مشاحة فيها وهيئات فالبصرة الباطنة أقوى من البصر الظاهر كما يشير اليه قوله سبحانه (فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) والقلب أشد ادراكا من العين ولذا قال تعالى: (إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) و(الامن أنى الله بقلب سليم) وجمال المعاني المدركة بالعقل أعظم من جمال الصور الظاهرة للابصار ولذا قال تعالى (وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون) و(ان في ذلك آيات لقوم يعقلون) فتكون لا محالة لذة القلوب بما تدركه من الامور الشريفة الالهية التي تجلوا عن ادراكها الحواس المبلغ وانهم ، فيكون ميل الطبع السليم والعقل الصحيح القويم اليه اقوى واهم ، ولا معنى للحب الا المييل الى ما في ادراكه لذة ولذذة اعظم من محبته تعالى ومعرفته) فلا ينكر اذن حب الله الا من قعد به القصور عن درجة البهائم غفلا ، فلم يجاوز ادراكه الحواس أصلا (فالادنى) من اللذات (المطعم) أى لذة الاكل والشرب من المستلذات (ثم المنكح) من المشتهايات ، وذلك بالنسبة الى المكلف والا فالصبي عنده بعد الاكل تمام لذته للهو واللعب (ثم الجاه) الصورى (ثم العلم) بالامر الضروري (ويعرف) الترقى (بترك الادنى واستحقاره عند وجدان الاعلى) واستقراره ، كما أن المرأة الثيب إذا ارادت زوجا فقيرت بين غنى عزين وفقير رجول فالغالب أنها لا تختار الغنى ، لاسيما اذا كانت غنية ولها قوة شهية . فعلم أن

وَاسْتَكْرَاهُ الْبَعْضُ لِلْعِلْمِ لِلنَّقْصِ كَاسْتِكْرَاهِ الْمَرِيضِ الْمَطْعَمَ وَالصَّبِيَّ الْمَنَكْحَ ، وَالْعِلْمُ بِهِ تَعَالَى أَشْرَفُ الْعُلُومِ فَشَرَفُهُ بِشَرَفِ الْمَعْلُومِ ، وَمِنْ ثَمَّ تَكُونُ الْفَتَاوَى أَشْرَفَ مِنَ الْخِيَاطَةِ ، وَالرُّؤْيَا لَهُ سُبْحَانُهُ الذَّمُّ لَهُ لَزْدِيَادِ الْكَشْفِ فِيهَا ، فَالَّذِي بَاعْتَبَارَ هَذَا وَسَيِّئَهَا الْكَمَالُ فَهُوَ مَحْبُوبٌ طَبْعًا وَمِنْ ثَمَّ أَحَبُّ الْعَالَمِ وَالصَّالِحُ

لذة المنكح أعلى من لذة الطعام. ثم لو فرض انها كانت من اشراف القوم ، وفرض أن الرجولية زالت من الناس الا من ارادهم كالكناسين والداغين فالغالب أنها لا تختار زوجا من هذه الطائفة ولو كان غنيا وفي الشهوة قويا ، فعلم أن لذة الجاه أعلى من لذة المنكح ثم لو فرض شريف ذو نسب ذاق لذة العلم وليس في البلد عالم الا من اراد ان القوم المذكورين فالغالب أنه لا يأنف أن يحضر في مجلس هذا العالم ليستفيد منه العلم ، فعلم أن لذة العلم أعلى من لذة الجاه ، وكذا المخير بين النظر الى صورة جميلة وبين استنشاق رائحة طيبة اذا اختار النظر الى حسن الصورة علم به أن الصور الجميلة عنده ائذ من الروائح الطيبة ، وكذا اذا حضر الطعام واستمر اللاعب بالشطرنج علم أن لذة اللعب عنده اقوى من لذة الاكل (واستكراه البعض العلم للنقص) في مثله (واستكراه المريض الطعام) لعله في حاله (والصبي المنكح) لعدم بلوغ مثله ، والا فلا يخفى أن في العلم والمعرفة لذة حتى أن الذي ينسب الى العلم ولو بشيء خسيس كالشطرنج ونحوه من الكيمياء والسيمياء وأمثاله يفرح به ، والذي ينسب الى الجهل ولو بشيء حقير يقيم بسببه . ثم مراتب العلم متفاوتة باعتبار تفاوت المعلوم (والعلم به تعالى اشرف العلوم فشرفه) أي العلم (بشرف المعلوم) ولما شغرت له في الوجود شيء أجل واعلى واكمل واغنى من خالق الاشياء ومكملها ، ومزينا ومبديها ، ومعيدها ومدبرها ومرتبها فألذ العلوم العلم بالله تعالى وصفاته وأفعاله في مصنوعاته وتديره في أرضه وسمنواته (ومن ثم تكون الفتوى) بل الكتابة (اشرف من الخياطة) ونحوها من الصياغة والصباغة (والرؤية له سبحانه الذم) أي من العلم به (لازدياد الكشف) في معرفة ذاته وصفاته (فيها) أي في الرؤية حال تجلياته (فاللذة باعتبار هذا) المعلوم وازدياد الكشف المقصود (وسببها) أي موجب المحبة وباعثها (الكمال) في الجمال (فهو) أي الكمال (محبوب طبعاً) ولو في زيادة الجاه والمال (ومن ثم أحب العالم) لما له في العلم (والصالح) لما له في العمل لا لصورتهما

وَالْوَجْهُ الْجَمِيلُ وَالْكَلَامُ الْبَلِيغُ وَالْإِحْسَانُ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ عُبِيدَهُ وَلَا كَيْلَ إِلَّا لَهُ تَعَالَى

الظاهرة بل لسيرتها الباطنة الباهرة ، فان الطباع مجبولة على حب الأنبياء والعلماء والأولياء مع أنهم لم يشاهدوا لهم شيئا من الأشياء ، ومنه حب أرباب المذاهب كأبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وغيرهم من المشايخ ، حتى أن الرجل قد يتجاوز به حبه لأصحاب مذهبه أو مشربه حد العشق بسببه فيحمله ذلك على أن ينفق جميع ماله في نصرة مذهبه والذب عنه ويخطر بروحه في قتال من يظعن في إمامه أو شيخه فكأن من دم أريق في نصرة المذاهب باختلاف المراتب فليت شعري من يحب متبوعا من عالم أو صالح فلم يحبه ولم يشاهد قط صورته ولو شاهده ربما لم يستحسن صورته وهياته فاستحسانه الذي حمله على إفراط حبه إنما هو لاستحسان سيرته وهي صورته الباطنة لاصورته الظاهرة (والوجه الجميل) لما له من صورة الجمال (والكلام البليغ) لما له من سيرة أهل الكمال (والاحسان فان الإنسان) أي جنسه (عبيده) أي عبيد الاحسان . وفي نسخ الاحياء عبد الاحسان وهو أظهر لحمله على الإنسان ، والمعنى أنه قد جبلت القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء عليها كما ورد ، وقد ورد أيضا « اللهم لا تجعل لفاجر على يدا فيحبه قلبي » كما رواه الديلمي وهذا المقام اذا حقق رجوع الى الاول فان المحسن من أمد بالمال والمعونة وسائر الاسباب الموصلة الى دوام الوجود وتمام الشهود وهو من جملة الكمال الا ان الاول كمال لذاته ، وهذا من عوارض صفاته ، بل اذا حكى من سيرة بعض الملوك وأصحاب المال في إقطار الارض العدل والاحسان غلب حبه على القلوب مع اليأس من انتشار احسانه لبعده المزار وتناقي الديار ، فاذا ليس حب الإنسان مقصورا على من أحسن اليه فقط ، بل المحسن في نفسه محبوب وإن كان لا ينتهي احسانه قط الى الحب ، لأن كل جمال وحسن فهو محبوب ، فالصور ظاهرة وباطنة والحسن والجمال يشملهما ، وتذكر الصورة الظاهرة بالبر الظاهر ، والصورة الباطنة بالبصيرة الباطنة ، فمن حرم البصيرة الباطنة لا يدركها ولا يلتذ بها ولا يحبها ولا يميل اليها ، ومن كانت البصيرة الباطنة أغلب عليه من الحواس الظاهرة كان حبه للمعاني الباطنة أكثر من حبه للمعاني الظاهرة ، فشتان بين من يحب نقشا مصورا على الحائط لجمال صورته الظاهرة وبين من يحب نيا من الانبياء لجمال صورته الباطنة (ولا كمال) في الجمال والجلال (إلا له تعالى) شأنه وهو الملك

وَلَا إِحْسَانَ إِلَّا مِنْهُ وَالْأَعْلَى أَنْ يُحِبَّ لِدَاثِهِ وَهُوَ مِنَ الْمَوَاهِبِ بِخِلَافٍ غَيْرِهِ
ثُمَّ لِلْكَامِلِ ثُمَّ لِلْإِحْسَانِ وَهُوَ مَحَبَّةُ النَّفْسِ فِي الْحَقِيقَةِ

المتعال (ولا احسان للامنه) كما يشير اليه قوله تعالى : (وما بكم من نعمه فحن الله)
(والاعلى أن يحب) أى الله (لذاته) مع قطع النظر عما تقتضيه صفاته الجمالية من
رجاء الجنة ، ونعوته الجلالية من خوف العقوبة ، وما توجهه صفات الافعال من الاكرام
والاحسان والانعام (وهو) أى الحب الذى لذاته (من المواهب) الدنية والمراتب
العندية دون المكاسب العبدية ، ثم ورد نعم العبد صيب لولم يخف الله لم يصبه (بخلاف
غيره) أى غير الحب لذاته من انواع الحب الآتية المعبر عنها بقوله (ثم للكمال ثم
للإحسان وهو) أى الحب الذى للإحسان (محبة النفس) أى نفس المحب (فى الحقيقة)
وإن كان يطلق عليه محبة الله فظاهر الشريعة والطريقة ، فأذا يرجع الفرق الى تفاوت
الرتبة ، وإلا فكل واحد يرجع الى محبة الانسان نفسه . فكل من أحب المحسن لإحسانه
فأحب ذاته تحقيقا ، أى بل أحب إحسانه ، وهو فعل من أفعاله لوزال زال الحب مع
بقاء ذاته ولو نقص نقص الحب ، وتطرق اليه الزيادة والنقصان بحسب زيادة الإحسان
ونقصانه . وفى الاحياء إن الانسان لا يخفى أنه يحب نفسه ، ولا يخفى أنه قديح غيره
لاجل نفسه ، وهل يتصور أن يحب غيره لذاته لاجل نفسه ، هذا مما قد يشكل على
الضعفاء حتى يظنوا أن لا يتصور أن يحب الانسان غيره لذاته مالم يرجع منه حظ
الى المحب سوى ادراك ذاته . فالحق أن ذلك متصور وموجود ، ولاهل الكمال مدرك
ومشهود ، وذلك كحب الجمال فان كل جمال محبوب عند كل مدرك للجمال ، وذلك
لعين الجمال لان ادراك الجمال فيه عين اللذة واللذة محبوبة لذاتها لا لغيرها ، ولا يظن
أن الصور الجميلة لا تتصور الا لقضاء الشهوة ، فان قضاءها لذة اخرى قد تحب
الصور الجميلة لاجلها ، وادراك نفس الجمال ايضا لذية فيجوز ان يكون محبوبا
لذاته ، وكيف يذكر ذلك والخضرة والماء الجارى محبوبان لا يشرب الماء ولا تؤكل
الخضرة او ينال منها حظ سوى نفس الرؤية ، فقد كان عليه السلام يحب الخضرة
والماء الجارى كما روى أبو نعيم فى الطب النبوى من حديث ابن عباس ؓ أنه عليه
السلام كان يحب أن ينظر الى الخضرة والماء الجارى والطباع السليمة من العوارض
السقيمة قاضية باستلذاذ النظر الى الانوار والازهار والاطيار المليحة الالوان

والآثار حتى أن الانسان لتفرج عنه الغموم بالنظر اليها لالطلب حظ وراء النظر اليها ، فاذا ثبت أن الله جميل كان لا محالة محبوبا عند من انكشف له جماله وجلاله ، كما ورد « أن الله جميل يحب الجمال » رواه مسلم من حديث ابن مسعود . هذا وقد يكون الموجبة للمحبة مناسبة خفية بين المحب والمحبوب ، اذ رب شخصين يتأكد الحب بينهما لا بسبب جمال او حظ مال بل بمجرد تناسب الارواح دون تشاغل الاشباح ، كما ورده الارواح جنود مجندة فاتعارف منها اتلفت وماتنا كرمها اختلف ، رواه مسلم من حديث أبي هريرة . والتعارف هو التناصب والتناكر هو التباين .

ثم اعلم أن المستحق للمحبة إنما هو الله وحده ، وأن من أحب غير الله لامن حيث نسبته الى الله فذلك لجهله وقصوره في معرفته ، وإنما يحب غير من الانبياء والاصفياء لكونهم أحياء له سبحانه ومحبوب المحبوب محبوب ، ولأن أسباب المحبة المتقدمة مجتمعة في حقه سبحانه يجمعتها على وجه الدوام والكمال ، وأما في حق غيره تعالى فلا يوجد الا أحادها على وجه النقصان والزوال ، وانها حقيقة في حقه عز وجل وفي حق غيره مجاز محض ، بل وهم وتخيل صرف لاحقيقة لها في شهودهم كما في وجودهم فان العبد لا وجود له من ذاته ، بل هو نحو محض وعدم صرف ، لولا فضل الله عليه بالايحاء ، وهو هالك عقيب وجوده لولا فضل الله عليه بالابقاء والامداد ثم المحبة ثمرة المعرفة تنعدم بانعدامها وتضعف بضعفها وتقوى بقوتها ؛ وإذا قال الحسن من عرف ربه احبه ، ومن عرف النار بعد منها ؛ ومن عرف الدنيا زهد فيها ؛ ثم الله سبحانه هو المنفرد بالجلود والاحسان والطول والامتنان من غير غرض ولا عوض ، بخلاف احسان الانسان مع ان احسانه أيضا من جملة احسان الملك المنان ؛ بل الاحسان على وجه الكمال من غير محال ، فكيف يكون غيره محسنا وذلك المحسن حسنة من حسنات قدرته ، فانه خالق الحسن وخالق المحسن وخالق الاحسان وخالق اسباب الاحسان . ثم العلم من اسباب المحبة فأن علم الاولين والآخرين من علم الله تعالى الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ، ولقد خاطب الخلق كلهم فقال (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) بل لو اجتمع أهل الارض والسماء أن يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خالق غلة او بعوضة لم يطلعوا على عشر عشيرة كما قال تعالى (ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء) فالقدر اليسير الذي عليه الخلائق كلهم فبتعليمه علوه كما قال تعالى (خلق الانسان علمه البيان) ثم لا قدرة ولا قوة الا بالله فان العبد لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ؛

وأما ما هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه وب نفسه ، بل الله خالقهم وخالق قدرته وخالق أسبابه ، والممكن له من ذلك ولو ساط بعوضة على أعظم ملك وأقوى ملك لاهلكته ، فليس للعبد قوة الابتكاريين مولاه كما يشير إليه حديث « لا حول ولا قوة الا بالله » ، وقال في أعظم ملوك الارض (إنا مكنا له في الارض وأتينا به من كل شيء سبياً) (والسموات مطويات بيمينه) والارض ومن عليها جميعاً في قبضته وناصية جميع المخلوقات بيد قدرته ، إن أهلهم من عند آخرهم لم ينقص من سلطانه ومملكته ذرة ، وإن خاق أمثالهم ألف ألف مرة لا يزيد في ذلله سبحانه ذرة ، وليس كالغير الله لا يقدر ما أعطاه ، وأما كماله فكامل معرفة العارفين الاعتراف بالعجز عن معرفته ومنتهى نبوة الانبياء الاقرار بالقصور عن وصفه ونعمته كما قال سيد المرسلين عليه السلام « لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » وقال سيد الصديقين العجز عن درك الادراك إدراك فسبحان من لم يجعل للخلق طريقاً إلى معرفته الا بالعجز عن معرفته . قالوا يجب على العبد أن يحب الله لجمال ذاته وكمال صفاته لا لقرض ولا عوض مما يلائم قلب العبد من حالاته ولذا أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام « إن أود الأوداء إلى من عبدني لغير نوال ولكن يعطي الربوبية حقها . وفي الزبور : ومن أظلم ممن عبدني لجنة أوانار لولم أخلق لجنة وأنار لم أكن أهلاً أن أطاع . ومر عيسى عليه السلام على طائفة من العباد قد نخلوا وقالوا نخاف النار ونرجو الجنة فقال : مخلوقا خفتم ومخلوقا رجوتم . ومرتقوم آخرين كذلك فقالوا فعبده جبالاً له وتعلظيماً لجلاله ، فقال أنتم أولياء الله معكم أمرت أن أقيم . وقال أبو حازم اني أستحي أن أعبد الله للعقاب والثواب فأكون كالعبد السوء إذا لم يخف لم يعمل أو كالأجير السوء ان لم يعط أجرأ لم يعمل . ثم المناسبة للمحبة بين الله وعبده انه أمران يتخاذاً بأخلاقه في اكتساب محامد الصفات التي هي من النعوت الالهية كالعلم والبر والاحسان واللطف وإفاضة الرحمة على الخلق والنصيحة والارشاد لهم إلى الحق ، فكل ذلك يقرب العبد من الله سبحانه قرب الصفات ويشير إلى تلك المناسبة قوله تعالى (إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق) اذ لم يستحق داود خلافة الله الا بتلك المناسبة ، وإليه يرمى قوله عليه السلام « ان الله خلق آدم على صورته ، أي صفته الكمالية من النعوت الجملية والجلالية . وقد ظن القاصرون أن لا صورة الا الصورة الظاهرة فشبها وجسموا وصوروا تصويراً كثيراً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، وإليه الإشارة بقوله تعالى في الحديث القدسي « مرصنت فلم يعدني

وَأَثَارَهَا الشَّوْقُ فَوَرَدَ طَالَ شَوْقُ الْأَبْرَارِ إِلَى لِقَائِي

قال وكيف ذلك قال مرض عبدى فلان ولو عدته لوجدتني عنده ، وهذه المناسبة لا تظهر إلا بالمواظبة على النوافل بعد احكام الفرائض و اتمام الشرائع لما قال تعالى « لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ولسانه الذى ينطق به » كما رواه مسلم من حديث أبى هريرة وهذا موضع يجب فيضان العلم عنه ، فقد تحزب الناس فيه الى قاصرين مالوا الى التشبيه الظاهر ، والى غالين مسرفين جاوزوا حد المناسبة الى الاتحاد ، وقالوا بالحلول ، حتى قال بعضهم : انا الحق . وضل النصارى فى عيسى وقالوا هو الاله . وقال آخرون تدرعت الناسوت باللاهوت . وقال آخرون اتحد به لما تقول الوجودية وهم طائفة ابن عربى بالمعية . وأما الذين انكشفت لهم استحالة التشبيه والتمثيل والاتحاد والحلول ، واتضح لهم فى ذلك حقيقة التنزيه فهم الاقلون عددا والاكثرون عددا ، ولعل ابا الحسن الثورى كان ينظر من هذا المقام اذ غلبه الوجد فى قول القائل هذا الكلام .

لازلت انزل فى ودادك منزلا تحير الالباب عند نزوله

(وَأَثَارَهَا) أى نتائج المحبة و آثارها خمسة (الشوق) وهو غلبة المحبة فى مقام الذوق (فورد طال شوق الابرار الى لقاى) قال أبو الدرداء لكعب : اخبرنى عن اخص آية يعنى فى التوراة ، فقال يقول الله تعالى : طال شوق الابرار الى لقاى ، وانى الى لقائهم أشد شوقا . وقال : مكتوب فى جانبها من طلبى وجدنى ومن طلب غيرى لم يجدنى . فقال أبو الدرداء : أشهد لسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا فى الاحياء وسكت عنه مخرجه . ومن دعاء نبينا عليه السلام لما اخرجته النساءى والحاكم « اللهم انى أسألك الرضا بعد القضاء ، وبرد العيش بعد الموت ، ولذة النظر الى وجهك ، وشوقا الى لقائك » وكان ابراهيم بن ادم من المشتاقين ، قال فقلت يوما يارب ان أعطيت أحدا من المحبين لك مايسكن به قلبه قبل لقائك فاعطى ذلك فقد اضر بى اللقاى . قال فرأيت فى النوم أنه واقفنى بين يديه وقال : يا ابراهيم أما استحييت منى أن تسألنى أن اعطيك مايسكن به قلبك قبل لقائى ، وهل يسكن قلب المشتاق قبل لقاء حبيبه ؟ فقلت يارب تمت فى حبك فلم ادر ما اقول فاعفر لى وعلنى ما اقول ، فقال قل : اللهم رضى بقضائك ، وصبرنى على بلائك ، واوزعنى شكر نعمائك . وأوحى الله الى داود عليه السلام : يا داود لو يعلم المدبرون عني كيف انتظاري لهم ورفقى بهم

وَهُوَ غَلْبَةُ التَّطَلُّعِ مِنْ وَرَاءِ حُجْبِ الْغَيْبِ إِلَى الْجَمَالِ وَانْبِعَاثُ الْقَلْبِ إِلَى الطَّلَبِ
وَبِالْمَوْتِ شَوْقُ اللَّقَاءِ الْحُصُولِ وَلَا يَرْتَفِعُ شَوْقُ زِيَادَةِ الْإِنْكَشَافِ ، فَلِلرُّؤْيَا
مَرَاتِبُ لَا تَنْتَاهِي

وشوق الى ترك معاصيهم لما اتوا شوقا الى ، وتقطعت اوصالهم من محبتي . ياد اود هذه
ارادتي في المديرين عني فكيف ارادتي بالمقبلين علي . ياد ارد احوج ما يكون عبدي
الى اذا استغنى عني وارحم ما كون بعدي اذا ادبر عني واجل ما يكون عبدي اذا رجع
الى (وهو) أي الشوق (غلبة التطلم) أي الاشراف (من وراء حجب الغيب الى
الجمال) أي جمال الحق وسبعان من احتجب باشراف نوره واختفى عن البصائر والابصار
لشدة ظهوره ولذا قيل :

لقد ظهرت فما تخفى على أحد . الا على الله لا يبصر القمر

لكن بطنت بما ظهرت محتجبا . فكيف يعرف من بالمرآة استترا

فهو الاول والاخر والظاهر والباطن (وانبعث القلب الى الطلب) أي وقيام قلب
العبد الى طلب الرب فلقد كان الخواص يضرب صدره ويقول واشوقاه الى من يراني
ولا اراه ويقال الشوق نار الله الموقدة من نور بلائه لاهل ولائه أشعلها في قلوب
أوليائه حتى يحرق بها مافي قلوبهم من الخواطر والارادات والعوارض والحاجات
فيكونوا من خلاصة أصفياه (و) يرتفع (بالموت شوق اللقاء) أي الملاقة (لحصوله)
حال النزاع والاشراف (ولا يرتفع شوق زيادة الانكشاف) وهي الرؤية المعبر عنها
بالزيادة في قوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) (فللرؤية مراتب لا تنهاى)
لعدم تنهاى التجليات الالهية الصمدية الازلية الابدية ومن جهة عدم نهاية التجليات
الجلالية لاهل الجنة قال تعالى (لهم ما يشاؤون فيها ولدنيا مزيد) فتزايد النعم ساعة
فساعة كما يشير اليه قوله تعالى (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا
من قبل) أي صورة (وأتوا به متشابهاً) أي سيرة لان الثانى يزيد على الاول لذة
وكذا من جهة عدم نهاية التجليات الجلالية لاهل النار قال عز وعلا (قدوقوا فلن
نزيدكم الا عذابا) (كلما فضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليدوقوا العذاب)
فلا يدخل تحت الحصر درجات اهل النار كما لا يدخل في حيز الحصر درجات اهل
الجنة فكل عارف في جنة عرضها السموات والارض من غير ان يضيق علي مثله

اصلا إلا أنهم يتفاوتون في سعة منتزعاتهم بقدر درجاتهم في اتساع نظرهم وسعة معارفهم في مقاماتهم فهذا القدر يذهبك على ان معرفة الله تعالى الذ الاشياء ولذا لا يفوز بدرجة النظر والرؤية الا العارفون في الدنيا فالرؤية بقدر المعرفة لان المعرفة هي البذر الذي ينقلب في الآخرة مشاهدة لما تنقلب النواة شجرة ومن لم يعرف الله في الدنيا لا يراه في العقبى (كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) ولما كانت المعرفة على درجات متفاوتة كان التجلي ايضا على درجات مختلفة ولذا قال عليه الصلاة والسلام « ان الله يتجلى للناس عامة ولا يبيكر خاصة » كما رواه ابن عساكر من حديث جابر وذلك لأنه أفضل الناس بسروقه في صدره فضل لا محالة بتجل من الفرد به في سره ، وتوضيحه أن طيبة الجنة ان لكل واحد فيها ما يشتهي ، فمن لم يشته الا لقاء الله فلا لذته في غيره بل ربما يتأذى به ، فإذا نعيم الجنة بقدر حب الله وحب الله بقدر معرفته فأصل السعادات هي المعرفة التي عبر عنها الشرع بالايمنان والاسلام والاحسان والله المستعان . فلما عارفين في معرفتهم وفكرتهم لمناجات الله لذات لو عرضت عليهم الجنة في الدنيا بدلا عنها لم يستبدلوا بها لذة المحبة ثم الواصلون الى رتب المعرفة ينقسمون الى الأقوياء المرادين المجذوبين فيكون أول معرفتهم لله تعالى ، ثم به يعرفون غيره والى الضعفاء المرادين من المجتهدين فيكون أول معرفتهم بالافعال ثم يترقون منها الى الفاعل والى الاول الاشارة بقوله تعالى (أولم يكف بربك انه على كل شئ شهيد) وبقوله (شهد الله أنه لا اله الا هو) ومنه نظر بعضهم حيث قيل له بم عرفت ربك ؟ قال عرفت ربي وولولاري لما عرفت ربي والى الثاني الاشارة بقوله (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم) الآية وبقوله (أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض) وبقوله (قل انظروا ماذا في السموات والارض) وهذا الطريق هو الاسهل على الاكثرين والاوسع على السالكين واليه أكثر دعوة القرآن المبين ، فالعارف لا يرى غير الله ولا يعرف سواه ويعلم انه ليس في الوجود الا الله وأفعاله أثر من آثار قدرته فهي تابعة فلا وجود لها بالحقيقة ، وانما الوجود للراحد الحق الذي به وجود الافعال كلها ، ومن هذا حاله فلا ينظر في شئ من الافعال الا ويرى فيه الماعل ويذهل عن الفعل من حيث انه أرض وسما وشجر وماء بل ينظر فيه من حيث أن له صانعا فلا يكون نظره مجازا له الى غيره فكل العالم تصنيف الله فمن نظر اليها من حيث انها فعل الله كان المورحد الحق الذي لا يرى الا الله بل لا ينظر الى نفسه من حيث نفسه بل من حيث انه عبد الله فهذا الذي يقال انه في في التوحيد وانه في عن نفسه

وَالْأَنْسُ وَهُوَ غَلْبَةُ الْفَرَحِ بِالْقُرْبِ إِلَى الرَّبِّ وَقَصْرُ النَّظَرِ عَلَى الْمُطَالَعَةِ

والله الإشارة بقول من قال: كنا بنا فقينا عانا فبقينا نحن بلا نحن . ولذا قال أبو سليمان الداراني : ان لله عبادا ليس يشغلهم عن الله خوف النار ولا رجاء الجنة فكيف تشغلهم الدنيا عن الله ، وفي أخبار عيسى عليه السلام : اذا رأيت الفتى مشغوقا بطلب الرب فقد ألهاه ذلك عما سواه ، وقال أبو سليمان أيضا : من كان اليوم مشغولا بنفسه فهو غدا مشغولا بنفسه ومن كان اليوم مشغولا بربه فهو غدا مشغولا بربه وقال الثوري لرابعة : ما حقيقة إيمانك قالت ما عبدته خوفا من ناره ولا رجاء لجنته فأكون كالاجير السوء بل عبدته حبا له وشوقا اليه . وقالت في معنى المحبة :

احبك حين : حب الهوى وحبك لاهل لذاكا
فاما الذي هو حب الهوى فشغلي بذكرك عن سواكا
وأما الذي أنت اهل له فكشفك لاحجب حتى اراكا
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي ولكن لك الحمد في ذا وذاكا

ولعلها ارادت بحب الهوى حب الله لاحسانه اليها ، وبانعامه عليها بالخطوط العاجلة ، وبمحبه لما هو اهل له الحب لجلاله وجماله الذي انكشف لها ، وهو اعلى الجبين واقواها . وقد قيل لرابعة : ماتقولين في الجنة ؟ قالت : الجارم الدار ، فبينت أن ليس في قلبها التفات الى الجنة بل الى رب الجنة ، وبذلك يشير قول آسية (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) ،

هذا ومن عرف الله عرف أن اللذات المفرقة والشهوات المختلفة كلها تنطوي تحت هذه اللذة كما قال :

كانت بقلبي اهواء مفرقة فاستجمعت منذ رأيتك العين اهوائى
فصار يحسدني من كنت احسده وصرت مولى الورى مذ صرت مولائى
تركت للناس دنياهم ودينهم شغلا بذكرك يادبنى ودنيايى
وقال بعضهم : وهجره اعظم من ناره . ووصله اطيب من جنته

وما ارادوا بهذا الا يثار لذة القلب في معرفة الرب على لذة الاكل والشرب والجماع ونحوها ، فان الجنة معدن تتمتع الحواس ، فاما القلب فلذته في لقاء الله في مقام الايناس (والانس) أيضا من آثار المحبة (وهو) أى الانس (غلبة الفرح بالقرب الى الرب وقصر النظر على المطالعة) أى مرافقته ومشاهدته ، ومن هنا قيل : الاستيناس

وَيُفَارِقُ الشَّوْقَ بِكَوْنِهِ حَالَةً الْإِضَافَةِ إِلَى الْحَاضِرِ وَذَلِكَ إِلَى النَّائِي

بالناس علامة الافلاس ، ومن أنس بالله توحش عن خلق الله . وفي اخبار داود عليه السلام : أن الله تعالى قال : يا داود ابلغ أهل ارضي أني حبيب لمن احبني وجليس لمن جالسني ، وانيس لمن انس بذكرى ، وصاحب لمن صاحبني ، ومختار لمن اختارني ، ومطيع لمن اطاعني ، ما احبني عبد أعلم ذلك يقينا من قلبه الا قبلته لنفسه واحبيته حبا لا يتقدم اليه احدهم خلقي ، من طلبني بالحق وجدني ، ومن طلب غيري لم يجدني فارضوا يا أهل الارض ما أتم عليه من غرورها واهلوا الي كرامتي ومصاحبتي ومجالستي وسدوها فانسوا بي اونسكم واسارع الي محبتكم ، فاني خلقت طينة احيائي من طينة ابراهيم خليلي ، وموسى نبيي ، ومحمد صفيي . ولاني خلقت قلوب المشتاقين من نوري ، ورقمها بجلالي وفي اخبار داود عليه السلام ايضا : أن الله أوحى اليه قل لعبادي المتوجهين الي محبتي : ما ضرر لم اذا احتجبت عن خلقي ورفعت الحجاب فيما بيني وبينكم حتى تنظروا الي بعيون قلوبكم ؟ وما ضرركم ما زويت عنكم من الدنيا اذا بسطت لكم كرامتي ؟ وما ضرركم سخط الخلق اذا التسم رضائي . وفي اخباره ايضا : ان الله أوحى اليه ان كنت تحبني فأخرج حب الدنيا من قلبك فان حبي وحبا لا يجتمعان في قلب يا داود خالص أحتبي مخالصة وخالط أهل الدنيا مخالطة . ومن هنا قيل : علامة الانس بالحق ضيق صدر صاحبه من معاشره الخلق واستهتاره بمذوبة الذكر ولذا ذه الذمكر فان خالط فهو منفرد في جماعة ومجتمع في خلوة وغريب في حضر ، وحاضر في سفر ، وشاهد في غيبة ، وغائب في شهرة ، ومخالط بالغائب ومباين بالقلب (ويفارق) الانس (الشوق بكونه) أي الانس (حالة الاضافة الى الحاضر وذلك) أي الشوق حالة الاضافة (الى النائي) أي البعيد الغائب ، ومن هنا نظر بعضهم حيث قيل له : انت مشتاق ؟ فقال لا انما الشوق الى الغائب ، فاذا كان الغائب حاضرا قل من اشتاق ، فهذا كلام مستغرق بالفرح لما ناله غير ملتفت الى ما بقي في الامكان من مزايا اللطاف ومن غلب عليه حال الانس لم تكن شهوته الا في الانفراد والخلوة كما حكى ان ابراهيم بن ادم نزل من الجبل فقيل له : من اين اقبلت ؟ فقال من الانس بالله وذلك لان الانس بالله يقتضي التوحش من غير الله ، بل كل ما يعوق عن الخلوة فيكون من ائتمل الاشياء على القلب . لما روى أن موسى عليه السلام لما كلفه ربه مكث دهرًا لا يسمع كلام أحد من الناس الا اخذه الفشيان ، لان الحب يوجب

وَيَجِدِي الْإِنْسَاطَ كَأَوْدَدَ (رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخَيِّمُ الْمَوْتَى - رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ)
 أَنْجَحَ فِي الْأَوَّلِ لَوْجُودِ الشَّرْطِ ، وَاعْتَذَرَ فِي الثَّانِي لِفَقْدِهِ ، وَلَوْلَا الْإِنْسُ لَعُوتَبَ
 كَمَا احْتَرَقَ قَوْمُ الْكَلِيمِ

غذوبة كلام المحبوب وغذوبة ذكره المطلوب . متخرج غذوبة مأسواه من القلوب ،
 وقال بعض الحكماء في دعائه يا من أنسنى بذكره وأوحشني من خلقه . قال الله تعالى
 لداود عليه السلام كن بي مستأنسا ومن سوائى متوحشا ، وقيل لرابعة : بم نلت هذه
 المنزلة ؟ قالت بترى ما لا يعنينى والنسى بمن لم يزل . وقيل من ذق خلوة الوحدة استوحش
 من نفسه الوحدة . وكأنه يشير الى قول من قال : هو وجودك ذنب لا يقاس به ذنبه
 وعن علي كرم الله وجهه في وصف أهل الانس من خواص الانس : هم قوم
 فهم بهم الامر على حقيقة الامر فباشروا روح اليقين واستلانوا ما استوعره المترفون ،
 وانسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بآبدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلى
 اوثلك خلفاء الله في ارضه . والدعاة الى دينه وقد قيل :

الانس بالله لا يحويه بطل وليس يدركه بالحول محال

والآنسون رجال لهم نجب وكلمهم صفوة الله عمال

(ويجدى) أى يشعر الانس (الانبساط) أى النشاط على حاشية البساط
 بالاقوال والافعال والمناجاة على سبيل الادلال (كما ورد) فى التزئيل : (واذا قال
 ابراهيم رب ارنى كيف تخيى الموتى) وقال موسى : (رب ارنى انظر اليك انجح
 فى الاول) أى اجيب لابراهيم بقوله : خذ أربعة من الطير الآية (لوجود الشرط)
 فيما طلب (واعتذر فى الثانى) فيما طلبه أى جواب موسى بقوله : (ان ترانى ولكن انظر
 الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) (لفقده) أى لفقد الشرط وعدمه كما بينه
 قوله (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) (ولولا الانس) أى وجوده المقتضى للانبساط
 لموسى عليه السلام (لعوتب) على ما صدر منه من السؤال والكلام (كما احترق
 قوم السكليم) عليه التسليم حيث قالوا (انا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة وهم
 ينظرون) فالانبساط قد يكون منكر الصورة لما فيه من الجرأة وقلة الهية ، ولكنه
 محتمل من أقيم مقام الانس كموسى عليه السلام ومن لم يقم فى ذلك المقام وتشبه بهم
 فى الفعل والكلام هلك به وأشرف على الكفر بسببه كما فى قوم موسى .

ومثاله مناجات برخ الاسود الذي امر الله تعالى موسى عليه السلام أن يسأله أن يستسقى لبني اسرائيل بعد أن قحطوا سبع سنين . وخرج موسى عليه السلام يستسقى بهم في سبعين الفا ، فوحي الله اليه كيف استجيب لهم وقد اظلمت عليهم ذنوبهم ، وسراثرهم خبيثة ، يدعونني على غير يقين ، ويأمنون مكري ، ارجع الى عبد من عبادي يقال له برخ فقل له يخرج حتى استجيب له ، فسأل عنه موسى عليه السلام فلم يعرفه ، فبينما موسى يمشي ذات يوم في طريق اذا بعبد أسود قد استقبله بين عينيه تراب من اثر السجود في شملة قد عقدها على عنقه ، فر موسى عليه السلام بنور الله فسلم عليه ، وقال ما اسمك ؟ قال اسمي برخ ، فقال أنت طلبتنا منذ حين اخرج فاستسقى لنا ، فقال في كلامه : ما هذا من فعالك ، ولا هذا من حبلك ، وما الذي بذلك ؟ انقصت عليك غيومك ؟ ام عاندت الرياح عن طاعتك ؟ ام نفذ ما عندك ؟ ام اشتد غضبك على المذنبين ؟ ألسنت كنت غفارا قبل خلق الخاطئين ؟ خلقت بالرحمة وامرت بالمعصية ، ام ترى انك متمتع ، ام تخشى القوت فتعجل بالعقوبة ؟ قال فما برح برخ حتى اخضلت بنو اسرائيل بالفطر ، وانبت الله العشب في نصف يوم حتى بلغ الورك ، قال فرجع برخ فاستقبله موسى عليه السلام ، فقال كيف رأيت حين خاصمت ربى كيف انصفتي ؟ فهم موسى عليه السلام به ، فوحي الله اليه ان برخا يضحكني كل يوم ثلاث مرات ، وعن الحسن قال : احترقت اخصاص البصرة فبقي في وسطها خص لم يحترق . وابو موسى امير يرمثد بالبصرة فاخبر بذلك ، فبعث الى صاحب الحص ، فأتى بشيخ فقال له يا شيخ ما بال خصك لم يحترق ؟ قال اقسمت على ربى عز وجل لا يحرقه ، فقال أبو موسى إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يكون في امتي قوم شعث رؤسهم دنسة ثيابهم لو اقساموا على الله لا برهم ، رواه ابن ابى الدنيا في كتاب الاولياء . قال الحسن ايضا : ووقع حريق بالبصرة فجاء ابو عبيدة الخراس فجعل يتخطف النار ، فقال له امير البصرة : انظر لا تحترق بالنار ، فقال انى اقسمت على ربى عز وجل لا يحرقني بالنار ، قال فاعزم عليها أن تطفأ فعزم عليها فطاشت . وكان ابو حفص يمشى ذات يوم فاستقبله رستاق مدهوش ، فقال له ابو حفص : ما اصابك ؟ قال ضل حمارى ولا املك غيره ، فوقف ابو حفص فقال : وعزتك لا اخطو خطوة حتى ترد عليه حماره ، قال فظهر الحمار في الوقت ، ومر أبو حفص رحمه الله . فهذا وامثاله يجري لذوى الانس وليس لغيرهم أن يتشبه بهم . قال الجنيد : اهل الانس يقولون في كلامهم ومناجاتهم في خلواتهم اشياء هي كفر عند العامة لو سمعها العوام الكفروهم

وَالْأَعْلَى التَّوَكُّلُ اسْتِغْنَاءٌ كَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَحْوِيلِ الْقِبْلَةِ وَالْقُرْبِ
وَهُوَ زَوَالُ كُلِّ مُعْتَرِضٍ وَهُوَ النَّفْسُ وَالشَّيْطَانُ وَالْخَلْقُ

وهم يجدون المزيد في احوالهم وذلك يحتمل منهم ويليق بهم، واليه اشار القائل بقوله
قوم يخالجهم زهو يسيدهم والعبد يزهو على مقدار مولاه
تاهوا برؤيته عما سواه له يا حسن رؤيتهم في عزماناهوا

ومن الانبساط قول موسى عليه السلام (ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء
وتهدي من تشاء) وقوله في الاعتذار لما قيل له اذهب الى فرعون وقومه فقال (ولهم
على ذنب فاحاف ان يقتلون) (والاعلى الترك) أى الاولى من المراتب في مقام
الانس هو ترك الانبساط في حضرة المولى (استغناء) عن السؤال في مراتب انتقال
الاحوال (لما كان له عليه السلام في تحويل القبلة) حيث كان متأدبا في مقام الانس
والدلال فاكتمى بالحال عن السؤال تبعاً للخليل حيث قال: حسبي من سؤالي عليه بحالي، كما
يشير اليه قوله سبحانه وتعالى: (قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضىها)
أى تحبها وتوهاها (والقرب) ايضاً من آثار المحبة كما يشير اليه حديث ولا يزال
العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه (وهو) أى القرب (زوال كل معترض)
أى شاغل ومانع عن ذكره تعالى وفكره (وهو) أى المعترض انما هو (النفس) أى
المتابعة هواها ومطامعة مشتهاها قال تعالى (افرأيت من اتخذ إلهه هواه) وورد ما بغض
اله عبد في الأرض الهوى وقيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب (والشيطان)
لانه يدعو حربه الى الطغيان في الدنيا والى النيران في العقي ، ولان نسبة الاضلال
اليه ايضاً قد تبعد عن حقيقة صفة الجلال فانه من أسباب الضلالة ، كما أن النبي
سبب الهداية فاضافة الهداية الى النبي في قوله (وإنك لتهدى الى صراط مستقيم)
مجاز و (إنك لاتهدى من أحببت) حقيقة ومن المجاز في جانب الاضلال قول الخليل
(رب انهن أضللن كثيراً من الناس) فإله سبحانه هو الهادى والمضل من يهد الله
فلا مضل له ومن يضله فلا هادى له، وهو يضل من يشاء وهو يهدى من يشاء، وهو
أعلم بالمهتدين كما هو أعلم بالضالين (والخلق) لان مخالطهم غالباً يدعو الى الغيبة
والبعد عن قرب الرب لاسيما حب الاهل والولد والاصحاب والاحباب والعقار
من البساتين والمنترحات من الدار في الديار حتى النوح بطيب اصوات الاطيار وروح

وَالدُّنْيَا ، وَكَأَلَهُ الْغَيَّةُ فِي رُؤْيَا فَعَلَهُ حَتَّى لَا يَرَى نَفْسَهُ فَأَعْلَهُ كَمَا وَرَدَ (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ) وَالْإِتِّصَالُ

نسيم الاشجار فبقدر أنسه وقربه الى غير الله يبعد عن أنسه وقربه الى مولاه كما أنه لا يتقرب الانسان من المشرق الا ويبعد من المغرب بالضرورة بقدره الامان وصل الى مقام جمع الجميع بحيث لا تنحجب الوحدة عن الكثرة ولا الكثرة عن الوحدة (والدنيا) فان قطع علاقتها ودفع عوائقها وإخراج حب غير الله من القلب هو الموجب لقرب الرب فان القلب مثل الاناء الذي لا يتسع للخل أو الهواء ما لم يخل منه الماء (وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) وثال الحب المورث للقرب ان يحب الله بكل قلبه ومادام يلتفت الى غيره فزاوية في القلب مشغولة بغيره ، فبقدر ما يشتغل بغير الله وقربه ينقص منه حب الله ويبعد عن قرب ربه ، وبقدر ما يبقى في الاناء من الماء ينقص من الخل أو الهواء ويشير الى هذا التفريد والتجريد قوله سبحانه (قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) وقوله (ان الذين قالوا ربنا الله) أى في مقام التوحيد (ثم استقاموا) على مقام التجريد وقدم التفريد بل هو معنى قولك لا اله الا الله أى لا معبود ولا موجود ولا مشهود سواه (وكأله) أى القرب (الغيبة في رؤية فعله) أى غيبة العبد في رؤية أفعال ربه (حتى لا يرى نفسه) أيضا (فاعلة) في الحقيقة (كما ورد) في التنزيل (وما رميت) خلقا أو حقيقة (اذ رميت) كسبا أو مجازا وقد سبق تحقيقه وتدقيقه .

وحاصل المرام في هذا المقام ان الحبيب هو القريب من الله ، والقريب من الله هو البعيد من صفات البهائم ونعوت الشيطان والتخلق بمكارم الاخلاق التي هي أخلاق الرحمن فهو قريب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا وصار قريبا فقد تغير فربما يتوهم بهذا أن القرب لما تجدد فقد تغير وصف العبد والرب جميعا اذ صار قريبا بعد ان لم يكن وهو محال في حق الله تعالى اذ التغير عليه من المحال بل لا يزال في نعوت الكمال وصفات الجمال والجلال على ما كان عليه في ازل الآزل فكلما كان العبد أكمل صفة واتم معرفة واثبت قوة في قهر النفس والشيطان صار أقرب الى الرحمن فنتهى الكمال لله وقرب كل واحد منه بقدر كماله في التخلق باخلاق الله وأفعاله (والاتصال) أيضا من آثار المحبة وليس المراد بالاتصال هنا ضد الانفصال ولذا

وَهُوَ الْمُكَاشَفَةُ وَالْمُشَاهَدَةُ كَمَا فِي قَوْلِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كُنَّا نَتَرَامَى اللَّهَ تَعَالَى فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ مُعْتَذِرًا عَنْ تَرْكِ رَدِّ السَّلَامِ فِي الطَّوَافِ ، وَحَارَّةٍ كَمَا سَبَقَ ، وَمَا وَرَدَ «اعْبُدُوا اللَّهَ كَأَنَّكُمْ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكُمْ» وَحُبَّةُ اللَّهِ تَعَالَى الْعَبْدَ

قال (وهو) أى الاتصال يراد به (المكاشفة والمشاهدة) فى مقام المراقبة والمشاهدة أقوى من المكاشفة إذ يتصور وهم الخلاف فى المكاشفة بخلاف المشاهدة . والحاصل أن المكاشفة أول نتائج المجاهدة ، والمشاهدة نهاية المساعدة ويشير إليه قوله عليه السلام بعد ذكر الإيمان والاسلام « الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك » وقبل المحاضرة ابتداء ، والمكاشفة بعده والمشاهدة انتهاء فالمحاضرة حضور القلب ، وقد يكون بتواتر البرهان وهو بدوراء السתר وان كان حاضرا باستيلاء الذكر . والمكاشفة حضوره بنعت البيان غير مفتقر الى تأمل دليل وتطلب سبيل . والمشاهدة هى وجود الحق من غير بقاء تهمة وبلا ريبة فاذا صحا سماء الاسرار عن غيوم الاستار فشمس الشهود مشرقة من برج شوق الانوار ، كذا فى ارشاد المريدين ، وهو تفسير علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين .

عبارتنا شتى وحسنك واحد فكل إلى ذاك الجمال يشير

(كما فى قول ابن عمر رضى الله عنهما كنا نترامى الله تعالى فى ذلك المكان) أى تنكف فى مشاهدته أو نجتهد حتى نصل إلى مرتبة رؤيته وميزة حضرته فى ذلك الحال الذى هو على الشان جلى البرهان ، وإنما قال هذا الكلام حال كونه (معتذرا عن ترك رد السلام) لبعض الصحابة الكرام (فى الطواف) أى فى حال طواف بيت الله الحرام (وحارئة) أى وفى قول حارئة للنبي عليه السلام (كما سبق) فى تحقيق المقام (وما ورد) أى وكما ثبت (اعبد الله) وهذا نقل بالمعنى ، والصواب أن ينقل بالمبنى وهو أن تعبد الله (كأنك تراه) وهذا أعلى مقام للعبد وأقصاه وأما أدناه فكما يشير إليه آخر الحديث (فان لم تكن تراه فإنه يراك) وقد بسطنا القول فى شرح الاربعين وهو خير معين (وحبة الله تعالى العبد) أى للعبد أيضا من آثار محبة

وَوَرَدَ (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ فَإِنْ أَحَبَّهُ الْحُبُّ الْبَالِغُ اقْتَنَاهُ فَإِنْ صَبَرَ عَلَى بَلَائِهِ اجْتَبَاهُ وَإِنْ رَضِيَ اصْطَفَاهُ» وَوَرَدَ «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا جَعَلَ لَهُ وَاعِظًا مِنْ نَفْسِهِ وَزَاجِرًا مِنْ قَلْبِهِ بِأَمْرِهِ وَنَهَاهُ

العبد لله سبحانه (وورد) في التنزيل ما يدل على ثبوت المحبة من الجانبين حيث قال (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) وفي تقديم محبتهم إيماء إلى أن الأصل هو المحبة الازلية الصمدية الموجبة لمحبة العبد المحبة الابدية وورد في الحديث (إذا أحب الله تعالى عبدا ابتلاه) بالمصائب على قدر ماله من المراتب فإن أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل (فإن أحبه الحب البالغ اقتناه) واقتناه المال وغيره اتخاذه قنية ، فالمعنى اختاره من بين خلقه وجعله من خواص ملكه ، وفي رواية «فقيل وما اقتناه؟ قال لم يترك له أهلا ولا ولدا» أى فى قلبه فعلامة محبة الله أن يوحشه من غيره ويحول بينه وبين غيره كما يشير اليه قوله (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقابه) رواه الطبراني وفي رواية «إذا أحب الله عبدا ابتلاه» (فإن صبر على بلائه اجتباه) فى مقام ولائه (وإن رضى) باعطائه (اصطفاه) لمقام لقائه، وعن بعض العلماء إذا رأيتك تحبه ورأيتك يتليك فاعلم أنه يريد ان يصافيك، والحديث الثانى ذكره صاحب الفردوس من حديث على ولم يخرج له ولده فى مسنده وقد يتوهم من المتن أنهما حديث واحد وليس كذلك كما بيناه (وورد) ايضا (إذا احب الله عبدا) من عبيده (جعل له واعظا من نفسه) أى يبصره بعيوب نفسه ويعرفه طريق انسه (وزاجرا من قلبه) بأمر ربه (بأمره) بالخير (وبنهاه) عن الشر والحديث رواه ابو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث ام سلمة باسناد حسن لكن بلفظ «إذا اراد الله بعبد خيرا» الحديث وله من حديث انس «إذا اراد الله بعبد خيرا بصره بعيوب نفسه» وورد من حديث انس كما رواه الديلمى «إذا احب الله عبدا لم يضربه ذنب» والثائب من الذنب كن لا ذنب له ثم تلا : ان الله يحب التوابين ، ومعناه انه اذا احبه تاب عليه قيل الموت فلم تضربه الذنوب الماضية وان كثرت كما لا يضربه الكفر الماضى قبل الاسلام وإن كبر. وقال عليه السلام «ان الله تعالى يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطى الايمان إلا لمن يحب» رواه احمد والحالم وصححه من حديث ابن مسعود . ولاحد وابن يعلى من حديث أبى سعيد من أكثر ذكر الله أحبه الله» وعن رابعة : من احب شيئا أكثر

وَمَعْنَاهَا أَنْ يُبْلِيَهُ بِهِ فَلَا يَصْلُحَ لغيرِهِ كَمَا وَرَدَ (وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي) وَعَلَامَاتُهَا
كِتْمَانُهَا ، وَحُبُّ الْمَوْتِ

ذكره ، فذكر الله علامة محبة الله ومحبة العبد إياه . وفي الصحيحين « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه » ، وقال زيد بن اسلم : إن الله تعالى ليحب العبد حتى يبلغ من حبه له أن يقول أعمل ما شئت فقد غفرت لك ، ويؤيده أنه ورد مثل هذا لاهل بدر (ومعناها) أى معنى محبة الله للعبد (أن يبليه به) أى من علامة حب العبد للمولى أن يبليه بالبلاء المورث لزيادة الولاء . وأما علامة كونه محبوبا له سبحانه أن يتولى الله شأنه ظاهره وباطنه سره وجهه ، فيكون هو الميسر عليه والمدير لأمره ، والمزين لآخلاقه والمستعمل لجوارحه ، والمسدد لظاهره وباطنه ، والجاعل همومه ما واحدا من ذكر ربه ، والمبغض للدنيا في قلبه ، والموحش له من غيره ، والمونس له بلذة المناجاة في خلوته ، والكاشف له عن الحجب بينه وبين معرفته . فانظر في تحقيق هذا المبنى فما ليسر الدعوى وما عسر المعنى . وقد قال بعض العلماء ليس في الجنة نعيم أعلى من نعيم أهل المحبة والمعرفة ، ولا في جهنم عذاب أشد من عذاب من ادعى المعرفة والمحبة ولم يتحقق بشيء من ذلك . وقد جاء من بعض المتبحرين من المفسرين في قوله سبحانه (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) أنهم هم الذين ادعوا المعرفة والمحبة من غير تحقق تلك الحالة (فلا يصلح) العبد (لغيره) أى لغير مولاه فيما قدره وقضاه (كما ورد) في التنزيل (وَاصْطَنَعْتُكَ) أى اخترتك بالرسالة (لِنَفْسِي) أى لمعرفة ذاتي . وصفاتي .

(وعلاماتها) أى إمارات محبة العبد لله ثمانية (كتمانها) لأنه قد يدخل في الدعوى ما يجاوز حد المعنى ويزيد عليه في المبنى ، وتنظم عليه العقوبة في العقبي وتتعجل عليه البلوى في الدنيا ، ويكون ذلك من الافتراء على الله من غير الامتراء (ومن اظلم بمن افترى على الله كذبا) نعم قد تكون للمحب سكرة في حبه حتى تدهش عقله ولبه فيضطر إلى اظهار حبه لربه ، والا فصدور الاحرار قبور الاسرار . ولقد قال بعض الابرار :

من اطلعوه على سرفتم به لم يامنوه على الاسرار ما عاشا

(وحب الموت) فانه سبب اللقاء ، ولذا قال عليه السلام « لن تروا ربكم حتى

وَالْإِطَاعَةُ وَالتَّلَذُّدُ فِي الْعِبَادَةِ

تموتوا ، وقال حذيفة : حبيب جاء على فاقة لا افلاح اليوم من يذم . وفي وصية ابي بكر لعمر رضي الله تعالى عنهما : الحق ثقيل وهو مع ثقله مريء ، والباطل خفيف وهو مع خفته وئى . فان حفظت وصيتي لم يكن غائب احب اليك من الموت وهو مدرتك ، وان ضيعت وصيتي لم يكن غائب ابغض اليك من الموت ولن تعجزه . وكان الثورى وبشر الحافى يقولان : لا يكره الموت الا المريب لان الحبيب على كل حال لا يكره لقاء الحبيب . نعم من يكون في ابتداء مقام المحبة ليس يكره الموت بل يكره عجزه قبل ان يستعد للقاء ربه ، وعلامته المداومة على الطاعة واستغراق الهم في استعداد زاد المعاد ، وان يكون مؤثرا ما احبه الله على ما يحب نفس العبد ربهواه ، فان من بقى مستمرا على متابعة الهوى فحبوبه ما بهواه ، بل يترك المحب هوى نفسه لهوى محبوبه كما قيل

اريد وصاله ويريد هجرى فانك ما اريد لما يريد

(والاطاعة) أى بمداومة الطاعة قدر الاستطاعة ، فن احب الله لا يتبع هواه كما قال ابن المبارك :

تعصى الاله وانت تظهر حبه هذا لعمرى في الفعال بديع
لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب مطيع

وفي هذا المعنى من بديع المبني *

واترك ما اهوى لما قد هو به وارضى بما يرضى وان هلكت نفسى

(والتلذذ في العبادة) بالمواظبة على الذكر والمداومة على الفكر وكثرة التلاوة ، فقد حكى عن بعض المريدين قال : كنت قد وجدت حلاوة المناجاة في شدة الارادة ، فادمنت قراءة القرآن اياما ونهارا ، ثم لحقتنى فترة فانقطعت عن التلاوة . قال فسمعت قائلا يقول في منامى : ان كنت تزعم انك تحبني فلم جفوت كلامي ؟ اما ترى ما فيه من لطيف عتابى وشريف خطابى ، فانتبهت وقد اشرب قلبي تلاوة القرآن ، فبادرت الى حاله ، وقال ابن مسعود : لا ينبغي ان يسأل أحدكم عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فهو يحب الله عز وجل ، وإن لم يكن يحب القرآن فلم يحب الله ، وقال سهل علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي عليه السلام وعلامة حب النبي حب السنة وعلامة حب السنة حب الآخرة ، وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا ، وعلامة بغض الدنيا أن لا يأخذ منها الا زادها يبلغه الى العقبى . وعن مطرف ان المحب

لا يسأم من حديث حبيبه وأوحى الله الى داود عليه السلام : قد كذب من ادعى محبتي فاذا جنه الليل نام عني ، أليس كل محب يحب لقاء حبيبه ، فما أنا ذا موجود لمن طلبني ، وقال يحيى بن معاذ : من أحب الله أبغض نفسه ، أي لأنها بما سواه ، وقال أيضا من لم تكن فيه ثلاث خصال فليس بمحب يؤثر كلام الله على كلام الخلق ، ولقاء الله على لقاء الخلق والعبادة على خدمة الخلق . ثم اعلم أنه ليس في الوجود غيره سبحانه في عين أهل الشهود من ذاته وصفاته ومصنوعاته ، ولذا ذكر عن الشيخ أبي سعيد الميمني لما قرئ عليه قوله (يحبهم ويحبونه) قال بحق يحبهم فليس يحب الا نفسه ، على معنى أنه الكل وان ليس في الوجود غيره ، فمن لا يحب الا نفسه وأفعال نفسه وتصانيف نفسه فلا يجاوز حبه ذاته وتوابع ذاته من حيث انهما متعلقة بذاته فوإذا لا يحب الا نفسه ، كما أن العارف لا يحب جميع مصنوعات الله ومكنوناته الا من حيث آثار قدرته وانوار ذاته واسرار صفاته . وما ورد من الالفاظ في حبه عبارة يؤول منها ويرجع معناه الى كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه ويشاهده بلبه ، والى تمكنه اياه من قرب به ، والى ارادته ذلك به في ازاله ، محنة لمن جهأزلى مهما اضعف الى الارادة الالهية الارلية التي اقتضت تمكين هذا العبد من سلوك طريق القرب الى الرب ، وإذا اضعف الى فعله الذي يكشف الحجاب عن قلب عبده فهو حادث يحدث بحادث سببه الذي يقتضيه كما قال « لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه » فيكون قرب به بالنوافل سببا لصفاء باطنه وارتفاع الحجب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه ، وكل ذلك فعل الله ولطفه به فهو معنى حبه . وجملة الكلام في هذا المقام ان حب العبد ثمرة حب ربه الازلي ، ونتيجة حب ربه الابدي . فحب العبد مكتنف بين حب الرب كما يشير اليه قوله سبحانه (يحبهم ويحبونه) مع قوله (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله) ثم لا يخفى ان مراتب الحب ومافيه من الدرجات انما تكون على قدر الطاعة والعبادات . ويدل على تفاوت المقامات ما روى ان ابا حذيفة بن ربيعة بن عبد شمس لما زوج اخته فاطمة من سالم مولاه عاتبته قريش في ذلك وقالوا : انكمت عقيلة من عقائل قريش مولى ، فقال والله لقد انكمته اياها واني لاعلم انه خير منها ، فكان قوله اشد عليهم من فعله ، قالوا فكيف وهى اختك وهو مولاك ؟ فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من اراد ان ينظر الى رجل يحب الله بكل قلبه فلينظر الى سالم ، كذا في الاحياء . وقال مخرجه لم اره من حديث حذيفة . وروى أبو نعيم في الحلية المرفوع منه من حديث عمر « ان سالما يحب الله حقاً من قلبه » في رواية « ان سالما شديد الحب لله عز وجل لو لم

وَالْمُصِيبَةِ ، وَالْحَرِصُ فِي الْخُلُوةِ ، وَالْمُنَاجَاةُ ، وَبُغْضُ الدُّنْيَا

يخف الله عز وجل ما عصاه فهذا يدل على أن من الناس من لا يحب الله بكل قلبه فيحبه ويحب غيره أيضا فلا جرم ان يكون تنعمه ببقاء الله عند قدمه عليه على قدر حبه له وغناه بفراق الدنيا عند الموت على قدر حبه لها وتعلقه بها، وقد قال بعض العارفين: اذا كان الايمان في ظاهر القلب أحب الله حبا متوسطا واذا دخل سويداء القلب أحبه الحب البالغ وترك المعاصي، وقال الجنيد: الناس في محبة الله عام وخاص، فالعوام نالوا ذلك بمعرفتهم في دوام احسانه اليهم وكثرة نعمه عليهم فلم يتمالكوا ان أحبوه، الا أنهم تقل محبتهم وتكثر على قدر نعمتهم، قلت ويشير إلى ذلك قوله تعالى: (فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) بل إيمانهم إلى رجائهم الجنة وخوفهم النار في دار القرار ومن هنا قال الشيلي لما سمع قوله تعالى: (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) الخ نأين من يريد الله؟ وقد أجبت عن هذا في بعض مؤلفاتي (والمصيبة) أي والتلذذ في البلية لما يرى فيها من فعل المبتلى سواء يكون في مقام الصبر أو الرضاء أو الشكر (والحرص في الخلوة) عن الخلق دون الخلوة لأنها غالباً تمنع عن مشاهدة الحق وأقل درجات الحب التلذذ بالخلوة والتعم بمناجاته من دون الرياء والسمعة فمن كان المنام والاشتغال بكلام الدنيا الذ عنده من العبادة وأطيب من مناجاة الله فكيف تصح محبته؟ فعلامة الحب كمال الانس بمناجات المحبوب وكمال التعم بالخلوة به وكمال الاستيحاش من كل ما يبغض عليه الخلوة ويعوقه عن لذة المناجاة وعلامة الانس أن يصير العقل والفهم كله مشغورفا بلذة المناجاة كالذي يخاطب معشوقه ويناجيه وقد انتهت هذه اللذة إلى بعضهم حتى كان في صلاته فوق الحريق في داره ولم يشعر به وقطعت رجل بعضهم بسبب علة اصابته وهو في الصلاة ولم يشعر بها، وعن الصديق من ذاق من خالص محبة الله شغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه من جميع البشر (والمناجاة) أي والحرص في الدعاء والثناء والثناء في جميع الحالات والمقامات فيو اظب على التهجود ويتغم هدوء الليل وصفاء الوقت عن الخلائق بانقطاع العلائق وانفصال العوائق (وبغض الدنيا) بان لا يأخذ منها الا زاد العقبي من سلوك طريق المولى، وفي اخبار داود عليه السلام: لا تستأنس الى أحد من خلقي فاني إنما اقطع عني رجلين رجل استبطأ ثوابي فانه قطع ورجل نسيني فرضى بحاله وعلامة ذلك ان كله الى نفسه وأن ادعه في الدنيا حيران ثم مهما أنس بغير الله كان بقدر أنسه بغير الله مستوحشا

وَالْوَحْشَةُ مِنَ الْخَلْقِ وَاتِّحَادُ الْهَمِّ وَطَرِيقُهَا السُّلُوكُ فَوَرَدَ «لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَى النَّوَافِلِ حَتَّى أَحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتَ لَهُ سَمْعًا وَبَصَرًا وَقَلْبًا وَيَدًا وَرِجْلًا»

من الله ساخطا عن درجة محبته ، وفي قصة برخ وهو العبد الأسود الذي استسقى به موسى عليه السلام إن الله تعالى قال لموسى : إن برخا نعم العبد هو إلا أن فيه عيبا قال يارب وما عيبه ؟ قال يعجبه نسيب الاسحار فيسكن اليه ومن أحبنى لم يسكن إلى غيرى (والوحشة من الخلق) لأن محبة الله ومحبة غيره لا يجتمعان (واتحاد الهم) هم الدين لما ورد من جعل الهموم هما واحدا كفاه الله هم الدنيا والآخرة وقال بعض العارفين : إن الله تعالى عبداً أحبوه فاطمأنوا اليه فذهب عنهم التأسف على كل ما فات فلم يشتغلوا بحظ أنفسهم اذ كان ملك مليكهم تاما وما شاء كان فما كان لهم فهو واصل اليهم وما فاتهم فيحسن تدبيره لهم ثم حق الحب إذا رجع من غفلته في لحظة أن يقبل على محبوبه ويشغل بالعتاب لنفسه ويسأله ويقول : يارب باى ذنب قطعت برك عني وأبعدتني عن حضرتك وشغلتنى بنفسى وبتابعة الشيطان ؟ (وطريقها) أى طريق تحصيل المحبة (السلوك) أى سير مسالك أهل الشريعة والطريقة والحقيقة من منازل السائرين ومراحل الطائرين وقد قيل : إن الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق وفيه تنبيه نبيه على أن كل مخلوق له سر مع خالقه لا يطلع عليه إلا من هو أقرب منه اليه ، وعن هذا قال تعالى : (وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) ثم أقرب الطرق إلى الله تعالى هو المحبة وهى حاصلة بتابعة الكتاب والسنة ومخالفة الهوى والبدة ، وتماه باجتنب السيئات ، من المحرمات والمكروهات ، واكتساب الطاعات من الفرائض والنوافل من السنن المؤكدة والمستحبات (فورد لا يزال العبد يتقرب إلى) أى بعد أداء الفرائض والواجبات والسنن الرواتب (بالنوافل) من الصلاة والطواف والذكر والفكر والثناء والدعاء وما استحسنة العلماء (حتى أحبه) حبا يليق بأرباب المناقب (فإذا أحبته) حبا يليقا (كنت له سمعا) يسمع بى (وبصرا) يبصر بى (وقلبا) يعقل بى (ويديا) يبطش بى (ورجلا) يتقوى بى رواه البخارى وغيره بالفاظ مختلفة ، فيستخرج ذلك من السالك صفاء ذكر ورقة قلب ودقة فكر يكفر عنه ماسبق من الغفلة وتكون هفوته سببا لتجدد ذكر ربه وصفاء قلبه ومهمالم يراحب إلا المحبوب ولم ير شيئا إلا منه لم

يأسف على فقد المطلوب واستقبل السكّل بالرضا بما وقع من القضاء ، وعلم أن المحبوب لم يقدر له إلا ما في خيرته ويتذكّر قوله تعالى : (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) وله له عليه السلام قال في هذا المقام : «انه ليغان على قلبي في اليوم والليلة فاستغفر الله سبعين مرة» كافي الصحيحين وإنما كان استغفاره من القدم الاول فانه كان بعدا بالاضافة الى القدم الثاني كما قيل : حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار ويكون ذلك عقوبة لأهل التوفيق على الفتور في الطريق والالتفات الى غير الحبيب والرفيق ، كما يروى عنه عليه السلام مما يروى عن ربه تبارك وتعالى انه قال : «في بعض الكتب المترلة ان أدنى ما أصنع بالعالم اذا أثر شهوات الدنيا على طاعتي أن اسلبه لذة مناجاتي» فسلب المزيّد بسبب الشهوات عقوبة العموم وأما الخصوص فيحبون عن المزيّد بمجرد الدعوى والعجب والركون الى مظاهر من مبادئ اللطف وذلك هو المكر الخفي الذي لا يقدر على الاحتراز منه الا القوي من ذوى الاقدام الراسخة ، وقد سمع ابراهيم بن آدم قائلا يقول وهو في سياحته وكان على جبل لبنان :

كل شيء لك مغفوءه رسوى الاعراض عنا هـ قد وهبنا لك ما فاءت هـ بقي ما فاءت منا
فاضطرب وغشي عليه فلم يفق يوما وليلة وطرات عليه أحوال وغلبة ثم قال سمعت
النداء من الجبل يا ابراهيم كن عبدا فكنت عبدا واسترحت وقد قدما ان درجات الحب
لانهاية لها في مقام القرب ، فحق العبد أن يجتهد في كل نفس ما يفيد حبا حتى يزداد فيه
قربا ، ولذا قال عليه السلام : «من استوى يوما فهو مغبون ، ومن كان يومه شران أمسه
فهو ملعون كذا في الاحياء. وقال عجزه : لا أعلم هذا الا في مقام لعبد العزيز بن أبي رداد
قال : رأيت النبي عليه السلام في المنام فقلت : يا رسول الله أوصني فقال ذلك بزيادة
في آخره رواه البيهقي ولعل تلك الزيادة ما في بعض الروايات ومن لم يكن في زيادة
فهو في نقصان وقد قال الشيخ البستي :

زيادة المرء في دنياه نقصان ورجحه غير محض الخير خسران
وقال بعض العارفين : من عبد الله بمحض المحبة من غير خوف هلك بالبسط والادلال
ومن عبده بالخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستيحاء ، ومن عبده من طريق
المحبة والخوف أحبه الله تعالى وقربه ومكّنه وعلمه فالحب لا يتخلو عن خوف ، والخائف
لا يتخلو عن محبة ، ولكن الذي غلبت عليه المحبة حتى اتسع فيها ولم يكن له من الخوف
إلا يسير يقال هو في مقام المحبة وبعد من المحبين ويجعل في طريق السير من الطائرين
المجذوبين المحبوبين وقد قيل في وصف حال العارفين :

قريب الوجد ذو مرمرى بعيد على الأحرار منهم والعبيد
لقد عزت معانيه فغابت عن الأبصار إلا للشهيد
غريب الوصف ذو علم غريب كأن فؤاده زبر الحديد
ترى الأعياد في الأوقات تجري له في كل يوم ألف عيد
وللأجباب أفراح بعيد ولا تجدد السرور له بعيد
وكان الجنيد ينشد أياتا يشير بها إلى أسرار العارفين وإن ذلك لا يجوز إظهاره
للعافلين وهي هذه :

سرت بناس في الغيوب قلوبهم بما قد جابها الماجد المتفضل
عراسنا بقرب الله في ظل عرشه تجول بها أرواحهم وتنقل
موارد دم فيها على العز واليها ومصدرهم عنها لما هو أكل
تروح بعز مفرد من صفاته وما كتبه أولى لديه وأعدل
سأ كنتم من على به ما يصونه وابتذل منه ما أرى الحق يبذل
فأعطي عباد الله منه حقوقهم وامنع منه ما أرى المنع أعدل
على أن للرحمن سرا يصونه إلى أهله في السر والصون أجل

فأمثال هذه المعارف التي أشير إليها لا يجوز أن يشترك الناس فيها ولا ينبغي أن يظهرها
من أن تكشف له شيء منها لمن لم ينكشف له عنها ، بل لو اشترك الناس فيها لخربت
الدنيا ولم تبقى على نظامها ، فالحكمة تقتضي شمول الغفلة لعمارة الدنيا وتماها ولذا قيل :
الغفلة عن الله رحمة ولولا الحق لخربت الدنيا بل لو أكل الناس الحلال أربعين يوما
لتعطلت الدنيا لزهدهم فيها وذوهم عنها ، وبطلت الأسواق والمعاش منها .
ولو أكل العلماء من مال الحلال لاشتغلوا بأنفسهم لتحصيل الكمال ولو قفت الآلة
والأقلام عن كثير مما انتشر من العلوم بين الأنام ، ولكن الله فيما هو شر ظاهر حكم
وأسرار على ما لا يخفى كما أن له في الخير أسراراً وحكماً لا تحصى لا نهاية لحكمته ولا غاية
لقدرته هذا ، وقد يظهر مقال السر على لسان العارف حال السكر فهو معذور لأنه
مقهور إذ ربما يشتعل من الحب نيرانه فلا يطاق سلطانه ، وقد يفيض القلب به فلا
يندفع فيضانه ولا ينطفى لمعانه ، فيقول القادر على كتابته :

فقالوا قريب قلت ما أنا صانع بقرب شعاع الشمس لو كان في حجرى
فألى منه غير ذكر بخاطر بهيج نار الحب والشوق في صدري

والعاجز عنه يقول :

تخفى فيدى الدمع أسرازه ويظهر الوجد عليه النفس
ويقول أيضا :

ومن قلبه مع غيره كيف حاله ومن سره في جفنه كيف بكم
وكان صاحب البردة أخذ من هذه الزبدة في قوله :

أحسب الصب أن الحب منكم ما بين منسجم منه ومضطرم
وقال بعض العارفين : أكثر الناس من الله بعدا أكثرهم إشارة به إلى مقام قرب به
وقد دخل ذو النون المصرى على بعض اخوانه عن كان يذكر المحبة فرآه مبتلى ببلاء
فقال : لا يحبه من وجد ألم ضرب به ، فقال الرجل : لكنى أقول لا يحبه من لم يتنعم بضر به ،
فقال ذو النون : ولكنى أقول لا يحبه من شمر نفسه بحبه ؛ فقال الرجل : استغفر الله
واتوب إليه أى من دعوى حبه . وقد قال أبو تراب النخشبى في علامة الحب آياتهاى

لاتخذ عن الملمح دلائل ولديه من تحف الحبيب وسائل
منها تنعمه بمسر بلاته وسروره في كل ما هو قاعل
فالنعم منه عطية مقبولة والفقر اكرام وبر عاجل
ومن الدلائل ان يرى من عزمه طوع الحبيب وان الخ العاذل
ومن الدلائل ان يرى متبهما والقلب فيه من الحبيب بلايل
ومن الدلائل ان يرى متفهما لكلام من يخطى لديه السائل
ومن الدلائل ان يرى متقشفا متحفظا من كل ما هو قائل

وقال يحيى بن معاذ الرازى في هذا المعنى من المبني :

ومن الدلائل ان تراه مشمرا في خرقتين على شطوط الساحل
ومن الدلائل حزنه ونحيبه خوف الظلام فاله من عاذل
ومن الدلائل أن تراه مسافرا نحو الجهاد وكل فعل فاضل
ومن الدلائل زهده فيما ترى من دار ذل والتعيم الزائل
ومن الدلائل ان تراه باكيا ان قد رآه على قبيح فعائل
ومن الدلائل ان تراه مسلما كل الامور الى المليك العادل
ومن الدلائل ان تراه راضيا بملكه في كل حكم نازل
ومن الدلائل ضحكه بين الوري والقلب محزون كقلب الثاقل

وَهُوَ بِلُزُومِ الْوُضُوءِ يُنَوِّرُ الْقَلْبَ ، وَالْخُلُوةَ فَهِيَ تَفَرِّغُ عَنِ الشَّوَاغِلِ ، وَالْأَوَّلَى أَنْ يَكُونَ فِي بَيْتٍ مُظْلِمٍ ، أَوْ يَلْفَ رَأْسَهُ وَيَغْمِضُ عَيْنَهُ لَتَرُدَّ الْحَوَاسُ ، وَالسَّكُوتُ فَهُوَ يَلْقَحُ الْعَقْلَ وَيَقْوِي الْقُوَى ، وَالْجُوعُ وَالسَّهَرُ فَهُمَا يُنَوِّرَانِ الْقَلْبَ

(وهو) أى السلوك أو طريقه بلزوم عشرة أسباب تكون رفيقه (بلزوم الوضوء) أى الظاهرة الظاهرة (فهو) أى الوضوء وما فى معناه (ينور القلب) بسبب تأثير صفاء الظاهر لصفاء الباطن (والخلوة) أى وبلزومها عن الجلوة (فهى) أى الخلوة (تفرغ عن الشواغل) المانعة من تحصيل الفضائل وقد تقدم تحقيق بحث الخلطة والعزلة . ثم القوم يختلفون فى طرق سلوكهم ففهم من جعل مدار الخلوة على خلو القلب من غير ذكر الرب ومشاهدة الحق ولو كان فى مجمع الخلق كما يشير إليه قوله تعالى: (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) وهو طريق السادة النقشبندية والقادة الشاذلية ويقال فى حقهم انهم غريون قريون ، وكاثنون باثنون ، وعرشيون فرشيون ومنهم من اختار الخلوة المعتارفة بينهم تهوينا للمبتدى وتسهيلا للمنتهى وكان المصنف منهم ولذا قال (والاولى أن يكون) السالك اذا كر (فى بيت مظلم) ضيق ليس فيه متاع الا ما لا بد منه (أو يلف رأسه) اذا كان فى مسجد ونحوه (ويغض عينه) حال ذكره وفكره لاحين صلاته فانه مكروه على خلاف دأبه عليه السلام وسنته ، وانما يختار البيت المظلم للف الرأس وتغميض العين (لتركد الحواس) أى لتسكن وتستقر ، وفيه ان ما ذكر انما هو يسكن حاسة البصر ولعل لإبراده بصيغة الجمع لتوارد النظر (والسكوت) أى وبلزومه من غير ذكر به فقد ورد من صمت نجاه « ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت » ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » (فهو) أى السكوت المشتغل على الفكر (يلقح العقل) أى ينتج ثأله (ويقوى القوى) من اللسان وما يتبعه من الجوارح والاركان (والجوع) أى وبلزومه للصيام أو للصبر على فقد هوالا فهو ليس مطلوباً بنفسه ، ولذا ورد فى دعائه عليه السلام « وأعوذ بك من الجوع فانه بئس الضجيع » فانه إذا اشتد عن حده يكون شاغلا لصاحبه عن ذكر ربه وفكر حبه (والسهر) فى الذكر والفكر والعبادة والتلاوة ، وإلا فهو أيضا ليس بمطلوب فى حد ذاته (فهما) أى الجوع والسهر (ينوران القلب) اذا كان مشتغلا

بِتَقْلِيلِ دَمِهِ وَذَوْبَانِ شَحْمِهِ عَلَى الْإِعْتِدَالِ فَلَا فَرَاطُ شَاغِلٌ كَالْتَقْرِيطِ وَنَفَى
الْخَوَاطِرِ فَالْتِمِزُ شَاغِلٌ وَالتَّسْلِيمُ لَهُ تَعَالَى فِي كُلِّ حَالٍ وَنَضَبٌ مُتَفَقِّدٌ يَبْلُغُ
الْقُوتَ الْحَلَالَ فَهُوَ الْأَصْلُ

بذكر الرب ﴿ بتقليل دمه وذوبان شحمه ﴾ فيكون مضيقا لمجرى الشيطان ودخوله
ووصوله فيختارهما ﴿ على الاعتدال ﴾ فيهما ﴿ فالافراط ﴾ والمبالغة، منهما ﴿ شاغل ﴾
عن العبادة ﴿ كالتقريط ﴾ والتقصير عن قدر الحاجة لأرباب الارادة وأصحاب السعادة
﴿ ونفى الخواطر ﴾ أى وبلزوم نفيها ودفعها إذا كانت مذمومة كما قال العارف ابن الفارض:
ولو خطرت لى فى سواك ارادة على خاطرى سهوا حكمت بردى

أى بارتدادى عنه مقام طالى وحال ودادى وهذا اذا استقرت الخواطر ولم تكن من العواطر
والافلا عبرة لها وأشار اليها بقوله ﴿ فالتميز ﴾ بين الخاطر الالهى والملكى والشيطانى
والنفسى ﴿ شاغل ﴾ للسالك عما هو بصدده من حصول ذكره ووصول سيره فى مقام
حبه ﴿ والتسليم ﴾ أى وبلزوم التسليم والتفويض ﴿ له تعالى فى كل حال ﴾ من جميع
أموره الدينية والاخروية فيترك تديره واختياره فى جميع أحواله الى مادبره الحق له فى
ازله ﴿ ونصب متفق ﴾ أى وبلزوم تعيين خادم متفق للوازمه ﴿ يبلغ القوت الحلال ﴾
أى يوصل اليه ما كوله ومشروبه من مال الحلال وإلا فشبّهه أقرب اليه من الحرام
فان هذا الزمان زمان الشبهات وفقدان الحلال الصرف من الطيبات ﴿ فهو ﴾ أى الحلال
﴿ الأصل ﴾ فى محافظة الاعمال والأحوال فإشير اليه قوله تعالى: (يا أيها الرسل كلوا
من الطيبات واعملوا صالحا) وقوله سبحانه: (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات
ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون) فقدم اكل الحلال على صالح الاعمال ،
وقد امر الله المؤمنين بما امر به المرسلين اشعارا بان هذا شان السالكين من السابقين
واللاحقين ، ولان الحلال يثبت ثواب عبادة لم يفعلها الشخص ، والحرام يبطل ثواب
عبادة فعلها . وتوضيحه شخص تعب فى النهار بسبب كسب الحلال ، وكانت له وظيفة
عبادة فى الليل من الاعمال ، فقات منه العمل بسبب فتور البدن وظهور الكسل . فلا
شك انه يثاب على تلك العبادة بسبب تحسين النية فى الارادة . ومن اكل الحرام اربس
الحرام وترك المنام وقام الليل كله بالصلاة وسائر انواع العبادة لا يقبل منه ، ماورد
من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفيه درهم حرام لم يقبل الله له صلاة مادام عليه منه شيء .

وَتَرَكَ غَيْرَ الْفَرَائِضِ وَالرَّوَاتِبِ وَالذِّكْرَ الدَّائِمَ مُسْتَقْبِلًا مَعَ الْحُضُورِ بِاللِّسَانِ قِيلَ
هُوَ اللَّهُ وَوَرَدَ أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رواه الامام احمد عن ابن عمر . بل قوله تعالى : (انما يتقبل الله من المتقين) يعلم اكل الحرام وسائر المحرمات على الانام (وترك غير الفرائض) القطعية والظنية (والرواتب) أى وغير السنن المؤكدة للصلوات الخمس ، وهذا لزوم بالنسبة الى المبتدى حيث الافضل فى حقه مجرد الذكر ، وأما نسبته الى المتوسط فالأكل فى حقه التلاوة ، وبالنسبة الى المنتهى الصلاة لانها جامعة للذكر والتلاوة واعمال الجوارح واختلاف الحالة كما فى عوارف المعارف (والذكر الدائم) أى ولزوم الذكر على سبيل الدوام (مستقبلا) لبيت الله الحرام (مع الحضور) أى حضور القلب فى مشاهدة الرب ، واعله اراد بالحضور هنا مجرد نفي الغفلة ، وأما الذكر قائما يكون (باللسان) أى بلسان البيان او بلسان القلب والجنان او بالجمع بينهما وهو اكل ، وان كان الذكر الخفى افضل لقوله تعالى (واذكر ربك فى نفسك) وهو يحتمل أنه اراد به الخفية عن الخلق واخفى منها وهى السر مع الحق كما لا يخفى ، وكذا ماورد « خير الذكر الخفى ، وورد » ان الذكر الذى لا تعلمه الحفظة افضل عما تعلمه بسبعين ضعفا ، فلذا اختاره النقشبندية لتسليك المريدين فى أمر ونهم بان يلصقوا لسانهم الى حنكهم ، ويقولون بلسان قلوبهم : لا اله الا الله ويشيرون فى (لا اله) الى نفى ما سوى الله ، وفى (الا الله) الى اثبات ذاته وصفاته ، ويريدون بالكلمة معنى لا اله معبودا وموجودا ومشهودا بحسب مراتبهم وتفاوت مناقبهم . واما أهل الذكر الجلى باللسان فيشيرون بالنفى الى جانب النمين ، وفى الاثبات الى جانب اليسار وهو القلب . وهذه كلها اصطلاحات للمشايخ الكبار واختيارات لهم فى مقام الاظهار والاسرار ، والافانثت عن النبي المختار تلقين ذكر ولا اعطاء خرقه ولا طريق مضافة ، انما الثابت بالتواتر الصحة ومتابعة الكتاب والسنة . اذا عرفت هذا (قيل) افضل الذكر (هو الله) لانه المقصود لاسواه ، الا انه لا يحصل التوحيد فى مقام التفريد اذ اثبات وجوده لا شك لاحد فى شهوده ، ولذا (قالت رسلهم أفى الله شك) وقال تعالى : (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) فلا بد من كلمة التوحيد لتحقيق صفة التفريد ؛ وقد امر جميع الانبياء والرسل بذلك لاتباعهم واشياعهم (وورد) عن نبينا ﷺ (افضل الذكر لا اله الا الله) تمامه ووافضل الدعاء الحمد لله « لما رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن جابر

وَقِيلَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، فَوَرَدَ الْإِسْمُ الْأَعْظَمُ فِي آيَةِ الْكُرْسِيِّ وَآلِ عِمْرَانَ
وَهُمَا يَشْتَرِكَانِ فِيهِ

مرفوعاً (وقيل لا اله الا هو الحي القيوم) وهو لا ينافي ما تقدم لما فيه من زيادة الى
القيوم ، ولانه آية من القرآن دالة على التوحيد مع زيادة البرهان ، فالحي الازلي الابدى
يشير الى ان غيره لا يصلح للالهية ، لانه اما لاحيائه اوحياته حادثة ، والقيوم هو
الذى يقوم بذاته ويقوم غيره باظهار صفاته من قدرته وأرادته وحكمته في مصنوعاته ،
وفي هذا تلويح الى بطلان ما يقوله الوجودية من المعية في المراتب الشهودية حيث
قال ابن العربي : سبحان من اوجد الاشياء وهو عنها ، وقد وقع التناقض في عين
كلامه المنافي لمرامه ، فانه سبحانه اذا اوجد الاشياء واحدها كيف يتصور ان يكون
عنها ، فما للتراب ورب الارباب ، فهو ابعده من قوله من قال بالاتحاد في مقام الاتحاد
والله رؤف بالعباد (فورد) في بعض الروايات تقوية لما تقدم (الاسم الاعظم)
ثابت (في آية الكرسي) أى فى اولها (وآل عمران) أى فى صدر سورتها (وهما
يشتركان فيه) أى فى وجود لفظ الله لا اله الا هو الحي القيوم فيهما دون غيرهما من
السور ، فانها خالية عنهما . والحديث رواه ابر داود والترمذى وابن ماجه وابن ابى
شعبة عن اسماء بنت يزيد مرفوعاً بلفظ « اسم الله تعالى الاعظم فى هاتين الآيتين : والهـمـك
الهـواحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ، وفاتحة آل عمران : الم الله لا اله الا هو الحي
القيوم) والظاهر انه فى الآيتين كلتيهما على سبيل الاجتماع ، ويحتمل الانفراد ، وكذا
الكلام فيما ورد من حديث ابى امامة « اسم الله الاعظم فى ثلاث سور : البقرة وآل
عمران وطه » قال القاسم النابغى : فالتستة فوجدته انه الى القيوم لوجوده فيها :
ويؤيده حديث اصحاب السنن الاربعة وغيرهم ، ان الاسم الاعظم باحى ياقيم ، وهو
المناسـت لما تقدم والله اعلم . وأما ما اورده المصنف فما رأيتـه فى حديث . ثم فى المستدرك
للحاكم عن سعد بن ابى وقاص « اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل
به اعطى لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين » وهو دعوة ذى النون
يونس عليه السلام ، ويؤيده قوله سبحانه (فاستجبنا له ونجيناـه من الغم وكذلك تنجى
المؤمنين) وقيل هو هو حيث صدر به وختم به فى قوله (هو الله الذى لا اله
الا هو) ويقال .

وَالْأَوَّلَى فِيهِ الْإِسْتِفَاءُ مِنَ الْقَلْبِ وَيَوَاطِبُهُ حَتَّى تَسْقُطَ حَرَكَةُ اللِّسَانِ وَيَجْرَى دُونَ
اِخْتِيَارٍ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى الْقَلْبِ، ثُمَّ تَنْمَحِقُ الْحُرُوفُ وَيَبْقَى الْمَعْنَى ثُمَّ يَرْتَفِعُ الْعَدَدُ
وَتَصِيرُ حَالَةً مُسْتَدِيمَةً وَحِينَئِذٍ تَحْدُثُ الْحَبَّةُ فَلَا يُنْسَى الْمَذْكُورُ،

اعد ذكر نعمان لنا أن ذكره هو المسك ما كررته يتضرع
ومن هنا قبل أن في طمة الجلالة انواعا من الجمالة اذ لو حذف الله بقى لله والله
يسجد من في السموات ومن في الارض، واذا حذف لامه الاولى بقى لهوله ما في
السموات وما في الارض وله الحمد في الاولى والآخرة وله الكبرياء في السموات
والارض، واذا حذف لامه الثانية بقى هو لاله الا هو قل هو الله احد الى آخره
وهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ليس شئله شيء وهو
السميع البصير فسبحان من لا يعرفه ما هو الا هو، وقد جاء في الاسم الاعظم روايات
اخر كما بينته في شرح الحصن الحصين والجمهور على أن الاسم الاعظم هو الله وقد قال
القطب الرباني السيد عبد القادر الجيلاني: أن الله هو الاسم الاعظم لكن بشرط أن
تقول الله وليس في قلبك سوى الله، ومن هنا قال شيخ مشايخنا الشيخ أبو الحسن
البحراني قدس الله سره السرى في اول حزه استغفر الله عما سوى الله وتمتعه بعض
علماء الظاهر حيث لم يعرف الله ولا ماسواه وقد شرحته في جوابه وبينت القول
بصوابه (والاولى فيه) أى في المختار من الاذكار (الاستفتاء من القلب)
فيختار ما يلهمه الرب (ويواطبه) ليلا ونهارا وسرا وجهارا (حتى تسقط حركة
اللسان) أى تلفتها (ويجري) الذكر على اللسان (دون اختيار) أى من غير
تكلف تذكار واحضار (ثم يرجع) الذكر (الى القلب) أى ينتهى اليه
ويستولى عليه (ثم تمنحى) وتنمحي (الحروف) من المبني (ويبقى المعنى
ثم يرتفع العدد) من المائة والالف ونحوها مما لا بدله من احضار المبني (وتصير)
مداومة تصور الذكر (حالة مستديمة) دالة على رتبة مستديمة (وحينئذ تحدث
الحبة) وتظهر المودة (فلا ينسى المذكور) في حال من احوال الذكاء كالاقل
والشرب والخلطة والعزلة والسكوت والكلام واليقظة والنمائم فقد قال الحجة دوام
الذكر ويؤيده حديث من أحب شيئا أكثر ذكره، وقال سفيان الحجة اتباع صاحب
النبوة ويؤيده آية ٥ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني ٥ والله در القائل

ثُمَّ يَغِيبُ عَنْ مُشَاهَدَةِ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا حَتَّى عَنْ النَّفْسِ وَعَنْ مُحَاضَرَاتِهَا
فِي الْمَذْكُورِ وَهُوَ الْقُرْبُ ، ثُمَّ يَغِيبُ عَنِ الذِّكْرِ أَيْضًا فِي شُهُودِ الْمَذْكُورِ وَهُوَ الْفَنَاءُ
ثُمَّ يَحْدُثُ الْإِتِّصَالُ وَيُشَاهَدُ مَا يُشَاهَدُ لظُهُورِ النُّورِ وَالْغَفْلَةِ عَنِ الشَّوَاغِلِ

عجبت لمن يقول ذكرت ربي وهل انسى فاذا ذكر ما نسيت
أموت اذا ذكرتك ثم أحيا ولو لا حسن ظني ما حييت
فأحيا بالني وأموت شوقا فكم أحيا عليك ولم أموت
فلست خياله نصب لعيني فان قصرت في نظري عمت
شربت الحب كأسا بعد كأس فما نقد الشراب ولا رويت

وقال ابن الجلاء: أوحى الله الى عيسى عليه السلام اني اذا طلعت على سرعدي فلم اجد
فيه الدنيا والآخرة ملائته من حبي وتوليت بحفظي (ثم يغيب) الذاكر (عن)
مشاهدة جميع الاشياء ظاهرا وباطنا (في مكنوناتها من ارضها وسماواتها) حتى عن
النفس (وجودها واجزائها) وصفاتها (أى وعن شهود صفاتها الذميمة والمحمودة
وسائر حالاتها) (و) يغيب (عن محاضراتها في المذكور وهو القرب) أى المأثور
عن الجمهور، فمن الخواص المحبة محور الارادات واحتراق جميع الصفات والحاجات
(ثم يغيب) الذاكر (عن الذكر) أى عن وجوده وشهوده (أيضا)
كما غاب عما عداه من المسطور (في شهود المذكور) أى حضوره بطريق الفرح والسرور
(وهو الفناء) في بحر النور (ثم يحدث الاتصال) وهو كالالبقاء في القرب
الناشئ من جمال الحب (ويشاهد) الذاكر (ما يشاهد) من عالم الوصال (لظهور
النور) من اشعة الجمال ولمعة الجلال في مقام الكمال (والغفلة) أى والغفلة
والذهول (عن الشواغل) والموانع من حصول الوصول إلى تحقيق الفروع والاصول
وقالت رابعة العدوية يوما: من يدلنا على حبيبنا فقالت جارية لها حبيبنا معنا ولكن
شغل الدنيا عنه قطعنا، وكانته ما خوذ من قوله تعالى: وهو معكم أين ما كنتم. وقوله
شغلنا اموالنا واهلونا. وقال السري: من احب الله عاش ومن مال الى الدنيا طاش
والاحق يغدو ويروح بلاش والعاقل عن عيوبه فئاض وكانته مقتبس من قوله تعالى:
(فلنحيتنه حياة طيبة) وقال هرم بن حبان اقول المؤمن اذا عرف ربه احبه واذا احبه
اقبل اليه واذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر الى الآخرة

وَيَصِيرُ مِنْ مُلُوكِ الدِّينِ ۖ وَقَدْ انْتَهَى الْكِتَابُ مُتَحَلِّى الْمَقْطَعِ بِالْدَّعَاۥ

بعين الرغبة وبقي بحسده في الدنيا وبروحه في العقبى مع المولى في المقام الاعلى واما قال الشبلى اوحى الله الى داود عليه السلام يا داود ذكرى للذاكرين وجنتى للمطيعين وزيارتى للمشتاقين وانا خاصة للمحبين (ويصير) اذا كر حينئذ (من اوك الدين) ومن الائمة المجتهدين ومشايخ المسلمين ووحيد عصره وفريد دهره بتوفيق ربه وهو خير المعلمين لتحقيق علم اليقين فكملى ايمانه واسلامه واحسانه فى عين اليقين واستغرق فى بحر التوحيد ونهر التفريد وخاص فى عين العلم وغاب عن عين غيره فى زين الحلم فلنذ كر بعض احوال المحبين فقد قال بعضهم لبعض العارفين انك محب فقال لست محبا انما انا محبوب والمحبة متعوب فكانه اشار الى انه مجذوب ومطلوب وانه بسبب لذته فى خدمة محبوبه غير متعوب، ولما دخل الزوج البصرة قتلوا الانفس ونجوا الاموال اجتمع الى سهل اخوانه فقالوا لو اسألت الله عز وجل دفعهم فسكت ثم قال لله عباد فى هذه البلدة لودعوا على الظالمين لم يصبح على وجه الارض ظالم الا مأت فى ليلة واحدة ولكن لا يفعلون قيل ولم قال لانهم لا يحبون مالا يحب الله وقيل لبشر باى شىء بلغت هذه المنزلة فقال كنت اقام الله حالى يعنى اسأله ان يكتم على ويخفى امرى، وروى انه رأى الخضر فقال له ادع الله لى فقال يسر الله عليك طاعته قلت زدنى قال وسعها عليك فليل معناه سترها عن الخلق حتى لا يطلعوا عليها وقيل معناه سترها عنك حتى لا تلتفت أنت اليها، وفى الاخبار ان الله تعالى اوحى الى انبيائه انما اتخذ الخلق من لا يفتقر عن ذكرى ولا يكون له هم غيرى ولم يؤثر على شيئا من خلقى وأن أحرقت النار لم يجد لحرق النار وجعا وأن قطع بالمنشار لم يجد اس الحديد الما ف من لم يبلغ الى دارة غلبة الحب الى هذا الحد فن اين يعرف ما وراء الحب من الكرامات والمكاشفات وكل ذلك وراء الحب ووراء كمال الايمان ولا حصر لمقامات الايمان وتفاوته فى الزيادة والنقصان والله المستعان ، وبما يؤيد هذا الشأن من البرهان ماروى أنه عليه السلام قال لاني بكر الصديق أن الله قد أعطاك مثل ايمان كل من آمن بى من أمتى واعطانى مثل ايمان كل من آمن بى من ولد آدم رواء الدليلى عن على (وقد انتهى الكتاب) الذى هو لب الباب لكل فصل وباب عند ارباب الالاب (متحلى المقطع) المشير الى أن ۞ ختامه مسك وفى ذلك فليتنافس المتنافسون (بالدعاه

الْمَأْتُورُ اللَّهُمَّ أَنَا نَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقَى وَالْعَفَافَ وَالْغَنَى، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ
وَقَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَنَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَدَعَاءٍ لَا يُسْمَعُ، وَآخِرُ دَعْوَانَا

الْمَأْتُورُ (عن سيد الأبرار وسند الأخيار) (اللهم انا نسألك الهدى) بالإيمان
(والتقى) عن العصيان (والعفاف) بالصدق للإنسان (والغنى) عن
الخلق في جميع الأخيان، والحديث رواه مسلم والترمذي وابن ماجه عن ابن مسعود
بلفظ (اللهم اني أسألك الحديث، فقل ما ذكره رواية في المبنى أو قل بالمعنى، واختار
صيغة الجمع لندخل معه ويدخل معنا كما في قوله) (ونعوذ بك من علم لا ينفع) وهو
يحتمل احتمالين، أحدهما انه في نفسه لم يكن من العلوم النافعة كما يشير اليه ماورد ان
من العلم جهلا، وثانيهما أنه لم يكن ينفع صاحبه بالعمل به لما ورد اشد الناس عذابا
عالم لم ينفعه الله بعلمه ونعم ما قال ذو الحالة الفاخرة :

يا من تباعد عن مكارم خلقه ليس التفاخر بالعلوم الذائرة

من لم يهذب علمه اخلاقه لم ينفعه بعلومه في الآخرة

(وقاب لا يخشع) بان اسود بالفغلة ولم تؤثر فيه النصيحة والموعظة واسباب
المعرفة كما قال تعالى (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) وقال عز وعلا (الم بأن
للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا
الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم) وقال عز وجل (ثم قست قلوبكم من
بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة) (ونفس لا تشبع) من الدنيا فتكون حريصة عليها
ومقبلة بكليتها اليها أو كناية عن كثرة أكلها وعدم قناعتها بقدر كفايتها (ودعاء لا يسمع)
أى لا يقبل في حال دعوتها والحديث رواه ابن أبي شيبة عن ابن عمر والطبراني في الأوسط عن
ابن عباس وزاد اللهم اني أعوذ بك من هؤلاء الأربع ورواه الحارث وابن أبي شيبة عن ابن
مسعود باللفظ (اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا
تشبع، وفي رواية لابن حبان وغيره عن أنس اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع وعمل لا يرفع
وقلب لا يخشع وقول لا يسمع وفي رواية لابي داود عن أبي هريرة اللهم اني أعوذ بك من
الأربع من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ودعاء لا يسمع ففي هذه
الروايات دلالة واضحة على عدم منع جواز السجود الصادر عن استقامة الطبع كما حكى أنه قيل
لصاحب المنازل اترك السجود فقال رجعت عما سجدت (وآخر دعوانا) بتوفيق مولانا

أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ وَالصَّلَاةُ عَلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِهِ
خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَعَلَى أَتْقِيَاءِ أُمَّتِهِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ *

(ان الحمد لله رب العالمين) فيما أولا نافي أولانا وآخرانا وفيه إيماننا إلى قوله سبحانه أخبارا عن
أهل الجنة أن يقولوا فيها هذا الكلام وهو (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم
بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحييتهم فيها سلام
وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) وفيه تنبيه نبيه على أن آخر مقامات أهل
الجنة في درجات المعرفة والمحبة هو الرضاء والشارع بزيادة النعمة وإزالة المحبة لما يرمى
إليه قوله سبحانه (وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور الذي أحلنا
دارالمقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب - أي تعب - ولا يمسنا فيها الغوب - أي كلال وكسل ،
وغير الحزن بأنواعه بحسب ما كان كل أحد مبتلى بفرد من أصنافه قبل حزن الفقراء
كرأ البيت أو التحويل منه أو حزن الفراق وحجابه وهو لأهل الاشتياق إلى مشاهدة الله ورفع
تقابه وهو أعلى مراتب أرباب الكمال وأعلى مناصب أصحاب الجلال المتزايد المترقى
ساعة فساعة إلى أزل الآزال والله سبحانه أعلم بحقائق الأحوال) (وسلام على عباده
الصالحين) من الأنبياء والمرسلين السابقين) (والصلاة على محمد رسول الله) سيد
الاولين والآخرين) (خاتم النبيين وعلى أتقياء أمتهم) من أهل بيته وصحابته
وأتباعهم وأشياعهم أجمعين) (إلى يوم الدين) أمين يارب العالمين ، وكان الفراغ
منه على يد مؤلفه رحم وغفر مع سلفه وخلفه آخر يوم الخميس المشرف على ليلة
الجمعة المسماة بليلة الرغائب من شهر الله المعظم رجب المرجب أحد الأشهر الحرم
من شهور عام أربعة عشر بعد الألف من هجرة خير البشر وشافع الحشر من
مكة الامنية إلى المدينة الامنية النازل فيها للدومنين أنواع السكينة * حامدا ومصليا

ومسلما ومفوضا ومتوكلا وموثونا ومسلما * والصلاة والسلام

على سيد المرسلين وأفضل الخلق أجمعين * وعلى اله وأصحابه

وأتباعه إلى يوم الدين أمين أمين بحرمة سيد المرسلين

فهرست

(الجزء الثاني من شرح عين العلم وزين الحلم لمنلا على القارى)

صفحة	صفحة
٤٣	٢ (الباب العاشر فى الاناة والحكم والعفو والنصيحة والحقد)
٤٤	٢ تفسير الاناة والحقد
٤٦	٣ آفات العجلة
٤٦	٤ الغضب وتعريفه ومفسده
٤٧	٧ بيان أن باعث الغضب ستة أشياء وذكر هامه فصله
٤٩	٨ بيان مراتب الغضب فى الاشخاص
٥٢	١٠ علاج الغضب
٥٥	١٢ ذم الحقد وعلاجه
٥٦	١٥ ذم الحسد وبيان آفاته
٦٥	١٨ بيان أسباب الحسد
٦٥	٢٠ (الباب الحادى عشر فى العزلة والخنول وحب الهم وبغض الممدح)
٦٧	٢٠ بيان أقوال العلماء فى تفضيل العزلة على الخلطة
٧١	٢٠ ذكر فوائد العزلة
٧٥	٢٧ بيان آفات العزلة
٨٠	٣٥ التفصيل فى حب الجاه
٨٢	٣٧ آفات حب الجاه
٨٩	٣٨ بيان سبب حب الجاه
٩٩	٣٩ علاج رفع حب الجاه خمسة أشياء
١٠٢	
١٠٤	

٤٣	٤٣ بيان أن السبب لحب المدح ثلاثة أمور
٤٤	٤٤ بيان أن علاج حب المدح شيان
٤٦	٤٦ (الباب الثانى عشر فى التواضع وذكر المنة)
٤٦	٤٦ بيان ماورد فى التواضع
٤٧	٤٧ علامات الكبر ثلاثة عشر وبيانها
٤٩	٤٩ عمل الساف وتواضعهم
٥٢	٥٢ آيات الصكر ستة
٥٥	٥٥ علاج الكبر خمسة أشياء
٥٦	٥٦ آفات العجب
٦٥	٦٥ (الباب الثالث عشر فى الاخلاص والنية والصدق)
٦٥	٦٥ تعريف الاخلاص وبيان أعلى مراتبه
٦٧	٦٧ تعريف النية
٧١	٧١ بيان أن النية الاصل وماعداها
٧٥	٧٥ الفسرع
٨٠	٨٠ بيان أدنى رتب الصدق
٨٢	٨٢ بيان أن الرياء يختص بعمل الظاهر
٨٩	٨٩ بيان علاج داء الرياء
٩٩	٩٩ الانبياء أمروا باظهار العمل للاقتداء
١٠٢	١٠٢ بيان أن كتمان المعاصى مأمور به

